

आसादिताज्ञः खीष्टाब्दे अतोपुनगभूमिमे ।

तस्याः प्रारभतेमं च म ग्रन्थं मुद्रयाऽऽङ्कितुं ॥ १० ॥

अस्य षोडशपादस्य ग्रन्थस्य पादयुग्मके ।

मुद्रितेऽस्य स्वदेशेऽसौ स्वदेशगमनत्तदा ॥ ११ ॥

गते तु तस्मिंस्तत् कार्यं स्थितमेव हि तद्दशम् ।

स्वसाधनमपेक्ष्येव तद्भूस्तेन हितार्थिना ॥ १२ ॥

साध्यात् संवत्सरादूर्द्ध्वं स्वदेशात् म पराऽऽगतः ।

किन्तु कार्यवशाद्वावस्यातुं प्रवभूत न ॥ १३ ॥

वङ्गदक्षिणपञ्चत्यभागावस्थानतः क्षमः ।

प्रारब्धं साधितुं केनाद्युपायेन न शक्यम् ॥ १४ ॥

एवं कतिपु वर्षेषु व्यतीतेषु विरागतः ।

स लब्धवृत्तिरभवत् स्वदेशगमनोद्यतः ॥ १५ ॥

तद्देशोक्तसंसदारूढं साध्यं सभयमण्डलम् ।

स मामन्वेषणत् तस्मिन् नियोजयितुमङ्गने ॥ १६ ॥

तस्मादध्यापकोऽध्यक्षः श्रीमान् काविल ईदृशी ।

धुरं समर्पयामास मद्भूस्ते तस्य कर्मणः ॥ १७ ॥

मया तदनुसारेण व्रतितैतत् समाहितम् ।

न ह्यता त्रुटिरेतस्मिन् यथानतिक्रतोहितम् ॥ १८ ॥

पाठभेदप्रकाशाय मयैतच्छोधनाय च ।

पञ्चाहृतानि पुस्तानि तेषां प्रत्येकमङ्कितम् ॥ १९ ॥

मु-ल्ललक्षिता पुस्तो प्रथमा मुद्रिता हि सा ।

वर्ध चिह्नाङ्किता पूता द्वितीया लिखिता मता ॥ २० ॥

वर्धमानेश्वरसभास्वरिणा सा सुरचिता ।  
न्यायरत्नोपाधिना श्रीपद्मलोचनशर्मणा ॥ २१ ॥  
का-ऽङ्गाङ्किता तृतीया च लिखिता मोक्षधानतः ।  
श्रीषाणेश्वरविद्यालङ्कारेणानीतरचिता ॥ २२ ॥  
सो-चिह्नचिह्निता सोषादटीपुस्त्यालयस्थिता ।  
त्रिषह्याकारतो हस्तलिखिता त्वर्यपुस्तिका ॥ २३ ॥  
एषा तु टीकया युक्ता भाष्यरत्नप्रभाख्यया ।  
टीकामात्रा पञ्चमी च प्रोक्तचिह्ना समालया ॥ २४ ॥  
एता वंगाक्षरैः सर्वाः केवलां पञ्चमीं विना ।  
नागराक्षरसम्बद्धां पवित्रां लिखिता बुधैः ॥ २५ ॥  
एतेषां पुस्तकानान्तु पञ्चानां त्वर्यपुस्तकम् ।  
एतन्मुद्रणकार्यार्थमादर्शले कृतं भया ॥ २६ ॥  
मुद्रायन्तगृहात् प्रूपपधमङ्कितमागतम् ।  
आदिपञ्चमपुस्त्याभ्यामादौ शोधितमञ्जसा ॥ २७ ॥  
ततस्तन्मुद्रितायातं संशोधनपुरःसरम् ।  
द्वितीयेन तृतीयेन पुस्तोनापि च संस्कृतम् ॥ २८ ॥  
ततः पाठान्तरद्युतं संशोधनमुपस्थितम् ।  
गीतानेकसमालोकं मुद्रणार्थं स्थिरीकृतम् ॥ २९ ॥  
विचारासङ्गतं पाठान्तरं निम्ने निवेशितम् ।  
तत्तत्पुस्तकबोधार्थसङ्केताक्षरलक्षितम् ॥ ३० ॥  
भाष्यरत्नप्रभा रम्या वस्तुतो नात्र संशयः ।  
कष्टमत्र त्विदं भग्नशेषपादा तृतीयके ॥ ३१ ॥

सोमादटोस्थितं पुस्तोदयमेवावलम्बितम् ।  
 अस्या मुद्रासमाधानक्षमं तत्पादवर्जितम् ॥ ३२ ॥  
 महोदयेन रोररेण श्रीमताऽप्यवलम्बितम् ।  
 तदेव पुस्तकद्वन्द्वमेतत्कार्यप्रवर्त्तिना ॥ ३३ ॥  
 प्रकृतार्थोपयोगित्वात् कामिनी भामिनीव सा ।  
 यच्चङ्गमौष्ठवाऽस्यास्यदभवियत् परं सुखम् ॥ ३४ ॥  
 इमामहीनसर्वाङ्गमौन्दर्या कर्तुमुद्यमाः ।  
 विफलत्वं गता मेऽहं न दूयेऽत्र मनागपि ॥ ३५ ॥  
 अस्तीति सर्वविदितं विश्वकृत्सृष्टिकौशलम् ।  
 सर्वाङ्गसुन्दरं वस्तु सृष्टं नापि सुरक्ष्यते ॥ ३६ ॥  
 तत्पादभाष्यसंचिप्रटिप्पनीमात्रदित्सुना ।  
 मया विज्ञापितः श्रीमानिति कावेलकोविदः ॥ ३७ ॥  
 विशदीक्रियतामेष पादाऽगत्याऽन्यटोकया ।  
 साकल्येन समादिष्टं तदा तेनेति मां प्रति ॥ ३८ ॥  
 अतो मयाऽऽनन्दगिरेष्टीका तत्र निवेशिता ।  
 सा तत्त्वबोधिनीपुख्यालयस्याऽऽदर्शरूपिणी ॥ ३९ ॥  
 एतद्गुण्यस्य सूत्रांशप्रणीता वादरायणः ।  
 सूत्राण्यस्मिन् पञ्चशतं पञ्चपञ्चाशदुत्तरम् ॥ ४० ॥  
 भाष्यभागो भगवता प्रणीतः शङ्करेण तु ।  
 भाष्यरत्नप्रभाकारी गोविन्दानन्दपण्डितः ॥ ४१ ॥  
 सन्धस्य त्रीणि नामानि सूत्रान्तानि यथाक्रमम् ।  
 ब्रह्मवेदान्तशारीरकादीनि कल्पितानि च ॥ ४२ ॥

तथैव मीमांसान्तानि त्रीण्यन्यानि यथाक्रमम् ।  
 पूर्ववत्तदादीनि नामानि कल्पितानि च ॥ ४३ ॥  
 तथा व्यवहृते अन्ये वर्त्तन्ते नामनी शुभे ।  
 एकं ब्रह्मविचाराख्यं व्यासाधिकरणं परम् ॥ ४४ ॥  
 न्यायनामान्तरैश्चाधिकरणैः ख-भ-भूमितैः ।  
 वेदान्तवाक्यतात्पर्यन्याऽयं भागमागतः ॥ ४५ ॥  
 अस्याधिकरणव्यूहस्योक्तसंग्रहरूपिणी ।  
 कस्यचिद्भारतीतीर्थ्याभिधस्यास्ते यतेः कृतिः ॥ ४६ ॥  
 सा तत्त्वबोधिनीयन्ते षटीकाऽनूदिताऽङ्किता ।  
 आनन्दचन्द्रवेदान्तवागीशेन च संस्कृता ॥ ४७ ॥  
 साऽप्येतत्सूत्रभाष्यीयनिखिलार्थोपयोगिनो ।  
 यत्नतो दर्शनीयेतीतः परं सममुद्भूत ॥ ४८ ॥  
 सा तत्र गौरवभिया मूलमात्रैव मुद्रिता ।  
 तदाद्यानुक्रमणिकास्योक्तानां दशकं विना ॥ ४९ ॥  
 मूलस्योक्तार्थसन्देहसन्दोहोद्घाटकुञ्जिका ।  
 विवृतिदर्शनीया चेत्, का चिन्ता, सा न दुर्लभा ॥ ५० ॥

फोर्ट उद्दलियम् कालेज ॥  
 शकाब्दे १७८५ ।

श्रीरामनारायण शर्माणः ।



# ब्रह्मसूत्रतीयषोडशपादार्थदर्शनं

निर्घण्टपत्रम् ।



प्रतिपाद्यविषयाः ।	अध्यायाङ्काः ।	पादाङ्काः ।
सुस्यलत्रक्ष्णबोधकश्रुतिवाक्यानां समन्वयः, .. ..	१	१
उपास्य ब्रह्मवाचकास्यलश्रुतिवाक्यानां समन्वयः, ..	१	२
ज्ञेयब्रह्मप्रतिपादकास्यलश्रुतिवाक्यानां समन्वयः, ..	१	३
अथक्तादिसन्दिग्धपदमात्राणामेव समन्वयः, ..	१	४

साह्ययोगकाणादादिसृतिभिः साह्यादिप्रयुक्ततर्कैश्च वेदान्तसमन्वयस्य विरोधपरिहारः, .. ..	२	१
साह्यादिमतानां दुष्टत्वप्रदर्शनं, .. ..	२	२
पूर्वभागेण पञ्चमहाभूतश्रुतीनां उत्तरभागेण च जीवश्रुतीनां परस्परविरोधपरिहारः, .. ..	२	३
शिङ्गशरीरश्रुतीनां विरोधपरिहारः, .. ..	२	४

जीवस्य परलोकगमनागमनविचारपूर्वकवैराग्यनि- रूपणं, .. .. .	३	१
पूर्वभागेण त्व-पदार्थस्य उत्तरभागेण च तत्-पदार्थस्य च शोधनं, .. .. .	३	२

प्रतिपाद्यविषया ।

अध्यायाङ्का । पादाङ्का

सगुणविद्यासु गुणोपसंहारस्य, निर्गुणे ब्रह्मणि अपुन		
रक्तपदोपसंहारस्य च निरूपणम्, . . .	३	३
निर्गुणज्ञानस्य बहिरङ्गसाधनभूताना व्याश्रमयज्ञा- दीना, अन्तरङ्गसाधनभूताना च शमदमश्रवण- मननादीना निरूपणम्, . . . . .	३	४

---

श्रवणाद्याष्टाद्या निर्गुणं, उपासनया सगुणं वा ब्रह्म साक्षात्कृतवतो जीवत पुण्यपापक्षेपवि- नाशलक्षणाया मुक्तेरभिधानं, . . . . .	४	१
स्त्रियमाणस्य उत्क्रान्तिप्रकारदर्शनं, .. .. .	४	२
सगुणब्रह्मविदो मृतस्योत्तरमार्गाभिगमनं .. .	४	३
पूर्वभागेण निर्गुणब्रह्मविदो विदेहकैवल्यप्राप्ति, उ- त्तरभागेण च सगुणब्रह्मविदो ब्रह्मलोकस्थिते- निरूपणम्, . . . . .	४	४

# व्यासाधिकरणार्थदर्शनं निर्घण्टपत्रम् ।

## समन्वयाख्यप्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे ।

प्रतिपाद्यविषयाः ।	सूत्राङ्काः ।	अधिकरणाङ्काः ।
ब्रह्मणो विचार्यत्वं, .. .. .	१	१
ब्रह्मणो लक्ष्यत्वं, .. .. .	२	२
ब्रह्मणो वेदकर्तृत्वं, } १ वर्णकं,	३	३
ब्रह्मणो वेदैकमेयता, } २ वर्णकं,		
वेदान्तानां ब्रह्मबोधकत्वं, } १ वर्णकं,	४	४
वेदान्तानां ब्रह्मण्यवसितत्वं, } २ वर्णकं,		
प्रधानस्य जगत्कर्तृत्वाभावकथनं, .. ..	५-११	५
आनन्दमयकोवस्य परमात्मत्वं, } १ वर्णकं,	१२-१६	६
ब्रह्मण आनन्दमयजीवाधारत्वं, } २ वर्णकं,		
आदित्यान्तर्गतद्विरण्मयपुरुषस्येश्वरेत्वं,	२०-२१	७
परब्रह्मण आकाशशब्दवाच्यत्वं, .. ..	२२	८
ब्रह्मण आकाशशब्दवत् प्राणशब्दवाच्यत्वं, ..	२३	९
परब्रह्मणो ज्योतिःशब्दवाच्यत्वं, .. ..	२४-२७	१०
ब्रह्मणः प्राणशब्दप्रतिपाद्यत्वं, .. ..	२८-३१	११

## उक्ताध्यायस्य द्वितीयपादे ।

ब्रह्मण उपास्यत्वं, .. .. .	१-८	१
ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वं, .. .. .	९-१०	२
चेतनयोर्जीवेश्वरयोर्द्वन्द्वस्यैकत्वम्, .. ..	११-१२	३

प्रतिपाद्यविषया' ।

सूत्र० अधि०

ह्याजीवान्यदैवान् हित्वा परब्रह्मण

एवोपास्यत्वं, .. .. .	१३-१७	४
प्रधानजीवेतरस्येश्वरस्यैवान्तर्यामिणशब्दवाच्यत्वं, १८-२०		५
प्रधानजीवौ निराकृत्येश्वरस्य भूतयोनित्वं, २१-२३		६
ब्रह्मणो वैश्वानरशब्दवाच्यत्वं, .. .. .	२४-३२	७

### उक्ताध्यायस्य तृतीयपादे ।

सूत्रात्महिरण्यगर्भप्रधानभोक्तृजीवेश्वराणा मध्ये केव- लमेश्वरस्यैव सर्वाधिष्ठानभूतत्वं, .. .. .	१-७	१
प्राणपरेशयोर्मध्ये परेशस्यैव सत्यशब्देन श्रेष्ठत्वं, ..	८-९	२
प्रयवब्रह्मणोर्मध्ये ब्रह्मण एवाक्षरशब्दवाच्यत्वं, .. .. .	१०-१२	३
अपर-परब्रह्मणोर्मध्ये परब्रह्मण एव त्रिमात्रेण प्रणवेन ध्ययत्वं, .. .. .	१३	४
दहराकाशत्वेन प्रतीयमानानां वियञ्जीवब्रह्मणा मध्ये ब्रह्मण एव तदाकाशवाच्यत्वं, .. .. .	१४-१८	५
अक्षिपुरुषत्वेनापाततः प्रतीयमानयोर्जीवपरेशयोः परेशस्यैव तत्पदवाच्यत्वं, .. .. .	१९-२१	६
जगत्प्रकाशत्वेनोपलब्धयोः सूर्यादितेजःपदार्थचैतन्ययो स्यैतन्यस्यैव तत्प्रकाशत्वं, .. .. .	२२-२३	७
जीवात्मपरमात्मनोर्मध्ये परमात्मन एवाङ्गुष्ठमात्रपुरुष- शब्देन प्रतिपादनं, .. .. .	२४-२५	८
दैवाना निर्गुणविद्यायामधिकारनिरूपणं, .. .. .	२६-३३	९
शूद्राणां वेदानधिकारकथनपूर्वकः शोकाकुलत्वेन शूद्रनाममात्रधारिणो जानश्रुतेर्वेदविद्याधिगमः,	३४-३८	१०

प्रतिपाद्यविषयाः ।	सूत्र० अधि०
प्राणत्वेनाम्नातानां वक्ष्वायुपरेशानां मध्ये परेशस्यैव तादृशप्राणशब्दवाच्यत्वं, .. .. .	३६ ११
ब्रह्मणः परत्वव्योतिष्ठे, .. .. .	४० १२
ब्रह्मण आकाशशब्दवाच्यत्वं, .. .. .	४१ १३
ब्रह्मणो विज्ञानमयशब्दवाच्यत्वं, .. .. .	४२-४३ १४

### उक्ताध्यायस्य चतुर्थपादे ।

कार्यावस्थापन्नस्य स्थूलशरीरस्यैवायक्तशब्दवाच्यत्वं, श्रुतिप्रमितप्रकृति-स्मृतिसम्मतप्रधानयोर्मध्ये तादृशप्र- कृतेरेवाजाशब्दवाच्यत्वं, .. .. .	१-७ १
प्राणचक्षुःश्रोत्रमनोऽन्तानां पञ्चमञ्जजनशब्दवाच्यत्वं, ब्रह्मप्रतिपादकवेदान्तवाक्यसमन्वयानां युक्तियुक्तत्वं, प्राणजीवपरात्मनां मध्ये परात्मन एव कृत्स्नजगत्कर्तृ- त्वेन बालाकिना ब्रह्मत्वेनोक्तानां घोडशपुरुषाणां कर्तृत्वनिराकरणं, . . . . .	८-१० २
संश्रयितजीवपरमात्मनोर्मध्ये परमात्मन एव श्रवण- मननादिविषयीकर्तृत्वं, .. .. .	११-१३ ३
ब्रह्मणो निमित्तोपादानोभयकारणत्वं, .. .. .	१४-१५ ४
परमाणुशून्यादीनां श्रुत्युक्तानामपि जगत्कारणत्व- मपहाय ब्रह्मण एव प्रतिनियतजगत्कारणत्वं, -..	१६-१८ ५
	१९-२२ ६
	२३-२७ ७
	२८ ८

इति प्रथमाध्यायस्य समाप्तं ॥ • ॥

## अविरोधाख्यद्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे ।

प्रतिपाद्यविषया ।	सू०	अधि०
साङ्ख्यसूत्र्या वेदसङ्घोषस्यायुक्तत्वं, .. .. .	१-२	१
योगसूत्र्याऽपि वेदसङ्घोषस्यायुक्तत्वं, .. .. .	३	२
वैश्वानराख्ययुक्तिद्वाराऽपि वेदान्तवाक्यानामवाध्यत्वं, काणादबौद्धादीना स्मृतियुक्तिभ्यामपि वेदवाक्याना- मनाध्यत्वं, .. .. .	४-११	३
भोक्तृभोग्यभेदवतोऽपि परब्रह्मणोऽद्वैतत्वस्याबाधात्वं, ब्रह्मणि भेदाभेदयोर्यवहारिकत्वमद्वितीयत्वस्य च ता- त्त्विकत्वं, .. .. .	१२	४
सर्वज्ञत्वेन जीवसंसारमिथ्यात्वं खनिर्लेपत्वं च पश्यतः परमेश्वरस्य न हिताहितभागदोषः, .. .. .	१३	५
अद्वितीयस्यापि ब्रह्मणः क्रमेण नानाकार्याणां सृष्टि- सम्भावना, .. .. .	१४-२०	६
ईश्वरस्योपादानरूपपरिणामिकारणत्वव्यवस्थापनं, ..	२१ २३	७
ईश्वरस्याशरीरित्वेऽपि मायावित्त्वं, .. .. .	२४ २५	८
निवृत्तस्येश्वरस्यापि प्रयोजनं विनाऽश्लेषजगदुत्पादनं, कर्मनियन्त्रितानां जीवानां सुखदुःखनिमित्तमात्रस्य जगत्सदृशत्वस्य नैर्घृण्यदोषाभावः, .. .. .	२६ २८	९
निर्गुणस्यापि ब्रह्मणो विवर्त्तरूपेण प्रकृतित्वसिद्धिः, ..	३०-३१	१०
	३२-३३	११
	३४ ३६	१२
	३७	१३

## उक्ताध्यायस्य द्वितीयपादे ।

साङ्ख्यानमतप्रधानस्य जगद्वैतत्वखण्डनं, .. .. .	११०	१
असदशोद्धवे काणाददृष्टान्तस्यास्तित्वं, .. .. .	११	२
परमाणूनां सयोगेन जगदुत्पत्तेर्युक्तिविरुद्धत्वं, ..	१२ १७	३ ..

प्रतिपाद्यविषया ।

सू० अधि०

ईश्वराद्भिन्नानां बाह्यवस्त्वस्तित्ववादिबौद्धविशेषसम्मतानां परमाणूनां शब्दस्पर्शादीनाञ्च जगदुत्पादकत्व-

मतखण्डनं, ; .. .. . १८-२७ ४

विज्ञानवादिबौद्धसम्मतविज्ञानस्य जगत्कर्तृत्वादि-

खण्डनं, .. .. . २८ ३२ ५

जीवादिसप्तपदार्थवादिना बौद्धान्तराणां मतखण्डनं,

३३ ३६ ६

तटस्थेश्वरवादस्यायुक्तत्वं, .. .. .

३७-४१ ७

जीवोत्पत्त्यादेरयुक्तत्व, .. .. .

४२-४५ ८

### उक्ताध्यायस्य तृतीयपादे ।

वेदान्तवादिमते आकाशस्यानित्यत्वकथनं, .. . १-७ १

खरूपवतो ब्रह्मणो वायोरुत्पत्तिकथनं, . .. ८ २

सद्रूपस्य ब्रह्मणोऽजन्यत्व जगज्जनकत्वञ्च, . .. , ९ ३

कार्यकारणयोरभेदेन वायुभूतस्य ब्रह्मणस्तेजस्यैव, १० ४

वेदोक्ततेजोरूपब्रह्मणो जलोत्पत्तिसिद्धि, .. .. ११ ५

छान्दोग्योपनिषदुक्तजलोत्पन्नान्नस्य पृथिव्यर्थकत्वं, १२ ६

पूर्वपूर्वकार्योपाधिकाद्ब्रह्मण उत्तरोत्तरकार्योत्पत्ति-

सिद्धि, .. . .. . १३ ७

लयकाले पृथिव्यादीनां विपरीतक्रमकल्पन . १४ ८

प्राणादीनां भूतेष्वन्तर्भावान्न तेषां सृष्टिक्रमभङ्ग, . १५ ९

वपुषो जन्ममरणयोर्मुख्यत्वेन जीवस्यैतयोर्भाक्त्व, . १६ १०

जीवजन्मन औपाधिकत्वेन तस्य वस्तुतो नित्यत्व, .. १७ ११

जीवस्याचिद्रूपत्वखण्डनपूर्विका तच्चिद्रूपत्वसिद्धि, .. १८ १२

जीवस्याणुत्वखण्डनपूर्वकं तत्सर्वगतत्वप्रतिपादनं, .. १९ ३२ १३

प्रतिपाद्यविषया ।	सू० । अधि०	
जीवस्याकर्तृत्वनिरसनपूर्वकं तत्कठत्वप्रतिपादनं, ..	३३ ३६	१४
जीवकर्तृत्वस्याध्यस्तत्वेनावस्तविकत्वं, .. .. .	४०	१५
जीवस्येश्वरप्रवृत्तत्वेन न रागप्रवृत्तत्वं, .. .. .	४१ ४२	१६
बौपाधिककल्पनैर्जीविष्येर्जीवानाश्च परस्परं यव- हारव्यवस्था, .. .. .	४३-५३	१७

### उक्ताध्यायस्य चतुर्थपादे ।

इन्द्रियाणामनादित्वनिराकरणपूर्वकं तेषामात्मसमुत्प- न्नत्वं, .. .. .	१ ४	१
इन्द्रियाणामेकादशसङ्ख्याकत्वस्य वेदान्तसम्मतत्वं, ..	५ ६	२
साङ्ख्यसम्मतैन्द्रियसर्वगत्यनिराकरणपूर्वकं तेषा परि- च्छिन्नत्वकथनं, .. .. .	७	३
प्राणस्यानादित्वखण्डनपूर्वकं तदुत्पत्तिसमाधानं, ..	८	४
प्राणवायोः स्वतन्त्रताकथनं, .. .. .	९-१२	५
प्राणस्य समष्टिरूपेणाधिदैविकी विभुता व्याध्यात्मि- की तु तस्याल्पताऽदृश्यता चेन्द्रियवदिति, .. ..	१३	६
इन्द्रियगणस्य देवताविशेषाधीनत्वकथनं, .. ..	१४ १६	७
विलक्ष्यत्वेन प्राणादिन्द्रियाणां पृथक्त्वं, .. ..	१७ १८	८
सर्वजगत्सर्जने जीवस्याशक्तत्वादीशस्यैव सर्वशक्तिमत्त्वात् तस्यैव तन्निर्मादत्वं, .. .. .	२०-२२	९

इति द्वितीयाध्यायस्य समाप्तं ॥ ❀ ॥



## साधनाख्यतृतीयध्यायस्य प्रथमपादे ।

प्रतिपाद्यविषयाः ।	ख०	अधि०
जीवस्य भाविशरीरबीजरूपसूक्ष्माभूतवेष्टितस्यैवेतो गमनं.. .. .	१-७	१
कर्मान्तरैः सानुश्रवस्य जीवस्य लोकान्तरारोहणं, ..	८-११	२
पापिनां याम्यलोकगमनं, .. .. .	१२-२१	३
अवरोहणो जीवस्य वियदादिसमानत्वं, .. ..	२२	४
स्वर्गादवतरणकाले स्वर्ग-दृष्टि-पृथिवी-पुरुष-योषित्सु क्रमशो जनियते जीवस्य स्वर्गे दृष्टौ च जन्मनि त्वरा, तदितरेषु च जन्मनि विलम्ब इति, ..	२३	५
सस्यादौ जीवस्य न मुख्यजन्म किन्तु संश्लेषमात्रमिति, २४-२७	२४-२७	६

## उक्ताध्यायस्य द्वितीयपादे ।

सप्रदृष्टेर्मिथ्यात्वकथनं .. .. .	१-६	१
सुषुप्तिस्थानरूपस्य हृत्स्थब्रह्मण एकत्वस्थापनं, .. ..	७-८	२
स्वप्नावस्थितस्यैव जीवस्य तस्मात् समुद्रोदो नापरस्येति, मूर्च्छाया जाग्रदाद्यवस्थान्तरभिन्नत्वं, .. .. .	९	३
१०	४	
ब्रह्मणो नीरूपभावस्य वेदान्तसम्मतत्वं, .. .. .	११-२१	५
ब्रह्मणो निषेधातीतत्वेन सत्यत्वस्थापनं, .. .. .	२२-३०	६
ब्रह्मणोऽन्यस्यावलुत्वव्यवस्थापनं, .. .. .	३१-३७	७
कर्मफलतोत्पत्तिं प्रति ईश्वरस्यैव कर्तृत्वं नापूर्वस्येति, ..	३८-४१	८

## उक्ताध्यायस्य तृतीयपादे ।

प्रतिपाद्यविषयाः ।	सू०	अधि०
छान्दोग्यबृहदारण्यकश्रुत्युक्तयोः पञ्चाभिविद्योपास-		
नयोः विध्यनुष्ठानफलसाम्येनैकत्वं, .. .. .	१-४	१
गुणोपसंहारस्य कर्तव्यत्वं, .. .. .	५	२
छान्दोग्यकाण्वशाखयोश्चोद्गीथविद्याभेदकथनं, ..	६-८	३
ब्रह्मदृष्टेर्हेतुत्वेनाक्षरोद्गीथयोरेकत्वसम्पादनं, .. ..	९	४
वशिष्टत्वादिगुणानामुपसंहर्तव्यत्वं, .. .. .	१०	५
छानन्दसत्यत्वादीनां ब्रह्मगुणानां प्रतिपत्तिफलत्वेन		
सर्वशाखापु समानत्वात् व्यवस्थापकविध्यभावाच्च		
तेषामुपसंहर्तव्यत्वं, .. .. .	११-१३	६
पुरुषज्ञानस्य संसारकारणात्, ज्ञाननिवर्तकत्वात् पुरु-		
षस्यैव वेद्यत्वं, .. .. .	१४-१५	७
ईश्वरस्यैवात्मशब्दवाच्यत्वं न विराज इति, .. .. .	१६-१७	८
काण्वछान्दोग्यघस्योर्द्वयोर्वास्त्वेकत्वं, .. .. .	१८	९
प्राणोपासनं प्रति प्राणविद्याप्राप्तयोरनभ्यताबुद्ध्याचमन-		
यो. अनभ्यताबुद्धेरेव विधेयत्वं, .. .. .	१९	१०
काण्वानामभिरुहस्यब्राह्मणबृहदारण्यकयोः पठितायाः		
शाण्डिल्यविद्याया एकविधात्वं, .. .. .	२०-२२	११
अहरित्यादित्यगतस्याहमित्यक्षिगतस्य च वेद्यपुरुष-		
स्यैकत्वेऽपि स्थानविशेषे तन्नामविशेषस्य युक्तत्वं, ..	२३	१२
विद्यैकत्वाभावात् सम्भृत्यादीनां गुणानां शाण्डिल्य-		
विद्यादिषु धनुपसंहार्यत्वं .. .. .	२४	१३
तैत्तिरीयकताण्डिनो पुरुषविद्यायाः पृथक्त्वं, .. .. .	२५	१४
वेदमन्त्रप्रवग्यादीनां विद्यानङ्गत्वं, .. .. .	२६	१५

प्रतिपाद्यविषयाः।

सू० अधि०

अर्थवादत्वेन पापपुण्ययोरुपाय- नस्य हानावुपसंहर्तव्यत्वं, } १ वर्णकं	} .. २७-२८ १६
पापपुण्यविधूननस्य हानार्थकत्व- मेव न घालनार्थकत्वं, ... } २ वर्णकं	
मरणात् प्राक् उपास्ये साक्षात्कृते सुहृतदुष्कृतक्षयः, .. .. } ३ वर्णकं	
उपासकस्यैवार्चिरादिमार्गान् न ज्ञानिन इत्यस्य व्यवस्था, सर्वास्त्रुपासनासु उत्तरमार्गविधानं, .. ..	२९-३० १७ ३१ १८
ब्रह्मतत्त्वज्ञानिनां मुक्तिर्नियता नतु पात्तिकीत्यस्य प्रति- पादनम्, .. .. .	३२ १९
आत्मस्वरूपलक्षणां निषेधानां परस्परौपसंहर्त- व्यत्वम्, .. .. .	३३ २०
ऋतं पिवन्ताविति वा सुपर्णाविति च मन्त्रयोर्वैधै- कत्वम्, .. .. .	३४ २१
एकशाखास्ययोः उभक्तकक्षेणयोर्नान्द्वययोर्विधैक्यप्रति- पादनम्, .. .. .	३५-३६ २२
उपासनार्थं पृथक्त्वेनोपास्यस्य द्वैधज्ञानम्, ... ..	३७ २३
सत्यविद्याया एकत्वप्रतिपादनम्, .. .. .	३८ २४
दहराकाशहार्दाकाशयोरुपसंहर्तव्यत्वम्, .. ..	३९ २५
उपासकस्य भोजने प्राणाज्जितिलोपापत्तिः, .. ..	४०-४१ २६
उद्गीथकर्माङ्गोभृतदेवतोपासनाया अनियतत्वं, ..	४२ २७
संवर्गविद्योक्ताधिदैववाद्यध्यात्मप्राणयोरनुचिन्तनस्य पृथक्त्वम्, .. .. .	४३ २८
मनश्चिदादीनां स्वतन्त्रविद्यात्वस्वीकारः, .. ..	४४-५२ २९
भौतिकस्यात्मत्वनिराकरणपूर्वकतदन्वयात्मत्वप्रतिपा- दनम्, .. .. .	५३-५४ ३०

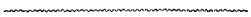
प्रतिपाद्यविषया ।	सू० अधि०	
येतरेयगतोक्थोपासनाया पृथिव्यादिदृष्टेः कौश्रीत- क्यामपि समानत्वं, .. .. .	५५-५६	३१
विराड्रूपवैश्वानरस्य हृत्सस्यैव ध्यातव्यत्वं न तदंशस्येति अनुष्ठातव्य-शाखिल्यदहरादिविधानां वेद्यब्रह्मभिन्न- त्वेन भिन्नत्वं, . . . . .	५७	३२
आत्मनः समुष्ठापासनाया एकस्य द्वयोर्ब्रह्मनाञ्च उपास- नाना वैकल्पिकनियमकथनं, .. .. .	५८	३३
विकल्पेन समुच्चयेन वा प्रतीकोपासनाया ऐच्छिकत्वं, विकल्पसमुच्चययोर्थाकाशस्य, .. . . .	६०	३४
	६१-६६	३६

### उक्ताध्यायस्य चतुर्थेपादे ।

आत्मज्ञानस्य स्वतन्त्रत्वं न क्रत्वर्थत्वं, .. .. .	१-१७	१
ऊर्ध्वरेतोरूपाश्रमाणांमस्तिव्यवस्थापनं, } १ वर्णकं लोककामिनामाश्रमिणा ब्रह्मनिष्ठानर्हत्वं, } २ वर्णकं	१८-२०	२
उद्गीथावयवस्योद्धारस्य ध्येयत्वं, .. .. .	२१-२२	३
श्रौतनिघदाख्यानानां विद्यास्तावकत्वं, .. . . .	२३-२४	४
आत्मबोधस्य कर्मज्ञानमेकत्वम्, . . . . .	२५	५
विद्यायाः स्रोतस्यै कर्मसापेक्षत्वम्, .. .. .	२६-२७	६
धापदि सर्वान्नाभ्यनुज्ञानं . . . . .	२८-३१	७
विद्यार्थानामाश्रमधर्माणाञ्च यद्वादीनां सद्यदनुष्ठानं, अनाश्रमिणां ज्ञानसम्भावनम्, .. .. .	३२-३५	८
आश्रमिणांमवरोहाभावनिरूपणम्, .. .. .	४०	१०

प्रतिपाद्यविषयाः।	सू०	अधि०
अष्टोद्धरेतसः प्रायश्चित्तसद्भावः, .. .. .	४१	४२ ११
अष्टोद्धरेतसः प्रायश्चित्तस्य चामुष्मिकशुद्धिजनकत्वं तादृशशुद्धिमतो व्यवहारानर्हत्वञ्च, .. .. .		४३ १२
उपासनस्य ऋत्विक्कर्मत्वम्, .. .. .	४४-४६	१३
मौनस्य विधेयत्वम्, .. .. .	४७-४९	१४
बाल्यस्य भावशुद्धित्वं न वयःकामचारोभयत्वम्, ..	५०	१५
इह वा जन्मान्तरे वा ज्ञानोत्पत्तिरिति ज्ञानोत्पत्तेः पाक्षिकत्वम्, .. .. .	५१	१६
सालोक्वादिमुक्तीनां जन्यत्वेन सातिशयत्वं निर्वाणमु- क्तीञ्च निरतिशयत्वम्, .. .. .	५२	१७

इति तृतीयाध्यायस्य समाप्तं ॥ ❀ ॥



## फलाख्यचतुर्थपादस्य प्रथमपादे ।

प्रतिपाद्यविषयाः ।	सू०	अधि०
श्रवणादीनामावर्तनीयत्वम्, .. .. .	१-२	१
ज्ञाना जीवेन स्वात्मतया ब्रह्मणो ग्राह्यत्वम्, .. .	३	२
प्रतीकेऽहन्दृष्ट्यभावः, .. .. .	४	३
अब्रह्मणि प्रतीके ब्रह्मधियः कर्तव्यत्वम्, .. .. .	५	४
कर्माङ्गेष्वदित्यादिदृष्टीना कर्तव्यत्वम्, .. .. .	६	५
उपासनायामासनस्य नियतत्वम्, .. .. .	७-१०	६
ध्यानसाधनस्यैकाग्र्यस्य प्रधानत्वेन दिग्देशकालानाम- नियम, .. . . .	११	७
उपास्तीनामामरणमावृत्तिः, .. .. .	१२	८
ज्ञानिनः पापलेपाभावः, .. .. .	१३	९
ज्ञानिनः पुण्यलेपाभावः, .. .. .	१४	१०
सञ्चितयोस्त्विवारब्धयोः पुण्यपापयोर्ज्ञानोदयसमये वि- नाशाभावः, .. .. .	१५	११
अग्निहोत्रादिनित्यकर्मणो विद्योपयोग्यशस्याविनाशः, सोपासनस्य निरुपासनस्य च नित्यकर्मणो तारतम्येन विद्यासाधनत्वम्, .. .. .	१६ १७	१२
अधिकारिणामुक्तिसङ्गावः, .. .. .	१८	१३
	१९	१४

## उक्ताध्यायस्य द्वितीयपादे ।

वागादीना मनसि वृत्तिप्रविलयो न स्वरूपेण, .. .	१-२	१
मनसः प्राये वृत्त्या प्रविलयः, .. .. .	३	२

प्रतिपाद्यविषयाः।	सू०	अधि०
प्राणस्य जीवे जयान्तरं पुनर्भूतेषु लयः, .. .. .	४-६	३
छान्दश्चानिनोरुत्क्रान्तेरपि साभं, .. .. .	७	४
तेज-प्रभृतीनां भूतानां परमात्मनि उच्चा लयः, .. .. .	८-११	५
देहादेव प्राणोत्क्रान्तेर्निषेधः, .. .. .	१२-१४	६
तत्त्वज्ञानिनो वागादीनां परमात्मनि लयः, .. .. .	१५	७
तत्त्वविदो वागादीनां निःशेषेण परमात्मनि लयः .. .. .	१६	८
उपासकस्योत्क्रान्तेर्विशेषवत्त्वं, .. .. .	१७	९
निशायामपि मृतानां रश्मिप्राप्तिः, .. .. .	१८-१९	१०
दक्षिणायनमृतस्योपासकस्य ज्ञानफलप्राप्तिः, .. .. .	२०-२१	११

### उक्ताध्यायस्य तृतीयपादे ।

अर्चिरादिकस्य ब्रह्मलोकमार्गस्यैकत्वम्, .. .. .	१	१
संबन्धरादित्ययोर्मध्ये देवलोकवायुलौकौ सन्निवेशयि- तयौ, ... .. .	२	२
वरुणादीनां सन्निवेशादर्चिरादिमार्गस्य व्यवस्थापितत्वं,	३	३
अर्चिरादीनामातिवाहिकत्वं, .. .. .	४-६	४
उत्तरमार्गेण कार्यब्रह्मगमनं, .. .. .	७-१४	५
प्रतीकोपासकानां ब्रह्मलोकाऽप्रापनं, .. .. .	१५-१६	६

### उक्ताध्यायस्य चतुर्थपादे ।

मुक्तिरूपस्य वस्तुनः पुरातनत्वं, ... .. .	१-३	१
मुक्तस्य ब्रह्मणोऽभिन्नत्वं, .. .. .	४	२

प्रतिपाद्यविषयाः ।

	सू०	अधि०
मुक्तस्वरूपभूतस्य ब्रह्मणो युगपत् सविशेषत्वनिर्विशेषत्वे,	५-७	३
अर्चिर्वादिमार्गेण ब्रह्मलोकं प्राप्तस्योपासकस्य भोग्य-		
वस्तूनां ह्यैव मानससङ्कल्पस्यैव हेतुत्वं, .. ..	८-९	४
एकस्यापि पुरुषस्य देहभावाभावयोरैच्छिकत्वं, ..	१०-१४	५
सर्वेषां देहानां सात्मकत्वम्, .. ..	१५-१६	६
ब्रह्मलोकगतानामुपासकानां जगत्स्यैव स्वातन्त्र्याभा-		
वेऽपि भोगमेवाद्योस्तेषां स्वातन्त्र्यसिद्धिः, .. ..	१७-२२	७

इति चतुर्थध्यायस्य समाप्तम् ॥ ❀ ॥



# रत्नप्रभाभासितशाङ्करब्रह्मसूत्रभाष्यस्य शुद्धपत्रं ।

श्लोकाङ्कः	पंक्त्याङ्कः	अशुद्धं	शुद्धं
		{ जनकजावरमनन्त- सुखाद्यति	{ जनकजाङ्गमनन्त- सुखाद्यति
१	२		
१	११	भाषास्मिताऽस्य	भाषा स्मितास्य
२	१७	सस्यादि	शस्यादि
२	२०	प्रतिष्ठा काम	प्रतिष्ठाकाम
३	१७	स्वाथ	स्वार्थ
११	२४	लक्षणा	लक्षणं
१४	१७	शून्यत्व	शून्यत्वं
१६	१६	व ते	वर्यते
२५	१४	कर्मणा	कर्मणां
२६	२०	मुक्ति	मुक्तिः
२७	२६	प्रवृत्तिर्वेध	प्रवृत्तिर्वेध
३०	११	प्रवर्त्यते	प्रवर्तते
३३	१७	व्युत्पत्त्या	व्युत्पत्त्या
३४	१६	शुक्तिन्त्व	शुक्तिन्त्व
३५	२६	वदा	वेदा
३५	१०	विप्रतिपत्तीनां	विप्रतिपत्तीनां
४०	१३	पुरुष	पुरुष
४२	२१	शाखासु	शाखासु
४६	२२	ज्ञात्	ज्ञानात्
४०	२७	ज्ञात्	ज्ञानात्
४६	५	र्थत्व	र्थत्वं
५०	२२	दाद्	दीत्
५१	५	त्वाद्	त्वात्
५२	६	दीद्	दीत्
५३	७	तद्	तत्

इह खलु “स्वाध्यायोऽध्येतव्य” इति नित्याध्ययनविधिनाऽधीतसाङ्गस्वाध्याये “तद्विजिज्ञासस्व” “सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः” “आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्य” इति श्रवणविधिरुपलभ्यते । तस्यार्थः । अमृतत्वकामेनाद्वैतात्मविचार एव वेदान्तवाक्यैः कर्तव्य इति । तेन काम्येन नियमविधिनाऽर्थादेवात्मशास्त्रप्रवृत्तिः वैदिकानां पुराणादिप्राधान्यं वा निरस्यत इति वस्तुगतिः । तत्र कश्चिदिह जन्मनि जन्मान्तरे वाबु-  
 स्थितयज्ञादिभिर्नितान्तं निर्मलस्वान्तोऽस्य श्रवणविधेः को विषयः ? किं फलं ? कोऽधिकारी ? क. सम्बन्धः ? इति जिज्ञासते । तं जिज्ञासमुपलभमानो भगवान् वादरायणस्तदनुबन्धचतुष्टयं श्रवणात्मकशास्त्रारम्भप्रयोजकं न्यायेन निर्णेतुमिदं सूत्रं रचयाञ्चकार “अथातो ब्रह्मजिज्ञासा” इति ।

नन्वनुबन्धजातं विधिसन्निहितार्थवादवाक्यैरेव ज्ञातुं शक्यं । तद्यथा “इह कर्मचितो लोकः क्षीयत एवमेवामुत्र पुण्यचितो लोकः क्षीयत” इति श्रुत्या “यत् कृतकं तदनित्यं” इति न्यायवत्या “न जायते म्रियते वा विपश्चित्” “यो वै भूमा तदमृतमन्यदार्त्त” इत्यादिश्रुत्या च भूमात्मा नित्यस्ततोऽन्यदनित्यमिति विवेको लभ्यते । कर्मणा कथादिना चित्तसम्पादितः सस्यादिर्लोको भोग्य इत्यर्थः । विपश्चित् नित्यज्ञानस्वरूपः । “परोक्षलोकान् कर्मचितान् ब्राह्मणो निर्वेदमायात्रा-  
 ख्यकृतः कृतेन” “आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति” इत्यादिश्रुत्या अनात्ममात्रे वैराग्यं लभ्यते । परोक्षानित्यत्वेन निश्चित्य । अकृतो मोक्षः कृतेन कर्मणा नाप्नोति । कर्मतत्फलभ्यः वैराग्यं प्राप्तवानित्यर्थः । “शान्तो दान्त उपरतस्तितिदुः समाहितः अद्वाचितो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्येत्” इति श्रुत्या शमादिषट्कं लभ्यते । “समाहितो भूत्वा” इति काण्वपाठः । उपरतिः सन्न्यासः । “न च पुनरावर्त्तत” इति स्वयंज्योतिरानन्दात्मकमोक्षस्य नित्यत्वश्रुत्या मुमुक्षा लभ्यते । तथा च विवेकादिविशेषणवानधिकारोति ज्ञातुं शक्यं । यथा “यता रात्री-  
 यपयन्तीति” रात्रिसप्तविधौ प्रतितिष्ठन्तीत्यर्थादस्यप्रतिष्ठा कामक-  
 इत् । तथा “श्रोतव्य” इत्यत्र प्रत्ययार्थस्य नियोगस्य प्रकृत्यर्थो विचारो विषयः । विचारस्य वेदान्ता विषय इति शक्यं ज्ञातुं । “आत्मा द्रष्टव्य”

इत्यद्वैतात्मदर्शनमुद्दिश्य “श्रोतव्य” इति विचारविधानात् । न हि विचारः साक्षाद्दर्शनहेतुः अप्रमाणत्वात् अपि तु प्रमाणविषयत्वेन । प्रमाणश्चाद्वैतात्मनि वेदान्ता एव । “तन्वैपनिघदं पुरुष” ; “वेदान्त-विज्ञानमुनिश्चितार्था” इति श्रुतेः । वेदान्तानाञ्च प्रत्यग्ब्रह्मैक्यं विषयः “तत्त्वमसि” “अहं ब्रह्मास्मि” इति श्रुतेः । एवं विचारविधेः फलमपि ज्ञानद्वारा मुक्तिः “तरति श्लोकमात्मवित्” “ब्रह्मविद् ब्रह्मैव भवति” इत्यादि श्रुतेः । तथा सम्बन्धोऽप्यधिकारिणा विचारस्य कर्तव्यता-रूपः फलस्य प्राप्यतारूप इति यथायोगं सुबोधः । तस्मादिदं सूत्रं व्यर्थमिति चेत् । न । तासामधिकार्यादिश्रुतीनां स्वार्थं तात्पर्यनिर्णय-कन्यायसूत्राभावे किं विवेकादिविशेषणवानधिकारी उतान्यः ? किं वेदान्ताः पूर्वतन्त्रेण गतार्था अगतार्था वा ? किं ब्रह्म प्रत्यग्भिन्नं न वा ? किं मुक्तिः स्वर्गादिवत् लोकान्तरमात्मस्वरूपा वेति संशयानिष्टतेः । तस्मादागमवाक्यैरापाततः प्रतिपन्नाधिकार्यादिनिर्णयार्थमिदं सूत्र-मावश्यकं । तदुक्तं प्रकाशात्मश्रीचरणैः । “अधिकार्यादीनामागमिकत्वे ऽपि न्यायेन निर्णयार्थमिदं सूत्रं” इति । येषां मते अवगणे विधिर्नास्ति तेषामविहितश्रवणेऽधिकार्यादिनिर्णयानपेक्षणात् सूत्रं व्यर्थमित्याप-तति इत्यलं प्रसङ्गेन ।

तथा चास्य सूत्रस्य श्रवणविध्यपेक्षिताधिकार्यादिश्रुतिभिः स्वाय-निर्णयायोत्थापितत्वात् हेतुहेतुमद्भावश्रुतिसङ्गतिः । शास्त्रारम्भहेत्व-नुबन्धनिर्णयकत्वेनोपोद्घातत्वाप्यास्तादौ सङ्गतिः । अधिकार्यादिश्रु-तीनां स्वार्थं समन्वयोक्तेः समन्वयाध्यायसङ्गतिः । “येतदात्ममिदं सर्वं” “तत् सत्यं” “स आत्मा” “तत्त्वमसि” इत्यादिश्रुतीनां सर्वात्मत्वादि-स्पष्टब्रह्मलिङ्गानां विषयादौ समन्वयोक्तेः पादसङ्गतिः । एवं सर्वसू-त्राणां श्रुत्यर्थनिर्णयकत्वात् श्रुतिसङ्गतिः । तत्तदध्याये तत्तत्पादे च समानप्रमेयत्वेन सङ्गतिरूहनीया । प्रमेयश्च ह्यख्यशास्त्रस्य ब्रह्म, अथा-यानां तु समन्वयाविरोधसाधनफलानि । तत्र प्रथमपादस्य स्पष्ट-ब्रह्मलिङ्गानां समन्वयः प्रमेयः । द्वितीयतृतीययोस्त्वस्पष्टब्रह्मलिङ्गानां । चतुर्थपादस्य पदमात्रसमन्वय इति भेदः । अस्याधिकरणस्य प्रायन्या-न्नाधिकरणसङ्गतिरपेक्षिता ।

अथाधिकरणमारभ्यते । “श्रोतव्य” इति विहितश्रवणात्मकं वेदान्त-मीमांसाशास्त्रं विषयः । तत् किमारब्धयं न चेति विषयप्रयोजनसम्भ-

वासम्भवाभ्यां संशयः । तत्र “नाहं ब्रह्म” इति भेदयाहिप्रत्यक्षेण कर्तृ-  
 त्वाकर्तृत्वादिविरुद्धधर्मवत्त्वलिङ्गकानुमानेन च विरोधेन ब्रह्मात्मनो-  
 रैक्यस्य विषयस्यासम्भवात्, सत्यबन्धस्य ज्ञानान्नित्यत्तिरूपफलासम्भ-  
 वान्नारम्भणीयमिति प्राप्ते सिद्धान्तः “अथातो ब्रह्मजिज्ञासा” इति । अत्र  
 अत्रविधिसमानार्थत्वाय “कर्त्तव्या” इति पदमध्याहर्त्तव्यं । अथाहृतत्र  
 भाष्यकृता “ब्रह्मजिज्ञासा कर्त्तव्या” इति । तत्र प्रकृतिप्रत्ययार्थयोर्ज्ञा-  
 नेच्छयोः कर्त्तव्यत्वानन्वयात् प्रकृत्या फलीभूतं ज्ञानमजहलक्षणयोच्यते ।  
 प्रत्ययेनेच्छासाधो विचारो जहलक्षणया । तथा च “ब्रह्मज्ञानाय वि-  
 चारः कर्त्तव्य” इति सूत्रस्य श्रौतार्थः सम्पद्यते । तत्र ज्ञानस्य स्वतः फल-  
 त्वायोगात् प्रमादत्वकर्तृत्वभोक्तृत्वात्मकानर्थनिवर्त्तकत्वेनैव फलत्वं वक्तव्यं ।  
 तत्रानर्थस्य सत्यत्वे ज्ञानमात्रान्नित्ययोगादध्यस्तत्वं वक्तव्यमिति बन्ध-  
 स्थाध्यस्तत्वमर्थात् सूचितं । तच्च शास्त्रस्य विषयप्रयोजनवत्त्वसिद्धि-  
 हेतुः । तथा हि शास्त्रमारब्ध्वं विषयप्रयोजनवत्त्वाद् भोजनादिवत् ।  
 शास्त्रं प्रयोजनवद् बन्धनिवर्त्तकज्ञानहेतुत्वात् “रज्जुरियं” इत्यादि-  
 वाक्यवत् । बन्धो ज्ञाननिवर्त्त्याध्यस्तत्वात् रज्जुसर्पवत्, इति प्रयोजन-  
 सिद्धिः । एवमर्थाद् ब्रह्मज्ञानाज्जीवगतानर्थभ्रमनिवृत्तिं फलं सूत्रयन्  
 जीवब्रह्मणोरैक्यं विषयमप्यर्थात् सूचयति । अन्यज्ञानादन्यत्र भ्रमानि-  
 वृत्ते । जीवो ब्रह्माभिन्नः तज्ज्ञाननिवर्त्त्याध्यासाश्रयत्वात्, यदित्य-  
 तत्तथा यथा शुक्त्यभिन्न इदमंश इति । विषयसिद्धिहेतुरध्यास इत्येव  
 विषयप्रयोजनवत्त्वाच्छास्त्रमारम्भणीयमिति । अत्र पूर्वपक्षे बन्धस्य  
 सत्यत्वेन ज्ञानादनित्यत्तेरुपायान्तरसाध्या मुक्तिरिति फलं । सिद्धान्ते  
 ज्ञानादेव मुक्तिरिति विवेकः । इति सर्वं मनसि निधाय ब्रह्मसूत्राणि  
 व्याख्यातुकामो भगवान् भाष्यकारः सूत्रेण विचारकर्त्तव्यतारूपश्रौता-  
 र्थान्यथानुपपत्त्याऽर्थात् सूचितं विषयप्रयोजनवत्त्वमुपोद्घातत्वात् तत्सि-  
 द्धिहेत्वध्यासाक्षेपसमाधानभाष्याध्यं प्रथमं वर्णयति “युस्मदस्मत्प्रत्य-  
 यगोचरयोः” इति । एतेन सूत्रार्थास्पर्शित्वादध्यासयशो न भाष्यमिति  
 निरस्तं । धार्मिकार्थस्पर्शित्वात् ।

यच्च मङ्गलाचरणाभावादध्याख्येयमिदं भाष्यमिति । तत्र । सुतरा-  
 मितरेतरभावानुपपत्तिरित्यन्तभाष्यरचनार्थं तदर्थस्य सर्वोपद्रवर-  
 हितस्य विज्ञानघनप्रत्यगर्थस्य तत्त्वस्य स्मृतत्वात् । अतो निर्दोषत्वादिदं  
 भाष्यं व्याख्येयं ।

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

युष्मदस्मत्प्रत्ययगोचरयोर्विषयविषयिणोस्तमःप्रकाशवद्वि-

लोके शुक्ताविदे रजतमिति भ्रमः सत्त्वरजते इदं रजतमित्यधि-  
ष्ठानसामान्यारोप्यविशेषयोरैक्यप्रमाहितसंस्कारजन्यो दृष्ट इति । अ-  
त्राप्यात्मन्यनात्माहङ्काराधासे पूर्वं प्रमा वाचा, सा चात्मानात्मनो-  
र्वास्तवैक्यमपेक्षते, न हि तदस्ति । तथा हि चात्मानात्मानावैक्यशून्यौ  
परस्परैक्यायोग्यत्वात् तमःप्रकाशवदिति मत्वा हेतुभूतं विरोधं  
वस्तुतः प्रतीतितो व्यवहारतश्च साधयति ॥ युष्मदस्मत्प्रत्ययगोचरयो-  
रिति ॥ न च “प्रत्ययोत्तरपदयोश्च” इति [पा० ७।२।६८] सूत्रेण “प्रत्यये  
चोत्तरपदे च परतो युष्मदस्मदोर्मपर्यन्तस्य त्वमादेशौ स्त” इति वि-  
धानात् “त्वदोयं मदोयं त्वत्पुत्रो मत्पुत्र” इतिवत् “त्वन्मत्प्रत्यय-  
गोचरयोः” इति स्यादिति वाच्यं । “त्वमावेकवचने” [पा० ७।२।६७]  
इत्येकवचनाधिकारात् । अत्र च युष्मदस्मदोरेकार्थवाचित्वाभावाद्-  
नात्मना युष्मदर्थानां बद्धत्वादस्मदर्थचैतन्यस्याप्युपाधितो बद्धत्वात् ।

नन्वेवं सति कथमत्र भाष्ये विग्रहः ? न च “यूयमिति प्रत्ययो  
युष्मत्प्रत्ययः वयमिति प्रत्ययोऽस्मत्प्रत्ययस्तद्वोचरयोरिति विग्रहः”  
इति वाच्यं । शब्दसाधुत्वेऽप्यर्थासाधुत्वात् । न ह्यहङ्काराद्यनात्मनो  
यूयमिति प्रत्ययविषयत्वमस्तीति चेत् । न । गोचरपदस्य योग्यतापर-  
त्वात् । चिदात्मा तावदस्मत्प्रत्यययोग्यः । तत्रयुक्तसंशयादिनिवृत्ति-  
फलभाक्त्वात्, न तावदयमेकान्तेनाविषयः, अस्मत्प्रत्ययविषयत्वा-  
दिति भाष्योक्तेश्च । यद्यप्यहङ्कारादिरपि तद्योग्यस्तथापि चिदात्मनः  
सकाशादत्यन्तभेदसिद्ध्यर्थं युष्मत्प्रत्यययोग्य इत्युच्यते ।

आत्मनश्चोचरणास्तु टीकायोजनायामेवमाहुः । “सन्बोधचेतनो  
युष्मत्पदवाच्यः, अहङ्कारादिविशिष्टचेतनोऽस्मत्पदवाच्यः, तथा च यु-  
ष्मदस्मदोः स्वार्थे प्रयुज्यमानयोरेव त्वमादेशनियमो न लाक्षणिकयोः  
“युष्मदस्मदोः यस्मिं चतुर्यो द्वितीयास्तयोर्वाग्नावाविति” [पा० ८।१।२०]  
सूत्रासाङ्गत्यप्रसङ्गात् अत्र शब्दलक्षकयोरिव चिन्मात्रजडमात्रलक्ष-  
कयोरपि न त्वमादेशो लक्षकत्वाविशेषादिति” । यदि तयोः शब्दबो-  
धकत्वे सत्येव त्वमादेशाभाव इत्यनेन सूत्रेण प्रापितं तदाऽस्मिन् भाष्ये

रुद्धस्वभावयोरितरेतरभावानुपपत्तौ सिद्धायां तद्गर्भाणामपि

युष्मत्पदेन युष्मच्छब्दजन्यप्रत्यययोग्यः परागर्था लक्ष्यते, अस्मच्छब्दजन्यप्रत्यययोग्यः प्रत्यगात्मा । तथा च लक्षतावच्छेदकतया शब्दोऽपि बोध्यत इति न त्वमादेशः । न च पराकत्वप्रत्यक्त्वयोरिव लक्षतावच्छेदकत्वं न शब्दयोग्यत्वांशस्य गौरवादिति वाच्यं । पराक्प्रतीचोर्विरोधस्फुरणार्थं विरुद्धशब्दयोग्यत्वस्यापि वक्तव्यत्वात् । अत एवेदमस्मत्प्रत्ययगोचरयोरिति वक्तव्येऽपीदंशब्दोऽस्मदर्थे लोके वेदे च ब्रह्मः “इमे वयमास्महे” “इमे विदेहाः” “अथमहमस्मि” इति च प्रयोगदर्शनात् नास्मच्छब्दविरोधीति मत्वा युष्मच्छब्दः प्रयुक्तः । इदंशब्दप्रयोगे विरोधास्फूर्तेः । एतेन चेतनवाचित्वादस्मच्छब्दः पूर्वं प्रयोक्तव्यः “अभ्यर्हितं पूर्वंमिति न्यायात्” “त्यदादीनि सर्वैर्नित्यमिति” [पा०१।२।७२] सूत्रेण विहित एकशेषश्च स्यादिति निरस्तं । “युष्मदस्मदोरिति” सूत्रश्चापि पूर्वंनिपातैकशेषयोरप्राप्तेः, एकशेषे विवक्षितविरोधास्फूर्तेश्च । दृढास्तु “युष्मदर्थादनात्मनो निष्कृष्य शुद्धस्य चिदात्तोरर्थारोपापवादन्यायेन ग्रहणं द्योतयितुमादौ युष्मद्ग्रहणं” इत्याहुः । तत्र युष्मदस्मत्पदार्थाभ्यां पराक्प्रत्यक्तेनात्मानात्मनोर्वस्तुतो विरोध उक्तः ॥ •

प्रत्ययपदेन प्रतीतितो विरोध उक्तः । प्रतीयत इति प्रत्ययोऽहङ्कारादिरनात्मा दृश्यतया भाति, आत्मा तु प्रतीतित्वात् प्रत्ययः स्वप्रकाशतया भाति । गोचरपदेन व्यवहारतो विरोध उक्तः । युष्मदर्थः प्रत्यगात्मतिरस्कारेण कर्त्ताहमित्यादिव्यवहारगोचरः, अस्मदर्थस्वमात्मप्रविलायेन “अहं ब्रह्मेति” व्यवहारगोचर इति त्रिधा विरोधः स्फुटीकृतः । युष्मच्चास्मच्च युष्मदस्मदी, ते एव प्रत्ययौ च तौ गोचरौ चेति युष्मदस्मत्प्रत्ययगोचरौ तयोस्त्रिधा विरुद्धस्वभावयोरितरेतरभावोऽत्यन्ताभेदस्तादात्म्यं वा तदनुपपत्तौ सिद्धायामित्यन्वयः । ऐक्यासम्भवेऽपि शक्नो घट इतिवत्तादात्म्यं किं न स्यादित्यत आह ॥ विषयविषयिणोरिति ॥ चिज्जडयोर्विषयविषयित्वाद्गोपघटयोरिव न तादात्म्यमिति भावः । युष्मदस्मदी पराक्प्रत्यग्वस्तुनो, ते एव प्रायस्य गोचरश्चेति विग्रहः । अत्र प्रत्ययगोचरपदाभ्यां आत्मानात्मनोः प्रत्यक्प-

सुतरानितरेतरभावानुपपत्तिरित्यतोऽस्मत्प्रत्ययगोचरे विषयिणि

अनात्मनो ग्राह्यत्वादचित्त्वं आत्मनस्तु ग्राहकत्वाच्चित्त्वं वाच्यं । अचित्त्वे  
 स्वस्य खेन ग्राहस्य कर्मकर्तृत्वविरोधेनासम्भवादप्रत्यक्षत्वापत्तेरित्यर्थः ।  
 यथेयं वा हेतुहेतुमद्भावः । नन्वेवमात्मानात्मनोः पराकृप्रत्यक्षेण चिद-  
 चित्त्वेन ग्राह्यग्राहकत्वेन च विरोधात् तमःप्रकाशवदैक्यस्य तादात्म्यस्य  
 वानुपपत्तौ सत्यां तत्प्रमित्यभावेनाध्यासाभावेऽपि तद्वर्माणां चैतन्य-  
 सुखजाद्यदुःखादीनां विनिमयेनाध्यासोऽस्त्वित्यत आह ॥ तद्वर्माणा-  
 मपत्तिः ॥ तयोरात्मानात्मनोर्धर्मास्तद्वर्मास्तौघामपि इतरेतरभावानु-  
 पपत्तिः । इतरत्र धर्मान्तरे इतरेषां धर्माणां भावः संसर्गस्तस्यानुप-  
 पत्तिरित्यर्थः । न हि धर्मिणोः संसर्गं विना धर्माणां विनिमयोऽस्ति ।  
 स्फटिके लोहितवस्तुसान्निध्यात् लोहित्यधर्मसंसर्गः । असङ्गात्मधर्मिणः  
 केनाऽप्यसंसर्गाद्धर्मिसंसर्गपूर्वको धर्मसंसर्गः कुतश्च इत्यभिप्रेत्योक्तं ॥  
 सुतरामिति ॥ नन्वात्मानात्मनोस्तादात्म्यस्य तद्वर्म्मसंसर्गस्य चाभावे  
 ऽप्यध्यासः किं न स्यादित्यत आह ॥ इत्यत इति ॥ इत्युक्तरीत्या तादा-  
 त्म्याद्यभावेन तत्प्रमाया अभावादतः प्रमाजन्यसंस्कारस्याध्यासहेतोर-  
 भावादध्यासो मिथ्येति भवितुं युक्तमित्यन्वयः । मिथ्याशब्दे द्वयर्थः,  
 अपङ्गववचनः अनिर्वचनीयतावचनश्चेति । अत्र चापङ्गवार्थः । ननु  
 कुत्र कस्याध्यासोऽपङ्गयते इत्याशङ्क्य आत्मन्यनात्मतद्वर्माणां अनात्मन्या-  
 त्ततद्वर्माणांमध्यासो निरस्यत इत्याह ॥ अस्मत्प्रत्ययगोचर इत्यादिना ॥  
 अहमितिप्रत्यययोग्यत्वं बुद्ध्यादेरप्यस्तीति भवा तत आत्मानं विवेच-  
 यति ॥ विषयिणीति ॥ बुद्ध्यादिसाक्षिणीत्यर्थः । साक्षित्वे हेतुः । चिदा-  
 त्मक इति ॥ अहमिति भासमाने चिदंशात्मनोत्यर्थः । युष्मत्प्रत्ययगो-  
 चरस्येति ॥ त्वंकारयोग्यस्य इदमर्थस्येति यावत् । नन्वहमिति भास-  
 मानबुद्ध्यादेः कथमिदमर्थत्वमित्यत आह ॥ विषयस्येति ॥ साक्षिभा-  
 य्यस्येत्यर्थः । साक्षिभाष्यत्वरूपलक्षणयोगाद् बुद्ध्यादिघंटादिवदिदमर्थत्वं  
 न प्रतिभासत इति भावः । अथ वा यदात्मनो मुख्यं सर्वान्तरत्वरूपं  
 प्रत्यक्षत्वं प्रतीतित्वं प्रज्ञास्तीति व्यवहारगोचरत्वं चेत्तं तदसिद्धं, अह-  
 मिति प्रतीयमानत्वात् अहङ्कारवदित्याशङ्क्याह ॥ अस्मत्प्रत्ययगोचर  
 इति ॥ अस्मदासौ प्रत्ययश्चासौ गोचरस्य तस्मिन्नित्यर्थः । अहंइतिव्य-

चिदात्मके युष्मत्प्रत्ययगोचरस्य विषयस्य तद्गुर्भाषाणां चाध्यासः ।

अस्फुरणत्वं स्फुरणविषयत्वं वा हेतुः । आद्ये दृष्टान्ते हेत्वसिद्धिः । द्वितीये तु पक्षे तदसिद्धिरित्यात्मनो मुख्यं प्रत्यक्कादि युक्तमिति भावः । ननु यदात्मनो विषयित्वं तदसिद्धं “अनुभवामि” इति शब्दवत्त्वात् अहङ्कारवदित्यत आह ॥ विषयिणीति ॥ वाच्यत्वं लक्ष्यत्वं वा हेतुः । नायं । पक्षे तदसिद्धेः । नान्यः । दृष्टान्ते तद्वैकल्यादिति भावः । “देहं जानामि” इति देहाहङ्कारयोर्विषयविषयित्वेऽपि मनुष्योऽहमित्यभेदाध्यासवदात्माहङ्कारयोरप्यध्यासः स्यादित्यत आह ॥ चिदात्मक इति । तयोर्जाध्यास्यत्वाभ्यां सादृश्यादध्यासेऽपि चिदात्मन्यनवच्छिन्ने जडाल्याहङ्कारादेर्नाध्यास इति भावः । “अहं” इति भास्यत्वादात्मवदहङ्कारस्यापि प्रत्यक्कादिकं मुख्यमेव, ततः पूर्वोक्तपराक्काद्यसिद्धिरित्याशङ्काह ॥ युष्मदिति ॥ अहं वृत्तिभास्यत्वमहङ्कारे नास्ति कर्तृकर्मत्वविरोधात्, चिदात्मत्वं चिदात्मनि नास्ति इति हेत्वसिद्धिः । अतो बुद्ध्यादेः प्रतिभासतः प्रत्यक्तेऽपि पराक्कादिकं मुख्यमेवेति भावः । युष्मत् पराक् तच्चासौ प्रतीयत इति प्रत्ययश्चासौ कर्तृत्वादिधवहादगोचरश्च तस्येति नियमः । तस्य हेयत्वार्थमाह ॥ विषयस्येति ॥ धिञ् वचने । विषिणोति बध्नाति इति विषयस्तस्येत्यर्थः । आत्मन्यात्मतद्गुर्भाषासो मिथ्या भवतु, अनात्मन्यात्मतद्गुर्भाषासः किं न स्यात्? “अहं स्फुरामि” “सुखी” इत्याद्यनुभवादित्याशङ्काह ॥ तद्विपर्ययेत्येति ॥ तस्मादनात्मनो विपर्ययो विरुद्धस्वभावश्चैतन्यं, इत्यन्भावे तृतीया । चैतन्यात्मना विषयिणस्तद्गुर्भाषाश्च योऽहङ्कारादौ विषयेऽध्यासः स मिथ्येति नास्तीति भवितुं युक्तं अध्याससामग्र्यभावात् । न ह्यत्र पूर्वप्रमाहितसंस्कारसादृश्यमज्ञानं वास्ति । निरवयवनिर्गुणस्वप्रकाशात्मनिर्गुणावयवसादृश्यस्य चाज्ञानस्य चायोगात् ।

नन्वात्मनो निर्गुणत्वे तद्गुर्भाषामिति भाष्यं कथमिति चेत् । उच्यते । बुद्धिवृत्त्यभिव्यक्तं चैतन्यं ज्ञानं विषयाभेदेनाभिव्यक्तं स्फुरणं । शुभकर्मजन्यवृत्तियुक्तमानन्द इत्येवं वृत्त्युपाधिकृतभेदात् ज्ञानादीनामात्मधर्मत्वव्यपदेशः । तदुक्तं टीकायां “आनन्दो विषयानुभवो नित्यत्वचेति सन्ति धर्मा अप्यथक्तेऽपि चैतन्यात् एवमिवावभासन्त” इति । अतो



तद्विपर्ययेण विषयिणस्तद्गुणाणाञ्च विषयेऽध्यासो मिथ्येति  
भवितुं युक्तं । तथाप्यन्योन्यस्मिन्नन्योन्यात्मकतामन्योन्यधर्मांश्चा-  
ध्यस्येतरैतरा\*विवेकेनात्यन्तविविक्तयोर्धर्मधर्मिणोर्मिथ्याज्ञाननि-

निर्गुणब्रह्मात्मत्वमते “अहङ्करोमि” इति प्रतीतिरर्थस्य चाध्यासत्वायो-  
गात् प्रमात्वं । “अहं नर इति सामानाधिकरण्यस्य गौणत्वमिति”  
मतमास्येयं । तथा च बन्धस्य सत्यतया ज्ञानान्निरवृत्तिरूपफलासम्भ-  
वाद् बद्धमुक्तयोर्जीवब्रह्मणोरैक्यायोगेन विषयासम्भवात् शास्त्रं नार-  
म्भणीयमिति पूर्वपक्षभाष्यतात्पर्यं । युक्तग्रहणात् पूर्वपक्षस्य दुर्बलत्वं  
सूचयति । तथा हि किमध्यासस्य नास्तित्वमयुक्तत्वादभानादा कार-  
णभावाद्वा? आद्य इय इत्याह ॥ तथापीति ॥ एतदनुरोधादादौ  
यद्यपीति पठितव्यं । अध्यासस्यासङ्गस्यप्रकाशात्मन्ययुक्तत्वमलङ्कार इति  
भावः । न द्वितीय इत्याह ॥ अयमिति ॥ “अक्षः कर्त्ता मनुष्योऽहं” इति  
प्रत्यक्षानुभवादध्यासस्याभानमसिद्धमित्यर्थः । न चेदं प्रत्यक्षं कर्त्तृत्वादौ  
प्रमेति वाच्यं । अपौरुषेयतया निर्दोषेणोपकृमादिलिङ्गावहृततात्प-  
र्येण च “तत्त्वमस्यादि” वाक्येनाकर्त्तृब्रह्मबोधनेनास्य भ्रमत्वनिश्चयात् ।  
न च ज्येष्ठप्रत्यक्षविरोधादाममज्ञानस्यैव बाध इति वाच्यं देहात्मवा-  
दप्रसङ्गात् । “मनुष्योऽहं” इति प्रत्यक्षविरोधेन “अध्यायमशरीर”  
इत्यादिश्रुत्या देहान्यात्मासिद्धेः । “तस्मादिदं रजतं” इति वत् सामा-  
नाधिकरण्यप्रत्यक्षस्य भ्रमत्वप्रसङ्गाकलङ्कितस्य नागमात् प्राबल्यमित्या-  
स्येयं । किञ्च ज्येष्ठत्वं पूर्वभावित्वं वा? आगमज्ञानं प्रत्युपजीव्यत्वं वा?  
आद्ये न प्राबल्यं । ज्येष्ठस्यापि रजतभ्रमस्य पश्चाद्भाविना शक्तिज्ञानेन  
बाधदर्शनात् । न द्वितीयः । आगमज्ञानोत्पत्तौ प्रत्यक्षादिमूलवृद्धयव-  
हारे च संगतियद्द्वारा शब्दोपलब्धिद्वारा च प्रत्यक्षादेर्वावहारिक-  
प्रामाण्यस्योपजीव्यत्वेऽपि तात्त्विकप्रामाण्यस्यानपेक्षितत्वादनपेक्षिताश-  
स्यागमेन बाधसंभवादिति ।

यत्तु क्षणिकयागस्य श्रुतिबलात् कालान्तरभाविफलहेतुत्ववत्  
“तथा विद्वान्नामरूपादिमुक्त” इति श्रुतिबलात् सत्यस्यापि ज्ञाना-

\* विरेकेणात्यन्तविविक्तयोः सु० पु० पाठः ।

मित्त सत्यानृते मिथुनोक्त्याहमिद ममेदमिति नैसर्गिकोऽय

न्निरृत्तिसम्भवादध्यासवर्णनं व्यर्थमिति तन्न । ज्ञानमात्रनिवर्त्यस्य  
 कापि सत्यत्वादर्शनात्, सत्यस्य चात्मनो निरृत्त्यदर्शनाच्च, अयोग्यता  
 निश्चये सति सत्यबन्धस्य ज्ञानान्निरृत्तिश्रुतेर्बोधकत्वायोगात् । न च  
 सेतुदर्शनात् सत्यस्य पापस्य नाशदर्शनाद्वायोग्यतानिश्चय इति वाच्यं ।  
 तस्य अद्वानियमादिसापेक्षज्ञाननाश्रयत्वात्, बन्धस्य च "नान्य पद्म्या"  
 इति श्रुत्या ज्ञानमात्रान्निरृत्तिप्रतीतेः । अतः अतज्ञाननिवर्त्यत्वनिर्वा  
 हार्थमध्यस्तत्वं वर्णनीयम् । किञ्च ज्ञानैकनिवर्त्यस्य किं नाम सत्यव ?  
 न तावदज्ञानाजन्यत्वम् । "मायान्तु प्रकृति" इति श्रुतिविरोधात्  
 मायाविद्ययोरैक्यात् । नापि स्वाधिष्ठाने स्वाभावशून्यत्वम् । "अस्यून"  
 इत्यादि निषेधश्रुतिविरोधात् । नापि ब्रह्मवद्वाधयोग्यत्वं ज्ञानान्निरृ  
 त्तिश्रुतिविरोधात् । अथ व्यवहारकाले बाधशून्यत्वम् । तर्हि व्याव  
 हारिकमेव सत्यत्वमित्यागत\*मध्यस्तत्वम् । तच्च श्रुत्यर्थे योग्यताज्ञानार्थं  
 वर्णनीयमेव यागस्यापूर्वद्वारत्ववत् । न च तदनन्तत्वाधिकरणे तस्य  
 वर्णनात् पौनरुक्तम् । तत्रोक्ताध्यासस्यैव प्रवृत्त्यङ्गविषयादिसिद्धार्थमादी  
 स्मार्थमायत्वादिति दिक् । अध्यास द्वेषा दर्शयति ॥ लोकव्यवहार इति ।  
 लोकायते • मनुष्योऽहमित्यभिमन्यते इति लोकोऽर्थाध्यास तद्विषयो  
 व्यवहारोऽभिमान इति ज्ञानाध्यासो दर्शितः । द्विविधाध्यासस्वरूपल-  
 क्षणमाह ॥ अन्योन्यस्मिन्नित्यादिना धर्मधर्मिणोरित्यन्तेन ॥ जाड्यचैत  
 न्यादिधर्माणां धर्मिणावहङ्कारात्मानौ तयोरत्यन्त भिन्नयोरितरेतर  
 भेदाग्रहेणान्योन्यस्मिन् अन्योन्यतादाय्य अन्योन्यधर्माश्च यथासेनाध्यास  
 लोकव्यवहार इति योजना । अतः "सोऽय" इति प्रमाया नाध्यासत्वं  
 तदिदमर्थयोः कालभेदेन कल्पितभेदेऽपि अत्यन्तभेदाभावात्, इति बहु-  
 मत्यन्तोलुक्ता । न च धर्मितादाय्याध्यासे धर्माध्याससिद्धे "धर्माश्चेति"  
 व्यर्थमिति वाच्यम् । अन्वत्वादानामिन्द्रियधर्माणां धर्मध्यासास्फुटत्वे  
 ऽप्यन्योऽहमिति स्फुटोऽध्यास इति ज्ञापनार्थत्वात् । गत्यात्मानात्मने  
 परस्परार्थत्वे शून्यवादस्यादित्याशङ्काह ॥ सत्यायते मिथुनीह-  
 त्येति ॥ सत्यमनिदं चैतन्यं, तस्यानात्मनि ससर्गमाध्यासासौ न सत्

पस्य । अन्त युगदर्शं तस्य स्वरूपतोऽप्यध्यासात् तयोर्मिथुनीकरण-  
मध्यास इति न शून्यतेत्यर्थः ।

नन्यध्यासमिथुनीकरणलोकव्यवहारशब्दानामेकार्थत्वेऽध्यस्य मिथु-  
नीकृत्यति पूर्वकालत्ववाचि “त्वा” प्रत्ययादेशस्य ल्यपः कथं प्रयोग इति  
चेन्न अध्यासव्यक्तिभेदात् । तत्र पूर्वपूर्वाध्यासस्योत्तरोत्तराध्यास प्रति  
संस्कारद्वारा पूर्वकालत्वेन हेतुत्वद्यातनार्थं ल्यपः प्रयोगः । तदेव स्पष्ट-  
यति ॥ नैसर्गिक इति ॥ प्रत्यगात्मनि हेतुहेतुमद्भावेनाध्यासप्रवाहोऽना-  
दिरित्यर्थः । ननु प्रवाहस्यावस्तुत्वादध्यासव्यक्तौना सादित्वात् कथम-  
नादित्वमिति चेत् ? उच्यते । अध्यासत्वावच्छिन्नव्यक्तौना मध्येऽन्यतमया  
व्यक्त्या विनाऽनादिकालस्यावर्त्तनं कार्यानादित्वमिति, अङ्गाकारात् ।  
एतेन कारणाभावादिति कल्पो निरस्तः संस्कारस्य निमित्तस्य नैस-  
र्गिकपदेनाक्तत्वात् । न च पूर्वप्रमाजन्य एव संस्कारो हेतुरिति वाच्य-  
त्वाववेन पूर्वानुभवजन्यसंस्कारस्य हेतुत्वात् । अतः पूर्वध्यासजन्यसं-  
स्कारोऽस्तीति सिद्धं अध्यासस्यापादानमाह ॥ मिथ्याज्ञाननिमित्त-  
इति ॥ मिथ्या च तदज्ञानञ्च मिथ्याज्ञानं तन्निमित्तमुपादानं यस्य स  
तन्निमित्तस्तदुपादान इत्यर्थः । अज्ञानस्योपादानत्वेऽपि संस्फुरदात्म-  
तत्त्वावरकतया दोषत्वेनाहङ्काराध्यासकर्तुरीश्वरस्योपाधित्वेन संस्का-  
रकालकर्मणादिनिमित्तपरिणामित्वेन च निमित्तत्वमिति द्योतयितुं नि-  
मित्तपदं । स्वप्रकाशात्मन्यसङ्गे कथमविद्यासङ्गं संस्कारादिसामग्र्यभा-  
वात्, इति शङ्कानिरासार्थं मिथ्यापदं । प्रचण्डमार्त्तण्डमण्डले पेषका-  
नुभवसिद्धान्धकारवत् “अहमज्ञ” इत्यनुभवसिद्धमज्ञानं दुरपङ्गव-  
कल्पितस्याधिष्ठानास्पर्शित्वात् नित्यस्वरूपज्ञानस्याविरोधित्वाच्चेति ।  
यदा अज्ञानं ज्ञानाभाव इति शङ्कानिरासार्थं मिथ्यापदं । मिथ्यात्वे  
सति साक्षाज्ज्ञाननिवर्त्यत्वमज्ञानस्य लक्षणं मिथ्याज्ञानपदेनाक्तं ।  
ज्ञानेनेच्छाप्रागभावः साक्षान्ननिवर्त्यत इति वदन्तं प्रति मिथ्यात्वे सती-  
त्युक्तं । अज्ञाननिवृत्तिद्वारा ज्ञाननिवर्त्यबन्धेऽतियतिनिरासाय सा-  
क्षादिति । अनाद्युपादानत्वे सति मिथ्यात्वं वा लक्षणं ब्रह्मनिरासार्थं  
मिथ्यात्वमिति । नृदादिनिरासार्थमनादीति । अविद्यात्मनो सम्बन्ध-  
निरासार्थमुपादानत्वे सतीति । सप्रति अध्यासं द्रवयितुमभिलषति ॥  
अहमिदं ममेदमिति ॥ आध्यात्मिककार्याध्यासेष्वहमिति प्रथमोऽध्या-  
सः । न चाधिष्ठानारोप्याश्रयानुपलम्भात् नायमध्यास इति वाच्यः ।

लोकव्यवहारः । आह कोऽयमध्यासो नामेति ? उच्यते । स्वति-

“अयो दहति” इतिवत् “अहमुपलभ” इति दृक्दृश्याश्रयोत्पन्नत्वात्  
 इदंपदेन भोग्यः संघात उच्यते । “अत्राहमिदं” इत्यनेन “मनुष्योऽहम्”  
 इति तादात्म्याध्यासो दर्शितः । “ममेदं शरीरं” इति संसर्गाध्यासः ॥  
 ननु देहात्मनोस्तादात्म्यमेव संसर्ग इति चेत् । सत्त्वं । सत्त्वैको सति  
 मिथोऽभेदस्तादात्म्यं । तत्र “मनुष्योऽहम्” इत्यैक्याश्रमानं “ममेदमिति”  
 भेदाश्ररूपसंसर्गभानमिति भेदः । एवं सामग्र्योत्पत्त्यादनुभवसत्त्वात्  
 ध्यासोऽस्तीत्यतो ब्रह्मात्मैको विरोधाभावेन विषयप्रयोजनयोः सत्त्वात्  
 शास्त्रमारम्भणीयमिति सिद्धान्तभाष्यतात्पर्यं । एवञ्च सूत्रेणार्थात्  
 सूचिते विषयप्रयोजने प्रतिपाद्य तद्धेतुमध्यासं लक्षणसम्भवनप्रकारे  
 साधयितुं लक्षणं पृच्छति ॥ आहति ॥ किञ्चक्षणकोऽध्यास इत्याह पूर्वं  
 वादीत्यर्थः । अस्य शास्त्रस्य तत्त्वनिर्णयप्रधानत्वेन वादकथात्वद्योतनात्  
 आहति परोक्तिः । “आहत्यादि” “कथं पुनः प्रत्यगात्मनीत्यन्त” प्राग्  
 ध्यासलक्षणपरं भाष्यं तदारभ्य संभावनापरं । “तमेतमविद्यास्थ”  
 इत्यारभ्य “सर्वलोकप्रत्यक्ष” इत्यन्तं प्रमाणपरमिति विभागः । लक्ष  
 णमाह ॥ उच्यते स्मृतिरूप इति ॥ अध्यास इत्यनुषङ्गः । अत्र परत्वा  
 वभास इत्येव लक्षणं । शिष्टं पदद्वयं तदुपपादनार्थं । तथाहि अत्र  
 भास्यत इत्यवभासो रजताद्यर्थः तस्यायोग्यमधिकरणं परत्रपदार्थं ।  
 अधिकरणस्यायोग्यत्वमारोप्यात्यन्ताभावत्वं तद्वत्त्वं वा ? तथा चैकान-  
 वच्छेदेन स्वसंख्यमाने स्वात्यन्ताभाववति अवभास्यत्वमध्यस्तत्वमित्यर्थः ।  
 इदञ्च साधनाद्यध्याससाधारणं लक्षणं । संगेगोऽतियामिनिरासाय  
 एकावच्छेदेनेति । संयोगस्य स्वसंख्यमाने वृत्ते स्वात्यन्ताभाववत्त्वव-  
 भास्यत्वेऽपि स्वस्वात्यन्ताभावयोर्मूलायावच्छेदकभेदान्नातिथ्याति । पूर्वे  
 स्वाभाववति भूतले पश्चादानीतो घटो भासीति घटेऽतियामिनिरा  
 साय स्वसंख्यमान इति पदं । तेनावभासकाले प्रतियोगिसंसर्गस्य  
 विद्यमानत्वसोप्यते इति नातिथ्यातिः । भूत्वावच्छेदेनावभास्यगन्धेऽति-  
 थ्यातिवारणाय स्वात्यन्ताभाववतीति पदं । शुक्लाविदन्यावच्छेदेन रज-  
 तसंसर्गकालेऽप्यन्ताभावोऽस्तीति गाथ्यातिः । नन्वस्य लक्षणस्यासम्भव  
 शोभो रजतस्य सामग्र्यभावेन संसर्गासत्त्वात् । न च स्वयंमायसत्त्वर-

: परत्र पूर्वदृष्टावभासः । तं केचिद् “अन्यथान्यधर्माध्यास”

स्यैव परत्र शुक्लाववभाम्यत्वेनाध्यस्तत्वात्किरिति वाच्यं अन्यथाख्या-  
 तसङ्गादित्यत आह ॥ स्मृतिरूप इति ॥ स्मर्यते इति स्मृतिः सत्यर-  
 णादिः तस्य रूपमिव रूपमस्येति स्मृतिरूपः स्मर्यमाणसदृश इत्यर्थः ।  
 दृश्योक्त्या स्मर्यमाणादारोप्यस्य भेदान्नान्यथाख्यातिरित्युक्तं भवति ।  
 दृश्यमुपपादयति ॥ पूर्वदृष्टेति ॥ दृष्टं दर्शनं संस्कारद्वारा पूर्व-  
 र्णनादवभास्यत इति पूर्वदृष्टावभासः । तेन संस्कारजन्यज्ञानविष-  
 यं स्मर्यमाणारोप्योः सादृश्यमुक्तं भवति स्मृत्यारोपयोः संस्कार-  
 न्यत्वात् । न च संस्कारजन्यत्वादारोपस्य स्मृतित्वापत्तिरिति वाच्यं  
 षसंप्रयोगजन्यत्वस्यापि विवक्षितत्वेन संस्कारमात्रजन्यत्वाभावात् ।  
 त्र संप्रयोगशब्देन अधिष्ठानसामान्यज्ञानमुच्यते । अहङ्काराध्यासे  
 न्द्रियसंप्रयोगालाभात् । एवञ्च दोषसंप्रयोगसंस्कारबलाच्छ्रुत्यादौ  
 जतमुत्पन्नमस्तीति परत्र परावभास्यत्वलक्षणमुपपन्नमिति स्मृतिरूप-  
 र्वादृष्टपदाभ्यामुपपादितं । अन्ये तु “ताभ्यां दोषादित्रयजन्यत्व कार्या-  
 ध्यासलक्षणमुक्तं” इत्याहुः । अपरे तु “स्मृतिरूपः स्मर्यमाणसदृशः”  
 सादृश्यञ्च प्रमाणाजन्यज्ञानविषयत्वं, स्मृत्यारोपयोः प्रमाणाजन्यत्वात्  
 पूर्वदृष्टपदं तज्जातीयपरं, अभिनवरजतादेः पूर्वदृष्टत्वाभावात्,  
 तथाच प्रमाणाजन्यज्ञानविषयत्वे सति पूर्वदृष्टजातीयत्वं प्रातीतिका-  
 ध्यासलक्षणं ताभ्यामुक्तं; परत्रावभासशब्दाभ्यामध्यासमात्रलक्षणं व्या-  
 ख्यातमेव; तत्र स्मर्यमाणसङ्गादावभिनवरजते चातिथ्याप्तिनिरासाय  
 प्रमाणेत्यादिपदद्वयं” इत्याहुः । तत्रार्थाध्यासे स्मर्यमाणसदृशः परत्र  
 पूर्वदर्शनादवभास्यत इति योजना । ज्ञानाध्यासे तु स्मृति सदृशः परत्र  
 पूर्वदर्शनादवभासत इति वाक्यं योजनीयं इति संक्षेपः । ननु अध्यासे  
 वादिविप्रतिपत्तेः कथमुक्तलक्षणसिद्धिरित्याशङ्क्याधिष्ठानारोप्यस्वरूप-  
 विवादेऽपि “परत्र परावभास” इति लक्षणे संवादाद्युक्तिभिः सत्या-  
 धिष्ठाने मिथ्यार्थावभारसंसिद्धेः सर्वतन्त्रसिद्धान्त इदं लक्षणमिति मत्वा  
 अन्यथात्मख्यातिवादिनेर्मन्तमाह ॥ तं केचिदिति ॥ केचिदन्यथाख्याति-  
 वादिनेऽन्यथ श्रुत्यादावन्यधर्मस्य सावयवधर्मस्य देशान्तरस्यरूप्यादे-  
 रध्यास इति वदन्ति । आत्मख्यातिवादिनस्तु वाच्यश्रुत्यादौ बुद्धिरूपा-

न्ति । एवमविरुद्धः प्रत्यगात्मन्यप्यनात्माध्यासः । तमेतमेवं-  
 क्षणमध्यासं पण्डिता “अविद्या” इति मन्यन्ते, तद्विवेकेन च वस्तु-  
 स्वरूपावधारणं “विद्याम्” आहुः । तत्रैवं सति यत्र यदध्यास-  
 स्नात्कृतेन दोषेण गुणेन वाऽणुमात्रेणापि स न सम्बध्यते । तमे-  
 तमविद्याख्यमात्मानात्मनोरितरेतराध्यासं पुरस्कृत्य सर्व्वं प्रमा-

तन्मिन्द्रनीलकटाहकल्पं नभो मलिनं पीतमित्येवमपरोक्षमध्यस्थिति ।  
 तत्रेन्द्रियग्राह्यत्वं नास्तीति व्यभिचारान्न व्याप्तिः । एतेनात्मानात्मने-  
 सादृश्याभावाद्नाध्यास इत्यपास्तं । नीलनभसोक्तदभावेऽप्यध्यासदर्श-  
 नात् । सिद्धान्त आलोकाकारचाक्षुषवृत्तियुक्तसाक्षिवेद्यत्वं नभसि इति  
 क्षेयं । संभावनां निगमयति ॥ एवमिति ॥ ननु ब्रह्मज्ञाननाश्रयत्वेन  
 सूत्रितामविद्यां हित्वा अध्यासः किमिति वर्ण्यत इत्यत आह ॥ तमे-  
 तमिति ॥ आक्षिप्तं समाहितमुक्तलक्षणवृत्तितमध्यासमविद्याकार्य-  
 त्वादविद्येति मन्यन्त इत्यर्थः । विद्यानिवर्त्यत्वाच्चास्याविद्यात्वमित्याह ।  
 तद्विवेकेनेति ॥ अध्यस्तनिषेधेनाधिष्ठानस्वरूपनिर्द्धारणं विद्यामध्या-  
 सनिषर्त्तुकामाहुः इत्यर्थः । तथापि कारणाविद्या त्यक्त्वा कार्याविद्या  
 किमिति य ते सन्नाह ॥ तत्रेति ॥ तस्मिन्नध्यासे उक्तन्यायेनावि-  
 द्यात्मको सतीत्यर्थः । मूलाविद्यायाः सुपुत्रावनर्थात्तददर्शनात् कार्यात्मना  
 तस्या अनर्थत्वश्रपमार्थं तद्दर्शनमिति भावः । अध्यस्तकृतगुणदोषाधी  
 अधिष्ठानं न क्षिप्यत इत्यन्तरार्थः । एवमध्यासस्य लक्षणसंभावने  
 उक्त्वा प्रमाणमाह ॥ तमेतमिति ॥ तं यमितमेतं साक्षिप्रत्यक्षसिद्ध मु-  
 क्त्य हेतुं कृत्वा लौकिकः कर्मशास्त्रीयो मोक्षशास्त्रीयश्चेति विविधो  
 यथेहाहः प्रवर्तत इत्यर्थः । तत्र विधिनियेधपरत्वि कर्मशास्त्राद्यावे-  
 दादीनि, विधिनियेधगुण्यप्रत्यग्ब्रह्मपरत्वि मोक्षपरत्वि वेदान्तवा-  
 क्यमीति विभागः । एवं व्यवहारहेतुत्वेनाध्यासे प्रत्यक्षमिदं वि प्रमा-  
 दाकार एष्यति ॥ कथं पुनरिति । अधिष्ठायागहमित्यध्यासयानात्मा-  
 प्रमाता नविषय आस्यते येषां तानि अधिष्ठायाविषयतायांति विषयः ।  
 तत्तत्प्रमेयव्यवहारहेतुभूतायाः प्रमाया अध्यासात्प्रमाणात्प्रतिनत्याह  
 प्रमाणात्माविषयविषयत्वं यद्यपि प्रकृतं तत्रैवैतदपि कथं चेत्

।मेयव्यवहारा लौकिका वैदिकाश्च प्रवृत्ताः । सर्वाणि च  
 स्वाणि विधिप्रतिषेधमोक्षपराणि । कथं पुनरविद्यावद्विष-  
 णि प्रत्यक्षादीनि प्रमाणानि शास्त्राणि चेति ? उच्यते ।  
 हेन्द्रियादिव्यहं ममाभिमानरहितस्य प्रमात्त्वानुपपत्तौ प्र-  
 णप्रवृत्त्यनुपपत्तेः । न हीन्द्रियाण्यनुपादाय प्रत्यक्षादिव्यवहा-  
 रः सम्भवति । न चाधिष्ठानमन्तरेणेन्द्रियाणां व्यापारः\* सम्भवति ।

।मायेनाविद्यावद्विषयत्वमिति योजना । यद्वाऽविद्यावद्विषयाणि कथं  
 मायानि स्युः ? आश्रयदोषादप्रामाण्यापत्तेरित्याक्षेपः । तत्र प्रमाणप्रप्रे-  
 यवहारार्थापत्तिं तल्लिङ्गकानुमानञ्चाह ॥ “उच्यते” इत्यादिना “तस्मात्”  
 इत्यन्तेन ॥ देवदत्तकर्तृको व्यवहारस्तदीयदेहादिव्यहंममाध्यासमूल-  
 क्तदन्वयव्यतिरेकेणानुसारित्वात्, यदित्यं तत्तथा । यथा मृन्मूलो घट  
 इति प्रयोगः । तत्र व्यतिरेकं दर्शयति ॥ देहेति ॥ देवदत्तस्य सुषुप्ताव-  
 ध्यासाभावे व्यवहाराभावे दृष्टः, जाग्रत्सुप्रयोरध्यासे सति व्यवहार  
 इत्यन्वयः स्फुटत्वान्नोक्तः । अनेन शिङ्गेन कारणतयाध्यासः सिद्ध्यति,  
 व्यवहाररूपकार्यानुपपत्त्या वेति भावः । ननु मनुष्यत्वादिजातिमति  
 देहेऽहमित्यभिमानमात्राद्यवहारः सिद्ध्यतु किमिन्द्रियादिषु ममाभि-  
 मानेनेत्याशङ्काह ॥ न हीति ॥ इन्द्रियदं लिङ्गादेरप्युपलक्ष्यं प्रत्य-  
 क्षादीत्यादिप्रयोगात् । तथाच प्रत्यक्षलिङ्गादिप्रयुक्तौ यो व्यवहारो  
 द्रष्टा अनुमाता श्रोताऽहमित्यादिरूपः स इन्द्रियादीनि ममतास्यदा-  
 न्यत्वात् न सम्भवतीत्यर्थः । यद्वा तानि ममत्वेनानुपादाय यो व्यव-  
 हारः स नेति योजना । पूर्वत्रानुपादानासम्भवक्रिययोरेको व्यवहारः  
 कर्त्ता इति क्लृप्तप्रत्ययः साधुः । उत्तरत्रानुपादानव्यवहारयोरेकात्मकर्तृ-  
 कत्वात् तत्साधुत्वमिति भेदः । इन्द्रियादिषु ममेत्यध्यासाभावेऽधादे-  
 रिव द्रष्टृत्वादिव्यवहारो न स्यादिति भावः । इन्द्रियाध्यासेनैव व्यव-

\* व्यवहारः ८ सं० पु० पाठः ।

इति वदन्ति । केचित्तु “यत्र यदध्यासस्तद्विवेकाग्रहनिबन्धनो  
भ्रम” इति । अन्ये तु “यत्र यदध्यासस्तस्यैव विपरीतधर्मात्  
कल्पनामाचक्षत” इति । सर्वथापि तन्न्यस्यान्यधर्मावभासता न  
व्यभिचरति । तथाच लोकेऽनुभव “शुक्तिका हि रजतवदव  
भासते एकश्चन्द्रः स द्वितीयवद्” इति । कथं पुनः प्रत्यगात्मन्यवि  
षयेऽध्यासो विषयधर्माणां ? सर्वे हि पुरोऽवस्थिते विषये विष

त्मनो धर्मस्य रजतस्याध्यास आन्तरस्य रजतस्य वहिर्वदवभास इति  
वदन्तीत्यर्थः । आख्यातिमतमाह ॥ केचिदिति ॥ यत्र यस्याध्यासो साक  
सिद्धस्तयोरर्थयोस्तद्विद्योश्च भेदाग्रहे सति तन्मूलो भ्रम, इदं रूप  
मिति विशिष्टव्यवहार इति वदन्तीत्यर्थः । तैरपि विशिष्टव्यवहारा  
न्यथानुपपत्त्या विशिष्टभान्ते स्वीकार्यत्वात् परत्र परावभाससम्भति  
रिति भावः । शून्यमतमाह ॥ अन्ये त्विति ॥ तस्यैवाधिष्ठानस्य शुक्त्यादेर्वि  
परीतधर्मत्वकल्पना विपरीतो विरुद्धो धर्मो यस्य तद्भावस्तस्य रज  
तादेरत्यन्तासत कल्पनामाचक्षत इत्यर्थः । एतेषु मतेषु परत्र पराव  
भासत्वलक्षणसवादमाह ॥ सर्वथापि त्विति ॥ अन्यथाख्यातित्वादिप्रका  
रविवादेऽप्यध्यास परत्र परावभासत्वलक्षणं न जहातीत्यर्थः । शुक्ता  
वपरोक्षस्य रजतस्य देशान्तरे बुद्धौ वा सत्त्वायोगात् शून्यत्वप्रत्यक्ष  
त्वायोगात् शुक्तौ सत्त्वे बाधयोगान्निश्चयात्त्वमेवेति भावः । आरोप्य  
मिथ्यात्वेन युक्त्यपेक्षा तस्यानुभवसिद्धत्वादित्याह ॥ तथा चेति ॥ बाधा  
नन्तरकालानोऽयमनुभवः । तत्पूर्वं शुक्तिकात्वज्ञानायोगात् रजतस्य  
बाधप्रत्यक्षसिद्धमिथ्यात्वञ्च वच्छब्देनोच्यते । आत्मनि निरुपाधिनेऽह  
ङ्गाराध्यासे दृष्टान्तमुक्त्वा ब्रह्मजीवान्तरभेदग्याविद्याद्युपाधिकस्याध्यासे  
दृष्टान्तमाह ॥ एक इति । द्वितीयचन्द्रसहितवदेक एवाङ्गुल्या द्विधा  
भासीत्यर्थः । लक्षणप्रकरणोपसंहारार्थं इतिशब्दः । भवत्वध्यासः शु  
क्तादी, आत्मनि तु न सम्भवतीत्याक्षिपति । कथं पुनरिति । यत्रापि  
ध्यासाधिष्ठानत्व तच्चेन्द्रियसमुक्तात् विषयत्वचेति ध्यासि शुक्तादी  
तत्र व्यापकाभावादात्मनोऽधिष्ठागत्य न सम्भवतीत्यभिप्रेत्याह ।



न्तरमध्यस्थिति । युष्मत्प्रत्ययापेतस्य च प्रत्यगात्मनो विप-  
 त्वं ब्रवीषि । उच्यते । न तावदयमेकान्तेनाविषयः । अस्मत्-  
 त्ययविषयत्वात्, अपरोक्षत्वाच्च प्रत्यगात्मप्रसिद्धेः । न चाय-  
 स्ति निवमः “पुरोऽवस्थित एव विषये विषयान्तरमध्यमित-  
 मिति” । अप्रत्यक्षेऽपि ह्याकाशे बालास्तलमलिनताद्यध्यस्थ-

त्यगात्मनीति ॥ प्रतीचि पूर्णं इन्द्रियाग्राह्ये विषयस्याहङ्कारादेस्तद्व-  
 र्नाणाञ्चाध्यासः कथमित्यर्थः । उक्त्याभिमाह ॥ सर्वो ह्येति । पुरोऽ-  
 स्थितत्वमिन्द्रियसंयुक्तात् । नन्वात्मनेऽप्यधिष्ठानत्वार्थं विषयत्वादिक-  
 ित्स्वित्यत आह ॥ युष्मदिति ॥ इदं प्रत्ययानर्हस्य प्रत्यगात्मनो “न चक्षु-  
 रा गृह्यत” इत्यादि श्रुतिमनुसृत्य त्वमविषयत्वं ब्रवीषि । संप्रत्यक्षास-  
 तोभेन विषयत्वाङ्गीकारे श्रुतिसिद्धान्तयोर्बाधः स्यादित्यर्थः । आत्म-  
 न्यध्याससंभावना प्रतिजानीते ॥ उच्यते इति ॥ अधिष्ठानारोप्ययोरे-  
 कस्मिन् ज्ञाने भासमानत्वमात्रमध्यासव्यापकं, तच्च भानप्रयुक्तसंशय-  
 निवृत्त्यादिफलभाक्त्वं, तदव भानभिन्नत्वघटितं विषयत्वं, तत्र व्यापकं  
 गौरवादिति मत्वाह ॥ न तावदिति ॥ अयमात्मा नियमेनाविषयो न  
 भवति तत्र हेतुमाह ॥ अस्मदिति ॥ अस्मत्प्रत्ययोऽहमित्यध्यासस्तत्र  
 भासमानत्वादित्यर्थः । अस्मदर्थश्चिदात्मा प्रतिविम्बतत्वेन यत्र प्रतीयते  
 सोऽस्मत्प्रत्ययोऽहङ्कारस्तत्र भासमानत्वादिति वार्थं । न चाध्यासे सति  
 भासमानत्वं, तस्मिन् सति स इति परस्परश्रय इति वाच्य अना-  
 दित्वात् । पूर्वाध्यासे भासमानात्मनो उत्तराध्यासाधिष्ठानत्वसम्भवात् ।

नन्वहमित्यहङ्कारविषयकभानरूपस्यात्मनो भासमानत्वं कथं ?  
 तद्विषयत्वं विना तत्फलभाक्तायोगादित्यत आह ॥ अपरोक्षत्वाच्चेति ॥  
 चशब्दः शब्दानिरासार्थः । स्वप्रकाशकत्वादित्यर्थः । स्वप्रकाशत्वं साध-  
 यति ॥ प्रत्यगिति ॥ व्यावालययिष्ठितमात्मनो संशयादिशून्यत्वेन प्रसिद्धेः  
 स्वप्रकाशत्वमित्यर्थः । अतः स्वप्रकाशत्वेन भासमानत्वादात्मनोऽध्यासा-  
 धिष्ठानत्वं संभवतीति भावः । यदुक्तमपरोक्षाध्यासाधिष्ठानत्वस्येन्द्रि-  
 यसंयुक्ततया ग्राह्यत्वव्यापकमिति तत्राह ॥ न चायमिति ॥ तत्र हेतु-  
 माह ॥ अप्रत्यक्षेऽपीति ॥ इन्द्रियाग्राह्येऽपीत्यर्थः । बाला

न्ति । एवमविरुद्धः प्रत्यगात्मन्यप्यनात्माध्यासः । तमेतमेवं-  
 चणमध्यासं पण्डिता “अविद्या” इति मन्यन्ते, तद्विवेकेन च वक्षु-  
 स्वरूपावधारणं “विद्याम्” आहुः । तत्रैवं सति यत्र यदध्यास-  
 स्तत्कृतेन दोषेण गुणेन वाऽणुमात्रेणापि स न सम्बध्यते । तमे-  
 तमविद्याख्यमात्मानात्मनोरितरेतराध्यासं पुरस्कृत्य सर्वे प्रमा-

तलमिन्द्रनीलकटाहकल्पं नभो मलिनं पीतमित्येवमपरोक्षमध्यस्थन्ति ।  
 तत्रेन्द्रियग्राह्यत्वं नास्तीति व्यभिचारान्न व्याप्तिः । एतेनात्मानात्मनोः  
 सादृश्याभावाद्नाध्यास इत्यपास्तं । नीलनभसोस्तदभावेऽप्यध्यासदर्श-  
 नात् । सिद्धान्त आलोकाकारचाक्षुषश्चित्तिव्यक्तसाक्षिवेद्यत्वं नभसि इति  
 ज्ञेयं । संभावना निगमयति ॥ एवमिति ॥ ननु ब्रह्मज्ञाननाश्रयत्वेन  
 सूत्रितामविद्या हित्वा अध्यासः किमिति वर्ण्यत इत्यत आह । तमे-  
 तमिति ॥ आक्षिप्तं समाहितमुक्तलक्षणलक्षितमध्यासमविद्याकार्य-  
 त्वादविद्येति मन्यन्त इत्यर्थः । विद्यानिवर्त्यत्वाच्चास्याविद्यात्वमित्याह ।  
 तद्विवेकेनेति ॥ अथस्तनिषेधेनाधिष्ठानस्वरूपनिर्द्धारणं विद्यामध्या-  
 सनिवर्त्तिकामाहुर्इत्यर्थः । तथापि कारणाविद्या त्यक्त्वा कार्याविद्या  
 किमिति व ते तत्राह ॥ तत्रेति ॥ तस्मिन्नध्यासे उक्तन्यायेनावि-  
 द्यात्मके सतीत्यर्थः । मूलाविद्यायाः सुपुत्रावनर्थात्त्वाददर्शनात् कार्यात्मग-  
 तस्या अनर्थत्वध्यासार्थं तद्दर्शनमिति भावः । अथस्तकृतगुणदोषाभ्यां  
 अधिष्ठानं न क्षिप्यत इत्यक्षरार्थः । एवमध्यासस्य लक्षणसंभावेन  
 उक्त्वा प्रमाणमाह ॥ तमेतमिति ॥ तं वर्णितमेतं साक्षिप्रत्यक्षसिद्धं पुर-  
 स्कृत्य हेतुं कृत्वा लौकिकः कर्मशास्त्रीयो मोक्षशास्त्रीयश्चेति त्रिविधो  
 व्यवहारः प्रवर्त्तत इत्यर्थः । तत्र विधिनिषेधपराणि कर्मशास्त्राण्युप-  
 दादीनि, विधिनिषेधशून्यप्रत्यग्ब्रह्मपराणि मोक्षपराणि वेदान्तवा-  
 च्यानीति विभागः । एवं व्यवहारहेतुत्वेनाध्यासे प्रत्यक्षसिद्धेऽपि प्रमा-  
 यान्तरं पृच्छति ॥ कथं पुनरिति ॥ अविद्यावानहमित्यध्यासवानात्मा-  
 प्रमाता सविषय आश्रयो येषां तानि अविद्यावद्द्विषयाणीति विषयः ।  
 तत्तत्प्रभेयव्यवहारहेतुभृतायाः प्रमाया अध्यासात्मकप्रमात्राश्रितत्वात्  
 प्रमायानामविद्यावद्द्विषयत्वं यद्यपि प्रत्यक्षं तथापि पुनरपि कथं चेत्

प्रमेयव्यवहारा लौकिका वैदिकाश्च प्रवृत्ताः । सर्वाणि च  
शास्त्राणि विधिप्रतिषेधमोक्षपराणि । कथं पुनरविद्यावद्विष-  
याणि प्रत्यक्षादीनि प्रमाणानि शास्त्राणि चेति ? उच्यते ।  
देहेन्द्रियादिष्वहं ममाभिमानरहितस्य प्रमादत्वानुपपत्तौ प्र-  
माणप्रवृत्त्यनुपपत्तेः । न हीन्द्रियाण्यनुपादाय प्रत्यक्षादिव्यवहा-  
रः सम्भवति । न चाधिष्ठानमन्तरेणेन्द्रियाणां व्यापारः\* सम्भवति ।

प्रमाणेनाविद्यावद्विषयत्वमिति योजना । यद्वाऽविद्यावद्विषयाणि कथं  
प्रमाणानि स्युः ? चाश्रयदोषादप्रामाण्यापत्तेरित्याक्षेपः । तत्र प्रमाणप्रथे  
व्यवहारार्थापत्तिं तल्लिङ्गकानुमानञ्चाह ॥ “उच्यते” इत्यादिना “तस्मात्”  
इत्यन्तेन ॥ देवदत्तकर्तृको व्यवहारस्तदीयदेहादिष्वहंममाध्यासमूल-  
स्तदन्वयव्यतिरेकेणानुसारित्वात्, यदित्यं तन्नया । यथा मृन्मूषो घट  
इति प्रयोगः । तत्र व्यतिरेक दर्शयति ॥ देहेति ॥ देवदत्तस्य सुपुत्राव-  
ध्यासाभावे व्यवहाराभावो दृश्यः, जायतस्वप्रयोरध्यासे सति व्यवहार  
इत्यन्वयः स्फुटत्वान्नोक्तः । अनेन लिङ्गेन कारणतथाध्यासः सिद्धति,  
व्यवहाररूपकार्यानुपपत्त्या चेति भावः । ननु मनुष्यत्वादिजातिमति  
देहेऽहमित्यभिमानमात्राद्यवहारः सिद्धतु किमिन्द्रियादिषु ममाभि-  
मानेनेत्याशङ्क्याह ॥ न हीति ॥ इन्द्रियपद लिङ्गादेरप्युपलक्षणं प्रत्य-  
क्षादीत्यादिपदप्रयोगात् । तथाच प्रत्यक्षलिङ्गादिप्रयुक्तो यो व्यवहारो  
ब्रह्म-चनुमाता श्रोताऽहमित्यादिरूप स इन्द्रियादीनि ममतास्यदा-  
न्यष्टहीत्वा न सम्भवतीत्यर्थः । यद्वा तानि ममत्वेनानुपादाय यो व्यव-  
हारः स नेति योजना । पूर्व्वज्ञानुपादानासम्भवक्रिययोरेको व्यवहारः  
कर्त्ता इति क्वाप्रत्ययः साधुः । उत्तरत्रानुपादानव्यवहारयोरेकात्मकर्तृ-  
कत्वात् तत्साधुत्वमिति भेदः । इन्द्रियादिषु ममेत्यध्यासाभावेऽन्यादे-  
रिव ऋष्ट्यादिव्यवहारो न स्यादिति भावः । इन्द्रियाध्यासेनैव व्यव-

न चानध्यस्तात्मभावेन देहेन कश्चिद् व्याप्रियते । न चैतस्मिन्  
सर्वस्मिन्नसत्यासङ्गस्यात्मनः प्रमादत्वमुपपद्यते । न च प्रमादत्व-  
मन्तरेण प्रमाणप्रवृत्तिरस्ति । तस्मादविद्यावद्विषयाण्येव प्रत्य-  
क्षादीनि प्रमाणानि शास्त्राणि चेति । पश्चादिभिश्चाविशेषात् ।  
यथा हि पश्चादयः शब्दादिभिः श्रोत्रादीनां सम्बन्धे सति

हारादलं देहाध्यासेनेत्यत आह ॥ न चेति ॥ इन्द्रियाणामधिष्ठानं आ-  
श्रयः शरीरमित्यर्थः । नन्वस्वात्मना संयुक्तं शरीरं तेषामाश्रयः किम-  
ध्यासेनेत्यत्राह ॥ न चानध्यस्तात्मभावेनेति ॥ अनध्यस्त आत्मभावः  
आत्मतादात्म्यं यस्मिन् तेनेत्यर्थः । “असङ्गो हि” इति श्रुतेराध्यासिक  
एव देहात्मनोः सम्बन्धो न संयोगादिरिति भावः । नन्वात्मनो देहा-  
दिभिराध्यासिकसम्बन्धोऽपि भास्तु । स्वतश्चेतनतयाप्रमादत्वोपपत्तेः, न  
च सुषुप्तौ प्रमादत्वापत्तिः करणोपरमादिति तत्राह ॥ न चैतस्मिन्निति ॥  
प्रमाश्रयत्वं हि प्रमादत्वं । प्रमा यदि नित्यचिन्मात्रं तर्ह्याश्रयत्वायोगः,  
करणवैयर्थ्यं च । यदि वृत्तिमात्रं, जगदान्धप्रसङ्गः वृत्तेर्जडत्वात्, अतो  
वृत्तीज्ज्ञोऽबोधः प्रमा, तदाश्रयत्वसङ्गस्यात्मनो वृत्तिमन्मनस्तादात्म्या-  
ध्यासं विना न सम्भवतीति भावः । देहाध्यासे, तज्जर्माध्यासे चासतीत्य-  
क्षरार्थः, तर्ह्यात्मनः प्रमादत्वं भास्तु इति वदन्तं प्रत्याह ॥ न चेति ॥ तस्मा-  
दात्मनः प्रमादत्वादित्यवहारार्थमध्यासोऽङ्गोक्तव्य इत्यनुमानार्थापत्त्योः  
फलमुपसृष्टरति ॥ तस्मादिति ॥ प्रमाणसत्त्वादित्यर्थः । यद्वा प्रमाश-  
प्रश्नं समाधायाक्षेप परिहरति ॥ तस्मादिति ॥ अहमित्यध्यासस्य प्रमाश्र-  
न्तर्गतत्वेनादोषत्वादविद्यावदाश्रयाण्यपि प्रमाश्रान्येवेति योजना । सति  
प्रमातरि पश्चाद्भवनदोष इत्युच्यते यथा काचादि, अविद्या तु प्रमा-  
श्रन्तर्गतत्वान्न दोषः, येन प्रत्यक्षादीनामप्रामाण्यं भवेदिति भावः । ननु  
यदुक्तमन्वयव्यतिरेकाभ्या व्यवहारोऽध्यासकार्य इति तदयुक्तं विदुषा-  
मध्यासाभावेऽपि व्यवहारदृष्टेरित्यत आह ॥ पश्चादिभिश्चेति ॥ “घ”  
शब्दः शङ्कानिरासार्थः । किं विद्वत्त्वं “प्रज्ञास्मीति” साक्षात्कारः? उत  
यौक्तिकमात्मानात्मभेदज्ञानं? आद्ये “बाधिताध्यासानुत्पत्त्या व्यवहार”  
नि समन्वयसूत्रे वक्ष्यते । द्वितीये परोक्षज्ञानस्यापरोक्षभान्यनिवर्तक-

शब्दादिविज्ञाने प्रतिकूले जाते ततो निवर्त्तन्ते अनुकूले च प्रवर्त्तन्ते, यथा दण्डोद्यतकरं पुरुषमभिमुखमुपलभ्य मां हन्तुमयमिच्छतीति पलायितुमारभन्ते, हरितदण्डपूर्णपाणमुपलभ्य तं प्रत्यभिमुखीभवन्ति, एवं पुरुषा अपि व्युत्पन्नचित्ताः क्रूरदृष्टीनाक्रोशतः खड्गोद्यतकरान् बलवत उपलभ्य ततो निवर्त्तन्ते, तद्विपरीतान् प्रति अभिमुखीभवन्ति । अतः समानः पश्चादिभिः पुरुषाणां प्रमाणप्रमेयव्यवहारः । पश्चादीनाञ्च प्रसिद्ध एवाविवेकपूर्वकः प्रत्यक्षादिव्यवहारः तस्मान्मान्यदर्शनाद्भुत्यत्तिमतामपि पुरुषाणां प्रत्यक्षादिव्यवहारस्तत्कालः समान इति निश्चीयते ।

त्वात् विवेकिनामपि व्यवहारकाले पश्चादिभिरविशेषादध्यासवत्त्वेन तुल्यत्वाद्भावहारोऽध्यासकार्यं इति युक्तमित्यर्थः । अत्रायं प्रयोगः विवेकिनोऽध्यासवन्तो व्यवहारत्वात् पश्चादिवदिति । तत्र संयद्वाक्यं व्याकुर्वन् दृष्टान्ते हेतुं स्फुटयति ॥ यथाहीति ॥ विज्ञानस्यानुकूलत्वं प्रतिकूलत्वं चैष्टानिष्टसाधनगोचरत्वं, तदेवोदाहरति ॥ यथेति ॥ अयं दण्डो मदनिष्टसाधनं दण्डत्वात् अनुभूतदण्डवत् । इदं दण्डं इष्टसाधनं अनुभूतजातीयत्वात् अनुभूतदण्डवत् इत्यनुमाय व्यवहरन्तीत्यर्थः । अधुना हेतोः पक्षधर्मतामाह ॥ स्वमिति ॥ व्युत्पन्नचित्ता अपीत्यन्वयः । विवेकिनोऽपीत्यर्थः । फलितमाह ॥ अत इति ॥ अनुभववत्त्वादित्यर्थः ॥ समान इति ॥ अध्यासकार्यत्वेन तुल्य इत्यर्थः । नन्वस्मार्कप्रवृत्तिरध्यासादिति न पश्चादयो द्रवन्ति, नापि परेषामेतत् प्रत्यक्षं; अतः साध्यविकलो दृष्टान्त इति नेत्याह ॥ पश्चादीनाञ्चेति ॥ तेषामात्मानात्मनोर्ज्ञानमात्रमस्ति न विवेकः, उपदेशाभावात्, अतः सामग्रीसत्त्वादध्यासस्तेषां प्रसिद्ध इत्यर्थः । निगमयति ॥ तस्मान्मान्येति ॥ तैः पश्चादिभिः सामान्यं व्यवहारवत्त्वं तस्य दर्शनाद्विवेकिनामप्ययं व्यवहारः समान इति निश्चीयत इति सम्बन्धः । समानत्वं व्यवहारस्याध्यासकार्यत्वेनेत्युक्तं पुरस्तात् । तत्रोक्तान्ययतिरेकौ स्मारयति ॥



वा अहमेव विकलः सकलो वेति वाह्यधर्मानात्मन्यध्यस्यति ।  
 तथा देहधर्मान् स्थूलोऽहं कृशोऽहं गौरोऽहं \* तिष्ठामि गच्छामि  
 लहयामि चेति । तथेन्द्रियधर्मान् मूकः क्लीबो वधिरः काणो  
 ऽन्धोऽहमिति । तथान्तःकरणधर्मान् कामसङ्कल्पविचिकित्साध्य-  
 वमायादीन् । एवमहन्प्रत्ययिनमशेषस्वप्रचारसाक्षिणि प्रत्यगा-  
 त्मन्यध्यस्य तच्च प्रत्यगात्मानं सर्वसाक्षिणं तद्विपर्ययेणान्तःकर-  
 णादिव्यध्यस्यति । एवमयमनादिरनन्तो नैसर्गिकोऽध्यासो मिथ्या-

स्यष्टं भवति तथोदाह्रियत इत्यर्थः । स्वदेहाद्देहेन प्रत्यक्षाः पुत्रादयो  
 वाह्या , तद्धर्मान् साकल्यादीन् देहविश्रियतात्मन्यध्यस्यति, तद्धर्मज्ञानात्  
 स्वस्मिंस्तत्तुल्यधर्मानध्यस्यतीत्यर्थः । भेदापरोक्षज्ञाने तद्धर्माध्या-  
 सायोगात् अन्यथाख्यातनङ्गीकाराचेति द्रष्टव्यं । देहेन्द्रियधर्मात्मनो  
 विश्रियतात्मन्यध्यस्यतीत्याह ॥ तथेति ॥ छशत्वादिधर्मवतो देहादेरा-  
 त्मनि तादात्म्येन कल्पितत्वात्तद्धर्मा साक्षादात्मन्यध्यस्ता इति मन्तव्यं ।  
 अज्ञातप्रत्ययूपे साक्षिणि मनोधर्माध्यासमाह ॥ तथान्त करणेति ॥  
 धर्माध्यासमुक्त्वा तद्देव धर्म्यध्यासमाह ॥ एवमिति ॥ अन्त करण-  
 साक्षिण्यभेदेनाध्यस्य तद्धर्मान् कामादीन् अध्यस्यतीति मन्तव्यं । स्व  
 प्रचारा मनोवृत्तय प्रातिलोभ्येनासज्जडदुःखात्मकाहङ्कारादिविलक्षण-  
 तया सच्चित्सुखात्मकत्वेनाहति प्रकारशत इति प्रत्यक् । एवमात्मन्यात्म-  
 तद्धर्माध्यासमुदाहृत्यानात्मन्यात्मनोऽपि सख्यत्वेनाध्यासमाह ॥ तच्चै-  
 ति ॥ अहमित्यध्यासे चिदात्मनो भान वाचं, अन्यथा जगदान्ध्यापत्तेः ।  
 न चानध्यस्ताध्यासे भानमस्ति । तस्माद्रजतादाविदम इवात्मन संस-  
 र्गाध्यास इत्यर्थः । “तद्विपर्ययेणेति” तस्याध्यस्तस्य जडस्य विपर्ययोऽ  
 धिष्ठानत्वं चैतन्यच्च तदात्मना स्थितमिति यावत् । तत्राज्ञाने केवलात्मनः  
 संसर्गं, मनस्यज्ञातस्य ज्ञानोपहितस्य देहादौ मनोपहितस्येति वि-  
 शेषः । एवमात्मनि बुद्ध्याद्यथासात् कर्तृत्वादिलाभः । बुद्ध्यादौ चात्माध्या-  
 साच्चैतन्यलाभ इति भावः । यस्मिंताध्यासमुपसहरति ॥ एवमयमिति ॥

\* कृशोहं कृष्णोहं इति मुद्रित पुस्तके पाठः ।

प्रत्ययरूपः कर्तृत्वभोक्तृत्वप्रवर्त्तकः सर्व्वलोकप्रत्यक्षः । अस्यानर्थ-  
हेतोः प्रहाणाय आत्मैकत्वविद्याप्रतिपत्तये सर्व्वे वेदान्ता आर-  
भ्यन्ते । यथा चायमर्थः सर्व्वेषां वेदान्तानां तथाच वयमस्मां

अनाद्यविद्यात्मकतया कार्याध्यासस्यानादित्वं अध्यासात् संस्कारस्ततो-  
ध्यास इति प्रवाह्यतो नैसर्गिकत्वं ॥ एवमुपादानं निमित्तञ्चोक्तं भवति ।  
ज्ञानं विना ध्वंसाभावादानन्त्यं । तदुक्तं भगवद्गीतासु । “न रूपमस्यैह  
तथोपलभ्यते नान्तो न चादिर्न च सम्प्रतिष्ठेति” । हेतुमुक्त्वा स्वरूपमाह ।  
मिथ्येति ॥ मिथ्या माया तथा प्रतीयते इति प्रत्ययः कार्य्यप्रपञ्च, तत्रती-  
तिश्चेत्येवं स्वरूपः इत्यर्थः । तस्य कार्य्यमाह ॥ कर्तृत्वेति ॥ प्रमाणं तिगम-  
यति ॥ सर्व्वेति ॥ सात्त्विकप्रत्यक्षमेवाध्यासधर्मिग्राहकं मानं, अनुमानादि-  
कन्तु सम्भावनार्थमित्यभिप्रेत्य प्रत्यक्षोपसंहारः कृतः । एवमध्यासं वर्ण-  
यित्वा तत्साध्ये विषयप्रयोजने दर्शयति ॥ अस्येति ॥ कर्तृत्वाद्यनर्थहेतोर-  
ध्यासस्य समूलस्यात्यन्तिकनाशो मोक्षः स केनेत्यत आह ॥ ध्यात्तेति ।  
ब्रह्मात्मैक्यसाक्षात्कारस्य प्रतिपत्तिः श्रवणादिभिरप्रतिबन्धेन क्षाम-  
स्तस्या इत्यर्थः ॥ विद्याया कारणमाह ॥ सर्व्व इति ॥ आरभ्यन्ते अधीत्य  
विचार्यन्ते इत्यर्थः । विचारितर्वेदान्तानां ब्रह्मात्मैक्यं विषयो मोक्ष  
फलमित्युक्तं भवति । अर्थात्तद्विचारात्मकशास्त्रस्यापि ते एव विषयप्र-  
योजने इति ज्ञेयं । ननु वेदान्तेषु प्राणायुपास्तीनां भानादात्मैक्यमेव  
तेषामर्थ इति कथमित्यत आह ॥ यथा चेति ॥ शरीरमेव शरीरक  
कुत्सितत्वात्तन्निवासो शरीरको जीवस्तस्य ब्रह्मत्वविचारो मीमासा  
तस्यामित्यर्थः । उपास्तीनां चित्तैकाग्र्यद्वारात्मैक्यज्ञानार्थत्वात्तद्वाक्याना-  
मपि महतात्पर्य्यमैक्ये इति विवक्ष्यते । एवमध्यासोक्त्या ब्रह्मात्मैक्ये वि-  
रोधाभावेन विषयप्रयोजनवत्त्वाच्चास्त्रमारम्भणीयमिति दर्शितं \* ।  
इति प्रथमवर्णकं \* । विचारस्य साक्षाद्विषया वेदान्ताः, तेषां गतार्थत्वा-  
गतार्थत्वाभ्यामारम्भसन्देहे कृत्वस्य वेदस्य विधिपरत्वादिष्ये “अथा-  
तो धर्मज्ञिज्ञासा” इत्यादिना पूर्व्वतन्त्रेण विचारितत्वादवगतार्था इत्य-  
वहितविषयाभावाद्भारम्भ इति प्राप्ते ब्रूते । वेदान्तेति । वेदान्तविष-



शारीरकमीमांसायां प्रदर्शयिष्यामः । वेदान्तमीमांसाशास्त्रस्य  
व्याचिख्यासितस्येदमादिमं सूत्रं ।

अथातो ब्रह्मजिज्ञासेति । १ ।

तत्रायशब्द अनन्तर्यार्थः परिगृह्यते नाधिकारार्थः ब्रह्म-  
जिज्ञासाया अनधिकार्यत्वात् । मङ्गलस्य च वाक्यार्थे समन्व-  
याभावात् । अर्थान्तरप्रयुक्त एव हि अथशब्दः श्रुत्या मङ्गल-

यकपूजितविचारात्मकशास्त्रस्य व्याख्यातुमिष्टस्य सूत्रसन्देहस्येदं प्रथ-  
मसूत्रमित्यर्थः । यदि विधिरेव वेदार्थः स्यात्तदा सर्वज्ञो वादरायणो  
ब्रह्मजिज्ञासां न ब्रूयात्, ब्रह्मणि मानाभावात् । अतो ब्रह्मणो जिज्ञास्य-  
त्वोक्त्या केनापि तन्वैख्यानवगतब्रह्मपरवेदान्तविचार आरम्भणीय इति  
सूत्रकदृशयति । तच्च “व्याचिख्यासितस्य” इति पदेन भाष्यकारो बभाषे  
॥ \* ॥ इति द्वितीयवर्णकं ॥ \* ॥ एवं वर्णकद्वयेन वेदान्तविचारस्य कर्त्तव्य-  
ताया विषयप्रयोजनवत्त्वं अगतार्थत्वञ्चेति हेतुद्वयं सूत्रस्यार्थिकार्थं व्या-  
ख्यायात्तरव्याख्यामारभमाणः पुनरप्यधिकारिभावाभावाभ्या शोखार-  
म्भसन्देहे सति अथशब्दस्यानन्तर्यार्थकत्वोक्त्या अधिकारिणं साधयति ॥  
“तत्रायशब्द” इति । सूत्र इत्यर्थः । “मङ्गलानन्तरारम्भप्रश्नकार्त्तव्ययो  
अथेति” अथशब्दस्य बहुवोऽर्थाः सन्ति । तत्राय “योगानुशासनं” इत्यत्र  
सूत्रे यथा अथशब्द आरम्भार्थकः योगशास्त्रमारभ्यत इति तद्वदत्र किं  
न स्यादित्यत आह ॥ नाधिकारार्थ इति ॥ अथमाशयः । किं जिज्ञा-  
सापदं ज्ञानेच्छापरं उत विचारविलक्षणं? आद्येऽथशब्दस्यारम्भार्थत्वे  
ब्रह्मज्ञानेच्छाऽऽरभ्यत इति सूत्रार्थः स्यात् स चासङ्गतः । तस्यानारभ्य-  
त्वात् । न हि प्रत्यधिकारणं इच्छा क्रियते किन्तु तथा विचारः । न  
द्वितीयः । कर्त्तव्यपदाध्याहारं विना विचारलक्षकत्वायोगात् । अथा-  
ह्यते च तेनैवारम्भोक्तेश्चशब्दवैयर्थ्यात् किन्वधिकारिसिद्धयर्थमानन्त-  
र्यार्थत्वेव युक्तेति । अधुना सम्भावितमर्थान्तरं द्रवयति ॥ मङ्गलस्येति ॥  
वाक्यार्थो विचारकर्त्तव्यता । न हि तत्र मङ्गलशब्दस्य कर्त्तव्यादिनाम्ब-  
योऽस्तीत्यर्थः । ननु सूत्रकृता शास्त्रादौ मङ्गलं कार्यमिति अथशब्दः

प्रयोजने भवति । पूर्वप्रकृतापेक्षायाश्च फलत आनन्तर्याय-  
तिरेकात् । सति चानन्तर्यार्थत्वे यथा धर्माजिज्ञासापूर्ववृत्त-  
वेदाध्ययनं नियमेनापेक्षते, एवं ब्रह्माजिज्ञासापि यत्पूर्व-  
वृत्तं नियमेनापेक्षते तद्वक्तव्यं । स्वाध्यायानन्तर्यं तु समानं ।

प्रयुक्त इति चेत् सत्यं । न तस्यार्था मङ्गलं किन्तु तच्छ्रवणमुच्चारणञ्च  
मङ्गलकृत्यं करोति तदर्थंत्वानन्तर्यमेवेत्याह ॥ अर्थान्तर्येति ॥ अर्थान्-  
तर्यं चानन्तर्यं । अथवा श्रवणेन शृङ्खलीयादिनादश्रवणवदोद्गाराद्यश-  
ब्दयोः श्रवणं मङ्गलफलकं ।

“कारश्चाथशब्दश्च द्वावेतौ ब्रह्मणः पुरा ।

कण्ठ भित्वाविनिर्यातौ तस्मान्माङ्गलिकाविमौ ॥”

इति स्मरणादिति भावः । ननु प्रपञ्चो मिथ्येति प्रकृते सति, अथ मतं ।  
प्रपञ्चः सत्य इत्यत्र पूर्वप्रकृतार्थादुत्तरार्थस्यार्थान्तरत्वार्थाऽप्यशब्दो दृष्टः ।  
तथात्र किं न स्यादित्यत आह ॥ पूर्व्वेति ॥ फलतः फलस्येत्यर्थः । ब्रह्म-  
जिज्ञासायाः पूर्व्व अर्थविशेषः प्रकृतो नास्ति यस्मात्तस्या अर्थान्तरत्व-  
मथशब्दो नोच्येत । यतः कुतश्चिदर्थान्तरं सूत्रकृता न वक्तव्यं, फलाभावात् ।  
यदि फलस्य जिज्ञासापदोक्तकर्तव्यविचारस्य हेतुत्वेन यत्पूर्व्वं प्रकृत  
तदपेक्षास्तीति अपेक्षाबलात् प्रकृतहेतुमात्तिव्य ततोऽर्थान्तरत्वमुच्येत,  
तदर्थान्तरत्वमानन्तर्येऽन्तर्भवति हेतुफलभावज्ञानायानन्तर्यस्यावश्य-  
वाच्यत्वात् । तस्मादिदमर्थान्तरमित्युक्ते तस्य हेतुत्वाप्रतीतेः । तस्मादि-  
दमनन्तरमित्युक्ते भवत्येव हेतुत्वप्रतीतिः । न चाश्वादनन्तरो गौरि-  
त्यत्र हेतुत्वभानापत्तिरिति वाच्यं । तयोर्देशतः कालतो वा व्यवधाने-  
नानन्तर्यस्यामुच्यत्वात् । अतः सामग्रीफलयोरेव मुख्यमानन्तर्यं, अथ-  
वधानात् । तस्मिन्नुक्ते सत्यर्थान्तरत्वं न वाच्यं ज्ञातत्वाद्द्वैफल्याच्चेति  
भावः । फलस्य विचारस्य पूर्व्वकृतहेत्वपेक्षाया बलाद्यदर्थान्तरत्वं तस्या  
नन्तर्याभेदात् न पृथगथशब्दार्थत्वमित्यध्याहृत्य भाष्यं योजनीयं । यद्वा  
पूर्व्वप्रकृतेऽर्थेऽपेक्षा यस्या अर्थान्तरतायास्तस्याः फलं ज्ञानं तद्वाराऽऽ-  
नन्तर्यायतिरेकात्तज्ज्ञाने तस्याः ज्ञानतोऽन्तर्भावान्नाथशब्दार्थतेत्यर्थः ।  
= = = नन्तर्यार्थकत्वेऽप्यानन्तर्यस्यावधिः क इत्याशङ्क्याह ॥ सति चेति ।

नन्विह कर्मावबोधानन्तर्यं विशेषः । न । धर्मजिज्ञासायाः प्राग-  
 यधीतवेदान्तस्य ब्रह्मजिज्ञासोपपत्तेः । यथा च \* हृदयाद्यवदा-  
 नानामानन्तर्यनिग्रहः क्रमस्य विवक्षितत्वात्, न तथेह क्रमो

यन्नियमेन पूर्ववत्तं पूर्वभावि असाधारणकारणं पुष्कलकारणमिति  
 यावत्, तदेवावधिरिति वक्तव्यमित्यर्थः । नन्वस्तु धर्मविचार इव  
 ब्रह्मविचारेऽपि वेदाध्ययनं पुष्कलकारणमित्यत आह ॥ स्वाध्यायेति ॥  
 समानं ब्रह्मविचारे साधारणकारणं न पुष्कलकारणमित्यर्थः । ननु  
 संयोगपृथक्त्वन्यायेन “यज्ञेन दानेन” इत्यादिश्रुत्या “यज्ञादिकर्माणि  
 ज्ञानाय विधीयन्ते” इति सर्वापेक्षाधिकरणे वक्ष्यते । तथा च पूर्वत-  
 न्त्वेण तदवबोधं पुष्कलकारणमिति शङ्कते ॥ नन्विति ॥ इह ब्रह्मजि-  
 ज्ञासायां । विशेषोऽसाधारणं कारणं । “एकस्य उभयत्वे संयोगपृथ-  
 क्तं” इति जैमिनिसूत्रं । तदर्थस्तु । एकस्य कर्मण्य उभयत्वे ऽनेकफल-  
 सम्बन्धे संयोगः, उभयसम्बन्धबोधकं वाक्यं तस्य पृथक्तं भेदः सहेतुः ।  
 ततश्चात्रापि ज्योतिष्टोमादिकर्मणा स्वर्गादिफलकानामपि “यज्ञेन  
 दानेन” इत्यादि वचनात् ज्ञानार्थत्वञ्चेति परिहरति ॥ नेत्यादिना ॥  
 अयमाशयः । न तावत् पूर्वतन्वस्यं न्यायसहस्रं ब्रह्मज्ञाने तद्विचारे वा  
 पुष्कलं कारणं, तस्य धर्मनिर्णयमात्रहेतुत्वात्, नापि कर्मनिर्णय,  
 तस्यानुष्ठानहेतुत्वात् । न हि धूमाग्न्योरिव धर्मब्रह्मणोर्याप्रिरस्ति, यथा  
 धर्मज्ञानाद् ब्रह्मज्ञानं भवेत् । यद्यपि शुद्धिविवेकादिद्वारा कर्माणि  
 हेतवस्तथापि तेषां नाधिकारिविशेषणत्व, अज्ञातानां तेषां जन्मान्त-  
 रक्षतानामपि फलहेतुत्वात् । अधिकारिविशेषणं ज्ञायमानं प्रवृत्ति-  
 पुष्कलकारणमानन्तर्यावधित्वेन वक्तव्यं । अतः कर्माणि तदवबोधस्त-  
 न्त्रायविचारो वा नावधिरिति न ब्रह्मजिज्ञासाया धर्मजिज्ञासान-  
 न्तर्यमिति । ननु धर्मब्रह्मजिज्ञासयोः कार्यकारणत्वाभावेऽप्यानन्तर्या-  
 क्तिद्वारा क्रमज्ञानार्थोऽथशब्दः । “हृदयस्याग्रेऽवद्यत्तथ जिज्ञासा अथ  
 वक्षसः” इत्यवदानानां क्रमज्ञानार्थोऽथशब्दपरिव्याशङ्काह ॥ यथेति ॥  
 अवदानानामानन्तर्यनिग्रहः क्रमो यथाथशब्दार्थस्तस्य विवक्षितत्वात्

\* यथेति नं० ट सो० पुस्तकपाठ ।

विवक्षितः । शेषशेषित्वेऽधिकृताधिकारे वा प्रमाणाभावाद्धर्म-  
ब्रह्मजिज्ञासयोः, फलजिज्ञास्यभेदाच्च । अभ्युदयफलं धर्मज्ञानं,

c

न तथेह धर्मब्रह्मजिज्ञासयोः क्रमो विवक्षितः । एककर्तृकत्वाभावेन  
तयोः क्रमानपेक्षणात् । अतो न क्रमार्थोऽयशब्द इत्यर्थः । ननु तयो-  
रेककर्तृकत्वं कुतो नास्तीत्यत आह ॥ शेषेति ॥ येषामेकप्रधानशेषता  
यथावदानानां प्रयाजादीनाञ्च, यथोच्च शेषशेषित्वं यथा प्रयाजदर्शयो,  
यस्य चाधिकृताधिकारत्वं यथा अर्पां प्रणयनं दर्शपूर्णमासाङ्गमाश्रित्य  
“गोदोहनेन पशुकामस्य” इति विहितस्य गोदोहनस्य, यथा वा “दर्श-  
पूर्णमासाभ्यामिष्टा सोमेन यजेत” इति दर्शाद्युत्तरकाले विहितस्य  
सोमयागस्य दर्शाद्यधिकृताधिकारत्वं, तेषामेककर्तृकत्वं भवति । तत-  
श्चैकप्रयोगवचनगृहीतानां तेषां युगपदनुष्ठानासम्भवात् क्रमाकाङ्क्षायां  
श्रुत्यादिभिर्हि क्रमो बोध्यते; नैवं जिज्ञासयो शेषशेषित्वश्रुतिलङ्घा-  
दिकं मानमस्ति । ननु “ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेद् गृहाहनी भूत्वा  
प्रव्रजेत्” इति श्रुत्या ।

“अधीत्य विधिवद्देवान् पुत्रानुत्पाद्य धर्मत ।

इष्ट्वा च शक्तितो यज्ञमनो मोक्षे निवेशयेत्” ॥

इति स्मृत्या चाधिकृताधिकारत्वं भातीति । तन्न ।

“ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्” ।

“आसादयति शुद्धात्मा मोक्षं वै प्रथमाश्रमे” ।

इति श्रुतिस्मृतिभ्यां । त्वयोदाहृतश्रुतिस्मृत्योरशुद्धचित्तविषयत्वावगमात्  
एतदुक्तं भवति “यदि जन्मान्तरहृतकर्मभिः शुद्धं चित्तं तदा ब्रह्मच-  
र्यादेव सन्न्यस्य ब्रह्म जिज्ञासितव्यं, यदि न शुद्धमिति रागेश्च ज्ञायते  
तदा गृही भवेत्, तत्राप्यशुद्धौ वनी भवेत्, तत्राप्यशुद्धौ तथैव काल-  
माकलयेत्, वने शुद्धौ प्रव्रजेदिति” । तथा च श्रुतिः “यदहरेव विर-  
जेत् तदहरेव प्रव्रजेत्” इति तस्मान्नान्योरधिकृताधिकारत्वे किञ्चिन्मा-  
नमिति भावः । ननु मोमासयोः शेषशेषित्वमाधिकृताधिकारत्वञ्च मान्ता ।  
एकमोक्षफलकत्वेनेककर्तृकत्वं स्यादेव । वदन्ति हि “ज्ञानकर्मभ्यां  
मुक्ति” इति समुच्चयवादिनः । एवमेकवेदार्थजिज्ञास्यकत्वाच्चैककर्तृकत्वं ।  
तथा चाग्नेयादियड्यागानामेकस्वर्गफलकानां द्वादशाध्यायानाञ्चैकध-

तच्चानुष्ठानापेक्ष । निश्चयमफलन्तु ब्रह्मविज्ञानं न चानुष्ठानान्तरापेक्ष । भव्यञ्च धर्मो जिज्ञास्यो न ज्ञानकालेऽस्ति, पुरुषव्यापारतन्त्रत्वात् । इह तु भूत ब्रह्म जिज्ञास्यं नित्यवृत्तत्वात्, न पुरुषव्यापारतन्त्र, चोदनाप्रवृत्तिभेदाच्च । या हि चोदना धर्मस्य लक्षणं सा स्वविषये नियुञ्जानैव न पुरुषमवबोधयति । ब्रह्मचोदना तु पुरुषमवबोधयत्येव केवल, अवबोधस्य चोदनाजन्यत्वान्न पुरुषो

धर्मजिज्ञास्यकाना क्रमवत्तयो क्रमो विवक्षित इति क्रमार्थेऽयमव्यवस्था इत्याशङ्क्याह ॥ फलेति ॥ फलभेदाज्जिज्ञास्यभेदाच्च न क्रमो विवक्षित इत्यनुषङ्ग । यथा सौर्यार्यस्य प्राजापत्यचरुणा ब्रह्मवर्चसस्वर्गायु फलभेदात्, यथा वा कामचिकित्सातन्त्रयोर्जिज्ञास्यभेदान्न क्रमापेक्षा तदन्मीमांसयोर्न क्रमापेक्षेति भाव, तत्र फलभेद विवक्ष्येति ॥ स्वभ्युदयेति ॥ विषयाभिमुख्येनोदेतीत्यभ्युदयो विषयाधीनं मुखं स्वर्गादि न तच्च धर्मज्ञानहेतोर्मीमांसायाः फलमित्यर्थ । न केवल फलस्य स्वरूपतो भेद किन्तु हेतुतोऽपीत्याह ॥ तच्चेति ॥ ब्रह्मज्ञानहेतोर्मीमांसाया फलन्तु तद्विषयमित्याह ॥ निश्चयसेति ॥ नित्यं निरपेक्ष अयो निश्चयसं मोक्षस्तत फलमित्यर्थ । ब्रह्मज्ञानश्च स्वात्पत्तिव्यतिरिक्तमनुष्ठानं नापेक्षत इत्याह ॥ न चेति ॥ स्वरूपतो हेतुतश्च फलभेदान्न समुच्चय इति भाव । जिज्ञास्यभेद विवक्ष्येति ॥ भव्यश्चेति ॥ भवतीति भव्य साध्य इत्यर्थ । साध्यत्वे हेतुमाह ॥ नेति ॥ तर्हि तुच्छत्व नेत्याह ॥ पुरुषेति ॥ पुरुषव्यापार प्रयत्नस्तन्त्र हेतुर्यस्य तत्त्वादित्यर्थ । क्षतिसाध्यत्वात् क्षतिजनकज्ञानकाले धर्मस्यासत्त्वं न तुच्छत्वादित्यर्थ । ब्रह्मणो धर्मद्वैलक्षण्यमाह ॥ इह विति ॥ उत्तमीमांसायामित्यर्थ ॥ भूतमसाध्य । तत्र हेतु ॥ नित्येति ॥ सदा सत्त्वादित्यर्थ । साध्यासाध्यत्वेन धर्मब्रह्मणो स्वरूपभेदमुक्त्वा हेतुतोऽप्याह ॥ नेति ॥ धर्मवत् क्षत्यधीनं नेत्यर्थ । मानतोऽपि भेदमाह ॥ चोदनेति ॥ चोदनात्प्रापक वाक्यमत्र चोदना । तस्या प्रवृत्तिर्न धकत्व तद्वैलक्षण्याच्च जिज्ञास्यभेद इत्यर्थ । सङ्गृहवाक्यं विवक्ष्येति ॥ या हीति ॥ लक्षणं प्रमाणं “स्वर्गकामो यजेत” इत्यादिवाक्यं हि स्वविषये धर्मं यागादिकरस्य स्वर्गादिफलकभावनाख्ये फलहेतुयागादिमोक्षर-

ऽवबोधे नियुज्यते । यथा अक्षसन्निकर्षेणार्थावबोधे तद्वत् । तस्मात्  
किमपि वक्तव्यं यदनन्तरं ब्रह्मजिज्ञासोपदिश्यते इति । उच्यते ।  
नित्यानित्यवस्तुविवेकः, इहामुत्रार्थफलभागविरागः, शमद-  
मादिसाधनसम्पत्, मुमुक्षुत्वञ्च । तेषु हि सखु प्रागपि धर्मजि-  
ज्ञासाया ऊर्द्धञ्च शक्यते ब्रह्म जिज्ञासितुं ज्ञातुञ्च, न विपर्यये ।  
तस्मादथशब्देन यथोक्तसाधनसम्पत्त्यानन्तर्यमुपदिश्यते । अत-  
शब्दो हेत्वर्थः । यस्माद्देव एवाग्निहोत्रादीनां श्रेयःसाधनानाम-

नियोगे वा हितसाधने यागादौ वा पुरुषं प्रवर्त्तयदेवावबोधयति ।  
“अयमात्मा ब्रह्म” इत्यादि वाक्यं तु त्वमर्थं केवलमप्रपञ्चं ब्रह्म बोधय-  
त्येव न प्रवर्त्तयति, विषयाभावादित्यर्थः । नन्ववबोध एव विषय-  
स्तत्राह ॥ न पुरुष इति ॥ ब्रह्मचोदनया पुरुषोऽवबोधे न प्रवर्त्तते  
इत्यत्र हेतुं पूर्ववाक्येनाह ॥ अवबोधस्येति ॥ स्वजन्यज्ञाने स्वयं प्रमाणं  
न प्रवर्त्तकमित्यत्र दृष्टान्तमाह ॥ यथेति ॥ मानादेव बोधस्य जातत्वात्  
जाते च विध्ययोगात् न वाक्यार्थज्ञाने पुरुषप्रवृत्तिः । तथा च प्रवर्त्त-  
कमानमेयो धर्मः, उदासीनमानमेयं ब्रह्म, इति जिज्ञास्यभेदात् न  
तन्मीमांसयोः क्रमार्थोऽथशब्द इति भावः । एवमथशब्दस्यार्थान्तरा-  
सम्भवादानन्तर्यवाचित्वे सति तदवधित्वेन पुष्कलकारणं वक्तव्यमि-  
त्याह ॥ तस्मादिति ॥ उपदिश्यते सूत्रक्षतेति शेषः । तत्किमित्यत आह ॥  
उच्यते इति ॥ विवेकादीनामामिकत्वेन प्रामाणिकत्वं पुरस्तादेवोक्तं ।  
जौकिकव्यापारान्मनस उपरमः शमः । वाह्यकरणानामुपरमो दमः ।  
ज्ञानार्थं विहितनित्यादिकर्मसञ्ज्ञास उपरतिः । शीतोष्णादिद्वन्द्वस-  
हनेन तित्तिक्षा । निद्राजस्यप्रमादत्यागेन मनःस्थितिः समाधानं । सर्व-  
चान्तिकता श्रद्धा । एतत्षट्कप्राप्तिः शमादिसम्पत् । अत्र विवेकादी-  
नामुत्तरोत्तरहेतुत्वेनाधिकारिविशेषणत्वं मन्तव्यं । तेषामन्वयव्यतिरे-  
काभ्यां ब्रह्मजिज्ञासाहेतुत्वमाह ॥ तेऽप्यिति ॥ अथ कथञ्चित् कुतूहलि-  
तया ब्रह्मविचारप्रवृत्तस्यापि फलपर्यन्तं तज्ज्ञानानुदयाद्यतिरेक-  
सिद्धिः । अथशब्दव्याख्यानमुपसंहरति ॥ तस्मादिति ॥ ननुक्तविवेका-

नित्यफलतां दर्शयति, “तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत एव-  
मेवामुत्र पुण्यचितो लोकः क्षीयत इत्यादि” तथा ब्रह्मविज्ञा-  
नादपि परं पुरुषार्थं दर्शयति, “ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यादि”,  
तस्माद्यथोक्तसाधनसम्पत्त्यनन्तरं ब्रह्मजिज्ञासा कर्त्तव्या । ब्रह्मणे  
जिज्ञासा ब्रह्मजिज्ञासा । ब्रह्म च वक्ष्यमाणलक्षणं “जन्माद्यस्य

दिकं न सम्भवति । “अक्षयं ह वै चातुर्मास्ययाजिनः सुकृतम्” इत्या-  
दिश्रुत्या कर्मफलस्य नित्यत्वेन ततो वैराग्यासिद्धेः । जीवस्य ब्रह्म-  
स्वरूपमोक्षश्चायुक्तः, भेदात्, तस्य लोकादिवत् पुरुषार्थत्वायोगाच्च ।  
ततो न मुमुक्षासम्भव इत्याक्षेपपरिहारार्थोऽतःशब्दः, तं व्याचष्टे ॥  
अतःशब्द इति ॥ अथशब्देनानन्तर्यवाचिना तदवधित्वेनार्थादिवेका-  
दिचतुष्टयस्य ब्रह्मजिज्ञासाहेतुत्व यदुक्तं तस्यार्थिकहेतुत्वस्याक्षेपनि-  
रासायानुवादकोऽतःशब्द इत्यर्थः । उक्तं विदुषोति ॥ यस्मादिति ॥  
तस्मादित्युत्तरेण सम्बन्धः । “यदल्पं तन्मर्थं यत् कृतकं तदनित्यं” इति  
न्यायवती “तद्यथेह” इत्यादिश्रुतिः कर्मफलान्तयत्वश्रुतेर्बाधिका ।  
तस्मात् “अतोऽन्यदार्त्तम्” इति श्रुत्या अनात्ममात्रस्यानित्यत्वविवेकाद्वै-  
राग्यलाभ इति भावः । मुमुक्षा सम्भाषयति ॥ तथेति ॥ यथा वेदः  
कर्मफलानित्यत्व दर्शयति तथा ब्रह्मज्ञानात् प्रशान्तशोकानलमपारं  
स्वयंज्योतिरानन्द दर्शयतीत्यर्थः । जीवत्वादेरध्यासेत्तया ब्रह्मत्वसम्भव  
उक्त एवेति भावः । एवमघातःशब्दाभ्यां मुख्यकारणवतोऽधिका-  
रिणः समर्थनाच्छास्त्रमारब्धमित्याह ॥ तस्मादिति ॥ सूत्रवाक्यपूर-  
णार्थमध्याहृतकर्त्तव्यपदान्वयार्थं ब्रह्मजिज्ञासापदेन विचारं लक्षयितुं  
तस्य स्वाभिमतसमासकथनेनावयवार्थं दर्शयति ॥ ब्रह्मण इति ॥ ननु  
“धर्माय जिज्ञासा” इतिवत् “ब्रह्मजिज्ञासा” इति चतुर्थीसमासः किं  
न स्यादिति चेत् । उच्यते । जिज्ञासापदस्य हि मुख्यार्थं इच्छा, तस्याः  
प्रथमं कर्मकारकमपेक्षितं पश्चात् फलं, ततश्चादौ कर्मज्ञानार्थं यष्टी-  
समासो युक्तः । कर्मख्युक्ते सत्यर्थात् फलमुक्तं भवति, इच्छायाः कर्मण  
एव फलत्वात् । यथा “स्वर्गस्येच्छा” इत्युक्ते स्वर्गस्य फलत्वं लभ्यते तद्वत् ।  
अत एव “धर्मजिज्ञासा” इत्यत्रापि सा हि तस्य ज्ञातुमिच्छेति

यत इति” । अत एव न ब्रह्मशब्दस्य जात्याद्यर्थान्तरमाशङ्कितव्य ।  
 ब्रह्मण इति कर्मणि षष्ठी न शेषे । जिज्ञास्यापेक्षत्वाज्जिज्ञासाया,  
 जिज्ञास्यान्तरानिर्देशाच्च । ननु शेषषष्ठीपरिग्रहेऽपि ब्रह्मणे  
 जिज्ञासाकर्मात् न विरुद्ध्यते, सम्बन्धमामान्यस्य विशेषनिष्ठत्वात्,  
 एवमपि प्रत्यक्ष ब्रह्मण. कर्मावमुत्सृज्य मामान्यद्वारेण परोक्ष  
 कर्मात् कल्पयतो व्यर्थं प्रयास. स्यात्, न व्यर्थो ब्रह्माश्रिताशेष-

इच्छा गृहीत्वा षष्ठीसमासो दर्शितः । विचारलक्षणायास्तु विचारस्य  
 स्तोत्रात्मकतया प्रथम वृत्तिविषयत्वेन प्रतिविम्बितत्वेन च फलाकाङ्क्ष-  
 त्वात् धर्माय जिज्ञासेति चतुर्थीसमास उक्तः, तथा वृत्तिकारै  
 “ब्रह्मणो जिज्ञासा” इत्युक्तश्चेदस्तु ज्ञानत्वेन ब्रह्मण फलत्वादिति ।  
 अथुना ब्रह्मपदार्थमाह ॥ ब्रह्म चेति ॥ ननु “ब्रह्म क्षत्रमिदं ब्रह्म व्यायति  
 ब्रह्म स्वयम्भुर्ब्रह्म प्रजापतिर्” इति श्रुति लोके च ब्राह्मणत्वजातौ जावे  
 वेदे कमलासने च ब्रह्मशब्दः प्रयुज्यत इत्याशङ्काह ॥ अत एवेति ॥  
 जगत्कारणत्वलक्षणप्रतिपादकसूचीसाङ्गत्यप्रसङ्गादेवेत्यर्थः । वृत्त्यन्तरे  
 शेषे षष्ठीत्युक्तं दूषयति ॥ ब्रह्मण इतीति ॥ सम्बन्धसामान्यशेषः । जिज्ञा-  
 सेत्यत्र सन्प्रत्ययवाच्याया इच्छाया ज्ञान कर्म । तस्य ज्ञानस्य ब्रह्म कर्म ।  
 तत्र सकर्मकक्रियाया कर्म ज्ञानं विना ज्ञातुमशक्यत्वात् । इच्छाया  
 विषयज्ञानजन्यत्वाच्च प्रथमापेक्षितं कर्मैव यथा वाच्यं न शेष इत्यर्थः ।  
 ननु प्रमाणादिकमन्यदेव तत् कर्मास्तु ब्रह्म तु शेषितया सम्बन्धता  
 तच्चाह ॥ जिज्ञास्यान्तरेति ॥ अतः कर्म त्वह्मान्यदश्रुत कल्पयन् “पि  
 षडनुत्सृज्य कर खेदि” इति न्यायमनुसरतीति भावः । गूढाभिसन्धि  
 शङ्कते ॥ गन्विति ॥ षष्ठीशेष [पा०२।३।५०] इति विधानात् यथा सम्ब-  
 न्धमात्रं प्रतीतमपि विशेषाकाङ्क्षाया सकर्मकक्रियासन्निधानात् कर्मत्वे  
 पर्थवस्यतीत्यर्थः । अभिसन्धिमजानन्निवोत्तरमाह ॥ एवमपीति ॥  
 कर्मात्माभेऽपि प्रत्यक्षा कर्तृकर्मणो हतीति [पा०२।३।६५] सूत्रेण  
 जिज्ञासापदस्याप्यत्ययान्तत्वेन ह्यदन्तस्य योगे विहितं प्रथमापेक्षितं च  
 कर्मात् त्वह्मा परोक्षमशब्दं कल्पयत इत्यर्थः । शेषवादी स्वाभिस



विचारप्रतिज्ञानार्थत्वादिति चेत् । न । प्रधानपरिग्रहे तदपेक्षितानामप्यर्थाच्चित्रत्वात् । ब्रह्म हि ज्ञानेनाप्तुमिष्टतमत्वात् प्रधानं । तस्मिन् प्रधाने जिज्ञासाकर्माणि परिगृहीते वैर्जिज्ञासितैर्विना ब्रह्म जिज्ञासितं न भवति तान्यर्थाच्चिप्रान्येवेति न पृथक् सूत्रव्यतयानि । यथा “राजामौ गच्छति” इत्युक्ते सपरिवारस्य राज्ञो गमनमुक्तं भवति तद्वत् । श्रुत्यनुगमाच्च । “यतो वा इमानि भूतानि जायन्त” इत्याद्याः श्रुतयः, “तद्विजिज्ञासस्व तद्ब्रह्म” इति प्रत्यक्षमेव ब्रह्मणे जिज्ञासाकर्मात्वं दर्शयन्ति । तच्च कर्माणि षष्ठीपरिग्रहे सूत्रेणानुगतं भवति । तस्माद्ब्रह्मण इति कर्माणि षष्ठी । ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासा । अवगतिपर्यन्तं ज्ञानं

न्दिमुद्घाटयति ॥ न व्यर्थ इति ॥ शेषषष्ठां ब्रह्मसम्बन्धिनी जिज्ञासा प्रतिज्ञाता भवति । तत्र यानि ब्रह्माश्रितानि लक्षणप्रमाणयुक्तिज्ञानसाधनफलानि तेषामपि विचारः प्रतिज्ञातो भवति । तज्जिज्ञासाया अपि ब्रह्मज्ञानार्थत्वेन ब्रह्मसम्बन्धित्वात् । कर्माणि षष्ठांस्तु ब्रह्मकर्माक एव विचारः प्रतिज्ञातो भवतीत्यभिसन्धिना शेषषष्ठीव्यच्यते । यतो मत्प्रयासो न व्यर्थः । ब्रह्मतत्सम्बन्धिना सर्वथा विचारप्रतिज्ञानमर्थः फलं यस्य तत्त्वादित्यर्थः । तत्प्रयासस्यैदं फलं न युक्तं । सूत्रेण मुखतः प्रधानस्य ब्रह्मणो विचारे प्रतिज्ञाते सति तदुपकरणानां विचारस्यार्थिकप्रतिज्ञाया उदितत्वादित्याह सिद्धान्ती ॥ न प्रधानेति ॥ सद्गृहीतमर्थं सदृष्टान्तं व्याकरोति ॥ ब्रह्म हीत्यादिना ॥ “तद्विजिज्ञासस्व” इति मूलश्रुत्यनुसाराच्च कर्माणि षष्ठीत्याह ॥ श्रुत्यनुगमाच्चेति ॥ श्रुतिसूत्रयोरेकार्थत्वलाभाच्चेत्यर्थः । जिज्ञासापदस्यावयवार्थमाह ॥ ज्ञातुमिति ॥ नन्दनयगते वस्तुनीच्छाया अदर्शनात्तस्या मूलं विषयज्ञानं वस्तुत्वं, ब्रह्मज्ञानस्तु जिज्ञासायाः फलं, तदेष मूलं कथमित्याशङ्काह ॥ अवगतीति ॥ व्यावरगनिवृत्तिरूपाभिव्यक्तिमच्चैतन्मवगतिः पर्यन्तोऽवधिर्यस्याखण्डसाक्षात्कारवृत्तिज्ञानस्य तदेव जि-

सन्वाच्याया इच्छायाः कर्म, फलविषयत्वादिच्छायाः । ज्ञानेन हि प्रमाणेनावगन्तुमिष्टं ब्रह्म । ब्रह्मावगतिर्हि पुरुषार्थः । नि.शेष-संसारवीजाविद्याद्यनर्थनिवर्हणात् । तस्माद्ब्रह्म जिज्ञासितव्यं ॥ तत् पुनर्ब्रह्म प्रसिद्धमप्रसिद्धं वा स्यात्? यदि प्रसिद्धं, न जिज्ञासितव्यं, अथाप्रसिद्धं, नैव शक्यं जिज्ञासितुमिति ।

ज्ञासायाः कर्म, तदेव फलं । मूलन्वापातज्ञानमित्यधुनावक्ष्यत इति फलमूलज्ञानयोर्भेदान्न जिज्ञासानुपपत्तिरित्यर्थः । ननु गमनस्य ग्रामं कर्म, तत्राप्ति फलमिति भेदात् कर्म एव फलमित्ययुक्तं तत्राह ॥ फले-ति ॥ क्रियान्तरे तयोर्भेदेऽपि इच्छायाः फलविषयत्वात् कर्मैव फलमित्यर्थः । ननु ज्ञानावगत्योरैक्याद्भेदेतिरयुक्तोक्त्याह ॥ ज्ञानेनेति ॥ ज्ञानस्य अविद्ययावगतिस्तत्फल इति भेद इति भावः । अवगन्तुमभिव्यञ्जयितुं अवगतेः फलत्व स्फुटयति ॥ ब्रह्मेति ॥ हिशब्देनात्तं हेतुमाह ॥ नि श्रे-येति ॥ वीजमविद्या आदिर्यस्यानर्थस्य तन्नाशकत्वादित्यर्थः । अव-यवार्थमुक्त्वा सूत्रवाक्यार्थमाह ॥ तस्मादिति ॥ अत्र सन्प्रत्ययस्य वि-चारलक्षकत्वं तत्रप्रत्ययेन सूचयति । अथातःशब्दाभ्यामधिकारिण साधितत्वात् तेन ब्रह्मज्ञानाय विचारः कर्तव्य इत्यर्थः ॥ इति तृतीय-वर्णकं ॥

प्रथमवर्णके बन्धस्याध्यासत्वेत्प्रा विषयादिसिद्धावपि ब्रह्मप्रसिद्ध-प्रसिद्धोर्विषयादिसम्भवासम्भवाभ्यां शास्त्रारम्भसन्देहे पूर्वपक्षमाह । तत् पुनरिति । पुनःशब्दे वर्णकान्तरद्योतनार्थः ॥ यदि वेदान्तवि-चारात् प्रागेव ब्रह्मज्ञानं तद्यज्ञातत्वरूपविषयत्वं नास्ति । अज्ञानाभावेन तन्निवृत्तिरूपफलमपि नास्तीति न विचारयितव्यं । अथाज्ञातं केनापि तर्हि तदुद्देशेन विचारः कर्तुं न शक्यते, अज्ञातस्योद्देशायो-गात् । तथा च बुद्धावनास्त्वय विचारात्मकशास्त्रेण वेदान्तस्य प्रति-पादनायोगात् । तत्प्रतिपाद्यत्वरूपः सम्बन्धो नास्तीति ज्ञानानुत्पत्तेः फलमपि नास्तीत्यनारभ्यं शास्त्रमित्यर्थः ।

अपातप्रसिद्धा विषयादिलाभादारम्भयोग्यमिति सिद्धान्तयति ।

उच्यते । अस्ति तावन्नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं सर्वज्ञं सर्व-  
शक्तिममन्वित ब्रह्म । ब्रह्मशब्दस्य हि व्युत्पाद्यमानस्य नित्य-  
शुद्धत्वादयोऽर्था, प्रतीयन्ते, दृष्टतेर्धातोर्र्थानुगमात्, सर्वस्या-  
त्मत्वाच्च ब्रह्मास्तित्वप्रसिद्धिः । सर्वो हि आत्मास्तित्व प्रत्येति,  
न नाहमस्मीति । यदि हि नात्मास्तित्वप्रसिद्धिः स्यात् सर्वो

उच्यत इत्यादिना ॥ प्रसिद्ध तावदित्यर्थ । अस्तित्वस्याप्रकृतत्वेनास्ति-  
पदस्य प्रसिद्धिपरत्वात् । ननु केन मानेन ब्रह्मण्य प्रसिद्धिः । न च  
“सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इति श्रुत्या सेति वाच्य । ब्रह्मपदस्य लोके सङ्ग-  
तिग्रहाभावेन तद्दृष्टितवाप्यस्याभेदकत्वादित्याशङ्क्य ब्रह्मपदव्युत्पत्त्या  
प्रथमं तस्य निर्गुणस्य सगुणस्य च प्रसिद्धिरित्याह ॥ ब्रह्मशब्दस्य हीति ॥  
अस्यार्थः । श्रुतौ सूत्रे ब्रह्मशब्दस्य प्रयोगान्धधानुपपत्त्या कश्चिदर्थो  
ऽस्तीति ज्ञायते, प्रमाणवाक्ये निरर्थकशब्दप्रयोगादर्शनात् । स चार्थो  
“महत्त्वरूप” इति व्याकरणाभिधीयते, “दृष्टि दृढाविति” स्मर-  
णात् । सा च दृष्टिर्निरवधिकमहत्त्वमिति सङ्गोचकाभावात् श्रुता-  
वनन्तपदेन सह प्रयोगाच्च ज्ञायते । निरवधिकमहत्त्वज्ञानैवत्त्वा  
दिदोषवत्त्वे सर्वज्ञत्वादिगुणहीनत्वे च न सम्भवति । लोके गुणही-  
नदोषवतोरल्पत्वप्रसिद्धे । अतो दृष्ट्याद् ब्रह्मेति व्युत्पत्त्या देशकाल-  
वस्तुत परिच्छेदाभावरूपं नित्यत्व प्रतीयते । अविद्यादिदोषशून्यत्व  
शुद्धत्व । जाड्यराहित्य बुद्धत्व । बन्धकालेऽपि सतो बन्धाभावो मुक्त-  
त्वञ्च प्रतीयते । एव सकलदोषशून्य निर्गुण प्रसिद्ध । तथा सर्वज्ञ  
त्वादिगुणकञ्च तत्पदवाच्य प्रसिद्ध । ज्ञेयस्य कार्यस्य चापरिच्छेधेऽल्पत्व  
प्रसङ्गेन सर्वज्ञत्वस्य सर्वकार्यशक्तिमत्त्वस्य च लाभादिति । एव  
“तत्पदाप्रसिद्धेरप्रमाणत्वेनापातत्वादज्ञानानिवर्त्तकत्वाज्जिज्ञासोपप-  
त्तिः” इति उक्त्वा त्वपदार्थात्मनापि ब्रह्मण्य प्रसिद्ध्या तदुपपत्तिरि-  
त्याह ॥ सर्वस्येति ॥ सर्वस्य लोकात्म्य योऽयमात्मा तदभेदाद् ब्रह्मण्य  
प्रसिद्धिरित्यर्थः । नन्वात्मन प्रसिद्धि कथं तव्याह ॥ सर्वो हीति ॥  
“अहमस्मीति” न “प्रत्येति” इति । न । किन्तु प्रत्येत्येव सैव सच्चिदा-  
त्मन प्रसिद्धिरित्यर्थः ।

लोको नाहमस्मीति प्रतोयात् । आत्मा च ब्रह्म । यदि लोके  
 ब्रह्मात्मत्वेन प्रसिद्धमस्ति ततो ज्ञातमेवेत्यजिज्ञास्यत्वं पुनरापन्नं ।  
 न । तद्विशेषं प्रति विप्रतिपत्तेः । “देहमात्रं चैतन्यविशिष्टमा-  
 त्मा” इति प्राकृता जना लोकायतिकाश्च प्रतिपन्नाः । “इन्द्रि-  
 याण्येव चेतनान्यात्मा” इत्यपरे । “मन” इत्यन्ये । “विज्ञान-  
 मात्रं चणिकं” इत्येके । “शून्यं” इत्यपरे । “अस्ति देहा-  
 दिव्यतिरिक्तः संसारी कर्त्ता भोक्ता” इत्यपरे । “भोक्तैव केवल  
 न कर्त्ता” इत्येके । “अस्ति तद्भूतिरिक्त ईश्वरः सर्वज्ञः सर्व-  
 शक्तिः” इति केचित् ।

आत्मनः कुतः सत्तेति शून्यमतमाशङ्क्याह ॥ यदि हीति ॥ आत्मन  
 शून्यस्य प्रतीतौ “अहं नास्मि” इति लोको जानीयात् । लोकस्तु “अहम-  
 स्मि” इति जानाति, तस्मादात्मनोऽस्तित्वप्रसिद्धिरित्यर्थः । आत्मप्रसि-  
 द्धावपि ब्रह्मणः किमायातं तत्राह ॥ आत्मा चेति ॥ “अयमात्मा ब्रह्म”  
 इत्यादि श्रुतेरिति भावः । प्रसिद्धिपक्षोक्तं दोषं पूर्वपक्षेण स्मारयति ॥  
 यदीति ॥ अज्ञातत्वाभावे न विषयाद्यभावादविचार्यत्वं प्राप्तमित्यर्थः ।  
 यथा “इदं रजतं” इति वस्तुतः शुक्तिप्रसिद्धितदत् “अहमस्मि”  
 इति सा त्वचैतन्यरूपात्सामान्येन वस्तुतो ब्रह्मणः प्रसिद्धिः, नेयं पूर्वा-  
 नन्दब्रह्मत्वरूपविशेषगोचरा, वादिना विवादाभावप्रसङ्गात् । न हि  
 शुक्तित्वविशेषदर्शने सति “रजतं रङ्गमन्यदा” इति विप्रतिपत्तिरस्ति ।  
 अतो विप्रतिपत्त्यन्यथानुपपत्त्या सामान्यतः प्रसिद्धावपि विशेषस्याप्रा-  
 तत्वादिषयादिसिद्धिरिति सिद्धान्तयति ॥ नेत्यादिना ॥ सामान्यवि-  
 शेषभावः स्वात्मनि सचित्पूर्वादिपदवाच्यभेदात् कल्पित इति मन्तव्यं ।  
 तत्र स्थूलरूपकमेव विप्रतिपत्तीरुपन्यस्यति । देहमात्रमित्यादिना ।  
 शास्त्रज्ञानशून्या प्राकृताः । वेदवाक्यमतान्युक्ता तार्किकादिमतमाह ।  
 अस्तीति । साह्यमतमाह । भोक्तेति । किमात्मा देहादिरूपः उत  
 तद्विभ्र इति विप्रतिपत्तिकोटित्वेन देहेन्द्रियमनोऽसिद्धिशून्यान्युक्ता त-

“आत्मा स भोक्तुः” इत्यपरे । एवं बहवो विप्रतिपन्ना युक्तिवाक्यतदाभासमाश्रयाः सन्तः । तत्राविचार्य यत् किञ्चित् प्रतिपद्यमानो निःश्रेयसात् प्रतिहन्येतानर्थञ्चेयात् । तस्माद्

द्विन्नोऽपि कर्तृत्वादिमान्न वेति विप्रतिपत्तिकोटित्वेन तार्किकसाह्यपक्षावुपन्यस्याकर्त्तापोश्वराद्विन्नो न वेति विवादकोटित्वेन योगिमत्तमाह ॥ अस्ति तद्व्यतिरिक्त ईश्वर इति ॥ निरतिशयसत्त्वं गृहीत्वा ईश्वरः सर्वज्ञत्वादिसम्पन्न इति योगिनो वदन्ति ।

भेदकोटिमुक्त्वा सिद्धान्तकोटिमाह ॥ आत्मा स भोक्तुरिति ॥ भोक्तुर्जीवस्याकर्त्तुः साक्षिणः स ईश्वर आत्मा स्वरूपमिति वेदान्तिनो वदन्तीत्यर्थः ॥ विप्रतिपत्तीरुपसंहरति ॥ एवं बहव इति ॥ विप्रतिपत्तीनां प्रपञ्चो निरासस्य विवरणोपन्यासेन दर्शितः सुखबोधायेतोद्देशपरस्यते ; तत्र युक्तिवाक्याश्रयाः सिद्धान्तिनो “जीवो ब्रह्मैव आत्मत्वाद् ब्रह्मवत्” इत्यादि युक्तेः, “तत्त्वमसि” इत्यादि श्रुतेश्चानाधितायाः सत्वात् । अन्ये तु देहादिरात्माहंप्रत्ययगोचरत्वाद्यतिरेकेण घटादिवदित्यादियुक्त्याभासं, “स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयः” इन्द्रियसंवादे “चक्षुरादयः ते ह वाचमूचुः, मंग उवाच, योऽयं विश्वानमयः, असदेवेदमग्र आसीत्, कर्त्ता बोद्धा, अन्नश्रन्नन्यः आत्मानमन्तरोऽयमग्र” इति वाक्याभासश्चाश्रिता इति विभागः । “देहादिरनात्मा भौतिकत्वाद्गुणत्वात्” इत्यादिन्यायैः “आनन्दमयोऽभ्यासात्” इत्यादिस्वप्नेश्चाभासत्वं वक्ष्यते । ननु सन्तु विप्रतिपत्तयस्तथापि यस्य यन्मते श्रद्धा तदाश्रयणात्तस्य स्वार्थः सेत्स्यति किं ब्रह्मविचारारम्भेणेत्यत आह ॥ तत्राविचार्येति ॥ ब्रह्मात्मैक्यज्ञानादेव मुक्तिरिति वस्तुमतिः । मतान्तराश्रयणे तदभावान्मोक्षासिद्धिः । किञ्चात्मानमन्यथा ज्ञात्वा तत्पापेन संसारान्धकूपे पतेत् ॥

“अन्धं तम. प्रविशन्ति ये के चात्महने जना”

इति श्रुतेः ।

“योऽन्यथा सन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते ।

किं तेभ्य न कृतं पापं चोदेणात्मापहारिणा” ॥

इति वचनाच्चेत्यर्थः । अतः सर्वेषां मुमुक्षूणां निःश्रेयसफलसाधय वदा-

ब्रह्मजिज्ञासोपन्यासमुखेन वेदान्तवाक्यमोमांसा तदविरोधित-  
कौपकरणा निःश्रेयसप्रयेजना प्रसूयते ॥ १ ॥

“ब्रह्म जिज्ञासितव्यम्” इत्युक्तं । किंलक्षणकं पुनस्तद्ब्रह्म ?  
इत्यत आह भगवान् सूत्रकारः ।

जन्माद्यस्य यत इति ॥ २ ॥

जन्मात्पत्तिरादिरस्येति तद्गुणसंविज्ञानो बद्धव्रीहिः । जन्म-

न्तविचारः कर्तव्य इति सूत्रार्थमुपसंहरति ॥ तस्मादिति ॥ बन्धस्या-  
ध्यक्षत्वेन विषयादिसङ्गावादगतार्थत्वादधिकारिणाभादायातप्रसिद्धा  
विषयादिसम्भवाच्च वेदान्तविषया मोमांसापूजिता विचारणा वेदा-  
न्ताविरोधिनी ये तर्कास्तन्वान्तरस्यास्तान्युपकरणानि यस्याः सा निश्रे-  
यंसायारभ्यत इत्यर्थः । ननु सूत्रे विचारवाचिपदाभावात्तदारम्भ-  
कथं सूत्रार्थ इत्यत आह ॥ ब्रह्मेति ॥ ब्रह्मज्ञानेच्छेक्तिद्वारा विचारं  
लक्षयित्वा तत्कर्तव्यतां ब्रवीतीति भावः । एवं प्रथमसूत्रस्य चत्वारो  
ऽर्था व्याख्यानमनुष्ठयेन दर्शिताः । “सूत्रस्य चानेकार्थत्वं भूयशं । नन्विदं  
सूत्रं शास्त्रादह्नि स्थित्वा शास्त्रमारम्भयति अन्तर्भूत्वा वा ? आद्ये  
तस्य हेयता, शास्त्रासम्बन्धात् । द्वितीये तस्यारम्भकं वाचं । न च  
स्वयमेवारम्भकं स्वस्मात् खोत्पत्तेरित्यात्माश्रयात्, न चारम्भकान्तरं  
पश्याम इति । उच्यते । अवयवविधिना चारम्भमिदं शास्त्रं शास्त्रान्तर्ग-  
तमेव शास्त्रारम्भं प्रतिपादयति । यथाऽध्ययनविधिर्वेदान्तर्गत एव  
छात्रस्ववेदस्याध्ययने प्रयुक्ते तद्वदित्यनवद्यं ॥ १ ॥ प्रथमसूत्रं समाप्तं ॥

प्रथमसूत्रेण शास्त्रारम्भमुपपाद्य शास्त्रमारम्भमाह । पूर्वोत्तराधिक-  
रणयोः सङ्गतिं वक्तुं दृष्टं कीर्तयति ॥ ब्रह्मेति ॥ मुमुक्षुणा ब्रह्मज्ञानाय  
वेदान्तविचारः कर्तव्य इत्युक्तं । ब्रह्मणो विचार्यत्वेत्तया अर्थात् प्रमाणा-  
दिविचाराणां प्रतिज्ञातत्वेऽपि ब्रह्मप्रमाणं ब्रह्मयुक्तिरित्यादिविशिष्ट-  
विचाराणां विशेषेण ब्रह्मज्ञानं विना कर्तुमशक्यत्वात्तत्स्वरूपज्ञानायादौ  
लक्षणं वक्तव्यं तन्न सम्भवतीत्याक्षिप्य सूत्रक्षतं पूजयन्नेव लक्षणसूत्रम-  
वतारयति ॥ किंलक्षणकमिति ॥ किमाक्षेपे, नास्त्येव लक्षणमित्यर्थः ।

स्थितिभङ्गं समासार्थः । जन्मनश्चादित्त्वं श्रुतिनिर्देशापेक्षं वस्तुवृत्तापेक्षञ्च । श्रुतिनिर्देशस्तावत्, “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते” इति । अस्मिन् वाक्ये जन्मस्थितिप्रलयानां क्रमदर्शनात् । वस्तुवृत्तमपि, जन्मना लब्धसत्ताकस्य\* धर्मिणः स्थितिप्रलयसम्भवात् । “अस्य” इति प्रत्यक्षादिमन्निधापितस्य धर्मिण

प्राप्तेऽपेक्षास्यात्यानादात्तेऽपसङ्गतिः । लक्षणद्योतिवेदान्तानां स्पष्टब्रह्मलिङ्गानां लक्ष्ये ब्रह्मणि समन्वयोक्तेः श्रुतिशास्त्राध्यायपादसङ्गतयः । तथा हि । “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते” इत्यादिवाक्यं विषयः ॥ तत्किं ब्रह्मणो लक्षणं वक्ति न वेति सन्देहः । तत्र पूर्वपक्षे ब्रह्मस्वरूपासिद्ध्या मुक्त्यसिद्धिः फलं सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति भेदः । यद्यप्यात्तेऽपसङ्गतौ पूर्वाधिकरणफलमेव फलमिति कृत्वा पृथक् न वक्तव्यं । तदुक्तं,  
“आत्तेऽपे चापवादे च प्रात्यां लक्षणकर्मणि ।

प्रयोजनं न वक्तव्यं यच्च कृत्वा भवन्त इति” ॥

तथापि स्पष्टार्थमुक्तमिति मन्तव्यं, यत्र पूर्वाधिकरणसिद्धान्तेन पूर्वपक्षः तत्रापवादिको सङ्गतिः । प्राप्तिस्तदर्थं चिन्ता । तत्र न वक्तीति प्राप्तं । जन्मादेर्जगद्भ्रमत्वेन ब्रह्मलक्षणत्वायोगात् । न च जगदुपादानत्वे सति कर्तृत्वं लक्षणमिति वाच्यं । कर्तृरुपादानत्वे दृष्टान्ताभावेनानुमानाप्रवृत्तेः । न च श्रौतस्य ब्रह्मणः श्रुत्यैव लक्षणसिद्धेः किमनुमानेनेति वाच्यं । अनुमानस्य श्रुत्यनुग्राहकत्वेन तदभावे तद्विरोधे वा श्रुत्यर्थासिद्धेः । न च जगत्कर्तृत्वमुपादानत्वं वा प्रत्येकं लक्षणमस्त्विति वाच्यं । कर्तृमात्रस्योपादानाङ्गिन्नस्य ब्रह्मत्वायोगात् । वस्तुतः परिच्छेदादिति प्राप्ते पुरुषाभूहमात्रस्यानुमानस्याप्रतिष्ठितस्यातीन्द्रियार्थं स्वातन्त्र्यायोगात् । अपौरुषेयतया निर्दोषश्रुत्युक्तोभयकारणत्वस्य सुखादिदृष्टान्तेन सम्भावयितुं शक्यत्वात् । तदेव लक्षणमिति सिद्धान्तयति ॥ जन्माद्यस्य यत इतीति ॥ अत्र यद्यपि जगज्जन्मस्थितिलयकारणत्वं लक्षणं प्रतिपाद्यते तथाप्यप्ये“प्रतिष्ठतिच्च” इत्यधिकरणे तत्का-

इदमा निर्देशः । षष्ठी जन्मादिधर्मसम्बन्धार्था । “यत इति”  
कारणनिर्देशः । अस्य जगते नामरूपाभ्यां व्याकृतस्थानेक-  
कर्तृभोक्तृसंयुक्तस्य प्रतिनियतदेशकालनिमित्तक्रियाफलाश्रयस्य  
जनसाध्यचिन्त्यरचनारूपस्य जन्मस्थितिभङ्गं यतः सर्वज्ञात् सर्व-  
शक्तेः कारणाद्भवति तद्ब्रह्मेति वाक्यशेषः । अन्येषामपि भाव-

रणत्वं न कर्तृत्वमात्रं किन्तु कर्तृत्वोपादानत्वोभयरूपत्वमिति वक्ष्यमाणं  
सिद्धवत्त्वयोभयकारणत्वं लक्षणमित्युच्यत इति न पौनरुक्त्यं । ननु  
जिज्ञास्यनिर्गुणब्रह्मणः कारणत्वं कथं लक्षणमिति चेत् । उच्यते । यथा  
रजतं शुक्तेर्लक्षणं यद्रजतं सा शुक्तिरिति, तथा यज्जगत्कारणं तद्  
ब्रह्मेति कल्पितं कारणत्वं तदस्यं सदेव ब्रह्मणो लक्षणमित्यनवयं । सूत्रं  
व्याचष्टे ॥ जन्मेत्यादिना ॥ ब्रह्मरीचौ पदार्थाः सर्वे वाक्यार्थस्थान्यप-  
दार्थस्य विशेषणानि । यथा चित्रगोर्देवदत्तस्य चित्रा गावः तद्वदत्रापि  
जन्मादीति नपुंसकैकवचनद्योतितस्य समाहारस्य जन्मस्थितिभङ्गस्य  
जन्मविशेषणं, तथा च जन्मनः समासार्थकदेशस्य गुणत्वेन संविज्ञानं  
यस्मिन् ब्रह्मरीचौ स तद्गुणसंविज्ञान इत्यर्थः । तत्र यज्जन्मकारणं  
तद् ब्रह्मेति ब्रह्मत्वविधानमयुक्तं, स्थितिलयकारणाद्भिन्नत्वे न ज्ञाते  
ब्रह्मत्वस्य ज्ञातुमशक्यत्वात् । अतो जन्मस्थितिभङ्गेनिरूपितानि श्रीणि  
कारणत्वानि मिलितान्येव लक्षणमिति मत्वा सूत्रे समाहारो द्योतित  
इति ध्येयं । नन्वादित्वं जन्मनः कथं ज्ञातव्यं संसारस्थानादित्वादित्यत  
व्याह ॥ जन्मनश्चेति ॥ मूलश्रुत्या वस्तुगत्या चादित्वं ज्ञात्वा तदपेक्ष  
सूत्रकृता जन्मन आदित्वमुक्तमित्यर्थः । इदमः प्रत्यक्षार्थमात्रवाचि-  
त्वमाशङ्कोपस्थितसर्वकार्यवाचित्वमाह ॥ अस्येतीति ॥ वियदादिज-  
गते नित्यत्वान्न जन्मादिसम्बन्ध इत्यत व्याह ॥ षष्ठीति ॥ वियदादे-  
र्महाभूतानां जन्मादिसम्बन्धो वक्ष्यत इति भावः । ननु जगते जन्मा-  
देर्वा तद्वसम्बन्धाभावात् लक्षणत्वमित्याशङ्क्य तत्कारणत्वं लक्षणमिति  
पक्षमर्थमाह ॥ यत इतीति ॥ यच्छब्देन सत्यं ज्ञानमनन्तं ध्यानन्दरूपं  
वस्तु उच्यते । “ध्यानन्दाद्येवेति” निर्णीतत्वात् । तथा च स्वरूपलक्षण-  
सिद्धिरिति मन्तव्यं । पदार्थमुक्त्वा पूर्वसूत्रस्य ब्रह्मपदानुपक्षेण तच्छब्दा-



विकाराणां त्रिविधान्तर्भाव इति जन्मस्थितिनाशनामिह ग्रहणं ।  
 यास्कपरिपठितानान्तु “जायते अस्ति” इत्यादीनां ग्रहणे तेषां  
 जगतः स्थितिकाले सम्भाव्यमानत्वात् मूलकारणादुत्पत्तिस्थि-  
 तिनाशा जगतो न गृहीताः स्फुरित्याशङ्क्येत तन्मा शङ्क्येति  
 योत्पत्तिर्ब्रह्मणस्तत्रैव स्थितिः प्रलयश्च ते गृह्यन्ते । न यथोक्त-  
 विशेषणस्य जगतो यथोक्तविशेषणमीश्वरं मुक्त्वा ऽन्यतः प्रधाना-

धाहारेण च सूत्रवाक्यार्थमाह ॥ अस्त्येत्यादिना ॥ कारणस्य सर्वज्ञ-  
 त्वादिसम्भावनार्थानि जगतो विशेषणानि । यथा कुम्भकारः प्रथमं  
 कुम्भशब्दाभेदेन विकल्पितं पृथुषुभ्रोदराकारस्वरूपं बुद्ध्वावालिख्य  
 तदात्मना कुम्भं व्याकरोति वह्निः प्रकटयति, तथा परमकारणमपि  
 स्फुरितनामरूपात्मना व्याकरोति इत्यनुमीयत इति मत्वाह ॥ नाम-  
 रूपाभ्यामिति ॥ इत्यम्भावे तृतीया । आद्यकार्यं चेतनजन्यं कार्यत्वात्  
 कुम्भवदिति प्रधानशून्ययोर्निरासः । हिरण्यगर्भादिजीवजन्यत्वं नि-  
 रस्यति ॥ अनेकेति ॥ आद्यवैश्वानरेष्ट्यादौ पितापुत्रयोः कर्तृभेदोर्भे-  
 दात् पृथगुक्तिः । “यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं सर्वं एत आत्मानो ब्रुव-  
 रन्ति” इति श्रुत्या स्थूलसूक्ष्मदेहेपाधिद्वारा जीवानां कार्यत्वेन जगन्म-  
 ध्यपातित्वात् जगत्कारणत्वमित्यर्थः । कारणस्य सर्वज्ञत्व सम्भावयति ॥  
 प्रतिनियतेति ॥ प्रतिनियतानि व्यवस्थितानि देशकालनिमित्तानि येषां  
 क्रियाफलानां तदाश्रयस्थेत्यर्थः । स्वर्गस्य क्रियाफलस्य मेरुपृष्ठं देशः ।  
 देहपातादूर्ध्वं काल उत्तरायणमरणादिनिमित्तं प्रतिनियतं । एवं  
 राजसेवाफले यामादेर्देशादिव्यवस्था ज्ञेया । तथा च यथा सेवाफलं  
 देशाद्यभिन्नदाढकं तथा कर्मफल फलत्वादिति सर्वज्ञत्वसिद्धिरिति  
 भावः । सर्वशक्तित्वं सम्भावयति ॥ मनसापीति ॥ गन्धेऽपि विपरि-  
 षामादयो भावविकाराः सन्तीति किमिति जन्मादीत्यादिपदेन न  
 गृह्यन्ते तत्राह ॥ अन्येषामिति ॥ वृद्धिपरिणामयोजननि अपपन्नयस्य ना-  
 श्चेऽन्तर्भाव इति भावः ॥ “देहो जायते अस्ति वर्द्धते परिणमते अपस्वी-  
 यते नश्यति” इति यास्कानुनिवाचं एतत्सूत्रमूलं किं न स्यादत आह ॥

दचेतनादणुभ्यो वाभावाद्वा संसारिणो वात्पत्यादि सम्भावयितुं  
शक्यं, न च स्वभावतः । विशिष्टदेशकालनिमित्तानामिहोपा-  
दानात् । एतदेवानुमानं संसारिव्यतिरिक्तेश्वरास्तित्वादिसाधनं  
मन्यन्त ईश्वरकारिणः । नन्विहापि तदेवोपन्यस्तं जन्मादिसूत्रे ।  
न । वेदान्तवाक्यकुसुमग्रथनार्थत्वात् सूत्राणां । वेदान्तवाक्यानि  
हि सूत्रैरुदाहृत्य विचार्यन्ते । वाक्यार्थविचारणाध्यवसाननि-

यास्केति ॥ यास्वमुनिः किञ्च महाभूतानामुत्पन्नानां स्थितिकाले भौ-  
तिकेषु प्रत्यक्षेण जन्मादिषट्कमुपलभ्य निरुक्तवाक्यस्यकार तन्मूलीकृत्य  
जन्मादिषट्कारणत्वं लक्षणं सूत्रार्थं इति ग्रहणे सूत्रस्यता ब्रह्मलक्षणं  
न सङ्गृहीतं किन्तु महाभूतानां लक्षणमुक्तमिति शङ्का स्यात् सा ना  
भूदिति ये श्रुत्युक्ता जन्मादयस्त एव गृह्यन्त इत्यर्थः । यदि निरुक्त-  
स्यापि श्रुतिमूलमिति महाभूतजन्मादिकमर्थस्तर्हि सा श्रुतिरेव सू-  
त्रस्य मूलमस्तु किमन्तर्गङ्गुना निरुक्तेनेति भावः । यदि जगते ब्रह्मा-  
तिरिक्तं कारणं स्यात् तदा ब्रह्मलक्षणस्य तत्रातिव्याप्त्यादिदोषः स्यात्,  
अतस्तन्निरासाय लक्षणसूत्रेण ब्रह्म विना जगज्जन्मादिकं न सम्भवति  
कारणान्तरासम्भवादिति युक्तिः सूत्रिता, सा तर्कपादे विस्तरेश्च  
वक्ष्यते ; अधुना सङ्क्षेपेण तां दर्शयति ॥ न यथोक्तेत्यादिना ॥ नामरू-  
पाभ्यां व्याकृतस्येत्यादीनाञ्च चतुर्णां जगद्विशेषणानां व्याख्यानवसरे  
प्रधानशून्ययोः संसारिणश्च निरासो दर्शितः । परमाणूनामचेतनानां  
स्वतः प्रवृत्त्ययोगाज्जीवान्यस्य ज्ञानशून्यत्वनियमेनानुमानात् सर्वज्ञेश्व-  
रासिद्धौ तेषां प्रेरकाभावात् जगदारम्भकत्वासम्भव इति भावः ।  
स्वभावादेव विचित्रं जगदिति लोकायतस्तं प्रत्याह ॥ न चेति ॥ जगत  
उत्पत्त्यादि सम्भावयितुं न शक्यमित्यन्वयः । किं स्वयमेव स्वस्य हेतुरिति  
स्वभाव उत कारणानपेक्षत्वं ? नाद्यः, चात्माश्रयात् । न द्वितीय  
इत्याह ॥ विशिष्टेति ॥ विशिष्टान्यसाधारणानि देशकालनिमित्तानि  
तेषां कार्यार्थिभिरुपादीयमानत्वात् कार्यस्य कारणानपेक्षत्वं न युक्त-  
मित्यर्थः । अन्पेक्षत्वे धान्यार्थिनां भूविशेषे वर्षादिकाले बीजादिनि-  
मित्ते च प्रवृत्तिर्न स्यादिति भावः । पूर्वोक्तसर्वज्ञत्वादिविशेषणकमी-

वृत्ता हि ब्रह्मावगतिर्नानुमानादिप्रमाणान्तरनिवृत्ता । मत्सु  
तु वेदान्तवाक्येषु जगतो जन्मादिकारणवादिषु तदर्थघहणदा-  
र्ढ्यायानुमानमपि वेदान्तवाक्याविरोधि प्रमाणं भवन्न निवा-  
र्यते । श्रुत्यैव च तर्कस्याप्यभ्युपेतत्वात् । तथाहि “श्रोतव्यो मन्त-

श्वरं मुक्त्वा जगत उत्पत्त्यादिकं न सम्भवतीति भाष्येण कर्त्तारं विना  
कार्यं नास्तीति व्यतिरेक उक्तः । तेन “यत् कार्यं तत् सकर्त्तकमिति”  
व्याप्तिर्ज्ञायते । एतदेव व्याप्तिज्ञानं जगति पक्षे कर्त्तारं साधयन् सर्व-  
ज्ञेश्वरं साधयति किं श्रुत्येति तार्किकाणा भ्रान्तिमुपन्यस्यति ॥ एतदे-  
वेति ॥ एतदेवानुमानमेव साधनं न श्रुतिरिति मन्यन्त इति योजना ।  
अथवा एतद्व्याप्तिज्ञानमेव श्रुत्यनुग्राहकयुक्तिमात्रत्वेनास्मत्सम्मतं  
सदनुमानं स्वतन्त्रमिति मन्यन्त इत्यर्थः । सर्वज्ञत्वमादिशब्दार्थः ।  
यदा व्याप्तिज्ञानसहस्रतमेतल्लक्षणमेवानुमानं मन्यन्त इत्यर्थः । तत्रायं  
विभागः । व्याप्तिज्ञानात् जगतः कर्त्तास्तोत्पत्तित्वसिद्धिः, पश्चात् स  
कर्त्ता सर्वज्ञः जगत्कारणत्वाद् व्यतिरेकेण कुलालादिवदिति सर्वज्ञत्व-  
सिद्धिः, “लक्षणाद्” इत्यत्र “मन्यन्त” इत्यनुमानस्याभासत्वं सूचितं ।  
तथाहि । अद्भुतादौ तावज्जीवः कर्त्ता न भवति जीवाद्भिन्नस्य घट-  
वदचेतनत्वनिश्चयान्तरः कर्त्ता नास्त्येवेति व्यतिरेकनिश्चयात्, “यत्  
कार्यं तत् सकर्त्तकं” इति व्याप्तिज्ञानासिद्धिः । लक्षणलिङ्गकानुमाने तु  
बाधः, अशरीरस्य जन्मज्ञानायोगात्, “यज्ज्ञानं तन्मनोजन्मं” इति  
व्याप्तिविरोधेन नित्यज्ञानासिद्धेर्ज्ञानाभावनिश्चयात्, तस्मादतीन्द्रियार्थे  
श्रुतिरेव शरणं । श्रुत्यर्थसम्भावनार्थत्वेनानुमानं युक्तिमात्रं न स्वतन्त्र-  
मिति भावः । नन्विदमयुक्तं, श्रुतेरनुमानान्तर्भावमभिप्रेत्य भवदीय-  
सूत्रघटाऽनुमानस्यैवोपन्यस्तत्वादिति वैशेषिकः शङ्कते ॥ नन्विति ॥ अतो  
“मन्यन्त” इत्यनुमानस्याभासोक्तिरयुक्तेति भावः । यदि श्रुतीनां स्वतन्त्र-  
मानत्वं न स्यात्तर्हि “तत्सु समन्वयाद्” इत्यादिना तासा तात्पर्यं सूत्रघटत्र  
विचारयेत्, तस्मादुत्तरसूत्राणां श्रुतिविचारार्थत्वाज्जन्मादिसूत्रेऽपि  
श्रुतिरेव स्वातन्त्र्येण विचार्यते नानुमानमिति परिहरति ॥ नेति ॥ किञ्च  
समुच्चोर्ब्रह्मावगतिरभीष्टा यदर्थनस्य शास्त्रस्यारम्भः, सा च नानुमा-

व्य” इति श्रुतिः, “पण्डितो मेधावी गन्धारानेवोपसम्यद्येत एव-  
मेवेहाचार्यवान् पुरुषो वेद” इति च पुरुषबुद्धिमाहाय्यमात्मनो  
दर्शयति । न धर्मजिज्ञासायामिव श्रुत्यादय एव प्रमाणं ब्रह्मजि-  
ज्ञासायां किन्तु श्रुत्यादयोऽनुभवादयश्च यथासम्भवमिह प्रमाणं,  
अनुभवावसानत्वात् भूतवस्तुविषयत्वाच्च । ब्रह्मविज्ञानस्य कर्त्तव्ये  
हि विषये नानुभवापेक्षास्तीति श्रुत्यादीनामेव प्रामाण्यं स्यात्,  
पुरुषाधीनात्मलाभत्वाच्च कर्त्तव्यस्य । कर्त्तुमकर्त्तुमन्यथा वा कर्त्तुं  
शक्यं लौकिकं वैदिकञ्च कर्म । यथा अश्वेन गच्छति पद्भ्यामन्यथा

नात्, “तन्वौपनिषदम्” इति श्रुते, अतो नानुमानं विचार्यमित्याह ।  
वाक्यार्थेति ॥ वाक्यस्य तदर्थस्य च विचाराद्व्यवसायान् तात्पर्यनि-  
श्चयः प्रमेयसम्भवनिश्चयश्च तेन जाता ब्रह्मावगतिर्मुक्तये भवतीत्यर्थं ।  
सम्भवा बाधाभावः । ननु किमनुमानमनपेक्षितमेव नेत्याह ॥ सत्सु  
त्विति । विमतमभिन्ननिमित्तोपादानक विमत चेतनप्रकृतिकं कार्य-  
त्वात् सुखादिवदित्यनुमानं श्रुत्यर्थदार्ढ्यापेक्षितमित्यर्थं । दार्ढ्यं  
सशयविपर्ययासनिवृत्तिः । “मन्तव्य” इति श्रुत्यर्थस्त्वर्केण सम्भावनीय  
इत्यर्थं । यथा कश्चिद् गन्धारदेशेभ्यश्चौरैरन्यत्रारण्ये बद्धनेत्र एव त्यक्तं  
केनचिन्मुक्तबन्धलदुक्तमार्गय ह्यणसमर्थं । पण्डित स्वयं तर्ककुशलो  
मेधावी स्वदेशानेव प्राप्नुयात्, एवमेवेहाविद्याकामादिभिः स्वरूपान-  
न्दात् प्रच्याव्यास्मिन्नरण्ये ससारे क्षिप्तं केनचिद्दयापरवशेनाचार्यैश्च  
“नासि त्व संसारी” किन्तु “तत्त्वमसि” इत्यपदिष्टस्वरूप स्वयं तर्क  
कुशलश्चेत् “स्वरूप जानीयान्नान्यथा” इति श्रुते स्वस्य पुरुषमतिरूप-  
तर्कापेक्षा दर्शयतीत्याह ॥ पण्डित इति ॥ आत्मनः श्रुतेरित्यर्थं । ननु  
ब्रह्मणो मननाद्यपेक्षा न युक्ता वेदार्थत्वाद्ब्रह्मवत् किन्तु श्रुतिलिङ्गवा-  
क्यादय एवापेक्षिता इत्यत आह ॥ नेति ॥ जिज्ञास्ये धर्म इव जिज्ञास्ये  
ब्रह्मणि इति व्याख्येयं । अनुभवो ब्रह्मसाक्षात्काराख्यो विद्वदनुभवः ।  
आदिपदान्मनननिदिध्यासनयोर्ग्रहः । तत्र हेतुमाह । अनुभवेति ।

वा न गच्छतीति, तथा “अतिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति नाति-  
रात्रे षोडशिनं गृह्णाति”, “उदिते जुहोति अनुदिते जुहोति”  
इति विधिप्रतिषेधाच्चात्रार्थवन्तः स्युः विकल्पोत्सर्गापवादाश्च । न  
तु वस्त्वेवं नैवमस्ति नास्तीति वा विकल्प्यते । विकल्पनास्तु पुरुष-

मुक्त्यर्थं ब्रह्मज्ञानस्य शाब्दस्य साक्षात्कारावसानत्वापेक्षयात् प्रत्यग्-  
भूतसिद्धब्रह्मगोचरत्वेन साक्षात्कारफलकत्वसम्भवात्तदर्थं मननाद्यपे-  
क्षा युक्ता । धर्मे तु नित्यपरेच्छे साध्ये साक्षात्कारस्यानपेक्षितत्वादस-  
म्भवाच्च श्रुत्या निर्णयमात्रमनुष्ठानायापेक्षितं । जिज्ञादयस्तु श्रुत्यन्तर्भूता  
एव श्रुतिद्वारा निर्णयोपयोगित्वेनापेक्ष्यन्ते न मननादयः, अनुपयोगा-  
दित्यर्थः । निरपेक्षः शब्दः श्रुतिः । शब्दस्यार्थप्रकाशनसमर्थं जिज्ञां पदं ।  
योग्येतरपदाकाङ्क्ष वाक्यं । अङ्गवाक्यसापेक्षं प्रधानवाक्यं प्रकरणं । क्रम-  
पठितानामर्थानां क्रमपठितैर्यथाक्रमं सम्बन्धः स्यात् । यथा ऐन्द्रा-  
ग्न्यादय इत्येवो दश क्रमेण पठिताः, दशमन्त्वाच्च “इन्द्राग्नीरोचनादिवि-  
श्वत्याद्याः” तत्र प्रथमेष्टौ प्रथममन्त्वस्य विनियोग इत्याद्युहनीयं । संज्ञा-  
सान्धं समाख्या । यथाध्वर्थ्यवसञ्जकाणां मन्त्राणामाध्वर्थ्यवसञ्जके क-  
र्मणि विनियोग इति विवेकः, एवं तावद्ब्रह्म मननाद्यपेक्ष वेदार्थत्वात्  
धर्मवदित्यनुमाने साध्यत्वेन धर्मस्यानुभवायोग्यत्वं, अनपेक्षितानु-  
भवत्वञ्चोपाधिरित्युक्तं, उपाधियतिरेकाद् ब्रह्मणि मननाद्यपेक्षत्वञ्चोक्तं ।  
तत्र यदि वेदार्थत्वमात्रेण ब्रह्मणो धर्मेण साम्यत्वयोच्येत तर्हि छाति-  
साध्यत्वं विधिनिषेधविकल्पोत्सर्गापवादाश्च ब्रह्मणि धर्मवत् स्युदिति ।  
विपक्षे बाधकमाह ॥ पुरुषोत्थादिना ॥ पुरुषवृत्तत्वयोनां चात्मनोऽन्व-  
त्तिर्यस्य तद्भावाच्च धर्मं श्रुत्यादीनामेव प्रामाण्यमित्यन्वयः । धर्मस्य सा-  
ध्यत्वं लौकिककर्मदृष्टान्तेन स्फुटयति ॥ कर्तुमिति ॥ लौकिकवदित्यर्थं ।  
दृष्टान्तं स्फुटयति ॥ यथेति ॥ दार्ष्टान्तिकमाह ॥ तथेति ॥ तद्धर्मस्य  
कर्तुमकर्तुंशक्यत्वमुक्त्वा अन्यथाकर्तुंशक्यत्वमाह ॥ उदित इति ॥ धर्मस्य  
साध्यत्वमुपपाद्य तत्र विध्यादियोग्यतामाह ॥ विधीति ॥ विधिप्रति-  
षेधाच्च विकल्पादयश्च धर्मे साध्ये योऽर्थवन्तः सावकाशा भवन्ति ते  
ब्रह्मण्यपि स्युरित्यर्थः । “यजेत न सृष्टां पिबेत्” इत्यादयो विधिनिषेधाः ।

बुद्ध्यपेक्षा, न वस्तुयाथात्म्यज्ञान पुरुषबुद्ध्यपेक्ष, किन्तुर्हि वस्तुतन्त्र-  
मेव तन्। न हि स्याणावेकस्मिन् स्याणुर्वा पुरुषोऽन्यो वेति तत्रज्ञान  
भवति । तत्र पुरुषो वान्यो वेति मिथ्याज्ञान, स्याणुरेवेति तत्र  
ज्ञानं वस्तुतन्त्रत्वात् । एवम्भूतवस्तुविषयाणां प्रामाण्य वस्तुतन्त्र।  
तत्रैवं सति ब्रह्मज्ञानमपि वस्तुतन्त्रमेव भूतवस्तुविषयत्वात् । ननु  
भूतवस्तुविषयत्वे ब्रह्मणः प्रमाणान्तरविषयत्वमेवेति वेदान्तवाक्य-  
विचारणाऽनर्थिकैव प्राप्ता, न, इन्द्रियाविषयत्वे सम्बन्धग्रहणात्।  
स्वभावतो वहिर्विषयविषयाणि इन्द्रियाणि न ब्रह्मविषयाणि ।

ग्रीहिभिर्वैवा यजेतेति सम्भाविता विकल्प ग्रहणाग्रहणयोर्द्विकल्प  
उदितानुदितद्वैमयोर्व्यवस्थितविकल्प । “न हि स्यात्” इत्युत्तरं । “अ  
ग्रीधेमीय पशुमालभेत” इत्यपवाद । तथा “आहवनीये जुहोति” इत्यु  
त्तरं, “अश्वस्य पदे पदे जुहोति” इत्यपवाद इति विवेक, एते ब्रह्मवि  
स्तुरित्वत्रेष्टापत्ति वारयति॥ न त्वित्यादिना भूतवस्तुविषयत्वादित्यन्तेन।  
इद वस्तु एव नैव वट पटो वेति प्रकारविकल्प । अस्ति नास्ति वेति  
सत्तास्वरूपविकल्प । ननु वस्तुन्यपि आत्मादौ वादिनामस्ति नास्ती  
त्यादिविकल्पा दृश्यन्ते तत्राह ॥ विकल्पनास्त्विति ॥ अस्तित्वादिकोऽपि  
स्मरण पुरुषबुद्धिस्तन्मूला मनस्पन्दितमात्रा सशयविषयव्यविकल्पा न  
प्रमारूपा इत्युत्तरार्थ । अय भाव, “धर्म्मो हि यथा यथा ज्ञायते  
तथा तथा कर्तुं शक्यते” इति यथाशास्त्र पुरुषबुद्ध्यपेक्षा विकल्पा  
सर्वे प्रमारूपा एव भवन्ति, तत्साम्ये ब्रह्मण्यपि सर्वे विकल्पा यथार्था  
स्तुरिति । तत्राप्येवमिति वदन्त प्रत्याह ॥ नेति ॥ यदि सिद्धवस्तुज्ञा  
नमपि साध्यज्ञानवत् पुरुषबुद्धिमपेक्ष्य जायेत तदा सिद्धविकल्पा  
यथार्था स्तु, न सिद्धवस्तुज्ञान पुरुष किन्तुर्हि प्रमाणवस्तुजन्य  
तथा च वस्तुन एकरूपत्वादेकमेव ज्ञान प्रमा, अन्य विकल्पा अयथार्था  
एवेत्यर्थ । अत्र दृष्टान्तमाह ॥ न हि स्याणाविति ॥ स्याणुरेवेत्यवधारणे  
सिद्धे सर्वे विकल्पा यथार्था न भवन्तीत्यर्थ । तत्र यद्वस्तुतन्त्र ज्ञान  
तद्यथार्थ यत् पुरुषतन्त्रं तन्मिथ्येति विभजते ॥ तत्रेति ॥ स्याणावित्यर्थ ।

सति हीन्द्रियविषयत्वे ब्रह्मण इदं ब्रह्मणा सम्बद्धं कार्यमिति  
 गृह्येत । कार्यमात्रमेव गृह्यमाणं किं ब्रह्मणा सम्बद्धं किमन्येन  
 केनचिद्वा सम्बद्धमिति न शक्यं निश्चेतुं । तस्माज्जन्मादिसूत्रं  
 नानुमानोपन्यासायै किन्तर्हि वेदान्तवाक्यप्रदर्शनार्थं । किं पुनस्त-  
 देदान्तवाक्यं यत् सूत्रेणैह लिलक्षयिषितं । “भृगुर्वै वारुणिवरुणं  
 पितरमुपममार अधोहि भगवो ब्रह्मेति” इत्युपक्रम्याह “यतो  
 वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि जीवन्ति यत्रयन्त्य-  
 भिसंविशन्ति तद्विजिज्ञासस्व तद्ब्रह्म” इति । तस्य च निर्णयवाक्यं

स्याणावुक्तन्यायं घटादिष्वितिदिशति ॥ एवमिति ॥ प्रकृतमाह ॥ तत्रैवं  
 सतीति ॥ सिद्धेऽर्थे ज्ञानप्रमात्वस्य वस्त्वधीनत्वे सति ब्रह्मज्ञानमपि  
 वस्तुजन्यमेव यथायं न पुरुषतन्त्रं भूतार्थविषयत्वात् स्याणुज्ञानवदित्यर्थः ॥  
 अतः साध्येऽर्थे सर्वे विकल्पाः पुन्तन्त्रा न सिद्धार्थ इति वैलक्षण्यात्, न  
 धर्मसाम्यं ब्रह्मण इति मननाद्यपेक्षा सिद्धेति भावः । ननु तर्हि ब्रह्म  
 प्रत्यक्षादिगोचरं धर्मविलक्षणत्वाद्घटादिवत् । तथा च जन्मादि-  
 सूत्रे जगत्कारणानुमानं विचार्यै सिद्धार्थे तस्य मानत्वात् न श्रुतिः,  
 सिद्धार्थे तस्या अमानत्वेन तद्विचारस्य निष्फलत्वादिति शङ्कते ॥ नन्वि-  
 ति ॥ प्रमाणान्तरविषयत्वमेव प्राप्तमिति कृत्वा प्रमाणान्तरस्यैव वि-  
 चारप्राप्ताविति शेषः । अत्र पूर्वपक्षी प्रष्टव्यः, किं यत् कार्यं तद्ब्रह्म-  
 जमित्यनुमानं ब्रह्मसाधकं किं वा यत् कार्यं तत् सकारणमिति? नाद्यः,  
 व्याप्तिसिद्धेरित्याह ॥ नेति ॥ ब्रह्मण इन्द्रियाग्राह्यत्वात् प्रत्यक्षेण व्याप्ति-  
 यहायोगात् प्रमाणान्तरविषयत्वमित्यर्थः । इन्द्रियाग्राह्यत्वं कुत इत्यत  
 व्याह ॥ स्वभावत इति ॥ “परास्मि खानि व्यहृणत् स्वयम्भूः” इति श्रुतेः,  
 ब्रह्मणो रूपादिहीनत्वाच्चेत्यर्थः । इन्द्रियाग्राह्यत्वेऽपि व्याप्तिग्रहः किं  
 न स्यादत आह ॥ सति हीति ॥ तत्रास्तीति शेषः । इदं कार्यं ब्रह्मज-  
 मिति व्याप्तिप्रत्यक्षं ब्रह्मणोऽस्तीन्द्रियत्वात् सम्भवतीत्यर्थः । द्वितीये का-  
 रणसिद्धावपि कारणस्य ब्रह्मत्वं श्रुतिं विना ज्ञातुमशक्यमित्याह ॥  
 कार्यमात्रमिति ॥ यन्मन्त्रं कृतं यस्मात् अतिमन्त्रेण जगत्कारणं ब्र-

“आनन्दाद्येव खल्विमानि भूतानि जायन्ते आनन्देन जातानि  
जोवन्ति आनन्दं प्रयन्त्यभिसंविशन्ति” इति । अन्यान्येष्वंजाती-  
यकानि वाक्यानि नित्यगुद्बुद्बुमुक्तस्वभाव,\* सर्वज्ञस्वरूपका-  
रणविषयाण्युदाहर्तव्यानि ॥ २ ॥

जगत्कारणत्वप्रदर्शनेन सर्वज्ञं ब्रह्मेत्युपचितं तदेव द्रढयन्नाह ।

क्षेति निश्चयलाभस्तस्मात् तस्माभाय श्रुतिरेव प्राधान्येन विचारणीया,  
अनुमानं तूपादानत्वादिसामान्यद्वारा भृदादिवद् ब्रह्मणः स्वकार्यत्व-  
कत्वादिश्रौतार्थसम्भावनार्थं गुणतया विचार्यमित्युपसहरति ॥ तस्मा-  
दिति ॥ एतत्सूत्रस्य विषयवाक्यं पृच्छति ॥ किं पुनरिति ॥ इह  
ब्रह्मणि लक्षणार्थत्वेन विचारयितुमियं वाक्यं किमित्यर्थः । अत्र हि  
प्रथमसूत्रे विशिष्टाधिकारिणो ब्रह्मविचारं प्रतिज्ञाय ब्रह्म ज्ञातुकामस्य  
द्वितीयसूत्रे लक्षणमुच्यते, तथैव श्रुतावपि मुमुक्षोर्ब्रह्म ज्ञातुकामस्य  
जगत्कारणत्वोपलक्षणानुवादेन ब्रह्मं ज्ञाप्यत इति श्रौतार्थक्रमानुसा-  
रित्वं सूत्रस्य दर्शयितुं सोपक्रमवाक्यं पठति ॥ भृगुरिति ॥ अधीष्टि  
स्मारय उपदिशेत्यर्थः । अत्र येनेत्येकत्वं विवक्षितं, नादात्वे ब्रह्मत्व  
विधानायोगात् । यज्जगत्कारणं तदेकमित्यवान्तरवाक्यं, यदेकं कारणं  
तद् ब्रह्मेति, वा यत्कारणं तदेकं ब्रह्मेति वा महावाक्यमिति भेद-  
किन्तर्हि स्वरूपलक्षणमित्याशङ्क्य वाक्यशेषान्निर्णीतो यतःशब्दार्थ-  
सत्यज्ञानानन्द इत्याह ॥ तस्य चेति ॥ “यः सर्वज्ञः” “तस्मादेतद् ब्रह्म  
नामरूपमब्रह्म जायते” “विज्ञानमानन्दं ब्रह्म” इत्यादि शाखान्तरीय-  
वाक्यान्यप्यस्य विषय इत्याह ॥ अन्यान्यपीति ॥ एवंजातीयकत्वमेवाह ।  
नित्येति ॥ तदेवं सर्वज्ञं शाखासु लक्षणद्वयवाक्यानि जिज्ञास्ये ब्रह्मणि  
समन्वितानि तद्विद्या मुक्तिरिति सिद्धं ॥ २ ॥

यस्य निश्चयितं वेदाः सर्वार्थज्ञानशक्तयः ।

श्रीरामं सर्ववेत्तार वेदवेद्यमहं भजे ॥

वृत्तानुवादेन सङ्गतिं वदन्नुत्तरसूत्रमवतारयति ॥ जगदिति ।

\* स्वभावेति पाठो मुद्रितपुस्तके नास्ति ।



## शास्त्रयोनित्वादिति । ३ ।

महत् ऋग्वेदादेः शास्त्रस्थानेकविद्यास्थानोपचिह्नितस्य प्रदीप-  
वत् सर्वार्थावद्योतिनः सर्वज्ञकल्पस्य योनिः कारणं ब्रह्म । न ही-  
दृशस्य शास्त्रस्य ऋग्वेदादिलक्षणस्य सर्वज्ञगुणान्वितस्य सर्वज्ञा-

चैतन्यस्य ब्रह्मणो जगत्कारणत्वोक्त्या सर्वज्ञत्वमर्थात् प्रतिज्ञातं सूत्रकृता  
चेतनसृष्टेर्ज्ञानपूर्वकत्वात् । तथा च ब्रह्म सर्वज्ञं सर्वकारणकत्वात्,  
यो यत्कर्ता स तज्ज्ञः यथा कुलाल इति स्थितं; तदेवार्थिकं सर्व-  
ज्ञत्वं प्रधानादिनिरासाय वेदकर्तृत्वहेतुना ऋष्यग्राहेत्यर्थः । हेतुद-  
यस्यैकार्थसाधनत्वादेकविषयत्वमवान्तरसङ्गतिः । यद्वा वेदस्य नित्य-  
त्वाद् ब्रह्मणः सर्वहेतुता नास्तोत्याक्षेपसङ्ख्या वेदहेतुत्वमुच्यते “अस्य  
महता भूतस्य निश्चसितमेतद्यद्ग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्वङ्किरस”  
इतिवाक्यं विषयः । तत् किं वेदहेतुत्वेन ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वं साधयति  
उत न साधयति इति सन्देहः; तत्र व्याकरणादिवद्भेदस्य पौरुषेयत्वे  
मूलप्रमाणसापेक्षत्वेनाप्रामाण्यापातान्न साधयतीति पूर्वपक्षे जगद्धे-  
तोश्चेतनत्वासिद्धिः फलं । सिद्धान्ते तस्मिद्धिः । अस्य वेदान्तवाक्यस्य  
स्पष्टब्रह्मलिङ्गस्य वेदकर्त्तरि समन्वयोक्तिः श्रुतिशास्त्राध्यायसङ्गतयः ।  
एवमापादं श्रुत्यादिसङ्गतय ऊह्याः । वेदे हि सर्वार्थप्रकाशनशक्तिर-  
फलभाते, सा तदुपादानब्रह्मगतशक्तिपूर्विका तद्रूपा वा? प्रकाशन-  
शक्तित्वात् कार्यगतशक्तित्वाद्वा प्रदीपशक्तिवदिति वेदोपादानत्वेन  
ब्रह्मणः स्वसम्बद्धाशेषार्थप्रकाशनसामर्थ्यरूपं सर्वसाक्षित्वं सिद्ध्यति ।  
यद्वा यथा अध्येतारः पूर्वकर्म ज्ञात्वा वेदं कुर्वन्ति, तथा विचित्रगुण-  
मायासहायोऽनादृतानन्तस्वप्रकाशचिन्मात्रः परमेश्वरः स्वं ह्यतपूर्वक-  
ल्पोयक्रमसजातीयक्रमवन्तं वेदराशिं तदर्थान्द्युगपज्जानन्नेव करो-  
तीति न वेदस्य पौरुषेयता । यत्र ह्यर्थज्ञानपूर्वकं वाक्यज्ञानं वाक्य-  
रूपैः कारणं तत्र पौरुषेयता, अत्र च यौगपद्यान्न सा; अतो वेद-  
कर्त्ता वेदमिव तदर्थमपि स्वसम्बद्धं नान्तरीयकतया जानातीति  
सर्वज्ञ इति सिद्धान्तयति ।

शास्त्रेति ॥ शास्त्रं प्रति हेतुत्वात् ब्रह्म सर्वज्ञं सर्वकारणञ्च

दन्तः सम्भवोऽस्ति । यद्यद्विस्तारार्थं शास्त्रं यस्मात् पुरुषविशेषात् सम्भवति, यथा व्याकरणादि पाणिन्यादेः ज्ञेयैकदेशार्थमपि, स ततोऽप्यधिकतरविज्ञान इति प्रसिद्धं लोके, किमु वक्तव्यमनेक-शाखाभेदभिन्नस्य देवतिर्यङ्मनुष्यवर्णाश्रमादिप्रविभागहेतोः ऋग्वेदाद्याख्यस्य सर्वज्ञानाकरस्याप्रयत्नेनैव लीलान्यायेन पुरुष-निश्चामवद्यस्मान्महतो भूताद्योनेः सम्भवः “अस्य महतो भूतस्य निश्चितमेतद्यद् ऋग्वेद” इत्यादिश्रुतेस्तस्य महतो भूतस्य निर-तिशयं सर्वज्ञत्वं सर्वशक्तिमत्त्वेति । अथवा यथोक्तमृग्वेदा-

इति सङ्गतिद्वयानुसारेण सूत्रयोजनामभिप्रेत्य पदानि व्याचष्टे ॥ महत् इति ॥ हेतोः सर्वज्ञत्वसिद्धये वेदस्य विशेषणानि । तत्र यद्यतोऽर्थं तच्च महत्त्वं, हितशासनात् शास्त्रत्वं । शास्त्रशब्दः शब्दमात्रोपलक्षणात् इति मत्वाह ॥ अनेकेति ॥ “पुराणन्यायमीमांसाधर्मशास्त्राणि, शि-क्षाकल्पव्याकरणनिरुक्तश्चन्दोर्व्यातधाणि ‘षडङ्गानि’ इति दशविद्या-स्थानानि वेदार्थज्ञानहेतव तैरुपलक्षितस्यैवार्थः । अनेन \*मन्वादिभि-परिगृहीतत्वेन वेदस्य प्रामाण्यं सूचितं । अवोधकत्वाभावादपि प्रामा-ण्यमित्याह ॥ प्रदीपवदिति ॥ सर्वार्थप्रकाशनशक्तिमत्त्वेऽप्यचेतनत्वात् सर्वज्ञकल्पत्वं योनिरुपादानं कर्तुं च । ननु सर्वज्ञस्य यो गुणः सर्व-र्थज्ञानशक्तिमत्त्वं वेदस्य तदन्वितत्वेऽपि तद्योनेः सर्वज्ञत्व कुत इत्यत आह ॥ न हीति ॥ उपादाने तच्छक्तिं विना कार्यं तदयोगाच्चेदोपा-दानस्य सर्वज्ञत्वं । अनुमानन्तु पूर्वं दर्शितं । न चाविद्यायास्तदाप-त्तिः । शक्तिमत्त्वेऽप्यचेतनत्वादिति भावः । वेदः स्वविषयादधिकार्थज्ञा-नवञ्जन्य, प्रमाणवाक्यत्वात्, व्याकरणरामायणादिवदित्यनुमानान्तर, तत्र व्याप्तिमाह ॥ यद्यदिति ॥ विस्तरः शब्दाधिक्य, अनेनार्थतोऽल्पत्वं वदन् कर्तुंज्ञानस्यार्थाधिक्यं सूचयति ; दृश्यते धार्यवादाधिक्यं वेदे । अत्रैषा योजना यद्यच्छास्त्रं यस्मादातात् सम्भवति स ततः शास्त्राद-धिकार्थज्ञान इति प्रसिद्धं यथा शब्दसाधुत्वादिज्ञेयैकदेशोऽर्थो यस्य तदपि व्याकरणादि पाणिन्यादेरधिकार्थज्ञात् सम्भवति । यद्यल्पार्थमपि

दिशास्तं योनिः कारणं प्रमाणमस्य ब्रह्मणो यथावत् स्वरूपाधि-  
गमे । शास्त्रादेव प्रमाणात् जंगतो जन्मादिकारणं ब्रह्माधिगम्यत  
इत्यभिप्रायः । तच्छास्त्रमुदाहृतं पूर्वसूत्रे “यतो वा इमानि  
भूतानि जायन्त” इत्यादि । किमर्थं तर्हि इदं सूत्रं यावता पूर्व-

शास्त्रमधिकार्थज्ञात् सम्भवति तदा “अस्य महत्” इत्यादिश्रुतेर्यस्मान्-  
महतोऽपरिच्छिन्नाद्भूतात् सत्याद्योनेः सकाशादनेकशाखेत्यादिविशि-  
ष्टस्य वेदस्य पुरुषनिश्चासवदप्रयत्नेनैव सम्भवः तस्य सर्वज्ञत्वं सर्व-  
शक्तिमत्त्वञ्चेति किमु वक्तव्यमिति, तत्र वेदस्य यौख्यत्वशङ्कानिरा-  
सार्थं श्रुतिस्यनिश्चितपदार्थमाह ॥ अथप्रयत्नेनेति ॥ प्रमाणात्तरेणार्थ-  
ज्ञानप्रयासं विना निमेघादिन्यायेनेत्यर्थः । अत्रानुमानेन “यः सर्वज्ञ”  
इति श्रुत्युक्तसर्वज्ञत्वदर्श्याय पाणिन्यादिवदेदकर्त्तरि अधिकार्थज्ञा-  
नसत्तामात्रं साध्यते न त्वर्थज्ञानस्य वेदहेतुत्वं, निश्चितश्रुतिविरो-  
धात्, वेदज्ञानमात्रेणाधीष्टवद्देदकर्त्तृत्वोपपत्तेश्च । इयान् विशेषः,  
अध्येता परापेक्षः; इश्वरस्तु स्वकृतवेदानुपूर्वं स्वयमेव स्मृत्वा तथैव  
कल्पादौ ब्रह्मादिष्वाविर्भावयन्ननाद्यज्ञानत्वात्तदर्थमत्यवर्जनीयतया  
जानातीति सर्वज्ञ इत्यनवययं । अधुना ब्रह्मणो लक्षणान्तरं प्रमाण-  
जिज्ञासायां वर्सकान्तरमाह ॥ अथ वेति ॥ लक्षणप्रमाणयोर्ब्रह्मनिर्मु-  
ख्यार्थत्वादेकफलकत्वं सङ्गतिः । “तन्त्वौपनिषदं पुरुष” इति श्रुतिर्ब्र-  
ह्मणो वेदैकवेद्यत्वं ब्रूते न वेति संशये, कार्यनिष्पन्नैव साधवात् कर्तुरे-  
कस्य सर्वज्ञस्य ब्रह्मणः सिद्धेर्न ब्रूत इति प्राप्ते वेदप्रमाणकत्वात्  
ब्रह्मणो न प्रमाणात्तरेवेत्यत्रमिति सिद्धान्त्यति ॥ शास्त्रयोनित्वा-  
दिति ॥ तद्वाच्ये ॥ यथोक्तमिति ॥ सर्वज्ञ पूर्वोत्तरपक्षयुक्तिद्वयं सं-  
शयबीजं प्रष्टव्यं । अत्र पूर्वपक्षे अनुमानस्यैव विचार्यतासिद्धिः फलं  
सिद्धान्ते वेदान्तानामिति भेदः । अनुमानादिना ब्रह्मसिद्धिः पूर्वसूत्रे  
प्रसङ्गान्निरस्ता । किञ्च विचित्रप्रपञ्चस्य प्रासादादिवदेककर्त्तृकतावा-  
धान्न साधवावतारः । न च सर्वज्ञत्वात् कर्तुरेकत्वसम्भवः, एकत्वज्ञा-  
नात् सर्वज्ञत्वज्ञानं तत्तत्तदित्यन्योन्याश्रयमभिप्रेत्याह ॥ शास्त्रादेवेति ॥  
किं तच्छास्त्रमिति तत्राह ॥ शास्त्रमिति ॥ एतगारम्भमाक्षिपति ॥

सूत्र एवैवंजातीयकं शास्त्रमुदाहरता शास्त्रयोनित्वं ब्रह्मणे दर्शितं ? उच्यते । तत्र सूत्राचरेणं स्युं शास्त्रस्यानुपादानात् जगतो\*जन्मादि केवलमनुमानमुपन्यस्तमित्याहङ्कोत, तामाशङ्कां निवर्त्तयितुमिदं सूत्रं प्रवृत्ते ॥ “शास्त्रयोनित्वादिति” ॥ कथं पुनर्ब्रह्मणः शास्त्रप्रमाणकत्वमुच्यते ? यावता “आम्नायस्य क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्शानां” इति क्रियापरत्वं शास्त्रस्य प्रदर्शितं,

किमर्थमिति ॥ येन हेतुना दर्शितं ततः किमर्थमित्यर्थः । जन्मादिक्रि-  
ङ्गकानुमानस्य- स्वातन्त्र्येणोपन्यासशङ्कानिरासार्थं एथक्सूत्रमित्याह ॥  
उच्यते इति ॥ वेदान्ताः सिद्धब्रह्मपरा उत कार्यपराः इति निष्कल-  
सापेक्षत्वयोः प्रसङ्गाप्रसङ्गाभ्यां संशये, पूर्वसूत्रे द्वितीयवर्षकोनाक्षेपस-  
ङ्गत्वा पूर्वपक्षमाह ॥ कथं पुनरित्यादिना ॥ “सदेव साम्य” इत्यादीनां  
सर्वात्मत्वादिस्पष्टब्रह्मणिङ्गानां ब्रह्मणि समन्वयोक्तेः श्रुत्यादिसङ्गतयः  
पूर्वपक्षे वेदान्तेषु मुमुक्षुप्रवृत्त्यसिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति वि-  
वेकः । अयमित्याक्षेपे हेतुः ॥ यावतेति ॥ यतो जैमिनिसूत्रेण शास्त्रस्य  
वेदस्य क्रियापरत्वं दर्शितमतोऽक्रियार्थत्वाद्देदान्तानामानर्थक्यं फल-  
वदर्थशून्यत्वं प्राप्तमित्यन्वयः । सूत्रस्यायमर्थः । प्रथमसूत्रे तावद्देदस्या-  
ध्ययनकारणकभावनाविधिभाव्यस्य फलवदर्थपरत्वमुक्तं । “चोदनालक्ष-  
णोऽर्थो धर्मः” इति द्वितीयसूत्रे धर्मे कार्ये चोदना प्रमाणमिति वेदप्रा-  
माण्यव्यापकं कार्यपरत्वमवसितं । तत्र “वायुर्वै क्षीपिष्ठा” इत्याद्यर्थवा-  
दानां धम्म प्रामाण्यमस्ति न वेति संशये आम्नायप्रामाण्यस्य क्रियार्थत्वेन  
व्याप्तत्वादर्थवादेषु धर्मस्याप्रतीतेरक्रियार्थानां तेषामानर्थक्यं निष्कला-  
र्थत्वं, न चाध्ययनविध्युपात्तानां निष्कले सिद्धेऽर्थे प्रामाण्यं युक्तं, तस्मा-  
दनित्यमेधा प्रामाण्यमुच्यते । व्यापकाभावाद्वाप्यं प्रामाण्यं नास्त्येवेति  
यावत् । एवं पूर्वपक्षेऽपि “विधिना त्वेकवाक्यत्वात् स्तुत्यर्थेन विधीना-  
स्युः” इति सूत्रेण सिद्धान्तमाह ॥ क्रियापरत्वमिति ॥ अनित्यमिति प्राप्ते

प्रतो वेदान्तानामानर्थक्यं, अक्रियार्थत्वात्; कर्तृदेवतादिप्रका-  
शानार्थत्वेन वा क्रियाविधिविशेषत्वमुपासनादिक्रियान्तरविधा-  
नार्थत्वं वा? न हि परिनिष्ठितवस्तुस्वरूप\*प्रतिपादनं सम्भ-  
वति प्रत्यक्षादिविषयत्वात् परिनिष्ठितवस्तुनः । तत्प्रतिपादने  
च हेयोपादेयरहिते पुस्पर्थाभावात् । अत एव “मोऽरोदीद्”

दर्शितमित्यर्थः । “वायुर्वै क्षिप्रतमगामिनी देवता तद्देवताकं कर्म क्षिप्र-  
मेव फलं दास्यति” इत्येवं विधेयार्थानां स्तुतिरूपार्थेन द्वारेण “वाययं  
श्वेतमालभेत” इत्यादि विधिवाक्यैकैकवाक्यत्वादर्थवादाः सफलाः स्युः ।  
स्तुतिस्तुत्या सफलकार्यपरत्वात् प्रमाणमर्थवादा इति यावत् । नन्व-  
ध्ययनविधिगृहीतानां वेदान्तानामानर्थक्यं न युक्तमित्यत आह ॥ क-  
त्रिति । न वयं वेदान्तानामानर्थक्यं साधयामः किन्तु लोके सिद्धस्य  
मानान्तरवेद्यत्वात्त्रिष्फलत्वाच्च सिद्धब्रह्मपरत्वे तेषां मानान्तरसापेक्ष-  
त्वनिष्फलत्वयोः प्रसङ्गादप्रामाण्यापातात् कार्यशेषकर्तृदेवताफलानां  
प्रकाशनद्वारा कार्यपरत्वं वक्तव्यमिति ब्रूमः । तत्र त्वंतत्पदार्थवाक्यानां  
कर्तृदेवतास्तावकत्वं विविदिषादिवाक्यानां फलस्तावकत्वं । ननु कर्म-  
विशेषमनारभ्य प्रकरणान्तराधीतानां वेदान्तानां कथं तच्छेषत्वं? मा-  
नाभाषादित्यख्या पदान्तरमाह ॥ उपासनेति ॥ मोक्षकामोऽसद्ब्रह्मा-  
भेदमारोप्य “अहं ब्रह्मास्मि” इत्युपासीत इत्युपासनाविधिः । आदिश-  
ब्दाच्छ्रवणादयः, तत्कार्यपरत्वं वा वक्तव्यमित्यर्थः । ननु श्रुतब्रह्मविषया-  
श्रुतकार्यपरत्वं किमर्थं वक्तव्यमिति तत्राह ॥ न हीति ॥ परितः सम-  
न्तान्निश्चयेन स्थितं परिनिष्ठितं कृत्यनामेक्षं सिद्धमिति यावत् । तस्य  
प्रतिपादनमज्ञातस्य वेदेन ज्ञापनं तन्न सम्भवति, मानान्तरयोग्येऽर्थे  
वाक्यस्य संवादे सत्यनुवादकत्वाद् “अग्निर्हिमस्य भेषजं” इति वाक्यवत्  
विसंवादे च बोधकत्वाद् “आदित्यो यूष” इति वाक्यवदित्यर्थः । सिद्धो  
त वेदार्थः । मानान्तरयोग्यत्वाद् घटवदित्युक्ता निष्फलत्वाच्च तथेत्याह ॥  
तदिति ॥ सिद्धज्ञापने हेयोपादेयागोचरे फलाभावाच्च तन्न सम्भव-

\* स्वरूपेति पदं मु० मुक्तके नास्ति ।

इत्यादीनामानर्थक्यं माभूदिति “विधिनालेकवाक्यत्वात् सुत्यर्थेन विधीनां स्युः” इति स्थावकत्वेनार्थवत्त्वमुक्तं । मन्त्राणाञ्च “इषेत्या” ऽऽदीनां क्रियातत्साधनाभिधायित्वेन कर्मसमवाधित्वमुक्तं । न कचिदपि वेदवाक्यानां विधिमंस्यश्रमन्तरेणार्थवत्ता

तीत्यर्थः । फलं हि सुखावाप्तिर्दुःखहानञ्च । तच्च प्रवृत्तिनिवृत्तिभ्यासाध्यं । ते चोपादेयस्य प्रवृत्तिप्रयत्नकार्यस्य हेयस्य निवृत्तिप्रयत्नकार्यस्य ज्ञानाभ्यां जायेते, न सिद्धज्ञानादिति भावः । तर्हि सिद्धबोधिवेदवादानां साफल्यं कथमित्याशङ्क्य “आध्यायस्य” इत्यादिसङ्गहवाक्यं विवृणोति ॥ अतएवेति ॥ “देवैर्निर्गदः सोऽग्निररोदीद्” इति वाक्याभ्यामुज्ज्वलेन रजतस्य निन्दाद्वारा “वर्हिषि न देयं” इति समस्तनिषेधश्रेयत्ववद्देदान्तानां विध्यादिशेषत्व वाच्यमित्यर्थः । ननु तेषां मन्त्रवत् स्थातन्त्रमस्तु नार्थवादवद्विधेकवाक्यत्वमित्याशङ्क्य दृष्टान्तात्सिद्धिमाह ॥ मन्त्राणाञ्चेति ॥ प्रमाणलक्षणोऽर्थवादलक्षणचिन्तानन्तरं मन्त्रेषु चिन्ता न यता \* “इषेत्या” इति मन्त्रे “छिनन्ति” इत्यध्याहाराच्छास्त्रोक्तैर्न क्रियाप्रतीतिः अत्रिर्मूर्द्धा, इत्यादौ च क्रियासाधनदेवतादिप्रतीतेर्मन्त्राः श्रुत्यादिभिः क्रतौ विनियुक्ताः, ते किमुधारणमात्रेण दृष्टकुर्वन्तः कृतावुपकुर्वन्ति उत दृष्टेनैवार्थस्मरणेनेति सन्देहचिन्तादिनाप्यध्ययनकालावगतमन्त्रार्थस्य स्मृतिसम्भवाददृष्टार्था मन्त्रा इति प्राप्ते सिद्धान्तः । “अविशिष्टस्तु वाक्यार्थ” इति श्लोकवेदयोर्वाक्यार्थस्याविशेषात्सन्तवाक्यानां दृष्टेनैव स्वार्थप्रकाशनेन कर्तृप्रकारकत्वसम्भवात् दृष्टे सम्भवति अदृष्टकल्पनानुपपत्तेः फलवदनुष्ठानापेक्षिणं क्रियातत्साधनस्मरणेन दारेण मन्त्राणां कर्माङ्गत्वं । “मन्त्रैर्वादे साधय” इति नियमत्वदृष्टार्थ इति । तथा चार्थपादानां स्मृतिप्रदार्थद्वारा पदेकवाक्यत्व विधिभिर्मन्त्राणां वाक्यार्थप्राप्तद्वारा तेषां पदेकवाक्यत्वमिति विभागः । अन्यस्तु कर्मप्रकरणस्य वाक्यानां विधेकवाक्यत्वं वेदान्ताणां सिद्धे प्रामाण्यं किं न स्यादिति तत्राह ॥ न

दृष्टा उपपन्ना वा । न च परिनिष्ठिते वस्तुस्वरूपे विधिः सम्भवति, क्रियाविषयत्वाद्विधेः । तस्मात् कर्मापेक्षितकर्मदेवतादिस्वरूपप्रकाशनेन क्रियाविधिविशेषत्वं वेदान्तानां । अथ प्रकरणान्तरभयान्नैतदभ्युपगम्यते, तथापि स्ववाक्यगतोपासनादिकर्मपरत्वं । तस्मान्न ब्रह्मणः शास्त्रयोनित्वमिति प्राप्ते उच्यते ॥

तत्तु समन्वयात् ॥ ४ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । तद् ब्रह्म सर्वज्ञं सर्वशक्ति जगदुत्पत्तिस्थितिलयकारणं वेदान्तशास्त्रादवगम्यते । कथं ? समन्वयात् । सर्वेषु हि वेदान्तेषु वाक्यानि तात्पर्यैरेव तस्यार्थस्य\*

क्वचिदिति ॥ वेदान्ता विधेयवाक्यत्वेनैवार्थवन्तः सिद्धार्थकवेदत्वान्मन्तार्थवादादिवदित्यर्थः, अन्यथा दृष्टापि वेदान्तेषु कल्पतामिति तत्राह ॥ उपपन्ना वेति ॥ नेत्यनुयङ्गः । सिद्धे फलाभावस्योक्तत्वादिति भावः । तर्हि ब्रह्मण्येव स्वार्थो विधिः कल्पतां ह्यत वेदान्तागा विध्यन्तरशेषत्वेनेत्यत आह ॥ न चेति ॥ ननु “दध्ना जुहोति” इति सिद्धे दधनि विधिर्दृश्यस्तत्राह ॥ क्रियेति ॥ दध्नः क्रियासाधनस्य प्रयुज्यमानतया साध्यत्वाद्दिग्धेयता, निष्क्रियब्रह्मणः कथमप्यसाध्यत्वान्न विधेयत्वमित्यर्थः ॥ भाट्टमतमुपसंहरति ॥ तस्मादिति ॥ स्वयमेवाशुचिं वदन् पक्षान्तरमाह ॥ अथेति ॥ सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे ॥ तु शब्द इति ॥ तद् ब्रह्म वेदान्तप्रमाणकं इति प्रतिज्ञातेऽर्थे हेतुं पृच्छति ॥ कथमिति ॥ हेतुमाह ॥ समिति ॥ अन्ययत्तात्पर्यविधयत्वं, तस्मादित्येव हेतुः तात्पर्यस्य सम्यक्त्वं अखण्डार्थविषयकत्वं सूचयितुं सम्पदं प्रतिज्ञान्तर्गतमेव, तथा चाखण्डं ब्रह्म वेदान्तप्रमाविषयः, वेदान्तात्पर्यविधयत्वात् । यो यद्वाक्यतात्पर्यविधयः स तद्वाक्यप्रमेयः, यथा कर्मावाक्यप्रमेयो धर्म इति प्रयोगः । वाक्यार्थस्याखण्डत्वं असंसृष्टत्वं, वाक्यस्य

\* तस्यार्थस्य स्थाने स्वार्थस्येति मु० पुस्तके पाठः ।

प्रतिपादकत्वेन समनुगतानि “सदेव सौम्येदमय आसीत्” ।  
 “एकमेवाद्वितीयं” । “आत्मा वा इदमेक एवाय आसीत्” ।  
 “तदेतद् ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यमयसात्मा ब्रह्म सर्वा-

चाखण्डार्थकत्वं, स्वपदोपस्थिता ये पदार्थास्तेषा यः संसर्गः तद्दोषर-  
 प्रमाजनकत्व । न चेदमप्रसिद्ध । प्रकृत्यप्रकाशश्चन्द्र इत्यादिलक्षणवा-  
 क्याना लोके लक्षणया चन्द्रादिव्यक्तिमात्रप्रमाहेतुत्वात् सर्वपदलक्षण-  
 चाविरुद्धा । सर्वैरर्थवादपदैरेकस्याः स्तुतेर्लक्ष्यत्वाङ्गीकारात् । तथा  
 सत्यज्ञानादिपदैरखण्डं ब्रह्म भातीति न पक्षासिद्धिः । नापि हेतु-  
 सिद्धिः । उपक्रमादिलिङ्गैर्वेदान्तानामद्वितीयाखण्डब्रह्मणि तात्पर्यनि-  
 र्णयात् तत्र छान्दोग्यघष्ठे उपक्रमं दर्शयति । सदेवेति । उदाहरण-  
 पुत्रमुवाच, हे सौम्य प्रियदर्शन इदं सर्वं जगद् अग्रे उत्पत्तेः प्राक्काशे  
 सदाबाधितं ब्रह्मैवासीत् । एवकारेण जगतः पृथक्सत्ता निविध्यते ।  
 सजातीयविजातीयस्वगतभेदनिरासार्थम् “एकमेवाद्वितीयम्” इति  
 पदत्रयं । एवमद्वितीय ब्रह्मोपक्रम्य “एतदात्म्यमिदं सर्वम्” इत्युपसंह-  
 रति । • इदमुपक्रमोपसंहारैकरूप्य तात्पर्यलिङ्गं, तथा “तत्त्वमसि”  
 इति नवस्तोत्रोऽभ्यासः । रूपादिहीनाद्वितीयब्रह्मणो मानान्तरायोग्य-  
 त्वात् अपूर्वत्वमुक्तं, “अथ वाव क्लृप्त सत् सौम्य न निभालयसी”  
 इति । सङ्घाते स्थित प्रत्यग्ब्रह्म न जानासीत्यर्थः । “तस्य तावदेव चिरं  
 यावन्न विमोक्ष्ये अथ सम्पत्स्य” इति ब्रह्मज्ञानात् फलमुक्त विदुयस्तस्य  
 यावत् काष्णं देहो न विमोक्ष्यते तावदेव देहपातपर्यन्तो विलम्ब ।  
 अथ देहपातानन्तरं विद्वान् ब्रह्म सम्पत्स्यते विदेहकैवल्यमनुभवती-  
 त्यर्थः । “अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य” इत्याद्यद्वितीयज्ञानार्थोऽर्थ-  
 वादः । मृदादिदृष्टान्तैः प्रकृत्यतिरेकेण विकारो नास्तीत्यपपत्तिरुक्ता ।  
 एवं यद्विधानि तात्पर्यलिङ्गानि व्यस्तानि समस्तानि वा प्रतिवेदान्तं  
 दृश्यन्त इतीतरेयोपक्रमयाकथं पठति । “आत्मा वै” इति । ब्रह्मदा-  
 रण्यकमधुकाण्डोपसंहारयाकथं सदात्मनो निर्विशेषत्वाप्यभाह । तदे-



नुभूः” । “ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्ताद्” इत्यादीनि । न च तद्ग-  
तानां पदानां ब्रह्मस्वरूपविषये निश्चिते समन्वयेऽवगम्यमाने  
ऽर्थान्तरकल्पना भुक्ता, श्रुतहान्यश्रुतकल्पनाप्रसङ्गात् । न च  
तेषां कर्तृदेवतादिस्वरूप\*प्रतिपादनपरतावसीयते । “तत् केन  
कं पश्येद्” इत्यादिक्रियाकारकफलनिराकरणश्रुतेः । न च  
परिनिष्ठितवस्तुस्वरूपत्वेऽपि प्रत्यक्षादिविषयत्वं । “तत्त्वमसि”  
इति ब्रह्मात्मभावस्य शास्त्रमन्तरेणानवगम्यमानत्वात् । यत्तु  
हेयोपादेयरहितत्वादुपदेशानर्थस्यमिति । नैष दोषः । हेयो-  
पादेयशून्यब्रह्मात्मावगमादेव सर्वज्ञेशप्रहाणात् पुरुषार्थमिद्वेः ।

तदिति ॥ मायाभिर्ब्रह्मरूपं तद् ब्रह्म । एतदपरोक्षं । अपूर्वं कारण-  
शून्यं । अतपरं कार्यरहितं । अनन्तरं जात्यन्तरं अस्य नास्तीत्यन-  
न्तरं, एकरसमित्यर्थः । अवाह्यं अद्वितीयं । तस्यापरोक्षत्वमुपपाद-  
यति ॥ अयमिति ॥ सर्वमनुभवतीति सर्वानुभूः, चिन्मात्रमित्यर्थः ।  
ऋग्यजुःसामवाक्यान्मुक्त्वा आथर्वणवाक्यमाह ॥ ब्रह्मैवेदमिति ॥ यत्  
पुरस्तात् पूर्वदिग्बस्तुजातमिदं ब्रह्मैवाविदूषा भाति तदमृतं ब्रह्मैव  
वस्तु इत्यर्थः । आदिपदेन “सत्यं ज्ञानम्” इत्यादिवाक्यानि गृह्यन्ते ।  
नन्वस्तु ब्रह्मणस्तात्पर्यविधयत्वं वेदान्तानां कार्यमेवार्थः किं न स्यादिति  
तत्राह ॥ न चेति ॥ वेदान्तानां ब्रह्मणि तात्पर्ये निश्चीयमाने कार्या-  
घत्वं न युक्तं “यत् परः शब्दः स शब्दार्थः” इति न्यायादित्यर्थः । यदु-  
क्तमर्थवादन्यायेन वेदान्तानां कर्त्तादिस्तावकत्वमिति तत्राह ॥ न च  
तेषामिति ॥ तेषां कर्मशेषस्तावकत्वं न भाति किन्तु ध्यानद्वारा कर्म  
तत्साधननाशकमेव, तत्तन्न विद्याकाले “कः कर्त्ता कोन करणेन कं  
विषयं पश्येद्” इति श्रुतेरित्यर्थः, अर्थवादानान्तु स्वार्थे फलाभावात्  
स्तुतिलक्षणेति भावः । यदुक्तं सिद्धत्वेन मानान्तरवेद्यं ब्रह्म न वेदार्थं  
इति तत्राह ॥ न च परीति ॥ “तत्त्वमसि” इति शास्त्रमन्तरेणेति  
सम्बन्धः । धर्मो न वेदार्थः साध्यत्वेन प्राकवन्मानान्तरवेद्यत्वात् । यदि  
वेदं विना धर्मस्यानिसंयात्र मानान्तरवेद्यता तदा ब्रह्मण्यपि तुल्यं ।

देवतादिप्रतिपादनस्य तु स्व\*वाक्यगतोपासनार्थत्वेऽपि न कश्चिद्विरोधः । ननु तथा ब्रह्मण उपासनाविधिशेषत्वं सम्भवति । एकत्वे हेयोपादेयशून्यतया क्रियाकारकादिद्वैतविज्ञानोपमर्होपपत्तेः । न हि ब्रह्मैकत्वविज्ञानेनोन्मथितस्य द्वैतविज्ञानस्य पुनः सम्भवोऽस्ति, येनोपासनाविधिशेषत्वं ब्रह्म प्रतिपाद्येत ।

यच्चोक्तं निष्कलत्वाद् ब्रह्म न वेदार्थं इति तदनूद्य परिहरति ॥ यत्किं त्यादिना ॥ रहितत्वाद्ब्रह्मत्वाद् ब्रह्मण्य इति शेषः । यदप्युक्तं “उपासनापरत्वं वेदान्तानाम्” इति तत्र किं प्राणपञ्चाग्न्यादिवाक्यानामुत् सर्वेषामिति? तत्राद्यमङ्गीकरोति ॥ देवतादीति ॥ श्रेष्ठत्वादिगुण षष्ठ्यादिशब्दार्थः । न द्वितीयः, विधिशून्याना “सत्यज्ञानम्” इत्यादीनां सार्थं फलवतामुपासनापरत्वकल्पनायोगात् । किञ्च तदर्थस्य ब्रह्मण्यश्लेषत्वं ज्ञानात् प्रागूर्द्धं वा? चाद्ये, चध्यस्तगुणवत्तस्य तच्छेषत्वेऽपि न द्वितीय इत्याह ॥ ननु तथेति ॥ प्राणादिदेवतावदित्यर्थं । “अहं ब्रह्मास्मि” इत्येकत्वे ज्ञाते सति हेयोपादेयशून्यतया ब्रह्मात्मनः फलाभावाद्दुपास्योपासकद्वैतज्ञानस्य कारणस्य नाशाच्च नोपासनाशेषत्वमित्याह । एकत्व इति ॥ द्वैतज्ञानस्य संस्कारबलात् पुनरुदये विधानमिति नेत्याह । न हीति ॥ दृढन्येति शेषः । भ्रान्तित्वानिश्चयो दास्यं, संस्कारोत्पन्नं भ्रान्तित्वेन निश्चितं न विधिनिमित्तम् । “यनेति” उपासनायां कारणस्य सत्त्वेनेत्यर्थः । वेदप्रामाण्यस्य व्यापकं क्रियार्थकत्वमनुवदति । यद्यपीति ॥ कर्मकाण्डेऽर्थवादादीनामित्यर्थः । तथा च व्यापकाभावादेदान्तेषु व्याप्याभावानुमानमिति भावः । वेदान्ता न सार्थं मानं चक्रियार्थत्वात्, “सोऽस्टोदीद्” इत्यादिवदित्यनुमाने निष्कलार्थकत्वमुपाधित्याह । तथापीति ॥ अर्थवादानां निष्कलं सार्थमानत्वेऽपीत्यर्थं । तद्विषयस्य तत्त्वरस्य सार्थं ब्रह्मात्मनोति शेषः । सम्बलज्ञानकरत्वेन वेदान्तानां सार्थं मानत्वमिदं क्रियार्थकत्वं तद्व्यापकमिति भावः । ननु माभूदेदप्रामाण्यस्य व्यापकं क्रियार्थकत्वं व्याप्यन्तु भविष्यति तदभावा-

यद्यप्यन्यत्र वेदवाक्यानां विधिसंस्पर्शमन्तरेण प्रमाणत्वं न दृष्टं,  
तथाप्यात्मविज्ञानस्य फलपर्यन्तत्वान्न तद्विषयस्य शास्त्रस्य प्रा-  
माण्यं शक्यं प्रत्याभूयात् । न चानुमानगम्यं शास्त्रप्रमाण्यं येना-  
न्यत्र दृष्टं निदर्शनमपेक्षेत । तस्मात् सिद्धं ब्रह्मणः शास्त्रप्र-  
माणकत्वं ।

अत्रापरे प्रत्यवतिष्ठन्ते “यद्यपि शास्त्रप्रमाणकं ब्रह्म तथापि  
प्रतिपत्तिविधिविषयतयैव शास्त्रेण ब्रह्म समर्प्यते, यथा यूप-  
हवनोयादीन्यलौकिकान्यपि विधिषेपतया शास्त्रेण समर्प्यन्ते

वेदान्तानां प्रामाण्यं दुर्ज्ञानमिति नेत्याह ॥ न चेति ॥ येन वेदप्रामाण्यं  
स्वत्यानुमानगम्यत्वेनान्यत्र क्वचिद् दृष्टान्तमपेक्षेत तदेव नास्तीत्यर्थः ।  
चक्षुरादिवद्देदस्य स्वतः प्रामाण्यज्ञानात् तद्व्याप्तिलिङ्गाद्यपेक्षा । प्रामा-  
ण्यसंशये तु फलवदज्ञाता बाधितार्थतात्पर्यात् प्रामाण्यनिश्चयो न क्रि-  
यार्थत्वेन “न यूये पतेद्” इति वाक्ये व्यभिचारादिति भावः ॥ वर्युक्ता-  
र्थमुपसंहरति ॥ तस्मादिति ॥ समन्वयादित्यर्थः । विधिवाक्यानामपि  
फलवदज्ञातार्थत्वेन प्रामाण्यं तत्तुल्यं वेदान्तानामपीति स्थितं । एवं  
पदानां सिद्धेऽर्थे व्युत्पत्तिमिच्छता ब्रह्मनास्तिकानां मतं ब्रह्मणो माना-  
न्तरायोग्यत्वात् सफलत्वाच्च वेदान्तैकमेयत्वमित्युक्त्या निरस्त । सम्प्रति  
सर्व्वेषां पदानां कार्यान्वितार्थं शक्तिमिच्छता विधिषेपत्वेन प्रत्यग्ब्रह्म-  
वेदान्तैर्बाध्यते न स्वातन्त्र्येणेति वदता उत्तिकाराणां मतनिरासाय  
सूत्रस्य वर्युक्तान्तरमारभ्यते । तत्र वेदान्ताः किमुपासनाविधिषेपत्वेन  
ब्रह्म बोधयन्ति उत स्वातन्त्र्येण? इति सिद्धे व्युत्पत्त्यभावभावाभ्यां संशये  
पूर्व्वपक्षमाह ॥ अत्रापरे इति ॥ ब्रह्मणो वेदान्तवेद्यत्वात्की उत्तिकाराः  
पूर्व्वपक्षयन्तीत्यर्थः । उपासनातो मुक्तिः पूर्व्वपक्षे तत्त्वज्ञानादेवेति  
सिद्धान्ते फलं विधिनियोगः तस्य विषयः प्रतिपत्तिरुपासना । अस्या-  
को विषयः, इत्याकाङ्क्षायां सत्यादिवाक्यैर्विधिपरैरेव ब्रह्म समर्प्यत  
इत्याह ॥ प्रतिपत्तीति ॥ विधिविषयप्रतिपत्तिविषयतयेत्यर्थः । विधि  
यरादावात्तच्छेयलाभे दृष्टान्तमाह ॥ यथेति ॥ “यूपे पशुं नधाति”

तदत् । कुत एतत्? प्रवृत्तिनिवृत्तिप्रयोजनत्वाच्चास्तस्य , तथा हि शास्त्रतात्पर्यविद आहुः, “दृष्टो हि तस्यार्थः कर्मावबोधन नाम” इति \* चोदनेति क्रियायाः प्रवर्तकं वृचन । तस्य ज्ञान-मुपदेशः । “तद्भूतानां क्रियार्थेन समाम्नाय” “आम्नायस्य

“आहवनीये जुहोति” “इन्द्र यजेत” इति विधिषु के यूपदय, इत्याकाङ्गाया “यूप तक्षत्यग्राहो करोति” इति तक्षणादिसंस्कृत दात यूप । “अग्नीनादधीत” इत्याधानसंस्कृतोऽग्निराहवनीय । “वच इक्षु पुरन्दर” इति विधिपरैरेव वाक्ये समर्प्यते तदद् ब्रह्मेत्यर्थ । विधि परवाक्यस्यापि अन्यार्थबोधित्वे वाक्यभेद स्यादिति शङ्कानिरासा र्थमपिशब्द । मानान्तराज्ञातान्यपि शेषतयोच्यन्ते न प्रधानत्वेनेति न वाक्यभेद, प्रधानार्थभेदस्यैव वाक्यभेदकत्वादिति भाव । ननु कृषद्विधु लिङ्गैसात्पर्यविषयस्य ब्रह्मण कुतो विधिविशेषत्वमिति शङ्कते ॥ कुत इति ॥ वृद्धव्यवहारेण हि शास्त्रतात्पर्यनिश्चय । वृद्धव्यवहारे च श्रेयतु प्रवृत्तिनिवृत्तौ उद्दिष्टात्प्रयोगो दृश्यते । अतः शास्त्रस्यापि ते एव प्रयोजने, ते च कार्यज्ञानजन्ये इति कार्यपरत्वं शास्त्रस्य तत् कार्यशेषत्व ब्रह्मण इत्याह ॥ प्रवृत्तीति ॥ शास्त्रस्य नियोगपरत्वे वृद्ध सम्प्रतिमाह ॥ तथा हीत्यादिना ॥ क्रिया कार्य, नियोगो विधि, धर्माऽपूर्वमत्यन्तान्तर । को वेदार्थ, इत्याकाङ्गाया भाष्यकृतात् । दृष्टो हीति ॥ तस्य वेदस्य कार्यं वेदार्थ इत्यत्र चोदनासूत्रस्य भाष्यमाह ॥ चोदनेति ॥ क्रियाया नियोगस्य ज्ञानद्वारा प्रवर्तकं वाक्य चोदनेत्युच्यत इत्यर्थ । श्वरस्वामिसम्प्रतिमुक्ता जैमिनिसम्प्र तिमाह ॥ तस्य ज्ञानमिति ॥ तस्य धर्मस्य ज्ञापकं अपौरुषेयविधि वाक्यमुपदेश, तस्य धर्मेणात्यतिरेकादित्यर्थ । पदानां कार्यान्वितार्थे शक्तिरित्यत्र सूत्रं पठति । तद्भूतानामिति ॥ तत्र वेदे भूतानां सिद्धा र्थनिष्ठानां पदानां क्रियार्थेन कार्यवाचिना लिङादिपदेन समाप्ताय सधोच्चारण कर्तव्य । पदार्थज्ञानस्य वाक्यार्थरूपकार्यधीनिमित्तत्वा दित्यर्थ । कार्यान्वितार्थे शक्तानि पदानि कार्यवाचिपदेन सह पदार्थ

क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्शानामिति” च । अतः पुरुषं क्वचि-  
द्विषयविशेषे प्रवर्त्तयत् कुतश्चिद्विषयविशेषान्निवर्त्तयत्तार्थव-  
च्छास्तं, तच्छेषतया चान्यदुपयुक्तं, तत्सामान्याद्देदान्तानामपि  
तथैवार्थवत्त्वं स्यात् । सति च विधिपरत्वे यथा स्वर्गादिकाम-  
स्याग्निहोत्रादि साधनं विधीयते, एवममृतत्वकामस्य ब्रह्मज्ञानं  
विधीयते इति युक्तं \* । नन्विह जिज्ञास्यवैलक्षण्यमुक्तं । कर्मकाण्डे  
भव्यो धर्मो जिज्ञास्यः, इह तु भूतं नित्यनिर्द्वन्द्वं ब्रह्म जिज्ञा-  
स्यमिति । † तत्र धर्माज्ञानफलानुष्ठानापेक्षाद्विलक्षणं ब्रह्म-  
ज्ञानफलं भवितुमर्हति । नार्हत्येवं भवितुं । कार्यविधिप्रयुक्तस्यैव  
ब्रह्मणः प्रतिपाद्यमानत्वात् । “आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः” “य आ-

स्मृतिद्वारा कार्यमेव वाक्यार्थं बोधयन्तीति भावः । फलितमाह ॥ अत  
इति ॥ यतो दृष्टा एवमाहुः, अतो विधिनियेधवाक्यमेव शास्त्रं,  
अर्थवादादिकं तु तच्छेषतयोपक्षीण, तै न कर्मशास्त्रेण सामान्यं शास्त्र-  
त्वं, तस्माद्देदान्तानां कार्यपरत्वेनैव अर्थवत्त्वं स्यादित्यर्थः । ननु वेदा-  
न्तेषु नियोज्यस्य विधेयस्य चादर्शनात् कथं कार्यधीरिति तत्राह ॥  
सति चेति ॥ ननु धर्मब्रह्मजिज्ञासासूत्रकाराभ्यामिह काण्डद्वयेऽर्थभेद  
उक्तः, एककार्यार्थत्वे शास्त्रभेदानुपपत्तेः । तत्र काण्डद्वये जिज्ञास्य-  
भेदे सति फलवैलक्षण्यं वाच्यं । तथा च न मुक्तिफलाय ज्ञानस्य विधे-  
यता, मुक्तेर्विधेयक्रियाजन्यत्वे कर्मफलादविशेषप्रसङ्गादविशेषे जिज्ञा-  
साभेदासिद्धेः । अतः कर्मफलविलक्षणत्वान्नित्यसिद्धमुक्तेस्तद्वाञ्छकज्ञा-  
नविधिरयुक्तं इत्याशङ्कते ॥ नन्विहेति ॥ मुक्तेः कर्मफलवैलक्षण्यम-  
सिद्धमिति तदर्थं ज्ञानं विधेयं । न च तर्हि सकलं कार्यमेव वेदान्ते-  
ष्वपि जिज्ञास्यमिति तद्भेदासिद्धेरिति वाच्यं, इत्यत्वात् । न च ब्रह्मणो

\* इतियुक्तमिति मु० पुस्तकधृतपाठः ।

† अत्रेति टीकासम्मतः पाठः ।

त्मापहतपाप्मा सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः” “आत्मेत्येवोपासीत” “आत्मानमेव लोकमुपासीत” “ब्रह्मविद् ब्रह्मैव भवति” इत्यादिषु हि विधानेषु सत्सु “कोऽसावात्मः ब्रह्म” इत्याकाङ्क्षार्यां तत्त्वरूपसमर्पणेन सर्व्वं वेदान्ता उपयुक्ताः, “नित्यं सर्व्वज्ञः सर्व्वगतो नित्यदृष्टो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावो विज्ञानमानन्दं ब्रह्म” इत्येवमादयः । तदुपासनाच्च शास्त्रदृष्टोऽदृष्टो मोक्षः फलं भविव्यति । कर्त्तव्यविधननुप्रवेशे तु वसुमात्रकथने चानोपादानासम्भवात् “सप्तद्वीपां वसुमती” “राजासौ गच्छति” इत्यादिवाक्यवद्देदान्तवाक्यानामानर्थक्यमेव स्यात् । ननु वसुमात्रकथनेऽपि “रज्जुरिचं नाचं सर्पः” इत्यादौ भ्रान्तिजनित-भीतिनिवर्त्तनेनार्थवत्त्वं दृष्टं । तथेहाप्यसंसार्यात्मवसुकथनेन संसारित्वभ्रान्तिनिवर्त्तनेनार्थवत्त्वं स्यात् । स्यादेतदेवं यदि रज्जुस्वरूपश्रवण इव सर्पभ्रान्तिः संसारित्वभ्रान्तिर्ब्रह्मस्वरूपश्रवण-मात्रेण निवर्त्तते न तु निवर्त्तते । श्रुतब्रह्मणोऽपि यथापूर्व्वे

जिज्ञास्यत्वसूत्रविरोधः, ज्ञानविधिज्ञेयत्वेन सूत्रछता ब्रह्मप्रतिपादनादिति परिहरति ॥ नेति ॥ ब्रह्मणो विधिप्रयुक्तत्वं स्फुटयति ॥ आत्मा वा इति ॥ “ब्रह्म वेद” इत्यत्र ब्रह्मभावकामो ब्रह्मवेदनं कुर्यादिति विधिः परिगम्यत इति द्रष्टव्यं । लोकज्ञानस्वरूप वेदान्तानेवाप्येते दर्शयति ॥ नित्य इति ॥ ननु किं विधिकलमिति तदाह ॥ तदुपासनादिति ॥ प्रत्यगुपासनात् “ब्रह्मविदाप्नोति परम्” इति शास्त्रोक्तो मोक्षः स्वर्गशोकाप्रसिद्ध फलमित्यर्थः । ब्रह्मणः कर्त्तव्योपासनाविषयकविधिज्ञेयत्वाग्रीकारे बाधकमाह ॥ कर्त्तव्येति ॥ विधिसम्बन्धसिद्धयोः प्रष्टव्यादिफलाभावाद्देदान्ता वैषम्यं स्यादित्यर्थः । नित्येति शश्या स्पष्टार्थाः । दृष्टान्तवैषम्येण परिहरति ॥ स्यादिति ॥

सुखदुःखादिसंसारित्वधर्मदर्शनात् । “श्रोतव्यो मन्तव्यो निदि-  
ध्यामितव्यः” इति च श्रवणोत्तरकालयोर्मनननिदिध्यासनया-  
दर्शनात् । तस्मात् प्रतिपत्तिविधिविषयतयैव शास्त्रप्रमाणकं  
ब्रह्माभ्युपगन्तव्यमिति” ।

अत्राभिधीयते, न, कर्मब्रह्मविद्याफलयोर्वैलक्षण्यात् । शा-  
रीरं वाचिकं मानसञ्च कर्म श्रुतिस्मृतिग्रन्थिर्द्धं धर्माख्यं यद्विषया  
जिज्ञासा, “अथातो धर्माजिज्ञासा” इति सूचिता । अधर्माऽपि  
हिंसादिः प्रतिषेधचेदनालक्षणत्वात् जिज्ञास्यः परिहाराय ।  
तयोश्चेदनालक्षणयोरर्थानर्थयोर्धर्माधर्मयोः फले प्रत्यक्षे सुख-  
दुःखे शरीरवाङ्मनोभिरेवोपभुज्यमाने विषयेन्द्रियसंयोगजन्ये  
ब्रह्मादिस्वावरान्ते प्रसिद्धे । मनुष्यत्वादारभ्य ब्रह्मान्तेषु देह-

एतदर्थवत्त्वमेवञ्चेत् स्यादित्यर्थः । एवंशब्दार्थमाह ॥ यदीति ॥ किञ्च,  
यदि ज्ञानादेव मुक्तिस्तदा श्रवणजन्यज्ञानानन्तरं मननादिविधिर्न  
स्यात्, तद्विधेश्च कार्यसाध्या मुक्तिरित्याह ॥ श्रोतव्य इति ॥ शब्दानां  
कार्यान्वितशक्तेः प्रवृत्त्यादिफलस्यैव शास्त्रत्वात् सिद्धे फलाभावात्मन-  
नादिविधेश्च कार्यपरा वेदान्ता इति पूर्वपक्षमुपसहरति ॥ तस्मा-  
दिति ॥ वेदान्ता न विधिपराः स्वार्थे फलवत्वे सति नियोज्यविधु-  
रत्वात्, “नायं सर्पः” इति वाक्यवत् “सोऽरोदीत्” “स्वर्गकामो यजेत”  
इति वाक्ययोर्निरासाय हेतौ विशेषणद्वयमिति सिद्धान्तयति ॥ अ-  
वेति ॥ यदुक्तं मोक्षकामस्य नियोज्यज्ञानं विधेयमिति तन्नेत्याह ॥  
नेति ॥ मोक्षो न विधिजन्यः कर्मफलविलक्षणत्वादात्मवदित्यर्थः ।  
उक्तहेतुज्ञानाय कर्मतत्फले प्रपञ्चयति ॥ शारीरमित्यादिना वर्तितं  
संसाररूपं अनुवदतीत्यन्तेन ॥ अथ वेदाध्ययनानन्तरं । अतो वेदस्य  
फलवदर्थपरत्वात् धर्मनिर्णयाय कर्मवाक्यविचारः कर्तव्य इति सू-  
चार्थः । न केवलं धर्माख्यं कर्म किन्तु अधर्माऽपीत्याह ॥ अधर्मा  
ऽपीति ॥ निषेधवाक्यप्रमाण्यादादित्यर्थः । कस्मात्का फलमाह ॥ तयो-

वत्सु सुखतारतम्यमनुश्रूयते । ततश्च तद्धेतोर्धर्मस्य तारतम्यं  
 गम्यते । धर्मतारतम्यादधिकारितारतम्यं । प्रसिद्धञ्चार्यित्वसाम-  
 र्थादिकृतमधिकारितारतम्यं । तथा च याज्ञानुष्ठापिनामेव  
 विद्यासमाधिविशेषादुत्तरेण पथा गमनं । केवलैरिष्टापूर्त्तद-  
 क्षसाधनैर्धूमादिक्रमेण दक्षिणेन पथा गमनं । तत्रापि सुख-  
 तारतम्यं तत्साधनतारतम्यञ्च शास्त्राद् “यावत् सम्पातमुषित्वा”  
 इत्यस्माद् गम्यते । तथा मनुष्यादिषु नारकस्थावरान्तेषु सुखल-

रिति ॥ मोक्षस्तु अतीन्द्रियो विशेषकः शरीराद्यभोग्यो विषयाद्यज-  
 न्योऽनात्मवित् स्वप्रसिद्ध इति वैलक्षण्यज्ञानाय प्रत्यक्षत्वादीनि विशेष-  
 यानि । सामान्येन कर्मफलमुक्त्वा धर्मफलं पृथक् प्रपञ्चयति । मनुष्य-  
 त्वादिति ॥ “स एको मानुष आनन्दस्ततः शतगुणो गन्धर्वोऽदीनाम्”  
 इति श्रुतेरनुभवानुसारित्वमनुश्रुत्यर्थः । ततश्च सुखतारतम्यादित्यर्थः ।  
 मोक्षस्तु निरतिशयस्तत्साधनञ्च तत्त्वज्ञानमेकरूपमिति वैलक्षण्यं । किञ्च  
 साधनघनतुल्यसम्पन्न एकरूप एव मोक्षविद्याधिकारी । कर्मणि तु ना-  
 नाविधे इति वैलक्षण्यमाह ॥ धर्मेति ॥ गम्यते न केवलं किन्तु प्रसिद्ध-  
 श्चेत्यर्थः । अर्थित्वं फलकामित्वं । सामर्थ्यं लौकिकं पुत्रादि । आदिपदा-  
 दिकत्वं शास्त्रानिन्दित्वञ्च । किञ्च, कर्मफलं मार्गप्राप्यं, मोक्षस्तु नि-  
 त्याप्त इति भेदमाह ॥ तथेति ॥ उपासनायां चित्तस्थैर्यप्रकर्षादधि-  
 रादिमार्गेण ब्रह्मलोकगमनं “तेऽधिगम्यम्” इत्यादिना श्रूयत इत्यर्थः ।

“अग्निहोत्रं तपः सत्यं वेदानाश्चानुपालनं ।

आतिथ्यं वैश्वदेवञ्च इष्टमित्यभिधीयते” ॥

“वापीशूपतहागादि देवतायतनानि च ।

अन्नप्रदानमारामः पूर्त्तमित्यभिधीयते” ॥

“शरयागतसन्त्रायं भूतानाश्चाप्यहिंसनं ।

वहिर्वेदि च यद्दानं दत्तमित्यभिधीयते” ॥

तत्रापि ॥ चन्द्रभास्वेऽपीत्यर्थः । सम्पतति गच्छति अस्मात्तोकादमुं  
 भोक्तमनेति सम्पातः कर्म, यावत् कर्म भोक्तव्यं तावत् स्थित्वा पुन-



प्रसूता । तद्यदि कर्त्तव्यशेषत्वेनोपदिश्येत तेन च कर्त्तव्येन सा-  
ध्यशेनोक्तोऽभ्युपगम्येत अनित्य एव स्यात् । तत्रैवं सति यथोक्त-  
कर्म्मफलेष्वेव तारतम्यावस्थितेष्वनित्येषु कश्चिदतिशयो मोक्ष  
इति प्रसज्येत । नित्यश्च मोक्षः सर्वैर्मोक्षवादिभिरभ्युपगम्यते ।  
अतो न कर्त्तव्यशेषत्वेन ब्रह्मोपदेशो युक्तः । अपि च “ब्रह्म वेद

माह ॥ व्योमवदिति ॥ परिणामाभावमाह ॥ सर्वक्रियारहितमिति ॥  
फलानपेक्षित्वान्न फलार्थापि क्रियेत्याह ॥ नित्यत्वमिति ॥ तद्विरनपे-  
क्षित्वं विशेषकं सुखं वा निरवयवत्वान्न क्रिया तस्य भागार्थमपि न  
क्रिया स्वयंज्योतिष्वात्, अतः कूटस्थत्वान्न कर्म्मसाध्यो मोक्ष इत्युक्तं ।  
कर्म्मतत्कार्यासङ्गित्वाच्च तथेत्याह ॥ यथेति ॥ कालानवच्छिन्नत्वाच्चेत्याह ॥  
कालेति ॥ कालत्रयश्च नोपावर्त्तत इति योग्यतया समन्वयनीयं । धर्मा-  
द्यनवच्छेदे मानमाह ॥ अन्यथेति ॥ अन्यदित्यर्थं । कृतात् कार्यात् ।  
अकृताच्च कारणात् । भूताद्भूत्याच्च । चकारादत्तमानाच्च । अन्यद्यत्  
पश्यसि तद्देदेत्यर्थः । ननु उक्ताः श्रुतयो ब्रह्मणः कूटस्थासङ्गित्वं वदन्तु  
मोक्षस्य नियोगफलत्वं किं न स्यादिति तत्राह ॥ अत इति ॥ तत् कैवल्यं  
ब्रह्मैव, कर्म्मफलविलक्षणत्वादित्यर्थः । ब्रह्माभेदान्मोक्षस्य कूटस्थत्वं  
धर्माद्यसङ्गित्वच्चेति भावः । यदा यज्जिज्ञास्यं तद् ब्रह्म अतः एथक्-  
जिज्ञास्यत्वात् धर्माद्यसृष्टमित्यर्थः । अतः शब्दाभावपाठेऽप्ययमेवार्थः  
ब्रह्मणो विधिस्पर्शे शास्त्रएथक्तं न स्यात्, कार्यविलक्षणानधिगतविध-  
यालाभात् । न हि ब्रह्मात्मैक्यं भेदप्रमाणे जायति विधिपरवाक्याल्लब्धुं  
शक्यं न वा तद्विना विधेरनुपपत्तिः योषिदग्न्यैकोपास्तिविधिदर्श-  
नादिति भावः । अथ वा मोक्षस्य नियोगसाध्यत्वे फलितं सूत्रार्थ-  
माह ॥ अत इति ॥ यदत्र जिज्ञास्यं ब्रह्म तत् सततन्वमेव वेदान्तैरुप-  
दिश्यते, समन्वयादित्यर्थः । विपक्षे दण्डं पातयति ॥ तद्यदीति ॥  
तत्रैवं सतीति मोक्षो स नित्ये सतीत्यर्थः ॥ अत इति ॥ मुक्तोर्नि-  
योगसाध्यत्वेन नियोज्यत्वात् कर्त्तव्यनियोगाभावादित्यर्थः । प्रदी-  
पात् तमोनिवृत्तिवज्ज्जा नो फलत्वाच्च न  
नियोगसाध्यत्वमि प्रज्ञा वेद स ब्रह्मैव

रीरं शरीरेषु अनवस्येख्वन्वितं । महान्तं विभुमात्मानं मत्वा  
 धीरो न शोचति” । “अप्राणो ह्यमनाः शुभोऽसङ्गो ह्ययं पुरुषः”  
 इत्यादि श्रुतिभ्यः । अतएवानुष्ठेयफलविलक्षणं मोक्षाख्यमशरी-  
 रत्वं नित्यमिति सिद्धं । तत्र किञ्चित्परिणामिनित्यं स्याद्यथा\*  
 यस्मिन् विक्रियमाणेऽपि तदेवेदमिति बुद्धिर्न विहन्यते । यथा  
 पृथिव्यादिजगन्नित्यत्ववादिनां, यथा च माह्वानां गुणाः । इ-  
 दन्तु पारमार्थिक कूटस्थ नित्यं व्योमवत् सर्व्वव्यापि सर्व्वविक्रि-  
 यारहितं नित्यदृष्टं निरवयवं स्वयंज्योतिःस्वभावं । यत्र धर्मा-  
 धर्मो सह कार्य्येण कालत्रयञ्च नोपावर्त्तते तदशरीरं मोक्षाख्यं ।  
 “अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात् कृताकृतात् अन्यत्र भू-  
 ताच्च भव्याच्च” इत्यादिश्रुतिभ्यः । अतस्तद्ब्रह्म यस्येय जिज्ञासा

द्वित्वमशरीरत्व तस्यानादित्वान्न कर्मसाध्यतेत्याह ॥ नेति ॥ अशरीरं  
 स्थूलदेहशून्य देहेखनेकेषु अर्नित्येषु एक नित्यमवस्थितं महान्तं व्या-  
 पिनं, आपेक्षिकमहत्त्व वारयति ॥ विभुमिति ॥ तमात्मानं ज्ञात्वा  
 धीर सन् शोकोपलक्षित ससार नानुभवतीत्यर्थं । सूक्ष्मदेहाभावे  
 श्रुतिमाह ॥ अपाण इति ॥ प्राणमनसो क्रियाज्ञानशक्त्योर्निषेधात्,  
 तदधीनाना कर्मज्ञानेन्द्रियाणा निषेधो हि यत्, अत शुद्ध इत्यर्थं ।  
 देहद्वयाभावे श्रुति “असङ्गो हि” इति, निर्देहात्मस्वरूपमोक्षस्या-  
 नादिभावत्वे सिद्धे फलितमाह ॥ अत एवेति ॥ नित्यत्वेऽपि परिणा-  
 मितया धर्मकार्यत्व मोक्षस्येत्याशङ्क्य नित्यं द्वेषा विभजते ॥ तत्र कि-  
 ष्टिदिति ॥ नित्यवस्तुमध्य इत्यर्थं । परिणामि च तन्नित्यञ्चेति परि-  
 णामिनित्य आत्मा तु कूटस्थनित्य इति न कर्मसाध्य इत्याह ॥ इद-  
 न्त्विति ॥ परिणामिनो नित्यत्वं प्रत्यभिज्ञाकल्पितं मिथ्यैव, कूटस्थस्य  
 तु नाशकाभावान्नित्यत्वं पारमार्थिक कूटस्थत्वसिद्धार्थं परिस्पन्दाभाव-

\* स्याद्यचेति मु० पुस्तकधृतपाठ ।

प्रसूता । तद्यदि कर्त्तव्यशेषत्वेनोपदिश्येत तेन च कर्त्तव्येन सा-  
ध्यत्वेनोक्तोऽभ्युपगम्येत अनित्य एव स्यात् । तत्रैवं सति यथोक्त-  
कर्मफलेष्वेव तारतम्यावस्थितेष्वनित्येषु कश्चिदतिशयो मोक्ष  
इति प्रसज्येत । नित्यश्च मोक्षः सर्वैर्मोक्षवादिभिरभ्युपगम्यते ।  
अतो न कर्त्तव्यशेषत्वेन ब्रह्मोपदेशो युक्तः । अपि च “ब्रह्म वेद

माह ॥ श्यामवदिति ॥ परिणामाभावमाह ॥ सर्वक्रियारहितमिति ॥  
फलानपेक्षित्वात् फलार्थमपि क्रियेत्याह ॥ नित्यदृढमिति ॥ दृढिरनपे-  
क्षित्वं विशेषकं सुखं वा निरवयवत्वात् क्रिया तस्य भानार्थमपि न  
क्रिया स्वयंन्योतिङ्गात्, अतः कूटस्थत्वात् कर्मसाध्यो मोक्ष इत्युक्तं ।  
कर्मतत्कार्यासङ्गित्वाच्च तथेत्याह ॥ यत्रेति ॥ कालानवच्छिन्नत्वाच्चेत्याह ॥  
कालेति ॥ कालत्रयश्च नोपावर्त्तत इति योग्यतया सम्बन्धनीयं । धर्मा-  
द्यनवच्छेदे मानमाह ॥ अन्यत्रेति ॥ अन्यदित्यर्थः । कृतात् कार्यात् ।  
अकृताच्च कारणात् । भूताद्भूत्याच्च । चकारादकर्त्तमानाच्च । अन्यथात्  
पश्यसि तद्देवैत्यर्थः । ननु उक्ताः श्रुतयो ब्रह्मणः कूटस्थासङ्गित्वं वदन्तु  
मोक्षस्य नियोगफलत्वं किं न स्यादिति तत्राह ॥ अत इति ॥ तत् कैवल्यं  
ब्रह्मैव, कर्मफलविलक्षणत्वादित्यर्थः । ब्रह्माभेदान्मोक्षस्य कूटस्थत्वं  
धर्माद्यसङ्गित्वञ्चेति भावः । यद्वा यत्किञ्चास्यं तद् ब्रह्म अतः एषक-  
जिज्ञास्यत्वात् धर्माद्यस्पृष्टमित्यर्थः । अतः शब्दाभावपाठेऽप्ययमेवार्थः  
ब्रह्मणो विधिस्पर्शे शास्त्रेषु तत्र न स्यात्, कार्यविलक्षणानधिगतविष-  
यालाभात् । न हि ब्रह्मात्मैक्यं भेदप्रमाणे जायति विधिपरवाक्याल्लब्धं  
शक्यं न वा तद्दिना विधेरनुपपत्तिः योषिदग्न्यैक्योपस्थिविधिदर्श-  
नादिति भावः । अथ वा मोक्षस्य नियोगसाध्यत्वे फलितं सूत्रार्थ-  
माह ॥ अत इति ॥ यदत्र जिज्ञास्यं ब्रह्म तत् स्वतन्त्रमेव वेदान्तैरुप-  
दिश्यते, समन्वयादित्यर्थः । विपक्षे दण्डं पातयति ॥ तद्यदीति ॥  
तत्रैवं सतीति मोक्षे साध्यत्वेनानित्ये सतीत्यर्थः ॥ अत इति ॥ मुक्तैर्नि-  
योगसाध्यत्वेन नियोज्यालाभात् कर्त्तव्यनियोगाभावादित्यर्थः । प्रदी-  
पात् तमोनिवृत्तिवज्ज्ञानादज्ञाननिवृत्तिरूपमोक्षस्य दृष्टफलत्वाच्च न  
नियोगसाध्यत्वमित्याह ॥ अपि चेति ॥ “यो ब्रह्माहं” इति वेद स ब्रह्मैव

ब्रह्मैव भवति” “लीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे”  
 “आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्न विभेति कुतश्चन” “अभयं वै जनक  
 प्राप्नोऽसि” “तदात्मानमेवावेदं ब्रह्मास्मीति” तस्मात्तत्सर्वम-  
 भवत्” “तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यत” इत्येवमाद्याः  
 श्रुतयो ब्रह्मविद्यानन्तरं मोक्षं दर्शयन्त्यो मध्ये कार्यान्तरं वार-  
 यन्ति । तथा “तद्धैतत् पश्यन्नृषिर्वाग्मदेवः प्रतिपेदेऽहं मनु रभ-  
 सुख्यश्च” इति ब्रह्मदर्शनसर्वात्मभावयोर्मध्ये कर्त्तव्यान्तरवार-  
 णायोदाहार्यं । यथा तिष्ठन् गायतीति तिष्ठतिगायत्योर्मध्ये  
 तत्कर्मकं कार्यान्तरं नास्तीति गम्यते । “त्व हि नः पिता योऽस्मान्-

भवति । परं कारणमवरं कार्यं तद्रूपे तदधिष्ठाने तस्मिन् दृष्टे सति  
 अस्य द्रष्टुरनारब्धफलानि कर्माणि नश्यन्ति । ब्रह्मणः स्वरूपमानन्द  
 विद्वान् निर्भयो भवति द्वितीयाभावात् । “अभयं ब्रह्म प्राप्नोऽसि”  
 अज्ञानहानात् तज्जीवाख्यं ब्रह्म गुरूपदेशादात्मानमेव “अहं ब्रह्मास्मि”  
 इत्यवेत् विदितवत् । तस्माद्देवनात्तद्ब्रह्म पृथग्भवत् परिच्छेदमन्ति हा-  
 नादेकत्व, “अहं ब्रह्म” इत्यनुभवः तत्रानुभवकाले मोहशोकौ न स्त इति  
 श्रुतीनामर्थ, तासां तात्पर्यमाह ॥ ब्रह्मैव ॥ विद्यासत्फलयोर्मध्य इत्यर्थं  
 मोक्षस्य विधिफलत्वे स्वर्गादिवत् कालान्तरभावित्वं स्यात् । तथा च  
 श्रुतिबाध इति भावः । इतश्च मोक्षो वैधो नेत्याह ॥ तथेति ॥ तद्  
 ब्रह्मैतत् प्रत्यगस्मीति पश्यन् तस्मात् ज्ञानात् वामदेवो मुनीन्द्रः शुद्ध  
 ब्रह्म प्रतिपेदे ह तत्र ज्ञाने तिष्ठन् दृष्टवानात्ममन्त्रान् स्वस्य सर्वात्मत्व  
 प्रकाशकान् “अहं मनु” इत्यादीन् ददर्शेत्यर्थं । यद्यपि स्थितिर्गान्क्रि-  
 याया लक्षणं, ब्रह्मदर्शनन्तु ब्रह्मप्रतिपत्तिक्रियाया हेतुरिति वैषम्य-  
 मस्ति, तथापि ‘लक्षणहेत्वो क्रियाया’ इति [पा०१।२।२६] सूत्रेण  
 क्रिया प्रति लक्षणहेत्वोरर्थयोर्वर्त्तमानाद्धातो परस्य लट् । शब्दशा-  
 नचावादेशो भवत इति विहितशब्दप्रत्ययसामर्थ्यात् तिष्ठन् गायति  
 इत्युक्ते तत्कर्मकं कार्यान्तरं मध्ये न भातीत्येतावता पश्यन् प्रतिपेदे

कमविद्यायाः परं पारं तारयसि; श्रुतं ह्येव मे भगवद्दृशेभ्यः  
तरति शोकमात्मविद्” इति । “सोऽहं भगवः शोचामि तन्मा  
भगवाञ्छोकस्य पारं तारयतु” इति “तस्मै ऋदितकपायाय  
तमसः पारं दर्शयति भगवान् मनत्कुमारः” इति चैवमाद्याः  
श्रुतयो मोक्षप्रतिबन्धनिवृत्तिमात्रमेवात्मज्ञानस्य फलं दर्शयन्ति ।  
तथा चाचार्यप्रणीतं न्यायोपलक्षितं सूत्रं “दुःखजन्मप्रवृत्ति-  
दोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापाये तदनन्तरापायादपवर्गः”

इत्यस्य दृष्टान्तमाह ॥ यथेति ॥ किञ्च, ज्ञानादज्ञाननिवृत्तिः श्रूयते,  
ज्ञानस्य विधेयत्वे कर्मत्वादविद्यानिवर्तकत्वं न युक्तं, अतो बोधका  
एव वेदान्ता न विधायका इत्याह ॥ त्वं हीति ॥ भारद्वाजादयः षड्  
ऋषयः पिप्पलादं मुखं पादयोः प्रणम्य ऊचिरे त्वं खल्वस्माकं पिता  
यस्त्वमविद्यामहादधेः परं पुनरावृत्तिशून्यं पारं ब्रह्मविद्याज्ञवेनास्मां-  
स्तारयसि प्रापयसि ज्ञानेनाज्ञानं नाशयसीति यावत् । पश्यवाक्य-  
मुक्त्वा ह्यन्देग्यमाह ॥ श्रुतमिति ॥ अत्र तारयत्वित्यन्तमुपक्रमस्यं  
शेषमुपसंहारस्यमिति भेदः । “आत्मविच्छोकं तरति” इति भगव-  
त्सुल्लेभ्यो मया श्रुतमेव हि न दृष्टं, “सोऽहमज्ञत्वात् हे भगवः शो-  
चामि तं शोचन्तं मां भगवानेव ज्ञानज्ञवेन शोकसागरस्य परं पारं  
प्रापयतु” इति नारदेनोक्तः मनत्कुमारस्तस्मै तपसा दग्धकिल्बिषाय  
नारदाय तमसः शोकनिदानाज्ञानस्य ज्ञानेन निरूपं पारं ब्रह्म दर्शि-  
तवानित्यर्थः “एतयो वेद सो विद्याग्रथिं विकिरति” इति वाक्य-  
मादिशब्दार्थः । एवं श्रुतेस्तत्त्ववृत्तिप्रमा मुक्तिहेतुर्न कर्मव्युक्तं । तत्राक्ष-  
पादगौतममुनिसम्प्रतिमाह ॥ तथा चेति ॥ “गौरोऽहम्” इति मिथ्या-  
ज्ञानस्यापाये रागद्वेषमोहादिदोषाणां नाशः, दोषापायाद्ब्रह्मधर्मसं-  
रूपप्रवृत्तेरपायः, प्रवृत्त्यपायात् पुनर्देहप्राप्तिरूपजन्मापायः, एवं पाठ-  
क्रमेणोत्तरोत्तरस्य हेतुनाशान्नाशे सति तस्य प्रवृत्तिरूपहेतोरनन्तरस्य  
कार्यस्य जन्मनोऽपायात् दुःखसंस्वरूपापवर्गो भवतीत्यर्थः । ननु  
पूर्वसूत्रे “तत्त्वज्ञानान्निःश्रेयसाधिगम” इत्युक्ते सतीतरपदार्थभिन्ना-

इति । मिथ्याज्ञानापायश्च ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानाद्भवति । न चेदं ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानं सम्पद्रूपं, “यथानन्तं वै मनोऽनन्ता विद्ये देवा अनन्तमेव स तेन लोकं जयति” इति । नचाध्यामरूपं यथा “मनो ब्रह्म” इत्युपासीत, “आदित्यो ब्रह्म” इत्यादेश इति च मनश्चादित्यादिषु ब्रह्मदृश्यध्यामो, नापि विशिष्टक्रियायोगनिमित्तं “वायुर्व्याव संवर्गः प्राणो वाव संवर्गः” इतिवत् । नाप्याज्जावेक्षणादिकर्मवत् कर्माङ्गसंस्काररूपं । सम्पदारूपे

त्मतत्त्वज्ञानं कथं मोक्षं साधयतीत्याकाङ्क्षायां मिथ्याज्ञाननिवृत्तिदारेणेति वक्तुमिदं सूत्रं प्रवृत्तं । तथा च भिन्नात्मज्ञानान्मुक्तिं वदत् सूत्रं सम्मतश्चेत् परमतानुज्ञा स्यादित्यत आह ॥ मिथ्येति ॥ “तत्त्वज्ञानान्मुक्तिः” इत्यग्ने सम्मतिरुक्ता, भेदज्ञानन्तु “यत्र हि द्वैतमिव भवति” इति श्रुत्या भ्रान्तित्वात् “मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति” इति श्रुत्या धनर्थहेतुत्वाच्च न मुक्तिहेतुरिति भावः । ननु ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानमपि भेदज्ञानवन्न प्रमा, सम्पदारूपत्वेन भ्रान्तित्वादित्यत आह ॥ न चेदमित्यादिना ॥ अल्पालम्बनतिरस्कारेणोत्कृष्टवस्त्वभेदध्यानं सम्पद्यथा मनः खलुत्थानन्यादनन्तं तत उत्कृष्टा विश्वेदेवा अप्यनन्ता इत्यनन्तत्वसाम्याद् “विश्वेदेवा एव मनः” इति सम्पत्तया ऽनन्तफलप्राप्तिर्भवति तथा चेतनत्वसाम्याज्जीवे ब्रह्माभेदः सम्पदिति न चेत्पर्यः । अल्पालम्बनस्य प्राधान्येन ध्यानं, प्रतीकोपास्तिरध्यासः । यथा ब्रह्मदृष्ट्या मनस आदित्यस्य वा । तथा “अहं ब्रह्म” इति ज्ञानमध्यासो नेत्याह ॥ नचेति ॥ आदेशः उपदेशः क्रियाविशेषो विशिष्टक्रियातया योगो निमित्तं यस्य ध्यानस्य तत्तथा ; यथा प्रलयकाले वायुरग्न्यादीन् संश्लेषति संहरतीति संवर्गः, स्वापकाले प्राणो रागादीन् संहरतीति संहारक्रियायोगात् संवर्ग इति ध्यानं क्लान्दीग्ये विहितं तथा वृद्धिक्रियायोगाज्जीवो ब्रह्मेति ज्ञानमिति नेत्याह ॥ नापीति ॥ यथा “पत्न्यवेक्षितमाज्यं भवति” इति उपांशुयाजाद्यङ्गस्याज्यस्य

हि ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानेऽभ्युपगम्यमाने “तत्त्वमसि” “अहं ब्रह्मा-  
 स्मि” “अथमात्मा ब्रह्म” इत्येवमादीनां वाक्यानां ब्रह्मात्मैकत्व-  
 वस्तुप्रतिपादनपरः पदसमन्वयः पीड्येत । “भिद्यते हृदयग्रन्थि-  
 श्चिद्यन्ते सर्वसंशयाः” इति चैवमादीन्यविद्यानिवृत्तिफलश्र-  
 वणानुपपत्त्येवम् । “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति” इति चैवमादीनि  
 तद्भावापत्तिवचनानि सम्प्रदादिपक्षेण सामञ्जस्येनोपपद्येरन् ।  
 तस्मान्न सम्प्रदादिरूपं ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानम् । अतो न पुरुषव्या-  
 पारतन्त्रा ब्रह्मविद्या किं तर्हि प्रत्यक्षादिप्रमाणविषयवस्तुज्ञान-  
 वर्द्धस्तुतन्त्रैव । एवम्भूतस्य ब्रह्मणस्तज्ज्ञानस्य वा न कथाचिद्युक्त्या  
 शक्यः कार्यानुप्रवेशः कल्पयितुम् । न च विदिक्रियाकर्मात्वेन का-

संस्कारकमवेक्षणं विहितं तथा कर्मणि कर्तृत्वेनाङ्गस्यात्मनः संस्का-  
 रार्थं ब्रह्मज्ञानं नेत्याह ॥ नाप्याज्येति ॥ प्रतिज्ञाचतुष्टये हेतुमाह ॥  
 सम्प्रदादीति ॥ उपक्रमादिलिङ्गैर्ब्रह्मात्मैकत्ववस्तुनि प्रमितिहेतुर्यं  
 समानाधिकरणवाक्यानां पदनिष्ठ समन्वय तात्पर्यं निश्चितं तत्पीड्येत ।  
 किञ्च । एकत्वज्ञानादज्ञानिकहृदयस्यान्तःकरणस्य यो रागादिग्रन्थि-  
 श्चिन्मनस्तादात्मरूपाहङ्कारग्रन्थिर्वा नश्यतीत्यज्ञाननिवृत्तिफलवाक्य  
 बाधं स्यात् सम्प्रदादिज्ञानस्याप्रमात्वेनाज्ञानानिवर्त्तकत्वात् । किञ्च ।  
 जीवस्य ब्रह्मत्वसम्प्रदा कथं तद्भावः । पूर्वरूपे स्थिते नये वान्य  
 स्थान्यात्मतायोगात् । तस्मान्न सम्प्रदादिरूपमित्यर्थः । सम्प्रदादि-  
 रूपत्वाभावे फलितमाह ॥ अत इति ॥ प्रमात्वात्तद्वृत्तिसाध्या किं  
 तर्हि नित्यैव न प्रमाणसाध्येत्यर्थः । उक्तरीत्या सिद्धब्रह्मरूपमीक्ष्य  
 कार्यसाध्यत्व तज्ज्ञानस्य नियोगविषयत्वञ्च कल्पयितुमशक्यं कृत्यसा-  
 ध्यत्वादित्याह ॥ एवम्भूतस्येति ॥ ननु ब्रह्म कार्याङ्गकारकत्वात् पत्य-  
 वेक्षणकर्मकारकान्यवदिति चेत्, किं ज्ञाने ब्रह्मणः कर्मकारकत्व  
 उतोपासनाया? नाद्य इत्याह ॥ न चेति ॥ शाब्दज्ञानं विदिक्रियाश-  
 ब्दार्थं, विदितं कार्यं अविदितं कारणं तस्मादधि अन्यदित्यर्थः । येना

र्यानुप्रवेशो ब्रह्मणः। “अन्यदेव तद्विदितादधोऽविदितादधि” इति विदिक्रियाकर्मात्प्रतिषेधात् । “येनेदं सर्वं विजानाति तं केन विजानीयाद्” इति च । तथोपास्तिक्रियाकर्मात्प्रतिषेधोऽपि भवति । “यद्वाचानभ्युदितं येन वागभ्युद्यते इत्याद्यविषयत्वं ब्रह्मण उपन्यस्य, “तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते” इति । अविषयत्वे ब्रह्मणः शास्त्रयोनित्वानुपपत्तिरिति चेन्न, अविद्याकल्पितभेदनिवृत्तिपरत्वाच्छास्त्रस्य । न हि शास्त्रमिदन्तया विषयभूतं ब्रह्म प्रतिपिपादयिषति किं तर्हि प्रत्यगात्मत्वेनाविषयतया प्रतिपादयदविद्याकल्पितं वेद्यवेदित्वेदनादिभेदमपेक्षयति । तथा च शास्त्रं “यस्यामतं तस्य मतं मतं यस्य न वेद सः” । “अविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानतां” “न

त्मना इदं सर्वं दृश्यं लोको जानाति तं केन करणेन जानीयात्, तस्मादविषय आत्मेत्यर्थः । न द्वितीय इत्याह ॥ तथेति ॥ “यन्मनसा न मनुते” इति श्रुत्या लोको मनसा यत् ब्रह्म न जानातीत्यविषयत्वमुक्त्वा “तदेव वेद्यं ब्रह्म त्वं विद्धि” यत्तुपाधिर्विशिष्टं देवतादिकमित्युपासते जनाः नेदं ब्रह्मेत्यर्थः । ब्रह्मणः शास्त्रबोधाविषयत्वे प्रतिज्ञाहानिरिति शङ्कते ॥ अविषयत्व इति ॥ वेदान्तजन्यवृत्तिवृत्ताविद्यानिवृत्तिफलशास्त्रितया शास्त्रप्रमाणकत्वं वृत्तिविषयत्वेऽपि स्वप्रकाशब्रह्मणो वृत्त्यभिव्यक्तस्फुरणाविषयत्वादप्रमेयत्वमिति परिहरति ॥ नेति ॥ परत्वात् फलत्वादित्यर्थः । निवृत्तिरूपब्रह्मतात्पर्यादिति वार्थः । उक्तं विदुषोति ॥ न ह्येति ॥ चिद्विषयत्वमिदन्तं । अविषयतया अनिदन्तया । अदृश्यत्वे श्रुतिमाह ॥ तथा चेति ॥ यस्य ब्रह्मामतं चैतन्याविषय इति निश्चयस्तेन सम्यग्वगतं । यस्य त्वन्नस्य ब्रह्म चैतन्याविषय इति मतं स न वेद । उक्तमेव दाढ्यार्थमनुवदति । अविज्ञातमिति ॥ अविषयतया ब्रह्म विजानतामविज्ञातमदृश्यमिति यत्तः । अज्ञानान्तु



दृष्टेर्द्रष्टारं पश्येर्न श्रुतेः श्रोतारं शृणुया न विज्ञातेर्विज्ञा-  
 तारं विजानीयाः” इति चैवमादि । अतोऽविद्याकल्पितमंमा-  
 रित्वनिवर्त्तनेन गित्यमुक्तात्मस्वरूपसमर्पणान्न मोक्षस्यानित्यत्व-  
 दोषः । यस्य ह्युत्पाद्यो मोक्षस्तस्य नानमं वाचिकं कायिकं वा  
 कार्यमपेक्षत इति युक्तं । तथा विकार्यत्वे च । तयोः पक्षयोर्मो-  
 क्षस्य भ्रुवमनित्यत्वं । न हि दध्यादि विकार्यमुत्पाद्यं वा घटादि  
 नित्यं दृष्टं लोके । न चाप्यत्वेनापि कार्यापेक्षा, स्वात्मस्वरूपत्वे  
 सत्यनायत्वात् । स्वरूपव्यतिरिक्तत्वेऽपि ब्रह्मणो नाप्यत्वं । सर्व-  
 गतत्वेन नित्याप्तस्वरूपत्वात् सर्वेण ब्रह्मण आकाशस्यैव । नापि  
 संस्कार्यो मोक्षो येन व्यापारमपेक्षेत । संस्कारो हि नाम  
 संस्कार्यस्य गुणाधानेन वा स्यादोषापनयेन वा ? न तावद्  
 गुणाधानेन सम्भवति, अनाधेयातिशयब्रह्मस्वरूपत्वान्मोक्षस्य ।

ब्रह्म विज्ञातुं दृश्यमिति पक्ष इत्यर्थः । दृष्टेर्द्रष्टारं चाक्षुषमनोवृत्तेः  
 साक्षिणं अनया दृश्यया दृष्ट्या न पश्येर्विज्ञातेर्वृद्धिवृत्तेर्भिन्नरूपा-  
 याः साक्षिणं तथा न विषयीकुर्या इत्याह ॥ नेति ॥ नन्वविद्यादि-  
 निवर्त्तकत्वेन शास्त्रस्य प्रामाण्येऽपि निवृत्तेरागन्तुकत्वात् मोक्षस्यानि-  
 त्यत्वं स्यादिति नेत्याह ॥ अत इति ॥ तत्त्वज्ञानादित्यर्थः । अंसस्य  
 नित्यत्वादात्मरूपत्वाच्च नानित्यत्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । उत्पत्तिविकाराप्तिसं-  
 स्काररूपं चतुर्विधमेव क्रियाफलं तद्भिन्नत्वान्मोक्षस्य नोपासनासाध्य-  
 त्वमित्याह ॥ यस्य त्वित्यादिना तस्मात् ज्ञानमेकं मुक्त्यन्तेन । तथोत्पा-  
 द्यत्ववद्विकार्यत्वे चापेक्षत इति युक्तमित्यन्वयं दूषयति ॥ तयोःरिति ॥  
 स्थितस्यावस्थान्तरं विकारः । नन्वनित्यत्वनिरासाय क्रियया स्थितस्यैव  
 ब्रह्मणो ग्रामवदाग्निरस्तु नेत्याह ॥ न चेति ॥ ब्रह्म जीर्वाभ्रं न वा ?  
 उभयथाप्याप्तत्वात् न क्रियापेक्षेत्याह ॥ स्वात्मैत्यादिना ॥ यथा व्रीहीणां  
 संस्कार्यत्वेन प्रोक्षणापेक्षा तथा मोक्षस्य नेत्याह ॥ नापीत्यादिना ॥

नापि दोषापनयेन, नित्यशुद्धब्रह्मस्वरूपत्वान्मोक्षस्य । स्वात्म-  
धर्म एव संस्तिरोभूतो मोक्षः क्रिययात्मनि संस्क्रियमाणेऽभि-  
व्यज्यते । यथाऽऽदर्शे निघर्षणक्रियया संस्क्रियमाणे भास्वरत्वं  
धर्म इति चेन्न, क्रियाश्रयत्वानुपपत्तेरात्मनः । यदाश्रया हि  
क्रिया तमविकुर्वन्ती नैवात्मानं लभते । यद्यात्मा क्रियया वि-  
क्रियेतानित्यत्वमात्मनः प्रसज्येत । “अविकार्योऽयमुच्यते” इति  
चैवमादीनि वाक्यानि बाध्येरन् । तच्चानिष्टं । तस्मान्न स्वाश्रया  
क्रियात्मनः सम्भवति । अन्याश्रयाद्यास्तु क्रियाया अविषय-  
त्वान्न तथात्मा संस्क्रियते । ननु देहाश्रयया स्नानाचमनय-  
ज्ञोपवीतधारणादिकया क्रियया देही संस्क्रियमाणो दृष्टः ।  
न देहादिसंहतस्यैवाविद्यागृहीतस्यात्मनः संस्क्रियमाणत्वात् ।  
प्रत्यक्षं हि स्नानाचमनादेर्देहसमवायित्वं । तथा देहाश्रयया  
तत्संहत एव कश्चिदविद्ययात्मत्वेन परिगृहीतः संस्क्रियत इति

गुणाधानं ब्रीहियु प्रोक्षणादिना, क्षालनादिना वस्त्रादौ मलापनयः ।  
शुद्धते ॥ स्वात्मधर्म इति ॥ ब्रह्मात्मस्वरूप एव मोक्षोऽनाद्यविद्यामला-  
हतः उपासनया मले नष्टेऽभिव्यज्यते इत्यत्र दृष्टान्तः ॥ यथेति ॥  
संस्कारो मलनाशः, किमात्मनि मलः सत्यः कल्पितो वा । द्वितीये  
ज्ञानादेव तन्नाशो न क्रियया ; आद्ये क्रिया किमात्मनिष्ठा अन्यनिष्ठा  
वा? नाद्य इत्याह ॥ न क्रियेति ॥ अनुपपत्तिं स्फुटयति ॥ यदीति ॥  
क्रिया हि स्वाश्रये संयोगादिविकारमकुर्वन्ती न आद्यत इत्यर्थः । तत्र  
वाक्यबाधनं न द्वितीय इत्याह ॥ अन्येति ॥ अविषयत्वात् क्रियाश्रय-  
त्रयासंयोगादिति यावत् । दर्शयन्तु सावयवं क्रियाश्रयेष्टकचूर्णादि-  
द्वयसंयोगित्वात् संस्क्रियत इति भावः । अन्यक्रियया अन्यो न संस्क्रि-  
यत इत्यत्र व्यभिचारं शङ्कते ॥ नन्येति ॥ आत्मनो मूलाविद्याप्रतिवि

युक्तं । यथा देहाश्रयचिकित्सानिमित्तेन धातुसाम्येन तत्सं-  
 हतस्य तदभिमानिन आरोग्यफलं “अहमरोगः” इति यत्र  
 बुद्धिरुत्पद्यते, एवै स्नानाचमनयज्ञोपवीतादिधारणाकथा क्रि-  
 यया “अहं शुद्धः संसृतः” इति यत्र बुद्धिरुत्पद्यते स संस्क्रि-  
 यते, स च देहेन संसृत एव । तेनैव ह्यहंकर्त्ताहंप्रत्ययविषयेण  
 प्रत्ययिना सर्वाः क्रिया निर्वर्तन्ते तत्फलं च स एवाश्राति ।  
 “तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्वनन्ननन्योऽभिचाकशीति” इति म-  
 न्त्ववर्षादौ “आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः” इति च ।  
 तथा “एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्त-  
 रात्मा । कर्माध्यक्षः सर्वभूताधिवासः साक्षी चेता केवलो

म्बितत्वेन गृहीतस्य नरोऽहमिति भ्रान्त्या देहतादात्म्यमापन्नस्य क्रिया-  
 श्रयत्वभ्रान्त्या संस्कार्यत्वभ्रमात्र व्यभिचार इत्याह ॥ नेति ॥ ऋषि-  
 दिति ॥ अनिश्चितब्रह्मस्वरूप इत्यर्थः । यत्रात्मनि विषये आरोग्यबुद्धि-  
 रुत्पद्यते तस्य देहसंहतस्यैवारोग्यफलमित्यन्वयः । ननु देहाभिन्नस्य  
 कथं संस्कारः ? तस्यामुष्णिकफलभोक्तृत्वायोगादित्यत आह ॥ तेनेति ॥  
 देहसंहतेनैवान्त करणप्रतिविम्बात्मना कर्त्ताहमिति भासमानेन प्रत्य-  
 या कामादयो मनस्तादात्म्यादस्य सन्तीति प्रत्ययिना क्रियाफलं भुव्यत  
 इत्यर्थः, मनोविशिष्टस्यामुष्णिकभोक्तुः संस्कारो युक्त इति भावः । वि-  
 शिष्टस्य भोक्तृत्वं न केवलस्य साक्षिण इत्यत्र मानमाह ॥ तयोरिति ॥  
 प्रमादसाक्षिणोर्मध्ये सत्वसंसर्गमात्रेण कल्पितकर्तृत्वादिमान् प्रमाता  
 पिप्पलं कर्मफलं भुङ्क्ते, स एव शोधितत्वेनान्यः साक्षितया प्रका-  
 शत इत्यर्थः । आत्मा देहः, देहादियुक्तं प्रमात्रात्मानमित्यर्थः । एवं  
 सोपाधिकस्य चिदात्मोर्मिण्यासंस्कार्यत्वमुक्त्वा निरूपाधिकस्यासंस्कार्यत्वे  
 मानमाह ॥ एक इति ॥ सर्वभूतेष्वद्वितीय एको देवः स्वप्रकाशः,  
 तथापि मायावृत्तत्वान्न प्रकाशत इत्याह ॥ गूढ इति ॥ ननु जीवे-  
 नासम्बन्धाद्भिन्नत्वाद्वा देवस्याभानं न तु मायागूहनादिति नेत्याह ॥

निर्गुणश्च” इति । “स पर्यगात् शुक्रमकायमत्रणमस्त्राविरं शुद्ध-  
मपापविद्धं” इति चैतौ मन्त्रावनाधेयातिशयतां नित्यशुद्धताञ्च  
ब्रह्मणो दर्शयतः । ब्रह्मभावश्च मोक्षः । तस्मान्न संस्कार्योऽपि  
मोक्षः । अतोऽन्यन्मोक्षं प्रति क्रियानुप्रवेशद्वारं न शक्यं केनचि-  
द्दर्शयितुं । तस्माज्ज्ञानमेकं मुक्ता क्रियाया गन्धमात्रस्याप्यनु-  
प्रवेश इह नोपपद्यते । ननु ज्ञानं नाम मानसी क्रिया, न,  
वैलक्षण्यात् । क्रिया हि नाम सा यत्र वस्तुस्वरूपनिरपेक्षैव  
चोद्यते पुरुषचित्तव्यापाराधीना च । यथा “यस्यै देवतायै

सर्वथापी सर्वभूतान्तरात्मेति ॥ देवस्य विभुत्वात् सर्वप्राणिप्रत्य-  
क्षाद्यावरणादेवाभानमित्यर्थः । प्रत्यक्त्वे कर्तृत्वं स्यादिति चेत् । न ।  
कर्माध्यक्षः क्रियासाक्षीत्यर्थः । तर्हि साक्ष्यमस्तीति द्वैतापत्तिः । न ।  
सर्वभूतानामधिष्ठानं भूत्वा साक्षी भवति, साक्ष्यमधिष्ठाने साक्षिणि  
कल्पितमिति भावः । साक्षिशब्दार्थमाह ॥ चेता केवल इति ॥ बोद्धृत्वे  
सति, अकर्ता साक्षीति लोकाप्रसिद्धं । चकारो दोषाभावसमुच्चयायः,  
निर्गुणत्वान्निर्दोषाच्च । गुणो दोषनाशो वा संस्कारो नेत्यर्थः । स इत्यु-  
पक्रमात् । शुभादिशब्दाः पुंस्त्वेन वाच्याः, स चात्मा परि सर्वमगात्  
व्याप्तः, शुक्रो दीप्तिमान्, अकायो लिङ्गशून्यः, अत्रणोऽक्षतः, अस्त्रा-  
विरः शिराविधुरः, अन्धर इति वा । आभ्यां पदाभ्यां स्थूलदेह-  
शून्यत्वमुक्तं । शुद्धो रोगादिमलशून्यः, अपापविद्धः पुण्यपायाभ्यामसं-  
स्पृष्ट इत्यर्थः । अत इति । उत्पत्त्याप्तविकारसंस्कारेभ्योऽन्यत् पक्षमं  
क्रियाफलं नास्ति यन्मोक्षस्य क्रियासाध्यत्वे द्वारं भवेदित्यर्थः । ननु  
मोक्षस्यासाध्यत्वे शास्त्रारम्भो तृषा, न, ज्ञानार्थत्वादित्याह ॥ तस्मा-  
दिति ॥ द्वाराभावादित्यर्थः । व्याघातं शङ्कते ॥ नन्विति ॥ तथा च  
मोक्षे क्रियानुप्रवेशे नास्तीति व्याहृतमिति भावः । मानसमपि ज्ञानं  
न विधियोग्या क्रिया वस्तुतन्त्रत्वात् कृत्यसाध्यत्वत्वेत्याह ॥ नेति ॥  
वैलक्षण्यां प्रपद्यति ॥ क्रिया हीति ॥ यत्र विषये तदनपेक्षैव या  
चोद्यते तत्र सा हि क्रियेति योजना विषयवस्तुनपेक्षा, कृतिसाध्या च

हविर्गृहीतं स्यात् तां ध्यायेदपट्करिष्यन्” इति “मन्ध्यां मनमा ध्यायेत्” इति चैवमादिषु । ध्यानं चिन्तनं यद्यपि मानसं तथापि पुरुषेण कर्तुमकर्तुमन्यथा वा कर्तुं शक्यं पुरुषतन्त्रत्वात् । ज्ञानन्तु प्रमाणजन्यं, प्रमाणञ्च यथाभूतवस्तुविषयं, अतो ज्ञानं कर्तुमकर्तुमन्यथा वा कर्तुमशक्यं केवलं वस्तुतन्त्रमेव, तत् न चोदनातन्त्रं नापि पुरुषतन्त्रं, तस्मान्मानसत्वेऽपि ज्ञानस्य महद्वैलक्षण्यं । यथा च “पुरुषो वाव गौतमाग्निर्योषा वाव गौतमाग्निः,” इत्यत्र \*योपित्पुरुषयोरग्निबुद्धिर्मानमी भवति केवल-चोदनाजन्यत्वात्तु क्रियैव सा पुरुषतन्त्रा च । या तु प्रसिद्धेऽग्नावग्निर्बुद्धिः न सा चोदनातन्त्रा, नापि पुरुषतन्त्रा, किं तर्हि, प्रत्यक्ष-विषयवस्तुतन्त्रैवेति ज्ञानमेव तन्न क्रिया । एवं सर्व्वप्रमाणविषय-

क्रियेत्यत्र दृष्टान्तमाह ॥ यथेति ॥ गृहीतमध्वर्युमेति शेषः । “वषट् करिष्यन् हेता मन्ध्यां” देवता इति चैवमादिवाक्येषु यथा यादृशी ध्यानक्रिया वस्वनपेक्षा पुनन्त्रा च चोद्यते तादृशी क्रियेत्यर्थः । ध्यानमपि मानसत्वात् ज्ञानवन्न क्रियेत्यत आह ॥ ध्यानमित्यादिना ॥ तथापि क्रियैवेति शेषः । कृत्यसाध्यत्वमुपाधिरिति भावः । ध्यानक्रियामुक्त्वा ततो वैलक्षण्यं ज्ञानस्य स्फुटयति ॥ ज्ञानन्त्विति ॥ अतः प्रमात्वान्न चोदनातन्त्रं न विधेर्विषयः । पुरुषः कृतिद्वारा तन्त्रं हेतुर्यस्य तत्पुरुषतन्त्रं, तस्माद्ब्रह्मव्यभिचारादपुं तन्त्रत्वाच्च ध्यानात् ज्ञानस्य महान् भेद इत्यर्थः । भेदमेव दृष्टान्तान्तरमाह ॥ यथा चेति ॥ अभेदासत्वेऽपि विधितो ध्यानं कर्तुं शक्यं न ज्ञानमित्यर्थः । ननु प्रत्यक्षज्ञानस्य विषयजन्यतया तत्तन्त्रत्वेऽपि शाब्दबोधस्य तदभावाद्बिधेयक्रियात्वमिति नेत्याह ॥ एवं सर्व्वेऽपि ॥ शब्दानुमानाद्यर्थेष्वपि ज्ञानमविधेयक्रियात्वेन ज्ञातव्यं । तत्रापि मानादेव ज्ञानस्य प्राप्तेर्विध्ययोगादित्यर्थः ।

\* योषा वाव गौतमाग्निरिति मु० पुस्तके नास्ति ।

वस्तुषु वेदितव्यं । तत्रैवं सति यथाभूतब्रह्मात्मविषयमपि ज्ञान  
न चेदनातन्त्र । अतन्त्रद्विषया लिङ्गादयः श्रूयमाणा अप्यनि-  
योज्यविषयत्वात् कुण्ठीभवन्त्युपलादिषु प्रयुक्तानुगतेषु आदिवत्,  
अहेयानुपादेयवस्तुविषयत्वात् । किमर्थानि तर्हि “आत्मा वा अरे  
द्रष्टव्य. श्रोतव्यः” इत्यादीनि विधिच्छायानि वचनानि? स्वाभा-  
विकप्रवृत्तिविषयविमुखीकरणार्थानि इति ब्रूमः । यो हि वहि-  
र्मुख. प्रवर्तते पुरुष “द्रष्ट मे भूयादनिष्ट मे मा भूत्” इति, न च  
तत्रात्यन्तिकपुरुषार्थं लभते । तमात्यन्तिकपुरुषार्थवाञ्छिन स्वा-  
भाविककार्यकरणसङ्घातप्रवृत्तिगोचराद्विमुखीकृत्य प्रत्यगात्म-

तत्रैव सति लोके ज्ञानस्याविधेयत्वे सतीत्यर्थं । यथाभूतत्वमबाधितत्व ।  
गनु “आत्मानं पश्येत्” “ब्रह्मात्वं विद्धि” “आत्मा द्रष्टव्य” इति  
विज्ञाने लिङ्गोत्तरप्रत्यया विधायका श्रूयन्ते, अतो ज्ञान विधेय  
मित्यत् आह ॥ तद्विषय इति ॥ तस्मिन् ज्ञानरूपविषये विषय  
पुरुषं प्रवर्तयितुं अशक्ता भवन्ति । अनियोज्य द्वात्यसाध्य नियोज्यशून्य  
वा ज्ञान तद्विषयकत्वादित्यर्थं । “ममाय नियोग” इति बोद्धा नि  
योज्यो विषयश्च विधेर्नास्तीति भावः । तर्हि ज्ञेयं ब्रह्म विधीयता  
नेत्याह ॥ अहेयेति ॥ वस्तुस्वरूपो विषयस्तत्त्वात् ब्रह्मणो निरतिशय  
स्यासाध्यत्वात् विधेयत्वमित्यर्थं । उदासीनवस्तुविषयकत्वात् ज्ञानश्च न  
विधेय, प्रष्टव्यादिकलाभावादित्यर्थं । विधिप्रदाना गति एच्छति ॥  
किमर्थानीति ॥ विधिच्छायानि प्रसिद्धयागादिविधितुल्यानीत्यर्थं ।  
विधिप्रत्ययैरात्मज्ञान परमपुरुषार्थसाधनमिति स्तूयते स्तथा आयन्ति  
केष्टहेतुत्वभक्त्या या विषयेषु प्रवृत्ति आत्मश्रवणादिप्रतिबन्धिका  
तन्निवृत्तिफलानि विधिप्रदानीत्याह ॥ स्वाभाविकेति ॥ विदृणोति ॥  
यो हीत्यादिना ॥ तत्र विषयेषु सङ्घातस्य या प्रवृत्ति तद्गोचराच्छ-  
ब्दादेरित्यर्थं । ज्ञोतश्चित्तवृत्तिप्रवाहः । प्रवर्तयन्ति ज्ञानसाधनश्रव-  
णादाविति शेषः । श्रवणस्वरूपमाह ॥ तस्येति ॥ अन्वेषणं ज्ञानं ।  
यदिदं जगत्तत् सर्वं व्यात्मैवेत्यनात्मवाधेनात्मा बाध्यते । अद्वितीया

नि स्रोतस्तथा प्रवर्त्तयन्ति “आत्मा वा श्ररे द्रष्टव्यः” इत्यादीनि ।  
 तस्यात्मान्वेषणाय प्रवृत्तस्याद्देयमनुपादेयं चात्मतत्त्वमुपदिश्यते  
 “इदं सर्वं यदयमात्मा” “यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन  
 कम्पयेत् केन क विजानीयात्” “विज्ञातारमरे केन विजा-  
 नोयादयमात्मा ब्रह्म” इत्येवमादिभिः । यदप्यकर्त्तव्यप्रधान-  
 मात्मज्ञानं दानायोपादानाय वा न भवतीति तथैवेत्यभ्युपग-  
 म्यते । अलङ्कारो ह्ययमस्माक यद्ब्रह्मात्मावगतौ सत्यां सर्वक-  
 र्त्तव्यताहानिः कृतकृत्यता चेति । तथा च श्रुतिः ।

“आत्मानं चेद्विजानीयादयमस्मीति पूरुष ।

किमिच्छन् कस्य कामाय शरीरमनुसञ्चरेत्” ॥\*

इति ।

“एतद्बुद्ध्या बुद्धिमान् स्यात् कृतकृत्यश्च भारत” इति च श्रुतिः ।  
 तस्मान्न प्रतिपत्तिविधिविषयतया\* ब्रह्मण समर्पण । यदपि  
 केचिदाहुः “प्रवृत्तिनिवृत्तिविधितच्छेषव्यतिरेकेण केवलवस्तु-  
 वादी वेदभागो नास्ति” इति । तन्न । श्रौपनिषदस्य पुरुषस्या-

दृष्ट्यात्मबोधे क्व विधि तपस्या दैतवनोपजीवन क्व स्यास्यतीति भाव ।  
 आत्मज्ञानिनः कर्त्तव्याभावे मानमाह ॥ तथा चेति ॥ “अथ स्वयं  
 प्रभानन्द परमात्माहमस्मि” इति । यदि कश्चित् पुरुष आत्मानं  
 जानीयात्तदा किं फलमिच्छन् कस्य वा भोक्तुं प्रीतये शरीरं तप्यमानं  
 मनुसञ्चरेत् तप्येत, भोक्तुं भोग्यद्वैताभावात्, कृतकृत्य आत्मविदित्वभि-  
 प्राय । ज्ञानदौर्लभ्यार्थश्चच्छब्दः । एतद् गुह्यतमं तत्त्वं वृत्तिकारमतनि-  
 रासमुपसंहरति ॥ तस्मादिति ॥ प्राभाकरोक्तमुपन्यस्यति ॥ यदपि  
 केचिदिति ॥ कर्त्तात्मा लोकसिद्धत्वान्न वेदान्तार्थः । तदन्यत् ब्रह्म नास्त्येव

नन्यशेषत्वात् । योऽसावुपनिषत्स्वेवाधिगतः पुरुषोऽसंसारी  
 ब्रह्मोत्पाद्यादिचतुर्विधद्रव्यविलक्षणः स्वप्रकरणस्योऽनन्यशेषो  
 नासौ नास्ति नाधिगम्यत इति वा वदितुं शक्यं “स एष नेति  
 नेत्यात्म” इत्यात्मशब्दात्, आत्मनश्च प्रत्याख्यातुमशक्यत्वात् ।  
 नन्वात्माहंप्रत्ययविषयत्वादुपनिषत्स्वेव विज्ञायत इत्यनुपपन्नं ।  
 न, तत्साचित्त्वेन प्रत्युक्तत्वात् । न ह्यहंप्रत्ययविषयकर्तृव्यतिरेकेण  
 तत्साची सर्वभूतस्यः सम एकः कूटस्थनित्यः पुरुषो विधिकाण्डे  
 तर्कसमये वा केनचिदधिगतः सर्वस्यात्मा; अतः स न केनचित्

वेदस्य कार्यपरत्वेन मानाभावादित्यर्थः । मानाभावोऽसिद्ध इत्याह ॥  
 नेति ॥ अज्ञातस्य फलस्वरूपस्यात्मन उपनिषदेकवेद्यस्याकार्यशेषत्वात्  
 ह्यत्स्ववेदस्य कार्यपरत्वमसिद्धं । न च प्रवृत्तिनिवृत्तिलिङ्गाभ्यां श्रोतु-  
 स्तज्ज्ञेत्तुकार्यबोधमनुमाय वक्तव्यत्वात् कार्यपरत्वं निश्चित्य वाक्यस्य-  
 दाना कार्यान्विते शक्तिग्रहात् सिद्धस्य पदार्थस्य वाक्यार्थत्वमिति  
 वाच्यं “पुत्रस्ते जातः” इति वाक्यश्रोतुः पितुर्घर्षलिङ्गेनेत्य पुत्रजन्मानुमाय  
 पुत्रादिपदानां सिद्धे सङ्गतिग्रहात् कार्यान्वितापेक्षयान्वितार्थे शक्ति-  
 रित्यङ्गीकारे लाघवात् सिद्धस्यापि वाक्यार्थत्वादित्यलं । किञ्च ब्रह्मणो  
 नास्तित्वादेव ह्यत्स्ववेदस्य कार्यपरत्वं उत वेदान्तेषु तस्याभावात् अथ  
 वा कार्यशेषत्वात् किंवा लोकसिद्धत्वादाहोस्वित् मानान्तरविरो-  
 धात्? तत्रार्थं पक्षत्रयं निरापद्ये ॥ योऽसाविति ॥ अनन्यशेषत्वाद्यं-  
 संसारि इत्यादि विशेषणं नास्तित्वाभावे हेतु वेदान्तमानसिद्धत्वमुक्त्वा  
 हेत्यन्तरमात्मत्वमाह । स एष इति ॥ इतिरिदमर्थं “इदं न इदं न”  
 इति सर्वदृश्यनिषेधेन य आत्मा उपदिष्टः स एष इत्यर्थः । पशुर्धे  
 शइति । नन्वात्माहमिति । आत्मनोऽप्यशारादिसाक्षित्वेनाहंधोषि-  
 यत्वस्य निरस्तत्वात् लोकसिद्धतेत्याह । नेति ॥ य तीर्थंकरा अपि न  
 जायन्ति तस्यालौकिकत्वं किमु वाच्यमित्याह । न हीति । समस्ततार-  
 तम्यपरिणतं, तत्तन्मते आत्मानधिगतिस्योतकाणि विशेष्यमाणि । पशुर्धे  
 निरम्यति ॥ अत इति ॥ केनचिदादिना प्रमाणेन वेत्यर्थं । अतस्तत्त्वं



प्रत्याख्यातुं शक्यो विधिशेषत्वं वा नेतुं च एव निराकर्त्ता तस्मै-  
 वात्मत्वात् । आत्मत्वादेव च सर्वेषां न हेयो नाप्युपादेयः ।  
 सर्वं हि विनश्यद्विकारजातं पुरुषान्तं विनश्यति । पुरुषो हि  
 विनाशहेत्वभावादविनाशो विक्रियाहेत्वभावाच्च कूटस्थनित्योऽत  
 एव नित्यशुद्धमुक्तस्वभावः । तस्मात् “पुरुषात् न परं किञ्चित्  
 सा काष्ठा सा परा गतिः” “तन्वैपनिषदं पुरुषं पृच्छामि”  
 इति चैपनिषदत्वविशेषणं पुरुषस्यैपनिषत्सु प्राधान्येन प्रका-  
 श्यमानत्वे उपपद्यते । अतो भूत\*वस्तुपरो वेदभागो नास्तीति  
 वचनं साहचर्यमात्रं । यदपि शास्त्रतात्पर्यविदामनुक्रमणं । दृष्टो  
 हि तस्यार्थः कर्मावबोधनमित्येवमादिः तद्गुर्माजिज्ञासाविषय-

मानान्तरविरोध इति भावः ॥ साक्षी कर्माङ्गचेतनत्वात् कर्तृवदिति  
 तत्राह ॥ विधीति ॥ अज्ञातसाक्षिणोऽनुपयोगाज्ज्ञातस्य व्याघातकत्वान्न  
 कर्मशेषत्वमित्यर्थः । साक्षिणः सर्वशेषित्वाद्देयानुपादेयत्वाच्च न, कर्म-  
 शेषत्वमित्याह ॥ आत्मत्वादिति ॥ अनित्यत्वेनात्मनो हेतुत्वमाशङ्क्याह ॥  
 सर्वं हीति ॥ परिणामित्वेन हेयतां निराचये ॥ विक्रियेति ॥ उपा-  
 देयत्वं निराचये ॥ अत एवेति ॥ निर्विकारत्वादित्यर्थः । उपादेयत्वं  
 हि साध्यस्य न त्वात्मनः नित्यसिद्धत्वादित्यर्थः । परप्राप्त्यर्थं च्यात्मा  
 हेय इत्यत आह ॥ तस्मात् पुरुषान्न परं किञ्चिदिति ॥ काष्ठा सर्व-  
 स्यावधिः । एवमात्मनोऽनन्यशेषत्वादवाध्यत्वादपूर्वत्वाद्देदान्तेषु स्फुटभा-  
 नाच्च वेदान्तैकवेद्यत्वमुक्तं ॥ तत्र श्रुतिमाह ॥ तन्वेति ॥ तं सकारण-  
 सूत्रस्याधिष्ठानं पुरुषं पूर्णं हेतुशक्यत्वात्त्वां पृच्छामीत्यर्थः । अत इति ।  
 उक्तलिङ्गैः श्रुत्या च वेदान्तानामात्मवस्तुपरत्वनिश्चयादित्यर्थः ॥ पूर्वो-  
 क्तमनुवदति ॥ यदपीति ॥ वेदस्य नैरर्थक्ये शङ्किते तस्यार्थवत्तापर-  
 मिदं भाष्यं । दृष्टो हीति ॥ तत्र फलवदर्यावबोधनमिति वक्तव्ये धर्मवि-  
 चारप्रक्रमात् कर्मावबोधनमित्युक्तं नैतावता वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वनि-

त्वाद्धिप्रतिषेधशास्त्राभिप्रायं द्रष्टव्यं । अपि च “आम्नायस्य  
 क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्शानाम्” इत्येतदेकान्तेनाभ्युपगच्छतां  
 भूतोपदेशानर्थक्यप्रसङ्गः प्रवृत्तिनिवृत्तिविधिश्चेत्\* व्यतिरेकेण  
 भूतञ्चेद्वस्त्वपदिशति भव्यार्थत्वेन कूटस्थनित्यत्वं भूतं नोपदिश-

रासः । अत एवानुपलब्धेऽर्थे “तत्रमाणमिति” सूत्रकारो धर्मस्य फल-  
 वदज्ञातत्वेनैव वेदार्थतां दर्शयति । “तच्चावशिष्टं ब्रह्मणः” इति वृद्धवाक्यै-  
 विरोध इत्याह ॥ तद्वर्त्मिति ॥ निषेधशास्त्रस्यापि निवृत्तिकार्यपरत्व-  
 मस्ति, तत् सूत्रभाष्यवाक्यजातं कर्मकाण्डस्य कार्यपरत्वाभिप्रायमि-  
 त्यर्थः । वस्तुतस्तु लिङ्गर्थे कर्मकाण्डस्य तात्पर्यं, लिङ्गर्थश्च लोके प्रवर्त-  
 कज्ञानगोचरत्वेन क्लृप्तं यागादिक्रियागतमित्यसाधनत्वमेव न क्रिया-  
 तोऽतिरिक्तं कार्यं तस्य कूर्मलोमवदप्रसिद्धत्वादिति तस्यापि परा-  
 भिमत्तकार्यविलक्षणे सिद्धे प्रामाण्यं किमुत ज्ञानकाण्डस्येति मन्तव्यं ।  
 किञ्च । वेदान्ताः सिद्धवस्तुपराः फलवद्भूतशब्दत्वाद्दध्यादिशब्दवदि-  
 त्याह ॥ अपि चेति ॥ किमक्रियार्थकशब्दानामानर्थक्यमभिधेयाभावः  
 फलाभावे वा ? आद्य आह ॥ आम्नायस्येति ॥ इति न्यायेन एतद-  
 भिधेयराहित्यं नियमेनाङ्गीकुर्वतां “सोमेन यजेत” “दध्ना जुहोति”  
 इत्यादिवाक्येषु दधिसोमादिशब्दानामर्थग्रन्थत्वं स्यादित्यर्थः । ननु  
 केनोक्तमभिधेयराहित्यमित्याशङ्क्याह ॥ प्रष्टसीति ॥ कार्यातिरेकेण भ-  
 व्यार्थत्वेन कार्यशेषत्वेन दध्यादिशब्दो भूतं वक्ति चेत्, तर्हि सत्यादि-  
 शब्दः कूटस्थं न वक्तव्यत्र को हेतुः किं कूटस्थस्याक्रियात्वादुताक्रिया-  
 शेषत्वादेति प्रश्नः ? ननु दध्यादेः कार्यान्यचित्त्वेन कार्यात्वादुपदेश, न  
 कूटस्थस्याकार्यत्वादित्याद्यमाशङ्क्य निरस्यति ॥ न हीति ॥ दध्यादेः  
 कार्यत्वे कार्याभेदे शेषत्वहानिः । अतो भूतस्य कार्याङ्गिन्नस्य शब्दा-  
 र्थत्वं लब्धमिति भावः । द्वितीयं शङ्कते ॥ अक्रियात्वेऽपीति ॥ क्रियार्थः  
 कार्यशेषपरः कूटस्थस्य त्वकार्यशेषत्वान्नोपदेश इति भावः । भूतस्य  
 कार्यशेषत्वं शब्दार्थत्वाय फलाय वा ? नाद्य इत्याह । नैव दोष इति ॥  
 दध्यादेः कार्यशेषत्वे सत्यपि शब्देन वस्तुमात्रमेवोपदिष्टं न कार्यान्ययी

तीति को हेतुः । न हि भूतमुपदिश्यमानं क्रिया भवति ।  
 अक्रियात्वेऽपि भूतस्य क्रियामाधनत्वात् क्रियार्थ एव भूतोपदेश  
 इति चेत्, नैप देश्यः । क्रियार्थत्वेऽपि क्रियानिवर्तनशक्तिमदस्त्व-  
 उपदिष्टमेव । क्रियार्थत्वन्तु प्रयोजनं तस्य । न चैतावता वस्त्वनु-  
 पदिष्टं भवति । यदि नामोपदिष्टं किं तव तेन स्यादिति । उच्यते,  
 अनवगतात्मवस्त्वपदेशश्च तथैव भवितुमर्हति; तदवगत्या मि-  
 थ्याज्ञानस्य संसारहेतोर्निवृत्तिः प्रयोजनं क्रियत इत्यविशिष्टम-  
 र्थवत्त्वं क्रियामाधनवस्त्वपदेशेन । अपि च “ब्राह्मणे न हन्तव्यः”  
 इति चैवमाद्यानिवृत्तिरूपदिश्यते । न च सा क्रिया नापि क्रिया-

शब्दार्थः । अन्वितार्थमात्रे शब्दानां शक्तिप्रवृत्तादित्यर्थः । द्वितीयम-  
 ङ्गीकरोति ॥ क्रियार्थत्वन्विति ॥ तस्य भूतविशेषस्य दध्यादेः क्रिया-  
 शेषत्वं फलमुद्दिष्टाङ्गीक्रियत इत्यर्थः, न तु ब्रह्मण इति तु शब्दार्थः, ननु  
 भूतस्य कार्यशेषत्वाङ्गीकारे स्वातन्त्र्येण कथं शब्दार्थत्विति तत्राह ॥ न  
 चेति ॥ फलार्थं शेषत्वाङ्गीकारमात्रेण शब्दार्थत्वमङ्गी नास्तौत्यर्थः ।  
 ध्यानर्थक्यं फलाभाव इति पक्षं शङ्कते ॥ यदीति ॥ यद्यपि दध्यादि  
 स्वतो निष्कलमपि क्रियाद्वारा सफलत्वादुपदिष्टं तथापि फूटस्य ब्रह्म-  
 वादिनः क्रियाद्वाराभावात् तेन दृष्टान्तेन किं फलं स्यादित्यर्थः । भूतस्य  
 साफल्ये क्रियैव द्वारमिति न नियमः, रज्ज्वज्ञानमात्रेण साफल्यदर्श-  
 नादित्याह ॥ उच्यते इति ॥ तथैव दध्यादिवदेवेत्यर्थः । दध्यादेः क्रिया-  
 द्वारा साफल्यं, ब्रह्मणस्तु स्वत इति विशेषे सत्यपि वेदान्तानां सफल-  
 भूतार्थकत्वमात्रेण दध्यादुपदेशसाम्यमित्यनवयवम् । इदानीं वेदान्तानां  
 निषेधवाक्यवत् सिद्धार्थपरत्वमित्याह ॥ अपि चेति ॥ नञः प्रकृत्यर्थेन  
 सम्बन्धात् हननाभावो नञर्थः इत्यसाधनत्वं प्रत्यादिप्रत्ययार्थः, इत्य-  
 खात्र नरकदुःखाभावः, तत्परिपालको हननाभाव इति निषेधवा-  
 क्यार्थः, हननाभावो दुःखाभावहेतुरित्युक्तावर्थाहननस्य दुःखसाधन-  
 त्वधिया मुखो निवर्तते, नात्र नियोगः कश्चिदस्ति, तस्य क्रिया तस्या-

साधनं । अक्रियार्थानामुपदेशोऽनर्थकश्चेत् “ब्राह्मणो न हन्तव्यः”  
इत्यादिनिवृत्त्युपदेशानामानर्थक्यं प्राप्तं, तच्चानिष्टं । न च स्व-  
भावप्राप्तहन्यर्थानुरागेण नञः शक्यमप्राप्तक्रियार्थत्वं कल्पयितुं  
हननक्रियानिवृत्त्यौदासीन्यव्यतिरेकेण । नञस्यैव स्वभावो यत्

धनदध्यादिविषयत्वात् । न च हननाभावरूपा नञ्वाच्या निवृत्तिः  
क्रिया । अभावत्वान्नापि क्रियासाधनं । अभावस्य भावार्थहेतुत्वा-  
द्भावावार्थासत्त्वाच्चेत्यर्थः । अतो निषेधशास्त्रस्य सिद्धार्थे प्रामाण्यमिति  
भावः । विपक्षे दण्डमाह ॥ अक्रियेति ॥ ननु स्वभावतो रागतः प्राप्तेन  
हन्यर्थेनानुरागेण नञ्सम्बन्धेन हेतुना हननविरोधिनी सङ्ख्यक्रिया  
बोध्यते, सा च नञर्थरूपा तत्राप्राप्तत्वाद्बिधीयते “अहननं कुर्यात्”  
इति । तथा च कार्यार्थमिदं वाक्यमित्याशङ्क्य निषेधति ॥ न चेति ॥  
औदासीन्यं पुरुषस्य स्वरूपं, तच्च हननक्रियानिवृत्त्युपलक्षितं निवृत्त्यौ-  
दासीन्यं हननभाव इति यावत् तद्व्यतिरेकेण नञ क्रियार्थत्वं कल्प-  
यितुं न च शक्यमिति योजना, मुख्यार्थस्याभावस्य नञजर्थत्वसम्भवे  
तद्विरोधिक्रियालक्षणाया अन्याय्यत्वात् निषेधवाक्यस्यापि कार्यार्थत्वे  
विधिनिषेधभेदविज्ञवापत्तेश्चेति भावः । ननु तदभाववत्तदन्यतद्विरु-  
द्धयोरपि नञ शक्तिः किं न स्यात्, “अब्राह्मणः अधर्मः” इति प्रयोग-  
दर्शनादिति चेत् । न । अनेकार्थत्वस्यान्याय्यत्वादित्याह ॥ नञश्चेति ॥  
गवादिशब्दानान्तु अगत्या नानार्थत्वं, स्वर्गेषुवाग्ब्रह्मादीनां प्रक्य-  
पशुसम्बन्धाभावेन लक्षणानयतारात् । अन्यविरुद्धयोस्तु लक्षत्वं युक्तं  
शक्यसम्बन्धात् । ब्राह्मणादन्यस्मिन् क्षत्रियादौ धर्मविरुद्धे वा पापे  
ब्राह्मणाद्यभावस्य नञ् शक्यस्य सम्बन्धात्, प्रकृते च आख्यातयोगात् नञ्  
प्रसज्यप्रतिषेध एव न पर्युदासलक्षक इति मन्तव्यं । यदा नञ प्रकृत्या  
न सम्बन्धः । प्रकृतेः प्रत्ययार्थोपसर्जनत्वात् प्रधानसम्बन्धाच्चाप्रधानाना  
किन्तु प्रकृत्यर्थनिष्ठेन प्रत्ययार्थेनेष्टसाधनत्वेन सम्बन्धो नञ । इष्टञ्चा-  
पेक्षया बलवदनियाननुबन्धि यत्तदेव न तात्कालिकसुखमात्रं विषयसं-  
युक्तत्वात्त भोगस्यापि इष्टत्वापत्तेः, तथा च “न हन्तव्यः” हननं बलव-  
दनियत्साधनत्वे सति इष्टसाधनं न भवतीत्यर्थं । अत्र “हनन्तव्यः” इति

स्वमन्विनोऽभावं बोधयति, अभावबुद्धिर्दौदामीन्यकारणं,  
सा च दग्धेन्धनाग्निवत् स्वयमेवोपशाम्यति, तस्मात् प्रमत्तक्रिया-  
निवृत्तौदामीन्यमेव “ब्राह्मणे न हन्तव्यः” इत्यादिषु प्रतिषेधार्थं  
मन्यामहे अन्यत्र प्रजापतिव्रतादिभ्य, तस्मात् पुरुषार्थानुपयो-

हनने विशिष्टसाधनत्वं भ्रान्तिप्राप्तमनूय नेत्वभावबोधने बलवद-  
नियसाधनं हननमितिबुद्धिर्भवति, हनने तात्कालिकेष्टसाधनत्वरूप-  
विश्लेष्यसत्त्वेन विशिष्टाभावबुद्धेर्विश्लेषणाभावपर्यवसानात् । विश्लेष्यं  
बलवदनियसाधनत्वमिति तदभावो बलवदनियसाधनत्वं नञर्थ इति  
पर्यवसन्नं तद्बुद्धिरौदासीन्यपरिपालिकेत्याह ॥ अभावेति ॥ चोऽप्यर्थः  
पक्षान्तरयोती प्रकृत्यर्थाभावबुद्धिवत् प्रत्ययार्थाभावबुद्धिरपीत्यर्थः ।  
बुद्धेः क्षणिकत्वात्तदभावे सत्यौदासीन्यात् प्रच्युतिरूपा हननादौ  
प्रवृत्तिः स्यात् इति तत्राह ॥ सा चेति ॥ यथाग्निरिन्धनं दग्ध्वा  
शाम्यति एवं सा नञर्थभावबुद्धिः हननादाविष्टसाधनत्वभ्रान्तिमूलं  
रागेन्धनं दग्ध्वैव शाम्यतीत्यक्षरार्थः, रागनाशे हते प्रच्युतिरिति भावः ।  
यद्वा रागतः प्राप्ता सा क्रिया रागनाशे स्वयमेव शम्यतीत्यर्थः । परपक्षे  
तु हननविरोधिक्रिया कार्येत्युक्तेऽपि हननस्येष्टसाधनत्वभ्रान्त्यनिरासात्  
प्रच्युतिर्दुर्व्यासा । तस्मात्तदभाव एव नञर्थ इत्युपसंहरति ॥ तस्मादिति ॥  
भावार्थाभावेन तद्विषयककृत्यभावात् कार्यभावात्तच्छब्दार्थः । यद्दे-  
त्युक्तपक्षे निवृत्त्युपपन्नचित्तमौदासीन्यं यस्माद्विशिष्टाभावापन्नमेवेति  
व्याख्येयं स्वतः सिद्धस्यौदासीन्यस्य नञर्थसाध्यत्वापादानार्थं निवृत्त्युप-  
पन्नत्वमिति ध्येयं । तस्य वटोर्गतमित्यनुष्ठेयक्रियावाचिव्रतशब्देन  
कार्यमुपक्रम्य “नेच्छेतोद्यन्तमादित्यं” इति प्रजापतिव्रतमुक्तां; अत उप-  
क्रमबलात्तत्र नञ ईक्ष्णविरोधिसङ्ख्यक्रियाजक्षणाङ्गीकृता एवमगौ-  
रसुरा अधर्म इत्यादौ नाम धात्वर्थयुक्तस्य नञ. प्रतिषेधवाचित्वायो-  
गात् अन्यविषयककृत्यत्वं । एतेभ्य प्रजापतिव्रतादिभ्योऽन्यत्राभावमेव  
नञर्थं मन्यामहे इत्यर्थः । दुःखाभावफलके नञर्थे सिद्धे निषेधशा-  
स्त्रमानत्ववद्देदान्तानां ब्रह्मणि मानत्वमिति भावः; तर्ह्यक्रियार्थाना-  
मानर्थक्यमिति सूत्रं किंविषयमिति तत्राह ॥ तस्मादिति ॥ वेदा-

गुणाख्यानादिभूतार्थवादविषयमानर्थक्याभिधानं द्रष्टव्यं । य-  
दप्युक्तं कर्त्तव्यविध्यनुप्रवेशमन्तरेण वस्तुमात्रमुच्यमानमनर्थकं  
स्यात् सप्तद्वीपा वसुमतीत्यादिवदिति तत् 'परिहृत, रज्जु-  
रिथं नाथं सर्प इति वस्तुमात्रकथनेऽपि प्रयोजनस्य दृष्टत्वात् ।  
ननु श्रुतब्रह्मणोऽपि यथापूर्वं संसारित्वदर्शनात् न रज्जुस्व-  
रूपकथनवदर्थवत्त्वमित्युक्तं । अत्रोच्यते । नावगतब्रह्मात्म-  
भावस्य यथापूर्वं संसारित्वं शक्यं दर्शयितुं \*ब्रह्मात्मभाववि-  
रोधात् । न हि, शरीराद्यात्माभिमानिनो दुःखभयादिमत्त्वं  
दृष्टमिति, तस्यैवं वेदप्रमाणजनितब्रह्मात्मावगमे तदभिमान-  
निवृत्तौ तदेव मिथ्याज्ञाननिमित्तं दुःखभयादिमत्त्वं भवतीति  
शक्यं कल्पयितुं । न हि, धनिनो गृहस्यस्य धनाभिमानिनो  
धनापहारनिमित्तं दुःखं दृष्टमिति, तस्यैव प्रव्रजितस्य धनाभि-  
मानरहितस्य तदेव धनापहारनिमित्तं दुःखं भवति । न च  
कुण्डलिनः कुण्डलित्वाभिमाननिमित्तं सुखं दृष्टमिति तस्यैव  
कुण्डलविमुक्तस्य कुण्डलित्वाभिमानरहितस्य तदेव कुण्डलित्व-  
निमित्तं सुखं भवति । तदुक्तं श्रुत्या "अशरीरं वाव मन्तं न प्रि-  
याप्रिये स्पृशत" इति । शरीरे पतिते अशरीरत्व स्यात् न जीवत

न्तानां स्वार्थे फलवत्त्वाद्यर्थक्याविषयं तदित्यर्थः । यदपीत्यादिस्यष्टार्थं  
श्रवणज्ञानमात्रात् संसारानिवृत्तावपि साक्षात्काराज्जीवत एव मुक्ति-  
दुरपञ्चवे सति दृष्टान्तमाह । अत्रोच्यते इत्यादिना । ब्रह्माहमिति  
साक्षात्कारे विरोधादित्यर्थः । तत्त्वविदो जीवन्मुक्तौ मानमाह ।

इति चेत्, न, मशरीरत्वस्य मिथ्याज्ञाननिमित्तत्वात् । न ह्यात्मनः  
 शरीरात्माभिमानलक्षणं मिथ्याज्ञानं मुक्ता अन्यतः मशरीरत्वं  
 शक्यं कल्पयितुं । निधिमशरीरत्वं अकर्मानिमित्तत्वादित्यवोचाम ।  
 तत्कृतधर्माधर्मनिमित्तं मशरीरत्वमिति चेत्, न, शरीरसम्बन्ध-  
 स्थासिद्धत्वाद्ब्रह्माधर्मयोरात्मकृतत्वामिद्धेः । शरीरसम्बन्धस्य  
 धर्माधर्मयोस्तत्कृतत्वस्य चेतरेतराग्रयत्वप्रसङ्गादन्यपरम्परैवैषा  
 अनादित्वकल्पना क्रियासमवायाभावाच्चात्मनः कर्तृत्वानुपपत्तेः ।  
 सन्निधानमात्रेण राजप्रभृतीनां दृष्टं कर्तृत्वमिति चेन्न । धन-

तदुक्तं श्रुत्येति ॥ जीवतोऽशरीरत्वं विरुद्धमिति शङ्कते ॥ शरीर  
 इति ॥ आत्मनो देहसम्बन्धस्य भ्रान्तिप्रयुक्तत्वादतत्त्वधिया तन्नाशरूप-  
 मशरीरत्वं जीवतो युक्तमित्याह ॥ नेत्यादिना ॥ असङ्गात्परत्वं श-  
 रीरत्वं तत्त्वधिया जीवतो व्यन्यत इत्याह ॥ नित्यमिति ॥ देहात्मनोः  
 सम्बन्धः सत्य इति शङ्कते ॥ तत्कृतेति ॥ तन्नाशार्थं कार्यापेक्षेति भावः ।  
 आत्मनः शरीरसम्बन्धे जाते धर्माधर्मात्पत्तिः, तस्या सत्यां सम्बन्ध-  
 जन्मेत्यन्योन्याश्रयादेकस्यासिद्ध्या द्वितीयस्यासिद्धिः स्यादिति परिहृ-  
 रति ॥ नेत्यादिना ॥ नन्वेतद्देहजन्यधर्माधर्मकर्मण एतद्देहसम्बन्ध-  
 हेतुत्वे स्यादन्योन्याश्रयः, पूर्वदेहकर्मण एतद्देहसम्बन्धोत्पत्तिः, पूर्व-  
 देहस्य तत्पूर्वदेहकर्मण एतद्देहसम्बन्धोत्पत्तिः, पूर्वदेहस्य पूर्वदेहकृत-  
 कर्मण इति बीजाङ्कुरवदनादित्वाज्ञाय दोष इत्यत आह ॥ अन्येति ॥  
 अप्रामाणिकीत्यर्थः । न हि बीजादङ्कुरः ततो बीजान्तरश्च यथा प्रत्यक्षेण  
 दृश्यते तद्वदात्मनो देहसम्बन्धः पूर्वकर्मकृतः प्रत्यक्ष, नाप्यस्ति क-  
 श्चिदागमः प्रत्यक्षासङ्गा द्योत्यादिः श्रुतिः सर्वकर्तृत्वं वारयतीति भावः ।  
 तत्र युक्तिमाह ॥ क्रियेति ॥ कूटस्थस्य ह्यवयोगान्न कर्तृत्वमित्यर्थः ।  
 स्वतो निष्क्रियस्यापि कारकसन्निधिना कर्तृत्वमिति शङ्का दृष्टान्तवैय-  
 म्येन निरस्यति ॥ नेति ॥ राजादीनां स्वकीतव्यकार्ये कर्तृत्वं युक्तं  
 नात्मन इत्यर्थः । देहकर्मणोरविद्याभूमौ बीजाङ्कुरवदावर्तमानयो-

दानाद्युपाज्जितमृत्युसम्बन्धित्वात्तेषां कर्तृत्वोपपत्तेर्न त्वात्मनो  
 धनदानादिवच्छरीरादिभिः स्वस्वामिसम्बन्धनिमित्तं किञ्चि-  
 च्चक्यं कल्पयितुं । मिथ्याभिमानस्तु प्रत्यक्षः 'सम्बन्धहेतुः' । एतेन  
 यजमानत्वमात्मनो व्याख्यातं । अत्राहुः, देहादिव्यतिरिक्तस्या-  
 त्मन आत्मोद्ये देहादावभिमानो गौणो न मिथ्येति । न । प्रसि-  
 द्धवस्तुभेदस्य गौणत्वमुख्यत्वप्रसिद्धेः । यस्य हि प्रसिद्धो वस्तुभेदो  
 यथा केशरादिमानाकृतविशेषोऽन्वयव्यतिरेकाभ्यां सिंहशब्द-  
 प्रत्ययभाङ्गुख्योऽन्वयः प्रसिद्धस्ततश्चान्यः पुरुषः प्रायिकैः कौर्य-  
 शौर्यादिभिः सिंहगुणैः सम्पन्नः सिद्धः, तस्य पुरुषे सिंहशब्दप्र-  
 त्ययौ गौणौ भवतः नाप्रसिद्धवस्तुभेदस्य तस्य त्वन्यवान्यशब्दप्र-  
 त्ययौ भ्रान्तिनिमित्तावेव भवतः, न गौणौ । यथा मन्दाब्धकारे  
 "स्याणुरयं" इत्यगृह्यमाणविशेषे पुरुषशब्दप्रत्ययौ स्याणुविषयौ ।  
 यथा वा, शुक्तिकायामकस्मात् "रजतमिदं" इति निश्चितश-

रात्मनो सम्बन्धो भ्रान्तिस्त एवेत्याह ॥ मिथ्येति ॥ ननु "यजेत" इति  
 विध्यनुपपत्त्यात्मनः कर्तृत्वमेष्टव्यमिति तत्राह ॥ एतेनेति ॥ भ्रान्तिस्ततेन  
 देहादिसम्बन्धेन यागादिकर्तृत्वमात्रक्षेत्रबोधाद्याख्यातमित्यर्थः ॥ अत्राहुः ॥  
 प्राभाकरा इत्यर्थः । भ्रान्त्यभावाद्देहसम्बन्धादिकं सत्यमिति भावः भेद-  
 ज्ञानाभावात्त गौण इत्याह ॥ नेति ॥ प्रसिद्धो ज्ञातो वस्तुनोर्भेदो  
 येन तस्य गौणमुख्यज्ञानाश्रयत्वप्रसिद्धेरित्यर्थः । यस्य तस्य पुंसो गौणो  
 भवतः इत्यन्वयः । शौर्यादिगुणविषयावित्यर्थः ॥ तस्य त्विति ॥ भेद-  
 ज्ञानशून्यस्य पुंस इत्यर्थः शब्दप्रत्ययाविति ॥ शब्दः शाब्दबोधस्यैवार्थ  
 संशयमूलो तावदाह रति ॥ यथा मन्देति ॥ यदा संशयमूलयानं गौ-  
 णत्वं तदा भ्रान्तिमूलयोः किं वाच्यमित्याह ॥ यथा वेति ॥ अकस्मा-  
 दिति ॥ अतर्कितादृष्टादिना संस्कारोद्बोधे सतीत्यर्थः । निरुपपत्तये  
 गुणज्ञानं विनेत्यर्थः । देहादिव्यतिरिक्तात्मास्तित्ववादिनामिति, देहा-



ब्दप्रत्ययौ तद्दृष्टेहादिमहातेऽहमिति निरूपचारेण शब्दप्रत्यया-  
 वात्मानात्म\*विवेकेनोत्पद्यमानौ कथं गौणौ शक्यौ वदितुं ।  
 आत्मानात्मविवेकित्वमपि पण्डितानामजाविपालानामिवावि-  
 विक्रौ शब्दप्रत्ययौ भवतः । तस्माद्देहादिव्यतिरिक्तात्मास्थित-  
 वादिनां देहादावहंप्रत्ययो मिथ्यैव न गौणः, तस्मान्निथ्याप्र-  
 त्ययनिमित्तत्वात् सशरीरत्वस्य सिद्धं जीवतोऽपि विदुषोऽशरी-  
 रत्वं । तथा च ब्रह्मविद्दिषया श्रुतिस्तद्यथा “अहिनिर्ल्वपनी वल्मीके  
 मृतप्रत्यस्ता शयीतेवमेवेदं शरीरं श्रेते अथायमशरीरोऽमृतः  
 प्राणो ब्रह्मैव तेज एव” इति । “सचक्षुरचक्षुरिव मकर्णोऽकर्ण इव  
 सवागवागिव समना अमना इव सप्राणोऽप्राण इव” इति च ।  
 स्मृतिरपि च “स्थितप्रज्ञस्य का भाषा” इत्याद्या स्थितप्रज्ञलक्षणा-  
 न्याचक्षणा विदुषः सर्व्वप्रवृत्त्यसम्बन्धं दर्शयति । तस्मान्नावगत-  
 ब्रह्मात्मभावस्य यथापूर्व्वं संसारित्वं<sup>०</sup> । यस्य तु यथापूर्व्वं संसा-

त्मवादिनान्तु नेत्यभिमान इति भावः । जीवन्मुक्तौ प्रमाणमाह ॥ तथा  
 चेति ॥ तत्र जीवन्मुक्तस्य देहे यथा दृष्टान्तः । अहिनिर्ल्वपनी सर्प-  
 त्वक वल्मीकादौ प्रत्यस्ता निक्षिप्ता मृतसर्पेण त्यक्ताभिमाना वर्त्तते,  
 एवमेवेदं विदुषा त्यक्ताभिमानं शरीरं तिष्ठति । अथ तथा त्वचा  
 निर्मुक्तसर्पवदेवायं देहस्थोऽशरीरः, विदुषो देहसर्पस्य त्वचोवाभिमा-  
 नाभावादशरीरत्वादमृतः प्राणित्वाति प्राणो जीवन्नपि ब्रह्मैव किं तद्ब्र-  
 ह्म तेजः स्वयं ज्योतिरानन्द एवेत्यर्थः, वस्तुतोऽचक्षुरपि बाधितचक्षु-  
 राद्यनुदृष्ट्या सचक्षुरिवेत्यादि योज्यं ॥ इत्यनवयमिति ॥ ब्रह्मात्मज्ञाना-  
 न्मुक्तिलाभात् सिद्धं वेदान्तानां प्रामाण्यं हितशासनाच्छास्त्रत्वञ्च निर्दो-

रित्वं नामाववगतब्रह्मात्मभाव इत्यनवद्यं । यत्तु पुनरुक्तं अवणात्  
 पराचीनयोर्मनननिदिध्यासनयोर्दर्शनाद्विधिशेषत्वं ब्रह्मणो न  
 स्वरूपपर्यवसायित्वमिति, न, अवगत्यर्थत्वात्, मनननिदिध्यासन-  
 योः । यदि ह्यवगतं ब्रह्मान्यत्र विनियुज्येत भवेत् तदा विधि-  
 शेषत्वं । न तु तदस्ति, मनननिदिध्यासनयोरपि अवणवदवग-  
 त्यर्थत्वात् । तस्मान्न प्रतिपत्तिविधिविषयतया शास्त्रप्रमाणकत्वं  
 ब्रह्मणः सम्भवतीत्यतः स्वतन्त्रमेव ब्रह्म शास्त्रप्रमाणकं वेदान्त-

मतया स्थितमित्यर्थः । ब्रह्मज्ञानमुद्दिश्य अवणवन्मनननिदिध्यासनयो-  
 रप्यवान्तरवाक्यभेदेन विध्यङ्गोकारात् ब्रह्मणो विधिशेषत्वमुद्दिश्य ज्ञा-  
 नलभ्यतया प्राधान्यादित्याह ॥ नेति ॥ अत्रां ज्ञानकरणवेदान्तगोच-  
 रत्वात् प्रधानं मनननिदिध्यासनयोः प्रमेयगोचरत्वात्तदङ्गत्वं नियमा-  
 दृष्टस्य ज्ञान उपयोगः सर्वापेक्षान्यायादिति मन्तव्यं । तर्हि ज्ञाने  
 विधिः किमिति त्यक्तस्तत्राह ॥ यदि हीति ॥ यदि ज्ञाने विधिमङ्गी-  
 कृत्य वेदान्तरवगतं ब्रह्मविधेयसत्यादिवाक्यैर्लब्धज्ञानेनाज्ञाननिवृत्ति-  
 रूपफललाभे सतीत्यर्थः ज्ञाने कर्म कारकत्वेन विनियुज्येत तदा  
 विधिशेषत्वं स्यात् । न त्ववगतस्य विनियुक्तत्वमस्ति, प्राप्तावगत्या फल-  
 लाभे विध्ययोगादित्यर्थः । तस्माद्विध्यसम्भवात् । अतः श्रेयत्वासम्भ-  
 वात् ॥ सूत्रं योजयति ॥ स्वतन्त्रमिति ॥ एवञ्च सतीति । चोवधारणे  
 उक्तरीत्या ब्रह्मणः स्वातन्त्र्ये सत्येव भगवतो व्यासस्य एद्यक्शास्त्रप्रति-  
 युक्ता, धर्मविलक्षणप्रमेयलाभात् वेदान्तानां कार्यपरत्वे तु प्रमेयाभे-  
 दात् युक्त्यर्थः । ननु मानसधर्मविचारार्थं एद्यगारम्भ इत्याशङ्का-  
 ह ॥ आरभ्यमाणश्चेति । अथ वाद्यसाधनधर्मविचारानन्तरं सतो  
 वाद्यधर्मस्य रुद्धिद्वारा मानसोपासना धर्मपेतुत्वात् परिशिष्टो मा-  
 नसधर्मा जिज्ञास्य इति सूत्रं स्यादित्यत्र दृष्टान्तमाह ॥ अथेति ।  
 इतीयाध्याये श्रुत्यादिभिः श्रेयश्रेयित्वनिर्णयानन्तरं श्रेयिणांशधस्य  
 प्रयोगसम्भवात् कः क्रतुश्रेयः को वा पुरुषश्रेय इति जिज्ञास्यत इत्यर्थः ।  
 एवमारभ्येत नेत्यारम्भं तस्मादवान्तरधर्मार्थमारम्भ इत्ययुक्तमिति

वाक्यसमन्वयादिति मिद्धं, एवञ्च सत्यथातो ब्रह्मजिज्ञासेति  
शास्त्रारम्भ उपपद्यते । प्रतिपत्तिविधिपरत्वे हि अथातो धर्मा-  
जिज्ञासेत्येवारब्धत्वात् न पृथक्शास्त्रमारभेत, आरभ्यमानं चैवं  
आरभेत अथातः परिशिष्टधर्मजिज्ञासेत्यथातः क्रत्वर्थपुरुषार्थ-  
योर्जिज्ञासेतिवत् ब्रह्मात्मैक्यावगतिस्त्वप्रतिज्ञातेति, तदर्थो युक्तः  
शास्त्रारम्भोऽथातो ब्रह्मजिज्ञासेति । तस्मादहं ब्रह्मास्मीत्येतद-  
वसाना एव सर्वे विधयः सर्वाणि चेतुराणि प्रमाणानि । न  
ह्यहेयानुपादेयाद्वैतात्मावगतौ निर्विषयाण्यप्रमादकाणि प्रमा-  
णानि भवितुमर्हन्तीति । अपि चाहुः ॥

“गौणमित्यात्मनो ऽसत्त्वे पुत्रदेहादिबाधनात् ।  
सत् ब्रह्मात्माहमित्येवंबाधे कार्यं कथं भवेत् ॥  
अन्वेष्टव्यात्मविज्ञानात् प्राक् प्रमादत्वमात्मनः ।  
अन्विष्टः स्यात् प्रमातैव पाप्मदोषादिवर्जितः ॥  
देहात्मप्रत्ययो यद्वत् प्रमाणत्वेन कल्पितः ।  
लौकिकं तद्देवेदं प्रमाणं त्वात्मनिश्चयात्” इति ॥

चतुःसूत्री समाप्ता ॥\*

भावः । स्वमते सूत्रानुगुण्यमस्तीत्याह ॥ ब्रह्मेति ॥ जैमिनिना ब्रह्म न  
विचारितमिति तल्लिङ्गास्यत्वसूत्रसं युक्तमित्यर्थः । वेदार्थश्चेद्वैतं तर्हि  
वैतसापेक्षविध्यादीनां का गतिरित्याशङ्क्य, ज्ञानात् प्रागेव तेषां  
प्रामाण्यं न पश्चादित्याह ॥ तस्मादिति ॥ ज्ञानस्य प्रमेयप्रमादबाधक-  
त्वादित्यर्थः । ब्रह्म न कार्यशेषः तद्बोधात् प्रागेव सर्वव्यवहार इत्यत्र  
ब्रह्मविदां गाथामुदाहरति ॥ अपि चेति ॥ सदबाधितं ब्रह्म पूर्वमा-

\* ८ अष्टमुक्तके चतुःसूत्रीसमाप्तेति पाठो नास्ति ।

एवं तावद्देदान्तवाक्यानां ब्रह्मात्मावगतिप्रयोजनानां ब्रह्मात्मनि\*  
तात्पर्येण समन्वितानामन्तरेणापि कार्यानुप्रवेशं ब्रह्मणि पर्य-  
वसानमुक्तं । ब्रह्म च सर्वज्ञं सर्वशक्ति जगद्गुणस्त्विति स्थितिनाश-  
कारणमित्युक्तं । साङ्खादयस्तु परिनिष्ठितं वस्तु प्रमाणान्तर-

त्मा विषयानादत्त इति सर्वसाध्यहमित्येवम्वोधे जाते सति पुत्रदेहादेः  
सत्ताबाधनात् मायामात्रत्वनिश्चयात् पुत्रदारादिभिरहमिति स्वीय-  
दुःखसुखभाक्कगुणयोगाद्गौणात्माभिमानस्य “नरोऽहं कर्ता मूढः” इति  
मिथ्यात्माभिमानस्य च सर्वव्यवहारहेतोरसत्त्वे कार्यं विधिनिषेधादि-  
व्यवहारः कथं भवेत्, हेतुभावात् न कथञ्चिद्भवेदित्यर्थः । नन्वहं  
ब्रह्मेति बोधो बाधितः, अहमर्थस्य प्रमातुः ब्रह्मत्वायोगादित्याशङ्क्य,  
प्रमादत्वस्याज्ञानविलसितान्त-करणतादात्म्यकृतत्वान्न बाध इत्याह ॥  
अन्वेष्ट्यः इति ॥ “य आत्मापहतपाप्मा विरजा विमृत्युर्विशोकः सो  
ऽन्वेष्ट्यः” इति श्रुतेः ज्ञातव्यपरमात्मविज्ञानात् प्रागेवाज्ञानाच्चिदा-  
तीरात्मनः प्रमादत्वं, प्रमातैव ज्ञातः सन् पाप्मरागद्वेषमरणविवर्जित-  
परमात्मा स्यादित्यर्थः । प्रमादत्वस्य कल्पितत्वे तदाश्रिताना प्रमाणाना  
प्रामाण्यं कथमित्यत आह ॥ देहेति ॥ यथा देहात्मप्रत्ययः कल्पितो  
भ्रमेऽपि व्यवहाराङ्गतया मानत्वेनेष्यते वैदिके, तदसौकिकमथ्यादि-  
कमात्मबोधावधिव्यवहारकाले बाधाभावात् व्यावहारिकं प्रामाण्यमि-  
ष्यता, वेदान्तानान्तु कालत्रयाबाध्यबोधितत्वात् तत्त्वावेदकं प्रामाण्य-  
मिति तु शब्दार्थः ॥ आत्मनिश्चयात् ॥ आत्मनिश्चयादित्याडमर्यादाया ।  
प्रमादत्वस्य कल्पितत्वेऽपि विषयाबाधात् प्रामाण्यमिति भावः ।

“रामनासि परे धासि ह्यस्त्रास्त्रायसमन्वयः ।

कार्यतात्पर्यबाधेन साधितः शुद्धबुद्धये” ॥

दत्तमनूद्याक्षीपलक्ष्मणमवान्तरयङ्गतिमाह ॥ साङ्खादयस्त्विति ॥ भवतु  
सिद्धे वेदान्ताना समन्वयः, तथापि मानान्तरायोग्ये ब्रह्मणि शक्ति-  
यहायोगात् फूटस्थत्वेन अविकारित्वेन कारणत्वायोगाच्च न समन्वयः,  
किन्तु सर्गाद्य कार्यं जडप्रकृतिकं कार्यत्वात् घटवत् इत्यनुमानगम्ये

\* ब्रह्मात्मनीति पाठो मद्रितप्रस्तके नास्ति ।

गम्यमेवेति मन्यमानाः प्रधानादीनि कारणान्तराण्यनुमिमा-  
नास्तत्परतयैव वेदान्तवाक्यानि योजयन्ति । सर्व्वेध्वेव तु वेदान्त-  
वाक्येषु सृष्टिविषयेषु अनुमानेनैव कार्य्येण कारणं लिलचयि-  
षितं । प्रधानपुरुषसंयोगा नित्यानुमेया इति साह्या मनन्ते ।  
काणादास्त्वेतेभ्य एव वाक्येभ्य ईश्वरं निमित्तकारणमनुमिमते,  
अणूंश्च समवायिकारणं । एवं अन्येऽपि तार्किका वाक्याभाम-  
युक्त्वाभाषावष्टम्भाः पूर्व्वपक्षवादिन इहेत्तिष्ठन्ते । तत्र पदवा-  
क्यप्रमाणज्ञेनाचार्य्येण वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मावगतिपरत्वप्रदर्श-  
नाय वाक्याभामयुक्त्वाभामप्रतिपत्तयः पूर्व्वपक्षीकृत्य निराक्रि-  
यन्ते । तत्र साह्याः प्रधानं त्रिगुणमचेतनं जगतः कारणमिति

त्रिगुणे प्रधाने समन्वय इत्याक्षिपन्तीत्यर्थः । सिद्धं मानान्तरगम्यमेवे-  
त्याग्रहः शक्तिग्रहार्थः, अत एव प्रधानादावनुमानोपस्थिते शक्तिग्रह-  
सम्भवात् तत्परतया वाक्यानि योजयन्तीत्युक्तं । किञ्च “तेजसा सोम्य  
शुद्धेन सम्मूलमन्विच्छ” इत्याद्याः श्रुतयः । शुद्धेन लिङ्गेन कारणस्य स्वतो  
ऽन्वेषणं दर्शयन्तो मागान्तरसिद्धमेव जगत्कारणं वदन्तीत्याह ॥ सर्व्वे-  
ध्विति ॥ नन्वतीन्द्रियत्वेन प्रधानादेर्यामित्यहायोगात् कथमनुमानं  
तत्राह ॥ प्रधानेति ॥ यत्कार्य्यं तज्जडप्रकृतिकं यथा घटः, यज्जडं तच्चे-  
तनसंयुक्तं यथा रथादिरिति सामान्यतोदृष्टानुमानगम्याः प्रधानपुरु-  
षसंयोगा इत्यर्थः । अद्वितीयब्रह्मणः कारणत्वविरोधिमत्तान्तरमाह ॥  
काणादास्त्विति ॥ सृष्टिवाक्येभ्य एव परार्थानुमानरूपेभ्यो यत् कार्य्यं  
तत् बुद्धिमत्कर्तृकमिति । ईश्वरं कर्त्तारं परमाणुंश्च यत् कार्य्यद्वयं तत्  
स्वन्यूनपरिमाणद्रव्यारब्धमित्यनुमिमत इत्यर्थः । अन्येऽपि बौद्धादयः  
“असद्वा इदमग्र आसीत्” इत्यादिवाक्याभासः । यदस्तु तच्छून्यावसानं  
यथा दीप इति युक्त्यावभासः । एवं वादिविप्रतिपत्तिमुक्त्वा तन्निरासा-  
योत्तररूपत्रसन्दर्भमवतारयति ॥ तत्रेति ॥ वादिविवादे सतीत्यर्थः ॥ या-  
करणमीमांसान्यायनिधित्वात् पदवाक्यप्रमाणज्ञत्वं यज्जगत्कारणं तच्चे-

मन्यमाना आज्ञः “यानि वेदान्तवाक्यानि सर्वज्ञस्य सर्वशक्ते-  
 ब्रह्मणो जगत्कारणत्वं प्रदर्शयन्ति, इत्येवोचस्तानि प्रधानकारण-  
 पक्षेऽपि योजयितुं शक्यन्ते । सर्वशक्तित्वं तावत् प्रधानस्यापि स्व-  
 विकारविषयमुपपद्यते, एवं सर्वज्ञत्वमुपपद्यते । कथं । यत्त्वं ज्ञानं  
 मन्यमे स सत्त्वधर्मः “सत्त्वात् सञ्जायते ज्ञानम्” इति सृतेः । तेन  
 च सत्त्वधर्मो ज्ञानेन कार्यकारणवन्तः पुरुषाः सर्वज्ञा योगिनः  
 प्रसिद्धाः, सत्त्वस्य हि निरतिशयोत्कर्षे सर्वज्ञत्वं प्रसिद्धं । न च  
 केवलस्याकार्यकरणस्य पुरुषस्योपलब्धिमात्रस्य सर्वज्ञत्वं किञ्चि-  
 ज्ञत्वं वा कल्पयितुं शक्यं, त्रिगुणत्वान्तु प्रधानस्य सर्वज्ञानकारण-  
 भूतं सत्त्वं प्रधानावस्थायामपि विद्यते, इति प्रधानस्याचेतनस्यैव  
 सतः सर्वज्ञत्वमुपचर्यते वेदान्तवाक्येषु । अत्राद्य त्वयापि सर्वज्ञं  
 ब्रह्माभ्युपगच्छता सर्वज्ञानशक्तिमत्त्वेनैव सर्वज्ञत्वमभ्युपगन्तव्यं ।  
 न हि सर्वविषयं ज्ञानं कुर्वदेव ब्रह्म वर्तते । तथा हि ज्ञानस्य

तनमचेतनं वेति ईक्ष्यस्य मुख्यत्वगौणत्वाभ्यां संशये पूर्वपक्षमाह ॥  
 तत्र साह्या इति ॥ अर्थापशब्दावेवकारार्थौ स देवेत्यादिस्य ब्रह्म-  
 लिङ्गवाक्यानां प्रधानपरत्वगिरासेन प्रकृपरत्वोक्तौ श्रुत्यादिसङ्गतयः ।  
 पूर्वपक्षे जीवस्य प्रधानैक्योपाक्तिः सिद्धान्ते ब्रह्मैक्यज्ञानमिति विवेकः ।  
 अचेतनसत्त्वस्यैव सर्वज्ञत्वं, न चेतनस्येत्याह ॥ तेन च सत्त्वधर्मो ज्ञेति ॥ न  
 केवलस्येति जन्यज्ञानस्य सत्त्वधर्मत्वात् निर्योपलब्धेरकार्यत्वाच्चिन्मा-  
 त्रस्य न सर्वज्ञानकर्तृत्वमित्यर्थः । ननु गुणानां साम्यावस्थायां सत्त्वस्योत्व-  
 र्थाभावात् कथं सर्वज्ञतेत्याह ॥ त्रिगुणत्वादिति ॥ त्रयो गुणा एव  
 प्रधानं तस्य साम्यावस्था तदभेदात् प्रधानमित्युच्यते । तदवस्थायामपि  
 प्रलये सर्वज्ञानशक्तिमत्त्वरूपं सर्वज्ञत्वमद्यतमित्यर्थः । ननु मया कि-  
 मिति शक्तिमत्त्वरूपं गौणं सर्वज्ञत्वमङ्गीकार्यमिति तत्राह ॥ न हीति ॥

नित्यत्वे ज्ञानक्रियां प्रति स्वातन्त्र्यं ब्रह्मणो हीयेत । अथानित्यं तदिति ज्ञानक्रियाया उपरमे उपरमेतापि ब्रह्म । तदा सर्व-  
ज्ञानशक्तिमत्त्वेनैव सर्वज्ञत्वमापतति । अपि च प्रागुत्पत्तेः सर्व-  
कारकभूतं ब्रह्मेत्येते त्वया । न च ज्ञानसाधनानां शरीरेन्द्रिया-  
दीनामभावे ज्ञानोत्पत्तिः कस्यचिदुपपन्ना । अपि च प्रधान-  
स्थानेकात्मकस्य परिणामसम्भवात् कारणत्वोपपत्तिः सदादिवत्  
नामहृतस्यैकात्मकस्य ब्रह्मणः” इत्येवं प्राप्ते इदं सूत्रमारभते ॥

### ईक्षतेर्नाशब्दं ॥ ५ ॥

न साह्यपरिकल्पितमचेतनं प्रधानं जगतः कारणं शक्यं  
वेदान्तेष्वाम्ययितुं । अशब्दं हि तत् । कथमशब्दं । ईक्षतेः ईक्षि-  
तत्वश्रवणात् कारणस्य । कथं । एवं हि श्रूयते “सदेव सौम्येद-  
मय आसीत्” “एकमेवाद्वितीयं” इत्युपक्रम्य “तदैक्षत ब्रह्म स्यां  
प्रजायेय” इति “तत्तेजोऽसृजत” इति तत्रेदं शब्दवाच्यं नाम-  
रूपव्याकृतं जगत् प्रागुत्पत्तेः सदात्मनावधार्यं तस्यैव प्रकृतस्य  
सच्छब्दवाच्यस्यैव पूर्वं कतेजःप्रभृतेः स्रष्टृत्वं दर्शयति । तथाच  
अन्यत्र “आत्मा वा इदमेक एवाय आसीन्नान्यत् किञ्चनमिपत्

अनित्यज्ञानस्य प्रलये नाशात् शक्तिमत्त्वं वाच्यं कारकाभावाच्चेत्याह ॥  
अपि चेति ॥ ब्रह्मणः कारणत्वं स्मृतिपादे समर्थते प्रधानादेः कारणत्वं  
तर्कपादे युक्तिभिर्निरस्यति । अधुना तु श्रुत्या निरस्यति ॥ ईक्षतेर्ना-  
शब्दमिति ॥ ईक्षणश्रवणात् वेदशब्दावाच्यमशब्दं प्रधानं । अशब्द-  
त्वाद् कारणमिति सूत्रयोजना । तत् सच्छब्दवाच्यं कारणमैक्षत  
ईक्षणेनेवाह ॥ ब्रह्मिति ॥ ब्रह्मप्रपञ्चरूपेण स्थित्यर्थमहमेवोपादानतया

स ऐक्षत लोकान्नुसृजा दति” “स इमाम्मोकानसृजत” इति ईक्षापूर्विकामेव सृष्टिमाचष्टे । क्वचिच्च षोडशकलं पुरुषं प्रस्तुत्याह “स ईक्षाच्चके स प्राणमसृजत” इति । ईक्षतेरिति च धात्वर्थनिर्देशोऽभिप्रेतः यजतेरितिवत् न धातुनिर्देशः । तेन “यः सर्वज्ञः सर्वविद्यस्य ज्ञानमयं तपः तस्मादेतद्ब्रह्म नामस्वरूपमन्नञ्च जायते” इत्येवमादीन्यपि सर्वज्ञेश्वरकारणपराणि वाक्यानि उदाहर्त्तव्यानि । यत्तु उक्तं सत्त्वधर्मेण ज्ञानेन सर्वज्ञं प्रधानं भविष्यतीति, तन्नोपपद्यते । न हि प्रधानावस्थायाम् गुणसाम्यात् सत्त्वधर्मा ज्ञानं सम्भवति । ननूक्तं सर्वज्ञानशक्तिमत्त्वेन सर्वज्ञं भविष्यतीति । तदपि नोपपद्यते । यदि गुणसाम्ये सति सत्त्वव्यपात्रयां ज्ञानशक्तिमाश्रित्य सर्वज्ञं प्रधानमुच्येत कामं

कार्याभेदाज्जनित्यामीत्याह ॥ प्रेति ॥ एवं तत् सदीक्षित्वा आकाशं वायुञ्च सृष्ट्वा तेजः सृष्ट्वदित्याह ॥ तदिति ॥ मिषचलत्-सत्त्वाक्रान्तमिति यावत् । “सजीवाभिन्नः परमात्मा” “प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां खं वायुर्व्यानिरायः पृथिवीन्द्रियं मनोऽन्नमन्नादीर्थं तपो मन्त्राः कर्म लोकाः लोकेषु नाम च” इत्युक्ताः षोडशकलाः, ननु इक्षितपौ धातुनिर्देशे इति कात्यायनस्मरणादीक्षतेरिति पदेन तिबन्तेन धातुसृच्यते । तेन धात्वर्थ ईक्षणं कथं व्याख्यायत इत्याशङ्क्य लक्षणयंत्याह ॥ ईक्षतेरिति चेति ॥ इतिकर्त्तव्यताविधेयं जतेः पूर्वत्वमिति जैमिनिसूत्रे यथा यजतिपदेन लक्षणया धात्वर्थो याग उच्यते तद्वदिहापीत्यर्थं सौख्यादिविद्यतियागस्याङ्गानामविधानात् पूर्ववत्त्वं दर्शादिप्रकृतिसंख्याङ्गवत्त्वमिति सूत्रार्थः । धात्वर्थनिर्देशेन लाभमाह ॥ तेनेति ॥ सामान्यतः सर्वज्ञो विशेषतः सर्वविदिति भेदः ज्ञानमीक्षणमेव तपः । तपस्विनः फलमाह ॥ तस्मादिति ॥ एतत्कार्यं सूत्राख्य ब्रह्म । केवलसत्त्ववृत्तेर्ज्ञानत्वमङ्गीकृत्य प्रधानस्य सर्वज्ञत्वं निरस्तं । सम्प्रति न केवलजडवृत्ति-



रजस्तमोव्यपाश्रयामपि ज्ञानप्रतिबन्धकशक्तिमाश्रित्य किञ्चि-  
 ज्ञत्वमुच्यते । अपि च नासाक्षिका सत्त्ववृत्तिर्जानाति नाभि-  
 धीयते । न चाचेतनस्य प्रधानस्य साक्षित्वमस्ति । तस्मादनुपपन्नं  
 प्रधानस्य सर्वज्ञत्वं । योगिनान्तु चेतनत्वात् सर्वोत्कर्षनिमित्तं स-  
 र्वज्ञत्वमुपपन्नमित्यनुदाहरणं । अथ पुनः साक्षिनिमित्तमीच्छित्वं  
 प्रधानस्य कल्पेत् यथाग्निनिमित्तमयःपिण्डादेर्दग्धत्वं । तथा  
 सति यन्निमित्तमीच्छित्वं प्रधानस्य तदेव सर्वज्ञं मुख्यं ब्रह्म  
 जगतः कारणमिति युक्तं । यत् पुनरुक्तं ब्रह्मणोऽपि न मुख्यं सर्व-  
 ज्ञत्वमुपपद्यते, नित्यज्ञानक्रियत्वे ज्ञानक्रियां प्रति स्वातन्त्र्या  
 सम्भवादित्यत्रोच्यते । इदं तावद्भवान् प्रष्टव्यः कथं नित्यज्ञान-  
 क्रियत्वे सर्वज्ञत्वहानिरिति; यस्य हि सर्वविषयावभासनक्षमं  
 ज्ञानं नित्यमस्ति सो सर्वज्ञ इति विप्रतिषिद्धं; अनित्यत्वे हि  
 ज्ञानस्य कदाचित् जानाति कदाचिन्न जानाति, इत्यसर्वज्ञत्व-  
 मपि स्यात्, नामौ ज्ञाननित्यत्वे दोषोऽस्ति । ज्ञाननित्यत्वे ज्ञान-  
 विषयः स्वातन्त्र्यव्यपदेशो नोपपद्यत इति चेत्, न प्रतत्तौष्णप्रकाशे  
 ऽपि सवितरि दहति प्रकाशति, इति स्वातन्त्र्यव्यपदेशदर्शनात् ।  
 ननु सवितुर्दाहप्रकाशसंयोगे सति दहति प्रकाशतीति व्यपदेशः

ज्ञानशब्दार्थः किन्तु साक्षिबोधविशिष्टा वृत्तिर्दत्तियत्कबोधो वा ज्ञानं ।  
 तच्चाक्षस्य प्रधानस्य नास्तीत्याह ॥ अपि चेति ॥ साक्षित्वमस्ति येनोक्त-  
 ज्ञानवत्त्वं स्यादिति शेषः । ननु सत्त्ववृत्तिमात्रेण योगिनां सर्वज्ञत्व-  
 मुक्तमित्यत्र आह ॥ योगिनान्विति ॥ सेश्वरसाङ्गमतमाह ॥ अथेति ॥  
 सर्वज्ञत्वं नाम सर्वभोग्यज्ञानवत्त्वं न ज्ञानकर्तृत्वं ज्ञानस्य कृत्यसा-  
 ध्यत्वादिति हृदि कृत्वा पृच्छति ॥ इदं तावदिति ॥ सर्वं जानातीति

स्यात्, न तु ब्रह्मणः प्रागुत्पत्तेर्ज्ञानकर्मसंयोगोऽस्तीति विषमो  
 दृष्टान्तः । नासत्यपि कर्माणि सविता प्रकाशत इति कर्तृत्वव्यप-  
 देशदर्शनादेवमसत्यपि ज्ञानकर्माणि ब्रह्मणस्तदैवतेति कर्तृत्व-  
 व्यपदेशोपपत्तेर्न वैषम्यं कर्मापेक्षायां तु ब्रह्मणि ईच्छित्वश्रु-  
 तयः सुतरामुपपन्नाः, किं पुनस्तत्कर्म यत् प्रागुत्पत्तेरीश्वर-  
 ज्ञानस्य विषयीभवति इति । तत्त्वान्यत्वाभ्यामनिर्व्वचनीये नाम-  
 रूपे अव्याकृते व्याचिकीर्षिते इति ब्रूमः, यत् प्रसादाद्धि यो-  
 गिनामप्यतीतानागतविषयं प्रत्यक्षं ज्ञानमिच्छन्ति योगशास्त्र-  
 विदः किमु वक्तव्यं तस्य नित्यशुद्धस्येश्वरस्य सृष्टिस्थितिसंहति-  
 विषयं नित्यज्ञानं भवतीति । यद्युक्तं प्रागुत्पत्तेर्ब्रह्मणः शरी-  
 रादिसम्बन्धमन्तरेणेच्छित्वमनुपपन्नमिति, न तच्चाद्यमवतरति

शब्दसाधुत्वं शङ्कते ॥ ज्ञाननिर्यत्व इति ॥ नित्यस्यापि ज्ञानस्य तद-  
 र्थापहितत्वेन ब्रह्मस्वरूपाद्भेदं कल्पयित्वा कार्यत्वेपचाराद्ब्रह्मस्तत्क-  
 र्तृत्वव्यपदेशः साधुरिति । दृष्टान्तमाह ॥ न प्रततेति ॥ सन्ततेत्यर्थः ।  
 असत्यपि अविवक्षितेऽपि, ननु प्रकाशतेरकर्मकत्वात् सविता प्रकाशते  
 इति प्रतियोगेऽपि जानातेः सकर्मकत्वात् कर्माभावे तदैक्षतेत्युक्तं इति  
 तत्राह ॥ कर्मापेक्षायान्त्विति ॥ कर्माविवक्षायामपि प्रकाशरूपे स-  
 वितरि प्रकाशत इति कथञ्चित् प्रकाशक्रियाश्रयत्वेन कर्तृत्वोपचार-  
 वक्षिदात्मन्यपि चिद्रूपेण कर्तृत्वोपचारात्न वैषम्यमित्युक्तं पूर्वं । अधुना  
 तु कुम्भकारस्य खोपाध्यन्तःकरणवृत्तिरूपेक्षयवदोश्वरस्यापि खोपा-  
 ध्यविद्यायाः विविधवृत्तिसंस्कारायाः प्रलयावसानेनोद्बुद्धसंस्कारायाः  
 सगान्मुखः कश्चित् परिणामः तस्यां सूक्ष्मरूपेण निलीनसर्व्वकार्यवि-  
 षयकं ईक्ष्यं तस्य कार्यत्वात् कर्मसद्भावाच्च तत्कर्तृत्वं मुख्यमिति  
 द्योतयति ॥ सुतरामिति ॥ ननु मायोपाधिकविम्बचिन्मात्रस्येश्वरस्य  
 कथमीक्ष्यं प्रति मुख्यं कर्तृत्वं कृत्यभावादिति चेत् । न । कार्यानुभूत

# रत्नप्रभाभास्वितशाङ्करब्रह्मसूत्रभाष्यस्य शुद्धिपत्र ।

श्लोकाङ्कः	पंक्त्यङ्कः	शब्द	शब्द
१ .. ..	२ .. ..	{ जनकजावरमनन्त- , सुखाकृतिं }	{ जनकजाङ्गमनन्त- सुखाकृतिं }
१ .. ..	११ .. ..	भाषास्मिताऽस्य	भासा स्मितास्य
२ .. ..	१७ .. ..	सस्यादि .. ..	शस्यादि
२ .. ..	२८ .. ..	प्रतिष्ठा काम ..	प्रतिष्ठाकाम
३ .. ..	१७ .. ..	स्वाय .. .. .	स्वार्थ
११ .. ..	२४ .. ..	लक्षण .. ..	लक्षणां
१४ .. ..	१७ .. ..	शून्यत्व .. ..	शून्यत्वं
१६ .. ..	१६ .. ..	व ते .. .. .	वर्णते
२५ .. ..	१४ .. ..	कर्मणा .. ..	कर्मणां
२६ .. ..	२८ .. ..	मुक्ति .. .. .	मुक्तिः
२७ .. ..	२६ .. ..	प्रवृत्तिर्विध .. ..	प्रवृत्तिर्विध
२८ .. ..	११ .. ..	प्रवर्चते .. ..	प्रवर्त्तते
२३ .. ..	१७ .. ..	व्युत्पत्त्या .. ..	व्युत्पत्त्या
२४ .. ..	१६ .. ..	शुक्तित्व .. ..	शुक्तित्व
२५ .. ..	२६ .. ..	वदा .. .. .	वेदा
२५ .. ..	१० .. ..	विप्रतिपत्तीनां ..	विप्रतिपत्तीनां
४० .. ..	१३ .. ..	पुरुष .. .. .	पुरुष
४२ .. ..	२१ .. ..	शाखासु .. ..	शाखासु
४६ .. ..	१२ .. ..	ज्ञात् .. .. .	ज्ञानात्
४८ .. ..	२७ .. ..	ज्ञात् .. .. .	ज्ञानात्
४९ .. ..	५ .. .. .	र्थत्वं .. .. .	र्थत्वं
५० .. ..	२२ .. ..	दीद् .. .. .	दीत्
५१ .. ..	५ .. .. .	त्वादु .. .. .	त्वात्
५२ .. ..	९ .. .. .	दीद् .. .. .	दीत्

शुद्धाक्षरं	पंक्त्याक्षरं	अक्षरं	शब्द
५३ .. ..	७ .. ..	तद् .. ..	तत्
५६ .. ..	२२ .. ..	चास् .. ..	चाख
५७ .. ..	७८ .. ..	घंते .. ..	घंते
५८ .. ..	८ .. ..	ब्रह्मण .. ..	ब्रह्मण
७१ .. ..	६ .. ..	हननभाव .. ..	हननाभाव
६१ .. ..	२४ .. ..	युत्तयावभास .. ..	युत्तयाभास
६६ .. ..	२२ .. ..	सगाम्मुख .. ..	सर्गाम्मुख

सवित्प्रकाशवद्ब्रह्मणो ज्ञानस्वरूपनित्यत्वेन ज्ञानसाधनापेक्षानु-  
पपत्तेः । अपि चाविद्यादिमतः संसारिणः शरीराद्यपेक्षाज्ञा-  
नोत्पत्तिः स्यात् न ज्ञानप्रतिबन्धकारणरहितसोश्वरस्य । मन्त्रै-  
चेमावीश्वरस्य शरीराद्यनपेक्षतामनावरणज्ञानताञ्च दर्शयतः ।

“न तस्य कार्यं करणञ्च विद्यते  
न तत् समश्चाभ्यधिकञ्च दृश्यते ।  
परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते  
स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च” ॥ इति ॥

“अपाणिपादो जवनो ग्रहीता  
पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः ।  
स वेत्ति वेद्यं न च तस्य वेत्ता  
तमाङ्गरथं पुरुषं महान्तं” ॥ इति च ॥

ज्ञानवत् एव कर्तृत्वादीश्वरस्यापि ईक्ष्यानकूलनित्यज्ञानवत्त्वात् । न  
च नित्यज्ञानेनैव कर्तृत्वनिर्व्वाहात् किमोक्षणेनेति वाच्यं । वाय्वादेरेव  
शब्दवच्चसम्भवात् किमाकाशेनेत्यतिप्रसङ्गात्, अतः श्रुतत्वाद्वाय्वादि-  
कारणत्वेनाकाशवदैक्षतेत्यागन्तुकत्वेन श्रुतमीक्ष्यमाकाशादिहेतुत्वे-  
नाङ्गीकार्यमित्यलं । अव्याहते सूक्ष्मात्मना स्थिते व्याकर्तुं स्थूलिकर्तुमिष्टे  
इत्यर्थः । अव्याहृतकार्यापरत्तचैतन्यरूपेक्ष्यस्य कारणानपेक्षत्वेऽपि  
वृत्तिरूपेक्ष्यस्य कारणं वाच्यमित्याशङ्काह ॥ अपि चाविद्यादिमत  
इति ॥ यद्यैकस्य ज्ञानं तथान्यस्यापीति नियमाभावान्मायिनोऽशरीर-  
स्यापि जन्येक्ष्यकारकत्वमिति भावः । ननु यत् जन्यज्ञानं तत् शरीर-  
साध्यमिति व्याप्तिरस्तीत्याशङ्क्य श्रुतिबाधमाह ॥ मन्त्रै चेति ॥ कार्यं  
शरीरं । करणमिन्द्रियं । अस्येश्वरस्य शक्तिर्माया स्वकार्यापेक्षया परा,  
विचित्रकार्यकारित्वादिविधा सा त्रैविध्यमात्रसिद्धा न प्रमायसिद्धे-

ननु नास्ति तावज्ज्ञानप्रतिबन्धकारणवानीश्वरादन्यः संसारी  
 “नान्योतोऽस्ति द्रष्टा नान्योतोऽस्ति विज्ञाता” इति श्रुतेः। तत्र कि-  
 मिदमुच्यते संसारिणः शरीराद्यपेक्षा जानोत्यन्तिर्नेश्वरस्येति ?  
 अत्रोच्यते । सत्यं नेश्वरादन्यः संसारी, तथापि देहादिसहा-  
 तोपाधिसम्बन्ध इत्यत एव घटकरकगिरिगुहाद्युपाधिसम्बन्ध इव  
 व्योमः, तत्कृतस्य शब्दप्रत्ययव्यवहारो लोकस्य दृष्टो घटच्छिद्रं  
 करकादिच्छिद्रमित्यादिराकाशाद्यतिरेकेऽपि, तत्कृता चा-  
 काशे घटाकाशादिभेदमित्यावुद्धिर्दृष्टा ; तथेहापि देहादिस-  
 हातोपाधिसम्बन्धाविवेककृतेश्वरसंसारिभेदमित्यावुद्धिः । दृश्यते  
 चात्मन एव सतो देहादिसहाते अनात्मन्यात्मत्वाभिनिवेशे

त्याह ॥ श्रूयत इति ॥ ज्ञानरूपेण बलेन या वृष्टिक्रिया सा स्वाभाविकी  
 अर्नादिमायात्मकत्वादित्यर्थः । ज्ञानस्य चैतन्यस्य बलं मायावृत्तिप्रतिवि-  
 म्बितत्वेन स्फुटत्वं तस्य क्रियानामविम्बत्वेन ब्रह्मणो जनकता ज्ञाततापि  
 स्वाभाविकीति वार्थः ॥ अपाण्डुरपि यज्ञोत्ता । अपादोऽपि जवनः ॥  
 ईश्वरस्य स्वकार्ये लौकिकहेत्वपेक्षा नास्तीति भावः । अग्रमनादिं  
 पुरुषं अनन्तं महान्तं विभुमित्यर्थः । अपसिद्धान्तं शङ्कते ॥ नन्विति ॥  
 ज्ञाने प्रतिबन्धकारणान्यविद्यारागादीनि श्रुतावत ईश्वरादन्यो ना-  
 स्तीत्यन्वयः । औपाधिकस्य जीवेश्वरभेदस्य मयोक्तत्वान्नापसिद्धान्त  
 इत्याह ॥ अत्रोच्यत इति ॥ तत्कृत उपाधिसम्बन्धकृतः शब्दतज्जन्य-  
 प्रत्ययरूपो व्यवहारः, असङ्कीर्ण इति श्रेयः । व्यतिरेके कथमसङ्कर-  
 क्तत्राह ॥ तत्कृता चेति ॥ उपाधिसम्बन्धकृतैत्यर्थः, देहादिसम्बन्धस्य हेतु-  
 रविवेकोऽनाद्यविद्यातया कृत इत्यर्थः । अविद्याया हि प्रतिबिम्बो जीव,  
 विम्बचैतन्यमीश्वर इतिभेदोऽविद्याधीनसत्ताकः । अनादिभेदस्य कार्य-  
 त्वायोगात् । कार्यबुद्ध्यादिकृतप्रमात्रादिभेदस्य कार्य एवेति विवेकः ।  
 नन्दखण्डसप्रकाशात्मनि कथमविवेकः तत्राह ॥ दृश्यते चेति ॥ वस्तुतो

मिथ्याबुद्धिमात्रेण पूर्वपूर्वेण, सति चैवं संसारित्वे देहाद्यपेक्ष-  
मीच्छित्तत्वमुपपन्नं संसारिणः । यदप्युक्तं प्रधानस्यानेकात्मकत्वात्  
मृदादिवत् कारणत्वोपपत्तिर्नासंहतस्य ब्रह्मण इति, तत् प्रधा-  
नस्याशब्दत्वेनैव प्रत्युक्तं । यथा तु तर्केणापि ब्रह्मण एव कार-  
णत्वं निर्वोढुं शक्यते न प्रधानादीनां तथा प्रपञ्चयिष्यतेर्न वि-  
लक्षणत्वादस्य इत्येवमादिना । अत्राह । यदुक्तं, नाचेतनं प्रधानं  
जगत्कारणमीच्छित्तत्वश्रवणादिति, तदन्यथाप्युपपद्यते । अचेत-  
नेऽपि चेतनवदुपचारदर्शनात् प्रत्यामन्नपतनतां कूलस्यालक्ष्य  
कूलं पिपतिपतीत्यचेतनेऽपि कूले चेतनवदुपचारो दृष्टस्तदचे-  
तनेऽपि प्रधाने प्रत्यामन्नमर्गे चेतनवदुपचारो भविष्यति तदैव-  
तेति । यथा लोके कश्चिच्चेतनः स्नात्वा भुक्त्वा चापराङ्गे ग्रामं  
रथेन गमिष्यामीतीक्षित्वा अनन्तरं तथैव नियमेन प्रवर्तते,

देहादिभिन्नस्य प्रकाशस्यैव सत आत्मनो नरोऽहमिति भ्रमो दृष्टत्वाद्दु-  
रपङ्गवः । स च मिथ्याबुद्ध्या मीयत इति मिथ्याबुद्धिमात्रेण भ्रान्ति-  
सिद्धाज्ञानेन कल्पित इति चकारार्थः । यदोक्तमिथ्याबुद्धौ लोकागुभ-  
वमाह, दृश्यते चेति इत्थं भावे हतीया । भ्रान्त्यात्मना दृश्यत इत्यर्थः ।  
पूर्वपूर्वभ्रान्तिमात्रेण दृश्यते न च प्रमेयतयेति वार्थः । कूटस्थस्यापि  
मायिकं कारणत्वं युक्तमित्याह ॥ यथा त्विति ॥ यत्त्ववेद्यशब्दशक्तिय-  
हायोग इति तन्न । सत्यादिपदानामबाधिताद्यर्थेषु लोकावगतशक्ति-  
कानां वाचैकदेशत्वेनोपस्थिताखण्डब्रह्मलक्षणकत्वादिति स्थितं; सम्प्रत्युत्तर-  
सूत्रे ब्रह्म निरस्याशङ्कामाह ॥ अत्राहेति ॥ अन्यथापि अचेतनत्वेऽपि । ननु  
प्रधानस्य चेतनेन किं साम्यं येन गौणमीक्षणमिति । तत्राह ॥ यथेति ॥  
नियतक्रमवत् कार्यकारित्वं साम्यमित्यर्थः । उपचारप्राये वचनादिति  
गौणार्थप्रचुरे प्रकारेण समाश्वातादित्यर्थः । अत्तेजसोरिवाचेतने सति  
गौणी इत्यतिरिति चेत्, न, आत्मशब्दात् सतश्चेतनत्वनिश्चयादिति सूत्रा-

तथा प्रधानमपि महदाद्याकारेण नियमेन प्रवर्तते तस्माच्चे-  
तनवदुपचर्यते । कस्मात् पुनः कारणात् विहाय मुख्यमीचिद-  
त्वमौपचारिकं कल्प्यते? “तत्तेज ऐचत” “तां आप ऐचन्त” इति  
चाचेतनयोरप्यग्नेजसोश्चेतनवदुपचारदर्शनात् । तस्मात् सत्-  
कर्तृकमपौचणमौपचारिकमिति गम्यते । उपचारप्राये वचना-  
दित्येवं प्राप्ते इदं सूत्रमारभ्यते ॥

### गौणश्चेन्नात्मशब्दात् ॥ ६ ॥

यदुक्तं प्रधानमचेतनं सच्छब्दवाच्यं तस्मिन्नौपचारिकी ईच-  
तिः अग्नेजसोरिवेति तदसत् । कस्मात् । आत्मशब्दात् । “सदेव  
सोम्येदमद्य आसीत्” इत्युपक्रम्य “तदैचत” “तत्तेजोऽसृजत”  
इति च तेजोऽवन्नानां सृष्टिमुक्त्वा तदेव प्रकृतं सदीचिद तानि च  
तेजोऽवन्नानि देवताशब्देन परामृश्याह । “मेयं देवतेचत” “ह-  
न्नाहमिमांसिस्त्रे देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे  
व्याकरवाणि” इति । तत्र यदि प्रधानमचेतनं गुणवृत्त्येचिद  
कल्पेत तदेव प्रकृतत्वात् मेयं देवतेति परामृश्येत, न तदा देवता  
जीवमात्मशब्देनाभिदध्यात् । जीवो हि नाम चेतनः शरीरा-  
ध्यक्षः प्राणानां धारयिता\*प्रसिद्धेर्निर्वचनाच्च । स कथमचेत-  
नस्य प्रधानस्य आत्मा भवेत्? आत्मा हि नामस्वरूपं, नाचेत-

र्यमाह ॥ यदुक्तमित्यादिना ॥ सा प्रकृता सच्छब्दवाचा इयमित्तिप्रो  
देवता परोक्षा हन्त इदानीं भूतसृष्ट्यानन्तरं इमाः सृष्टान्तिवस्तेजोऽ-

\* मुद्रितपुस्तके तत्प्रसिद्धेति पाठः ।



नस्य प्रधानस्य चेतनो जीवः स्वरूपं भवितुमर्हति; अत्र तु चेतनं ब्रह्म मुख्यमीच्छित् परिगृह्यते, तस्य जीवविषय आत्मशब्दप्रयोग उपपद्यते। तथा “स य एषोऽणिमैतदात्ममिदं सर्वं तत् सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो” इत्यत्र स आत्मेति प्रकृतं सदणिमानमात्मानमात्मशब्देनोपदिश्य तत्त्वमसि श्वेतकेतो इति चेतनस्य श्वेतकेतोरत्मात्मेनोपदिशति । अग्नेजसोस्तु विषयत्वात् अचेतनत्वं नामरूपव्याकरणादौ च प्रयोज्यत्वेनैव निर्देशात्, न चात्मशब्दवत् किञ्चिन्मुख्यत्वे कारणमस्तीति युक्तं कूलवत् गौणत्वमीच्छित्तस्य । तद्योरपि च सदधिष्ठितत्वापेक्षमेवेच्छित्तत्वं । सतस्त्वात्मशब्दात् न गौणमीच्छित्तत्वमित्युक्तं । अथोच्यतेऽचेतनेऽपि

वन्नरूपाः, परोक्षत्वाद्देवता इति द्वितीयावज्जवचनं, अनेन पूर्वकल्पानुभूतेन जीवेनात्मना मम स्वरूपेण ता अनुप्रविश्य तासां भोग्यत्वाय नाम च रूपञ्च स्थूलं करिष्यामीत्यैतत्तत्त्वन्वयः । लौकिकप्रसिद्धेर्जीवप्राणधारण इति धातोर्जीवति प्राणान् धारयतीति निर्व्वचनान्चेत्यर्थः । अत्र त्विति ॥ स्वप्ने तु विम्बप्रतिविम्बयोर्लोके भेदस्य कल्पितत्वदर्शनाज्जीवो ब्रह्मणः सत आत्मेति युक्तमित्यर्थः । जीवस्य सच्छब्दार्थं प्रत्यात्मशब्दात् सन्न प्रधानमित्युक्त्वा सतो जीवं प्रत्यात्मशब्दात् प्रधानमिति विधान्तरेण हेतुं व्याचष्टे ॥ तथेति ॥ स यः सदाख्य एषोऽणिमा परमरुद्रः एतदात्ममिदं सर्वं जगत् तत्सदेव सत्यं विकारस्य मिथ्यात्वात्, सत्पदार्थः सर्वस्यात्मा हे श्वेतकेतो, त्वञ्च नासि संसारो, किन्तु तदेव सदबाधितं सर्व्वात्मकं ब्रह्मासौति श्रुत्यर्थः ॥ इत्यत्रोपदिशति ॥ अतश्चेतनात्मकत्वात् सच्चेतनमेवेति वाक्यशेषः । यदुक्तमग्नेजसोरिव सत ईक्ष्यं गौणमिति तत्राह ॥ अग्नेजसोस्त्विति ॥ नामरूपयोर्व्याकरणं रूचिः । आदिपदान्निग्रमनं अग्नेजसोर्दृग्बिधयत्वात् रूच्यत्वात्प्रियम्यत्वाच्चाचेतनत्वमीक्ष्यस्य मुख्यत्वे बाधकमस्ति साधकञ्च नास्तीति हेतोर्युक्तमीक्ष्यस्य गौणत्वमिति योजना; चेतनवत् कार्यकारित्वं गुणः तेज ऐक्ष्य चेतनवत्

प्रधाने भवत्यात्मशब्दः आत्मनः सर्वार्थकारित्वात् यथा राज्ञः सर्वार्थकारिणि भृत्ये भवत्यात्मशब्देऽसमात्मा भद्रमेव इति; प्रधानं हि पुरुषात्मनो भोगापवर्गौ कुर्वन्नुपकरोति राज्ञ इव भृत्यः सन्धिविग्रहादिषु वर्त्तमानः । अथैक एवात्मशब्दश्चेतना-चेतनविषयो भविव्यति भूतात्मेन्द्रियात्मेति च प्रयोगदर्शनात्, यथैक एव ज्योतिःशब्दः क्रतुञ्चलनविषयः । तत्र कुत एत-दात्मशब्दादीक्षतेरगौणत्वं इत्यत उत्तर पठति ।

तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात् ॥ ७ ॥

न प्रधानमचेतनमात्मशब्दालम्बनं भवितुमर्हति “स आत्मा” इति प्रकृतं सदर्णिमानमादाय “तत्त्वमसि श्वेतकेतो” इति चेतनस्य श्वेतकेतोर्भौचयितव्यस्य तन्निष्ठामुपदिश्य “आचार्यवान् पुरुषो वेद” “तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये अथ सम्पत्स्यते” इति मोक्षोपदेशात् । यदि ह्यचेतनं प्रधानं सच्छब्दवाच्यं तदसीति यादृयेत् मुमुक्षुं चेतनं सन्तमचेतनोऽसीति तदा विपरीतवा-

कार्यकारीत्यर्थः । यदा तेजपदेन तदधिष्ठानं सङ्गच्छते तथा च मुख्यमोक्षणमित्याह ॥ तयोरिति ॥ स्यादेतत् यदि सत ईक्षणं मुख्यं स्यात्तदेव कुत इत्यत आह ॥ सतस्त्विति ॥ गौणमुख्ययोरतुल्ययो संश्रयाभावेन गौणप्रायपाठस्यानिश्चयकत्वादात्मशब्दाच्च सत ईक्षणं मुख्यमित्यर्थः । आत्महितकारित्वगुणयोगादात्मशब्देऽपि प्रधाने गौण इति शङ्कते ॥ अथेत्यादिना ॥ आत्मशब्द प्रधानेऽपि मुख्यो नानार्थकत्वादित्याह ॥ अथ वेति ॥ नानार्थकत्वे दृष्टान्तः ॥ यथेति ॥ अथैकज्योतिरिति श्रुत्या सह खदक्षिणाके क्रतौ ज्योतिष्ठोमे लोकप्रयोगादगौ च ज्योति शब्दे यथा मुख्यसद्वदित्यर्थः । तस्मिन् सत्पदार्थे निष्ठा अभेदज्ञान यस्य स तन्निष्ठस्य मुक्तिश्रवणादिति सूत्रार्थमाह ॥ नेत्यादिना ॥ श्रुतिः समन्वयसूत्रे याख्याता । अन्वयार्थेत्युक्तं प्रपञ्चयति ॥ यदि चाश्रयेति ॥ कश्चित् क्लि

दिशास्त्रं पुरुषस्थानर्थाद्येत्यप्रमाणं स्यात्; न तु निर्द्दोषशास्त्रं  
 अप्रमाणं कल्पयितुं युक्तं । यदि चाज्ञस्य सतो मुमुक्षोरचेत-  
 नमनात्मानमात्मेत्युपदिशेत् प्रमाणभूतं शास्त्रं, स अद्धानत-  
 चान्धगोलाङ्गूलन्यायेन तदात्मदृष्टिं न परित्यजेत्, तद्व्यतिरि-  
 क्तज्ञात्मानं न प्रतिपद्येत, तथा सति पुरुषार्थाद्विहन्येतानर्थञ्च  
 च्छेत् । तस्माद्यथा स्वर्गाद्यर्थिनोऽग्निहोत्रादिसाधनं यथा-  
 भूतमुपदिशति तथा मुमुक्षोरपि “स आत्मा” “तत्त्वमसि चेत-  
 केतो” इति यथाभूतमेवात्मानमुपदिशतीति युक्तं । एवञ्च  
 सति तत्रपरशुग्रहणमोक्षदृष्टान्तेन सत्याभिसन्धस्य मोक्षोपदेश  
 उपपद्यते । अन्यथा हि अमुख्ये सदात्मतत्त्वोपदेशे अहमुक्थ-  
 मस्मीति विद्यादितिवत् सम्यग्नात्रमिदमनित्यफलं स्यात् । तत्र  
 मोक्षोपदेशो नोपपद्येत; तस्मान्न सदात्मन्यात्मशब्दस्य गौणत्वं,  
 भृत्ये तु स्वामिभृत्यभेदस्य प्रत्यक्षत्वादुपपन्नो गौण आत्मशब्दो  
 ममात्मा भद्रमेव, इति । अपि च क्वचिद्गौणः शब्दो दृष्ट इति

दुष्टात्मा महारण्यमार्गे पतितमन्थं स्ववन्धुनगरं जिगमिषुं वभासे कि-  
 मत्रायुधता दुःखितेन स्थीयत इति । स चान्धः सुखवाणीमाकर्ण्य तमाप्तं  
 मत्वोवाच । अहो मद्भागधेयं यदत्र भवान् मां दीनं स्वाभीष्टनगर-  
 प्राप्यसमर्थं भाषत इति । स च विप्रलिप्तु ईयगोयुवानमानोय तदीय-  
 लाङ्गूलं धन्यं ध्याच्यमानास, उपदिदेश च एनमन्थं एष गोयुवा त्वां  
 नगरं नेष्यति, मा त्वज लाङ्गूलमिति । स चान्धः अद्धानुतया तदत्यजन्  
 स्वाभीष्टमप्राप्यानर्थपरम्परां प्राप्तः, तेन न्यायेनेत्यर्थः ॥ तथा सतीति ॥  
 आत्मज्ञानाभावे सति विहन्येत मोक्षं न प्राप्नुयात् प्रत्युतानर्थसंसारञ्च  
 प्राप्नुयादित्यर्थः । ननु जीवस्य प्रधानैक्यसम्पदुपासनार्थमिदं वाक्यम-  
 स्त्विति तत्राह ॥ एवञ्च सतीति ॥ अवाधिवात्मप्रमायां सत्यामित्यर्थः ।

नैतावता शब्दप्रमाणकेऽर्थे गौणीकल्पनाऽन्याया सर्वत्रानाश्वास-  
 प्रसङ्गात् । यत्तूक्तं चेतनाचतनयोः साधारण आत्मशब्दः क्रतु-  
 ज्वलनयोरिव ज्योतिःशब्दः इति, तन्न, अनेकार्थत्वस्यान्याय-  
 त्वात् । तस्माच्चेतनविषय एव मुख्य आत्मशब्दश्चेतनलोपचारा-  
 द्भूतादिषु प्रयुज्यते भूतात्मेन्द्रियात्मेति च, साधारणत्वेऽप्यात्म-  
 शब्दस्य न प्रकरणमुपपदं वा किञ्चिन्निश्चायकमन्तरेणान्यतर-  
 वृत्तित्वा निर्द्धारयितुं शक्यते । न चात्राचेतनस्य निश्चायकं  
 किञ्चित् कारणमस्ति प्रकृतन्तु सदोचिद्व सन्निहितस्य चेतनः श्चे-  
 तकेतुः, न हि चेतनस्य श्वेतकेतोरचेतन आत्मा सम्भवतीत्यवो-  
 चामः । तस्माच्चेतनविषय इहात्मशब्द इति निश्चीयते, ज्यो-  
 तिःशब्देऽपि लौकिकेन प्रयोगेन ज्वलन एव रूढः अर्थवाद-  
 कल्पितेन तु ज्वलनसादृश्येन क्रतौ प्रवृत्त इत्यदृष्टान्तः ।  
 अथवा पूर्वसूत्र एवात्मशब्दं निरस्तसमस्तगौणत्वसाधारणत्वा-

कस्यचिदारोपितचोरत्वस्य सत्येन तप्तं परशुं गृह्णतो मोक्षो दृष्टः  
 तददृष्टान्तेन सत्ये तद्धणि अहमित्यभिसन्धिमतः मोक्षो यथा सत्या-  
 भिसन्धः तप्तपरशुं गृह्णाति स न दह्यते अथ मुच्यत इति श्रुत्योप-  
 दिष्टः स उपदेशः सम्पत्पक्षे न युक्त इत्याह ॥ अन्यथेति ॥ देहमुत्थाप-  
 यतीत्युक्थं प्राणस्तस्मान्मोक्षोपदेशान्मुख्ये सम्भवति गौणत्वस्यान्याय-  
 त्वाच्चात्मशब्दः सति मुख्य इत्याह ॥ अपि चेति ॥ क्वचिद्भूत्यादौ सर्व-  
 त्वाच्चात्मशब्दः सति मुख्य आत्मशब्दे न स्यादित्यर्थः । चेतनलोपचारात्  
 भूतादिषु सर्वत्र चैतन्यतादात्म्यादित्यर्थः आत्मशब्दश्चेतनस्यैवासाधारण  
 इत्युक्तं । अस्तु वा अस्यापिवस्तुनां साधारणं तथापि तस्यात्र श्रुतौ प्रधा-  
 नपरत्वेऽपि निश्चायकाभावात् प्रधानवृत्तितेत्याह ॥ साधारणत्वेऽपीति ।  
 चेतनवाचित्वे तु प्रकरणं श्वेतकेतुपदस्य निश्चायकमस्तीत्याह ॥ प्रकृत-  
 न्विति ॥ उपपदस्य निश्चायकत्वं स्फुटयति ॥ न हीति ॥ ततः किन्तत्राह ॥

शङ्कतया व्याख्याय ततः स्वतन्त्र एव प्रधानकारणनिराकरण-  
हेतुर्याख्येयः, तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशादिति । तस्मान्नाचेतनं प्र-  
धानं सच्छब्दवाच्यं । कुतश्च न प्रधानं सच्छब्दवाच्यं ।

हेयत्वावचनाच्च ॥ ८ ॥

यदि अनात्मैव प्रधानं सच्छब्दवाच्यं “स आत्मा” “तत्त्व-  
ममि” इति इहोपदिष्टं स्यात्स तदुपदेशश्रवणादनात्मज्ञत-  
या तन्निष्ठो मा भूदिति मुख्यमात्मानमुपदिदिचुस्तस्य हेयत्वं  
ब्रूयात् । यथा अरुन्धतो दिदर्शयिषुः तत्समीपस्थां स्यूलां तारां  
अमुख्यां प्रथममरुन्धतीति ग्राहयित्वा तां प्रत्याख्याय पश्चाद-  
रुन्धतीमेव ग्राहयति तद्वन्नायमात्मेति ब्रूयात् । न चैवमवो-

तस्मादिति ॥ आत्मशब्दो ज्योतिःशब्दवन्नानार्थक इत्युक्तं दृष्टान्तं निरस्य-  
ति ॥ ज्योतिरिति ॥ कथं तर्हि ज्योतिषा यजेतेति ज्योतिष्टोमे प्रयोगस्त-  
त्राह ॥ अर्थवादेति ॥ “एतानि वाव तानि ज्योतींषि य एतेऽस्य स्तोमाः”  
इत्यर्थवादेन कल्पितं ज्वलनेन सादृश्यं, “त्रिष्टुप्सुदशस्त्रिष्टुप्सुदशस्त्रि-  
ष्टुदेकविंशस्तोमाः” तत्रदर्थप्रकाशकत्वेन गुणेन ज्योतिःपदेऽक्ता ऋक्स-  
ङ्गाः, तथा च ज्योतींषिस्तोमा अस्येति ज्योतिष्टोम इत्यत्र ज्योतिःशब्दो  
गौण इत्यर्थः । नन्वात्मशब्दादिति पूर्वसूत्र एवात्मशब्दस्य प्रधाने गौण-  
त्वसाधारणत्वशङ्कानिरासः कर्तुमुचितः मुख्यार्थस्य लाघवेनोक्तिसम्भवे  
गौणत्वानार्थकत्वशङ्काया दुर्बलत्वेन तन्निरासार्थं एषसूत्रायासानपे-  
क्षणात् । तथा च शङ्केत्तरत्वेन सूत्रव्याख्यानं नातोव शोभते, इत्यरुचे-  
राह ॥ अथवेति ॥ निरस्ता समस्ता गौणत्वानार्थत्वशङ्का यस्यात्मशब्दस्य  
स तच्छब्दस्य भावस्तत्ता तथा इत्यर्थः ॥ तत इति ॥ सत आत्मशब्देन  
जीवाभिन्नत्वादिति हेत्वपेक्षया मोक्षोपदेशः स्वतन्त्र एव प्रधानकार-  
णत्वनिरासे हेतुरित्यर्थः । ननु यथा कथञ्चिदरुन्धती दर्शयितुं निक्क-  
टस्थां स्यूलां तारां अरुन्धतीत्वेनापदिशति तद्वदनात्मन एव प्रधानस्य

चत् । सन्मात्रात्मावगतिनिष्ठैव हि पष्ठप्रपाठके परिममाप्ति-  
 र्दृश्यते । चशब्दः प्रतिज्ञाविरोधाभुच्चयप्रदर्शनार्थः । सत्यपि  
 हेयत्ववचने प्रतिज्ञाविरोधः प्रसज्येत, कारणविज्ञानाद्धि सर्व्वं  
 विज्ञातमिति प्रतिज्ञातं । “उत तमादेशमप्राचः, येनाश्रुतं श्रुतं  
 भवति अमृतं मृतं अविज्ञातं विज्ञातं” इति । “कथं नु भगवः  
 स आदेशो भवति” इति । “यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्व्वं  
 मृत्पण्यं विज्ञातं स्यात्, वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्ति-  
 केत्येव सत्यं, एवं सोम्य स आदेशो भवति” इति वाक्योपक्रमे

सत्यदार्थस्यात्मत्वोपदेश इति शङ्कते ॥ कुतश्चेति ॥ प्रधानं सच्छब्दवाच्यं  
 नेति कुत इत्यर्थः । सौत्रश्चकारोऽनुक्तसमुच्चयार्थ इत्याह ॥ चशब्द इति ॥  
 विदुषोति ॥ सत्यपीति ॥ अपिशब्दान्नास्त्येवेति सूचयति । वेदानधीत्यागतं  
 स्तब्धं पुत्रं पितोवाच, हे पुत्र उत अपि आदिश्यत इत्यादेशः उपदे-  
 शैकलभ्यः सदात्मा तमप्यप्राचः गुरुनिकटे पृष्ठवानसि यस्य अवगोच-  
 मननेन विज्ञानेनान्यस्य श्रवणादिकं भवतीत्यन्वयः । नन्वन्नेन ज्ञातेन  
 कथमन्यदज्ञातमपि ज्ञातं स्यादिति पुत्रः शङ्कते ॥ कथमिति ॥ हे भगवः  
 कथं नु खलु स भवतीत्यर्थः, कार्य्यस्य कारणान्यत्व नास्तीत्याह ॥ यथेति ॥  
 पिण्डः स्वरूपं तेन विज्ञातेनेति श्लेष । तत्र युक्तिमाह ॥ वाचेति ॥ वाचा  
 वागिन्द्रियेणारभ्यत इति विकारो वाचारम्भणं । ननु वाचा नामैवारभ्य-  
 ते, न घटादिरित्याशङ्क्य नाममात्रमेव विकार इत्याह ॥ नामधेयमिति ॥  
 नामधेयं विकारोऽयं वाचा केवलमुच्यते वस्तुतः करणाद्धिन्नो नास्ति  
 तस्मान्मूषैव स इति भावः । विकारस्य मिथ्यात्वे तदभिन्नकारणस्यापि  
 मिथ्यात्वमिति नेत्याह ॥ मृत्तिकेति ॥ कारणं कार्य्याद्धिन्नसत्ताकं न  
 कार्य्यं कारणाद्धिन्नं, अतः कारणातिरिक्तस्य कार्य्यस्वरूपस्याभावात्  
 कारणज्ञानेन तज्ज्ञानं भवतीति स्थिते दार्ष्टान्तिकमाह ॥ एवमिति ॥  
 मृत्पिण्डैव सत्यं विद्यदादिविकारो मृषेति ब्रह्मज्ञाने सति ज्ञेयं किञ्चि-  
 न्नावशिष्यते इत्यर्थः । यद्यपि प्रधाने ज्ञाते तादात्म्यादिकाराणां ज्ञानं

अवणात् । न च सच्छब्दवाच्ये प्रधाने भोग्यवर्गकारणे हेयत्वे-  
नाहेयत्वेन वा विज्ञाते भोक्तृवर्गे विज्ञातो भवति अप्रधानवि-  
कारत्वाद्भोक्तृवर्गस्य, तस्मान्न प्रधानं सच्छब्दवाच्यं । कुतश्च न  
प्रधानं सच्छब्दवाच्यं ॥

स्वाप्ययात् ॥ ८ ॥

तदेव सच्छब्दवाच्यं कारणं प्रकृत्य श्रूयते “यत्रैतत्पुरुषः  
स्वपिति नाम सता मोम्य तदा सम्पन्नो भवति स्वमपीतो  
भवति तस्मादेनं स्वपितीत्याचक्षते स्वं ह्यपीतो भवति” इति  
एषा श्रुतिः स्वपितीत्येतत्पुरुषस्य लोकप्रसिद्धं नाम निर्व्वक्ति ।  
स्यशब्देनेहात्मोच्यते यः प्रकृतः सच्छब्दवाच्यस्वमपीतो भवत्यपि  
गतो भवतीत्यर्थः । अपि पूर्व्वस्य एतेर्लघुत्वार्थत्वं प्रसिद्धं, प्रभवाप्यया-  
वित्युत्पत्तिप्रलययोः प्रयोगदर्शनात् । मनःप्रचारोपाधिविशेष-

भवति न पुरुषाणां, तेषां प्रधानकारणत्वादित्याह ॥ न चेति ॥ अस्माकं  
जीवानां सद्रूपत्वात्तज्ज्ञाने ज्ञानमिति भावः ॥ कुतश्चेति ॥ पुनरपि कस्मा-  
द्भेदेतिरित्यर्थः, सुषुप्तौ जीवस्य सदात्मनि स्वस्मिन् व्यप्ययश्रवणात् सचे-  
तनमेवेति सूत्रयोजना । एतत् स्वपनं यथा स्यात्तथा यत्र सुषुप्तौ  
स्वपितीति नाम भवति तदा पुरुषः सता सम्पन्न एकीभवति सदैव्ये  
ऽपि नामप्रकृतिः कथं तत्राह ॥ स्वमिति ॥ तत्र लोकप्रसिद्धिमाह ॥ तस्मा-  
दिति ॥ हि यस्मात् स्वं सदात्मानमपीतो भवतीति तस्मादित्यर्थः ॥  
श्रुतेस्तात्पर्य्यमाह ॥ एषा इत्यादिना ॥ इतेर्धातोर्गत्यर्थस्यापि पूर्व्वस्य ल-  
घुत्वार्थत्वेऽपि कथं नित्यस्य जीवस्य जय इत्याशङ्क्य उपाधिलयादिति वक्तुं  
जायत्स्वप्रयोगोपाधिमाह ॥ मन इति ॥ ऐन्द्रियकमनोवृत्तय उपाधयः,  
तैर्घटादिस्फूर्णार्थविशेषाणां चात्मना सम्बन्धादात्मा तानिन्द्रियार्थान् प्र-  
श्यन् स्फूर्णविशेषेण देहेन क्वभ्रान्तिमापन्नो विश्वसंज्ञो जागर्ति जायदा-

सम्बन्धादिन्द्रियार्थान् गृह्णंस्तद्विशेषापन्नो जीवो जागर्त्ति, त-  
 दासनाविशिष्टः स्वप्नान् पश्यन् मनःशब्दवाच्यो भवति, स उपा-  
 धिद्वयोपरमे सुषुप्तवस्थायां उपाधिकृतविशेषाभावात् स्वा-  
 त्मनि प्रलीन इवेति स्वं ह्यपीतो भवतीत्युच्यते । यथा हृदयश-  
 ब्दनिर्व्वचनं श्रुत्या दर्शितं “स वा एष आत्मा हृदि तस्यैतदेव  
 निरुक्तं हृदयं” इति, तस्माद्भृदयमिति, यथा वा अग्नयायोद-  
 न्याशब्दप्रवृत्तिमूलं दर्शयति श्रुतिः “आप एव तदशितं नयन्ते  
 तेज एव तत्पीतं नयते” इति च, एवं “स्वमात्मानं सच्छब्दवा-  
 च्यमपीतो भवति” इति इममर्थं स्वपितिनामनिर्व्वचनेन दर्श-  
 यति । न च चेतन आत्मा अचेतनं प्रधानं स्वरूपत्वेन प्रतिप-  
 द्यते । यदि पुनः प्रधानमेवात्मोचत्वात् सशब्देनैवोच्येतैवमपि चे-  
 तनोऽचेतनमप्येतीति विरुद्धमापद्येत, श्रुत्यन्तरञ्च “प्राज्ञेनात्मना  
 सम्परिख्यक्तो न वाह्यं किञ्च न वेदान्तरं” इति सुषुप्तवस्थायां

सनाश्रयमनेऽविशिष्टः सत्तैजससंज्ञः स्वप्ने विचित्रवासनासहकृतमाया-  
 परिणामान् पश्यन् “सोम्य तन्मनः” इति श्रुतिस्त्रमनःशब्दवाच्यो भवति,  
 स आत्मा स्थूलसूक्ष्मोपाधिद्वयोपरमेऽहं नरः कर्त्तेति विशेषाभिमाना-  
 भावाल्लीन इत्युपचर्य्यत इत्यर्थः । ननु स्वपितिनामनिर्व्वचनार्थवादत्वात्  
 यथार्थतेत्यत आह ॥ यद्येति ॥ तस्य हृदयशब्दस्यैतन्निर्व्वचनं “तदशितमग्नं  
 द्रवीकृत्य नयन्ते जरयन्तीत्याप एवाग्नया पदार्थः तत्पीतं उदकं नयते  
 शोषयति” इति “तेज एवोदन्यं” अत्र दीर्घशब्दसः । एवमिदमपि  
 निर्व्वचनं यथार्थमित्याह ॥ एवमिति ॥ इदञ्च प्रधानपक्षे न युक्तमित्याह ॥  
 न चेति ॥ स्वशब्दस्यात्मनीवात्मोच्येऽपि शक्तिरक्तीत्याशङ्काह ॥ यदीति ॥  
 प्राज्ञेन विम्वचैतन्येनेश्वरेण सम्परिख्यक्तो भेदभ्रमाभावेनाभेद इत्यर्थः । त-  
 न्भेदान्ताज्जानामवगतानां चेतनकारणविषयकत्वेन सामान्याप्राप्येत्तं



चेतनेऽप्ययं दर्शयति, अतो यस्मिन्नप्ययः सर्वेषां चेतनानां तच्चे-  
तन मच्छब्दवाच्यं जगतः कारण, न प्रधान । कुतश्च न प्रधान  
जगतः कारण ॥ •

### गतिसामान्यात् ॥ १० ॥

यदि तार्किकसमय इव वेदान्तेष्वपि भिन्ना कारणावगति-  
रभविष्यत् क्वचिच्चेतनं ब्रह्म जगतः कारण क्वचिदचेतनं प्रधान  
क्वचिदन्यदेवेति ततः कदाचित् प्रधानकारणवादानुरोधेनापी-  
चत्यादिश्रवणमकल्पयिष्यत्, न त्वेतदस्ति, समानैव हि सर्वेषु  
वेदान्तेषु चेतनकारणावगति, यथाग्नेर्ज्वलतः सर्वा दिशो वि-  
स्फुलिङ्गा विप्रतिष्ठेरन्, एवमेवैतस्मादात्मनः सर्वे प्राणा यथा-  
यतन विप्रतिष्ठन्ते । “प्राणेषु देवा देवेषु लोकाः” इति  
“तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः” इति “आत्मन एवेद  
सर्वं” इति “आत्मन एष प्राणो जायते” इति चात्मनः कार-  
णत्वं दर्शयन्ति सर्वे वेदान्ताः । आत्मशब्दश्च चेतनवचन इत्य-  
वोचाम । महश्च प्रामाण्यकारणमेतद्यद्वेदान्तवाक्यानां चेतन-  
कारणत्वे समानगतित्वं चक्षुरादीनामिव रूपादिषु, अतो गति-

जगतः कारणमिति सूत्रार्थं व्यतिरेकमुखेनाह ॥ यदि तार्किकेत्यादिना ॥  
अन्यत् परमाणवादिक ॥ न त्वेतदिति ॥ अवगतिवैषम्यमित्यर्थः । विप्रति-  
ष्ठेरन् विविध नानादिशः प्रतिगच्छेयुः प्राणाश्चक्षुरादयो यथा गोलक  
प्रादुर्भवन्ति प्राणेषुऽनन्तर देवा सूर्यादयस्तनुग्राहकाः, तदनन्तर  
लोकास्त इति लोकविषया इत्यर्थः । ननु वेदान्तानां स्वतः प्रामाण्यत्वेन  
प्रत्येकं स्वार्थनिश्चायकत्वसम्भवात् किं गतिसामान्येनेत्याह ॥ महश्चेति ॥  
एकरूपावगतिहेतुत्वं वेदान्तानां प्रामाण्यसप्रयनिष्ठचित्तेतुदित्यत्र दृष्ट्या-

सामान्यात् सर्वज्ञं ब्रह्म जगतः कारणं । कुतश्च सर्वज्ञं ब्रह्म  
जगतः कारणं ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ११ ॥ ‘

स्वशब्देनैव च सर्वज्ञ ईश्वरो जगतः कारणमिति श्रूयते श्वेता-  
श्रतराणां मन्त्रोपनिषदि सर्वज्ञमीश्वरं प्रकृत्य “स कारणं कर-  
णाधिपाधिपो न चास्य कश्चिज्जनिता न चाधिपः” इति, तस्मात्  
सर्वज्ञं ब्रह्म जगतः कारणं, नाचेतनं प्रधानमन्यदेति सिद्धं ।  
जन्माद्यस्य यत इत्यारभ्य श्रुतत्वाच्चेत्येवमन्तैः सूत्रैर्यान्युदाहृतानि  
वेदान्तवाक्यानि, तेषां सर्वज्ञः सर्वशक्तिरीश्वरो जगतो जन्मा-  
स्यितिलयकारणमित्येतस्यार्थस्य प्रतिपादकत्वं न्यायपूर्वकं प्रति-

न्तमाह ॥ चक्षुरिति ॥ यथा सर्वेषां चक्षुषां एकरूपावगतिहेतुत्वं श्रव-  
णानां शब्दावगतिहेतुत्वं घ्राणादीनां गन्धादिषु, एवं ब्रह्मणि वेदान्ता-  
नां गतिसामान्यं प्रामाण्यदार्ढ्यं हेतुरित्यर्थः । एवमीक्ष्ण्णादिलिङ्गैरचे-  
तने वेदान्तानां समन्वयं निरस्य चेतनवाचकशब्देनापि निरम्यति ॥  
श्रुतत्वाच्चेति ॥ सूत्रं व्याचष्टे ॥ स्वशब्देनेति ॥ स्वस्य चेतनस्य वाचकः “सर्व-  
विच्छब्दज्ञः कालकालो गुणीसर्वविद्यः” इति सर्वज्ञं परमेश्वरं प्रकृत्य  
“स सर्ववित् कारणं” इति श्रुतत्वान्नाचेतनं कारणमिति सूत्रार्थः । कर-  
णाधिपा जीवास्तेषामधिपः, अधिकरणार्थमुपसंहरति ॥ तस्मादिति ॥  
ईक्ष्ण्णात्मशब्दादिकं परमाण्वादावप्युक्तमिति मत्वाह ॥ यन्यदेति ॥  
यत्तानुवादेनोत्तरद्वयप्रसन्दर्भमाक्षिपति ॥ जन्मादीति ॥ प्रथमसूत्रस्य  
शास्त्रीयोद्घातत्वात् जन्मादिसूत्रप्रसारभ्येत्युक्तं सर्ववेदान्तानां कार्यं प्र-  
धानाद्यचेतने च समन्वयनिरासेन ब्रह्मपरत्वं व्याख्यातं, यतः प्रथ-  
माध्यायार्थस्य समाप्तत्वादुत्तरद्वयप्रारम्भे किं कारणमित्यर्थः, वेदान्तेषु  
सगुणनिर्गुणब्रह्मवाक्यानां बहूलमुपलब्धेः । तत्र कस्य वाक्यस्य सगुणो-  
पासनाविधिद्वारा निर्गुणे समन्वयः कस्य वा गुणविवक्षां विना सा-

पादितं । गतिसामान्योपन्यासेन च सर्व्वे वेदान्ताद्येतनकारण-  
वादिन इति व्याख्यातं, अतः परस्य गन्यस्य किमुत्यानमिति उ-  
च्यते, द्विरूपं हि ब्रह्मात्रगम्यते नामरूपविकारभेदोपाधिविशिष्टं,  
तद्विपरोतञ्च सर्व्वोपाधिविवर्जितं । “यत्र हि द्वैतमिव भवति त-  
दितर इतरं पश्यति, यत्र त्वस्य सर्व्वमात्मैवाभूत्तत् केन कं पश्येत्,  
यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमा, अथ  
यत्रान्यत् पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विजानाति, तदल्पं, यो वै भूमा,  
तदमृतं, अथ यदल्पं, तन्मर्त्यं, सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरः,  
नामानि कृत्वातिवदन् यदास्ते, निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं  
निरञ्जनं, अमृतस्य परं सेतुं दग्धेन्धनमिवानलं, नेति नेति,

क्षादेव ब्रह्मणि समन्यय इत्याकाङ्क्षैव कारणमित्याह ॥ उच्यत इति ॥  
सङ्घिष्य सगुणनिर्गुणवाक्यार्थमाह ॥ द्विरूपं हीति ॥ नामरूपात्मको वि-  
कारः सर्व्वं जगत् तद्भेदो हिरण्यमश्रुत्वादिविशेष इति वाक्यार्थः ।  
वाक्यान्यदाहरति ॥ यत्र हीत्यादिना ॥ यस्या खल्वज्ञानावस्थायां द्वैतमिव  
कल्पितं भवति तत्तदितरः सन्नितरं पश्यतीति दृश्योपाधिकं वस्तु भाति ।  
यत्र ज्ञानकाले विदुषः सर्व्वं जगदात्ममात्रमभूत्तदा तु केन कं पश्येदि-  
त्याक्षेपात्रिरूपाधिकं तत्त्वं भाति, यत्र भूमि निश्चितो विद्वान् द्वितीयं  
किमपि न वेत्ति सोऽद्वितीयो भूमा परमात्मा निर्गुणः । अथ निर्गुणो-  
त्पन्नन्तरं सगुणमुच्यते, यत्र सगुणे स्थिते द्वितीयं वेत्ति तदल्पं परिच्छिन्नं,  
यस्तु भूमा तदमृतं नित्यं ॥ अथेति ॥ पूर्व्ववत् व्याख्येयं । धीरः परमात्मैव  
सर्वाणि रूपाणि विचित्य खट्वा नामानि च कृत्वा बुद्ध्यादौ प्रविश्य जी-  
वसञ्ज्ञो व्यवहरन् यो वर्त्तते सगुणस्तं निर्गुणत्वेन विद्वानप्यमृतो  
भवति, निर्गताः कला अंशा यस्मात्तन्निष्कलं, अतो निरंशत्वात्निष्क्रियं,  
अतः शान्तमपरिणामि निरवद्यं रागादिदोषशून्यं, अञ्जनं मूलतमः  
सम्बन्धो धर्मादिकं वा तच्छून्यं निरञ्जनं, किञ्चामृतस्य मोक्षस्य स्वय-

अम्यूलमनणुमह्रस्वमदीर्घं” इति “न्यूनमन्यत् स्यानं, सम्पूर्णमन्यत्” इति च, एवं सहस्रशो विद्याविद्याविषयभेदेन ब्रह्मणो द्विरूपतां दर्शयन्ति वाक्यानि । तत्राविद्यावर्थायां ब्रह्मण उपास्योपासकादिलक्षणः सर्व्वी व्यवहारः । तत्र कानिचित् ब्रह्मण उपासनान्यभ्युदयार्थानि, कानिचित् क्रममुक्त्यर्थानि, कानिचित् कर्मसमृद्ध्यर्थानि, तेषां गुणविशेषोपाधिभेदेन भेदः । एक एव तु परमात्मेश्वरसौसैर्गुणविशेषैर्विशिष्ट उपास्यो यद्यपि भवति, तथापि यथा गुणोपासनमेव फलानि भिद्यन्ते “तं यथा यथोपासते तदेव भवति” इति श्रुतेः “यथा क्रतुरस्मिन् लोके पुरुषो भवति, तथेतःप्रेत्य भवति” इति च । स्मृतेश्च ।

यं यं वापि स्मरन् भावं त्यजत्यन्ते कलेवरं ।

तं तमेवैति कौन्तेय सदा तद्भावभावित इति ॥

मेव वाक्योत्पत्तिस्थलेन परमुक्त्युत्तं सेतुं लौकिकसेतुवत् प्रापकं यथा दग्धेन्यनोऽनलः शाम्यति तमिवाविद्या तज्जं दग्ध्वा प्रशान्तं निर्गुणमात्मानं विद्यादित्यर्थः ॥ नेति नेतीति ॥ व्याख्यातं । म्यूलादिद्वैतशून्यं रूपद्वये श्रुतिमाह ॥ न्यूनमिति ॥ द्वैतस्थानं न्यूनं अल्पं सगुणरूपं निर्गुणादन्यत् तथा सम्पूर्णनिर्गुणं सगुणादन्यदित्यर्थः, एकस्य द्विरूपत्वं विरुद्धमित्यत आह ॥ विद्येति ॥ विद्याविषयो ज्ञेयं निर्गुणत्वं सत्यं, अविद्याविषय उपास्यं सगुणत्वं कल्पितमित्यविरोधः । तत्राविद्याविषयं विद्वेषोति ॥ तत्रेति ॥ निर्गुणज्ञानार्थमारोपितप्रपञ्चमाश्रित्य बाधात् प्राक्काले जडजिज्ञीकान्यायेन तत्त्वफलार्थान्युपासनानि विधीयन्ते तेषां धित्ते-काग्युद्धारा ज्ञानं मुख्यं फलमिति तद्वाप्यनामपि महासात्पर्यं ब्रह्मणीति मन्त्रार्थं, नाम ब्रह्मेत्याद्युपास्तीनां कामधारादिरभ्युदयः फलं, दृष्ट्याद्युपास्तीनां क्रममुक्तिः उद्गीथादिध्यानस्य कर्मसमृद्धि फलमिति, भेदः, ध्यानाना मानसत्वात्, ज्ञानान्तरङ्गत्वाच्च, ज्ञानकाले विधानमिति

यद्यप्येक एव आत्मा सर्वभूतेषु म्यावरजङ्गमेषु गूढस्तथापि चित्तोपाधिविशेषतारतम्यात् आत्मनः कूटस्थनित्यैकरूपस्यापु-  
त्तरोत्तरमाविष्कृतस्य तारतम्यमैश्वर्यशक्तिविशेषैः श्रूयते “तस्य  
य आत्मानमाविस्तरां वेद” इति । अत्र स्पष्टतावपि ।

यद्यद्विभूतिमत् सत्त्वं श्रीमदूर्जितमेव वा ।

तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोशमम्भवं । इति ॥

यत्र यत्र विभूत्याद्यतिशयः स ईश्वर इत्युपास्यतया चाद्यते,  
एवमिहापि आदित्यमण्डले हिरण्मयः पुरुषः सर्वपाशोदय-

भावः ॥ ननुपास्यब्रह्मण्य एकत्वात् कथमुपासनानां भेदस्तत्राह ॥ तेषा-  
मिति ॥ गुणविशेषाः सत्यकामत्वादयो हृदयादिरुपाधिः । अत्र स्वयमे-  
वाशङ्क्य परिहरति ॥ एक इति ॥ परमात्मस्वरूपाभेदेऽप्युपाधिभेदेनेप-  
हितोपास्यरूपभेदादुपासनानां भेदे सति फलभेद इति भावः । तं  
परमात्मानं यद्गुणत्वेन लोका राजानमिवापासते तत्तद्गुणवत्त्वमेव तेषां  
फलं भवति, क्रतुः सङ्कल्पो ध्यानं इह यादृशध्यानवान् भवति मृत्वा  
तादृशोपास्यरूपो भवतीत्यत्रैव भगवदाक्यमाह ॥ स्मृतेश्चेति ॥ ननु  
सर्वभूतेषु निरतिशयात्मन एकत्वादुपास्योपासकयोस्तारतम्यश्रुतयः  
कथमित्याशङ्क्य परिहरति ॥ यद्यप्येक इति ॥ उक्तानामुपाधीनां शुद्धिता-  
रतम्यादैश्वर्यज्ञानसुखरूपशक्तीनां तारतम्यरूपा विशेषा भवन्ति तैरे-  
करूपस्यात्मन उत्तरोत्तरं मनुष्यादिहिरण्यगर्भान्तेष्याविर्भावतारतम्यं  
श्रूयते । तस्यात्मन आत्मानं स्वरूपमाविस्तरां प्रकटतरं यो वेद उपास्ते  
सोऽश्रुते तदिति तरप्यत्ययादित्यर्थः । तथा च निष्कण्ठोपाधिरात्मैवोपासकः  
उत्कण्ठोपाधिरीश्वर उपास्य इत्यौपाधिकं तारतम्यमविरुद्धमिति  
भावः । अत्रार्थे भगवद्गीतामुदाहरति ॥ स्मृताविति ॥ अत्र सूत्र्यादेरपि  
न जीवत्वेनोपास्यता किन्त्वोश्वरत्वेनेत्युक्तं भवति । तत्र सूत्रकारसम्मति-  
माह ॥ एवमिति ॥ उदयः अक्षयः एवं यस्मिन् वाक्ये उपाधिर्विबुद्धितः  
तद्वाक्यमुपासनापरमिति वक्तुमुत्तरसूत्रसन्दर्भस्यारम्भ इत्युक्त्वा यत्र

लिङ्गात् पर एवेति वक्ष्यति, एवमाकाशस्त्रिङ्गादित्यादिषु  
द्रष्टव्यं, एवं सद्योमुक्तिकारणमप्यात्मज्ञानमुपाधिविशेषद्वारेणो-  
पदिश्यमानमप्यविवक्षितोपाधि\*सम्बन्धविशेषं परापरविषयं प-  
रापरविषयत्वेन सन्दिह्यमानं वाक्यगतिपर्यालोचनया निर्ण-  
तव्यं भवति। यथैव हि तावदानन्दमयोऽभ्यासादिति, एवमेक-  
मपि ब्रह्मापेक्षितोपाधिसम्बन्धं निरस्तोपाधिसम्बन्धञ्चोपास्यत्वेन  
ज्ञेयत्वेन च वेदान्तेषु उपदिश्यत इति प्रदर्शयितुं परो ग्रन्थ  
आरभ्यते। यच्च गतिसामान्यादित्यचेतनकारणान्तरनिराकर-  
णमुक्तं तदपि वाक्यान्तराणि ब्रह्मविषयाणि व्याचक्षाणेन ब्रह्म  
विपरीतकारणनिषेधेन प्रपञ्च्यते ॥

आनन्दमयोऽभ्यासात् ॥ १२ ॥

तैत्तिरीयके “अन्नमयं” “प्राणमयं” “मनोमयं” “विज्ञान-  
मयञ्च” अनुक्रम्यान्नायते “तस्माद्वा एतस्माद्विज्ञानमयादन्योऽन्तर-  
आत्मानन्दमयः” इति। तत्र संशयः। किमिह आनन्दमयशब्देन

न विवक्षितः तद्वाक्यं ज्ञेयब्रह्मपरमिति निर्णयार्थमारम्भ इत्याह ।  
एवं सद्य इति ॥ अन्नमयादिकोषा उपाधिविशेषाः, वाक्यगतिस्तात्पर्यं ।  
आरम्भसमर्थनमुपसंहरति ॥ एवमेकमपीति ॥ सिद्धबहुक्तगतिसामा-  
न्यस्य साधनार्थमप्युत्तरारम्भ इत्याह ॥ यचेति ॥ अन्नं प्रसिद्धं प्राणम-  
नोबुद्ध्यः हिरण्यगर्भरूपाः, विम्बचैतन्यमीश्वर आनन्दः “तेषां मत्तानां  
विकारा व्याध्यात्मिका देहप्राणमनोबुद्धिजीवा अन्नमयादयः दक्षक्रीशाः”  
इति श्रुतेः परमार्थः। पूर्वाधिकरणे गौणमुख्येक्षणयोरतुल्यत्वेन संशया-  
भावाद्गौणप्रायपाठो न निश्चायक इत्युक्तं तर्हि मद्यटो विकारे प्राधुर्ये

परमेव ब्रह्मोच्यते “यत् प्रकृतं सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इति, किम्वा अन्नमयादिवत् ब्रह्मणोऽर्थान्तरमिति किं तावत् प्राप्तं ब्रह्मणोऽर्थान्तरममुख्य आत्मा आनन्दमयः स्यात् । कस्मात्, अन्नमयाद्यमुख्यात्मप्रवाहपतितत्वात् । अथापि स्यात् सर्वान्तरत्वादानन्दमयो मुख्य एवात्मेति न स्यात् प्रियाद्यवयवयोगात्, शारीरत्वश्रवणाच्च । मुख्यश्चेदात्मा स्यान्न प्रियादिसंस्पर्शः स्यात्, इह तु “तस्य प्रियमेव शिरः” इत्यादि श्रूयते, शारीरत्वञ्च श्रूयते “तस्यैव एव शारीर आत्मा यः पूर्वस्य” इति तस्य पूर्वस्य विज्ञानमयस्यैव एव शारीर आत्मा य एष आनन्दमय इत्यर्थः । न च शरीरस्य सतः प्रियाप्रियसंस्पर्शा वारयितुं शक्यः, तस्मात् संसार्यैवानन्दमय आत्मा इत्येवं प्राप्ते इदमुच्यते, आनन्दमयोऽभ्यासात्, परमात्मानन्दमयो भवितुमर्हति । कुतोऽभ्यासात् । परस्मिन्नेव ह्यात्मन्यानन्दशब्दो वञ्छकृत्योऽभ्यस्यते आनन्दमयं

च मुख्यत्वात् संशये विकारप्रायपाठादानन्दविकारो जीव आनन्दमय इति निश्चयोऽस्तीति प्रत्युदाहरणसङ्गत्या पूर्वपक्षमाह ॥ कस्मादिति ॥ आकाशापूर्वकं अन्नमयादीति श्रुत्यादिसङ्गतयः स्फुटा एव, पूर्वपक्षे वृत्तिकारमते जीवोपास्या प्रियादिप्राप्तिः फलं, सिद्धान्ते तु ब्रह्मोपास्तीति भेदः, शङ्कते ॥ अथापीति ॥ परिहरति ॥ न स्यादिति ॥ संश्रुतं विदुःशोति ॥ मुख्य इति ॥ परमात्मेत्यर्थः, शरीरत्वेऽपीश्वरत्वं किं न स्यादित्यत आह ॥ न चेति ॥ जीवत्वं दुर्व्वारमित्यर्थः । नन्वानन्दपदाभ्यासेऽप्यानन्दमयस्य ब्रह्मत्वं कथमित्याशङ्क्य ज्योतिष्टोमाधिकारे ज्योतिःपदस्य ज्योतिष्टोमपरत्ववदानन्दमयप्रकरणस्यानन्दमयपदस्यानन्दमयपरत्वात् तदभ्यासस्तस्य ब्रह्मत्वसाधक इत्यभिप्रेत्याह ॥ आनन्दमयं प्रस्तुत्येति ॥ रसः सार आनन्द इत्यर्थः । अयं लोकः यत् यदि एष आकाशः पूर्णः आ-

प्रस्तुत्य “रमो वै म.” इति तस्यैव रसत्वमुक्तोच्यते । “रस ह्येवायं  
 लब्धानन्दी भवतीति को ह्येवान्यात् कः प्राण्याद्यदेष आकाश  
 आनन्दो न स्यात्, एष ह्येवानन्दयाति, मैधानन्दस्य मीमांसा  
 भवति” एतमानन्दमयात्मानमुपसंक्रामति । “आनन्दं ब्रह्मणो  
 विद्वान्न विभेति कुतश्चन” इति । “आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्”  
 इति च । श्रुत्यन्तरे च “विज्ञानमानन्द ब्रह्म” इति ब्रह्मण्येव  
 आनन्दशब्दो दृष्टः, एवमानन्दशब्दस्य बद्धकृत्यो ब्रह्मण्यभ्यासात्  
 आनन्दमय आत्मा ब्रह्मेति गम्यते । यत्तूक्तं अन्नमयाद्यमुख्यात्म-  
 प्रवाहपतितत्वादानन्दमयस्याद्यमुख्यात्मत्वमिति, नासौ दोषः,  
 आनन्दमयस्य सर्वान्तरत्वात् । मुख्यमेव ह्यात्मानं उपदिदिच्छु  
 शास्त्रं लोकबुद्धिमनुसरत् अन्नमय शरीरमनात्मानमत्यन्तमू-  
 ढानामात्मत्वेन प्रसिद्धमनुद्य मूपानिषिक्तद्रुतताद्यादिप्रतिमा-  
 वत् ततो ऽन्तरं ततो ऽन्तरमित्येवं पूर्व्वेण पूर्व्वेण समानमुत्तर-  
 मुत्तरमनात्मानमात्मा इति ग्राहयत् प्रतिपत्तिसौकर्यापेक्षया

नन्दः साक्षिप्रेरको न स्यात् तदा को वान्याच्छलेत् को वा विशिष्य-  
 प्राण्याञ्जीवेत तस्मादेष एवानन्दयाति, आनन्दयतीत्यर्थः । “युवा स्यात्  
 साधुयुवा” इत्यादिना बध्यमाणामनुष्ययुवानन्दमारभ्य ब्रह्मानन्दावसा-  
 ना एषा सन्निहिता आनन्दस्य तारतम्यमीमांसा भवति, उपसक्रामति  
 “विद्वान् प्राप्नोति” इत्येकदेशिनामर्थः । मुख्यसिद्धान्ते तूपसक्रमणं वि-  
 दुषः कोषाणां प्रत्यङ् मात्रत्वेन विलापनमिति ज्ञेयं शिष्टमुक्तार्थः । आन-  
 न्दशब्दाद्ब्रह्मावगतिं सर्व्वत्र समानेति गतिसामान्यार्थमाह ॥ श्रुत्यन्तरे  
 चेति ॥ लिङ्गादमुख्यात्मसन्निधेर्बाध इति मत्वाह ॥ नासाविति ॥ सर्व्वान्त-  
 रत्व न श्रुतमित्याशङ्क्य ततोऽन्यस्यानुक्तेस्तस्य सर्व्वान्तरत्वमिति विद्वयो-  
 ति ॥ मुख्यमिति ॥ लोकबुद्धिमिति ॥ तस्या स्थूलग्राहितामनुसरदित्यर्थः ।



सर्वान्तरं मुख्यमानन्दमयमात्मानमुपदिदेशेति स्थिततरं । यथा-  
 रुन्धतीनिदर्शने बह्वीष्वपि तारास्वमुखास्वरुन्धतीषु दर्शितासु  
 या अन्या प्रदर्श्यते सा मुखैवारुन्धती भवति, एवमिहाप्यान-  
 न्दमयस्य सर्वान्तरत्वान्मुख्यमात्मत्वं । यत्तु ब्रूषे प्रियादीनां  
 शिरस्त्रादिकल्पना अनुपपन्ना मुख्यस्यात्मनः इत्यतीतानन्तरो-  
 पाधिजनिता सा न स्वाभाविकीत्यदोषः । शारीरत्वमप्यानन्द-  
 मयस्यान्नमयादिशरीरपरम्परया प्रदर्श्यमाणत्वात् न पुनः सा-  
 चादेव शारीरत्वं संसारिवत्, तस्मादानन्दमयः पर एवात्मा ॥

विकारशब्दान्नेति चेन्न प्राचुर्यात् ॥ १३ ॥

अत्राह नानन्दमयः परमात्मा भवितुमर्हति । कस्मात् ।  
 विकारशब्दात्, प्रकृतवचनादयमन्यः शब्दे विकारवचनः सम-  
 धिगत आनन्दमय इति मयटो विकारार्थत्वात्, तस्मादन्नमया-  
 दिशब्दवत् विकारविषय एवायमानन्दमयशब्द इति चेत्, न,  
 प्राचुर्यार्थेऽपि मयटः स्मरणात्तत्प्रकृतवचने मयडिति हि प्रचु-

तामस्य मूषाकारत्ववत् प्राणस्य देहाकारत्वं देहेन सामान्यं तथा मनः  
 प्राणाकारं तेन सममित्याह ॥ पूर्व्येति ॥ अतीतो योऽनन्तर उपा-  
 धिविज्ञानकोशस्तत्कृता सावयवत्वकल्पना शरीरेण ज्ञेयत्वाच्छारीर-  
 त्वमिति लिङ्गद्वयं दुर्बलं, अतः सहायाभावादभ्याससर्वान्तरत्वाभ्यां  
 विकारसन्निधेर्बाध इति भावः । विकारार्थकमयट्श्रुतिसहाय इत्या-  
 शङ्क्य मयटः प्राचुर्येऽपि विधानान्मैवमित्याह ॥ विकारेत्यादिना ॥  
 तत्प्रकृतवचने मयडिति तदिति प्रथमासमर्थ्याच्छब्दात् प्राचुर्यविशि-  
 यस्य प्रस्तुतस्य वचनेऽभिधाने गम्यमाने मयट्प्रत्ययो भवतीति  
 सूत्रार्थः । अत्र वचनग्रहणात् प्रकृतस्य प्राचुर्यवैशिष्ट्यसिद्धिः, तादृशस्य

रतायामपि मयट् स्मर्यते, यथात्रमयो यज्ञ इति अन्नप्रचुर  
उच्यते, एवमानन्दप्रचुरं ब्रह्मानन्दमय उच्यते । आनन्दप्रचु-  
रत्वञ्च ब्रह्मणे मनुष्यत्वादारभ्योत्तरस्मिन्-उत्तरस्मिन् स्थाने  
शतगुण आनन्द इत्युक्त्वा ब्रह्मानन्दस्य निरतिशयत्वावधार-  
णात्, तस्मात् प्राचुर्यार्थं मयट् ॥

तद्हेतुव्यपदेशञ्च ॥ १४ ॥

इतश्च प्राचुर्यार्थं मयट् यस्मादानन्दहेतुत्वं ब्रह्मणो व्यप-  
दिशति श्रुतिः “एष ह्येवानन्दयाति” इति आनन्दयतीत्यर्थः ;  
यो ह्यन्यानानन्दयति स प्रचुरानन्द इति प्रसिद्धं भवति ।  
यथा लोके योऽन्येषां धनिकत्वमापादयति स प्रचुरधन इति  
गम्यते तद्वत्, तस्मात् प्राचुर्यार्थेऽपि मयटः सम्भवादानन्दमयः  
पर एव आत्मा ॥

मान्त्रवर्णिकमेव च गीयते ॥ १५ ॥

इतश्चानन्दमयः पर एवात्मा यस्मात् “ब्रह्मविदाप्नोति  
परं” इत्युपक्रम्य “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इति अस्मिन्नन्ते यत्  
ब्रह्म प्रकृतं सत्यज्ञानानन्तविशेषणैर्निर्धारितं, यस्मादाकाशादि-  
क्रमेण स्थावरजङ्गमानि भूतान्यजायन्त, यच्च भूतानि सृष्ट्वा ता-

लोके मयटोऽभिधानायथा अन्नमयो यज्ञ इति, अत्र ह्यन्नं प्रचुरमस्मि-  
न्नित्यन्नशब्दः प्रथमविभक्तिशक्तस्तस्मान्मयट् यज्ञस्य प्रकृत्यर्थात् प्राचुर्य-  
वाचि दृश्यते न शुद्धप्रकृतवचन इति ध्येयं । सूत्रस्य च शब्दोऽनुक्तसमु-  
च्चयार्थ इति मत्वा व्याचष्टे ॥ इत्येति ॥ तच्चानुक्तं ब्रह्मानन्दस्य निरति-  
शयत्वावधारणं पूर्वमुक्तं । आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वे लिङ्गमुक्त्वा प्रकरण-

न्यनुप्रविश्य गुहायामवस्थितं सर्वान्तरं, यस्य विज्ञानायान्योन्तर  
 आत्मेति प्रक्रान्तं तन्मान्त्ववर्णिकमेव ब्रह्मोह गीयते योऽन्योन्तर  
 आत्मानन्दमय इति । मन्त्रब्राह्मणयोश्चैकार्थत्वं युक्तं अविरो-  
 धात् ; अन्यथा हि प्रकृतहानाप्रकृतप्रक्रिये स्यातां, न चान्नम-  
 यादिभ्य इवानन्दमयादन्योन्तर आत्माऽभिधीयते । “एतन्नि-  
 छैव च”सैषा भार्गवी वारुणीविद्या । आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्”  
 इति तस्मादानन्दमयः पर एवात्मा ॥

नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १६ ॥

इतश्चानन्दमयः पर एवात्मा नेतरः । इतर ईश्वरादन्यः  
 संसारी जीव इत्यर्थः । न जीव आनन्दमयशब्देनाभिधीयते ।  
 कस्मात्, अनुपपत्तेः । आनन्दमयं हि प्रकृत्य श्रूयते “सोऽकामयत  
 ब्रह्म स्यां प्रजायेय” इति “स तपो तप्यत स तपस्तप्त्वा इदं सर्व-  
 मसृजत यदिदं किञ्च” इति । तत्र प्राक् शरीराद्युत्पत्तेरभि-

माह ॥ मान्नेति ॥ यस्मादेवं कृतं तस्मान्मान्त्ववर्णिकमेव ब्रह्मानन्दमय इति  
 वाक्ये गीयत इति योजना । ननु मन्त्रैकमेवात्र ग्राह्यमिति को निर्वन्ध-  
 स्तत्राह ॥ मन्त्रेति ॥ ब्राह्मणस्य मन्त्रव्याख्यानत्वादुपायत्वमस्ति मन्त्रस्तूपेयः  
 तदिदमुक्तं ॥ अविरोधादिति ॥ तयोः रूपायोपेयभावादित्यर्थः । तर्ह्यन्नम-  
 यादीनामपि मान्त्ववर्णिकब्रह्मत्वं स्यादित्यत आह ॥ न चेति ॥ भृगवे प्रोक्ता  
 वरुणेनोपदिष्टा भृगुवल्लीपञ्चमपर्यायस्थानन्दे प्रतिष्ठिता तत्र स्थान-  
 न्यायेन तदेकार्थब्रह्मवक्ष्या आनन्दमये निष्ठेत्याह ॥ एतन्निष्ठैवेति ॥ स  
 ईश्वरः तपः सृष्ट्वा लोचनमतप्यत कृतवानित्यर्थः, अभिधानं कामना,  
 ब्रह्म स्यामित्यव्यतिरेकाधिकारे स प्रकरणे आनन्दमयो रसः । ननु लब्ध-  
 लब्धव्यभावेऽप्यभेदः किं न स्यादत आह ॥ न हि लब्धैवेति ॥ ननु लब्ध-  
 लब्धयोर्भेदस्यावश्यकत्वे श्रुतिस्रुत्योर्बाधः स्यादित्याशङ्कते ॥ कथमिति ॥

ध्यानं सृज्यमानानां विकाराणां स्रष्टुरव्यतिरेकः सर्वविकार-  
स्रष्टिश्च न परस्मादात्मनोऽन्यत्रोपपद्यते ॥

भेदव्यपदेशाच्च ॥ १७ ॥

इतश्च नानन्दमयः संमारी यस्मादानन्दमयाधिकारे  
“रसो वै सः, रसं ह्येवायं लब्ध्वानन्दी भवति” इति जीवानन्द-  
मयो भेदेन व्यपदिशति । न हि लब्धैव लब्धव्यो भवति । कथं त-  
र्ह्यात्माऽन्वेष्टव्यः “आत्मलाभान्न परं विद्यते” इति च श्रुतिसूती  
यावता न लब्धैव लब्धव्यो भवतीत्युक्तं ॥ वाढं ॥ तथाप्यात्मनो  
ऽप्रच्युतात्मभावस्यैव सतस्तत्त्वानवबोधनिमित्तो देहादिष्वना-  
त्मस्वात्मत्वनिश्चयो लौकिको दृष्टः, तेन देहादिभूतस्वात्मनो  
ऽप्यात्माऽनन्विष्टोऽन्वेष्टव्योऽलब्धो लब्धव्योऽश्रुतः श्रोतव्योऽमतो  
मन्तव्योऽविज्ञातो विज्ञातव्य इत्यादिभेदव्यपदेश उपपद्यते ।  
प्रतिषिद्धत एव तु परमार्थतः सर्वज्ञात् परमेश्वरादन्यो द्रष्टा  
श्रोता वा “नान्यतोऽस्ति द्रष्टा” इत्यादिना परमेश्वरस्वविद्या-  
कल्पिताच्छारीरात् कर्तुर्भाक्तुर्बिज्ञानात्माख्यादन्यः, यथा मा-  
याविनश्चर्मखड्गधरात् सूत्रेणाकाशमधिरोहतः स एव मायावी

यावता यतस्त्वयेत्युक्तं अतः श्रुतिस्मृती कथमित्यन्वयः उक्तां शङ्कामङ्गीक-  
रोति ॥ वाढमिति ॥ तर्ह्यात्मन एवात्मना लब्धत्वेक्तिवाधः अभेदादि-  
त्याशङ्क्य कल्पितभेदान्न बाध इत्याह ॥ तथापीति ॥ अभेदेपीत्यर्थः  
लौकिकभ्रमः आत्मनः स्वाज्ञानजभ्रमेण देहाद्यभिन्नस्य भेदभ्रान्त्या पर-  
मात्मनो ज्ञेयत्वाद्युक्तिरित्यर्थः । अन्वेष्टव्यो देहादिष्वतिरिक्ततया ज्ञेयः  
विवेकज्ञानेन लब्धव्यः साक्षात्कर्तव्यः तदर्थं श्रोतव्यः विज्ञानं निदि-  
ध्यासनं साक्षात्कारो वा श्रुत्यन्तरथार्यानुवादपौनरुक्त्यं । ननु भेदः

परमार्थरूपो भूमिष्ठोऽन्यः। यथा वा घटाकाशादुपाधिपरिच्छि-  
न्नादनुपाधिपरिच्छिन्न आकाशोऽन्यः। ईदृशश्च विज्ञानात्मपर-  
मात्मभेदमाश्रित्य नैतरोऽनुपपत्तेर्भेदव्यपदेशाच्चेत्युक्तं ॥

कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ १८ ॥

आनन्दमयाधिकारे च “सोऽकामयत वज्रं स्यां प्रजायेय”  
इति कामयित्वत्वनिर्द्देशान्नानुमानिकमपि सांख्यपरिकल्पितमचे-  
तनं प्रधानमानन्दमयत्वेन कारणत्वेन चापेक्षितं। ईक्षतेर्नाश-  
ब्दमिति निराकृतमपि प्रधानं पूर्वसूत्रेदाहतां कामयित्वत्वाश्रुतिं  
आश्रित्य प्रसङ्गात् पुनर्निराक्रियते गतिसामान्यप्रपञ्चनाय ॥

अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ १९ ॥

इतश्च न प्रधाने जीवे वाऽऽनन्दमयशब्दः, यस्मादस्मिन्नान-  
न्दमये प्रकृते आत्मनि प्रतिबुद्धस्यास्य जीवस्य । तद्योगं शास्ति

सत्य एवास्तु तत्राह ॥ प्रतिषिध्यत इति ॥ अत ईश्वरात् द्रष्टां जीवो  
ऽन्यो नास्तीति चेत् जीवाभेदादीश्वरस्यापि मिथ्यात्वं स्यादत आह ॥  
परमेश्वर इति ॥ अविद्याप्रतिबिम्बत्वेन कल्पिताज्जीवाच्चिन्मात्र  
ईश्वरः एतदस्तीति न मिथ्यात्वं। कल्पितस्याधिष्ठानाभेदेऽप्यधिष्ठानस्य  
ततो भेद इत्यत्र दृष्टान्तमाह ॥ यथेति ॥ सूत्रारूढं स्वतोऽपि मिथ्या  
न जीव इत्यरुथा भेदमात्रमिथ्यात्वे दृष्टान्तमाह ॥ यथा वेति ॥ ननु  
सूत्रबलाद्भेदः सत्य इत्यत आह ॥ ईदृशश्चेति ॥ कल्पितमेवेत्यर्थः। सूत्रे  
भेदः सत्य इति पदाभावात्तदनन्यत्वादिदृष्टव्याच्छ्रुत्यनुसाराच्चेति भावः।  
नन्वानन्दात्मकसत्त्वप्रचुरं प्रधानमानन्दमयमस्तु। तत्राह ॥ कामाच्चेति ॥  
अनुमानगम्यमानुमानिकं। पुनरुक्तिमाशङ्गाह ॥ ईक्षतेरिति ॥ अस्मि-  
न्निति ॥ विषयसप्तमी, आनन्दमयविषयप्रबोधवतो जीवस्य तद्योगं

तदात्मना योगस्तद्योगस्तद्भावापत्तिः, मुक्तिरित्यर्थः । तद्योगं  
 शास्त्रिशास्त्रं । “यदा ह्येवैष एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयने  
 ऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते, अथ सोऽभयं गतो भवति; यदा ह्येवैष  
 एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते, अथ तस्य भयं भवति” इति । एतदुक्तं  
 भवति यदि तस्मिन्नानन्दमयेऽल्पमप्यन्तरं अतादात्म्यरूपं पश्यति  
 तदा संसारभयान्न निवर्त्तते । यदा त्वेतस्मिन्नानन्दमये निर-  
 न्तरं तादात्म्येन प्रतितिष्ठति तदा संसारभयान्निवर्त्तते इति;  
 तच्च परमात्मपरिग्रहे घटते न प्रधानपरिग्रहे जीवपरिग्रहे वा,  
 तस्मादानन्दमयः परमात्मेति सिद्धं । इदन्त्वह वक्तव्यं “स वा एष  
 पुरुषोऽन्नरसमयः”, “तस्माद्वा एतस्मादन्नरसमयात्, अन्योऽन्तरा-  
 त्मा प्राणमयः”, “तस्मादेन्योऽन्तरात्मा मनोमयः”, “तस्मादेन्यो-  
 ऽन्तरात्मा विज्ञानमयः” इति च विकारार्थे मयट्प्रवाहे सत्या-  
 नन्दमय एवाकस्मादूर्द्ध्वजरतीयन्यायेन कथमिव मयटः प्राचुर्या-  
 र्थत्वं ब्रह्मविषयत्वं वा आश्रीयते इति । मान्तवर्णिकब्रह्माधिका-

यस्माच्छास्त्रि तस्मान्न प्रधानमिति योजना । जीवस्य प्रधानयोगोऽप्यस्ती-  
 त्यत आह ॥ तदात्मेति ॥ जीवस्य ब्रह्माभेदोऽस्तीत्यत आह ॥ मुक्ति-  
 रिति ॥ अदृश्ये स्थूलप्रपञ्चशून्ये चात्मसम्बन्धमात्म्यं लिङ्गशरीरं तद्रहिते ।  
 निरुक्त शब्दशक्यं तद्भिन्ने । नि शेषलयस्थानं निलयनं माया तच्छून्ये ।  
 ब्रह्मण्यभय यथा स्यात्तथा यदैवं प्रतिष्ठा मनसः प्रष्टां वृत्तिमेव वि-  
 दाह्यभते अथ तदैवाभय ब्रह्म प्राप्नोतीत्यर्थः । उत् अपि अरमल्पमल्प-  
 मप्यन्तरं भेदं यदैवैष नरः पश्यति अथ तदा तस्य भयमिति योजना  
 इति । वृत्तिकारमतं दूषयति ॥ इदन्त्विति ॥ इह परव्याख्याया विकारा-  
 र्थके मयटि बुद्धिस्थे सत्यकस्मात् कारणं विना एकप्रकरणस्य मयटः  
 पूर्व्यं विकारार्थकत्व, अन्ते प्राचुर्यार्थकत्वमित्यूर्द्ध्वजरतीयं कथमिव केन

रादिति चेत्, अन्नमयादीनामपि तर्हि ब्रह्मत्वप्रसङ्गः । अत्राह यु-  
क्तमन्नमयादीनामब्रह्मत्वं तस्मात्तस्मादन्तरस्थान्तरस्थान्यस्थान्य-  
स्थात्मन उच्यमानत्वात्, आनन्दमयात्तु न कश्चिदन्योऽन्तर आ-  
त्मेत्यते । तेनानन्दमयस्य ब्रह्मत्वं, अन्यथा प्रकृतज्ञानाऽप्रकृतप्र-  
क्रियाप्रसङ्गादिति । अत्रोच्यते, यद्यप्यन्नमयादिभ्य इवानन्दमया-  
दन्योऽन्तर आत्मेति न श्रूयते तथापि नानन्दमयस्य ब्रह्मत्वं, यत  
आनन्दमयं प्रकृत्य श्रूयते “तस्य प्रियमेव शिरः, मोदो दक्षिणः  
पक्षः, प्रमोद उत्तरः पक्षः, आनन्द आत्मा, ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा”  
इति । तत्र यद्ब्रह्मोह मन्त्रवर्णे प्रकृतं “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इति  
तदिह ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेत्युच्यते तद्विज्ञापयिष्यैवान्नमयादय  
आनन्दमयपर्यन्ताः पञ्चकोशाः कल्पन्ते, तत्र कुतः प्रकृतज्ञाना-  
प्रकृतप्रक्रियाप्रसङ्गः । नन्वानन्दमयस्यावयवत्वेन ब्रह्म पुच्छं प्रति-

दृष्टान्तेन आश्रयत इति इदं वक्तव्यमित्यन्वय । प्रश्नं प्रत्याशङ्कते ॥ मा-  
न्तेति ॥ स्फुटमुत्तरं । किमान्तर इति न श्रूयते किं वा वस्तुतोऽप्यान्तरं  
ब्रह्म न श्रूयत इति विकल्प्य आद्यमङ्गीकरोति ॥ अत्रोच्यते यद्यपीति ॥  
विकारप्रायपाठानुगृहीतमथदश्रुतेः सावयवलिङ्गाचेत्याह ॥ तथा-  
पीति ॥ इष्टार्थस्य दृष्ट्या जातं सुखं प्रियं, स्मृत्याऽऽमोदः, स चाभ्यासात्  
प्रकृतः प्रमोदः, आनन्दस्तु कारणं । विम्बचैतन्यमात्मा, शिरः पुच्छयोर्म-  
ध्यकायः ब्रह्म शुद्धमिति श्रुत्यर्थः । द्वितीय प्रत्याह ॥ तत्र यदिति ॥ यन्मन्त्रे  
प्रकृतं गुह्यानिहितत्वेन सर्वान्तरं ब्रह्म तदिह पुच्छवाक्ये ब्रह्मशब्दात्  
प्रत्यभिज्ञायते तस्यैव विज्ञापनेच्छया पञ्चकोशरूपा गुहा प्रयक्षिता,  
तत्र तात्पर्यं नास्तीति वस्तुं कल्पन्त इत्युक्तं । एवं पुच्छवाक्ये प्रकृतस्व-  
प्रधानब्रह्मपदे सति न प्रकृतज्ञान्यादिदोष इत्यर्थः । ब्रह्मणः प्रधानत्वं  
पुच्छश्रुतिविषयमिति शङ्कते ॥ नन्विति ॥ अत्र ब्रह्मशब्दात् प्रकृतस्वप्रधान-  
ब्रह्मप्रत्यभिज्ञाने सति पुच्छशब्दविरोधप्राप्तावेकस्मिन् वाक्ये प्रथम-

ष्टेत्युच्यते । अन्नमयादीनामिवेदं पुच्छं प्रतिष्ठेत्यादि, तत्र कथं  
 ब्रह्मणः स्वप्रधानत्वं शक्यं विज्ञातुं, प्रकृतत्वादिति ब्रूमः । नन्वान-  
 न्दमयावयवत्वेनापि ब्रह्मणि विज्ञायमाने न प्रकृतत्वं हीयते आ-  
 नन्दमयस्य ब्रह्मत्वादिति । अत्रोच्यते तथा सति तदेव ब्रह्मानन्द-  
 मय आत्मावयवी तदेव च ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठावयव इत्यसामञ्जस्यं  
 स्यात् । अन्यतरपरिग्रहे तु युक्तं ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेत्यत्रैव ब्रह्मनिर्देश  
 आश्रयितुं ब्रह्मशब्दसंयोगान्नानन्दमयवाक्ये ब्रह्मशब्दसंयोगा-  
 भावादिति । अपि च ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेति उक्तेदमुच्यते “तदेष-  
 श्लोको भवति, असन्नेव स भवति, असद्ब्रह्मेति वेद चेत्, अस्ति  
 ब्रह्मेति चेद्वेद, सन्तमेनन्ततो विदुः” इति । अस्मिंश्च श्लोकेऽननु-  
 क्त्यानन्दमयं ब्रह्मण एव भावाभाववेदनयोर्गुणदोषाभिधाना-  
 द्भस्यते ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेत्यत्र ब्रह्मण एव स्वप्रधानत्वमिति । न  
 चानन्दमयस्यात्मनो भावाभावशङ्का युक्ता प्रियमोदादिविशेष-  
 स्थानन्दमयस्य सर्वलोकप्रसिद्धत्वात् कथं पुनः स्वप्रधानं सद्ब्रह्मा-

चरमश्रुतशब्दयोरान्यस्थानुपसङ्घातविरोधिने बलीयस्त्वात् पुच्छशब्देन  
 प्राप्तगुणत्वस्य बाध इति मत्वाह । प्रकृतत्वादिति । प्रकरणस्यान्यथा  
 सिद्धिमाह । नन्विति । एकस्यैव गुणत्व प्रधानत्वञ्च विरुद्धमित्याह ।  
 अत्रोच्यते इति । तत्र विरोधनिरासायान्यतरस्मिन् वाक्ये ब्रह्मश्रीकारे  
 पुच्छवाक्ये ब्रह्म श्रीकार्यमित्याह । अन्यतरेति । वाक्यशेषाच्चैवमित्याह ।  
 अपि चेति । तत्र ब्रह्मणि श्लोकोऽपीत्यर्थः । पुच्छशब्दस्य गतिं पृच्छति ।  
 कथं पुनरिति । त्वयापि पुच्छशब्दस्य मुख्यार्थो वातुमशक्यं ब्रह्मण्य  
 आनन्दमयलाङ्गुलताभावात् पुच्छदृष्टिलक्षणायासाधारणलक्षणा युक्ता  
 प्रतिष्ठापदयोगात्, ब्रह्मशब्दस्य मुख्यार्थलाभात् । तत्पक्षे ब्रह्मपदस्था-  
 प्यवयवलक्षकत्वादित्याह । नैव दोष इति । पुच्छमित्याधारत्वमाप-



नन्दमयस्य पुच्छत्वेन निर्दिश्यते ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेति । नैष दोषः  
 पुच्छवत् पुच्छं प्रतिष्ठापरायणमेकनीडं लौकिकस्थानन्दजातस्य  
 ब्रह्मानन्द इत्येतदनेन विवक्ष्यते नावयवत्वं । “एतस्मैवानन्दस्या-  
 न्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति” इति श्रुत्यन्तरात् । अपि चान-  
 नन्दमयस्य ब्रह्मत्वे प्रियाद्यवयवत्वेन सविशेषं ब्रह्माभ्युपगन्तव्यं ।  
 निर्विशेषन्तु ब्रह्मवाक्यशेषे श्रूयते वाङ्मनसयोरगोचरत्वाभि-  
 धानात्, “यतो वाचो निवर्त्तन्ते, अप्राप्य मनसा सह”, “आ-  
 नन्दं ब्रह्मणो विद्वान्न विभेति कुतश्चन” इति । अपि चान-  
 न्दप्रचुर इत्युक्ते दुःखास्तित्वमपि गम्यते प्राचुर्यस्य लोके प्रति-  
 योग्यत्वापेक्षत्वात् । तथाच सति “यत्र नान्यत् पश्यति, नान्यच्छृ-  
 णोति, नान्यद्विजानाति, स भूमा” इति भूमि ब्रह्मणि तद्भूतिरिक्ता-  
 भावश्रुतिरुपरोक्षेति । प्रतिशरीरञ्च प्रियादिभेदादानन्दमयस्यापि ।

०

मुक्तं प्रतिष्ठेत्येकनीडत्वं एकं मुख्यं नीडं अधिष्ठानं सोपादानस्य जगत  
 इत्यर्थः । ननु वृत्तिकारैरपि तैत्तिरीयवाक्यं ब्रह्मणि समन्वितं इत्थं,  
 तत्र किमुदाहरणभेदेनेत्याशङ्काह ॥ अपि चेति ॥ यत्र सविशेषत्वं  
 तत्र वाङ्मनसगोचरत्वमिति व्याप्तेरत्र व्यापकाभावोक्त्या निर्विशेषमुच्यत-  
 इत्याह ॥ निर्विशेषमिति ॥ निवर्त्तन्ते अशक्ता इत्यर्थः । सविशेषस्य  
 न्यघात्वादभयसायुक्तं, अतो निर्विशेषज्ञानार्थं पुच्छवाक्यमेवोदाहर-  
 णमिति भावः । प्राचुर्यार्थकमयटा सविशेषोक्तौ निर्विशेषश्रुतिबाध  
 उक्तः । दोषान्तरमाह ॥ अपि चेति ॥ प्रत्ययार्थत्वेन प्रधानस्य प्राचुर्यस्य  
 प्रकृत्यर्थो विशेषणं, विशेषणस्य यः प्रतियोगी विरोधीति तस्याल्पत्वम-  
 पेक्षते यथा विप्रमयो ग्राम इति श्रुद्राल्पत्वं । अस्तु को दोषस्तत्राह ॥  
 तथा चेति ॥ प्रकृत्यर्थप्रधान्ये त्वय दोषो नास्ति, प्रचुरप्रकाशः सवितेत्यत्र  
 तमसोऽल्पस्याप्यभावात् परन्त्वानन्दमयपदस्य प्रचुरानन्दे लक्षणादोषः

भिन्नत्वं, ब्रह्म तु न प्रतिशरीरं भिद्यते “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इत्यानन्त्यश्रुतेः, “एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा” इति च श्रुत्यन्तरात् । न चानन्दमयाभ्यासः श्रूयते, प्रातिपदिकार्थमात्रमेव हि सर्वत्राभ्यस्यते “रसो वै सः, रसं ह्येवायं लब्धाऽऽनन्दी भवति, को ह्येवान्यात्कः प्राण्यात्, यदेष आकाश आनन्दो न स्यात्, एष ह्येवानन्दयाति, सैषानन्दस्य मीमांसा भवति” “आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्न विभेति कुतश्चन”, आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्” इति च । यदि चानन्दमयशब्दस्य ब्रह्मविषयत्वं निश्चितं भवेत् तत उत्तरेष्वानन्दमात्रप्रयोगेष्वप्यानन्दमयाभ्यासः कल्पेत, न त्वानन्दमयस्य ब्रह्मत्वमस्ति प्रियशिरस्त्वादिभिर्हेतुभिरित्यवोचाम । तस्माच्छ्रुत्यन्तरे “विज्ञानमानन्दं” ब्रह्म इति आनन्दप्रातिपदिकस्य ब्रह्मणि प्रयोगदर्शनात् “यदेष आकाश आनन्दो न स्यात्” इत्यादि ब्रह्मविषयः प्रयोगो न त्वानन्दमयाभ्यास इत्यवगन्तव्यं । यस्त्वयं मयडन्तस्यैवानन्दशब्दस्याभ्यास एतमानन्दमयमात्मानमुपसङ्गमतीति न तस्य ब्रह्मविषयत्वमस्ति

स्यादिति मन्तव्यं । किञ्च भिन्नत्वाद्गूढवन्न ब्रह्मतेत्याह ॥ प्रतिशरीरमिति । नन्वभ्यस्यमानानन्दपदं लक्षणादानन्दमयपरं इत्यभ्याससिद्धिरित्यत आह ॥ यदि चेति ॥ आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वे निर्णीते सत्यानन्दपदस्य तत्परत्वज्ञानादभ्याससिद्धिः, तत्सिद्धौ तन्निर्यय इति परस्परान्तर इति भावः । अयमभ्यासः पुच्छब्रह्मण इत्याह ॥ तस्मादिति ॥ उपसंक्रमणं बाधः ॥ ननु स एवंविदिति ब्रह्मविदं प्रक्रम्योपसंक्रमणवाक्येन फलं निर्दिश्यते तत्तस्याब्रह्मत्वेन सिद्धतीति शङ्कते ॥ नन्विति ॥ उपसंक्रमणं प्राप्तिरित्यहोक्तव्यं विशिष्टप्राप्त्युक्त्या विशेषणप्राप्तिफलमुक्तमित्याह ॥ नैय इति ॥ आनेनाकाशानां बाधस्तदिति सिद्धान्ते बाधाधिप्रत्यमानन्दता-

विकारात्मनामेवान्नमयादीनामनात्मनामुपसङ्गमितव्यानां प्रवा-  
हे पतितत्वात् । नन्वानन्दमयस्योपसङ्गमितव्यस्यान्नमयादिवद्ब्र-  
ह्मत्वे सति नैव विदुषो ब्रह्मप्राप्तिफलं निर्दिष्टं भवेत् । नैष दोषः ।  
आनन्दमयोपसङ्गमणनिर्देशेनैव विदुषः पुच्छप्रतिष्ठाभूतब्रह्मप्राप्तेः  
फलस्य निर्दिष्टत्वात् “तदप्येष श्लोको भवति, यतो वाचो निव-  
र्त्तन्ते” इत्यादिना प्रपञ्च्यमानत्वात्\* यत्त्वानन्दमयसन्निधाने “सो  
ऽकामयत, वज्रं स्यां प्रजायेय” इतीयं श्रुतिरुदाहृता सा “ब्रह्म पुच्छं  
प्रतिष्ठा” इत्यनेन सन्निहिततरेण ब्रह्मणा सम्ब्रह्ममानानानन्दम-  
यस्य ब्रह्मतां प्रतिबोधयति, तदपेक्षत्वाच्चोत्तरस्य ग्रन्थस्य “रमो वै  
सः” इत्यादेर्नानन्दमयविषयता । ननु सोऽकामयत इति ब्रह्मणि  
पुंलिङ्गनिर्देशो नोपपद्यते । नायं दोषः । “तस्माद्वा एतस्मादा-  
त्मन आकाशः सम्भूतः” इत्यत्र पुल्लिङ्गेनाप्यात्मशब्देन ब्रह्मणः  
प्रकृतत्वात् । या तु भार्गवी वारुणी विद्या “आनन्दो ब्रह्मति  
व्यजानात्” इति तस्यां मयडश्रवणात् प्रियशिरस्त्वाद्यश्रवणाच्च  
युक्तमानन्दस्य ब्रह्मत्वं । तस्मादणुमात्रमपि विशेषमनाश्रित्य न  
स्वत एव प्रियशिरस्त्वादि ब्रह्मण उपपद्यते, न चेह सविशेषं

भोऽर्थादुक्तं उत्तरश्लोकेन स्फुटीकृत इत्याह ॥ तदपीति ॥ तदपेक्षत्वादिति  
कामयित्वा पुच्छं ब्रह्मविषयत्वादित्यर्थः । यदुक्तं पञ्चमस्यानस्थत्वादानन्दमये  
ब्रह्मवल्ली समाप्ता ऋगुवल्ली वदिति तत्राह ॥ यन्विति ॥ या त्वित्यर्थः । मयट्-  
श्रुत्या सावयवत्वादिलिङ्गेन च स्थानं बाध्यमिति भावः । गोचरतिक्रमो  
गोचरत्वाभावः । पूर्वमोक्षतेः संशयाभावात् इति युक्त्या प्रायपाठो न  
निश्चायक इत्युक्तं । तर्हि अत्र पुच्छमदस्याधारावयवयोर्लक्षणासाध्यात्

ब्रह्म प्रतिपिपादयिषितं वाङ्मनसगोचरातिक्रमश्रुतेः । तस्मा-  
दन्नमयादिखिवानन्दमयेऽपि विकारार्थ एव मयट्विज्ञेयो न  
प्राचुर्यार्थः । सूत्राणि त्वेवं व्याख्येयानि ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेत्यत्र  
किमानन्दमयस्यावयवत्वेन ब्रह्म विवक्ष्यते, उत स्वप्रधानत्वेनेति ।  
पुच्छशब्दादवयवत्वेनेति प्राप्त उच्यते । आनन्दमयोऽभ्यासात् ।  
आनन्दमय आत्मेत्यत्र ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेति स्वप्रधानमेव ब्रह्मो-  
पदिश्यते ऽभ्यासात् । असन्नेव स भवति, इत्यस्मिन्निगमनश्लोके  
ब्रह्मण एव केवलस्याभ्यस्यमानत्वात् । विकारशब्दान्नेति चेन्न प्राचु-  
र्यात् । विकारशब्दोऽवयवशब्दोऽभिप्रेतः, पुच्छमित्यवयवशब्दान्  
स्वप्रधानत्वं ब्रह्मण इति यदुक्तं तस्य परिहारो वक्तव्यः । अत्रो-  
च्यते नायं दोषः प्राचुर्यादप्यवयवशब्दोपपत्तेः । प्राचुर्यं प्राया-  
पत्तिरवयवप्रायवचनमित्यर्थः । अन्नमयादीनां हि शिर आदिषु  
अवयवेषु क्तेष्वानन्दमयस्यापि शिर आदीन्यवयवान्तराण्युक्त्वावय-  
वप्रायापत्त्या ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेत्याह नावयवविवचया यत्कारण-  
मभ्यासादिति स्वप्रधानत्वं ब्रह्मणः समर्थितं । तद्धेतुव्यपदेशाच्च ।

संशयोऽस्तीत्यवयवप्रायमाठो निश्चायक इति पूर्वोधिकरणसिद्धान्तमु-  
क्त्यभावेन पूर्वपक्षयति ॥ पुच्छशब्दादिति ॥ तथा च प्रत्युदाहरणसङ्गतिः  
पूर्वपक्षे सगुणोपास्तिः सिद्धान्ते निगुण्यप्रमितिः कर्त्तव्येदान्तवाक्यसम-  
न्वयोक्तेः श्रुत्यादिसङ्गतयः स्फुटा एव, सूत्रस्थानन्दमयपदेन तद्वाक्यस्य  
ब्रह्मपदं लक्ष्यते । विक्रियतेऽनेनेति विकारोऽवयवः प्रायापत्तिरिति  
प्यवयवचक्रमस्य बुद्धौ प्राप्तिरित्यर्थः । यत्र हि प्रकृतस्य ब्रह्मणो आगार्थ-  
कोशाः प्रक्षिप्तेन कक्ष्यन्ते नात्र तात्पर्यमस्ति, तत्रानन्दमयस्यापि अव-  
यवान्तराण्यनन्तरं कस्मिंश्चित् पुच्छे वाक्ये प्रकृतं ब्रह्म पुच्छपदेनोक्तं  
तस्यानन्दमयाधारत्वेनावयवव्यवहृत्यत्वादित्यर्थः ॥ तद्धेतु व्यपदेशाच्च ॥ तस्य

सर्वस्य विकारजातस्य आनन्दमयस्य कारणत्वेण ब्रह्म व्यपदि-  
 श्यते “इदं सर्वमसृजत यदिदं किञ्च” इति, न च कारणं सद्रह्म  
 स्वविकारस्यानन्दमयस्य मुख्यया वृत्त्याऽवयव उपपद्यते । अप-  
 राण्यपि सूत्राणि यथासंभवं पुच्छवाक्यनिर्दिष्टस्यैव ब्रह्मण उप-  
 पादकानि द्रष्टव्याणि ॥

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ २० ॥

इदमन्नायते “अथ य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषो  
 दृश्यते हिरण्यमश्रुहिरण्यकेश आप्रणखात् सर्व एव सुवर्णः ।  
 तस्य यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी, तस्योदिति नाम, स

ब्रह्मणः सर्वकार्यहेतुत्व्यपदेशात् प्रियादिविशिष्टत्वाकारेणानन्दम-  
 यस्य जीवस्य कार्यत्वात् प्रति श्रेयत्वं ब्रह्मणो न युक्तमित्यर्थः । मान्त्वशि-  
 कमेव च गीयते ब्रह्मविदाप्नोति परमिति, यस्य ज्ञानान्मुक्तिरुक्ता यत्  
 सत्यं ज्ञानमिति मनोक्तं ब्रह्म तदत्रैव पुच्छवाक्ये गीयते ब्रह्मपदसृष्टो-  
 गात्, नानन्दमयवाक्य इत्यर्थः । नेतरोऽनुपपत्तेः । इतर आनन्दमयो  
 जीवोऽत्र न प्रतिपाद्यः सर्वस्यवृत्ताद्यनुपपत्तेरित्यर्थः । भेदव्यपदेशात् ।  
 व्ययमानन्दमयो ब्रह्मरसं लब्धानन्दोभवतीति, भेदोक्तेश्च तस्या-  
 प्रतिपाद्यतेत्यर्थः । आनन्दमयो ब्रह्म तैत्तिरीयकपञ्चमस्यागस्यत्वात् ।  
 आनन्दवदित्याशङ्काह । कामाच्च नानुमानापेक्षा काम्यत इति काम  
 आनन्दः तस्य भृगुवल्क्या पञ्चमस्य ब्रह्मत्वदृष्टेरानन्दमयस्यापि ब्रह्म-  
 त्वानुमानापेक्षा न कार्या, विकारार्थकमयद्विरोधादित्यर्थः । भेद-  
 व्यपदेशचेत् सगुणब्रह्मात्र वेद्यं स्यादित्याशङ्काह । अस्मिन्नस्य च तद्योगं  
 शास्ति । गुह्यानिहितत्वेन प्रतीचि स एक इत्युपसङ्घते पुच्छवाक्योक्ते  
 ब्रह्मण्यहमेव परं ब्रह्मेति प्रबोधवत् आनन्दमयस्य यदा हीति शास्त्रे  
 ब्रह्मभावं शास्ति, अतो निर्गुणब्रह्मैकज्ञानार्थ जीवभेदानुवाद इत्यभि-  
 प्रेत्याह ॥ अयराण्यपीति ॥ अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् । ह्यान्दोग्यवाक्यमुदाह-  
 रति ॥ अथ य इति ॥ अथेत्युपास्तिप्रारम्भार्थः । हिरण्ययो ज्योतिर्विकारः,  
 पुरुषः पूर्णोऽपि मूर्त्तिमानुपासकैर्दृश्यते । मूर्त्तिमा ह ॥ हिरण्येति ॥ प्रयत्नो

एष सर्व्वेभ्यः पाप्मभ्य उदित, उदेति ह वै सर्व्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं वेद” इत्यधिदैवतं । अथाध्यात्ममप्यथ “य एषोऽन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यते” इत्यादि । तत्र संशयः । किं विद्याकर्म्मोतिशयवशात् प्राप्नोत्कर्षः कश्चित् संसारी सूर्य्यमण्डले चक्षुषि चोपास्यत्वेन श्रूयते, किं वा नित्यसिद्धः परमेश्वर इति । किन्तावत् प्राप्तं संसारीति, कुतः, रूपवत्त्वश्रवणात् । आदित्यपुरुषे तावद्धिरण्यशश्रुरित्यादिरूपमुदाहृतं, अक्षिपुरुषेऽपि तदेवातिदेशेन प्राप्यते तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपमिति । न च परमेश्वरस्य रूपवत्त्वं युक्तं “अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं” इति श्रुतेः । आधारश्रवणाच्च “य एषोऽन्तरादित्ये य एषोऽन्तरक्षिणि” इति । न ह्यनाधारस्य स्वमहिमप्रतिष्ठस्य सर्व्वव्यापिनः परमेश्वरस्याधार उपदिश्येत “स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति खे महिम्नि” इति “आकाशवत्सर्व्वगतश्च नित्यः” इति च श्रुती भवतः । ऐश्वर्य्यमर्यादाश्रुतेश्च “स एष ये

नखाद्यं तेन सहेत्यभिविधावाङ् । नेत्रयोर्विशेषमाह ॥ तस्येति । कर्मेर्मा-  
 कटस्य आसः पुच्छभागोऽव्यन्ततेजसो तत्तुल्यं पुण्डरीकं यथा, दीप्तिम-  
 देवं तस्य पुरुषस्याक्षिणो सद्योविकसितरक्ताम्भोजनयन इत्यर्थः । उपा-  
 सनार्थमादित्यमण्डलं स्थानं रूपसौक्ता नाम करोति ॥ तस्योदिति ॥ उमा-  
 म निर्व्वक्त ॥ स इति ॥ उदित उद्गतः सर्व्वपाप्मासृष्ट इत्यर्थः । नामश्रा-  
 नफलमाह ॥ उदेति हेति ॥ देवतास्थानं आदित्यमधिष्ठत्योपास्यत्वात्त-  
 रमात्मानं देहमधिष्ठत्यापि तदुक्तिरित्याह ॥ अथेति ॥ पूर्व्वं च ब्रह्मपद-  
 मानन्दमण्यपदमानन्दपदाभ्यासयेति मुख्यत्रितयादिवङ्प्रमाणवशात्त्रि-  
 गुण्यनिर्णयवद्गुणवत्त्वादिवङ्प्रमाणवशाज्जीवो हिरण्यमय इति पूर्व्वसिद्धा-  
 न्तदृष्टान्तसङ्गत्या पूर्व्वमुत्सर्गतः सिद्धनिर्गुणसमन्वयस्यापवादार्थं पूर्व्वप-  
 क्षयति । संसारीति ॥ अत्र पूर्व्वोत्तरपक्षयोर्जीवब्रह्मणोरुपपत्तिः फलं,  
 अक्षिणोत्पाधारश्रवणाच्च संसारीति सम्बन्धः । श्रुतिमाह । स एष इति ।

चामुष्मात् पराञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे देवकामानाञ्च" इत्यादित्य-  
 पुरुषस्यैश्वर्यमर्थ्यादा "स एष ये चैतस्मादर्व्वाञ्चो लोकास्तेषाञ्चेष्टे  
 मनुष्यकामानाञ्च" इत्यक्षिपुरुषस्य । न च परमेश्वरस्य मर्थ्यादाव-  
 दैश्वर्यं युक्तं "एष सर्वेश्वर एष भूताधिपतिरेष भूतपाल एष मेतु-  
 विधरण एषां लोकानामसम्भेदाय" इत्यविशेषश्रुतेः । तस्मान्नाच्या-  
 दित्ययोरन्तः परमेश्वर इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, अन्तस्तद्ब्रह्मोपदेशात्,  
 इति "य एषोऽन्तरादित्ये य एषोऽन्तरक्षिणि" इति च श्रूयमाणः  
 पुरुषः परमेश्वर एव न संसारी । कुतः । तद्ब्रह्मोपदेशात् । तस्य हि  
 परमेश्वरस्य धर्मा इक्षोपदिष्टास्तद्यथा "तस्योदिति नाम" इति  
 श्रावयित्वा "अस्यादित्यपुरुषस्य नाम स एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य  
 उदितः" इति सर्वपाप्मापगमेन निर्व्वक्ति, तदेव च कृतनिर्व्वचनं  
 नामाक्षिपुरुषस्याप्यतिदिशति "यन्नाम तन्नाम" इति । सर्वपाप्माप-  
 गमश्च परमात्मन एव श्रूयते "य आत्मा अपहृतपाप्मा" इत्यादौ ।

धादित्यस्यः पुरुषः, चामुष्मादादित्याद्ब्रह्मणा ये केचन लोकास्तेषामी-  
 श्वरो देवभोगानाञ्चेत्यर्थः । स एषोऽक्षिण्यः पुरुष एतस्मादक्ष्योऽधस्तना  
 ये लोका ये च मनुष्यकामा भोगास्तेषामीश्वर इति मर्थ्यादा श्रूयते । अतः  
 श्रुतेश्च संसारीत्यर्थः । एष सर्वेश्वर इत्यविशेषश्रुतेरिति सम्बन्धः । भूता-  
 धिपतिर्यमः, भूतपाल इन्द्रादिश्च एष एव । किञ्च जलानामसङ्कराय  
 लोके विधारको यथा सेतुरेवमेषां लोकाना वर्णाश्रमादीनां मर्थ्यादा-  
 हेतुत्वात् सेतुरेष एव, अतः सर्वेश्वर इत्यर्थः । सूत्रं व्याचष्टे ॥ य एष इति ॥  
 यद्यप्येकस्मिन् वाक्ये प्रथमश्रुतानुसारेण चरमं नेयं, तथाप्यत्र प्रथमं  
 श्रुतं रूपवत्त्व निष्कलं ध्यानायमोश्वरे नेतुं शक्यञ्च सर्वपापासङ्गित्वं स-  
 र्व्वात्मिकत्वन्तु सफलं जीवे नेतुमशक्यञ्चेति प्रबलं, न च "न ह वै देवान्  
 धार्यं गच्छति" इति श्रुतेरादित्यजीवत्यापि पाप्मास्पर्शतत्त्वमिति वाच्यं ।  
 श्रुतेरधुना कर्मानधिकारिणां देवानां क्रियमाणपाप्मासम्बन्धे तत्काला-

तथा “चाक्षुषे पुरुषे सैव ऋक् तत् साम तदुक्तं तद्यजुस्तद्ब्रह्म” इत्यृ-  
 क्सामाद्यात्मकतां निर्द्धारयति, सा च परमेश्वरस्योपपद्यते सर्व-  
 कारणत्वात् सर्वात्मकलोपपत्तेः । पृथिव्यग्न्याद्यात्मके चाधिदैवत-  
 मृक्सामे वाक्प्राणाद्यात्मके चाध्यात्ममनुक्रम्याह तस्यैर्क्व साम च  
 गेण्या इत्यधिदैवतं तथाध्यात्ममपि “यावमुथ्य गेण्यौ तौ गेण्यौ”  
 इति । तच्च सर्वात्मकत्वे सत्येवोपपद्यते “तद्य इमे वीणायां गाय-  
 न्येतन्वेव ते गायन्ति तस्मात्ते धनसनयः” इति च लौकिकेष्वपि  
 गानेष्वस्यैव गीयमानत्वं दर्शयति । तच्च परमेश्वरपरिग्रहे घटते ॥

यद् यद्विभूतिमत्त्वं श्रीमदूर्जितमेव वा ।

तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽग्रमम्भवं ।

स्पर्शं वा तात्पर्यात् तेषां सञ्चितपापाभावे क्षीणे पुरुषे मर्त्यलोकं विश-  
 न्तीति अयोगादित्यभिप्रेत्याह ॥ सर्वभाष्पापगमश्च परमात्मन एवेति ।  
 सार्वभौम्याह ॥ तथेति ॥ अत्र तच्छब्दैश्चाक्षुषः पुरुष उच्यते ऋगा-  
 द्यपेक्षया सिद्धव्यत्ययः ॥ उक्तं शस्त्रविशेषः । तस्याहचर्यात् साम-  
 स्तोत्रं उक्त्यादन्यच्छस्त्रमगुच्यते, यजुर्वेदो यजुः, ब्रह्म त्रयो वेदा इत्यर्थः ।  
 पृथिव्यग्न्याद्यात्मक इति ॥ आधिदैवतमृक् पृथिव्यन्तरीक्षद्युनक्षत्रादि-  
 त्यगतशुक्लभा रूपा पञ्चविधा श्रुत्युक्ता, साम चाग्निवाय्वादित्यचन्द्रादि-  
 त्यगतातिष्ठान्तरिक्षमुक्तं पञ्चविधं । अध्यात्मन्तु ऋक् वाक् चक्षुः श्रोत्रा-  
 दित्यशुक्लभा रूपा चतुर्विधा, साम च प्राणच्छायात्ममनोऽक्षिगताति-  
 नीलरूपं चतुर्विधमुक्तं । एवं क्रमेण ऋक्सामे अनुक्रम्याह श्रुतिः ।  
 तस्येति ॥ यौ सर्वात्मनः ऋक्सामात्मकौ गेण्यावमुग्यादित्यस्य तावेवा-  
 दित्यस्य गेण्यौ पर्वण्योत्यर्थः ॥ तथेति ॥ ऋक्सामगेण्यत्वमित्यर्थः । सर्वं  
 गानगेयत्वं सिद्धान्तरमाह ॥ तद्य इति ॥ तत्तत्र लोके धनस्य राज-  
 लाभो येषां ते धनसनयो विभूतिमन्त इत्यर्थः । ननु लोके राजानो  
 गीयन्ते नेश्वर इत्यत आह ॥ यद्यदिति ॥ पशुयिक्तादिर्विभूतिः, श्रीः  
 कान्तिः । उर्जितत्वं बलं, तद्युक्तं सत्त्व राजादिकं मदर्श एवेति त



इति भगवद्गीतादर्शनात् लोककामेशितत्वमपि निरङ्कुशं  
श्रूयमाणं परमेश्वरं गमयति । यत्तूक्तं हिरण्यग्नश्रुतियादिरू-  
पश्रवणं परमेश्वरे नैवपद्येत इत्यत्र ब्रूमः, स्यात् परमेश्वरस्या-  
पीच्छावशान्मायामयं रूपं साधकानुग्रहायै ।

माया ह्येषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद ।

सर्वभूतगुणैर्युक्तं न त्वं मां द्रष्टुमर्हसि ॥

इति स्मरणात् । अपि च यत्र निरस्तसर्वविशेषं पारमेश्वरं  
रूपमुपदिश्यते भवति तत्र शास्त्रं “अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं”  
इत्यादि । सर्वकारणत्वात्तु विकारधर्मैरपि कैश्चिद्विशिष्टः  
परमेश्वर उपास्यत्वेन निर्दिश्यते “सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः  
सर्वरसः” इत्यादिना, तथा हिरण्यग्नश्रुतादिनिर्देशोऽपि भवि-  
ष्यति । यद्रूपधारश्रवणान्न परमेश्वर इत्यत्रोच्यते स्वमहिम-  
प्रतिष्ठस्वाप्याधारविशेषोपदेश उपासनार्थो भविष्यति सर्वगत-  
त्वाद्ब्रह्मणो व्योमवत् सर्वात्मान्तरलोपपत्तेः । ऐश्वर्यमर्थादाश्र-  
वणमप्याध्यात्माधिदैवतविभागापेक्षमुपासनार्थमेव, तस्मात्परमे-  
श्वर एवाच्यादित्ययोरन्तरूपदिश्यते ॥

दृगानमीश्वरस्यैवेत्यर्थः । निरङ्कुशमनन्याधीनं, यथा विचित्ररूपा मूर्ति-  
माया विकृतित्वान्माया मया सृष्टेत्यर्थः । यदुक्तमशब्दमित्यादिवाक्यं  
तत् ज्ञेयपरमित्याह ॥ अपि चेति ॥ तर्हि रूपं कुतस्तत्राह ॥ सर्व्वेति ॥  
यत्र नूपास्यत्वेनोच्यते तनेत्यध्याहृत्य सर्व्वकारणत्वात् प्राप्तरूपत्वं सर्व्व-  
कर्मेत्यादिश्रुत्यानिर्दिश्यत इति योजना । मर्थादावदेश्वर्यमीश्वरस्य  
नेत्युक्तं निराकरोति ॥ ऐश्वर्य्येति ॥ अध्यात्माधिदैवतविभागा-  
पेक्षमुपासनाः, तदपेक्षमेव न त्वैश्वर्य्यस्य परिच्छेदार्थमित्यर्थः । ननु उपा-

## भेदव्यपदेशाच्चान्यः ॥ २१ ॥

अस्ति च आदित्यादिशरीराभिमानिभ्यो जीवेभ्योऽन्य ईश्व-  
रोऽन्तर्यामी “य आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तरो यमादित्यो  
न वेद यस्यादित्यः शरीरं य आदित्यमन्तरो यमयत्येष त  
आत्माऽन्तर्याम्यमृतः” इति श्रुत्यन्तरे भेदव्यपदेशात् । तत्र  
ह्यादित्यादन्तरोऽयं आदित्यो न वेदेति वेदितुरादित्यात्  
विज्ञानात्मनोऽन्योऽन्तर्यामीति स्पष्टं निर्दिश्यते स एवेहायन्त-  
रादित्ये पुरुषो भवितुमर्हति श्रुतिसामान्यात् । तस्मात् पर-  
मेश्वर एवेहोपदिश्यत इति सिद्धं ॥

## आकाशस्तस्मिन्नात् ॥ २२ ॥

छान्दोग्ये इदमामनन्ति “अस्य लोकस्य का गतिरित्याकाश  
इति होवाच सर्वाणि ह ता इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्प-

स्योद्देशेनोपास्तिविधेर्विधेयक्रियाकर्मणोर्त्रीह्यादिवदन्यतः सिद्धिर्वाचे  
त्याशङ्काह ॥ भेदेति ॥ आदित्यजीवादीश्वरस्य भेदोक्ते श्रुत्यन्तरे जीवा-  
दन्य ईश्वरः सिद्ध इति सूत्रार्थमाह ॥ अस्तीति ॥ आदित्ये स्थितरश्मि  
निराशार्थमादित्यादन्तर इति जीवं निरस्यति ॥ यमिति ॥ अशरीरस्य  
कथं नियन्तृत्वं तत्राह ॥ यस्येति ॥ अन्तर्यामिपदार्थमाह ॥ य इति ।  
तस्यानात्मत्वनिरासायाह ॥ एय त इति ॥ ते तत्र स्वरूपमित्यर्थः ।  
आदित्यान्तरत्वश्रुते समानत्वादित्यर्थः । तस्मात् पर एवादित्यादिस्था  
नक् उद्गोथे उपास्य इति सिद्धः । भवतु रूपवत्त्वादितुर्बललिङ्गानां  
पापास्पृशित्वाद्यभिचारिप्रक्षालिहैरन्यथानयनं, इह त्वाकाशपदश्रुति  
लिङ्गाद्गोथस्येति प्रत्युदाहरणेन प्राप्ते प्रत्याह ॥ आकाशस्तस्मिन्नादि  
ति ॥ छान्दोग्यवाक्यमुदाहरति ॥ इदमिति ॥ शालावत्यो मासमा  
जैवलि राजानं पृच्छति, यस्य पृथ्वीलोकम्यान्यस्य च क आधार इति ।

यन्त इत्याकाशं प्रत्यस्तं यन्त्याकाशो ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः  
 परायणं” इति । तत्र संग्रहः । किमाकाशशब्देन परं ब्रह्माभि-  
 धीयते, उत भूताकाशमिति । कुतः संग्रहः । उभयत्र प्रयोगदर्श-  
 नान् । भूतविशेषे तावत् सुप्रसिद्धो लोकवेदयोराकाशशब्दो  
 ब्रह्मण्यपि क्वचित् प्रयुज्यमानो दृश्यते, यत्र वाक्यशेषवशादसा-  
 धारणगुणश्रवणाद्वा निर्द्धारितं ब्रह्म भवति यथा “यदेष  
 आकाश आनन्दो न स्यात्” इति, “आकाशो वै नामरूपयोर्नि-  
 र्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म” इति चैवमादौ, अतः संग्रहः । किं  
 पुनरत्र युक्तं भूताकाशमिति, कुतः, तद्धि प्रसिद्धतरेण प्रयोगेण  
 शीघ्रं बुद्धिमारोहति । न चायमाकाशशब्द उभयोः साधा-  
 रणः शक्यो विज्ञातुं, अनेकार्थत्वप्रसङ्गात् । तस्माद्ब्रह्मणि गौण  
 आकाशशब्दो भवितुमर्हति । विभुत्वादिभिर्हि षड्भिर्धर्मैः सदृ-  
 शमाकाशेन ब्रह्म भवति, न च मुख्यसम्भवे गौणार्थग्रहणम-  
 र्हति, सम्भवति चेह मुख्यस्यैवाकाशस्य ग्रहणं । ननु भूताकाशप-  
 रिग्रहे वाक्यशेषो नोपपद्यते “सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि  
 आकाशादेव समुत्पद्यन्ते” इत्यादिः । नैष दोषो भूताकाशस्यापि  
 वाय्वादिक्रमेण कारणत्वोपपत्तेः । विज्ञायते हि “तस्माद्वा एत-

राजा ब्रूते आकाश इति चेति ॥ यदेव आकाश इत्यानन्दत्वस्यासाधार-  
 णस्य श्रवणादाकाशो ब्रह्मैवधारितं । आकाशो वै नामेत्यत्र तद्ब्रह्मेति  
 वाक्यशेषादिति विभागः । निर्वहिता उत्पत्तिस्थितिहेतुः, ते नामरूपे,  
 यदन्तरा यस्माद्भिन्ने यत्र कल्पितत्वेन मध्ये स्त इति वार्थः । अत्र पूर्वपक्षे  
 भूताकाशात्मनोद्गीथोपास्तिः, सिद्धान्ते ब्रह्मात्मना इति फलं । उपास्ये

स्मादात्मन आकाशः सम्भूतः आकाशाद्वायुः वायोरग्निः” इत्यादि । ज्यायस्वपरायणत्वेऽपि भूतान्तरापेक्षयोपपद्यते भूताकाशस्यापि, तस्मादाकाशशब्देन भूताकाशस्य ग्रहणमित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, आकाशसंज्ञिज्ञात् । आकाशशब्देनेह ब्रह्मणो ग्रहणं युक्तं । कुतः । तसिज्ञात् । परस्य हि ब्रह्मण इदं लिङ्गं “सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि आकाशादेव समुत्पद्यन्ते” इति । परस्माद्धि ब्रह्मणो भूतानामुत्पत्तिरिति वेदान्तेषु मर्यादा । ननु भूताकाशस्यापि वाय्वादिक्रमेण कारणत्वं दर्शितं । सत्यं दर्शितं । तथापि मूलकारस्य ब्रह्मणोऽपरिग्रहादाकाशादेवेत्यवधारणं सर्वाणीति च भूतविशेषणं नानुकूलं स्यात् । तथा “आकाशं प्रत्यक्षं यन्ति” इति ब्रह्मलिङ्गं “आकाशो ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः परायणं” इति च ज्यायस्वं ह्यनापेक्षिकं परमात्मन्येवैकस्मिन्नास्मात् “ज्यायान् पृथिव्या ज्यायानन्तरिक्षात् ज्यायान् दिवो ज्यायानेभ्यो लोकेभ्यः” इति, तथापरायणत्वमपि परमकारणत्वात् परमात्मन्येवोपपन्नतरं । श्रुतिश्च भवति “विज्ञानमानन्दं ब्रह्म रातेर्द्वातुः परायणं” इति । अपि चान्तवत्त्वदोषेण शालावत्यस्य पक्षं निन्दित्वानन्तं

स्पष्टब्रह्मलिङ्गवाक्यसमन्वयेऽस्मिन्नापाद श्रुत्यादिसङ्गतयः । स्पष्टमत्र भाष्यं । तेजःप्रभृतिषु वाय्वादेरपि कारणत्वात् एवकारश्रुतिबाधः । सर्वश्रुतेश्चाकाशातिरिक्तविषयत्वेन सञ्ज्ञोचः स्यादित्याह । सत्यं दर्शितमिति । ब्रह्मणस्तु सर्वात्मकत्वात्तस्मादेव सर्वमिति श्रुतिर्युक्तेति भावः । तथा सर्वकार्यधारणं निरतिशयमहत्त्वं स्थितावपि परमाश्रयत्वमित्येतानि स्पष्टानि ब्रह्मलिङ्गानीत्याह । तथा आकाशमित्यादिना । रातेर्द्वातुः परायणं । रातिरिति पाठे बन्धुरित्यर्थः । लिङ्गान्तरमाह । अपि चिति ।

किञ्चिद्वक्तुकामेन जैवलिनाऽऽकाशः परिगृहीतः, तच्चाकाशमु-  
 द्गीथे सम्पाद्योपमंहरति “स एष परो वरीयानुद्गीथः स एषो  
 ऽनन्तः” इति, तच्चानन्तं ब्रह्मलिङ्गं । यत् पुनरुक्तं भूताकाशं प्र-  
 सिद्धिवलेन प्रथमतरं प्रतीयत इति, अत्र ब्रूमः, प्रथमतरं प्रतीत-  
 मपि तद्वाक्यशेषगतान् ब्रह्मगुणान् दृष्ट्वा न परिगृह्यते । दर्शि-  
 तश्च ब्रह्मण्ययाकाशशब्दः “आकाशो वै नामरूपयोर्निर्व्वर्हिता”  
 इत्यादौ । तथाकाशपर्यायवाचिनामपि ब्रह्मणि प्रयोगो दृश्यते

दास्यशाखावत्यौ ब्राह्मणौ राजा चेति त्रय उद्गीथविद्याकुशला विचा-  
 रयामासः किमुद्गीथस्य परायणमिति । तत्र स्वर्गादागताभिरङ्गिर्जी-  
 वितेन प्रायेण क्रियमाणोद्गीथस्य स्वर्ग एव परायणमिति दास्यप-  
 क्षमप्रतिष्ठादोषेण शाखावत्यौ निन्दित्वा स्वर्गस्यापि कर्मद्वारा हेतुरयं  
 लोकः प्रतिष्ठेत्युवाच । तं शाखावत्यस्य पक्षमन्तवद्द्वैते किल शाखावत्यसा-  
 मेति राजा निन्दित्वानन्तमेवाकाशं वर्त्तन् भूताकाशोक्तावन्तवत्त्वदोष-  
 तादवस्थ्यादित्यर्थः । नन्वाकाशोऽनन्त इति न श्रुतं इत्याशङ्काह ॥  
 तच्चेति ॥ उद्गीथ आकाश एवेति सम्पादनात् उद्गीथस्यानन्तत्वादिकं  
 न सत इति भावः । स उद्गीथावयव उकार एष आकाशात्मकः । परः  
 रसतमत्वादिगुणैरुत्कृष्टः । अतोऽक्षरान्तरेभ्यो वरीयान् श्रेष्ठ इत्यर्थः ॥  
 पर इति अव्ययं सकारान्तं वा, परः कृत्वमिति प्रयोगात् । परश्चासौ  
 चरेभ्योऽतिशयेन वरः परो वरीयान् इत्यर्थः । प्रायम्यात् श्रुतित्वाच्चाका-  
 शशब्दे बलीयानित्युक्तं स्मरयति ॥ यत् पुनरिति ॥ श्वकारसर्व्वशब्दान-  
 नुगृहीतानन्त्यादिवङ्गलिङ्गानामनुग्रहाय “त्यजेदेकं कुलस्यार्थं” इति  
 न्यायेनैकस्याः श्रुतेर्बाधो युक्त इत्याह ॥ अत्र ब्रूम इति ॥ आकाशपदाद्गत-  
 स्यैव प्रथमप्रतीतिरिति नियमो नास्तोऽप्यपिशब्देन द्योतितं । तत्र युक्ति-  
 माह ॥ दर्शितश्चेति ॥ आकाशपदाद्गौणार्थस्य ब्रह्मणोऽपि प्रथमप्रतीति-  
 रस्ति तस्य तत्पर्यायाणाञ्च ब्रह्मणि प्रयोगप्राचुर्यादिति भावः । अक्षरे  
 कूटस्थे द्योमन् व्योम्नि ऋचो वेदाः सन्ति प्रमाणत्वेन यस्मिन्नक्षरे विश्वे  
 देवा अधिष्ठिता इत्यर्थः । उकारः कं सुखं ब्रह्म खं व्यापकमित्युपासीत

“स्रचोऽचरे परमे व्योमन् यस्मिन् देवा अधि विश्वे निषेदुः”  
 “सैषा भार्गवी वारुणी विद्या परमे व्योमन् प्रतिष्ठिता” “ॐ  
 कं ब्रह्म खं ब्रह्म खं पुराणं” इति चैवमादी । वाक्योपक्रमेऽपि  
 वर्त्तमानस्याकाशशब्दस्य वाक्यशेषवशाद्युक्ता ब्रह्मविषयत्वावधा-  
 रणा । “अग्निरधीतेऽनुवाकं” इति हि वाक्योपक्रमगतोऽयग्नि-  
 शब्दो माणवकविषयो दृश्यते । तस्मादाकाशशब्दं ब्रह्मेति प्रसिद्धं ॥

अतएव प्राणः ॥ २३ ॥

“उद्गीथे प्रस्तोतर्या देवता प्रस्तावमन्वायत्ता” इत्युपक्रम्य  
 श्रूयते “कतमा सा देवतेति प्राण इति हेवाच सर्वाणि ह वा  
 इमानि भूतानि प्राणमेवाभिसंविशन्ति प्राणमभ्युज्जिहते सैषा  
 देवता प्रस्तावमन्वायत्ता” इति । तत्र संशयनिर्णयो पूर्ववदेव द्र-  
 ष्यौ, “प्राणबन्धनं हि सोम्य मनः प्राणस्य प्राणं” इति चैवमादी

श्रुत्यन्तरप्रयोगमाह ॥ खं पुराणमिति ॥ व्याप्यनादि ब्रह्मेत्यर्थः । कं  
 ब्रह्म खं ब्रह्मेति ह्यान्दोग्यं, ॐ खं ब्रह्म खं पुराणमिति बृहदारण्यक-  
 मिति भेदः । किञ्च तत्रैव प्रथमानुसारेणोत्तरं नेयं यत्र तत्रेतुं शक्यं, यत्र  
 त्वशक्ये तत्रोत्तरानुसारेण प्रथमं नेयमित्याह ॥ वाक्येति ॥ तस्मादुपाख्ये  
 ब्रह्मणि वाक्यं समन्वितमित्युपसंहरति ॥ तस्मादिति ॥ याकाशवाक्यो-  
 क्त्यायं तदुत्तरवाक्येऽतिदिशति ॥ अत एव प्राणः ॥ उद्गीथप्रकरण-  
 मिति ज्ञापनार्थमुद्गीथ इति भाष्यपदं उद्गीथप्रकरणे श्रूयते इत्यन्वयः ।  
 कश्चिद्विद्याकायणः प्रस्तोतरमुवाच, हे प्रस्तोतः या देवता प्रस्ताव-  
 सामभक्तिमनुगताथ्यानार्थं ताश्चेदज्ज्ञात्वा मम विदुषो निकटे प्रस्तो-  
 यसि मूर्द्धा ते पतियतीति । ततो भीतः सन् पप्रच्छ कतमा सा  
 देवतेति उत्तरं ॥ प्राण इति ॥ प्राणमभिलक्ष्य सम्यक् विशन्ति जीयन्ते  
 मभिलक्ष्योज्जिहते उत्पद्यन्त इत्यर्थः । अतिदेशत्वात् पूर्ववत् संश-  
 दि द्रष्टव्यमित्युक्तं विष्टयोति ॥ प्राण्येति ॥ मनउपाधिको जीवः,

ब्रह्मविषयः प्राणशब्दे दृश्यते, वायुविकारे तु प्रसिद्धतरो लो-  
कवेदयोरत इह प्राणशब्देन कतरस्योपादानं युक्तमिति भवति  
संशयः । किं पुनरत्र युक्तं वायुविकारस्य पञ्चवृत्तेः प्राणस्यो-  
पादानं युक्तं । तत्र हि प्रसिद्धतरः प्राणशब्द इत्यवोचाम ।  
ननु पूर्व्ववदिहापि तस्मिन्नात् ब्रह्मण एव ग्रहणं युक्तमिहापि  
हि वाक्यशेषे भूतानां संवेशनोद्गमनं पारमेश्वरं कर्म प्रतीयते ।  
न मुखेऽपि प्राणे भूतसंवेशनोद्गमनस्य दर्शनात् । एवं ह्यावायते  
“यदा वै पुरुषः स्वपिति प्राणं तर्हि वागप्येति प्राणं चक्षुः प्राणं  
श्रोत्रं प्राणं मनः स यदा प्रबुध्यते प्राणादेवाधि पुनर्जायन्ते”  
इति । प्रत्यक्षञ्च तत् स्वापकाले प्राणवृत्तावपरिलुप्यमानायामि-  
न्द्रियवृत्तयः परिलुप्यन्ते, प्रबोधकाले च पुनः प्रादुर्भवन्तीति ।  
इन्द्रियसारत्वाच्च भूतानामविरुद्धो मुखे प्राणेऽपि भूतसंवेशनो-  
द्गमनवादी वाक्यशेषः । अपि चादित्योऽन्नञ्चोद्गीघप्रतिहारयो-

प्राणेन ब्रह्मणा बध्यते सुयुक्तावेकीभवति प्राणस्य वायोः प्राणं प्रेरकं  
तस्य सत्तास्फूर्तिप्रदमात्मानं ये विदुस्ते ब्रह्मविद इत्यर्थः । पूर्व्वेण गता-  
र्थत्वात् पृथक्सूत्रं व्यर्थमिति शङ्कते ॥ ननु पूर्व्ववदिति ॥ अधिकाशङ्का-  
निरासार्थमतिदेशसूत्रमिति मत्वा शङ्कामाह ॥ न मुखेऽपीति ॥ तर्हि  
तदा चक्षुरप्येतीति एवमकारेण सर्व्वत्र सम्वन्धः । नन्वेन्द्रियाणां  
प्राणे लयोदयो श्रूयन्ते तावता महाभूतलयादिप्रतिवाक्यशेषोपपत्तिः  
कथमित्यत आह ॥ इन्द्रियसारत्वादिति ॥ त्वस्य ह्येष रसः इति श्रुतेः  
इन्द्रियाणि लिङ्गात्मरूपाणि अपञ्चीकृतभूतानां साराणि तेषां लया-  
द्युक्त्या भूतानामपि प्राणे लयादिति सिद्धेः वाक्यशेषोपपत्तिरित्यर्थः ।  
अत्र ब्रह्मसहपाठाच्च प्राणो न ब्रह्मेत्याह ॥ अपि चेति ॥ उद्गाढप्रतिहर्त्तभ्या-  
मुद्गीघे प्रतिहारे च का देवतेति पृष्टेन चाक्रायणेनादित्योऽन्नञ्च निर्दि-  
श्यते चादित्य इति होवाच अन्नमिति होवाचेति श्रुतावित्यर्थः । सा-

देवते प्रस्तावदेवतायाः प्राणस्यानन्तरं निर्दिश्येते, न च तयो-  
 ब्रह्मत्वमस्ति, तस्मान्मान्याच्च प्राणस्यापि न ब्रह्मत्वमित्येवं प्राप्ते  
 सूत्रकार आह । अतएव प्राण इति । तस्मिद्भादिति पूर्वसूत्रे  
 निर्दिष्टमत एव तस्मिद्भात् प्राणशब्दमपि परं ब्रह्म भवितुमर्हति,  
 प्राणस्यापि हि ब्रह्मलिङ्गसम्बन्धः श्रूयते “सर्वाणि ह वा इमानि  
 भूतानि प्राणमेवाभिसंविशन्ति प्राणमभ्युज्जिहते” इति प्राणनि-  
 मित्तौ सर्वेषां भूतानामुत्पत्तिप्रलयावुच्यमानौ प्राणस्य ब्रह्मतां  
 गमयतः । ननुक्तं मुख्यप्राणपरिग्रहेऽपि सर्वेशोद्गममविरुद्धं स्वा-  
 पप्रबोधयोर्दर्शनादिति । अत्रोच्यते । स्वापप्रबोधयोरिन्द्रियाणा-  
 मेव केवलानां प्राणाश्रयं सर्वेशोद्गमनं दृश्यते, न सर्वेषां  
 भूतानां, इह तु सर्वेन्द्रियाणां सशरीराणाञ्च जीवाविष्टानां  
 भूतानां “सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि” इति श्रुतेः ।  
 यदापि भूतश्रुतिः महाभूतविषया परिगृह्यते तदापि ब्रह्म-  
 लिङ्गत्वमविरुद्धं । ननु सहापि विषयैरिन्द्रियाणां स्वापप्रबो-  
 धयोः प्राणेऽप्ययं प्राणाच्च प्रभवं गृह्णुमः “यदा सुप्तः स्वप्नं न

मान्यं सन्निधान । सन्निध्यनुगृहीतप्रथमश्रुतप्राणश्रुत्या मुख्यप्राणनिर्णये  
 तत् दृष्ट्या प्रस्तावोपास्त्रिरिति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते ब्रह्मदृष्टिरूपो-  
 पास्त्रिः । अस्याधिकरणस्यातिदेशत्वमेव पूर्वेषु सद्भूतिरिति विभाग-  
 भवन्तीति भूतानीति श्रुत्यत्या यत्किञ्चिद्भवनधर्मकं कार्यमात्रं तस्य  
 लघोदयो वायुविकारे प्राणेन युक्तावित्युक्ता भूतशब्दस्य रूपार्थप्र-  
 हेऽपि लयादेर्ब्रह्मनिर्णायकत्वमित्याह ॥ यदापीति ॥ भौतिकप्राणस्य  
 भूतयोनिस्वायोगादित्यर्थः । तस्य तद्योनित्व श्रुत्याशङ्कते ॥ नन्विति ।  
 अथ यदा सुप्तौ जीवः प्राणे ब्रह्मण्येकीभवति तदा एक प्राणं सविष-  
 यवागादयोऽपि यन्तीत्यर्थः । अत्र जीवाभिन्नत्वे सर्व्वलयाधारत्वलिङ्गात्



कञ्चन पश्यत्यथास्मिन् प्राण एवैकधा भवति तदैनं वाक् सर्व्वैर्ना-  
मभिः सहाप्येति” इत्यत्र तत्रापि तस्मिन्नात् प्राणशब्दं ब्रह्मैव ।  
यत् पुनरत्रादित्यमन्निधानात् प्राणशब्दस्याब्रह्मत्वमिति तदयुक्तं  
वाक्यशेषवलेन प्राणशब्दस्य ब्रह्मविषयतायां प्रतीयमानायां  
मन्निधानस्याकिञ्चित् करत्वात् । यत् पुनः प्राणशब्दस्य पञ्चवृत्तौ  
प्रसिद्धतरत्वं तदाकाशशब्दस्यैव\* प्रतिविधेयं । तस्मात् सिद्धं  
प्रस्तावदेवतायाः प्राणस्य ब्रह्मत्वं । अत्र केचिदुदाहरन्ति “प्रा-  
णस्य प्राणं प्राणवन्धनं हि सोम्य मन” इति च तदयुक्तं शब्द-  
भेदात् प्रकरणाच्च संशयानुपपत्तेः । यथा पितुःपितेति प्रयोगे  
अन्यः पिता षष्ठीनिर्दिष्टोऽन्यः प्रथमानिर्दिष्टं पितुः पितेति  
गम्यते, तद्वत् प्राणस्य प्राणमिति शब्दभेदात् प्रसिद्धात् प्राणा-  
दन्यः प्राणस्य प्राणं इति निश्चीयते । न हि स एव तस्येति भेद-  
निर्द्देशार्हो भवति । यस्य च प्रकरणे यो निर्दिश्यते नामान्तरे-  
णापि स एव तत्र प्रकरणनिर्दिष्ट इति गम्यते । यथा ज्योतिष्टो-  
माधिकारे “वसन्ते वसन्ते ज्योतिषा यजेत” इत्यत्र ज्योतिःशब्दे  
ज्योतिष्टोमविषयो भवति तथापरस्य ब्रह्मणः प्रकरणे “प्राणव-

मुख्यः प्राण इत्याह ॥ तत्राप्येति ॥ वाक्यान्तरसन्निध्यपेक्षया स्ववा-  
क्यगतं लिङ्गं बलीय इत्याह ॥ तदयुक्तमिति ॥ एकवाक्यत्वं वाक्य-  
शेषः तस्य बलं तद्वत् लिङ्गं तेनेत्यर्थः । प्राणमेवेत्यवधारणेन सर्व्व-  
भूतप्रकृतित्वलिङ्गेन च प्राणपदेन तत्कारण ब्रह्मत्वमित्याह ॥ तदा-  
काशशब्दस्येवेति ॥ वृत्तिक्रतामुदाहरणं संशयाभावेनायुक्तमित्याह ॥  
अत्रेत्यादिना ॥ शब्दभेदमुक्त्वा प्रकरण प्रपञ्चयति ॥ यस्य चेति ॥ ज्यो-

न्धनं हि सोम्य मन” इति श्रुतेः प्राणशब्दो वायुविकारमात्रं कथमवगमयेदतः संशयाविषयत्वानैतदुदाहरणं युक्तं । प्रस्ताव-  
देवतायान्तु प्राणे संशयपूर्वपक्षनिर्णया उपपदादिताः ॥

### ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ २४ ॥

इदमामनन्ति “अथ यदतःपरो दिवो ज्योतिर्दीप्यते विश्वतः पृष्ठेषु सर्वतः पृष्ठेष्वनुत्तमेषूत्तमेषु लोकेष्विदं वाव तद्यदिदमस्मिन्नन्तःपुरुषे ज्योतिः” इति । तत्र संशयः । किमिह ज्योतिःशब्देनादित्यादिकं ज्योतिरभिधीयते किम्वा पर आत्मेति अर्थान्तरविषयस्यापि शब्दस्य तस्मिन्नाद्भ्यविषयत्वमुक्तं, इह तस्मिन्नेवास्ति नास्तीति विचार्यते । किं तावत् प्राप्तं । आदित्यादिकमेव ज्योतिःशब्देन परिगृह्यते इति । कुतः । प्रसिद्धेः तमो ज्योतिरिति हीमौ शब्दौ परस्परप्रतिद्वन्द्विविषयो प्रसिद्धौ । चतुर्वृत्तेर्निरोधकं शार्वरादिकं तम उच्यते तस्या एवानुयाहक-

तिश्चरणाभिधानात् । कान्दोग्यमेवोदाहरति ॥ इदमिति ॥ गायत्र्युपा-  
धिकत्रक्षोपाख्यानन्तर्यार्थोऽयंशब्दः । अतो दिवो द्युलोकात् परः पर-  
स्ताद्यत् ज्योतिर्दीप्यते तदिदमिति जाठराम्नावध्यस्यते । कुत्र दीप्यते  
तत्राह ॥ विश्वत इति ॥ विश्वस्मात् प्राणिवर्गादुपरि सर्वस्मात् भूरा-  
दिलोकादुपरि ये लोकास्तेषूत्तमेषु न विद्यन्ते उत्तमा येभ्य इत्यनुत्तमेषु  
सर्वसंसारमगङ्गातीतं परं ज्योतिरिदमेव यदेहस्यमित्यर्थः । अस्य  
पूर्व्वेयागतार्थत्वं वदन् प्रत्युदाहरणसङ्कतिमाह ॥ अर्थान्तरेति ॥ अत्र  
स्ववाक्ये स्पष्टब्रह्मलिङ्गाभावेऽपि पादोऽस्येति पूर्व्ववाक्ये भूतपादत्वलि-  
ङ्गमस्तीति पादसङ्कतिः । पूर्व्वोत्तरपक्षयोर्जडब्रह्मज्योतिषोरुपासितः प-  
क्षमिति भेदः । नन्वज्ञानतमोविरोधित्वात् ब्रह्मापि ज्योतिः पदशक्य-  
तया प्रसिद्धमस्ति नेत्याह ॥ चक्षुरिति ॥ सर्व्वार्थां रात्रौ भवं शार्वरमीश-

मादित्यादिकं ज्योतिस्तथा दीप्यते, इतीयमपि श्रुतिरादित्या-  
दिविषया प्रसिद्धा । न हि रूपादिहीनं ब्रह्म दीप्यत इति मुख्यां  
श्रुतिमर्हति । किञ्च द्युमर्यादत्वश्रुतेश्च । न हि चराचरवोजस्य  
ब्रह्मणः सर्वात्मकस्य द्यौर्मर्यादा युक्ता, कार्यस्य तु ज्योतिषः  
परिच्छिन्नस्य द्यौर्मर्यादा स्यात् परो दिवो ज्योतिरिति च  
ब्राह्मणं । ननु कार्यस्यापि ज्योतिषः सर्वत्र गम्यमानत्वात् द्युम-  
र्यादावत्वमसमञ्जसं, अस्तु तद्वच्चिदृत्कृतं तेजः प्रथमजं । न ।  
अचिदृत्कृतस्य तेजसः प्रयोजनाभावादिति । इदमेव प्रयोजनं  
यदुपास्यत्वमिति चेत्, न, प्रयोजनान्तरप्रयुक्तस्यैवादित्यादेरुपा-  
स्यत्वदर्शनात् । “तासां चिदृतं चिदृतमेकैकां करवाणि” इति  
चाविशेषश्रुतेः । न चाचिदृत्कृतस्यापि तेजसो द्युमर्यादत्वं प्रसिद्धं

मिति यावत्, अनेनावरकत्वान्द्रूपवत्त्वाच्च कुड्यवद्भावरूपं तम इत्यर्थादुक्तं  
भवति । ज्योतिः श्रुतेरनुप्राप्तकलिङ्गान्याह ॥ तथेत्यादिना ॥ भास्वरू-  
पात्मिका दीप्तिस्तेजस एव लिङ्गमित्याह ॥ न हीति ॥ मास्तु मर्यादेत्याशङ्क्य  
श्रुतत्वान्मैवमित्याह ॥ परो दिव इति ॥ मर्यादां ब्रूत इति शेषः । ब्रह्मवत्  
कार्यस्यापि मर्यादायोगान्निरर्थकं ब्राह्मणमिति कश्चिदाक्षिपति ॥ नन्वि-  
ति ॥ एकदेशी ब्रूते ॥ अस्त्विति ॥ स्वर्गादौ जात किञ्चिदतीन्द्रिय तेजो दिवः  
परस्तादस्ति श्रुतिप्रामाण्यादित्यर्थं । अध्ययनविधुपात्तश्रुतेर्निष्फलं वस्तु-  
तोऽर्थ इत्याक्षिप्य ब्रूते ॥ नेति ॥ ध्यानं फलमित्याशङ्क्य निष्फलस्य कापि  
ध्यानं नास्तीत्याह ॥ इदमेवेत्यादिना ॥ प्रयोजनान्तर तमोनाशादिकं ।  
अचिदृत्कृतं तेजोऽङ्गीकृत्याफलत्वमुक्त्वा तदेव नास्तीत्याह ॥ तासामिति ॥  
तेजोऽवग्राणां देवतानामेकैकं द्विधा विभक्त्य पुनश्चैकैकं भागं द्वेधा  
कृत्वा स्वभागादितरभागयोर्निष्पद्य तन्निगुणरञ्जुवत्चिदृतं करवा-  
णीत्यविशेषोक्तेर्नास्त्यचिदृत्कृतं किञ्चिदित्यर्थः । किञ्चात्र यदतः पर इति  
यच्छब्देनान्यतः प्रसिद्धं द्युमर्यादत्वं ध्यानायानुद्यते । न चाचिदृत्कृतस्य  
तत् क्वचित् प्रसिद्धमित्याह ॥ न चेति । एकदेशिमते निरस्ते साक्षात् पूर्व-

अस्तु तर्हि त्रिवृत्कृतमेव तत्तेजो ज्योतिःशब्दं । ननुक्तमर्वागपि दिवोऽवगम्यतेऽग्न्यादिकं ज्योतिरिति, नैष दोषः सर्वत्रापि गम्यमानस्य ज्योतिषः परो दिव इति उपासनार्थः प्रदेशविशेषपरिग्रहे न विरुध्यते, न तु निष्प्रदेशस्यापि ब्रह्मणः प्रदेशविशेषकल्पना भागिनी । “सर्वतः पृष्ठेष्वनुत्तमेषूत्तमेषु लोकेषु” इति चाधारवज्जलश्रुतिः कार्यं ज्योतिषि उपपद्यतेतरां “इदं वाव तद्यदिदमस्मिन्नन्तःपुरुषे ज्योतिः” इति च कौक्षेये ज्योतिषि परं ज्योतिरध्यस्यमानं दृश्यते । सारूप्यनिमित्ताद्याध्यासा भवन्ति यथा “तस्य भूरिति शिर एकं शिर एकमेतदक्षर” इति। कौक्षेयस्य तु ज्योतिषः प्रसिद्धमब्रह्मत्वं “तस्यैषा दृष्टिस्तस्यैषा श्रुतिः” इति चैष्यद्योषविशिष्टत्वश्रवणात् “तदेतत् दृष्टञ्च श्रुतञ्चेत्युपासीत” इति च श्रुतेश्चतुर्थस्य श्रुतो भवतीति य एवं वेदेति चाल्पफलश्रवणाद्ब्रह्मत्वं महते हि फलाय ब्रह्मोपासनमित्यते । न चान्यदपि किञ्चित् स्ववाक्ये प्राणाकाशवज्ज्योतिषोऽस्ति ब्रह्मलिङ्गं । न च पूर्वस्मिन्नपि वाक्ये ब्रह्मनिर्दिष्टमस्ति “गायत्री वा इदं सर्वं भूतं” इति छन्दोनिर्देशात् । अथापि कथञ्चित्

पक्षी व्रतः। अस्तु तर्हीति। प्रदेशविशेषः दिवः परस्ताद्देदीप्यमानः सूर्यादितेजोऽवयवविशेषः तस्य परिग्रह उपासनार्थो न विरुध्यत इत्यन्वयः। स एव कौक्षेयव्योतिषि उपास्यते तस्यापि तेजस्वादिति भावः। ब्रह्मणोऽपि ध्यानार्थं प्रदेशस्थत्वं कल्प्यतां नेत्याह। न त्विति। निष्प्रदेशस्य निरवयवस्य विशेषेऽस्ति दिवः परस्ताद्देदीप्यमानब्रह्मव्यवकल्पनाभागिनी युक्ता न त्वित्यन्वयः। अग्रामाद्विक्रमैरवापातादिति भावः। ततः किं तत्राह। सारूप्येति। यथा एकत्वसाम्याद्भूरिति यादृशौ प्रजापतेः

पूर्वस्मिन् वाक्ये ब्रह्म निर्दिष्टं स्यात्, एवमपि न तस्येह प्रत्यभिज्ञानमस्ति, तत्र हि त्रिपादस्यामृतं दिवि इति द्यौरधिकरणत्वेन श्रूयते, अत्र पुनः “परो दिवो ज्योतिः” इति द्यौर्मर्यादात्वेन । तस्मात् प्राकृतं ज्योतिरिह ग्राह्यमित्येवं प्राप्ते ब्रूमः ज्योतिरिह ब्रह्म ग्राह्यं कुतः । चरणाभिधानात्, पादाभिधानादित्यर्थः । पूर्वस्मिन् हि वाक्ये चतुष्पाद्ब्रह्म निर्दिष्टं “तावानस्य महिमा ततो ज्यायांश्च पुरुषः पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि”

शिरोदृष्टिः श्रुता तथा जाठराभावब्रह्मत्वं घोषादिश्रुत्या प्रसिद्धमिति जडज्योतिर्गं साम्यं वाच्यमित्यर्थः । यद्देहस्पर्शनेनौषध्यज्ञानं प्रसिद्धं सैषा तस्य जाठराग्नेर्दृष्टिः, यत् कर्णपिधानेन घोषश्रवणं, सैषा तस्य श्रुतिरित्यर्थः । ज्योतिषो जडत्वे लिङ्गान्तरमाह ॥ तदेतदिति ॥ ज्योतिरित्यर्थः । चक्षुष्यश्चक्षुर्हितः सुन्दरः, श्रुतो विख्यातः । न चान्यदपीति ब्रह्मलिङ्गमपि किञ्चिदन्यत्रास्तीत्यन्वयः । ननु त्रिपादस्यामृतं दिवीति पूर्ववाक्योक्तं ब्रह्मात्र ज्योतिःपदेन गृह्यतामित्याशङ्क्याह ॥ न चेति ॥ ननु सर्वात्मकत्वामृतत्वाभ्यां ब्रह्मोक्तमित्यत आह ॥ अयापीति ॥ कथञ्चिच्छन्दोदारेत्यर्थः । दिवि दिव इति विभक्तिभेदान्न प्रत्यभिज्ञेत्यर्थः । प्रकृतेर्जातं प्राकृतं कार्यमित्यर्थः । आचारं निरस्यति ॥ पादेति ॥ गायत्री वा इदं सर्वं भूतं वाग्वै गायत्री येयं पृथिवी यदिदं शरीरं यदस्मिन् पुरुषे हृदयमिमे प्राणा इति भूतवाक्पृथिवीशरीरहृदयप्राणात्मिका यद्विधा यद्विरञ्चरैश्चतुष्पदा गायत्रीति । यद्ब्रह्मं तावत् तत्परिमाणः सर्वः प्रपञ्चोऽस्य गायत्र्यनुगतस्य ब्रह्मणो महिमा विभूतिः, पुरुषस्तु पूर्णब्रह्मरूपः, अतः प्रपञ्चाज्यायानधिकः । आधिक्यमेवाह ॥ पाद इति ॥ सर्वं जगदेकः पादोऽंशः “विद्युभ्याहमिदं कृत्स्नमेकाशेन स्थितो जगत्” इति स्मृतेः । अस्य पुरुषस्य दिवि स्वप्रकाशस्वरूपे त्रिपादमृतरूपमस्ति, दिवि स्वार्थमण्डले वा ध्यानार्थमस्ति, कल्पिताज्जगतो ब्रह्मस्वरूपमनन्तमस्तीत्यर्थः । यथा लोके पादात् पादत्रयमधिकं तथेदमधिकमिति बोधनार्थं त्रिपादमृतमित्युक्तं लोके न त्रिपात्वं विवक्षितमिति मन्तव्यं । यदतः पर इति यच्छब्दस्य

इत्यनेन मन्त्रेण । तत्र यच्चतुष्पदो ब्रह्मणस्त्रिपादमृतं द्युसम्बन्धिरूपं निर्दिष्टं तदेवेह द्युसम्बन्धात् निर्दिष्टमिति प्रत्यभिज्ञायते । तत् परित्यज्य प्राकृतं ज्योतिः कल्पयतः प्रकृतहानाप्राकृतप्रक्रिये प्रसज्येयातां । न केवलं ज्योतिर्वाक्य एव ब्रह्मानुवृत्तिः, परस्मैमपि हि शाण्डिल्यविद्यायामनुवर्त्तियते ब्रह्म । तस्मादिह ज्योतिरिति ब्रह्म प्रतिपत्तव्यं । यत्तूक्तं “ज्योतिर्दीप्यत” इति च एतौ शब्दौ कार्य्य\*ज्योतिषि प्रसिद्धाविति, नायं दोषः, प्रकरणात् । ब्रह्मावगमे सत्यनयोः शब्दयोरविशेषकत्वात् दीप्यमानकार्य्यज्योतिरूपलक्षिते ब्रह्मण्यपि प्रयोगसम्भवात् । “येन सूर्य्यस्यपति तेजसेद्भूः” इति च मन्त्रवर्णात् । यद्वा नायं ज्योतिःशब्दश्चतुर्दन्तेरेवानुग्राहके तेजसि वर्त्तते । अन्यत्रापि प्रयोगदर्शनात् “वाचैवायं ज्योतिषास्ते मनोज्योतिर्जुषतां” इति च । तस्माद्यद्यत् कस्यचिदव-

प्रसिद्धार्थवाचित्वात् पूर्ववाक्यप्रसिद्धं ब्रह्म याज्ञमित्याह ॥ तत्रेति । ननु यदाभेयोऽष्टाकपाल इत्यत्र यत्पदस्याप्राकृतार्थकत्वं दृष्टमित्यत आह । तत परित्यज्येति ॥ तत्र यागस्यान्यतः प्रसिद्धेरभावेनापूर्वत्वादगत्या पदोऽप्रसिद्धार्थत्वमाश्रितं, इह तु पूर्ववाक्यप्रसिद्धस्य ब्रह्मणो द्युसम्बन्धेन प्रत्यभिज्ञातस्य यदर्थत्वनिश्चयाद्यत्पदैकार्य्यकज्योतिःपदस्यापि स एवार्थ इत्यर्थः । सन्दर्शन्यायादप्येवमित्याह ॥ न केवलमिति ॥ सर्व्वं खल्विदं ब्रह्मेत्युत्तरत्र ब्रह्मानुवृत्तेर्मध्यस्थं ज्योतिर्वाक्यं ब्रह्मपरमित्यर्थः ॥ प्रकरणादिति । प्रकृतापेक्षयत्पदश्रुत्या द्युसम्बन्धभूतमादत्वादितिल्लिङ्गैश्चेत्यर्थः । यतः प्रकरणाज्ज्योतिःश्रुतिबोधो न युक्त इति निरस्तं अविशेषत्वादिति ब्रह्मण्यवर्त्तकत्वाभावादित्यर्थः । येन तेजसा चैतन्येनेद्भूः प्रकाशितः सूर्य्यस्यपति प्रकाशयति तं दृष्टन्तमवेदविन्न मनुत इत्यर्थः । ज्योतिः शब्दस्य

भासकं तत्तज्ज्योतिःशब्देनाभिधीयते । तथा सति ब्रह्मणोऽपि  
 चैतन्यरूपस्य समस्तजगदवभासहेतुत्वादुपपन्नो ज्योतिःशब्दः ।  
 “तमेव भान्तमनुभाति सर्व्वं तस्य भासा सर्व्वमिदं विभाति”  
 “तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिरायुर्होपासते अमृतं” इत्यादिश्रुतिभ्यश्च ।  
 यदप्युक्तं द्युमर्थ्यादत्वं सर्व्वगतस्य ब्रह्मणो नोपपद्यत इति, अत्रो-  
 च्यते, सर्व्वगतस्यापि ब्रह्मण उपासनार्थः प्रदेशविशेषपरिग्रहो न  
 विरुद्ध्यते । ननूक्तं निष्प्रदेशस्य ब्रह्मणः प्रदेशविशेषकल्पना नोप-  
 पद्यत इति । नायं दोषः, निष्प्रदेशस्यापि ब्रह्मण उपाधिविशे-  
 पसम्बन्धात् प्रदेशविशेषकल्पनोपपत्तेः । तथा ह्यादित्ये चक्षुषि  
 हृदये इति प्रदेशविशेषसम्बन्धीनि ब्रह्मण उपासनानि श्रूयन्ते, ए-  
 तेन विश्वतः पृष्ठेऽधित्याधारबहुत्वमुपपादितं । यदप्येतदुक्तं श्रौण्य-  
 घोषाभ्यामनुमिते कौचेथे कार्य्ये ज्योतिर्यध्यस्यमानत्वात् परमपि  
 दिवः कार्य्यं ज्योतिरेवेति तदप्युक्तं, परस्यापि ब्रह्मणो नामादि-  
 प्रतीकत्ववत् कौचेयज्योतिःप्रतीकत्वोपपत्तेः । दृष्टञ्च श्रुतञ्च “शत  
 उपासीत” इति तु प्रतीकद्वारकं दृष्टत्वं श्रुतत्वञ्च भविष्यति ।

कार्य्यज्योतिष्येव शक्तिरित्यङ्गीकृत्य कारणब्रह्मलक्षकत्वमुक्त्वा ब्रह्मण्यपि  
 शक्तिमाह ॥ यदेति ॥ गाढान्धकारे वाचैव ज्योतिषा लोके आसनादि-  
 यवहारं करोतीत्यर्थः । “आज्यं जुषतां पिबतां मनोज्योतिःप्रकाशकं भ-  
 वति” इत्याज्यस्तुतिः । गच्छन्तमनुगच्छतः स्वस्यापि गतिरस्ति तथा सर्व्व-  
 स्य स्वनिसंभानं स्यादित्यत आह ॥ तस्य भासेति ॥ तत्कालावच्छिन्नं ब्रह्म-  
 सूत्र्यादिव्योतिषां साक्षिभूतमायुरन्यतमिति च देवा उपासत इत्यर्थः ।  
 ज्योतिषोऽभित्ववत् द्युमर्थ्यादत्वादिकं ध्यानार्थं कल्पितं ब्रह्मणो युक्तमि-  
 त्याह ॥ अत्रोच्यते इत्यादिना ॥ दिवः परमित्यन्वयः, आरोप्यस्य ध्येय-  
 स्यालम्बनस्य च सादृश्यनियमो नास्तीत्याह ॥ परस्यापीति ॥ भवि-

यदण्यफलश्रवणान्न ब्रह्मेति तदण्यनुपपन्नं । न हि इयते  
 फलाय ब्रह्माश्रयणीयमित्येते नेति नियमे हेतुरस्ति । यत्र हि  
 निरस्तसर्वविशेषसम्बन्धं परं ब्रह्मात्मत्वेनोपदिश्यते, तत्रैकरूप-  
 मेव फलं मोक्ष इत्यवगम्यते । यत्र तु गुणविशेषसम्बन्धं प्रतीक-  
 विशेषसम्बन्धं वा ब्रह्मोपदिश्यते, तत्र संसारगोचराण्येवोच्चा-  
 वचानि फलानि दृश्यन्ते “अन्नादो वसुदानो विन्दते वसु य  
 एवं वेद” इत्याद्यासु श्रुतिषु । यद्यपि न स्ववाक्ये किञ्चिज्ज्योतिषो  
 ब्रह्मलिङ्गमस्ति तथापि पूर्वस्मिन् वाक्ये दृश्यमानं गृहीतव्यं  
 भवति । तदुक्तं सूत्रकारेण ज्योतिश्चरणाभिधानादिति । कथं  
 पुनः वाक्यान्तरगतेन ब्रह्मसन्निधानेन ज्योतिःश्रुतिः स्वविषयात्  
 प्रत्याव्य शक्या व्यावर्त्तयितुं । नैष दोषः । “यदतःपरो दिवो  
 ज्योतिः” इति प्रथमतःपठितेन यच्छब्देन सर्वनाम्ना द्युसम्ब-  
 न्धात् प्रत्यभिज्ञायमाने पूर्ववाक्यनिर्दिष्टे ब्रह्मणि स्वसामर्थ्येन  
 परामृष्टे सति अर्थाज्ज्योतिःशब्दस्यापि ब्रह्मविषयत्वोपपत्तेः ।  
 तस्मादिह ज्योतिरिति ब्रह्म प्रतिपत्तव्यं ॥

यति ब्रह्म ज्योतिष इति शेषः । तं यथा यथोपासते तथा फलं भव-  
 तीति श्रुतेरित्याह ॥ न हीयत इति ॥ ज्ञानफलवदुपास्तिफलमेकरूपं  
 किं न स्यादत आह ॥ यत्र हीति ॥ ज्ञेयैकत्वादित्यर्थं । ध्येयन्तु नाने-  
 त्याह ॥ यत्र त्विति ॥ ईश्वरो जीवरूपेणात्मनीयत्वात्, अत्रस्यासम-  
 न्तादाता वा । वसु हिरण्यददातीति वसुदान इति गुणविशेषसम्बन्धं  
 यो वेद स धनं विन्दते दीप्ताग्निश्च भवति नाम्नो वागुत्तमा मनो  
 या प्रतीकं वाचो भृश इति प्रतीकविशेषध्यानश्रुतिसंग्रहार्थमाद्यपदं  
 सन्निधे श्रुतिर्वाणीयसीति शङ्कते ॥ कथं पुनरिति ॥ प्रथमश्रुत्यनुसारेण  
 चरमश्रुतिर्भायत इत्याह ॥ नैष इति ॥ सर्वनाम्ना स्वसामर्थ्येन स्वस्य



छन्दोऽभिधानान्नेति चेन्न तथा चेतोऽर्पणनिगदात्तथाहि  
दर्शनं ॥ २५ ॥

अथ यदुक्तं पूर्वोक्तमपि वाक्ये न ब्रह्माभिहितमस्ति “गायत्री  
वा इदं सर्वं भूतं यदिदं किञ्च” इति गायत्र्याख्यस्य छन्दोऽभि-  
हितत्वादिति तत् परिहर्तव्यं । कथं पुनश्छन्दोऽभिधानान्न  
ब्रह्माभिहितमिति शक्यते वक्तुं, यावता “तावानस्य महिमा”  
इत्येतस्यामृचि चतुष्पाद्ब्रह्म दर्शितं । नैतदस्ति । “गायत्री वा  
इदं सर्वं” इति गायत्रीमुपक्रम्य तामेव भूतपृथिवीशरीरहृदय-  
वाक्प्राणप्रभेदैर्व्याख्याय “सैषा चतुष्पादा षड्विधा गायत्री” त-  
देतदृचाभ्यनूक्तं “तावानस्य महिमा” इति तस्यामेव व्याख्यात-  
रूपायां गायत्र्यामुदाहृतो मन्त्रः कथमकस्माद्ब्रह्मचतुष्पाद-  
भिदध्यात् । योऽपि तत्र “यद्वै तत् ब्रह्म” इति ब्रह्मशब्दः,  
सोऽपि छन्दसः प्रकृतत्वात् छन्दोर्विषय एव । “य एतामेवं  
ब्रह्मोपनिषदं वेद” इत्यत्र हि वेदोपनिषदमिति व्याचक्षते ।  
तस्माच्छन्दोऽभिधानान्न ब्रह्मणः प्रकृतत्वमिति चेत् । नैष दोषः ।  
तथा चेतोऽर्पणनिगदात्, तथा गायत्र्याख्यछन्दोद्वारेण तदनुगते  
ब्रह्मणि चेतोऽर्पणं चित्तसमाधानमनेन ब्राह्मणवाक्येन निग-

सर्वनाम्नः सामर्थ्यं सन्निहितवाचित्वं तद्बलेन परान्दष्टे सतीति  
योजना । अर्थाद्यत्पदसामानाधिकरण्यादित्यर्थः । छन्दोऽभिधानाद्ब्रह्म  
प्रकृतं नास्तीतिशब्दामेकदेशी दूषयति ॥ कथमिति ॥ शब्दां साधयति ॥  
नैतदित्यादिना ॥ चतुष्पादत्वादिकं पूर्वमेव व्याख्यातं ॥ य एतामेवमिति ॥  
वेदरहस्यभूता मधुविद्यामेवमुक्तरीत्या यः कश्चिद्देव तस्योदयास्तम-  
यरहितब्रह्मप्राप्तिर्भवतीत्यर्थः । तथाच वेदत्वात् गायत्र्या ब्रह्मशब्दे

द्यते “गायत्री वा इदं सर्व्वं” इति । न ह्यक्षरसन्निवेशमा-  
त्राया गायत्र्याः सर्व्वात्मकत्वं सम्भवति । तस्माद्यद्गायत्र्याख्यवि-  
कारेऽनुगतं जगत्कारणं ब्रह्म निर्दिष्टं, “तदिदं सर्व्वं” इत्युच्यते ।  
यथा “सर्व्वं खल्विदं ब्रह्म” इति । कार्य्यञ्च कारणादव्यतिरि-  
क्तमिति वक्ष्यामः । तदनन्वत्वमारम्भणशब्दादिभ्य इत्यत्र तथा-  
न्यत्रापि विकारद्वारेण ब्रह्मण उपासनं दृश्यते “एतं ह्येव वक्त्रुचा  
मद्वत्युक्ते मीमांसन्ते, एतमग्नावध्वर्य्यव एतं महाव्रते छन्दोगाः”  
इति । तस्मादस्ति छन्दोऽभिधानेऽपि पूर्व्वस्मिन् वाक्ये ब्रह्म  
निर्दिष्टं, तदेवं ज्योतिर्वाक्येऽपि परामृश्यते, उपासनान्तरवि-  
धानाय । अपर आह साक्षादेव गायत्रीशब्देन ब्रह्म प्रति-  
पाद्यते संख्यासामान्यात् यथा गायत्रीचतुष्पदा षडक्षरैः पादै-

युक्त इति भावः ॥ गायत्रीशब्देन तदुपादानत्वेनानुगतब्रह्मब्रह्मण्यया  
वीजं । अनुपपत्तिमाह ॥ न ह्यक्षरेति ॥ ब्रह्मणोऽपि कथं सर्व्वात्मकत्वं  
तत्राह ॥ कार्य्यञ्चेति ॥ न च गायत्र्या ध्यानार्थं सर्व्वात्मत्वारोप इति वाच्यं,  
सतः सर्व्वात्मनो ध्यानसम्भवेनासदारोपायोगादिति भावः । तथा हि  
दर्शनमिति सूत्रश्रेयं व्याचष्टे ॥ तथान्यत्रेति ॥ दृश्यत इति दर्शनं दृष्टमि-  
त्यर्थः । एतं परमात्मानं वक्त्रुच ऋग्वेदिनो महत्युक्ते शस्त्रे तदनुगतमु-  
पासते । एतमेवाग्निरुद्दस्ये तमेतमग्निरित्यध्वर्य्यव उपासत इति श्रुते  
यजुर्वेदिनोऽग्नौ उपासते । एतमेव छान्दोगाः सामवेदिनो महाव्रते  
ऋतौ उपासते, इति तैत्तिरीयके दृष्टमित्यर्थः । गायत्रीशब्दो ब्रह्मण्यया  
इति व्याख्याय गौण इत्याह ॥ अपर इति ॥ साक्षादेव वाच्यार्थव-  
द्यं विनैवेति यावत् । पूर्व्वं तूपास्यतया गायत्रीपदेनाजहृष्टाद्यया  
गायत्री ब्रह्मण्यो हे अपि कश्चित्ते । न च गायत्री सर्व्वमित्यन्यासम्भव-  
घटो रूपीति पदार्थैकदेशे यज्ञौ रूपान्ययवत् गायत्रीपदार्थैकदेशे  
गायत्र्यनुगते ब्रह्मणि प्रधाने सर्व्वात्मकत्वान्ययसम्भवादिति भावः । तथा

स्तथा ब्रह्म चतुष्पात् । तथाऽन्यत्रापि कन्दोऽभिधायी शब्दोऽर्था-  
न्तरे संख्यासाम्यात् प्रयुज्यमानो दृश्यते । तद्यथा “ते वा एते  
पञ्चान्ये पञ्चान्ये दप्रसन्नः तत्कृतं” इत्युपक्रम्याह “सैषा विरा-  
डन्नाद” इति । अस्मिन् पक्षे ब्रह्मैवाभिहितमिति न कन्दोऽभि-  
धानं सर्वथाऽप्यस्ति पूर्वस्मिन् वाक्ये प्रकृतं ब्रह्मेति ॥

भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवं ॥ २६ ॥

इतश्चैवमभ्युपगन्तव्यमस्ति । पूर्वस्मिन् वाक्ये प्रकृतं ब्रह्मेति  
यतो भूतादीन् पादान् व्यपदिशति । भूतपृथिवीशरीरहृदयानि  
हि निर्दिश्याह “सैषा चतुष्पादा पञ्चिधा गायत्रीति । न हि  
ब्रह्मात्रयणे केवलस्य कन्दो भूतादयः पादा उपपद्यन्ते । अपि  
च ब्रह्मानात्रयणे नेयन्तृक् सम्बध्यते “तावानस्य महिमा” इति ।  
अनया हि ऋचा स्वरसेन ब्रह्मैवाभिधीयते “पादोऽस्य सर्वा-  
भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि” इति सर्वात्मत्वोपपत्तेः पुरुष-

च सूत्रे सिद्धान्तभागस्यायमर्थः । तथा गायत्रीवचतुष्पात्त्वगुणसामा-  
न्याच्चेतो ब्रह्मणि समर्प्यते येन सचेतोऽर्पणो गायत्रीशब्दस्तेन ब्रह्मण एव  
निगदात्, अभिधानात्, कन्दोऽभिधानमसिद्धमिति । अधुना तथा हि  
दर्शनमिति शेषं व्याचष्टे ॥ तद्येति ॥ संवर्गविद्यायामधिदैवमभिसूत्यं च-  
न्द्राम्बांसि वायौ लीयन्ते । अध्यात्मं वाक्चक्षुःश्रोत्रमनांसि प्राणमपि  
यन्तीत्युक्तं ते वा एते पञ्चान्ये आधिदैविकाः, पञ्चान्ये आध्यात्मिकास्ते  
मिलित्वा दशसंख्याकाः सन्तः कृतमित्युच्यन्ते । सन्ति हि कृतचेता  
हापरकलिसंज्ञकानि चत्वारि द्युतानि क्रमेण चतुरङ्गव्यङ्ग्यद्वैकाङ्गानि  
तत्र कृतं दशात्मकं भवति चतुर्गुणेषु त्रयाणां त्रिषु द्वयोर्द्वयोरेकस्य  
चान्तर्भावात्, तथा च दशत्वगुणेन वाखादयः कृतशब्देनोच्यन्ते । एवं  
कृतत्वं वाखादीनामुपक्रम्याह ॥ सैवेति ॥ विधेयापेक्षया स्त्रीलिङ्गनि-

सूक्तेऽपीयमृक् ब्रह्मपरतयैव समाम्नायते । स्थितिश्च ब्रह्मण एव-  
रूपतां दर्शयति “विष्टभ्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत्”  
इति “यद्वैतवद्ब्रह्म” इति च निर्देशः । एवं मति मुखार्थं  
उपपद्यते । “ते वा एते पञ्चब्रह्मपुरुषाः” इति च “हृदयसुषिरेषु  
ब्रह्मपुरुषः” इति श्रुतिः ब्रह्मसम्बन्धितायां विवक्षितायां सम्भ-  
वति । तस्मादस्ति पूर्वस्मिन् वाक्ये प्रकृतं ब्रह्म । तदेव ब्रह्म ज्योति-  
र्वाक्ये द्युसम्बन्धात् प्रत्यभिज्ञायमानं परामृश्यत इति स्थितं ॥

उपदेशभेदान्नेति चेन्नोभयस्मिन्नप्यविरोधात् ॥ २७ ॥

यदप्येतदुक्तं पूर्वत्र त्रिपादस्यामृतं दिवोति सप्तम्या द्यौरा-  
धारत्वेनापदिष्टा, इह पुनरथ यदतः परो दिव इति पञ्चम्या म-  
र्यादात्वेन तस्मादुपदेशभेदात् न तस्येह प्रत्यभिज्ञानमस्तीति तत्

र्देशः, विराट्पदं कन्दोवाचकं “दशाक्षरा विराट्” इति श्रुते. दश-  
त्वसाम्येन वाख्यादयो विराडित्युच्यन्ते । एवञ्च दशत्वद्वारा वाख्यादिषु  
कृतत्वं विराट्त्वञ्च ध्येयं, तत्र विराट्त्वध्यानात् सर्वमस्यान्नं भवति “अन्नं  
विराट्” इति श्रुतेः कृतत्वध्यानादन्नादो भवति कृतद्युतस्यान्नादत्वात् ।  
कृतं हि स्वीयचतुरङ्गेषु व्यङ्गादिकमन्तर्भावयदन्नमत्तीव लक्ष्यते । अत  
एव कृतजयादितरद्युतजयः श्रुत्युक्तः । कृताय विजितायाधरेया. संय-  
न्तीति, अयो द्युतं कृतसंज्ञोऽयः कृतायः सविजितो येन तस्मै, अघरेयाः  
व्यङ्गादयः आयाः संयन्ति उपनमन्ते तेन जिता भवन्तीत्यर्थः । एवञ्च सा  
वाख्यादिदशात्मिका एषा कृतशब्दिता विराडन्नं कृतत्वादन्नादिनीत्यर्थं  
सर्वथापीति ॥ गायत्रीति पदस्य लक्षकत्वे गौणत्वेऽपि चेत्पर्यः । अत्राप्य  
प्याहेत्यपरपदेन गौणत्वं स्वमतं नेति द्योतयति । अजहृत्तदगायत्री इति  
याग्यै गायत्रीति वागात्मत्वं गायतिच प्रायते चेति निरुक्तनामकश्च  
गायत्र्या उपाधित्वेनाप्याख्यात्वादुपपन्नतरं गौणपक्षे गायत्रीत्यागात्तद-

परिहर्तव्यं । अत्रोच्यते, नायं दोष उभयस्मिन्नयविरोधात्,  
 उभयस्मिन्नपि मप्रम्यन्ते पञ्चम्यन्ते चोपदेशे न प्रत्यभिज्ञानं विरु-  
 ध्यते । यथा लोके वृक्षाद्येण सम्बन्धोऽपि श्येन उभययोपदिश्य-  
 मानो दृश्यते, वृक्षाद्ये श्येनो वृक्षायात् परतः श्येन इति च, एवं  
 दिव्येव मत् ब्रह्म दिवः परमित्युपदिश्यते । अपर आह यथा लोके  
 वृक्षाद्येणासम्बद्धोऽपि श्येन उभययोपदिश्यमानो दृश्यते वृक्षाद्ये

भयं सर्वात्मकत्वमात्रेणोपपादनीयं, एवं गायत्रीपदस्य स्वार्थत्यागोऽप्र-  
 सिद्धपतुप्यात्त्वगुणद्वारा विप्रकृतलक्षणा चेति ब्रह्मसमञ्जस । ननु  
 गायत्री वा इदं सर्वं, इति गायत्री श्रुतेः कथं लक्षणेत्याशङ्क्य वाक्य-  
 शेषगतसर्वात्मकत्वाद्यनेकबलवत् प्रमाणसम्बन्धेन ब्रह्मणि तात्पर्यावग-  
 मादित्याह ॥ भूतादिपादेति ॥ एवं पदार्थमाह ॥ इत्यर्थेति ॥ सूत्रस्यादि-  
 पदार्थं दर्शयति ॥ भूतप्रथिवीति ॥ अत्र सूत्रभाष्यकारयोर्भूतादिभिश्च-  
 तुप्यादगायत्री विसम्मतं घडक्षरैश्चतुप्यात्त्वं वृत्तिकारोक्तमप्रसिद्धकार-  
 रक्षितं । युक्त्यन्तरमाह ॥ अपि चेति ॥ ब्रह्मपरसूक्तोत्पन्नत्वाच्च तस्यान्त-  
 त्परत्वमित्याह ॥ पुरुषेति ॥ ब्रह्मपदस्य हृन्द्वावाचित्वमुक्तं निरस्यति ॥  
 यद्वै तत् ब्रह्मेति ॥ पूर्वस्यामृचि ब्रह्मोक्तावित्यर्थं हृदयस्य चतुर्दिक्षूर्द्ध्वं च  
 पञ्चसुधयः सन्ति । तेषु ब्रह्मस्थानहृत्प्रसरस्य प्राणादिद्वारेषु क्रमेण प्राणव्या-  
 नापानसमानोदानाः पञ्चदारपाला इति ध्यानार्थं श्रुत्या कल्पितं । तत्र  
 हृदयच्छिद्रस्यप्राणेषु ब्रह्मपुरुषत्वश्रुतिर्हृदि गायत्र्याख्यब्रह्मण उपासना-  
 सम्बन्धिताया ब्रह्मणा द्वारपालत्वाद्ब्रह्मपुरुषा इति सम्भवतीत्याह ॥ पञ्च-  
 ब्रह्मेति ॥ दिवि दिव इति विभक्तिभेदात् प्रकृतप्रत्यभिज्ञा नास्तीत्युक्तं  
 नेपेक्षणीयमित्याह ॥ तत्परिहर्तव्यमिति ॥ परिहारं प्रतिजानीते ॥  
 अत्रेति ॥ सूत्रेणार्थं वदन् परिहारमाह ॥ नायमिति ॥ एव सर्वत्र  
 व्याख्येय प्रधानप्रातिपदिकार्थाद् द्युसम्बन्धेन प्रत्यभिज्ञाया विभक्त्यर्थ-  
 भेदो न प्रतिबन्धकः, कथञ्चिदाधारस्यापि मर्यादात्वसम्भवात् । यथा  
 वृक्षाग्रं खलग्रभागावच्छिन्नश्येनस्याधारः सन्नेव खालग्रभागावच्छिन्नस्य  
 तस्यैव मर्यादा भवति, एवं दिवि सूर्ये हार्दाकाशे वा मुखे व्याधारे

श्येनो वृचायात् परतः श्येन इति च, एवं च दिवः परमपि मत्  
ब्रह्म दिवीत्युपदिश्यते । तस्मादस्ति पूर्वनिर्दिष्टस्य ब्रह्मण इह  
प्रत्यभिज्ञानं । अतः परमेव ब्रह्म ज्योतिःशब्दमिति सिद्धं ॥

प्राणस्तथानुगमात् ॥ २८ ॥

अस्ति कौषीतकिब्राह्मणोपनिषदीन्द्रप्रतर्द्दनाख्यायिका “प्र-  
तर्द्दनो ह वै दैवो दामिरिन्द्रस्य प्रियं धामोपजगाम युद्धेन च  
पौरुषेण च” इत्यारभ्याम्नाता । तस्यां श्रूयते “स होवाच प्राणो  
ऽस्मि प्रज्ञात्मा तं मामायुःमृतमित्युपास्व” इति, तथोत्तरत्रापि  
“अथ खलु प्राण एव प्रज्ञात्मा इदं शरीरं परिगृह्योत्यापयति”  
इति, तथा “न वाचं विजिज्ञामीत वक्तारं विद्यात्” इति, अन्ते  
च “स एष प्राण एव प्रज्ञात्मानन्दोऽजरोऽमृतः” इत्यादि । तत्र

सद् ब्रह्म दिवो मर्यादात्वं तदक्षयकाशावच्छिन्नं ब्रह्म प्रति कल्पयित्वा  
दिवः परमित्युच्यत इत्यर्थः । यथाकाशेन अनवच्छिन्नं ब्रह्म गृहीत्वा  
पञ्चम्या दिवो मर्यादात्वमेव मुख्यं तदा गङ्गाया घोष इतिवत् सप्तम्या  
सामीप्यलक्षणयाऽऽधारत्वं व्याख्येयमित्याह ॥ अपर इति ॥ सम्बद्धं प्रत्या-  
धारत्वं मुख्यं पूर्वमुक्तं दिव्येव सादति असम्बद्धं प्रतिमर्यादात्वं मुख्यम-  
धुनोच्यते । दिवः परमपीति भेदः । तस्माज्ज्योतिर्वाक्यमुपास्ये ब्रह्मणि  
समन्वितमिति सिद्धं । प्राणस्तथानुगमात् । दिवो दासस्यापत्यं दैवो-  
दासिः प्रतर्द्दनो नाम राजा युद्धेन पुरुषकारेण च कारणेन्द्रस्य प्रेमा-  
स्पदं गृहं जगाम । तं ह इन्द्र उवाच प्रतर्द्दनं वरं ते ददामीति । स हो-  
वाच प्रतर्द्दनः, यं त्वं मत्पहिततम मन्यते तं वर त्वनेवालोष्य मह्यं  
देहीति । तत इन्द्र इदमाह प्राणोऽस्मीत्यादिमुख्यं प्राणं निरसितुं  
प्रज्ञात्मत्वमुक्तं निरिषोषाचिन्मात्रं निरस्यति ॥ तं मामिति ॥ इदं प्राण-  
स्येन्द्रदेवतात्वे लिङ्गं । मुख्यप्राणत्वे लिङ्गमाह ॥ अयेति ॥ वागादीनां  
देहधारणशक्त्यभावनिश्चयानन्तरमित्यर्थः । प्राणस्य देहधारकत्वमुत्पा-

संशयः, किमिह प्राणशब्देन वायुमात्रमभिधीयते, उत देवतात्मा,  
 उत जीवः, अथवाऽपरं ब्रह्मेति । नन्वत एव प्राण इत्यत्र वर्णितं  
 प्राणशब्दस्य ब्रह्मपरत्वमिहापि च ब्रह्मलिङ्गमस्ति “आनन्दोऽज-  
 रोऽमृतः” इत्यादि कथमिह पुनः संशयः सम्भवति । अनेकलिङ्ग-  
 दर्शनादिति ब्रूमः । न केवलमिह ब्रह्मलिङ्गमेवोपलभ्यते सन्ति हि  
 इतरस्त्रिङ्गान्यपि । “मामेव विजानीहि” इतीन्द्रस्य वचनं देवता-  
 त्मलिङ्गमिदं शरीरं परिगृह्योत्यापयतीति प्राणलिङ्गं । न वा  
 विजिज्ञासोत वक्तारं विद्यादित्यादिजीवलिङ्गं, अत उपपन्नः  
 संशयः । तत्र प्रसिद्धो वायुः प्राण इति प्राप्ते, उच्यते, प्राण-  
 शब्दवाच्यं ब्रह्म विज्ञेयं । कुतः । तथानुगमात् । तथा हि पौर्वाप-  
 र्याण पर्यालोच्यमाने वाक्ये पदार्थानां समन्वये \* ब्रह्मप्रतिपा-  
 दनपरं उपलभ्यते, उपक्रमे तावत् वरं वृणीष्वेतीन्द्रेणोक्तः । प्रत-

यकत्वञ्च प्रसिद्धमिति वक्तुं खल्वित्युक्तं । प्राणस्य जीवत्वे वक्तृत्वं लिङ्ग-  
 माह ॥ न वाचमिति ॥ आनन्दत्वादिकं ब्रह्मलिङ्गमाह ॥ अन्ते चेति ॥  
 अनेकेषु लिङ्गेषु दृश्यमानेषु बलाबलनिर्णयार्थमिदमधिकरणमित्यग-  
 तार्थमाह ॥ अनेकलिङ्गेति ॥ पूर्व्वत्र प्रकृतब्रह्मवाचकयच्छब्दबलाज्ज्यो-  
 तिस्र्युतिः ब्रह्मपरत्वोक्तं, न तथेह प्राणस्र्युतिभङ्गे किञ्चिद्बलमस्ति । मिथो  
 विरुद्धानेकलिङ्गानामनिश्चयकत्वादिति प्रत्यदाहरणसङ्गत्या पूर्व्वप-  
 द्दयति ॥ तत्रेति ॥ पूर्व्वं प्रधानप्रातिपदिकार्थबलात् विभक्त्यर्थबाध-  
 वद्वाक्यार्थज्ञानं प्रति हेतुत्वेन प्रधानानेकपदार्थबलादेकवाक्यता भङ्ग  
 इति दृष्टान्तसङ्गतिर्वाऽस्तु । पूर्व्वपक्षे प्राणायनेकोपास्तिः, सिद्धान्ते  
 प्रत्यग्ब्रह्मधीरिति विवेकः । तथा ब्रह्मपरत्वेन पदानामन्वयावगमा-  
 दिति हेत्वर्थमाह ॥ तथा हीति ॥ हिततमत्वकर्म्मक्षयादिपदार्थानां

ईनः परमं पुरुषार्थं वरमुपचिक्षेप “त्वमेव मे वृणीष्व यं त्वं मनु-  
 ख्याय हिततमं मन्यसे” इति । तस्मै हिततमत्वेनोपदिश्यमानः प्राणः  
 कथं परमात्मा न स्यात् । न ह्यन्यत्र परमात्मज्ञानात् हिततमप्रा-  
 प्तिरस्ति “तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽय-  
 नाय” इत्यादिश्रुतिभ्यः । तथा “स यो मां वेद न ह वै तस्य केनचन  
 कर्माणा लोको मीयते न स्त्रेयेन न भूणहत्यया” इत्यादि च ब्रह्म-  
 परिग्रहे घटते, ब्रह्मविज्ञाने हि सर्वकर्मक्षयः प्रसिद्धः । “क्षीयन्ते  
 चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे” इत्याद्यासु श्रुतिषु प्रज्ञा-  
 त्मत्वञ्च ब्रह्मपत्र एवोपपद्यते । न ह्यचेतनस्य वायोः प्रज्ञात्मत्वं  
 सम्भवति । तथोपसंहारेऽपि “आनन्दोऽजरोऽमृत” इत्यानन्द-  
 त्वादीनि न ब्रह्मणोऽन्यत्र सम्यक् सम्भवन्ति “स न साधुना  
 कर्माणा भूयान् भवति न एवासाधुना कर्माणा कर्मायानेष  
 ह्येवं साधु कर्म कारयति” तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते एष  
 उ एवासाधुकर्मकारयति । तं यमेभ्यो लोकेभ्योऽधोनिनीषते”  
 इति “एष लोकपाल एष लोकाधिपतिरेष लोकेश” इति च ।  
 सर्वमेतत् परस्मिन् ब्रह्मण्याश्रीयमाणे अनुगन्तुं शक्यते न मुखे  
 प्राणे । तस्मात् प्राणो ब्रह्म ।

सम्बन्धो ब्रह्माणि तात्पर्यनिश्चयक उपलभ्यत इत्युक्तं विश्रयोति ॥ उपक्रम  
 इत्यादिना ॥ यं मन्यसे तं वरं त्वमेव प्रयच्छेत्पर्यः । स यः काश्चित् मां  
 ब्रह्मरूपं वेद साक्षादनुभवति तस्य विदुषो लोको मोक्षो महताऽपि  
 पातकेन न ह मीयते नैव हिंस्यते न प्रतिबध्यते ज्ञानाधिना कर्मदण्ड-  
 राशेर्दग्धत्वादित्याह ॥ स य इति ॥ साध्वसाधुनी पुण्यपापे ताभ्याम-  
 स्पृष्टत्वं तत्कारयित्त्वं निरङ्कुशैश्वर्यञ्च सर्वमेतदित्यर्थः । अष्टद्वारवा-



न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेद्दध्यात्मसम्बन्धभूमा ह्यस्मिन् । २९ ।

यदुक्तं प्राणो ब्रह्मेति तदाक्षिप्यते, न परं ब्रह्म प्राणशब्दं ।  
कस्मात्, वक्तुरात्मोपदेशात् । वक्ता हीन्द्रो नाम कश्चिद्वियहवान्  
देवताविशेषः स्वमात्मानं प्रतिर्दनायाचचक्षे “मामेव विजानीहि”  
इत्युपक्रम्य “प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा” इत्यहङ्कारवादेन स एष वक्तु-  
रात्मत्वेनोपदिश्यमानः प्राणः कथं ब्रह्म स्यात् । न हि ब्रह्मणो  
वक्तृत्वं सम्भवति “अवागमनाः” इत्यादिश्रुतिभ्यः । तथा वियह-  
सम्यन्धिभिरेव ब्रह्मण्यसम्भवद्भिर्दुर्मैरात्मानं तुष्टाव “त्रिशीर्षाणं  
त्वाद्गमहनं, अरुन्मुखान् यतीन् शालावृकेभ्यः प्रायच्छं” इत्येवमा-  
दिभिः । प्राणत्वञ्चेन्द्रस्य बलवत्त्वादुपपद्यते, “प्राणो वै बलं” इति  
हि विज्ञायते बलस्य चेन्द्रो देवता प्रसिद्धा । या च काचित् बल-  
कृतिरिन्द्रकर्मैव तदिति हि वदन्ति । प्रज्ञात्मत्वमप्यप्रतिहतज्ञान-  
त्वाद् देवतात्मनः सम्भवति, अप्रतिहतज्ञाना देवता इति वदन्ति ।  
निश्चिते चैवं देवतात्मोपदेशे हिततमत्वादिवचनानि यथासम्भवं

देन स्वात्मवाचकशब्दैराचचक्षे, उक्तवान् इत्यर्थः । वाक्यस्य इन्द्रोपा-  
सनापरत्वे लिङ्गान्तरमाह । तथा वियह इति ॥ त्रीणि शीर्षाणि यस्येति  
त्रिशीर्षा त्वयुः पुत्रो विश्वरूपो नाम ब्राह्मणः तं हतवानस्मि । इति  
यथार्थं शब्दयतीति रुक् वेदान्तवाक्यं तन्मुखे येषां ते रुक्मिणास्तेभ्यो  
ऽन्यान् वेदान्तवद्भिर्मुखान् यतीनरख्यश्वभ्यो दत्तवानस्मीत्यर्थः । इन्द्रे  
प्राणशब्दोपपत्तिमाह ॥ प्राणत्वञ्चेति ॥ लौकिका अपीत्यर्थः । बलवाचिना  
प्राणशब्देन बलदेवता लक्ष्यत इति भावः । इन्द्रो हितप्रदात्वाद्धिततमः  
कर्मानधिकारादपाप इत्येवमाख्येयागीत्याह ॥ निश्चिते चेति ॥ किमि-  
न्द्रपदेन वियहोपलक्षित चिन्मात्रमुच्यते उत वियहः । आद्ये वाक्यस्य

तद्विषयाण्येव योजयितव्यानि । तस्माद्वक्तुरिन्द्रस्यात्मेपदेशान्न  
 प्राणे ब्रह्मेत्याक्षिप्य प्रतिसमाधीयते । अध्यात्मसम्बन्धभूमा  
 ह्यस्मिन्निति । अध्यात्मसम्बन्धः प्रत्यगात्मसर्व्वन्धस्तस्य भूमा वाङ्-  
 म्यमस्मिन्नध्याय उपलभ्यते । “यावत् ह्यस्मिन् शरीरे प्राणे  
 वसति तावदायुः” इति प्राणस्यैव प्रज्ञात्मनः प्रत्यग्भूतस्यायुषः  
 सम्प्रदानोपसंहारयोः स्वातन्त्र्यं दर्शयति न देवताविशेषस्य परा-  
 चीनस्य । तथाऽस्तित्वे च प्राणानां निःश्रेयसमित्यध्यात्ममेवेन्द्रि-  
 याश्रयं प्राणं दर्शयति । तथा “प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं पुरि-  
 गृह्णोत्यापयति” इति, “न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात्”  
 इति चोपक्रम्य “तद्यथा रथस्यारेषु नेमिरर्पितो नाभावरा अ-  
 र्पिताः” एवमेवैता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्वर्पिताः प्रज्ञामात्राः

ब्रह्मपरत्वं सिद्धं, न द्वितीय इत्याह ॥ अध्यात्मेति ॥ आत्मनि देहेऽधि-  
 गत इत्यध्यात्मं प्रत्यगात्मा स सम्ब्रूयते यैः शरीरस्यत्वादिभिरिन्द्रतनाव-  
 सम्भावितैर्धर्मैस्ते अध्यात्मसम्बन्धास्तेषां भूमेत्यर्थः । आयुश्च देहे प्राण-  
 वायुसञ्चारः । अस्तित्वे प्राणस्थितौ प्राणानामिन्द्रियाणां स्थितिरित्यर्थतः  
 श्रुतिमाह ॥ अस्तित्व इति ॥ अघातो निःश्रेयसादानमित्याद्या श्रुतिः ।  
 इन्द्रियस्थापकत्ववद्देहोत्यापकत्वमाह ॥ तथेति ॥ वक्तृत्वमुक्त्वा सर्व्वधि-  
 यानत्वं दर्शितमित्याह ॥ इति चोपक्रम्येति ॥ तत्तत्र नानाप्रपञ्चस्या-  
 त्मनि कल्पनायां यथा दृष्टान्तः लोके प्रसिद्धस्य रथस्यारेषु नेमिना-  
 भ्यार्मध्यशृङ्गाकासु चक्रोपान्तरूपा नेमिरर्पिता नाभौ चक्रपिण्डिका-  
 यामरा अर्पिता स्वभूतानि पञ्च पृथिव्यादीनि मीयन्त इति मात्राः  
 भोग्याः शब्दादयः पञ्चेति दशभूतमात्राः पञ्चामात्रासु दशस्वर्पिताः  
 इन्द्रियजाः पञ्चशब्दादिविषयप्रज्ञाः । मीयन्ते आभिरिति मात्राः पञ्च-  
 धान्द्रियाणि नेमिवत् पादां । याहकेषु अरेषु कल्पितमित्युक्त्वा नाभि-

प्राणोऽर्पिताः “स एष प्राण एव प्रज्ञात्मानन्दोऽजरोऽमृत” इति विषयेन्द्रियव्यवहारारनाभिभूतं प्रत्यगात्मानमेवोपमंहरति “स म आत्मेति विद्यात्” इति चोपमंहारः प्रत्यगात्मपरिग्रहे साधुः न पराचीनविग्रहे । “अयमात्मा ब्रह्मा सर्वानुभूः” इति च श्रुत्यन्तरं । तस्मादध्यात्मसम्बन्धवाङ्मलात् ब्रह्मोपदेश एवायं न देवतात्मोपदेशः । कथं तर्हि वक्रुरात्मोपदेशः ॥

शास्त्रदृष्ट्या त्वपदेशो वामदेवत् ॥ ३० ॥

इन्द्रो नाम देवतात्मा स्वमात्मानं परमात्मत्वेनाहमेव परं ब्रह्मेत्यार्षेण दर्शनेन यथाशास्त्रं पश्यन्नुपदिशति स मामेव विजानीहीति । यथा तद्धेतत् पश्यन् अपिर्वामदेवः प्रतिपेदे, अहं मनुरभवं सूर्य्यश्चेति तद्वत्, “तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्” इति श्रुतेः । यत् पुनरुक्तं “मामेव विजानीहि” इत्युक्त्वा विग्रहधर्मैरिन्द्र आत्मानं तुष्टाव त्वाद्भवधादिभिरिति तत्परिहर्त्तव्यं । अत्रोच्यते । न त्वाद्भवधादीनां विज्ञेयेन्द्रस्तुत्यर्थत्वेनोपन्यासः, यस्मादेवं कर्माहं तस्मान्मां विजानीहीति, कथं तर्हि, विज्ञानस्तुत्यर्थत्वेन । यत् कारणं त्वाद्भवधादीनि साहसानि

स्थानीये प्राणे सर्वं कल्पितमित्याह ॥ प्राणोऽर्पिता इति ॥ स प्राणो मम स्वरूपमित्याह ॥ स म इति ॥ तर्हि प्रत्यगात्मनि समन्वयो न तु ब्रह्मणि । तत्राह ॥ अयमिति ॥ अहङ्कारवादस्य गतिं पृच्छति ॥ कथमिति ॥ सूत्रमुत्तरं । तद्वाख्याति ॥ इन्द्र इति ॥ जन्मान्तरकृतश्रवणादिना अस्मिन् जन्मनि स्वतः सिद्धं दर्शनमार्थं विज्ञेयेन्द्रस्तुत्यर्थं उपन्यासः । न चेत् कथं तर्हि स इति पृच्छति ॥ कथमिति ॥ ब्रह्मज्ञानस्तुत्यर्थं स इत्याह ॥ विज्ञानेति ॥ नियामकं ब्रूते ॥ यदिति ॥ परेण तस्य मे इत्या-

उपन्यस्य परेण विज्ञानस्तुतिमनुमन्दधाति “तस्य मे तन्न लोम  
च न मीयते, स यो मां वेद न ह वै तस्य केनच कर्मणा लोको  
मीयत” इत्यादिना । एतदुक्तं भवति यस्मादीदृशान्यपि क्रूराणि  
कर्माणि कृतवतो मम ब्रह्मभूतस्य लोमापि न हिंस्यते स योऽन्यो  
ऽपि मां वेद न तस्य केनचिदपि कर्मणा लोको हिंस्यत इति ।  
विज्ञेयन्तु ब्रह्मैव प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मेति वक्ष्यमाणं । तस्मात्  
ब्रह्मवाक्यमेतत् ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेतिचेन्नोपासात्रैविध्यादाश्रितत्वा-  
दिह तद्योगात् ॥ ३१ ॥

यद्यथा ध्यात्मसम्बन्धभूमदर्शनान्न पराचीनस्य देवतात्मन उपदे-  
शस्तथाऽपि न ब्रह्मवाक्यं भवितुमर्हति । कुतः । जीवलिङ्गान्मुख्यप्रा-  
णलिङ्गाच्च । जीवस्य तावदस्मिन् वाक्ये विस्पष्टं लिङ्गमुपलभ्यते “न  
वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात्” इत्यादि अत्र रागादिभि-

दिना वाक्येनेत्यन्वयः । स्तुतिमाह ॥ एतदुक्तमिति ॥ तस्मात् ज्ञानं श्रेष्ठ-  
मिति शेषः । स्तुतज्ञानविषय इन्द्र इत्यत आह ॥ विज्ञेयन्त्विति ।  
देहोत्थापनं जीवलिङ्गं किं न स्यात्तत्राह ॥ शरीरधारणश्चेति ॥ सर्वे  
वागादयः प्राणा अहमहं श्रेष्ठ इति विवदमानाः प्रजापतिमुपजग्मुः ।  
स च तानुवाच यस्मिन्नुत्क्रान्ते शरीरं पापिष्ठतरं पतियति स च  
श्रेष्ठ इति । तथा क्रमेण वागादिषूत्क्रान्तेष्वपि मुक्तादिभावेन शरीरं  
सम्यमस्यात् । मुख्यप्राणस्य तु उच्चक्रमिषायां सर्वेषां व्याकुलत्वादसौ  
तान् वागादीन् वारिष्ठः प्राण उवाच । यूयं मोहमापद्यथ यतोऽहमेवै  
तत् करोमि । किं तत् पञ्चधा प्राणपानादिभावेनात्मानं विभक्ष्य  
एतद्वाति शब्दतीति वानं तदेव वाणमभिरं शरीरमवष्टभ्याश्रित्य  
धारयाभीत्यर्थः । दिवचनसहवासोत्क्रान्तिश्रुतेश्च न ब्रह्म याद्यमि-

करणैर्यापृतस्य कार्यकरणधत्तस्य जीवस्य विज्ञेयत्वमभिधीयते  
 तथा मुख्यप्राणलिङ्गमपि । अथ खलु प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं  
 परिगृह्णोत्यापयतीति । शरीरधारणञ्च मुख्य एव प्राणस्य धर्मः ।  
 प्राणसंवादे वागादीन् प्राणान् प्रकृत्य “तान् वरिष्ठः प्राण उवाच  
 मा मोहमापद्यथाऽहमेवैतत् पञ्चधाऽऽत्मानं प्रविभज्यैतद् वाण-  
 मवष्टभ्य विधारयामि” इति श्रवणात् । ये त्विमं शरीरं परि-  
 गृह्णोति पठन्ति तेषामिमं जीवमिन्द्रियग्रामं वा परिगृह्ण शरी-  
 रमुत्थापयतीति व्याख्येयं । प्रज्ञात्मत्वमपि जीवे तावच्चेतनत्वाद्दु-  
 पपन्नं मुख्येऽपि प्राणे प्रज्ञासाधनप्राणान्तराश्रयत्वाद्दुपपन्नमेव ।  
 जीवमुख्यप्राणपरिग्रहे च प्राणप्रज्ञात्मनोः सहवृत्तित्वेनाभेदनि-  
 र्देशः स्वरूपेण च भेदनिर्देश इत्युभयथानिर्देश उपपद्यते “यो  
 वै प्राणः सा प्रज्ञाया वै प्रज्ञा स प्राणः” इति, “सह ह्येतावस्मिन्  
 शरीरे वसतः सहोत्क्रामतः” इति । ब्रह्मपरिग्रहे तु किं कस्मात्  
 भिद्येत, तस्मादिह जीवमुख्यप्राणयोरन्यतर उभौ वा प्रतीयेयातां  
 न ब्रह्मेति चेत्, नैतदेवं, उपासात्रैविध्यात् । एवं सति त्रिविधमु-  
 पासनं प्रसज्येत जीवोपासनं मुख्यप्राणोपासनं ब्रह्मोपासनञ्चेति । न

त्याह ॥ जीवमुख्येति ॥ अभेदनिर्देशमाह ॥ यो वा इति ॥ भेदमाह ॥  
 सचेति ॥ यदि जीवमुख्यप्राणयोर्लिङ्गानुपास्यत्वं तर्हि ब्रह्मणोऽपि लिङ्गा-  
 नामुक्तत्वाद्दुपासनं स्यात्, न चेष्टापत्तिः । उपक्रमादिना निश्चितैकवाक्य-  
 ताभङ्गप्रसङ्ग इत्याह ॥ नैतदेवमित्यादिना ॥ न च स्वतन्त्रपदार्थभेदाद्वा-  
 क्यभेदः किं न स्यादिति वाच्यं, जीवमुख्यप्राणयोस्तत्तलिङ्गानां ब्रह्मणि  
 नेतुं शक्यतया स्वातन्त्र्यासिद्धेः, अफलपदार्थस्य फलवद्वाक्यार्थशेषत्वेन  
 प्रधानवाक्यार्थानुसारेण तस्मिन्ननयनस्योचितत्वाच्च । न हि प्रधानवा-

चैतदेकस्मिन् वाक्येऽभ्युपगन्तुं युक्तं, उपक्रमोपसंहाराभ्यां हि वाक्यै-  
 कवाक्यत्वमवगम्यते । “मामेव विजानीहि” इत्युपक्रम्य “प्राणोऽस्मि  
 प्रज्ञात्मा तं मामायुरमृतमित्युपाख” इत्युक्त्वाऽन्ते “स एष प्राण  
 एव प्रज्ञात्माऽऽनन्दोऽजरौऽमृतः” इत्येकरूपावुपक्रमोपसंहारौ  
 दृश्येते । तत्रार्थैकत्वं युक्तमाश्रयितुं । न च ब्रह्मलिङ्गमन्यपरत्वे परि-  
 णेतुं शक्यं दशानां भूतमात्राणां प्रज्ञामात्राणाञ्च ब्रह्मणोऽन्यचा-  
 र्पणानुपपत्तेः । आश्रितत्वाच्चान्यत्रापि ब्रह्मलिङ्गवशात् प्राणशब्दश्च  
 ब्रह्मणि वृत्तेः । इहापि च हिततमोपन्यासादिब्रह्मलिङ्गयोगाद्  
 ब्रह्मोपदेश एवायमिति गम्यते । यत् तु मुख्यप्राणलिङ्गं दर्शितं  
 “इदं शरीरं परिगृह्योत्थापयति” इति तदसत्, प्राणव्यापारस्या-  
 पि परमात्मायत्तत्वात् परमात्मन्युपचरितुं शक्यत्वात्, “न प्राणेन  
 नापानेन मर्त्या जीवति कश्चन, इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेतावुपा-  
 श्रितौ” इति श्रुतेः । यदपि “न वाचं विजिज्ञासोत वक्तारं विद्यात्”  
 इत्यादि जीवलिङ्गं दर्शितं, तदपि न ब्रह्मपक्षं निवारयति, न हि  
 जीवो नामात्यन्तभिन्नो ब्रह्मणः “तत्त्वमसि” “अहं ब्रह्मास्मि” इत्या-  
 दि श्रुतिभ्यः । बुद्ध्याद्युपाधिकृतन्तु विशेषमाश्रित्य ब्रह्मैव सन् जीवः

कार्यं ब्रह्मलिङ्गमन्यथा नेतुं शक्यं । न वा तदुचितमित्याह ॥ न च  
 ब्रह्मलिङ्गमिति ॥ सूत्रशेषं व्याचष्टे ॥ आश्रितत्वाच्चेति ॥ अन्यत्रातएव  
 प्राण इत्यादौ वृत्तेराश्रितत्वादिहापि तस्य ब्रह्मलिङ्गस्य योगाद्  
 ब्रह्मपर एव प्राणशब्द इत्यर्थः । प्राणादिलिङ्गानि सर्वात्मके ब्रह्म-  
 ष्यनायासेन नेतुं शक्यानीत्याह ॥ यत्त्वित्यादिना । यस्मिन्नेतौ प्रयत्नेन  
 स्थितौ तेनेतरेण ब्रह्मणा सर्वे प्राणादिव्यापारं कुर्वन्तीत्यर्थः । विशेषं  
 परिच्छेदाभिमानमित्यर्थः । वक्तारं विद्यादिति न वक्तार्यत्वमुच्यते तत्रा

कर्त्ता भोक्ता चेत्युच्यते तस्योपाधिकृतविशेषपरित्यागेन ब्रह्मस्वरूपं  
 प्रदर्शयितुं “न वाचं विजिज्ञाभीत वक्तारं विद्यात्” इत्यादिना प्र-  
 त्यगात्माभिमुखीकरणार्थमुपदेशो न विरुद्ध्यते। “यद्वाचाऽनभ्युदितं  
 येन वागभ्युद्यते तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते” इत्यादि  
 च श्रुत्यन्तरं वचनादिक्रियाव्यापृतस्यैवात्मनो ब्रह्मत्वं दर्शयति।  
 यत्पुनरेतदुक्तं “सह स्येतावस्मिन् शरीरे वसतः सद्योत्क्रामतः”  
 इति प्राणप्रज्ञात्मनोर्भेददर्शनं ब्रह्मवादिनो नोपपद्यत इति। नैष  
 दोषः । ज्ञानक्रियाशक्तिदयाश्रययोर्बुद्धिप्राणयोः प्रत्यगात्मोपा-  
 धिभूतयोर्भेदनिर्द्देशोपपत्तेः । उपाधिदयोपहितस्य तु प्रत्यगा-  
 त्मनः स्वरूपेणाभेद इत्यतः प्राण एव प्रज्ञात्मेत्येकीकरणमवि-  
 रुद्धं। अथवा नोपासात्रैविध्यादाश्रितत्वादिह तद्योगादित्यस्याय-  
 मन्योऽर्थः । न ब्रह्मवाक्येऽपि जीवमुख्यप्राणसिद्धं विरुद्ध्यते । कथं ।  
 उपासात्रैविध्यात्। त्रिविधमिह ब्रह्मोपासनं विवक्षितं प्राणधर्मेण  
 प्रज्ञाधर्मेण स्वधर्मेण च। तत्र “आयुरमृतमित्युपास्वायुः प्राणः” इति  
 “इदं शरीरं परिशृङ्घोत्यापयति” “तस्मादेतदेवोक्त्यमुपासीत”

लोकसिद्धत्वात्, किन्तु तस्य ब्रह्मत्वं बोध्यते तद्बोधाभिमुख्याय जिज्ञासय  
 इत्यत्र श्रुत्यन्तरमाह॥ यद्वाचेति॥ येन चैतन्येन वागभ्युद्यते स कार्य्याभि-  
 मुख्येन प्रेर्यते तदेव वागादेरगम्यं ब्रह्मेत्यर्थः । तत्रम्पदवाच्ययोः स्वरूपतो  
 भेदस्ताभ्यामुपलक्ष्यात्मस्वरूपाभेदादेकत्वं निर्दिश्यत इत्याह॥ नैष दोष  
 इति॥ स्वमतेन सूत्रं व्याख्याय वृत्तिकृन्मतेन व्याचष्टे॥ अथवेति॥ उपास-  
 नात्रित्वप्रसङ्गादिति पूर्वमुक्तं। अत्र त्रिप्रकारकस्यैकब्रह्मविशेष्यकस्यैक-  
 स्योपासनस्य विवक्षितत्वादित्यर्थः। अतो न वाक्यभेद इति भावः । देहे  
 चेष्टात्मकजीवनहेतुत्वं प्राणस्यायुष्टं देहापेक्षया . तस्यानुत्तेरवस्थाना-

इति च प्राणधर्मः। अथ “यथास्यै प्रज्ञायै सर्वाणि भूतानि एकीभ-  
वन्ति तत् व्याख्यास्यामः” इत्युपक्रम्य “वागेवास्या एकमङ्गमद्रुदुहत्  
तस्यै नाम च परस्तात् प्रतिविहिता भूतमात्रा प्रज्ञया वाचं समा-  
रुह्य वाचा सर्वाणि नामान्याप्नोति” इत्यादि प्रज्ञाधर्मः। “ता वा  
एता दशैव भूतमात्रा अधिप्रज्ञं दश प्रज्ञामात्रा अधिभूतं यदि  
भूतमात्रा न स्युः न प्रज्ञामात्राः स्युः\*यदा प्रज्ञामात्रा न स्युः न  
भूतमात्राः स्युः न ह्यन्यतरतो रूपं किञ्चन सिद्धेत्, नो वा एतन्ना-

दमृतत्वमुत्थापयतीत्युक्तमिति प्राणधर्मः। जीवधर्मानाह ॥ अथेति ॥  
बुद्धिप्राणयोः सहस्रित्युत्क्रान्त्युक्ताऽनन्तरमित्यर्थः। अत्र प्रज्ञापदेन सा-  
भासा जीवास्या बुद्धिरुच्यते। तस्याः सम्बन्धीनि दृश्यानि सर्वाणि भूतानि  
यथैकं भवन्त्यधिष्ठानचिदात्मना तथा व्याख्यास्याम इत्युपक्रम्योक्तं वागे-  
वेत्यादि चक्षुरेवास्या एकमङ्गमद्रुदुहदित्यादिपर्यायाणां संचिह्नार्थं  
उच्यते। उत्पन्नाया असत्कल्पायाः साभासबुद्धेर्नामप्रपञ्चविषयित्व  
मर्द्धंशरीरं, अर्थात्मकरूपप्रपञ्चविषयित्वमर्द्धंशरीरमिति मिलित्वा  
विषयित्वाख्यं पूर्णं शरीरमिन्द्रियसाध्यं। तत्र कर्मेन्द्रियेषु वागेवास्या  
प्रज्ञाया एकमङ्गं देहाङ्गमद्रुदुहत् पूरयामास, वागिन्द्रियद्वारा  
नामप्रपञ्चविषयित्वं बुद्धिर्लभत इत्यर्थः। चतुर्थो षष्ठ्या। तस्याः पुनर्ना-  
म किल चक्षुरादिना प्रतिविहिता ज्ञापिता भूतमात्रा रूपाद्यर्थं  
रूपापरस्तादपराङ्गं कारणं भवति ज्ञानकरणद्वाराऽर्थप्रपञ्चविषयित्वं  
बुद्धिः प्राप्नोतीत्यर्थः। एवं बुद्धेः सर्वार्थदृष्टत्वमुपपाद्य तन्निष्ठचित्त-  
प्रतिबिम्बद्वारा सात्त्विकि द्रष्टृत्वाध्यासमाह ॥ प्रज्ञयेति ॥ बुद्धिद्वारा  
चिदात्मा वाचमिन्द्रियं समारभ्य तस्याः प्रेरको भूत्वा वाचा करणेन  
सर्वाणि नामानि वक्तव्यत्वेनाप्नोति, चक्षुषा सर्वाणि रूपाणि  
पश्यतीत्येवं द्रष्टा भवतीत्यर्थः। तथाच सर्वद्रष्टृत्वं चिदात्मनि द्रष्टृ-  
त्वाध्यासनिमित्तस्य बुद्धेर्धर्मं इत्युक्तं भवति सर्वाधारत्वानन्दत्वादि-  
प्रज्ञाधर्म इत्याह ॥ ता वा इति ॥ दशत्वं व्याख्यातं, प्रज्ञा इन्द्रियजा ता



ना तद्यथा रथस्यारेषु नेमिरर्पिता नाभावरा अर्पिता एवमेवैता  
 भूतमात्रा प्रज्ञामात्रास्वर्पिताः प्रज्ञामात्राः प्राणेष्वर्पिताः स एष  
 प्राण एव प्रज्ञात्मा” इत्यादि ब्रह्मधर्मः । तस्मात् ब्रह्मण एवैतदु-  
 पाधिद्वयधर्मेण स्वधर्मेण चैकमुपासनं त्रिविधं विवक्षितं । अन्य-  
 चापि मनोमयः प्राणशरीर इत्यादावुपाधिधर्मेण ब्रह्मण उपा-  
 सनमाश्रितं, इहापि तद्युज्यते वाक्यस्योपक्रमोपसंहाराभ्यामेकार्थ-  
 त्वावगमात् प्राणप्रज्ञाब्रह्मलिङ्गावगमाच्च । तस्माद्ब्रह्मवाक्यमेत-

अधिकृत्य ग्राह्यभूतमात्रा वर्तन्ते प्रज्ञामात्रा इन्द्रियाणि ग्राह्यं भूत-  
 ज्ञातमधिकृत्य वर्तन्ते इति ग्राह्यग्राहकयोर्मिथःसापेक्षत्वमुक्तं सा-  
 धयति ॥ यदिति ॥ तदेव स्फुटयति ॥ न हीति ॥ ग्राह्येण ग्राह्यस्वरूपं न  
 सिद्ध्यति किन्तु ग्राहकेण । एवं ग्राहकमपि ग्राह्यमनपेक्ष्य न सिद्ध्यति,  
 तस्मात् सापेक्षत्वादेतद् ग्राह्यग्राहकद्वयं वस्तुतो न भिन्नं किन्तु चिदा-  
 तन्यारोपितमित्याह ॥ नो इति ॥ तद्यथेत्यादि कृतव्याख्यानं । सूत्रार्थ-  
 मुपसंहरति ॥ तस्मादिति ॥ अन्यधर्मेणान्यस्योपासनं कथमित्याशङ्काऽऽ-  
 श्रितत्वादित्याह ॥ अन्यत्रायीति ॥ उपाधिर्जीवः । अन्यधर्मेणोपासन-  
 मियमसङ्गता वाचा, तथाहि न तावदारण्याद्यनेकगुणविशिष्टप्राप्तकय-  
 णवत्, उपासात्रयविशिष्टस्य ब्रह्मणो विधिः सम्भवति सिद्धस्य वि-  
 धयनर्हत्वात्, नापि ब्रह्मानुवादेनोपासात्रयविधिः वाक्यभेदात्, न च  
 नानाधर्मविशिष्टमेकमुपासनं विधीयत इति वाच्यं, तादृशविधि-  
 वाक्यस्यात्राश्रयणात्, न च त मायुरमृतमित्युपास्येति, अत्र मामिति  
 जीवेनायुरिति प्राणेनामृतमिति ब्रह्मणा स्वधर्मवता विशिष्टो-  
 पासनाविधिरिति वाच्यं, सर्वेषां धर्माणामश्रयणाद् ब्रह्माश्रितेच्च ।  
 प्राणो वा अमृतमिति प्राणस्यैवामृतत्वश्रुतेः । अत्र उपासनाविधिलुब्धे न  
 वक्तारं विद्यात्, एतदेवोक्तमुपासीत स म आत्मेति विद्यादिति जी-  
 वप्राणब्रह्मोपासनविधयः, अन्ये गुणविधय इति स्वीकृत्यैकवाक्यत्वं  
 त्याज्यं तच्चायुक्तमुपक्रमादिनैकवाक्यतानिर्णय्यात् । तस्माद् द्वयं प्रत्यक्-  
 ब्रह्मपरमिदं वाक्यमित्युपसंहरति ॥ तस्मादिति ॥ इति श्रीमत्परम-

दिति सिद्धं ॥ इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये शङ्करभगवत्-  
पूज्यपादकृतौ प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

नमः परमात्मने । प्रथमे पादे जन्माद्यस्य यत इत्याका-  
शादेः समस्तस्य जगतो जन्मादिकारणं ब्रह्मेत्युक्तं । तस्य समस्त-  
जगत्कारणस्य ब्रह्मणो व्यापित्वं नित्यत्वं सर्वज्ञत्वं सर्वात्मकत्व-  
मित्येवंजातीयको धर्म उक्त एव भवति । अर्थान्तरप्रसिद्धानां  
केषाञ्चिच्छब्दानां ब्रह्मविषयत्वे हेतुप्रतिपादनेन कानिचिदा-  
क्यानि सन्दिह्यमानानि ब्रह्मपरतया निर्णीतानि । पुनरन्य-  
न्यानि वाक्यानि अस्यष्टब्रह्मलिङ्गानि सन्दिह्यन्ते किं परं ब्रह्म  
प्रतिपादयन्ति, आहोस्विदर्थान्तरं किञ्चिदिति । तन्निर्णयाय  
द्वितीयतृतीयौ पादावारभ्येते ।

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ १ ॥

इदमाम्नायते । “सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त  
उपासीत । अथ खलु क्रतुमयः पुरुषो यथाक्रतुरस्मिन् लोके

इंसपरिव्राजकाचार्यश्रीगोविन्दानन्दभगवत् पादकृतौ श्रीमच्छारीर-  
कमीमांसायाख्यायां भाष्यरत्नप्रभाष्या प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

नमः परमात्मने ।

श्रीरामं सिद्धमन्तरं गुह्यशयिनमन्तरं ।

अन्तर्यामिनमन्त्रेयं वैश्वामरमहं भजे ॥

पूर्वपादेनोत्तरपादयोः सकृतिं वक्तुं वृत्तमनुवदति ॥ प्रथम इति ।  
जगत्कारणत्वात् व्यापित्वादिकमर्थान् सिद्धं । तदुपजीवोत्तरं पादद्वयं  
प्रवर्तते इति हेतुहेतुमद्भावः सकृतिः । कथं पादभेद इत्याशङ्क्य पादानां  
प्रमेयभेदमाह । अर्थान्तरेति ॥ आकाशादिशब्दानां स्पष्टगच्छकिक्रैर्-

पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवति स क्रतुं कुर्वीति मनोमयः प्राणशरीरः” इत्यादि । तत्र मंग्रयः । किमिह मनोमयत्वादिभिर्धर्मैः शारीर-आत्मोपास्यत्वेनोपदिशते, आद्योस्वित् परं ब्रह्मेति । किं तावत् प्राप्तं शारीर इति । कुतः । तस्य हि कार्यकरणाधिपतेः प्रसिद्धो मन आदिभिः सम्बन्धो न तु परस्य ब्रह्मणः “अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः” इत्यादिश्रुतिभ्यः । ननु “सर्वं खल्विदं ब्रह्म” इति स्वशब्देनैव ब्रह्मोपास्यं कथमिह शारीर आत्मोपास्य इत्याशङ्कते । नैष दोषः । नेदं वाक्यं ब्रह्मोपासनाविधिपरं । किं तर्हि । श्रमविधिपरं । यत् कारणं सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीतेत्याह । एतदुक्तं भवति । यस्मात् सर्वमिदं विकारजातं ब्रह्मैव तज्जत्वान्तस्तत्तद-नत्वाच्च । न च सर्वस्यैकात्म्यत्वे रागादयः सम्भवन्ति, तस्माच्छान्त उपासीतेति । न च श्रमविधिपरत्वे सत्यनेन वाक्येन ब्रह्मोपासनं नियन्तुं शक्यते, उपासनन्तु सक्रतुं कुर्वीतित्यनेन विधीयते ।

क्षयि समन्वयो दर्शितः । अस्पष्टब्रह्मलिङ्गवाक्यसमन्वयः पादद्वये वक्ष्यते । प्रायेणोपास्यज्ञेयब्रह्मभेदात् पादयोरवान्तरभेद इति भावः । क्वान्दोग्यमुदाहरति ॥ इदमिति ॥ तस्माज्जायत इति तज्जं, तस्मिन् णीयत इति तज्जं, तस्मिन्निति येत्यत इति तदनं तज्जत्तत्तत्तत्त-तत्तदनश्चेति, तज्जलान् कर्मधारयेऽस्मिन् शाकपार्थिवन्यायेन मध्य-यदस्य तच्छब्दस्य लोपः, तज्जलानमिति वाच्ये क्वान्दसोऽवयवलोपः, इति-शब्दो हेतौ । सर्वमिदं जगद्ब्रह्मैव तद्विवर्तत्वादित्यर्थः । ब्रह्मणि मित्रामि-त्रभेदाभावाच्छान्तो रागादिरहितो भवेदिति गुणविधिः । सक्रतुमुपा-सनं कुर्वीतेति विहितोपासनस्योपासीतेत्यनुवादात् फलमाह ॥ अथेति ॥ क्रतुमयः सङ्कल्पविकार इत्यर्थः । पुरुषस्य ध्यानविकारत्वं स्फुटयति ॥ यथे-

क्रतुःसङ्कल्पो ध्यानमित्यर्थः। तस्य च विषयत्वेन श्रूयते “मनोम-  
यः प्राणशरीरः” इति जीवलिङ्गं। अतो ब्रूमे जीवविषयमेतदु-  
पासनमिति “सर्वकर्मा सर्वकामः” इत्याद्यपि श्रूयमाणं पर्यायेण  
जीवविषयमुपपद्यते। “एष म आत्माऽन्तर्हृदयेऽणीयान् व्रीहेर्वा  
यवाद्वा” इति च हृदयायतनत्वमणीयस्त्वं चाराग्रमात्रस्य जीव-  
स्यावकल्पते नापरिच्छिन्नस्य ब्रह्मणः। ननु “ज्यायान् पृथिव्याः”  
इत्याद्यपि न परिच्छिन्नेऽवकल्पते, इति, अत्र ब्रूमः, न तावदणीयस्त्वं  
ज्यायस्त्वञ्चैभयमेकस्मिन् समाश्रयितुं शक्यं विरोधात्, अन्यतरा-  
श्रयणे च प्रथमश्रुतत्वादणीयस्त्वं युक्तमाश्रयितुं। ज्यायस्त्वन्तु ब्रह्म-  
भावापेक्षया भविष्यति। निश्चिते च जीवविषयत्वे यदन्ते ब्रह्मसं-  
कीर्त्तनमेतद् ब्रह्मेति तदपि प्रकृतपरामर्शार्थत्वाज्जीवविषयमेव।  
तस्मान्मनोमयत्वादिभिर्धर्मैर्जीव उपास्य इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, परमेव  
ब्रह्मेह मनोमयत्वादिभिर्धर्मैरुपास्यं। कुतः। सर्वत्र प्रसिद्धोपदे-  
शात्। यत् सर्वेषु वेदान्तेषु प्रसिद्धं ब्रह्मशब्दस्यालम्बनं जगत्कार-

ति ॥ इह यज्जायति भूत्वा ध्यानमहिम्ना तद्वीयरूपेण जायत इत्यर्थः।  
क्रतुमयः सङ्कल्पप्रधान इति वाऽर्थः। क्रतोर्विषयमाह ॥ मन इति।  
ब्रह्मेत्युपक्रमान्मनोमयं प्राणशरीरं भारूपं सत्यसङ्कल्पमन्तर्हृदये थिय-  
मित्यर्थः। पूर्व्वत्र ब्रह्मलिङ्गैरब्रह्मलिङ्गबाध उक्तः, न तथेहोपक्रमे ब्रह्मस्यो  
लिङ्गमस्ति, किन्तु प्रकरणां। तच्च शान्तिगुणविधानार्थमन्यथासिद्धं।  
प्यतो जीवलिङ्गं बलीय इति प्रत्युदाहरणेन पूर्व्वपक्षयति ॥ शरीर  
इत्यादिना ॥ श्रुतिमाश्रद्धान्यथासिद्ध्या परिहरति ॥ नैव दोष इति ॥  
शमविधिपरत्वे हेतुमाह ॥ यत् कारणमिति ॥ यत एवमाह तस्मा-  
त्परमविधिपरमित्यन्वयः। अत्रेदंशब्दः प्रकृतब्रह्मपरामर्शार्थः, न तु जगत्  
परामर्शार्थं, जगद्विशेष्ये प्रयोजनाभावात्। अत्र प्रयोजनाभावेऽपि

णमिह च सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति वाक्योपक्रमे श्रुतं तदेव मनो-  
मयत्वादिधर्मैर्विशिष्टमुपदिश्यत इति युक्तं । एवञ्च प्रकृतज्ञाना-  
प्रकृतप्रक्रिये न भविष्यतः । ननु वाक्योपक्रमे शमविधिविवक्षया  
ब्रह्म निर्दिष्टं न स्वविवक्षया, इत्युक्तं । अत्रोच्यते । यद्यपि शमवि-  
धिविवक्षया ब्रह्म निर्दिष्टं तथापि मनोमयत्वादिषूपदिश्यमानेषु  
तदेव सन्निहितं भवति । जीवस्तु न सन्निहितो न च स्वशब्देनो-  
पात्त इति वैपम्यं ॥

यत्र प्रयोजनं तत्र भवत्येव जगद्भिः श्रेष्ठं यथात्मैवेदं सर्वं । अत्र बाधायां  
मानानाधिकरणदार्ढ्यार्थं विशेषणमावश्यकं तद्वाक्यस्य ज्ञेयब्रह्मविष-  
यत्वात् । अत्र तूपासनायां बाधानावश्यकत्वाद् विषयाभेदेन ब्रह्मण  
उपास्यत्वात् ॥ न च शमेति ॥ शमध्यानयोर्विधौ वाक्यभेदापत्तेरित्यर्थः ।  
जन्मपरम्परया जीवस्यापि सर्वकर्मत्वादिसम्भवमाह ॥ सर्वकर्मैति ।  
सर्वाणि कर्माणि यस्य सर्वे कामा भोग्युरा यस्य सर्वगन्धः सर्वरस  
इत्यादि शब्दार्थः ॥ चारायमात्रस्येति ॥ नेत्रप्रोतशलाकायपरिमाण-  
स्येत्यर्थः ॥ सर्वत्र प्रसिद्धब्रह्मण एवाधोपास्यत्वोपदेशान्न जीव उपास्य  
इति सूत्रार्थमाह ॥ सर्वत्रेति ॥ यत्र फलं नोच्यते तत्र पूर्वोत्तर-  
पक्षसिद्धिः फलमिति मन्तव्यं । यद्यपि निराकाङ्क्षं ब्रह्म तथापि मनः-  
प्रचुरमुपाधिरस्य प्रायः शरीरमस्येति वृत्तार्थावबोधक वाक्यान्तर्गत  
सर्वनाम्न इत्यर्थः । समासान्तर्गतसर्वनाम्नः सन्निहितविशेष्याकाङ्क्षत्वाद्  
वक्ष्यन्मन्वद्यति । “स्योनन्ने मदनं करोमि” इति संस्कारार्थसदनस्य  
निराकाङ्क्षस्यापि तस्मिन् सीदेतिसाकाङ्क्षतच्छब्देन परामर्शदर्शनादि-  
त्याह ॥ अत्रोच्यत इति ॥ स्योनं पात्रं ते पुरोडाशस्येति श्रुत्यर्थः । जी-  
वोऽपितिङ्गात् सन्निहित इत्यत आह ॥ जीवस्त्विति ॥ इदं लिङ्गद्वयं  
लोकसिद्धं जीवं न सन्निधापयति । दुःखिन उपास्ययोग्यत्वात् फला-  
भावाच्च, अतो विश्वजिज्ञास्येन सर्वाभिलषितमानन्दरूपं ब्रह्मैवोपास-  
नाक्रियानुबन्धोति भावः, किञ्च ब्रह्मपदश्रुत्या लिङ्गबाध इत्याह ॥ न  
चेति ॥ अन्यतराकाङ्क्षानुगृहीतं फलवत् प्रकरणं विफललिङ्गाद्ब्रह्मीय

## विवक्षितगुणोपपत्तेश्च ॥ २ ॥

वक्तुमिष्टा विवक्षिताः। यद्यप्यपौरुषेये वेदे वक्तुरभावात्त्रैकार्थः  
 संभवति तथाप्युपादानेन फलेनोपचर्यते। लोके हि यच्चब्दा-  
 भिहितमुपादेयं भवति तद्विवक्षितमित्युच्यते, यदनुपादेयं तद-  
 विवक्षितमिति, तद्वेदेऽप्युपादेयत्वेनाभिहितं विवक्षितं भवतीत-  
 रद्विवक्षितं। उपादानानुपादाने तु वेदवाक्ये तात्पर्यतात्-  
 पर्याभ्यामवगम्येते। तदिह ये विवक्षिता गुणा उपासनायामु-  
 पादेयत्वेनोपदिष्टाः सत्यसङ्कल्पप्रभृतयः ते परस्मिन् ब्रह्मण्युपप-  
 द्यन्ते। सत्यसङ्कल्पत्वं हि सृष्टिस्थितिसंहारेष्वप्रतिबन्धशक्तिलात्  
 परमात्मनोऽवकल्पते। परमात्मगुणत्वेन च य “आत्माऽपहत-  
 पाप्मा” इत्यत्र “सत्यकामः सत्यसङ्कल्पः” इति श्रुतं “आकाशा-  
 त्मा” इत्यादिनाऽऽकाशवृदात्मास्येऽत्यर्थः। सर्वगतत्वादिभिर्धर्मैः  
 संभवत्याकाशेन साम्यं ब्रह्मणः। “ज्यायान् पृथिव्याः” इत्यादि-  
 ना चैतदेव दर्शयति। यदप्याकाश आत्माऽस्य इति व्याख्यायते  
 तदपि संभवति सर्वजगत्कारणस्य सर्वात्मनो ब्रह्मण आका-  
 शात्मत्वमत एव सर्वकर्मेत्यादि। एवमिहोपास्यतया विव-  
 क्षिता गुणा ब्रह्मण्युपपद्यन्ते। यत्तूक्तं “मनोमयः प्राणशरीरः”

इति समुदायार्थः। वक्तुनो विवक्षायाः फलमुपादानं स्वीकारः स य  
 प्रकृतेषु गुणेष्वस्तीति विवक्षोपचार इत्याह। तथाप्युपादानेनेति नन्विदं  
 याद्यमिदं त्वाच्यमिति धीर्विवक्षाधीना वेदे कुतः स्यादित्यत आह।  
 उपादानानुपादाने त्विति। तात्पर्यं नाम फलवदर्थप्रतीत्यनुकूलत्वं इत्य-  
 भासं। उपपत्त्यादिना तस्य ज्ञानात्तयो रवगम इत्यर्थः। तदिहैति। तत्

इति जीवलिङ्गं न तद्ब्रह्मण्युपपद्यत इति, तदपि ब्रह्मण्युपपद्यत इति ब्रूमः । सर्वात्मत्वाद्भि ब्रह्मणो जीवमन्धीनि मनोमयत्वादीनि ब्रह्मसम्बन्धीनि भवन्ति । तथाच ब्रह्मविषये श्रुतिस्मृती भवतः “त्वं स्त्री त्वं पुमानसि त्वं कुमार उतवा कुमारी त्वं जीर्णो दण्डेन वञ्चसि त्वं जातो भवसि विश्वतोमुखः” इति । “सर्वतः पाणिपादन्तत् सर्वतोऽपि शिरोमुख । सर्वतः श्रुतिमल्लोके सर्वमावृत्य तिष्ठति” इति च । “अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः” इति च श्रुति शुद्धब्रह्मविषया । इयन्तु मनोमयः प्राणशरीर इति सगुणब्रह्मविषयेति विशेषः । अतो विवक्षितगुणोपपत्तेः परमेव ब्रह्मेहेरपास्यत्वेनोपदिष्टमिति गम्यते ।

अनुपपत्तेस्तु न शरीरः ॥ ३ ॥

पूर्वेण सूत्रेण ब्रह्मणि विवक्षितानां गुणानामुपपत्तिरुक्ता, अनेन शरीरे तेषामनुपपत्तिरुच्यते । तुशब्दोऽवधारणार्थः । ब्रह्मैवोक्तेन न्यायेन मनोमयत्वादिगुण, न तु शरीरो जीवो

तस्मात् तात्पर्यवत्त्वादित्यर्थः । सर्वात्मत्वे प्रमाणमाह ॥ तथाचेति ॥ जीर्णो स्थविरो यो दण्डेन वञ्चति गच्छति सोऽपि त्वमेव यो जातो बाल स त्वमेव सर्वतः सर्वासु दिक्षु श्रुतय आत्राण्यस्येति सर्वतः श्रुतिमत सर्वजन्तूना प्रसिद्धा पाण्यादयस्तस्येति सर्वात्मत्वोक्तिः । ननु जीवधर्मास्ते ब्रह्मणि योज्यन्ते तर्हि ब्रह्मधर्मा एव जीवे किमिति न योज्यन्ते । तत्राह ॥ धनुः उपपत्तेरिति ॥ सूत्रं व्याचष्टे ॥ पूर्व्येणेति ॥ सर्वात्मत्वादिव्यक्तन्यायः । कल्पितस्य धर्मा अधिष्ठाने सम्बन्ध्यन्ते, न अधिष्ठानधर्मा कल्पित इति भावः, अधिष्ठानज्ञानकाले कल्पितधर्माभावात् । वागेव वाक सोऽस्यास्तीति वाको । नवाकी चवाकी चनिन्द्रिय इत्यर्थः । कुत्राप्यादर कामोऽस्य नास्तीत्यनादर नित्यदत्त इत्यर्थः । व्यायस्वाद्यनुपपत्तौ शरीर

मनोमयत्वादिगुणः, यत्कारणं सत्यसङ्कल्प आकाशात्माऽवा-  
 क्शानादरो ज्यायान् पृथिव्या इति चैवञ्जातीयका गुणा न  
 शरीरे, आञ्जसेनोपपद्यन्ते । शरीर इति शरीरे भव इत्यर्थः ।  
 नन्वीश्वरोऽपि शरीरे भवति । सत्यं शरीरे भवति न तु शरीर  
 एव भवति । ज्यायान् पृथिव्या ज्यायानन्तरिचादाकाशवत् स-  
 र्व्वगतश्च नित्य इति च व्यापित्वश्रवणात् । जीवस्तु शरीर एव  
 भवति । तस्य भोगाधिष्ठानाच्छरीरादन्यत्र वृत्त्यभावात् ।

कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च ॥ ४ ॥

इतश्च न शरीरो मनोमयत्वादिगुणः, यस्मात् कर्मकर्तृव्य-  
 पदेशो भवति “एतमितः प्रेत्याभिसंभविताऽस्मि” इति । एतमिति  
 प्रकृतं मनोमयत्वादिगुणमुपास्यमात्मानं कर्मत्वेन प्राप्यत्वेन  
 व्यपदिशति । अभिसंभवितास्मीति शरीरमुपासकं कर्तृत्वेन  
 प्रापकत्वेन । अभिसंभवितास्मीति प्राप्नोऽस्मीत्यर्थः । न च सत्यां  
 गतावेकस्य कर्मकर्तृव्यपदेशो युक्तः, तथोपास्योपासकभावोऽपि  
 भेदाधिष्ठान एव, तस्मादपि न शरीरो मनोमयत्वादिविशिष्टः ।

इति परिच्छेदो हेतुः सूत्रोक्तः । स तु जीवस्यैव नेश्वरस्येत्याह ॥ सत्य-  
 मित्यादिना ॥ प्रापकत्वेन व्यपदिशतीति सम्यन्धः । कर्मकर्तृव्यपदेशप-  
 दस्यार्थान्तरमाह ॥ तथोपास्येति ॥ एकार्थत्वं प्रकरणस्य समानत्वं ।  
 अन्तरात्मन्निति विभक्ति श्लोपशब्दान्सः शब्दयोर्विशेषो विभक्तिभेदः ।  
 तस्मात्तदर्थयोर्भेद इति सूत्रार्थः । स्मृतौ हृदिस्थस्य जीवाद्भेदात्तेरत्रापि  
 हृदिस्थो मनोमय ईश्वर इत्याह ॥ स्मृतेरिति । भूतानि जीवान् यत्नं  
 शरीरं । अथ सूत्रप्रकृता सत्यभेद उक्त इति भ्रान्तिभिरासापेक्षेत्यधिक-



## शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥

इतश्च शारीरादन्यो मनोमयत्वादिगुणः, यस्माच्छब्दविशेषो भवति, समानप्रकरणे श्रुत्यन्तरे “यथा व्रीहिर्वा यवो वा श्यामा-  
को वा श्यामाकतण्डुलो वैवमयमन्तरात्मन् पुरुषो हिरण्मयः”  
इति शारीरस्यात्मनोऽन्यः शब्दोऽभिधायकः सप्तम्यन्तोऽन्तरा-  
त्मन्निति । तस्माद्विशिष्टोऽन्यः प्रथमान्तः पुरुषशब्दो मनोमय-  
त्वादिविशिष्टस्यात्मनोऽभिधायकः, तस्मात्तयोर्भेदोऽधिगम्यते ॥

## स्मृतेश्च ॥ ६ ॥

स्मृतिश्च शारीरपरमात्मनोर्भेदं दर्शयति “ईश्वरः सर्वभू-  
तानां हृद्देशे ऽर्जुन तिष्ठति । भ्रामयन् सर्वभूतानि यन्त्वाखुटानि  
मायया” इत्याद्या । अत्राह । कः पुनरयं शारीरो नाम परमा-  
त्मनोऽन्यो यः प्रतिषिध्यते, अनुपपत्तेस्तु न शारीर इत्यादिना ।  
श्रुतिस्तु “नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतोऽस्ति श्रोता” इत्येवञ्जा-  
तीयका परमात्मनोऽन्यमात्मनं वारयति । तथा स्मृतिरपि “चे-  
त्रञ्चापि मां विद्धि सर्वत्रेषु भारत” इत्येवञ्जातीयकेति ।  
अत्रोच्यते । सत्यमेवैतत् पर एवात्मा देहेन्द्रियमनोबुद्ध्युपाधिभिः  
परिच्छिद्यमानो बालैः शारीर इत्युपचर्यते । यथा घटकरका-  
द्युपाधिवशादपरिच्छिन्नमपि नभः परिच्छिन्नवदवभासते तद्वत् ।  
तदपेक्षया च कर्मात्मकर्तृत्वादिभेदव्यवहारो न विरुध्यते प्राक्

रण्ये निरस्तमपि चाद्यमुद्भाव्य निरस्यति ॥ अत्राहत्यादिना ॥ त्वदुक्तरीत्या  
वस्तुत एकत्वमेव भेदस्तु कल्पितः, सूत्रेण नूद्यत इत्याह ॥ सत्यमिति ॥ यर्भ-

‘तत्वमसि’ इत्यात्मैकत्वोपदेशग्रहणात् । गृहीते त्वात्मैकत्वबन्ध-  
मोक्षादिसर्वव्यवहारपरिसमाप्तिरेव स्यात् ॥

अर्भकौकस्त्वान्तद्वापदेशाच्च नेति चेन्न निचाय्यत्वादेव  
व्योमवच्च ॥ ७ ॥

अर्भकमल्पमोको नोऽं एष मे आत्मान्तर्हृदयमिति परि-  
च्छिन्नायतनत्वात् । स्वशब्देन चाणीयान् व्रीहेर्वा यवाद्देव-  
णीयस्त्वव्यपदेशात्, शारीर एवारागमात्रो जीव इहोपदिश्यते  
न सर्वगतः परमात्मेति यदुक्तं तत्परिहर्त्तव्यं, अत्रोच्यते ।  
नायं दोषः । न तावत् परिच्छिन्नदेशस्य सर्वगतत्वव्यपदेशः  
कथमप्युपपद्यते, सर्वगतस्य तु सर्वदेशेषु विद्यमानत्वात् परि-  
च्छिन्नदेशव्यपदेशेऽपि कथाचिदपेक्षया संभवति, यथा समस्तव-  
सुधाधिपतिरपि हि सन्नयोध्याधिपतिरिति व्यपदिश्यते । कथा  
पुनरपेक्षया सर्वगतः सन्नीश्वरोऽर्भकौकाअणीयांस्य व्यपदि-  
श्यत इति । निचाय्यत्वादेवमिति ब्रूमः । स एवमणीयस्त्वादि-  
गुणगणोपेत ईश्वरस्तत्र हृदयपुण्डरीके निचाय्यो द्रष्टव्य उप-  
दिश्यते, यथा शालग्रामे हरिस्तत्रास्य बुद्धिविज्ञानं याहंके ।

कमोको यस्य सोऽर्भकौकाः तस्य भावरूपत्व तस्मादार्यिकमल्पत्व चाणीया-  
नित्यल्पत्वं वाचकशब्देनापि श्रुतमित्याह ॥ स्वशब्देनेति ॥ नायं दोष इत्युक्तं  
विद्यतेति ॥ न तावदिति ॥ कथमपि ब्रह्मभावापेक्षयाऽपीत्यर्थः । परिच्छेद-  
त्यागं विना ब्रह्मत्वासम्भवात् तत्त्यागे च ब्रह्मण्य एवोपास्यत्वमायातीति  
भावः । विभोः परिच्छेदोऽस्तौ दृष्टान्तमाह ॥ यथा समस्तेति ॥ सर्वेश्वर-  
ग्यायोध्याया स्थित्यपेक्षापरिच्छेदोक्तिवदल्प हृदि ध्येयत्वेन तद्योतिरि-  
त्यर्थः । ननु किमिति हृदयमेव प्रायेणोच्यते तत्राह ॥ तत्रेति ॥ हृदये  
परमात्मनो बुद्धिवृत्तिर्याहिका भवति । अत ईश्वराभियक्तिस्थानत्वा-

सर्वगतोऽपीश्वरस्तत्रोपास्यमानः प्रभोदति । योमवचैतद् द्रष्टव्यं ।  
 यथा सर्वगतमपि सद् योम सूचोपागाद्यपेक्षयाऽर्भकौकोऽणी-  
 यश्च व्यपदिश्यते, एवं ब्रह्मापि । तदेवं निचाय्यत्वापेक्षं ब्रह्मणो  
 ऽर्भकौकस्त्वमणीयस्त्वञ्च न पारमार्थिकं । तत्र यदाशङ्कते हृद-  
 यायतनत्वाद् ब्रह्मणो हृदयायतनानाञ्च प्रतिशरीरं भिन्नत्वाद्  
 भिन्नायतनानाञ्च शुकादीनामनेकत्वसावयवत्वाऽनित्यत्वादिदो-  
 षदर्शनाद् ब्रह्मणोऽपि तद्वत् प्रसङ्ग इति तदपि परिहृतं भवति ।

सम्भोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ ८ ॥

योमवत् सर्वगतस्य ब्रह्मणः सर्वप्राणिहृदयसम्बन्धाच्चिद्रू-  
 पतया च शारीरेणाविशिष्टत्वात् सुखदुःखादिसंभोगोऽप्यवि-  
 शिष्टः प्रसज्येत । एकत्वाच्च । न हि परस्मादात्मनोऽन्यः कश्चिदा-  
 त्मा संसारी विद्यते “नान्योऽतोऽस्ति विज्ञाता” इत्यादिश्रुतिभ्यः ।  
 तस्मात् परस्यैव संसारसंभोगप्राप्तिरिति चेत् । न । वैशेष्यात् । न  
 तावत् सर्वप्राणिहृदयसम्बन्धाच्छारीरवद् ब्रह्मणः सम्भोगप्रसङ्गो

सदुक्तिरित्यर्थः । योमदृष्टान्तासिना शङ्खालताऽपि काचित् किन्नेत्याह ॥  
 तत्र यदाशङ्कते इत्यादिना ॥ भिन्नायतनत्वेऽपि योमः सत्यभेदाद्य-  
 भावादिति भावः । ब्रह्मणो हृदत्वे ऽनिष्टसंभोगापत्तेर्जीव एव हृदं  
 उपास्य इति शङ्का याच्ये ॥ योमवदिति ॥ ब्रह्म भोक्तृत्वात् हृदत्वे  
 सति चेतनत्वाज्जीवाभिन्नत्वाच्च जीववदित्युक्तं निरस्यति ॥ न वैशेष्या-  
 दिति ॥ धर्माधर्मवत्त्वमुपाधिरित्यर्थः । अयमेव विशेषो वैशेष्यं स्वार्थे  
 यत् प्रत्ययः विशेषस्यातिशयार्था वा धर्मादेः स्वाश्रये फलहेतुत्वमति-  
 शयः, तस्मादिति सूत्रार्थः । किञ्च विभवे व ह्वव आत्मान इतिवादि-  
 नामेकस्मिन् देहे सर्वात्मनां भोक्तृत्वप्रसङ्गः सकर्मार्जित एव देहे

वैशेष्यात् । विशेषो हि भवति शारीरपरमेश्वरयोरेकः कर्त्ता  
 भोक्ता धर्माधर्मसाधनः सुखदुःखादिमांशु, एकस्तद्विपरीतोऽप-  
 हतपापत्वादिगुणः । एतस्मादनयोर्विशेषादेकस्य भोगो नेतरस्य ।  
 यदि च सन्निधानमात्रेण वस्तुशक्तिमनाश्रित्य कार्यसम्बन्धोऽभ्युपग-  
 म्येत आकाशादीनामपि दाहादिप्रसङ्गः । सर्वगतानेकात्मवादि-  
 नामपि समावेतौ चोद्यपरिहारौ । यदप्येकत्वात् ब्रह्मण आत्मान-  
 राभावात् शारीरस्य भोगेन ब्रह्मणो भोगप्रसङ्ग इति अत्र वदामः  
 इदं तावद्देवानां प्रियः प्रयुज्यः कथमयं त्वया आत्मान्तराभवा-  
 ऽध्यवसित इति । तत्त्वमस्य हं ब्रह्मास्मि नान्योऽतोऽस्ति विज्ञातेत्या-  
 दि शास्त्रेभ्य इति चेत्, यथाशास्त्रं तर्हि शास्त्रीयोऽर्थः प्रतिपत्तव्यो  
 न तत्रार्द्धजरतीयं लभ्यं । शास्त्रञ्च तत्त्वमसीत्यपहतपापत्वादिवि-  
 शेषणं ब्रह्मशारीरस्यात्मत्वेनोपदिशत् शारीरस्यैव तावदुपभोक्तृत्वं  
 वारयति । कुतः । तदुपभोगेन ब्रह्मण उपभोगप्रसङ्गः । अथाऽऽहीतं  
 शारीरस्य ब्रह्मणैकत्वं तदा मिथ्याज्ञाननिमित्तः शारीरस्योप-  
 भोगो न तेन परमार्थरूपस्य ब्रह्मणः संस्पर्शः । न हि बालैस्तलमलि-  
 नतादिभिर्व्यैम्नि विकल्प्यमाने तलमलिनतादिविशिष्टमेव पर-

भोग इति परिहारश्च तुल्य इति न वयं पर्यनुयोच्या इत्याह ।  
 सर्वगतेति ॥ वस्तुतस्तेषामेव भोगसाद्गर्थमित्यग्रे वक्ष्यते । ब्रह्मणो  
 जीवाभिन्नत्वं श्रुत्या निश्चित्य तेन भोक्तृत्वानुमाने उपजीव्यश्रुतिबाध-  
 माह ॥ यथाशास्त्रमिति ॥ अर्द्धं मुखमात्रं जरत्या वृद्धायाः कामयते  
 नाङ्गानीति सोऽयमर्द्धजरतीयन्यायः स चात्र न युक्तः । न ह्यभेद-  
 मङ्गीकृत्याभोक्तृत्वं त्यक्तं युक्तं श्रुत्यैवाभेदसिद्धार्थं भोक्तृत्ववारयति-  
 त्याह ॥ शास्त्रचेति ॥ नन्येकत्वं मया श्रुत्या न ऽऽहीतं येनोपजीव्यबाध-

मार्थतो व्योम भवति । तदाह “न वैशेष्यात्” इति । नैकत्वेऽपि शारीरस्योपभोगेन ब्रह्मण उपभोगप्रसङ्गो वैशेष्यात् । विशेषो हि भवति मिथ्याज्ञानसम्यग्ज्ञानयोः । मिथ्याज्ञानकल्पित उपभोगः, सम्यग्ज्ञानदृष्टमेकत्वं । न च मिथ्याज्ञानकल्पितेनोपभोगेन सम्यग्ज्ञानदृष्टं वस्तु संस्पृश्यते तस्मान्नोपभोगगन्धोऽपि शक्य ईश्वरस्य कल्पयितुं ।

अत्ता चराचरग्रहणात् ॥ ८ ॥

कठवल्लीपु पचते “यस्य ब्रह्म च जत्रज्ञोभे भवत आदनः मृत्युर्यस्योपसेचनं क इत्या वेद यत्र सः” इति । अत्र कश्चिदोदनोपसेचनसूचितोऽत्ता प्रतीयते । तत्र किमग्निरत्ता स्यादुत जीवोऽथवा परमात्मेति संशयः, विशेषानवधारणात्, त्रयाणाञ्चाग्निजीवपरमात्मनामस्मिन् ग्रन्थे प्रश्नोपन्यासोपलब्धेः ।

स्यात् । किन्तु तदुक्त्या गृहीतमित्याशङ्क्य विम्बप्रतिविम्बयोः कल्पितभेदेन भोक्तृत्वाभोक्तृत्वव्यवस्थोपपत्तेरप्रयोजको हेतुरित्याह ॥ अथ गृहीतमित्यादिना ॥ कल्पितासङ्गित्वमधिष्ठानस्य वैशेष्यमित्यस्मिन्नर्थेऽपि सूत्रं यातयति ॥ तदाहेति ॥ ब्रह्मणो हार्दत्वे बाधकाभावाच्छाखिल्यविद्यावाक्यं ब्रह्माद्युपास्ये समन्वितमिति सिद्धं । अत्ता चराचरग्रहणात् । यस्य ब्रह्मत्तत्रादिजगदोदनो मृत्युः सर्वप्राणिमारकोऽपि यस्योपसेचनमोदनसंस्कारकष्टतप्रायः सोऽत्ता यत्र शुद्धे चिन्मात्रेऽभेदकल्पनया वर्तते तच्छुद्धं ब्रह्म इत्या इत्थं ईश्वरस्याप्यधिष्ठानभूतं को वेद, चित्तशुद्ध्याद्युपायं विना कोऽपि न जानातीत्यर्थः ॥ संशयबीजमाह ॥ विश्लेषेति ॥ स त्वमग्निं प्रब्रूहीत्यग्नेः, येयं प्रेते विचिकित्सेति जीवस्य, अन्यत्र धर्मादिति ब्रह्मणः प्रश्नः । लोकादिमग्निं तमुवाचेत्यग्नेः, हन्त त इदं प्रवक्ष्यामीतीतरयोः प्रतिवचनमुपलभ्यत इत्यर्थः । पूर्व्वं च ब्रह्मणो

किन्तावत् प्राप्तं, अग्निरन्तेति । कुतः । “अग्निरन्नादः” इति श्रुतिप्र-  
सिद्धिभ्यां । जीवो वाऽत्ता स्यात् “तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्ति”  
इति दर्शनात् । न परमात्मा “अनन्नन्नन्योऽभिचाकशीति” इति  
दर्शनादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, अत्तात्र परमात्मा भवितुमर्हति । कुतः ।  
चराचरग्रहणात् । चराचरं हि स्यावरजङ्गमं मृत्यूपसेचनमि-  
हाद्यत्वेन प्रतीयते । तादृशस्य चाद्यस्य न परमात्मनोऽन्यः कार्त्स्न्य-  
नात्ता सम्भवति, परमात्मा तु विकारजातं संहरन् सर्वमत्ती-  
त्युपपद्यते । नन्विह चराचरग्रहणं नोपलभ्यते, तत् कथं सिद्ध-  
वचराचरग्रहणं हेतुत्वेनोपादीयते । नैष दोषः । मृत्यूपसेच-  
नत्वेन सर्वस्य प्राणिनिकायस्य प्रतीयमानत्वाद् ब्रह्मचक्रयोश्च  
प्राधान्यात् प्रदर्शनार्थत्वात्पत्तेः । यत्तु परमात्मनोऽपि नात्तृत्वं  
सम्भवति “अनन्नन्नन्योऽभिचाकशीति” इति दर्शनादिति, अत्रो-  
च्यते, कर्मफलभोगस्य प्रतिषेधकमेतद्दर्शनं तस्य सन्निहितत्वान्  
न विकारसंहारस्य प्रतिषेधकं, सर्ववेदान्तेषु सृष्टिस्यितिसंहार-  
रकारणत्वेन ब्रह्मणः प्रसिद्धत्वात्, तस्मात् परमात्मैवेहात्ता  
भवितुमर्हति ।

भोक्तृत्वं नास्त्युक्तं तदुपजीय पूर्वपक्षयति ॥ किं तावदिति । अपि-  
प्रकरणमतीतमित्यरुचेराह ॥ जीवो वेत्ति ॥ पूर्वपक्षे जीवोपासि-  
सिद्धान्ते निर्विशेषब्रह्मज्ञानमिति फलभेदः । व्योदनशब्दे भोग्यवाचीति  
पूर्वपक्षः, सिद्धान्तस्तु ब्रह्मक्षेत्रशब्दैरुपस्थापितकार्यमात्रे गौण व्योद-  
नशब्दः । गुणस्यात्र मृत्यूपसेचनपदेन सन्निधापितं प्रसिद्धौदनगतं विना-  
शयत्वं गृह्यते गौणशब्दस्य सन्निहितगुणयादित्वात् । तथाच सर्वस्य  
विनाशत्वेन भानाक्षिप्रादीश्वरोऽत्तेत्याह ॥ नैष दोष इति । तस्य सन्नि-

## प्रकरणाच्च ॥ १० ॥

इतश्च परमात्मैवेहात्ता भवितुमर्हति यत्कारणं प्रकरण-  
मिदं परमात्मनः “न जायते म्रियते वा विपश्चित्” इत्यादि ।  
प्रकृतग्रहणञ्च न्याय्यं ‘क इत्या वेद यत्र सः’ इति च दुर्विज्ञा-  
नत्वं परमात्मलिङ्गं ।

गुह्यं प्रविष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनात् ॥ ११ ॥

कठवल्लीष्वेव पश्यते

“ऋतं पिवन्तौ सुकृतस्य लोके गुह्यं प्रविष्टौ परमे परार्द्धे ।

ह्यायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाश्रयो ये च त्रिनाचिकेताः” ॥

इति । तत्र संशयः । किमिह बुद्धिजीवौ निर्दिष्टौ, उत  
जीवपरमात्मानाविति । यदि बुद्धिजीवौ ततो बुद्धिप्रधानात्  
कार्यकरणसंघाताद् विलक्षणे जीवः प्रतिपादितो भवति, त-  
दपीह प्रतिपादयितव्यं । “येथं प्रेते विचिकित्सा मनुष्येऽस्ती-  
त्येके नायमस्तीति चेके एतद्विद्यामनुश्रियस्त्वयाहं वराणामेप

हितत्वादिति पिप्लवं स्वादतीति भोगस्य पूर्वोक्तत्वादित्यर्थः । अतृवा-  
क्यानन्तरवाक्यस्यापि ज्ञेयात्मनि समन्वयमाह ॥ गुह्यामिति ॥ ऋतम-  
वश्यम्भावि कर्मफलं पिवन्तौ मुञ्जानौ सुकृतस्य कर्मणो लोके कार्ये देहे  
परस्य ब्रह्मणोऽर्द्धं स्थानमर्हतीति परार्द्धी हृदयं परमं श्रेष्ठं तस्मिन् या  
गुह्या नभोरूपा बुद्धिरूपा वा ता प्रविश्य स्थितौ ह्यायातपवत् मिथो-  
विरुद्धौ तौ च ब्रह्मविदः कर्मिणश्च वदन्ति । त्रिनाचिकेतोऽभिषिक्तो यैस्ते  
त्रिनाचिकेताः तेऽपि वदन्तीत्यर्थः । नाचिकेतवाक्यानामत्राध्ययनं तदर्थ-  
ज्ञानं तदनुष्ठानञ्चेति त्रित्वं बोध्यं बुद्ध्यावच्छिन्नजीवस्य परमात्मनश्च प्रकृ-  
तत्वात् संशयमाह ॥ तत्रेति ॥ पूर्वोक्तप्रपञ्चयोः फलं स्वयमेवाह ॥ यदी-  
त्यादिना ॥ तदपि जीवस्य बुद्धिवैलक्षण्यमपीत्यर्थः । मनुष्ये प्रेते मृते सति  
येथं विचिकित्सा संशयः परलोकभोक्ताऽस्तीत्येके नास्तीत्यन्ये, घत-

वरसृतीयः” इति पृष्टत्वात् । अथ जीवपरमात्मानौ, ततो जीवाद्विलक्षणः परमात्मा प्रतिपादितो भवति, तदपोह प्रतिपादयितव्यं । “अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादैन्यत्रास्मात् कृताकृतादन्यत्रभूताच्च भव्याच्च यत्तत् पश्यसि तद्वद्” इति पृष्टत्वात् । अत्राह आक्षेपा उभावप्येतौ पक्षौ न संभवतः । कस्मात् । अतपानं कर्मफलोपभोगः सुकृतस्य लोक इति लिङ्गात् । तच्च चेतनस्य चेत्रज्ञस्य सम्भवति नाचेतनाया बुद्धेः । पिवन्ताविति च द्विवचनेन द्वयोः पानं दर्शयति श्रुतिः । अतो बुद्धिचेत्रज्ञपवस्तावन् न सम्भवति । अत एव चेत्रज्ञपरमात्मपक्षोऽपि न सम्भवति चेतनेऽपि परमात्मनि अतपानासम्भवात् “अनअन्नयोऽभिचाकशीति” इति मन्त्रवर्णादिति । अत्रोच्यते । नैष दोषः । क्वचिणो गच्छन्तीत्येकेनापि क्वचिणा बहूनां क्वचित्पेपचारदर्शनात्, एवमेकेनापि पिवतां द्वौ पिवन्तावुच्येयातां । यद्वा जीवस्तावत् पिवति, ईश्वरस्तु पाययति पाययन्नपि पिवतीत्युच्यते । पाचयितर्यपि पक्त्वप्रसिद्धिदर्शनात् । बुद्धिचेत्रज्ञपरिग्रहोऽपि

स्वयोपदियोऽहमेतदात्मतत्त्व जानीयामित्यर्थं । तदपीति परमात्मस्वरूपमपीत्यर्थं । उभयोर्भोक्तृत्वायोगेन संशयमाक्षिपति । अत्राहेति ॥ क्वचिपदेन गन्तार इव पिवत्पदेनाजहल्लक्षणया प्रविष्टावुच्येते इत्याह ॥ अत्रोच्यते इति ॥ पानकर्तृवाचिपदेन पागानुपूषौ वा लक्ष्यावित्याह ॥ यद्वेति ॥ नियतपूर्वभावि कृतिमत्त्वरूपमनुपूषत्व कर्तृकारयित्री, साधारण यः कारयति स करोत्येवेति न्यायादिति भावः । अत्र प्रकृतिमुख्यायां प्रत्यये लक्षणाभिव्याप्तु कृति प्रत्ययार्थो मुण्य । प्रकृत्या लजहल्लक्षणयापायनं लक्ष्यमित्याहुः । पूर्वपक्षे पिवन्ताविति कर्तृवाचिशब्दप्रत्ययेन बुद्धिजीवसाधारणं कारकत्व लक्ष



सम्भवति करणे कर्तृत्वोपचारात्, एधांसि पचन्तीति प्रयोगदर्शनात् । न चाध्यात्माधिकारेऽन्यौ कौचिद् द्वाष्टं पिवन्तौ सम्भवतः, तस्माद्बुद्धिर्जीवौ स्यातां जीवपरमात्मानौ वेति मंशयः । किं तावत्प्राप्तं बुद्धिचेत्रज्ञाविति । कुतः । गुहां प्रविष्टाविति विशेषणात् । यदि शरीरं गुहा यदि वा हृदयमुभयथापि बुद्धिचेत्रज्ञौ गुहां प्रविष्टावुपपद्येते । न च सति सम्भवे सर्वगतस्य ब्रह्मणे विशिष्टदेशत्वं युक्तं कल्पयितुं । 'सुकृतस्य लोके' इति च कर्मगोचरानतिक्रमं दर्शयति । परमात्मा तु न सुकृतस्य दुष्कृतस्य वा गोचरे वर्तते । "न कर्मणा वर्द्धते नो कनीयान्" इति श्रुतेः । ह्यायातपाविति च चेतनाचेतनयोर्निर्देश उपपद्यते ह्यायातपवत् परस्परस्य विलक्षणत्वात् । तस्माद्बुद्धिचेत्रज्ञाविद्दोच्येयातामित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । विज्ञानात्मपरमात्मानाविद्दोच्येयातां । कस्मात् । आत्मानौ हि तौ उभावपि चेतनौ समानस्वभावौ, सङ्ख्याश्रवणे च समानस्वभावेष्वेव लोके प्रतीतिर्दृश्यते, अस्य

मित्याह ॥ बुद्धीति ॥ एधांसि काष्ठानि पचन्तीत्याख्यातेन कारकत्वं लक्षं प्रकृतिस्तु मुख्येवेति भावः । मुख्यपातारौ प्रसिद्धपक्षिणौ ग्राह्यावित्यत आह ॥ न चेति ॥ ब्रह्मसूत्रपदस्य सन्निहितमृत्युपदादनिव्यवस्तुपरत्ववदिहापि पिवत्पदस्य सन्निहितगुहापदाद् बुद्धिजीवपरतेति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति ॥ किं तावदिति ॥ गोचरं कलं । एकस्मिन् जातिमति कृते सजातीयमेव द्वितीयं ग्राह्यं । व्यक्तिमात्रमहे साधयान् न विजातीयं जातिव्यक्त्युभयकल्पनागौरवात् । न चास्तु कारकत्वेन सजातीया बुद्धिरेव जीवस्य द्वितीयेति वाच्यं, चेतनत्वस्य जीवस्वभावस्य कारकत्वादन्तरङ्गत्वात् । तथा च लोके द्वितीयस्यान्तरङ्गजातिमत्त्वदर्शनात्जीवस्य द्वितीयश्चेतन एवेति सूत्रा-

गोर्द्धितोऽन्वेष्टव्य इति ह्युक्ते गौरेव द्वितीयोऽन्विष्यते नाशः  
 पुरुषो वा, तदिह चतुर्पानेन लिङ्गेन निश्चिते विज्ञानात्मनि द्वि-  
 तीयान्वेषणायां समानस्वभावश्चेतनः परमात्मैव प्रतीयते। ननु  
 गुहाहितत्वदर्शनान् न परमात्मा प्रत्येतव्य इति । \* अत्र वदा-  
 मः । गुहाहितवन्तु श्रुतिस्मृतिसिद्धयसकृत् परमात्मन एव दृश्यते ।  
 “गुहाहितं गङ्गरेष्ठं पुराणं”, “यो वेद निहितं गुहायां परमे-  
 व्योमन्”, “आत्मानमन्विच्छ गुहां प्रविष्टं” इत्याद्यासु । सर्व-  
 गतस्यापि ब्रह्मण उपलब्ध्यर्थो देशविशेषोपदेशो न विरुद्ध्यत  
 इत्येतदप्युक्तमेव । सुकृतलोकवर्तित्वन्तु ह्यत्रित्ववदेकस्मिन्नपि व-  
 र्तमानमुभयोरविरुद्धं । कायातपावित्यप्यविरुद्धं । कायातप-  
 वत् परस्परविलक्षणत्वात् संसारित्वासंसारित्वयोः । अविद्या-  
 कृतत्वात् संसारित्वस्य पारमार्थिकत्वाच्चासंसारित्वस्य, तस्माद्वि-  
 ज्ञानात्मपरमात्मानौ गुहां प्रविष्टौ गृह्येते । कुतश्च विज्ञाना-  
 त्मपरमात्मानौ गृह्येते ।

### विशेषणाच्च ॥ १२ ॥

विशेषणञ्च विज्ञानात्मपरमात्मनोरेव सम्भवति “आत्मानं

धर्माच्च ॥ सद्ब्रह्मव्यवच्छेदे चेति ॥ गुहायां बुद्धौ स्थितं गङ्गरे चनेकानर्ध-  
 सद्ब्रह्मे देहे स्थितं पुराणमनादिपुरुषं विदित्वा ह्यर्धशोकौ जहाति  
 परमश्रेष्ठे व्योमन्, हार्दाकाशे या गुहा बुद्धिः तस्यां निहितं ब्रह्म यो  
 वेद सोऽश्नुते सर्वान् कामानित्यन्वयाः, अन्विच्छविचारयेत्यर्थः । विशेष-  
 षणं गन्तुगन्तव्यत्वादिकं लिङ्गमाह ॥ विशेषणाच्चेति ॥ सः जीवोऽध्वनः

\* गुहाहितत्वदर्शनादेव परमात्मा प्रत्येतव्य इति वदामः । इति लि० ५

रथिनं विद्धि शरीरं रथमेव च” इत्यादिना परेण ग्रन्थेन  
 रथिरथादिरूपककल्पनया विज्ञानात्मानं रथिनं संसारमोक्ष-  
 योगन्तारं कल्पयति। “सोऽध्वनः पारमाप्नोति” “तद्विष्णोः परमं  
 पदं” इति परमात्मानं गन्तव्यं कल्पयति । तथा “तं दुर्दृशं गूढ-  
 मनुप्रविष्टं गुहाहितं गङ्गरेष्ठं पुराणं । अध्यात्मयोगाधिगमेन  
 देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाति” इति पूर्वस्मिन्नपि ग्रन्थे  
 मन्तृमन्तव्यत्वेनैतावेव विशेषितौ । प्रकरणञ्चेदं परमात्मनः ।  
 ब्रह्मविदो वदन्तीति च वक्तृविशेषोपादानं परमात्मपरिग्रहे  
 घटते, तस्मादिह जीवपरमात्मानावुच्येयातां । एष एव न्यायो  
 “द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया” इत्येवमादिष्वपि । तत्रापि  
 ह्यध्यात्माधिकारान् न प्राकृतौ सुपर्णावुच्येते “तयोरन्यः पि-  
 प्लसं स्वादन्ति” इति अदनलिङ्गाद्विज्ञानात्मा भवति । ‘अन-  
 न्नन्योऽभिचाकशीति’ इत्यनशनचेतनत्वाभ्यां परमात्मा । अन-  
 न्तरे च मन्त्रे तावेव द्रष्टृद्रष्टव्यभावेन विशिनष्टि “समाने  
 वृत्ते पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचति मुच्यमानः जुष्टं यदा

संसारमार्गस्य परमं पारं किं तत्, विष्णोर्व्यापनशीलस्य परमात्मनः  
 पदं स्वरूपमाप्नोतीत्यर्थः । दुर्दृशं दुर्ज्ञानं तत्र हेतुगूढमायावृत्तं मायानु-  
 प्रविष्टं पश्चाद् गुहाहितं गुहाद्वारा गङ्गरेष्ठं, एवं वह्निरागतमा-  
 त्मानमध्यात्मयोगः स्थूलसूक्ष्मकारणदेहलयक्रमेण प्रत्यगात्मनि चित्तस-  
 माधानं तेनाधिगमो महावाक्यजा वृत्तिः तथा विदित्वेत्यर्थः । षट्पदान-  
 मन्त्रे जीवानुवादेन वाक्यार्थज्ञानाय तत्पदार्था ब्रह्म प्रतिपाद्यत इति  
 उपसंहरति ॥ तस्मादिहेति ॥ उक्तन्यायमतिदिशति ॥ एष इति ॥ द्वा द्वौ  
 क्कान्दसौ द्विवचनस्याकारः । सुपर्णाविव सहैव युज्येते नियम्य निया-  
 मकभावेनेति । सयुजौ सखायौ चेतनत्वेन तुल्यस्वभावौ । समान-



मात्रस्वरूपः “अनन्नन्नन्योऽभिपश्यति ज्ञः” इति वचनात् ।  
 “तत्त्वमसि”, “चेन्नज्ञश्चापि मां विद्धि” इत्यादिश्रुतिसूति-  
 भ्यश्च । तावता च विद्योपसंहारदर्शनमेवावकल्प्यते “तावेतौ सत्त्व-  
 चेन्नज्ञौ”, “न ह वा एवं विदि किञ्चन रज आध्वंमते” इत्यादि ।  
 कथं पुनरस्मिन् पक्षे “तयोरन्यः पिप्पलं स्वादन्ति” इति सत्त्वं  
 इत्यचेतने सत्त्वे भोक्तृत्ववचनमिति । उच्यते । नेयं श्रुतिरचेत-  
 नस्य सत्त्वस्य भोक्तृत्वं वक्ष्यामीति प्रवृत्ता । किं तर्हि । चेतनस्य  
 चेन्नज्ञस्याभोक्तृत्वं ब्रह्मस्वभावतां वक्ष्यामीति । तदर्थं सुखादि-  
 विक्रियावति सत्त्वे भोक्तृत्वमधारोपयति । इदं हि कर्तृत्वं  
 भोक्तृत्वं सत्त्वचेन्नज्ञयोरितरेतरस्वभावाविवेककृतं\*कल्प्यते, पर-  
 मार्थतस्तु नान्यतरस्यापि सम्भवति, अचेतनत्वात् सत्त्वस्य, अवि-  
 क्रियत्वाच्च चेन्नज्ञस्य, अविद्याप्रत्युपस्थापित†स्वभावत्वाच्च सत्त्वस्य  
 सुतरां न सम्भवति । तथा च श्रुतिः “यत्र वान्यदिव स्यात्  
 तत्रान्योऽन्यत् पश्येत्” इत्यादिना स्वप्नदृष्टहस्त्यादिव्यवहारव-  
 दविद्याविषय एव कर्तृत्वादिव्यवहारं दर्शयति । “यत्र त्वस्य  
 सर्व्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्येत्” इत्यादिना च विवेकिनः  
 कर्तृत्वादिव्यवहारं वारयति ।

जीवो बुद्धिभिन्न इति विवेकमात्रेणोपसंहारो युक्तः । भेदज्ञानस्य  
 श्रान्तिर्वाद्द्वैतव्याप्तेति भावः । अविद्या विदुषि किमपि स्वकार्यं नाध्वं-  
 सते न सम्पादयति, ज्ञानाग्निना स्वस्या एव दग्धत्वादित्यर्थः । अवि-  
 द्या नागच्छतीति वाऽर्थः । जीवस्य ब्रह्म त्वपरमिदं वाक्यमिति पक्षे  
 शङ्कते ॥ कथमिति ॥ बुद्धेर्भोक्तृत्वोक्तावसात्वर्थ्यात् । नात्र युक्तिचिन्तया  
 मनः खेदनीयमित्याह ॥ उच्यते इति ॥ तदर्थं ब्रह्मत्वबोधनायं भोक्तृत्व-

\* अविरेकेति मु० । † सद्भावत्वाच्च मु० ।

### अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥

“य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते एष आत्मेति होवाचैतदमृतमभयमेतद् ब्रह्म” इति, “तद्यद्यस्मिन् सर्पिर्व्योदकं वा सिञ्चति वर्त्मनी एव गच्छति” इत्यादि श्रूयते । तत्र संशयः । किमयं प्रतिविम्बात्माऽक्ष्यधिकरणो निर्दिश्यते, अथ विज्ञानात्मा, उत देवतात्मेन्द्रियस्याधिष्ठाताऽथवेश्वर इति । किं तावत् प्राप्तं, क्वायात्मा पुरुषप्रतिरूप इति । कुतः । तस्य दृश्यमानत्वप्रसिद्धेः “य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते” इति च प्रसिद्धवदुपदेशात् । विज्ञानात्मनो वा अयं निर्देश इति युक्तं । स हि चक्षुषा रूपं पश्यन् चक्षुषि

मुपाधिमस्तके निक्षिपतीत्यर्थः । वस्तुतो जीवस्याभोक्तृत्वे भोक्तृत्वधीः । कथमित्यत आह ॥ इदं हीति ॥ चित्तादात्म्येन कल्पिता बुद्धिः सुखादिरूपेण परिणमते बुद्ध्यविवेकाच्चिदात्मनः सुखादिरूपवृत्तियुक्तचैतन्यवत्त्वं भोक्तृत्वं भातीत्यर्थः । भोक्तृत्वमाविद्यकं न वस्तुत इत्यत्र मानमाह ॥ तथा चेति ॥ यत्राविद्याकाले चैतन्यं भिन्नमिव भवति तदा अष्टत्वादिकं न वस्तुनि ज्ञात इत्यर्थः । तस्मादृतं पिवन्ताविति वाक्यमेव गुहाधिकरणविषय इति स्थितं । अन्तर उपपत्तेः । उपकोशलविद्यावाक्यमुदाहरति ॥ य इति ॥ तदक्षिस्थानमसङ्गत्वेन ब्रह्मणोऽनुरूपं यतोऽस्मिन् क्षिप्तं वर्त्मनी पक्ष्मणी एव गच्छतीत्यर्थः । दर्शनस्य लौकिकत्वशास्त्रीयत्वाभ्यां संशयमाह ॥ तत्रेति ॥ पूर्वं पिवन्ताविति प्रथमश्रुतचैतनत्वानुसारेण चरमश्रुता गुहाप्रवेशादयो नीताः, तद्वदिहापि दृश्यत इति चाक्षुषत्वानुसारेणामृतत्वादयो ध्यानार्थं कल्पितत्वेनानया इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति ॥ क्वायात्मेति ॥ पूर्वपक्षे प्रतिविम्बापास्ति, सिद्धान्ते ब्रह्मोपास्तिरिति फल ॥ प्रसिद्धवदिति ॥ चाक्षुषत्वेनेत्यर्थः । सम्भावनामात्रेण पक्षान्तरमाह ॥ विज्ञानात्मन इत्यादिना ॥ मनो ब्रह्मेतिवत्, एतद्ब्रह्मेति इति वाक्यस्येति पदशिरस्कत्वान् न स्वार्थपरत्वमिति पूर्वपक्षः । मनो ब्रह्मेत्युपासीतेत्यत्र इतिपदस्य प्रत्य-

सन्निहितो भवति, आत्मशब्दश्चास्मिन् पक्षेऽनुकूलो भवति । आ-  
दित्यपुरुषो वा चक्षुषोऽनुयाहकः प्रतीयते “रग्निभिरेषोऽस्मिन्  
प्रतिष्ठितः” इति श्रुतेः । अमृतत्वादीनाञ्च देवतात्मन्यपि कथञ्चित्  
सम्भवात्, नेश्वरः, स्थानविशेषनिर्देशादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । परमेश्वर  
एवाचक्ष्यभ्यन्तरः पुरुष इहोपदिष्ट इति । कस्मात् । उपपत्तेः ।  
उपपद्यते हि परमेश्वरे गुणजातमिहोपदिश्यमानं । आत्मत्वं ता-  
वन्मुख्या वृत्त्या परमेश्वर उपपद्यते “स आत्मा”, “तत्त्वमसि”  
इति श्रुतेः । अमृतत्वाभयत्वे च तस्मिन्नसकृत् श्रूयते । तथा  
परमेश्वरानुरूपमेतदक्षिस्थानं । यथा हि परमेश्वरः सर्वदो-  
षैरलिप्तोऽपहतपाप्मादिश्रवणात् तथाक्षिस्थानं सर्वत्रपरहित-  
मुपदिष्टं “तद्यद्यस्मिन् सर्पिर्व्वादकं वा सिञ्चति वर्त्मनी एव  
गच्छति” इति श्रुतेः । संयद्दामादिगुणोपदेशश्च तस्मिन्नवक-  
ल्पत एतं संयद्दाम इत्याचक्षते । “एतं हि सर्वाणि वामान्य-  
भिसंयन्ति । एष उ एव वामनीरेष हि सर्वाणि वामानि  
नयति । एष उ एव भामनीरेष हि सर्वेषु लोकेषु भाति”  
इति च । अत उपपत्तेरन्तरः परमेश्वरः ॥

यपरत्वात् । इह च ब्रह्मेत्यवाचेत्यन्वयेन इतिपदस्योक्तिसम्बन्धिनोऽर्थ-  
परत्वाद्वैधर्म्यमिति सिद्धान्तयति ॥ परमेश्वर एवेति ॥ ब्रह्मप्रमाणसं-  
वादस्तात्पर्यानुयाहक इति न्यायानुगृहीताभ्यामात्मब्रह्मश्रुतिभ्यां दृश्य-  
त्वलिङ्ग बाध्यमित्याह ॥ संयद्दामेति ॥ वामानि कर्मफलान्येनमेतमक्षि-  
पुरुषमभिजक्ष्य संयन्ति उत्पद्यन्ते सर्वफलोदयहेतुरित्यर्थः । लोकानां  
फलदाताप्ययमेवेत्याह ॥ वामनीरिति ॥ नयति मलानि लोकान् प्रापय-  
तीत्यर्थः । भामानि भामानि नयत्ययमित्याह ॥ भामनीरिति ॥ सर्वार्थ-  
प्रकाशक इत्यर्थः । स्थाननामरूपाणां ध्यानार्थं श्रुत्यन्तरेऽप्युपदेशादक्षि-

## स्थानादिव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥

कथं पुनराकाशवत् सर्वगतस्य ब्रह्मणोऽद्वयत्पस्थानमुपपद्यते इति । अत्रोच्यते । भवेदेषाऽनवकृप्तिः यद्येतदेवैकं स्थानमस्य निर्दिष्टं भवेत् । सन्ति हि अन्यान्यपि पृथिव्यादीनि स्थानान्यस्य निर्दिष्टानि “यः पृथिव्यां तिष्ठन्” इत्यादिना । तेषु हि चक्षुरपि निर्दिष्टं यश्चक्षुषि तिष्ठन्निति । स्थानादिव्यपदेशादित्यादिग्रहणेनैतद्दर्शयति । न केवलं स्थानमेवैकमनुचितं ब्रह्मणो निर्दिश्यते, किं तर्हि नामरूपमित्येवं जातीयकमप्यनामरूपस्य ब्रह्मणोऽनुचितं निर्दिश्यमानं दृश्यते, तस्योदिति नाम हिरण्यमश्रुरित्यादि निर्गुणमपि सत् ब्रह्म नामरूपगतैर्गुणैः सगुणमुपासनार्थं तत्र तत्रोपदिश्यते इत्येतदप्युक्तमेव । सर्वगतस्यापि ब्रह्मण उपलब्ध्यर्थं स्थानविशेषो न विरुद्ध्यते शालग्राम इव विष्णोरित्येतदप्युक्तमेव ।

## सुखविशिष्टाभिधानादेव च ॥ १५ ॥

अपि च, नैवात्र विवदितव्यं, किं ब्रह्मास्मिन् वाक्येऽभिधीयते न वेति । सुखविशिष्टाभिधानादेव ब्रह्मत्वं सिद्धं । सुखविशिष्टं हि ब्रह्म यद्वाक्योपक्रमे प्रक्रान्तं “प्राणो ब्रह्म” “कं ब्रह्म खं ब्रह्म” इति तदेवेहाभिहितं, प्रकृतपरिग्रहस्य न्याय्यत्वात्,

स्थानत्वोक्तिरत्र न दोष इति सूत्रयोजना । अनवकृप्तिं चक्षुषकल्पना तदा भवेद्यत्रैव निर्दिष्टं भवेदित्यन्वयः । नन्वनुचितवाङ्म्योक्तिरसमाधानमित्याशङ्क्युक्तिमाह ॥ निर्गुणमपीति ॥ प्रकरणादपि ब्रह्मग्राह्यमित्याह ॥ सुखविशिष्टेति ॥ ध्यानार्थं भेदकल्पनया सुखगुणविशि



“आचार्यस्तु ते गतिं वक्ता” इति च गतिमात्राभिधानप्रतिज्ञानात् । कथं पुनर्वाक्योपक्रमे सुखविशिष्टं ब्रह्म विज्ञायत इति । उच्यते । “प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म” इत्येतदग्नीनां वचनं श्रुत्वापकोशल उवाच । “विजानाम्यहं यत् प्राणो ब्रह्म कञ्च खञ्च तु न विजानामि” इति । तत्रेदं प्रतिवचनं । “यद्वाव कं तदेव खं यदेव खं तदेव कं” इति । तत्र खंशब्दो भूताकाशे निरूढो लोके । यदि तस्य विशेषणत्वेन कंशब्दः सुखवाची नोपादीयेत, तथा सति केवले भूताकाशे ब्रह्मशब्दो नामादिष्विव प्रतीकाभिप्रायेण प्रयुक्त इति प्रतीतिः स्यात् । तथा कंशब्दस्य विषयेन्द्रियसम्पर्कजनिते सामये सुखे प्रसिद्धत्वात् । यदि तस्य खंशब्दो विशेषणत्वेन नोपादीयेत लौकिकं सुखं ब्रह्मेति प्रतीतिः स्यात् । इतरेतरविशेषितौ तु कंखंशब्दौ सुखात्मकं ब्रह्म गमयतः । तत्र द्वि-

एस्य ब्रह्मण्य प्रकृतस्य य एष इति सर्वनाम्नाभिधानादन्तरः परमात्मा स्यादिति सूत्रार्थः । ननु प्रकरणात् प्रबलेन दृश्यत्वलिङ्गेनोपस्थापितः क्वायात्मा सर्वनामार्थ इत्यत आह ॥ आचार्यस्त्विति ॥ उपकोसलो नाम कश्चित् ब्रह्मचारी जावालस्याचार्यस्याग्नीन् द्वादश वत्सरान् परिचचार । तमनुपदिश्य देशान्तरगते जावाले गार्हपत्याद्यग्निभिर्दयया प्राणो ब्रह्मेत्यात्मविद्यामुपदिश्योक्त ॥ आचार्यस्त्विति ॥ तथात्मविद्याफलावाप्तये मार्गमर्चिरादिकं वदिष्यतीत्यर्थः । पश्चादाचार्येणागत्य य एषोऽस्तिणीत्युक्तार्चिरादिकागतिरुक्ता । तथा चाग्निभिरुक्तात्मविद्यावाक्यस्य गतिवाक्येनैकवाक्यता वाच्या, सा च सर्वनाम्ना प्रकृतात्मग्रहे निर्व्वहतीत्येकवाक्यतानिर्व्वहकं प्रकरण वाक्यभेदकास्तिङ्गाद्भवदिति भावः । श्रुतिं व्याचष्टे ॥ उच्यत इति ॥ प्राणश्च सूत्रात्मा ब्रह्मैति यत् तज्जानामि क विषयसुखं खञ्च भूताकाशं ब्रह्मत्वेन ज्ञातुं न शक्नोमीत्यर्थः । खं कथम्भूतं यत् कं तदेव खमिति सुखेन विशेषितस्य खस्य भूत-

तोये ब्रह्मशब्देऽनुपादीयमाने कं खं ब्रह्मेत्येवोच्यमाने कंशब्दस्य विशेषणत्वेनैवोपयुक्तत्वात् सुखस्य गुणस्याध्येयत्वं स्यात्, तन्मा भूदित्युभयोः कंखंशब्दयोः ब्रह्मशब्दशिरस्त्वं कं ब्रह्म खं ब्रह्मेति । इष्टं हि सुखस्यापि गुणस्य गुणिवद्ध्येयत्वं । तदेवं वाक्योपक्रमे सुखविशिष्टं ब्रह्मोपदिष्टं । प्रत्येकञ्च गार्हपत्यादयोऽग्नयः खं खं महिमानमुपदिश्य “एषा मेम्य ते अस्मद्विद्याऽऽत्मविद्या च” इत्युपसंहरन्तः पूर्वत्र ब्रह्मनिर्दिष्टमिति ज्ञापयन्ति । “आचार्यस्तु ते गतिं वक्ता” इति च गतिमात्राभिधानप्रतिज्ञानमर्थान्तरविवक्षां वारयति । “यथा पुष्करपलाशे आपो न श्लिष्यन्ते, एवमेवं विदि पापं कर्म न श्लिष्यते” इति चाचिस्थानं पुरुषं

त्वनिरासः । तथा कं कथम्भूतं यत् खं तदेव कमिति विभुत्वेन विशेषितस्य कस्य जन्यत्वनिरास इति व्यतिरेकमुखेनाह ॥ तत्र खमित्यादिना ॥ आत्मविद्येति श्रुतिविरोधात् प्रतीकध्यानमात्रानिष्ठमिति भावः । सामय इति । आमयो दोषः । साधनपारतन्त्र्यानित्यत्वादिः तत्सहित इत्यर्थः । प्रत्येकग्रहणे दोषमुक्त्वा इयोर्यग्रहणे फलितमाह ॥ इतरैतेरिति ॥ विशेषितार्थकावित्यर्थः । नन्वेकं ब्रह्मैवात्र ध्येयं चेद् ब्रह्मपदान्तरं किमर्थमित्यत आह ॥ तत्रेति ॥ विशेषणत्वेन खस्य भूतत्वव्यावर्तकत्वेनित्यर्थः । ब्रह्मशब्दः शिरोयद्योन्तत्त्वमिति विग्रहः । अध्येयत्वे को दोषस्तत्राहः ॥ इष्टं हीति ॥ मार्गात्प्रा सगुणविद्यात्वावगमादिति भावः । आत्मविद्यापदेनोपसंहारादपि प्रकृतं ब्रह्मेत्याह । प्रत्येकश्चेति । पृथिव्यग्निरन्नमादित्य इति मम चतसस्तनवो विभूतिरिति गार्हपत्य उपदिदेश । आपो दिशो नक्षत्राणि चन्द्रमा इति अन्वाहार्यं वचनं उवाच । प्राण आकाशो द्यौर्विद्युदिति खमहिमानमाहवनीयो जगादिति भावः । इयमस्माकमग्नीनां विद्या प्रत्येकमुक्त्वा आत्मविद्या तु पूर्वमस्माभिर्मिलित्वा प्राणो ब्रह्मेत्युक्तेत्यर्थः । उच्यतामग्निभिर्ब्रह्मज्ञायात्मा गुरुयोच्यतां वक्तृभेदादिति तत्राह ॥ आचार्यस्त्विति ॥ एकवाक्यता

विजानतः पापेनानुपघातं नृवन्नचिस्थानस्य पुरुषस्य ब्रह्मत्वं दर्शयति । तस्मात् प्रकृतस्यैव ब्रह्मणोऽचिस्थानतां संयद्दामादिगुणताञ्च उक्त्वा अर्चिरीदिकां तद्विदो गतिं वक्ष्यामीति उपक्रमे “य एषोऽचिणि पुरुषो दृश्यत एष आत्मेति होवाच” इति ॥

श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च ॥ १६ ॥

इतश्चाचिस्थानः पुरुषः परमेश्वरो यस्मात् श्रुतोपनिषत्कस्य श्रुतरहस्यस्य विज्ञानस्य ब्रह्मविदो या गतिर्देवयानाख्या प्रसिद्धा श्रुतौ “अथोत्तरेण तपसा ब्रह्मचर्येण श्रद्धया विद्ययात्मानमन्विष्यादित्यमभिजायन्ते, एतद्वै प्राणानामायतनमेतदमृतमभयमेतत् परायणमेतस्मान्न पुनरावर्त्तन्ते” इति श्रुतौ । सूतावपि ।

निश्चयादङ्गभेदेऽपि नार्थभेद इत्यर्थः । श्रुता अनुष्ठिता उपनिषद्ब्रह्मस्य सगुणब्रह्मोपासनं येन तस्य या गतिः श्रुतौ स्मृतौ च प्रसिद्धा तस्या अत्राभिधानात् लिङ्गादिति सूत्रार्थमाह ॥ इत्येति ॥ यस्माद् दृश्यते तत्तस्मादिहेत्यन्वयः । श्रुतिमाह ॥ अथेति ॥ देहपातानन्तरमित्यर्थः । स्वधर्मरूपः तपो ब्रह्मचर्यश्रद्धाविद्याभिः चात्मानं ध्यात्वा तथा ध्यानविद्ययोत्तरं देवयानमार्गं प्राप्यते नोत्तरेण यथा । आदित्यद्वारा सगुणब्रह्मस्थानं गच्छन्ति एतद्वै ब्रह्म प्राणाना यत्तिसमष्टिरूपाणामायतनं लिङ्गात्मकं हिरण्यगर्भरूपं वस्तुतस्त्वैतदमृतादिरूपं निर्गुणं सर्वाधिष्ठानं । अतः कार्यब्रह्म प्राप्य तत् स्वरूपं निर्गुणं ज्ञात्वा मुच्यन्ते इत्यर्थः । अग्निरेव ज्योतिर्देवता एवमहराद्या देवता एव स्मृतौ उक्ताः ॥ अग्निद्रुपासके मृते सति यदि पुत्रादयः श्रेयं श्रवसंस्कारादिकं कुर्वन्ति यदि च न कुर्वन्ति उभयथाप्युपास्तिमहिम्ना अर्चिरीदिदेवान् क्रमेण गच्छन्ति । अर्चिधमग्निं ततोऽहरङ्गः शुक्लपद्मं तत उत्तरायणं तस्मात् सवत्सरं ततो देवलोकां ततो वायुं वायोरादित्यं ततश्चन्द्रं

“अग्निर्ज्योतिरहः शुक्लः पण्मासा उत्तरायणं ।

तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः” ॥

इति । सैवेहात्तिपुरुषविदोऽभिधीयमाना दृश्यन्ते । “अथ यदु  
चैवास्मिन् शव्यं कुर्वन्ति यदु च नार्चिषमेवाभिसम्भवन्ति” इत्यु-  
पक्रम्य “आदित्याचन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं तत् पुरुषोऽमानवः  
स एतान् ब्रह्म गमयत्येष देवपथो ब्रह्मपथ एतेन प्रतिपद्य-  
माना इमं मानवमावर्त्तं नावर्त्तन्ते” इति । तदिह ब्रह्मविद्विष-  
यया प्रसिद्धया गत्याऽत्तिस्यानस्य ब्रह्मत्वं निश्चीयते ॥

अनवस्थितेरसंभवाच्च नेतरः ॥ १७ ॥

यत् पुनरुक्तं “ह्यायात्मा विज्ञानात्मा देवतात्मा वा स्याद-  
त्तिस्यानः” इति । अत्रोच्यते, न ह्यायात्मादिरितर इह ग्रहण-  
मर्हति । कस्मात् । अनवस्थितेः । न तावत् ह्यायात्मनश्चक्षुषि  
नित्यमवस्थानं सम्भवति । यदैव हि कश्चित् पुरुषश्चक्षुरासीदति  
तदा चक्षुषि पुरुषच्छाया दृश्यतेऽपगते तस्मिन् दृश्यते, “य  
एषोऽत्तिणि पुरुषः” इति च श्रुतिः सन्निधानात् स्वे चक्षुषि दृश्य-  
मानं पुरुषमुपास्यत्वेनोपदिशति । न चोपासनकाले स ह्यायाकरं  
कश्चित् पुरुषं चक्षुःसमीपे सन्निधाप्योपास्य इति युक्तं कल्पयितुं ।  
“अस्यैव शरीरस्य नाशमन्वेष नश्यति” इति श्रुतिच्छायात्मनोऽ

चन्द्रादियुतं गत्वा तत्र विद्युल्लोके स्थितागुपासकान् मानवः पुरुषो  
ब्रह्मलोकदागम्य कार्यब्रह्मलोकं प्रापयति । एषोऽर्चिरादिभिर्देवैर्वि-  
शिष्टो देवपथो गन्तव्येन ब्रह्मणा योगाद्ब्रह्मपथश्च । एतेन कार्यं ब्रह्म-  
प्रतिपद्यमाना उपासका इमं मानवं मनोः स्वर्गं यावर्त्तं जन्ममरणा-

नैवस्थितत्वं दर्शयति । असम्भवाच्च । तस्मिन्नमृतत्वादीनां गुणानां न ह्यायात्मनि प्रतीतिः । तथा विज्ञानात्मनोऽपि साधारणे कृत्स्नशरीरेन्द्रियसम्बन्धे सति चक्षुष्येवावस्थितत्वं वक्तुं न शक्यं । ब्रह्माण्डसु सर्व्वव्यापिनोऽपि दृष्ट उपलब्ध्यर्थो हृदयादिदेशविशेषसम्बन्धः । समानश्च विज्ञानात्मन्यमृतत्वादीनां गुणानामसम्भवः । यद्यपि विज्ञानात्मा परमात्मनोऽनन्य एव तथाप्यविद्याकामकर्माकृतं तस्मिन्नमृत्युत्वमध्यारोपितं भयञ्चेत्यमृतत्वाभयत्वेनोपपद्येते । संयद्दामत्वादयश्चैतस्मिन्ननैश्वर्यादनुपपन्ना एव । देवतात्मनस्तु “रश्मिभिरेषोऽस्मिन् प्रतिष्ठितः” इति श्रुतेः यद्यपि चक्षुष्यवस्थानं स्यात् तथाप्यात्मत्वं तावन्न सम्भवति परागुपत्वात् । अमृतत्वादयोऽपि न सम्भवन्ति उत्पत्तिप्रलयश्रवणात् । अमरत्वमपि देवानां चिरकालावस्थानापेक्षं । ऐश्वर्य्यमपि परमेश्वरायत्तं न स्वाभाविकं, “भीषास्माद्वातःपवते भीषोदेति सूर्य्यः भीषास्मादग्निश्चेद्भ्रश्च मृत्युर्धावति पञ्चमः” इति मन्त्र-

वृत्तियुक्तं नावर्त्तन्ते नागच्छन्तीत्यर्थः । चक्षुरासोदतीति उपगच्छतीत्यर्थः । अनवस्थितस्योपास्यत्वं सदा न सिद्धतीति भावः । किञ्चाव्यवधानात् स्वास्तिस्य उपास्यः । न च तस्य स्वचक्षुषा दर्शनं सम्भवतीत्याह ॥ य एष इति ॥ अस्तु तर्हि परेण दृश्यमानस्योपास्तिरित्यत आह ॥ न चेति ॥ कल्पनागौरवादित्यर्थः । युक्तिसिद्धानवस्थितत्वे श्रुतिमाह ॥ अस्तेति ॥ ह्यायाकर्तस्य विम्बस्य नाशमदर्शनमनुसृत्यैष ह्यायात्मा नश्यतीत्यर्थः । जीवं निरस्यति ॥ तर्धेति ॥ जात्यन्वस्याप्यहमित्यविशेषेण जीवस्याभिव्यक्तेश्चक्षुरेव स्थानमित्ययुक्तमित्यर्थः ॥ दृष्टं इति ॥ श्रुताविति शेषः । ननु “चक्षोः सूर्य्योऽजायत सूर्य्योऽस्तमेति” इति वाक्यं अमरा देवा इति प्रसिद्धिबाधितमित्याशङ्गाह ॥ अमरत्वमपीति ॥

वर्णात् । तस्मात् परमेश्वर एवायमक्षिभ्याः प्रत्येतव्यः । अस्मिंश्च पक्षे दृश्यत इति प्रसिद्धवदुपादानं शास्त्रापेक्षं विद्वद्विषयं प्र-  
रोचनार्थमिति व्याख्येयं ॥

अन्तर्याम्यधिदेवादिषु तद्गर्भव्यपदेशात् ॥ १८ ॥

“य इमञ्च लोकं परञ्च लोकं सर्वाणि च भूतान्यन्तरोऽय-  
मयति” इत्युपक्रम्य श्रूयते “यः पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अन्त-  
रोऽयं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो  
यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः” इत्यादि । अत्र “अधिदैवतम-  
धिलोकमधिवेदमधियज्ञमधिभूतमध्यात्मञ्च कश्चिदन्तरवस्थितो  
यमयितान्तर्यामि” इति श्रूयते । स किमधिदेवाद्यभिमानी देव-  
तात्मा कश्चित्, किंवा प्राणाणिमाद्यैश्वर्यः कश्चिद्योगी, किंवा पर-  
मात्मा, किंवाऽर्थान्तरं किञ्चिदित्यपूर्वसञ्ज्ञादर्शनात् संशयः । किं

भीषा भयेनास्मादीश्वरादायुञ्जति । अग्निश्चेन्द्रश्च स्वस्वकार्यं कुरुतः ।  
उक्तापेक्षया पक्षमो न्यत्युः समाप्तायुषां निकटे धावतीत्यर्थः । ईश्वर-  
पक्षे दृश्यत इत्ययुक्तं तत्राह ॥ अस्मिन्निति ॥ दर्शनमनुभवः । तस्य  
शास्त्रे श्रुतस्य शास्त्रमेव करणं कल्प्यं सन्निधानात् । तथा च शास्त्रकर-  
णको विद्वदनुभव उपासना स्तुत्यर्थं उच्यत इत्यर्थः । तस्मादुपकोस-  
लविद्यावाक्यमुपास्ये ब्रह्मणि समन्वितमिति सिद्धं, अन्तर्याम्यधिदे-  
वादिषु तद्गर्भव्यपदेशात् । बृहदारण्यकवाक्यमुदाहरति ॥ य इति ।  
अन्तर्यामिब्राह्मणे प्रतीयमानार्थमाह ॥ अत्रेति ॥ यः पृथिव्यामित्या-  
दिना देवताः पृथिव्याया अधिष्ठत्य यमयिता श्रूयते । तथा यः सर्वेषु  
लोकेष्विति अधिलोकं । यः सर्वेषु वेदेष्वित्याधिवेदं । यः सर्वेषु यज्ञे-  
ष्विति अधियज्ञं । यः सर्वेषु भूतेष्वित्यधिभूतं । यः प्राण्ये तिष्ठन्नित्यादि  
य प्यात्मनीत्यन्तमध्यात्मञ्चेति विभागः । अशरीरस्य नियन्तृत्वसम्भवा-  
सम्भवाभ्यां संशयः । पूर्वैश्वरस्याक्षिभ्यान्तसिद्धये पृथिव्यादिस्थाननि-

तावन्नः प्रतिभाति सञ्ज्ञाया अप्रसिद्धत्वात् सञ्ज्ञिनाप्यप्रसिद्धे-  
 नार्थान्तरेण केनचित् भवितव्यमिति, अथ वा नानिरूपितरूप-  
 मर्थान्तरं शक्यमस्तीत्यभ्युपगन्तुं । अन्तर्यामिशब्दस्यान्तर्यमणयो-  
 गेन प्रवृत्तो नात्यन्तमप्रसिद्धः । तस्मात् पृथिव्याद्यभिमानी क-  
 श्चिद्देवोऽन्तर्यामी स्यात् । तथा च श्रूयते “पृथिव्येव यस्यायतन-  
 मग्निर्लोको मनो ज्योतिः” इत्यादि । स च कार्यकरणवत्त्वात्  
 पृथिव्यादीन्नन्तस्तिष्ठन् यमयतीति युक्तं देवात्मनो यमयित्वत् ।  
 योगिनो वा कस्यचित् सिद्धस्य सर्वानुप्रवेशेन यमयित्वत् स्यात् ।  
 न तु \*परमात्मा प्रतीयेत अकार्यकरणवत्त्वादित्येव प्राप्त इदमु-  
 च्यते । योऽन्तर्याम्यधिदेवादिषु श्रूयते स परमात्मैव स्यान् नान्य  
 इति । कुतः । तद्धर्मव्यपदेशात् । तस्य हि परमात्मनो धर्मा इह  
 निर्दिश्यमाना दृश्यन्ते । पृथिव्यादि तावदधिदेवादिभेदभिन्नं  
 समस्त विकारजातमन्तस्तिष्ठन् यमयतीति परमात्मनो यमयि-  
 त्वत् धर्म उपपद्यते, सर्वविकारकारणत्वे सति सर्वशक्त्युपपत्तेः ।

देशो दृष्टान्त उक्तस्तस्य दृष्टान्तवाक्यस्येश्वरपरत्वमत्राक्षिप्य समाधीयत  
 इत्याक्षेपसङ्गति, अथ पूर्वफलेनास्य फलवत्त्व । अथान्तरफलन्तु पूर्वपक्षे  
 चनीश्वरोपास्ति सिद्धान्ते प्रत्यग् ब्रह्मज्ञानमिति मन्तव्य । स्वयमेवा-  
 रब्धि वदन यत्त्वान्तरमाह ॥ अथ वेति ॥ अविश्वितार्थे फलाभावेना  
 फलस्य वेदार्थत्वायोगादिति भाव । तथा च श्रूयते यस्य देवस्यायतन  
 शरीर लोकायतेऽनेनेति लोकश्चक्षुर्व्येति सर्वार्थप्रकाशक मन इत्यर्थ ।  
 उपक्रममादिनाऽन्तर्याम्यैकनिश्चयादनेकदेवपक्षो न युक्त इत्यरुचेराह ॥  
 योगिनो वेति ॥ आगन्तुकसिद्धस्यान्तर्यामित्ये सिद्धसाधनकल्पनागै  
 रवान् नित्यसिद्ध एवान्तर्यामीति सिद्धान्तयति ॥ एव प्राप्त इति ॥

\* भाव इति मु० ।

“एष त आत्मान्तर्याम्यमृतः” इति चात्मत्वामृतत्वे मुख्ये परमात्मन उपपद्यते । “यं पृथिवी न वेद्” इति च पृथिवीदेवताया अविज्ञेयमन्तर्यामिणं ब्रुवन् देवतात्मनोऽन्यमन्तर्यामिणं दर्शयति, पृथिवीदेवता ह्यहमस्मि पृथिवीत्यात्मानं विजानीयात् । तथा “अदृष्टोऽश्रुतः” इत्यादिव्यपदेशो रूपादिविहीनत्वात् परमात्मन उपपद्यत इति । यत्तु कार्यकरणहीनस्य परमात्मनो यमयिहत्वं नोपपद्यत इति, नैष दोषः, यान्नियच्छति तत् कार्यकरणैरेव तस्य कार्यकरणवत्त्वोपपत्तेः । तस्याप्यन्यो नियन्तेत्यनवस्थादोषश्च न सम्भवति भेदाभावात् । भेदे हि मत्यनवस्थादोषोपपत्तिः । तस्मात् परमात्मैवान्तर्यामी ॥

न च स्मार्त्तमतद्वर्माभिलापात् ॥ १६ ॥

स्यादेतददृष्टत्वादयो धर्माः साह्यस्वतिकल्पितस्य प्रधानस्याप्युपपद्यन्ते रूपादिविहीनतया तस्य तैरभ्युपगमात् । “अप्रतर्क्यमविज्ञेयं प्रसुप्तमिव सर्वतः” इति हि स्मरन्ति । तस्यापि निय-

देवतानिरासे हेत्वन्तरमाह ॥ य पृथिवीति ॥ ईश्वरो न नियन्ताद्यशरीरत्वात् घटवदित्युक्तं निरस्यति ॥ नैष दोष इति ॥ नियम्यातिरिक्तशरीरशून्यत्वं वा हेतुः शरीरासम्बन्धित्व वा । आद्ये स्वदेहनियन्तारि जीवे यमिचारः द्वितीयस्वसिद्ध । ईश्वरस्य स्वावियोपार्जितसर्वसम्बन्धित्वादित्याह ॥ यान्नियच्छतीति ॥ सशरीरो नियन्तेति लोकदृष्टिमनुसृत्यैतदुक्तं । वस्तुतस्तु चेतनसाम्निध्यात् तस्य व्यापारो नियमनतच्छक्तिमत्त्व नियन्तत्व । तच्चाचिन्त्यमायाशक्तेस्त्रिदात्मनः शरीर विनैवोपपन्नं । कार्यकरणसङ्घातात्मको देहो याद्य तेन किङ्कदेहस्य व्यावृत्ति । ननु देहनियन्तुर्जीवस्यान्यो नियन्ता चेत् तस्याप्यन्य, अतप्याह ॥ इत्यनवस्येति ॥ निरङ्कुश सर्वनियन्तृत्व ईश्वरस्य श्रुतं । तस्या-



नृत्यं सर्वविकारकारणत्वादुपपद्यते । तस्मात् प्रधानमन्तर्यामि-  
शब्दं स्यात्, ईक्षतेर्नाशब्दमित्यत्र निराकृतमपि सत् प्रधानमिहा-  
दृष्टत्वादिव्यपदेशसम्भवेन पुनराशङ्क्यते । तत उत्तरमुच्यते । न  
च स्मार्त्तं प्रधानमन्तर्यामिशब्द भवितुमर्हति । कस्मात् । अत-  
द्गुर्माभिलापात् । यद्यप्यदृष्टत्वादिव्यपदेशः प्रधानस्य सम्भवति  
तथापि न द्रष्टृत्वादिव्यपदेशः सम्भवति प्रधानस्याचेतनत्वेन  
तैरभ्युपगमात् । “अदृष्टो द्रष्टा अश्रुतः श्रोता अमतो मन्ता  
अविज्ञातो विज्ञाता” इति हि वाक्यशेष इह भवति । आत्म-  
त्वमपि न प्रधानस्योपपद्यते । यदि प्रधानमात्मत्वद्रष्टृत्वाद्यसम्भ-  
वान्नान्तर्याम्यभ्युपगम्यते शारीरस्पर्शान्तर्यामी भवतु । शारीरो  
हि चेतनत्वाद् द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता च भवत्यात्मा च  
प्रत्यक्तात्, अमृतस्य धर्माधर्मफलोपभोगोपपत्तेः । अदृष्टत्वाद-  
यस्य धर्माः शारीरे सुप्रसिद्धाः दर्शनादिक्रियायाः कर्त्तरि  
प्रवृत्तिविरोधात् । “न दृष्टेर्द्रष्टार पश्येत्” इत्यादिश्रुतिभ्यश्च ।  
तस्य च कार्यकारणसङ्घातमन्तर्यामयितु शील भोक्तृत्वात् । त-  
स्माच्छारीरोऽन्तर्यामीति अत उत्तर पठति ।

नियन्तृत्वरानुमाने श्रुतिबाध इति नानवस्येत्यर्थः । यदा ईश्वराङ्गे  
दकल्पनया जीवस्य नियन्तृत्वोक्तेः । सत्यभेदाभावान्नानवस्येत्यर्थः ।  
प्रधानमहदादिक्रमेण कथं प्रवर्त्तत इति तर्कस्याविषय इत्याह ॥ अ-  
प्रतर्क्यमिति । रूपादिहीनत्वादविज्ञेय सर्वतो दिक्षु प्रसृतमिव ति  
ष्ठति जडत्वादित्यर्थः । अतत, अप्रधानचेतनस्य धर्माणामभिधा-  
नादिति हेत्यर्थः । उत्तरसूत्रं निरस्थाशङ्कामाह ॥ यदि प्रधानमित्या-  
दिना ॥ अमृतश्चेति ॥ विनाशिनो देहान्तरभोगानुपपत्तेरित्यर्थः ।  
यथा देवदत्तकर्तृकगमनक्रियायां ग्राम कर्म न देवदत्तस्यैवात्मकर्तृक-

शारीरस्योभयेऽपि हि भेदेनैवमधीयते ॥ २० ॥

नेति पूर्वसूत्रादनुवर्तते शारीरस्य नान्तर्यामी स्यात् । यद्यपि द्रष्टृत्वादयो धर्मास्तस्य सभावन्ति तथापि घटाकाश-  
वदुपाधिपरिच्छिन्नत्वान् न स कात्स्न्येन पृथिव्यादिस्वन्तरवस्थातुं  
नियन्तुञ्च शक्नोति । अपि च । उभयेऽपि हि शाखिनः काष्ठा-  
माध्यन्दिनाश्चान्तर्यामिणो भेदेनैव शारीरं पृथिव्यादिवदधि-  
ष्ठानत्वेन नियम्यत्वेन चाधीयते । “यो विज्ञाने तिष्ठन्” इति  
काष्ठाः । “य आत्मनि तिष्ठन्” इति माध्यन्दिनाः । य आत्मनि  
तिष्ठन्नित्यस्मिंस्तावत् पाठे भवत्यात्मशब्दः शारीरस्य वाचकः । यो  
विज्ञाने तिष्ठन्नित्यस्मिन्नपि पाठे विज्ञानशब्देन शारीर उच्यते,  
विज्ञानमयो हि शारीर इति । तस्माच्छारीरादन्य ईश्वरोऽन्त-  
र्यामीति सिद्धं । कथं पुनरेकस्मिन्देहे द्वौ द्रष्टारानुपपद्येते ।  
यश्चायमीश्वरोऽन्तर्यामी यश्चायमितरः शारीरः । का पुनरि-

दर्शनादिक्रियाया अनात्मा विषयः न त्वात्मा क्रियायाः कर्तृविषयत्वायो-  
गादित्याह ॥ कर्त्तरीति ॥ क्रियाया गुणः कर्त्ता प्रधानं कर्म तत्रैकस्यां  
क्रियायामेकस्य गुणत्वप्रधानत्वयोर्विरोधान् न कर्त्तुः कर्मत्वमित्यर्थः ।  
दृष्टेर्दृष्टारमात्मानं तथा दृश्यया दृष्ट्या न विषयीकृत्या इत्यादिश्रुते-  
स्यादृष्टत्वादिधर्माः शारीरस्येत्याह ॥ नेति ॥ अपिशब्दस्यचित्तहेतुमुक्त्वा  
कण्ठोक्त हेतुमाह ॥ अपि चोभयेऽपीति ॥ भेदेनेति सूत्रात् तात्त्विकभेदे  
भ्रान्ति निरसितुं शक्यते ॥ कथमिति ॥ नन्वत्रैको भोक्ता जीवः ईश्वर-  
त्वभोक्तेति न विरोध इति शक्यते ॥ का पुनरिति ॥ तयोर्भेदः श्रुति-  
विरुद्ध इति पूर्ववाद्याह ॥ नान्य इति ॥ स एव श्रुत्यर्थमाह ॥ अत्रे-  
ति श्रुतेरर्थान्तरमाशङ्क्य निषेधति ॥ नियन्तरेत्यादिना ॥ न केव-  
लमप्रसक्तप्रतिषेधः, किन्त्वविशेषेण द्रष्टृन्तरनिषेधश्रुतेरन्तर्याम्यन्तर-

दानुपपत्तिः । “नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा” इत्यादिश्रुतिवचनं विरु-  
द्धेत् । अत्र हि प्रकृतादन्तर्यामिणोऽन्यं द्रष्टारं श्रोतारं मन्तारं  
विज्ञातारं चात्मानं प्रतिषेधति । नियन्त्रन्तरप्रतिषेधार्थमेतद्वच-  
नमिति चेत्, न, नियन्त्रन्तराप्रसङ्गात्, अविशेषश्रवणाच्च । अत्रो-  
च्यते । अविद्याप्रत्युपस्थापितकार्यकरणोपाधिनिमित्तोऽयं शा-  
रीरान्तर्यामिणोर्भेदव्यपदेशो न पारमार्थिकः । एको हि  
प्रत्यगात्मा भवति न द्वौ प्रत्यगात्मानौ सभावतः । एकस्यैव तु  
भेदव्यवहार उपाधिकृतः, यथा घटाकाशो महाकाश इति ।  
ततश्च ज्ञातृज्ञेयादिभेदश्रुतयः प्रत्यक्षादीनि च प्रमाणानि  
संसारानुभवो विधिप्रतिषेधशास्त्रञ्चेति सर्व्वमेतदुपपद्यते । तथा  
च श्रुतिः “यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति”  
इत्यविद्याविषये सर्व्वव्यवहारं दर्शयति। “यत्र तस्य सर्व्वमात्मैवा-  
भूत्तत् केन कं पश्येत्” इति विद्याविषये सर्व्वव्यवहारं वारयति।

निषेधार्थत्वे बाधश्चेत्याह ॥ अविशेषेति ॥ तस्मात् सूत्रे य-  
थात्मनि तिष्ठन्निति श्रुतौ च द्रष्टृभेदोक्तिर्युक्ता । नान्य इति वाक्यशेषे भेद-  
निरासादिति प्राप्तभेद उपाधिकल्पितः श्रुतिसूत्राभ्यामनूद्यत इति  
समाधत्ते ॥ अत्रोच्यत इति ॥ भेदः सत्यः किं न स्यादत आह ॥ एको  
हीति ॥ गौरवेषु इगोरइंधीगोचरत्वासम्भवादेक एव तद्गोचरः  
तद्गोचरस्य घटवदनात्मत्वान्नात्मभेदः सत्य इत्यर्थः ॥ ततश्चेति ॥ क-  
ल्पितभेदाङ्गीकाराद्भेदापेक्षं सर्व्वं युज्यत इत्यर्थः । तस्मादन्तर्यामि  
ब्राह्मणं ज्ञेये ब्रह्मणि समन्वितमिति सिद्धं । अदृश्यत्वादिगुणको धर्मा-  
त्तोः । सुखकवाक्यमुदाहरति ॥ अथेति ॥ कर्मविद्यारूपापरविद्यो-  
क्त्यामन्तरं यथा निर्गुणं ज्ञायते परा सोष्यते तामेव विषयोक्त्या निर्दि-  
शति ॥ यत्तदिति ॥ अद्वेष्यं अदृश्यं ज्ञानेन्द्रियैः अप्राप्तं कर्मेन्द्रियैश्च ।  
गोत्रं वंशः । वर्णो ब्राह्मणत्वादि जातिः । चक्षुःश्रोत्रशून्यं अचक्षुःश्रोत्रं ।

## अदृश्यत्वादिगुणको धर्मात्तेः ॥ २१ ॥

“अथ परा यथा तदक्षरमधिगम्यते” “यत्तदद्रेश्यमया ह्यम-  
 गोत्रमवर्णमचक्षुः श्रोत्रं तदपाणिपादं नित्यं विभुं सर्वगतं सुसूक्ष्मं  
 तदव्ययं यद् भूतयोनिं परिपश्यन्ति धीराः” इति श्रूयते ।  
 तत्र संशयः । किमयमद्रेश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः प्रधानं  
 स्यात्, उत शरीरः, आद्योस्त्रित् परमेश्वर इति । तत्र प्रधान-  
 मचेतनं भूतयोनिरिति युक्तं, अचेतनानामेव तत्र दृष्टान्तत्वे-  
 नोपादानात् “यथोर्णनाभिः सृज्यते गृह्यते च यथा पृथिव्या-  
 मोषधयः सम्भवन्ति यथा सतः पुरुषात् केशलोमानि तथाऽ-  
 चरात् सम्भवतीह विश्वं” इति । ननूर्णनाभिः पुरुषश्चेतनाविह  
 दृष्टान्तत्वेनोपात्तौ, नेति ब्रूमः, न हि केवलस्य चेतनस्य तत्र  
 सूत्रयोनित्वं केशलोमयोनित्वञ्चास्ति । चेतनाधिष्ठितं ह्यचेतन-  
 मूर्णनाभिश्चरीरं सूत्रस्य यानिः पुरुषशरीरञ्च केशलोमामिति  
 प्रसिद्धं । अपि च । पूर्वत्रादृष्टत्वाद्यभिलाषसम्भवेऽपि द्रष्टृत्वा-  
 द्यभिलाषासम्भवान् न प्रधानमभ्युपगतं ।

पाणिपादशून्यमपाणिपादं ज्ञानकर्मेन्द्रियविकलमित्यर्थः । विभुं प्रभुं  
 सुसूक्ष्मं दुर्ज्ञेयत्वान् नित्याव्ययपदाभ्यां नाशापक्षययोर्निराशः । भूतानां  
 योनिं प्रकृतिं यत् पश्यन्ति धीराः पण्डितास्तदक्षरं तद्विद्यापरमेत्थव्यय ॥  
 अदृश्यत्वादिगुणानां ब्रह्मप्रधानसाधारणत्वात् संशयः । पूर्ववद् द्रष्टृ-  
 त्वादीनां चेतनधर्माणामत्राश्रुतेः । अस्तु प्रधानमिति प्रत्युदाहरणेन  
 पूर्वपक्षयति ॥ तत्रेति ॥ पूर्वपक्षे प्रधानाद्युपास्तिः सिद्धान्ते निर्गुण-  
 धीरिति शक्यं । उर्यनाभिर्भूताकीटः तन्तून् स्वदेहात् सृजति उपसं-  
 हरति चेत्यर्थः । सतो जीवतः । ननु पूर्व निरस्तं प्रधानं कथमुत्थाप्यते

इह त्वदृश्यत्वादयो धर्माः प्रधाने सम्भवन्ति, न चात्र विरुद्ध-  
मानो धर्मः कश्चिदभिलभ्यते । ननु “यः सर्वज्ञः सर्ववित्” इत्ययं  
वाक्यशेषोऽचेतने प्रधाने न सम्भवति । कथं प्रधानं भूतयोनिः  
प्रतिज्ञायत इति । अत्रोच्यते । “यथा तदचरमधिगम्यते यत्त-  
दद्रेक्ष्यं” इत्यचरशब्देनादृश्यत्वादिगुणकं भूतयोनिं आवयित्वा  
पुनः आवयिष्यति “अचरात् परतः परः” इति । तत्र यः परोऽ-  
चरात् श्रुतः स सर्वज्ञः सर्वविच्च सम्भविष्यति प्रधानमेव त्वच-  
रशब्दनिर्दिष्टं भूतयोनिः । यदा तु योनिशब्दे निमित्तवाची  
तदा शारीरोऽपि भूतयोनिः स्यात्, धर्माधर्माभ्यां भूतजात-  
स्योपसर्जनादिति । एवं प्राप्तेऽभिधीयते, योऽयमदृश्यत्वादि-  
गुणको भूतयोनिः स परमेश्वर एव स्यान्नान्य इति । कथ-  
मेतदवगम्यते । धर्माक्तैः । परमेश्वरस्य हि धर्म इहोच्यमानो  
दृश्यते “यः सर्वज्ञः सर्ववित्” इति । न हि प्रधानस्याचेतनस्य  
शारीरस्य बोधाधिपरिच्छिन्नदृष्टेः सर्वज्ञत्वं सर्ववित्त्वं वा सम्भ-  
वति । नन्वचरशब्दनिर्दिष्टाद् भूतयोनिः परस्यैवैतत् सर्वज्ञत्वं

तत्राह ॥ अपि चेति ॥ अत्र प्रधाने विरुद्धमानोऽसम्भावितो वाक्यशेषः  
श्रुत इति सङ्गते ॥ ननु य इति ॥ पञ्चम्यन्ताक्षरश्रुत्या भूतप्रकृतेः प्रत्य-  
भिज्ञानात् प्रथमान्तपरशब्दोक्तस्य जगन्निमित्तेश्वरस्य सर्वज्ञत्वादिक-  
मित्याह ॥ अत्रोच्यत इति ॥ सन्दिग्धे तु वाक्यशेषादिति न्यायेन सिद्धा-  
न्तयति ॥ एवं प्राप्त इति ॥ चेतनाचेतनत्वेन सन्दिग्धे भूतयोनिः यः  
सर्वज्ञ इति वाक्यशेषादीश्वरत्वनिर्णय इत्ययुक्तं वाक्यशेषे भूतयोनिः  
प्रश्रुतिज्ञापकाभावादिति शङ्कते ॥ नन्विति ॥ जनिकर्तुः प्रकृतिरिति  
सूत्रेण प्रकृतेरुपादानसञ्ज्ञाया पञ्चमी स्मरणादक्षरात् सम्भवतीति

सर्ववित्त्वञ्च न भूतयोनिविषयमित्युक्तं । अत्रोच्यते । नैवं सम्भवति “यत्कारणमक्षरात् सम्भवतीह विश्वं” इति प्रवृत्तं भूतयोनिमिह जायमानप्रकृतित्वेन निर्दिश्यानन्तरमपि जायमानप्रकृतित्वेनैव सर्वज्ञं निर्दिशति ।

“यः सर्वज्ञः सर्वविद्यस्य ज्ञानमयं तपः ।

तस्मादेतद्ब्रह्म नाम रूपमनञ्च जायते” ॥ इति ॥

तस्मान्निर्दिशसाम्नेन प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् प्रकृतस्यैवाक्षरस्य भूतयोनेः सर्वज्ञत्वं सर्ववित्त्वञ्च धर्म उच्यते इति गम्यते । “अक्षरात् परतः परः” इत्यत्रापि न प्रकृतात् भूतयोनेरक्षरात् परः कश्चिदभिधीयते । कथमेतदवगम्यते । “येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्यं प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्यां” इति प्रकृतस्यैवाक्षरस्य भूतयोनेरदृश्यत्वादिगुणकस्य वक्तव्यत्वेन प्रतिज्ञातत्वात् । कथं तर्ह्यक्षरात् परतः पर इति व्यपदिश्यते इत्युत्तरसूत्रे वक्ष्यामः । अपि

प्रकृतित्वेनोक्ताक्षरस्य भूतयोनेर्वाक्यशेषे तस्मादिति प्रकृतित्वलिङ्गेन प्रत्यभिज्ञानमस्तीति समाधत्ते ॥ अत्रोच्यते इति ॥ एतत् कार्यं ब्रह्मसूत्रात्मकं नामरूप स्थूलं ततोऽन्नं व्रीह्यादीत्यर्थं । यदुक्तं पञ्चम्यन्ताक्षरश्रुत्या भूतयोनेः प्रत्यभिज्ञानादचेतनत्वमिति तत्राह ॥ अक्षरात् पर इति ॥ नयमक्षरशब्दे भूतयोनिं परामृशति परविद्याधिगम्यत्वेनोक्तस्याक्षरस्य भूतयोनेरक्षरं पुरुषं वेदेत्यक्षरश्रुत्या वेद्यत्वलिङ्गवत्या पूर्वमेव ब्रह्मत्वेन परामर्शादित्याह ॥ येनेति ॥ येन ज्ञानेनाक्षरं भूतयोनिं सर्वज्ञं पुरुषं वेद ता ब्रह्मविद्यां योग्यशिष्याय प्रब्रूयादित्युपक्रम्याप्राणोद्यमनाः शुभः अक्षरात् परतः पर इति उच्यमानः परो भूतयोनिरिति गम्यते इत्यर्थः । तर्हि पञ्चम्यन्ताक्षरशब्दार्थः क इत्याशङ्क्याज्ञानमिति वक्ष्यते इत्याह ॥ कथमिति ॥ परविद्येति समाख्ययाऽपि तद्विषयस्य

चात्र द्वे विद्ये वेदितव्ये उक्ते परा चैवापरा च इति । तत्रापरा-  
 मृत्वेदादिलक्षणां विद्यामुक्त्वा ब्रवीति “अथ परा यथा तदक्षर-  
 मधिगम्यते” इत्यादि । तत्र परस्याविद्याया विषयत्वेनाक्षरं श्रुतं ।  
 यदि पुनः परमेश्वरादन्यददृश्यादिगुणकमक्षरं परिकल्प्येत  
 नेयं परा विद्या स्यात् । परापरविभागो ह्ययं विद्ययोरभुदय-  
 निःश्रेयसफलतया परिकल्प्यते । न च प्रधानविद्या निःश्रेयस-  
 फला केनचिदभ्युपगम्यते । तिस्रश्च विद्याः प्रतिज्ञायेरन् तत्-  
 पक्षेऽचराद् भूतयोनेः परस्य परमात्मनः प्रतिपाद्यमागत्वात् । द्वे  
 एव तु विद्ये वेदितव्ये इह निर्दिष्टे “कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते  
 सर्वमिदं विज्ञातं भवति” इति चैकविज्ञानेन सर्व्ववेज्ञानापेक्षणं  
 सर्वात्मके ब्रह्मणि विवक्ष्यमाणेऽवकल्प्यते, नाचेतनमात्रैकायने  
 प्रधाने भोग्यव्यतिरिक्ते वा भोक्तरि । अपि च “स ब्रह्मविद्यां

ब्रह्मत्वमित्याह ॥ अपि चेति ॥ ननु प्रधानविद्याऽपि कारणविषयत्वात्  
 परेत्यत आह ॥ परापरविभागो ह्येति ॥ अनित्यफलत्वेनापरविद्या  
 निन्दित्वा मुक्त्वर्थिने ब्रह्मविद्या प्रोवाचेति वाक्यशेषोक्तैरित्यर्थः । अस्तु  
 प्रधानविद्याऽपि मुक्तिफलत्वेन परेत्यत आह ॥ न चेति ॥ ननु यः सर्व्वञ्च  
 इत्यग्रे परविद्याविषय उच्यते, अत्रैश्वर्यात्केन तु प्रधानविद्योऽवगत इत्यत  
 आह ॥ तिस्रश्चेति ॥ इतश्च भूतयोनिर्ब्रह्मत्वमित्याह ॥ कस्मिन्निति ॥  
 अचेतनमात्रस्यैकायनमुपादानं तज्ज्ञानात् कार्यज्ञानेऽपि तदकार्या-  
 ज्ञानात्मानं ज्ञानं न भवति । एवं जीवे ज्ञाते तदकार्यमय भोग्यस्य  
 ज्ञानं न भवतीत्यर्थः । ब्रह्मविद्याशब्दाच्च भूतयोनिर्ब्रह्मेत्याह ॥ अपि  
 चिति ॥ स ब्रह्मविद्या सर्व्वविद्याना प्रतिष्ठा समाप्तिभूमिं ब्रह्मविद्यामु-  
 दाह । ब्रह्मणि सर्व्वविद्याना विद्याफलाना चान्तर्भावाद् ब्रह्मविद्या  
 सर्व्वविद्याप्रतिष्ठा । नन्वपरविद्यापरप्रकारणे किमर्थमुक्तेत्यत आह ॥

सर्वविद्याप्रतिष्ठामधर्व्याय ज्येष्ठाय पुत्राय प्राह" इति । ब्रह्म-  
 विद्यां प्राधान्येनोपक्रम्य परापरविभागेन परां विद्यामक्षरा-  
 धिगमनीन्द्रर्शयंस्तस्या ब्रह्मविद्यात्वं दर्शयति । सा च ब्रह्मवि-  
 द्यासमाख्या तदधिगम्यस्याक्षरस्याब्रह्मत्वे बाधिता स्यात् । अपरा  
 ऋग्वेदादिलक्षणा कर्मविद्या ब्रह्मविद्योपक्रम उपन्यस्यते ब्रह्म-  
 विद्याप्रशंसायै, "स्रवा ह्येते अदृढा यज्ञरूपा अष्टादशोक्तम-  
 वरं येषु कर्मा एतत् श्रेयो येषुभिनन्दन्ति मूढा जरां मृत्युं ते  
 पुनरेवापि यन्ति" इत्येवमादिनिन्दावचनात् । निन्दित्वा चा-  
 परां विद्यां ततो विरक्तस्य परविद्याधिकारं दर्शयति "परीक्ष्य  
 लोकान् कर्मचितान् ब्राह्मणोऽपि निर्व्वेदमायान्नास्यकृतः क्ष-  
 तेन तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत् समित्पाणिः श्रोत्रियं  
 ब्रह्मनिष्ठं" इति । यत्तूक्तमचेतनानां पृथिव्यादीनां दृष्टान्त-  
 त्वेनोपादानाद् दार्ष्टान्तिकेनाप्यचेतनेनैव भूतयोनिना भवित-  
 व्यमिति, तदयुक्तं । न हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोरत्यन्तस्वा-

क्षपरेति ॥ स्रवन्ते गच्छन्तीति स्रवा विनाशिनः । अदृढा नित्यफलस-  
 म्पादनाशक्ताः षोडशर्त्विजः पत्नी यजमानश्चेत्यष्टादश । यज्ञेन नाम-  
 निमित्तेन निरुप्यन्त इति यज्ञरूपाः । तथा हि ऋतुषु याजयन्ति  
 यज्ञं कारयन्तीत्यृत्विजः, यजत इति यजमानः, पत्युर्नो यज्ञसंधोग इति  
 सूत्रेण पतिशब्दस्य नकारान्तादेशो यज्ञसम्बन्धे विहित इति पत्नी,  
 एवमृत्विजादिनामप्रवृत्तिनिमित्तं यज्ञ इति यज्ञरूपा येष्ववरमनि-  
 त्यफलकं कर्मश्रुत्युक्तं, एतदेव कर्म श्रेयो मान्यदात्मज्ञानमिति ये मूढा-  
 स्तुष्यन्ति ते पुनः पुनर्जन्ममरणमाप्नुवन्तीत्यर्थं । तद्विज्ञानार्थं ब्रह्मज्ञा-  
 नार्थं गुरुमभिगच्छेदेवेति नियमः । ब्रह्मनिष्ठस्याप्यनधीतवेदस्य गुरुत्वं



स्येन भवितव्यमिति नियमोऽस्ति । अपि च स्थूलाः पृथिव्या-  
दयो दृष्टान्तत्वेनोपात्ता इति न स्थूल एव दार्ष्टान्तिको भूत-  
योनिरभ्युपगम्यते, तस्माद्दृश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः परमे-  
श्वर एव ।

विशेषणभेदव्यपदेशाभ्याञ्च नेतरौ ॥ २२ ॥

इतश्च परमेश्वर एव भूतयोनिः, नेतरौ शरीरः प्रधानं वा ।  
कस्मात् । विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां । विशिनष्टि हि प्रकृतं भूतयोनिं  
शरीराद्विलक्षणत्वेन “दिवो ह्यमूर्तः पुरुषः स वाह्याभ्यन्तरो हि  
अजोऽप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः” इति । न ह्येतद्विव्यत्वादिविशेष-  
णमविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपपरिच्छेदाभिमानिनः तद्धर्मांश्च  
स्वात्मानि कल्पयतः शरीरस्वीपपद्यते । तस्मात् साक्षादौपनिष-  
दः पुरुष इहोच्यते । तथा प्रधानादपि प्रकृतं भूतयोनि भेदेन  
व्यपदिशति “अक्षरात् परतः परः” इति । अक्षरमव्याकृतं नाम-

वारयति ॥ श्रोत्रियमिति ॥ कार्यमुपादानाभिन्नमित्यंशे दृष्टान्तः ।  
सर्वसाम्ये तवाप्यनियामत्तेरित्याह ॥ अपि च स्थूला इति ॥ विशेषणान्न  
जीवो भेदोक्तेर्न प्रधानमिति हेतुद्वयं विभज्य व्याचष्टे ॥ विशिनष्टि ही-  
त्यादिना ॥ दिव्यो द्योतनात्मकः स्वयं ज्योतिरमूर्तः पुरुषः पुरुष पुरि-  
शयः प्रत्यगात्मा वाह्यं स्थूलमाभ्यन्तरं सकारणं सूक्ष्मं ताभ्या सहा-  
धिष्ठानत्वेन तिष्ठति स वाह्याभ्यन्तरः, हि तथा श्रुतिषु प्रसिद्ध इत्यर्थः ।  
अविद्याकृतं नामरूपात्मकं शरीरं तेन परिच्छेदोऽल्पत्वम् । तस्य शरी-  
रस्य धर्मान् जाड्यमूर्त्तत्वादीनित्यर्थः । नन्वक्षरशब्देन प्रधानोक्त्वावश-  
ब्दत्व प्रधानस्य प्रतिज्ञातं बाध्यते । तत्राह ॥ अक्षरमव्याकृतमिति ॥

रूपबीजशक्तिरूपं भूतसृष्टामीश्वराश्रयं तस्यैवोपाधिभूतं सर्वस्मा-  
द्विकारात् परो योऽविकारः तस्मात् परतः पर इति भेदेन  
व्यपदेशात् परमात्मानमिह विवक्षितं दर्शयति । नात्र प्रधानं  
नाम किञ्चित् स्वतन्त्रं तत्त्वमभ्युपगम्यं तस्माद्भेदव्यपदेश उच्यते ।  
किं तर्हि । यदि प्रधानमपि कल्पमानं श्रुत्यविरोधेनाव्याकृता-

अत्रेति व्याप्नोति स्वविकारजातमित्यक्षरं । अव्याकृतमकृतं अनादीति  
यावत् । नामरूपयोर्वीजं ईश्वरः तस्य शक्तिरूपं परतन्त्रत्वादुपादान-  
नमपि शक्तिरित्युक्तं । भूतानां सृष्ट्याः संस्कारा यत्र तद्भूतसृष्ट्यां ।  
ईश्वरश्चिन्मात्र आश्रयो यस्य तत्तथा । तस्यैव चिन्मात्रस्य जीवेश्वर-  
भेदोपाधिभूतं यत्तु ईश्वर आश्रयो विषयो यस्येति नानाजीववादिनां  
व्याख्यानं तद्भाष्ये वक्षिर्भूतं । एतस्मिन् खल्वक्षरे आकाश जीतश्च प्रो-  
तश्चेत्येतप्रोतभावेनाव्याकृतस्य चिदाश्रयत्वश्रुतेः, आश्रयपदलक्षणाया  
निर्मूलत्वात् । न हि मूलप्रकृतेर्भेदे किञ्चिन्मानमस्ति । न च “इन्द्रो माया-  
भिः” इति श्रुतिर्मानं । “अजमिकां” इत्याद्यनेकश्रुतिबलेन लाघवतर्कस-  
हायेन तस्याः श्रुतेर्बुद्धिभेदेन मायाभेदानुवादित्वात् । तदुक्तं सुरे-  
श्वराचार्यैः “स्वतस्त्वविद्याभेदोऽत्र मनागपि न विद्यत” इति । साङ्ख्य-  
योगाचार्याः पुराणेतिहासकर्तारश्च मूलप्रकृतैक्यं वदन्ति । नन्ववि-  
द्यैक्ये बन्धमुक्तियवस्या कथं । न च व्यवस्था नास्तीति वाच्यं श्रवणे प्रवृ-  
त्त्यादिबाधापातादिति चेत् । उच्यते । ये ह्यविद्यानानात्वमिच्छन्ति तैरपि  
परिणामित्वेन सांश्रत्यमविद्याया अङ्गीकार्यं, तथा चानर्थात्मकः स्वीय-  
सङ्घातात्मना परिणता विद्याशोषहितजीवभेदाद्यवस्था सिद्ध्यति ।  
यस्य ज्ञानमन्तःकरणे जायते तस्यान्तःकरणपरिणाम्यज्ञानाशनाशो  
मुक्तिरिति । एवञ्च श्रोतुः स्वरूपानन्दप्राप्तिं श्रवणादौ प्रवृत्तिर्विद्वदनु-  
भवे जीवन्मुक्तिशस्त्रश्चेति सर्वमवाधितं भवति । न चैवं नानाजी-  
वपक्षादविशेषः मूलप्रकृतिनानात्वाभावादित्यलं परत्वे हेतुः ॥ अवि-  
कार इति ॥ ननु सृष्टकृता श्रुतौ प्राधान्याद्भेदव्यपदेश उक्तस्तत्र कथ-  
मज्ञानाद्भेदोक्त्याख्यायते तत्राह ॥ नाथेति ॥ कार्यात्मना प्रधीयत

दिशब्दवाच्यं भूतसूक्ष्मं परिकल्प्येत कल्प्यतां तस्माद्भेदव्यपदेशात् परमेश्वरो भूतयोनिरित्येतदिह प्रतिपाद्यते । कुतश्च परमेश्वरो भूतयोनिः ५

रूपोपन्यासाच्च ॥ २३ ॥

अपि च “अक्षरात् परतः परः” इत्यख्यानन्तरं “एतस्माज्जायते प्राणः” इति प्राणप्रभृतीनां पृथिवीपर्यन्तानां तत्त्वानां स्वर्गमुक्त्वा तस्यैव भूतयोनेः सर्वविकारात्मकं रूपमुपन्यस्यमानं पश्यामः । “अग्निर्मूर्द्धा चक्षुषी चन्द्रसूर्यौ दिशः श्रोत्रे वास्विष्टताश्च वेदाः वायुः प्राणो हृदयं विश्वमस्य पद्भ्यां पृथिवी ह्येष सर्वभूतान्तरात्मा” इति । तच्च परमेश्वरस्यैवोचितं सर्वविकारकारणत्वान्न शरीरस्य तनुमहिम्नो नापि प्रधानस्यायं रूपोपन्यासः सम्भवति सर्वभूतान्तरात्मात्वात्सम्भवात्, तस्मात् परमेश्वर एव भूतयोनिर्नेतराविति गम्यते । कथं पुनर्भूतयोनेरयं रूपोपन्यास इति गम्यते । प्रकरणात् । “एष” इति च प्रकृतानुकर्षणाद् भूतयोनिं हि प्रकृत्य “एतस्माज्जायते प्राण एष सर्वभूतान्तरात्मा” इत्यादि वचनं भूतयोनिविषयमेव भवति । यथोपाध्यायं प्रकृत्य “एतस्मादधीम्न एष वेदवेदाङ्गपारगः” इति वचनं उपाध्याय-

इति प्रधानमज्ञानमेव । ततोऽन्यस्याप्रामाणिकत्वादित्यर्थः । अतोऽज्ञानमेव भूतयोनिरिति पूर्ववत्त्वं कृत्वा निरस्यते । तन्निरासेनार्थात् साङ्ख्यकल्पितप्रधाननिरास इति मन्तव्यं । एत्तिष्ठन्मतेनादौ सूत्रं व्याचष्टे ॥ अपि चेत्यादिना ॥ “प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च खं वायुर्ज्योति-

विषयं भवति तद्वत् । कथं पुनरद्रेष्यत्वादिगुणकस्य भूतयोनेर्विग्रहवद्रूपं सम्भवति । सर्वात्मत्वविवक्षयेदमुच्यते न तु विग्रहवत्त्वविवक्षयेत्यदोषः । “अहमन्नमहमन्नमहमन्नाहः” इत्यादिवत् । अन्ये पुनर्न्यन्ते नायं भूतयोनेरूपेणपन्यासः जायमानत्वेनोपन्यासात् “एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी” इति हि पूर्वत्र प्राणादिपृथिव्यन्तं तत्त्वजातं जायमानत्वेन निरदिक्षत् । उत्तरत्रापि च “तस्मादग्निः समिधो यस्य सूर्य” इत्यैवमादि, अतश्च “सर्वा औषधघोरसाश्वेत्येवमन्तं जायमानत्वेनैव निर्देक्ष्यति । इहैव कथमकस्मादन्तराले भूतयोनेरूपमुपन्यस्येत । सर्वात्मत्वमपि सृष्टिं परिमयोपदेक्ष्यति “पुरुष एवेदं विश्वं कर्मा” इत्यादिना । श्रुतिसृत्योश्च त्रैलोक्यशारीरस्य प्रजापतेर्जन्मनिर्दिश्यमानमुपलभामहे “हिरण्यगर्भः समवर्त्तताग्रे भूतस्य जातः पतिरेक आसीत्, स दधार पृथिवीं द्यामुतेमां कस्मै देवाय हविषा विधेमः” इति समवर्त्ततेत्यजायत इत्यर्थः । तथा “स वै शरीरो प्रथमः स वै पुरुष उच्यते,

रापः पृथिवी” इति श्रुतिः । “अग्निर्द्युलोकः, असौ वाव लोको गोतमाग्निः” इति श्रुतेः । विवृताः वेदाः वागित्यन्वयः । यद्वा पादावित्यर्थः । यस्येदं रूपं स एष सर्वप्राणिनामन्तरात्मेयर्थः । तनुमहिम्न इति अल्पशक्तेरित्यर्थः । यथा कश्चित् ब्रह्मचित् स्वस्य सर्वात्मत्वप्रकटनार्थमहमन्नमिति साम गायति न त्वन्नत्वादिकमात्मनो विवक्षति । अफलात्वात्, तथेहापीत्याह । अहमन्नमिति ॥ एत्तिह्याख्या दूषयति ॥ अन्ये पुनरिति ॥ एष सर्वभूतान्तरात्मा सूत्रात्मा एतस्माद्भूतयोनेर्जायत इति श्रुत्यन्वयेन हिरण्यगर्भस्यात्र जायमानत्वेनोपन्यासादित्यर्थः ।

आदिकर्त्ता स भूतानां ब्रह्माये समवर्त्तत” ॥ इति ।

विकारपुरुषस्यापि सर्वभूतान्तरात्मत्वं सम्भवति, प्राणा-  
त्मना सर्वभूतानामध्यात्मवस्थानात् । अस्मिन् पक्षे “पुरुष  
एवेदं विश्वं कर्म” इत्यादिसर्वरूपोपन्यास, परमेश्वरप्रतिपत्ति-  
हेतुरिति व्याख्येयं ।

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥

“को न आत्मा किं ब्रह्मेति आत्मानमेवेमं वैश्वानरं सम्प्रत्य-

निरदिच्छदवोचदित्यर्थं । अग्निर्द्युलोको यस्य समिद्रूपः सूर्यं सोऽपि  
द्युलोकामिस्तस्मादजायतेत्यर्थं । “तस्यादित्य एव समित्” इति श्रुत्यन्त-  
रात् । अतो मध्येऽपि स्थितरेव वाक्या न रूपमिति भावः । यदुक्तमग्नि-  
मूर्द्धैत्यत्र भूतयोने सर्वात्मत्वं विवक्षितमिति तत्रेत्याह ॥ सर्वात्मत्वम-  
पीति ॥ ननु हिरण्यगर्भस्य जन्मान्यत्रानुक्तं कथमत्र वक्तव्यं तत्राह ॥ श्रु-  
तीति ॥ अये समवर्त्तत जातः स न भूतयामस्यैकं पतिरीश्वरप्रसादाद-  
भवत् स सूत्रात्मा द्यामिमा एधिवीक्ष्य स्थूलं सर्वमधारयत कशब्दस्य  
प्रजापतिसञ्ज्ञात्वे सर्वनामत्वाभावेन स्मा इत्ययोमादेकारलोपेनैकस्मै  
देवाय प्राणात्मने हविषा विधेम परिचरेमेति व्याख्येय । “कतम स  
एको देव इति प्राण” इति श्रुतेः । यद्वा यस्मादय जातस्तस्मा एकस्मै  
देवायैत्यर्थं । “एको देव सर्वभूतेषु गूढ” इति श्रुत्यन्तरात् । ननु तस्य  
भूतान्तरात्मत्वं कथं । तत्राह ॥ विकारेति ॥ पूर्वकल्पे प्रकृत्योपास-  
नाकर्मसमुच्चयानुष्ठानादस्मिन् कल्पे सर्वप्राणिव्यष्टिलिङ्गानां व्यापकं  
सर्वप्राण्यन्तर्गतं ज्ञानकर्मेन्द्रियप्राणात्मकसमष्टिलिङ्गशरीरं जायते  
तद्रूपस्य सूत्रात्मन सर्वभूतान्तरात्मत्व युक्तमित्यर्थं । स्वप्ने सूत्रा-  
र्थमाह ॥ अस्मिन् पक्षे इति ॥ कर्म सफल सर्वश्रौतस्मार्त्तादिक तपश्च  
पुरुष एवेति सर्वान्तरात्मरूपोपन्यासाच्च भूतयोने ज्ञेये वाक्य समन्वि-  
तमित्यर्थं ॥ वैश्वानरं ॥ ह्याम्हाग्यमुदाहरति ॥ को न इति ॥ प्राचीन-  
शाकसत्ययज्ञेन्द्रद्युमजनकवुडिला मिणित्वा मीमासाच्चक्रु को न आत्मा

धेषितमेव नो ब्रूहीति” इति चोपक्रम्य द्युसूर्यवाय्वाकाशवारिषु-  
 धिवीनां सुतेजस्वादिगुणयोगमेकैकोपासननिन्दया च वैश्वानरं  
 प्रत्येषां मूर्द्धादिभावमुपदिश्यान्नायते “यस्त्वैतमेवं प्रादेशमाच-  
 मभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु  
 भूतेषु सर्वेष्व्वात्मस्वन्नमन्ति तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य  
 मूर्द्धैव सुतेजाश्चतुर्विंश्वरूपः प्राणः पृथग्वर्त्मात्मा सन्देहो बहूलो

किं ब्रूहेति । आत्मैव ब्रूहेति ज्ञापनार्थं पदद्वयं । ते पञ्चापि निश्चय-  
 र्थमुद्दालकमाजग्मुः । सोऽपि सम्यक् न वेदेति तेनोद्दालकेन सह षड-  
 प्यश्वपति कैकेयं राजानमागत्योचुः आत्मानमिति अध्येषि स्मरन्ति  
 तमेव नो ब्रूहीति । राजा तु तेषां भ्रान्तिनिरासार्थं तान् प्रत्येकमप-  
 ष्कत । कं त्वमात्मानमुपास्स इति । ते च प्राचीनशालादयः क्रमेण तं  
 प्रत्येकमूचुः । दिवमेवाहं वैश्वानरं वेद्मि । आदित्यमेवाहं वेद्मि । वायु-  
 मेव । आकाशमेव । अप एव । पृथिवीमेवाहं वेद्मीति । ततो राजा  
 द्युसूर्यादीनां षष्ठा यथाक्रमेण सुतेजस्वविश्वरूपत्वपृथग्वर्त्मात्मत्वबहू-  
 लत्वरयित्वप्रतिष्ठात्वगुणान् विधाय भवन्तो यदि मामपृष्ट्वा द्युसूर्या-  
 दिषु भगवतो वैश्वानरस्याङ्गेष्वेव प्रत्येकं वैश्वानरत्वदृष्टयो भवेयुस्तदा  
 क्रमेण मूर्द्धपातान्त्वप्राणोत्क्रमणदेहविशीर्षत्ववस्तिभेदपादशेषा भव-  
 ता स्युरिति प्रत्येकोपासनं निन्दित्वा सुतेजस्वगुणको द्युलोकोऽस्या-  
 त्मनो वैश्वानरस्य मूर्द्धा विश्वरूपत्वगुणक सूर्यो यस्य चक्षुरित्येवं  
 द्युसूर्यादीनां मूर्द्धादिभावमुपदिश्य समस्तवैश्वानरध्यानविधिराम्ना-  
 यते ॥ यस्त्वैतमिति ॥ आभिमुख्येनापरोक्षतया विश्वं विमिमोते जाना-  
 तीत्यभिविमानः । त सर्वं च स तदुपासकः सर्वत्र भोग्यं भुङ्क्ते इत्यर्थः ।  
 लोका भूरादयो भूतानि शरीराण्यात्मानो जीवा इति भेदः । सुसु-  
 तेजः कान्तिर्यस्य द्युलोकस्य स सुतेजाः विश्वानि रूपाणि अस्य सूर्य-  
 स्य । “एष शुक्ल एष नीलः” इति श्रुतेः । एषक् नानाविधं वर्त्मानं  
 ध्यात्वा स्वभावो यस्य वायोः स नानागतित्वगुणकोऽस्य प्राणः बहूलत्वं  
 व्यापित्वं तद्गुण आकाशोऽस्य सन्देहो देहमध्य रयित्वं धनत्वं तद्गुणाः ।

वक्षिरेव रयिः पृथिव्येव पादावुर एव वेदिल्लोमानि वर्हिर्दृढं  
 गार्हपत्यो मनोऽन्वाहार्यपचन आस्यमाहवनीये” इत्यादि ।  
 अत्र संशयः । किं वैश्वानरशब्देन जाठरोऽग्निरूपदिशत उत  
 भूताग्निरथ तदभिमानिनो देवता अथ वा शारीर आहोस्वित्  
 परमेश्वर इति । किं पुनरत्र संशयकारणं । वैश्वानर इति जा-  
 ठरभूताग्निदेवतानां साधारणशब्दप्रयोगादात्मेति च शारी-  
 रपरमेश्वरयोः । तत्र कस्योपादानं न्याय्यं कस्य वा हानमिति  
 भवति संशयः । किन्तावत् प्राप्तं जाठरोऽग्निरिति । कुतः । तत्र हि  
 विशेषेण क्वचित् प्रयोगो दृश्यते “अथमग्निर्वैश्वानरो योऽय-  
 मन्तःपुरुषे येनेदमन्नं पच्यते यदिदमद्यते” इत्यादौ । अग्नि-  
 मात्रं वा स्यात् सामान्येनापि प्रयोगदर्शनात् “विश्वस्या अग्निं  
 भुवनाय देवा वैश्वानरं केतुमङ्गामकृण्वन्” इत्यादौ । अग्निशरीरा  
 वा देवता स्यात् तस्यामपि प्रयोगदर्शनात् “वैश्वानरस्य सुमतौ

षामो यस्य वस्तिमूत्रस्थानं प्रतिष्ठात्वगुणा पृथिवी तस्य पादौ तस्य  
 होमाधारत्वं सम्पादयति ॥ उर एवेत्यादिना ॥ पूर्वमुपक्रमस्यादृश्यत्वा-  
 दिसाधारणधर्मस्य वाक्यशेषस्यसर्वत्रत्वादिलिङ्गेन ब्रह्मनिष्ठत्वमुक्तं,  
 तद्वदनाप्युपक्रमस्यसाधारणवैश्वानरशब्दस्य वाक्यशेषस्यहोमाधारत्व-  
 लिङ्गनजाठरनिष्ठत्वमिति दृष्टान्तेन पूर्वमुच्यते । किं तावदित्या-  
 दिना ॥ पूर्वोक्तपक्षयोर्जाठरब्रह्मयोर्ध्यानं फलं । यदद्यते तदन्नं येन  
 पच्यते सोऽयं पुरुषे शारीरेऽन्तरस्तीत्यर्थः । पक्षान्तरमाह ॥ अग्निमात्रं  
 वेति ॥ विश्वस्यै भुवनाय वैश्वानरमग्निमङ्गा केतुं धिक्त्वं सूर्यं देवा  
 अहृण्वन् कृतवन्तः । सूर्योदये दिनयवहारादित्यर्थः । साहैश्वानर  
 इत्यनुपक्रमः । हि यस्मात् कं सुखपदो भुवनाना राजा वैश्वानरो ऽभि-  
 मुखा आरस्येत्प्रभित्तीश्वरः । तस्मात् तस्य वैश्वानरस्य सुमतौ वयं

स्याम राजा हि कं भुवनानामभिशीः” इत्येवमाद्यायाः श्रुते-  
 देवतायामैश्वर्याद्युपेतायां सम्भवात् । अथात्मशब्दसामानाधिक-  
 रण्णात् उपक्रमे च “को न आत्मा किं तद् ब्रह्म” इति केवलात्म-  
 शब्दप्रयोगादात्मशब्दवशेन वैश्वानरशब्दः परिणेष्य इत्युच्यते ।  
 तथापि शारीर आत्मा स्यात् तस्य भोक्तृत्वेन वैश्वानरसन्निक-  
 र्षात्, प्रादेशमात्रमिति च विशेषणस्य तस्मिन् उपाधिपरिच्छिन्ने  
 सम्भवात् । तस्मान्नेश्वरो वैश्वानर इत्येवं प्राप्तं । तत इदमुच्यते  
 वैश्वानरः परमात्मा भवितुमर्हति । कुतः । साधारणशब्द-  
 विशेषात् । साधारणशब्दयोर्विशेषः साधारणशब्दविशेषः । य-  
 द्युपेतावुभावप्यात्मवैश्वानरशब्दौ साधारणशब्दौ, वैश्वानरशब्दस्तु  
 चयाणां साधारणः, आत्मशब्दश्च द्वयोः, तथापि विशेषो दृ-  
 श्यते येन परमेश्वरपरत्वं तयोरभ्युपगम्यते “तस्य ह वा एतस्या-  
 त्मनो वैश्वानरस्य मूर्द्ध्वं सुतेजाः” इत्यादि । अत्र हि परमेश्वर

स्याम तस्यासद्विषया शुभमतिर्भवत्वित्यर्थः । पक्षत्रयेऽप्यरुचिं वदन्  
 कल्पान्तरमाह ॥ अथेत्यादिना ॥ आत्मा वैश्वानर इति श्रुतेरित्यर्थः ।  
 केवलात्मं वैश्वानरशब्दशून्यत्वं । अत्र जाठरो वैश्वानर इति मुख्यः पूर्व-  
 पक्षः प्राणामिहोत्रहोमाधारत्वलिङ्गात् । तस्य देहव्यापित्वादात्मत्वं ।  
 श्रुत्या द्युमूर्द्धत्वादिकल्पनया दृष्टत्वाद्ब्रह्मत्वमिति ध्येयं । सिद्धान्तयति ॥  
 तत इदमिति ॥ साधारणश्रुत्योरुपक्रमस्ययोर्विशेषात् प्रथमश्रुतमुख्य-  
 त्रैलोक्यशरीरलिङ्गात् । सर्व्यात्मकेश्वरपरत्वं युक्तं न चरमश्रुतकल्प-  
 तहोमाधारत्वलिङ्गेन जाठरपरत्वमित्यर्थः । ननु निर्विशेषस्य कुतो  
 विशेष इत्यत आह ॥ अत्र हीति ॥ अथस्यान्तरगतः त्रैलोक्यात्मना  
 स्थित इत्यर्थः । जाठरस्यापि ध्यानार्थं विशेषकल्पनेति चेत् । न ।  
 असात्कल्पनापत्तेः । ईश्वरस्य तु उपादानत्वाद्द्विशेषः सन्नेव ध्यानार्थं



एव द्युमूर्द्धलादिविशिष्टोऽवस्थान्तरगतः प्रत्यगात्मात्वेनोपन्यस्त  
 आधानायेति गम्यते कारणत्वात् । कारणस्य हि सर्वाभिः  
 कार्यगताभिरवस्थाभिरवस्थावत्त्वाद् द्युलोकाद्यवयवत्वमुपपद्यते ।  
 “स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्यात्मस्वप्नमन्ति” इति च  
 सर्वलोकाद्याश्रयं फलं श्रूयमाणं परमकारणपरिग्रहे सम्भवति ।  
 “एवं हास्य सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्ते” इति च तद्विदः सर्वपाप-  
 प्रदाहश्रवणं । “को न आत्मा किं तद् ब्रह्म” इति चात्मब्रह्म-  
 सद्भाभ्यामुपक्रम इत्येवमन्तानि ब्रह्मलिङ्गानि परमेश्वरमेव ग-  
 मयन्ति । तस्मात् परमेश्वर एव वैश्वानरः ॥

स्वर्यमाणमनुमानं स्यादिति ॥ २५ ॥

इतश्च परमेश्वर एव वैश्वानरः, तस्मात् परमेश्वरस्यैवाग्नि-  
 रास्यं द्यौर्मूर्द्धतोदृशं त्रैलोक्यात्मकं रूपं स्वर्यते “यस्याग्नि-  
 रास्यं द्यौर्मूर्द्धा खं नाभिश्चरणी चितिः स्वर्यश्चक्षुर्दिशः श्रोत्रे  
 तस्मै लोकात्मने नमः” इति तत् स्वर्यमाणं रूपं मूलभूतं  
 श्रुतिमनुमापद्यस्य वैश्वानरशब्दस्य परमेश्वरपरत्वेनानुमानं  
 लिङ्गं गमकं स्यादित्यर्थः । इतिशब्दे हेत्वर्थो यस्मादिदं गमकं  
 तस्मादपि वैश्वानरः परमात्मैवेत्यर्थः । यद्यपि स्तुतिरियं तस्मै

उच्यतामित्याह ॥ कारणत्वादिति ॥ लिङ्गान्तराग्याह ॥ स सर्वेष्वित्या-  
 दिना ॥ यथामौ विक्षिप्तमियोकातुलं दह्यते एव हास्य विदुष इत्यर्थः ।  
 नन्वसदारोपेणपि स्तुतिसम्भावान्न मूलश्रुत्यपेक्षेत्यःशङ्काह ॥ यद्यपि  
 स्तुतिरिति ॥ तथापीतिपदमर्थतः पठति ॥ स्तुतित्वमपीति । द्युमूर्द्धला-

लोकात्मने मन इति स्तुतित्वमपि नासति मूलभूरे वेदवाक्ये  
सम्यगीदृशेन रूपेण सम्भवति ।

“द्यां मूर्द्धानं यस्य विप्रा वदन्ति  
खं वै नाभिं चन्द्रसूर्यौ च नेत्रे ।  
दिशः श्रोत्रे विद्धि पादौ क्षितिञ्च  
मोऽचिन्त्यात्मा सर्वभूतप्रणेता” ॥

इत्येवं जातीयका च स्मृतिरिहोदाहर्त्तव्या ॥

शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानान्नेति चेन्न तथा दृष्ट्युपदेशात्स-  
म्भवात् पुरुषमपि चैनमधोयते ॥ २६ ॥

अत्राह न परमेश्वरो वैश्वानरो भवितुमर्हति । कुतः । शब्दादि-  
भ्योऽन्तःप्रतिष्ठानात् । चशब्दस्तावद्वैश्वानरशब्दो न परमेश्वरे सम्भ-  
वति, अर्थान्तरे रूढत्वात् । तथाऽग्निशब्दः “स एषोऽग्निर्वैश्वानरः”  
इति । आदिशब्दाद् हृदयगार्हपत्याद्यग्निचेताप्रकल्पनं । तद्यज्ञं  
प्रथममागच्छेत् तद्धोमीयमित्यादिना च प्राणाज्जत्यधिकरणता-  
सङ्कीर्तनं । एतेभ्यो हेतुभ्यो जाठरो वैश्वानरः प्रत्येतव्यः । तथा-  
न्तःप्रतिष्ठानमपि श्रूयते “पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेद” इति तच्च जाठरे

दिरूपेण स्तुतिर्नरमात्रेण कर्तुमशक्या विना श्रुतिमित्यर्थः । सता रूपेण  
स्तुतिसम्भवाद्नासदारोप इति भावः । शब्दादीना गति वक्तुमुक्तसिद्धा-  
न्तमाक्षिप्य समाधत्ते ॥ शब्दादिभ्य इति ॥ स एषोऽग्निर्वैश्वानर इत्य-  
ग्निरहस्ये वैश्वानरविद्याया श्रुतोऽग्निशब्द ईश्वरे न सम्भवतीत्यन्वयः ।  
सूत्रस्यादिशब्दार्थमाह ॥ आदिशब्दादिति ॥ भक्तमन्न होमीयं होम-  
साधनं तेन प्राणाग्निहेत्र कार्यमित्यर्थः । वाजसनेयिनामग्निरहस्ये स-  
प्रपञ्चा वैश्वानरविद्यामुक्त्वा “स यो हैतमग्निं वैश्वानरं पुरुषविध पुरुषे

सम्भवति यद्युक्तं “मूर्द्धैव सुतेजाः” इत्यादेर्विशेषात् कारणात् परमात्मा वैश्वानर इत्यत्र ब्रूमः । कुतोऽन्वेषनिर्णयो यद्युभयथापि विशेषप्रतिभाने कति परमेश्वरविषय एव विशेष आश्रयणीयो न जाठरविषय इति । अथ वा भूताग्नेरन्तर्बहिश्चावतिष्ठमानस्यैव निर्देशो भविष्यति । तस्यापि हि युलोकादिसम्बन्धो मन्त्रवर्णादवगम्यते “यो भानुना पृथिवीं द्यामुतेमामाततान्ततान रोदसीमन्तरिचं” इत्यादौ । अथ वा तच्छरीराया देवताया ऐश्वर्ययोगाद् युलोकाद्यवयवत्वं सम्भवति । तस्मान्न परमेश्वरो वैश्वानर इति । अत्रोच्यते । न तथा दृष्ट्युपदेशादिति । न शब्दादिभ्यः कारणेभ्यः परमेश्वरस्य प्रत्याख्यानं युक्तं । कुतः । तथा जाठरापरित्यागेन दृष्ट्युपदेशात् । परमेश्वरदृष्टिर्हि जाठरे वैश्वानर इहोपदिश्यते “मनो ब्रह्मेत्युपासीत” इत्यादिवत् । अथ वा जाठरवैश्वानरौपाधिः परमेश्वर इह द्रष्टव्यत्वेनोपदिश्यते “मनोमयः प्राणशरीरो भारूपः” इत्यादि-

ऽन्तःप्रतिष्ठितं वेद स सर्वत्रात्ममत्ति” इत्युक्तं देहान्तरस्यत्वं जाठरे सम्भवति प्रसिद्धेरित्याह । तथेति ॥ अत्र सूत्रे आदिपदेनैवान्न प्रतिष्ठानस्य ग्रहे सम्भवति पृथगुक्तिः । साधारणनिष्कृत्योक्तनार्थात् शब्दादिबलादिदमपि जाठरं गमयतीत्यभ्युच्चयः ॥ यद्यपि युमूर्द्धत्वादिविशेष इश्वरपक्षपाती हेमाधारत्वादिकाठरपक्षपातीति प्रतिभानं समं तथापि पारमेश्वरो विशेषो जाठरे न सम्भवतीति बलवानित्यत आह ॥ अथ वेति ॥ एष युमूर्द्धत्वादिनिर्देश इत्यर्थः । इमा पृथिवीं द्यामपि तं एव सावापृथिवी रोदसी तयोर्मध्यमन्तरिचं च यो भूताग्निर्मानु-रूपेणाततान व्याप्तवान् स ध्यातव्य इत्यर्थः । जडमात्रस्य न ध्येयत्वमित्यत आह ॥ अथ वेति ॥ परमेश्वरदृष्ट्युपास्य जाठरादिप्रतीक-

वत् । यदि चेह परमेश्वरो न विवक्ष्येत, केवल एव जाठरोऽ  
 ग्निर्विवक्ष्येत, ततो मूर्धैव सुतेजा इत्यादेर्विशेषस्यासम्भव एव  
 स्यात् । यथा तु देवताभूताग्निव्यपाश्रयेणाप्ययं विशेष उपपा-  
 दयितुं न शक्यते, तथोत्तरसूत्रे वक्ष्यामः । यदि च केवल एव  
 जाठरो विवक्ष्येत पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वं केवलं तस्य स्यान् न तु  
 पुरुषत्वं, पुरुषमपि चैनमधीयते वाजसनेयिनः “म एषोऽग्निर्वै-  
 श्वानरो यत् पुरुषः स यो हैतमेवमग्निं वैश्वानरं पुरुषं पुरुषविधं  
 पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेद” इति । परमेश्वरस्य तु सर्वात्मत्वात्-  
 पुरुषत्वं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वञ्चोभयमुपपद्यते । ये तु पुरुषवि-  
 धमपि चैनमधीयते इति सूत्रावयवं पठन्ति तेषामेषोऽर्थः ।  
 केवलजाठरपरिग्रहे पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वं केवलं स्यात्, न तु  
 पुरुषविधत्वं । पुरुषविधमपि चैनमधीयते वाजसनेयिनः “पुरु-  
 षविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेद” इति । पुरुषविधत्वञ्च प्रकर-  
 णात् । यदधिदैवतं द्युमूर्द्धत्वादिपृथिवीप्रतिष्ठितत्वान्तं, यच्चा-  
 ध्यात्मं प्रसिद्धं मूर्द्धत्वादिचुबुकप्रतिष्ठितत्वान्तं, तत् परिगृह्यते ॥

अत एव न देवता भूतञ्च ॥ २७ ॥

यत् पुनरुक्तं भूताग्नेरपि मन्त्रवर्णे द्युलोकादिसम्बन्धदर्शनान्

वाचकाभ्यामग्निवैश्वानरशब्दाभ्या द्युमूर्द्धत्वादिमानीश्वरो लक्ष्य इत्युक्त्वा  
 कल्पान्तरमाह ॥ अथ वा जाठर इति ॥ अस्मिन् पक्षे प्राधान्येने-  
 श्वरोपास्यता पूर्वञ्च गुण्यतेति भेद । उपाधिवाचिभ्या पदाभ्यामुप-  
 हितो लक्ष्य इत्यर्थः । लक्षणावीजसम्भव व्याचष्टे ॥ यदि चेति ॥  
 पुरुषमपीत्यादिसूत्रशेषं व्याचष्टे ॥ यदि च केवल इति ॥ ईश्वरप्रती-

मूर्द्धैव सुतेजा इत्याद्यवयवकल्पनं तस्यैव भविष्यतीति तच्छरी-  
 राया देवताया वा ऐश्वर्ययोगादिति तत् परिहर्त्तव्यमत्रो-  
 च्यते । अत एवाक्तेभ्यो हेतुभ्यो न देवता वैश्वानरः, तथा भूता-  
 ग्निरपि न वैश्वानरः । न हि भूताग्नेरौष्यप्रकाशमात्रात्मकस्य  
 द्युमूर्द्धत्वादिकल्पनोपपद्यते विकारस्य विकारान्तरात्मत्वासम्भ-  
 वात् । तथा देवतायाः सत्यप्यैश्वर्ययोगे न द्युमूर्द्धत्वादिकल्पना  
 सम्भवति, अकारणत्वात् परमेश्वराधीनैश्वर्यत्वाच्च । आत्मशब्दा-  
 सम्भवश्च सर्वेष्वपि पक्षेषु स्थित एव ॥

साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ २८ ॥

पूर्वं जाठराग्निप्रतीको जाठरान्युपाधिको वा परमेश्वर  
 उपास्य इत्युक्तमन्तःप्रतिष्ठितत्वाद्यनुरोधेन, इदांगीन्तु विनैव

कत्वेपाधित्वशून्य इत्यर्थो विवक्ष्यते तदेति शेषः । यद्यः पुरुषः पूर्णः,  
 स एषोऽभिर्वैश्वानरशब्दितजाठरोपाधिक इति श्रुत्यर्थः । यो वेद स  
 सर्वत्र भुङ्क्ते इत्यर्थः । पुरुषत्वं पूर्णत्वमचेतनस्य जाठरस्य नेत्याह  
 पाठान्तरे पुरुषविधत्वं देहाकारत्वं तस्य नेत्याह ॥ ये त्विति ॥ ननु  
 जाठरस्यापि देहव्यापित्वात् तद्विधत्वं स्यादित्यत आह ॥ पुरुषविधत्वञ्च  
 प्रकरणादिति ॥ न देहव्यापित्वं पुरुषविधत्वं किन्तु विराट्देहाकार-  
 त्वमधिदैवं पुरुषविधत्वमध्यात्मज्ञेयासकमूर्द्धादिषुबुक्तान्तेष्वङ्गेषु सम्प-  
 न्नत्वमोश्वरस्य पुरुषविधत्वमित्यर्थः । ईश्वरस्याङ्गेषु सम्पत्तिर्वक्ष्यते ।  
 एवं जाठरं निरस्य पक्षद्वयं निरस्यति ॥ अत एवेति ॥ सूत्रं याच्ये ॥  
 यत् पुनरित्यादिना ॥ द्युमूर्द्धत्वादि, सर्वलोक, फलभाक्तं, सर्वपापप्रदाहः,  
 इति आत्मब्रह्मशब्दोपक्रमोक्ता हेतवः । तागेव स्मारयति ॥ न हि  
 भूताग्नेरित्यादिना ॥ यो भानुनेति मन्त्रेणेश्वरदृष्ट्या महिमाक्त इति  
 भावः । पूर्वमपि वैश्वानरशब्दावीश्वरत्वञ्चकावित्युक्तं, अद्युना प्रतीकोपा-  
 धिपरित्यागेन विराट्पुरुषाकारस्य भगवतो वैश्वानरस्याध्यात्ममूर्द्धा-

प्रतीकोपाधिकल्पनाभ्यां साक्षादपि परमेश्वरोपासनपरिग्रहे न  
 कश्चिद्विरोध इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । ननु जाठरा-  
 ग्यपरिग्रहेऽन्तःप्रतिष्ठितत्ववचनं शब्दादीनि च कारणानि  
 विरुद्धोरन्निति । अत्रोच्यते । अन्तःप्रतिष्ठितत्ववचनं तावन्न  
 विरुद्ध्यते । न हीह पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेदेति जा-  
 ठराग्यभिप्रायेणेदमुच्यते तस्याप्रकृतत्वादसंशब्दितत्वाच्च । कथं  
 तर्हि यत् प्रकृतं मूर्द्धादिषु चुवुकान्तेषु पुरुषावयवेषु पुरुषविधत्वं  
 कल्पितं तदभिप्रायेणेदमुच्यते पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं  
 वेदेति, यथा वृक्षे शाखां प्रतिष्ठितां पश्यतीति तद्वत् । अथ वा  
 यः प्रकृतः परमात्माऽध्यात्ममधिदैवतञ्च पुरुषविधलोपाधिः,  
 तस्य यत् केवलं साक्षिरूपं तदभिप्रायेणेदमुच्यते पुरुषविधं  
 पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेदेति । निश्चिते च पूर्वापरालोचनवशेन  
 परमात्मपरिग्रहे तद्विषय एव वैश्वानरशब्दः केनचिद्योगेन

दिचुवुकाङ्गेषु सम्पाद्योपास्यत्वाङ्गीकारेऽपि न शब्दादिविरोधः शब्दयो-  
 रीश्वरे योगवृत्त्या मुख्यत्वादान्तःस्थत्वादीनाञ्च तत्र सम्भवादित्याह ॥  
 साक्षादपीति ॥ साक्षात्पदस्यार्थमाह ॥ विनैवेति ॥ जाठराग्निसम्बन्धं  
 विनेश्वरस्योपास्यत्वेऽपि शब्दाद्यविरोध जैमिनिर्मन्यत इत्यर्थः । इदं  
 मन्तस्यत्वमुदरस्यत्वरूपं नोच्यते किन्तु नखादिशिखान्तावयवसमुदाया-  
 त्मकपुरुषशरीरे मूर्द्धादिचुवुकान्ताङ्गानि वृक्षे शाखावत् प्रतिष्ठितानि  
 तानि, तेषु सम्पन्ने वैश्वानरः पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठित इत्युच्यते । अथो यथा  
 शाखास्यस्य पक्षिणो वृक्षान्तस्थत्वं तथा वैश्वानरस्य पुरुषान्तःस्थत्व-  
 मित्याह ॥ न हीह पुरुषविधमित्यादिना ॥ अग्न्यादिशब्दस्येश्वर-  
 वाचित्वाज्जाठराग्नेरसंशब्दितत्वं । अत्रेश्वरस्य पुरुषावयवेषु सम्पा-  
 दनात् पुरुषविधत्वमन्तस्यत्वञ्चेत्यर्थः ॥ पक्षान्तरमाह ॥ अथ वेति ।

वर्त्तियते, विश्वश्चायं नरश्चेति, विश्वेषां वाऽयं नरः, विश्वे वा नरा  
 अस्तेति विश्वानरः परमात्मा सर्वात्मत्वात्, विश्वानर एव  
 वैश्वानरस्तद्धितोऽनन्यार्था राक्षसवायसादिवत् । अग्निशब्देऽय-  
 यणीत्वादिवोगाश्रयणेन परमात्मविषय एव भविव्यति । गार्ह-  
 पत्यादिकल्पनं प्राणाङ्गत्यधिकरणत्वञ्च परमात्मनोऽपि सर्वा-  
 त्मत्वादुपपद्यते । कथं पुनः परमेश्वरपरिग्रहे प्रादेशमात्रश्रुति-  
 रूपपद्यते, इति तां व्याख्यातुमारभ्यते ॥

अभिव्यक्तेरित्याश्रयः ॥ २६ ॥

अतिमात्रस्यापि परमेश्वरस्य प्रादेशमात्रत्वमभिव्यक्तिनि-  
 मित्तं स्यात् । अभिव्यज्यते किल प्रादेशमात्रपरिमाणः परमेश्वर  
 उपासकानां कृते । प्रदेशविशेषेषु हृदयादिषु उपलब्धिस्थानेषु  
 विशेषेणाभिव्यज्यते । अतः परमेश्वरेऽपि प्रादेशमात्रश्रुतिर-  
 भिव्यक्तेरूपपद्यत इत्याश्रय आचार्यो मन्यते ॥

पुरुषविधत्वं पूर्ववत् । अन्तस्तत्त्वं माध्वर्य्यं साहित्यमित्यर्थः । एवम-  
 न्तस्तत्त्वमोक्षरे व्याख्याय शब्दादीनि व्याचष्टे ॥ निश्चिते चेति ॥ विश्व-  
 श्चायं नरो जीवश्च सर्वात्मत्वात् । विश्वेषां विकाराणां वा नरः  
 कर्त्ता । विश्वे सर्वे नरा जीवा अस्यात्मत्वेन नियम्यत्वेन वा सन्तीति  
 विश्वानरः, रक्ष एव राक्षस इतिवत् स्वार्थं तद्धितप्रत्ययः । नरे  
 सद्भावामिति पूर्वप्रदस्य दीर्घता । अग्निघातोर्गत्वर्थस्य निप्रत्ययान्तस्य  
 रूपमभिरिति । अङ्गयति शमयत्यग्नौ कर्मणः यत्नं प्रापयतीति अग्नि-  
 रयणीकृतः । अभितोऽगतीति वा अग्निः, वैश्वानरोपासकस्यातिथि-  
 भोजनात् पूर्व्यं प्राणाभिचोत्रं विद्याङ्गत्वेन विहितं, तदर्थमभिचेतादि-  
 कल्पनं प्रधानाविरोधेन नेतव्यमितित्वाच्च ॥ गार्हपत्येति ॥ मात्रां परि-

## अनुस्मृतेर्व्वादरिः ॥ ३० ॥

प्रादेशमात्रहृदयप्रतिष्ठितेन वाऽयं मनसाऽनुस्मर्यते ततः  
 प्रादेशमात्र इत्युच्यते । यथा प्रस्यमिता र्थवाः प्रस्था इत्युच्यन्ते  
 तद्वत् । यद्यपि च यवेषु स्वगतमेव परिमाणं प्रस्यसम्बन्धाद्वा-  
 ज्यते न चेह परमेश्वरगतं किञ्चित् परिमाणमस्ति यद् हृद-  
 यसम्बन्धाद्वाज्येत तथापि प्रयुक्तायाः प्रादेशमात्रश्रुतेः, सम्भ-  
 वति यथा कथञ्चिदनुस्मरणमालम्बनमित्युच्यते । प्रादेशमात्र-  
 त्वेन वाऽयमप्रादेशमात्रोऽनुस्मरणीयः प्रादेशमात्रश्रुत्यर्थवत्तायै ।  
 एवमनुस्मृतिनिमित्ता परमेश्वरे प्रादेशमात्रश्रुतिरिति वाद-  
 रिराचार्यो मन्यते ॥

## सम्पत्तेरिति जैमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ३१ ॥

सम्पत्तिनिमित्ता वा°स्यात् प्रादेशमात्रश्रुतिः । कुतः । तथा  
 हि समानप्रकरणं वाजसनेयिब्राह्मणं द्युप्रभृतीन् पृथिवीपर्य-

माणमतिक्रान्तोऽतिमात्रः तस्य विभोरित्यर्थः । उपासकानां हृतेऽनु-  
 यथाय प्रादेशमात्रोऽभिव्यज्यते प्रादेशेषु वा नीयतेऽभिव्यज्यत इति  
 प्रादेशमात्रः । मतान्तरमाह ॥ अनुस्मृतेरिति ॥ प्रादेशेन मनसा मि-  
 तः प्रादेशमात्र इत्यर्थः ॥ यथा कथञ्चिदिति ॥ मनस्यं प्रादेशमात्रत्वं  
 स्मृतिद्वारा स्मर्यमाणे कल्पितं श्रुतेरालम्बनमित्यर्थः ॥ सूत्रस्थार्यान्तर-  
 माह ॥ प्रादेशेति ॥ मम्यति श्रुत्युक्ता प्रादेशमात्रश्रुतेर्गतिमाह ॥  
 सम्पत्तेरिति ॥ ब्राह्मणं पठति ॥ प्रादेशमात्रमिवेति ॥ अपरिच्छिन्नम-  
 पीश्वरं प्रादेशमात्रत्वेन सम्पत्त्या कल्पितं सम्यग्विदितवन्तो देवास्तमेवे-  
 श्वरमभिप्रत्यक्तेन सम्पन्नाः प्राप्तवन्तो ह वै पूर्वकाले ततो वो युष्मभ्यं  
 तथा द्युप्रभृतीन्वयवान् वक्ष्यामि । यथा प्रादेशमात्रं प्रादेशपरिमाण-



नान् चैलोक्यात्मनो वैश्वानरस्यावयवानधात्ममूर्द्धप्रभृतिषु  
 चिबुकपर्यान्तेषु देहावयवेषु सम्पादयत् प्रादेशमात्रमप्यन्तिं  
 परमेश्वरस्य दर्शयति । “प्रादेशमात्रमिव ह वै देवाः सुविदि-  
 ता अभिमन्यन्ताः तथा तु व एतान् वक्ष्यामि यथा प्रादेश-  
 मात्रमेवाभिमन्यादयिष्यामीति स होवाच मूर्द्धानमुपदिशन्नु-  
 वाच, एष वा अतिष्ठा वैश्वानरः, इति । चक्षुषी उपदिशन्नु-  
 वाच, एष वै सुतेजा वैश्वानरः, इति । नासिके उपदिशन्नु-  
 वाच, एष वै पृथग्वर्त्मात्मा वैश्वानरः, इति । मुख्यमाकाशमु-  
 पदिशन्नुवाच, एष वै बज्रलो वैश्वानरः, इति । मुख्या अप  
 उपदिशन्नुवाच, एष वै रघिवैश्वानरः, इति । चुबुकमुपदि-  
 शन्नुवाच, एष वै प्रतिष्ठा वैश्वानरः” इति । चुबुकमित्यधरमुख-  
 फलकमुच्यते । यद्यपि वाजसनेयके द्यौरतिष्ठात्वगुणा समाप्ता-

मनतिक्रम्य मूर्द्धाद्यधात्माङ्गेषु वैश्वानरं सम्पादयिष्यामीति प्राचीनशा-  
 लादीन् प्रति राजा प्रतिज्ञाय स्वकीयमूर्द्धानमुपदिशन् करेण दर्शय-  
 न्नुवाच । एष वै मे मूर्द्धा भूरादील्लोकानतीत्य उपरि तिष्ठतीत्यति-  
 ष्ठाऽसौ द्युलोको वैश्वानरः ॥ तस्य-मूर्द्धेति यावत् ॥ अथात्ममूर्द्धामेदे-  
 नाधिदैवमूर्द्धा सम्पाद्य ध्येय इत्यर्थः । एवञ्चक्षुरादिषूक्ष्मीयं ॥ स्वकी-  
 यचक्षुषो दर्शयन् एष वै सुतेजाः सूर्यो वैश्वानरस्य चक्षुरित्युवाच ।  
 नासिकापदेन तन्निष्ठः प्राणो लक्ष्यते तस्मिन्नाध्यात्मिकप्राणोऽधिदैवप्रा-  
 णस्य वासोर्दृष्टिमाह ॥ नासिके इति ॥ अत्र सर्वत्र वैश्वानरशब्दस्तद-  
 ङ्गपरः । मुखस्यं मुख्य तस्मिन्नधिदैवं बज्रलाकाशदृष्टिः मुखस्यलला-  
 रूपास्त्रेषु रप्रिशब्दिततदीयवक्तिस्त्रोदकदृष्टिः चुबुके प्रतिष्ठा पाद-  
 रूपा पृथिवी द्रष्टव्या । ननु गुणवैषम्ये न विद्ययोर्भेदादग्निरहस्य  
 श्रुत्यनुसारेण ह्यान्दोऽग्न्यप्रादेशमात्रश्रुतिः कथं याख्येयेत्याशङ्गाह ॥

यते, आदित्यश्च सुतेजस्वगुणः, छान्दोग्ये पुनर्धाः सुतेजस्व-  
गुणा समाम्नायते, आदित्यश्च विश्वरूपत्वगुणः, तथापि नैतावता  
विशेषेण किञ्चिद्दीयते प्रादेशमात्रश्रुतेरविशेषात् सर्वशाखा-  
प्रत्ययवत्त्वाच्च । सम्पत्तिनिमित्तां प्रादेशमात्रश्रुतिं युक्ततरां  
जैमिनिराचार्या मन्यते ॥

आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ ३२ ॥

आमनन्ति चैनं परमेश्वरमस्मिन् मूर्द्धुचुवुकान्तराले जा-  
वान्ताः । “य एषोऽनन्तोऽव्यक्त आत्मा सोऽविमुक्ते प्रतिष्ठित इति  
सोऽविमुक्तः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति वरणायां नाश्याच्च मध्ये  
प्रतिष्ठित इति कतमा वरणा कतमा नाशीति । तत्र चेमामेव  
वरणां नामिकाञ्चेति निरुच्य सर्वाणोन्द्रियकृतानि पापानि  
वारयति सा वरणा सर्वाणोन्द्रियकृतानि पापानि नाशयति  
चेति सा नाशीति वरणा नाशीति” निरुच्य पुनरप्यामनन्ति ।

यद्यपीत्यादिना ॥ एतावताल्पवैद्यमेन वज्रतरप्रत्यभिज्ञासिद्धं विद्यैक्यं  
न हीयते शाखाभेदेऽपि सर्वशाखासु प्रतीयमानं वैश्वानराद्युपासनं  
एकमिति न्यायस्य वक्ष्यमाणत्वाच्च । अतिष्ठात्वगुणश्छान्दोग्य उपसह-  
र्त्तयः । विश्वरूपत्वगुणश्च वाजिभिर्गोह्यः । तथा च द्युसूर्ययोः सुतेजस्वं  
सममतिष्ठात्वविश्वरूपत्वयोर्यवस्था । यद्वा शाखाभेदेन गुणव्यवस्थाऽस्तु  
न विद्याभेद इति भावः । प्रादेशत्वस्य सम्पत्तिप्रयुक्तत्वे श्रुत्यन्तरं  
सम्पादयति ॥ आमनन्तीति ॥ य एषोऽनन्तोऽपरिच्छिन्न, अतोऽव्यक्तो  
दुर्विज्ञेयस्तं कथं जानीयामित्यत्रे प्रश्ने याञ्चवत्कथस्योत्तरं । स ईश्वरो  
अविमुक्ते कामादिभिर्बद्धो जीवो भेदकल्पनया प्रतिष्ठित उपास्य पुन-  
रत्रिप्रश्नः स इत्युत्तरं वरणायामिति । एवं प्रश्नोत्तरे अग्रेऽपि ज्ञेये ।

“कतमच्चास्य स्थानं भवतीति भ्रुवोर्घ्राणस्य च यः सन्धिः । स एष द्युलोकस्य परस्य च सन्धिर्भवति” इति । तस्मादुपपन्ना पर-  
मेश्वरे प्रादेशमात्रश्रुतिः । अभिविमानश्रुतिः प्रत्यगात्मताभि-  
प्राया । प्रत्यगात्मतया सर्व्वः प्राणिभिरभिविमीयत इत्यभिवि-  
मानः । अभिगतो वाऽयं प्रत्यगात्मत्वात् । विमानश्च मानवियोगा-  
दिप्रत्यभिविमानोऽभिविमीयते वा सर्व्वं जगत्कारणत्वादि-  
त्यभिविमानः, तस्मात् परमेश्वरो वैश्वानर इति सिद्धं ॥ इति  
श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये शङ्करभगवत्पूज्यपादकृतौ प्रथ-  
माध्यायस्य द्वितीयपादः ॥

तत्र च श्रुतौ इममेव भ्रुवुर्घ्राणं नासिका निश्चेति भाष्ययोजना ।  
सर्व्वानिन्द्रियकृतान् दोषान् वारयतीति वरणा भू । सर्व्वान् दोषान्  
नाशयतीति नाशा नाशिकेति निर्व्वचनं श्रुतं । नासाभ्रुवोर्घ्राणद्वारेष्व-  
रस्थानत्वध्यानात् पापवारकत्वमिति मन्तव्यं । तयोर्मध्येऽपि विशिष्य  
जीवस्य स्थानं पृच्छति कतमदिति भ्रुवोरित्युत्तरं । प्राणस्येति पाठेऽपि  
प्राणस्येत्यर्थः । स एष सन्धिर्द्युलोकस्य स्वर्गस्य परस्य च ब्रह्मलोकस्य  
सन्धित्वेन ध्येय इत्याह ॥ स एष इति ॥ आभिमुख्येनाहं ब्रह्मेति वि-  
मिमीयते ज्ञायते इत्यभिविमान प्रत्यगात्मा । अभिगतश्चासौ विमानः  
सर्व्वस्वरूपत्वे सत्यानन्त्यात् मानमत्र परिमाण । आभिविमीयतीति नि-  
र्मिमीते । तस्माद्वैश्वानरवाक्यमुपास्ये ब्रह्मणि समन्वितमिति सिद्धं ॥  
इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य्यश्रीगोविन्दानन्दभगवत्पादकृतौ  
श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्याया भाष्यरत्नप्रभायार षमथरध्यायस्य  
द्वितीय. पादः ॥

नमः परमात्मने ।

द्युभ्वाद्यायतनं स्वगव्दात् ॥५॥

इदं श्रूयते “यस्मिन् द्यौः पृथिवी चान्नरिचमोतं मनः सह प्राणैश्च सर्वैस्तमेवैकं जानथ, आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चयामृतस्यैप सेतुः” इति । अत्र यदेतद् द्युप्रमृतीनामोतत्ववचनादायतनं किञ्चिदवगम्यते तत् किं परं ब्रह्म स्वादाद्योस्त्रिदशान्तरमिति सन्दिह्यते । तत्रार्थान्तरं किमप्यायतनं स्यादिति प्राप्तं । कस्मात् । अमृतस्यैप सेतुरिति श्रवणात् । पारवान् हि लोके सेतुः प्रख्यातः । न च परस्य ब्रह्मणः पारवत्त्वं शक्य-

नमः परमात्मने ।

द्युद्योतभूमपदमक्षरमीक्षणीयं  
श्रीराममल्पहृदि भान्तमधीशितारं ।  
इन्द्रादिवेद्यमखिलस्य च शासितारं  
ज्योतिर्नभः पदमनिन्द्रमजं भजेऽहं ॥

एवं रूढियुक्तपदबहुलानां प्रायेण सविशेषवाक्यानां समन्वयो द्वि-  
तीयपादे दर्शितः । अधुना यौगिकपदबहुलानां निर्विशेषप्रधानानां  
वाक्यानां समन्वयं वक्तुं तृतीयपादे धारयते ॥ अतोऽत्राधिकरणानां  
श्रुत्यध्यायपादसङ्गतयस्तत्र पूर्वमुपक्रमस्यसाधारणशब्दस्य वाक्यशेषस्य-  
द्युमूर्द्धत्वादिना ब्रह्मपरत्वमुक्तं । तद्ब्रह्मप्युपक्रमस्यसाधारणायतनत्वस्य  
वाक्यशेषस्यसेतुश्रुत्या वस्तुतः परिच्छिन्ने प्रधानादौ व्यवस्येति दृष्टान्त  
लक्षणाधिकरणसङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्रधानाद्युपास्तिः । सिद्धान्ते निर्वि-  
शेषब्रह्मधीरिति फलं ॥ मण्डकवाक्यमुदाहरति ॥ इदमिति ॥ यस्मिन्  
लोकात्रयात्मा विराट् प्राणैः सर्वै सह मनः सूत्रात्मकं चकारादव्याहृतं  
कारणं ज्योतिं कल्पितं तदपवादेन तमेवाधिष्ठानात्मानं प्रत्यगभिन्नं

## शुद्धिपत्रं ।

श्लोकाङ्कः	पंक्त्यङ्कः	अशुद्धं	उद्धं
६६	५	प्रपञ्चयिष्यतेर्न	प्रपञ्चयिष्यते न
	११	स्नात्वा	स्नात्वा
१०१	१०	वन्न	वन्न
१०२	२२	ज्योतिष्टोमे	ज्योतिष्टोमे
१०३	१८	विप्रलिप्तुर्इष्ट	विप्रलिप्तुर्इष्ट
११५	१३	बज्जकत्वो	बज्जकत्वो
११६	२२	आनन्दमयो	आनन्दमयो
१२५	६	वाङ्मनस	वाङ्मनस
१४०	५	मर्यादात्वं	मर्यादात्वं
	१४	शत उपासीत	शत उपासीत
१४८	८	गृहीतयं	गृहीतयं
१५६	१६	कारसं	कारसं
१६०	१३	रागादिभि	रागादिभिः
१६५	२०	प्रत्यक्त्रक्ष	प्रत्यक्त्रक्ष
१७३	११	पुगरयं	पुनरयं
१७६	६	तत्वमस्यहं	तत्त्वमस्यहं
१८०	१८	पिवत्	पिवत्
१८३	१०	द्रष्टव्य	द्रष्टव्य
१९७	७	द्रष्टा	द्रष्टा
२०५	७	दिवो	दिवो
२१६	२२	नेतव्यमितित्याह	नेतव्यमितित्याह

मभ्युपगन्तुमनन्तमपारमिति अवणात् । अर्थान्तरे चायतने  
परिवृत्त्यामाणे स्युतिप्रसिद्धं प्रधानं परियहीतव्यं, तस्य हि कार-  
णत्वादायतनत्वोपपत्तः । श्रुतिप्रसिद्धो वा वायुः स्यात् “वाय-

### शुद्धिपत्रम् ।



श्लोकः ।	पंक्त्यङ्कः ।	अशुद्धम् ।	शुद्धम् ।
२२७	५	नानेकरसता	नानैकरसता
”	२०	मैत्रेयिः	मैत्रेयि
”	२३	तद्गृहे	तदगृहे
२२८	१२	त्रातः	त्रातः
२३१	४	कुतश्च न	कुतश्चन

पारवानात् । अपार देशतः, जलविधारकमुख्य-  
सेतोयं ह्यसासम्भवात् गौणसेतुग्रहे कर्तव्ये मुख्यसेत्वविनाभूतपारव-  
त्त्वगुणवानेव कश्चिद् याह्यः । न तु मुख्यस्थानियतविधारकगुणवानो-  
श्चर इति भावः । यथा लोके मणयः सूत्रेण यथिता एवं हे गौतम  
समष्टिलिङ्गात्मकवायुना स्थूलानि सर्वाणि सन्दृश्यानि यथितानि

शब्दश्च परमात्मपरिग्रहे सम्यगवकल्पते नार्थान्तरपरिग्रहे ।  
 क्वचिच्च स्वशब्देनैव ब्रह्मण आयतनत्वं श्रूयते “सन्मूलाः सोम्येमाः  
 सर्वाः प्रजाः सदायतनाः सप्रतिष्ठाः” इति । स्वशब्देनैव चेह  
 पुरस्तादुपरिष्ठाच्च ब्रह्म सङ्कीर्तते “पुरुष एवेदं विश्वं कर्म तपो  
 ब्रह्म परामृतं” इति, “ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात् पश्चाद् ब्रह्म  
 दक्षिणतश्चोत्तरेण” इति च । तत्र त्वायतनायतनवद्भावश्रवणात्  
 “सर्वं ब्रह्म” इति च सामानाधिकरण्यात् । यथाऽनेकात्मको वृक्षः  
 शाखास्कन्धो मूलश्चेत्येवं नागारमो विचित्र आत्मेत्याशङ्का  
 सम्भवति । तां निवर्त्तयितुं स्वावधारणमाह “तमेवैकं जानथ  
 आत्मानं” इति । एतदुक्तं भवति न कार्यप्रपञ्चविशिष्टो विचित्र  
 आत्मा विज्ञेयः । किं तर्हि । अविद्याकृतं कार्यप्रपञ्चं “विद्यया  
 प्रविज्ञापयन्तस्तमेवैकमायतनभूतमात्मानं जानीथैकरसं” इति ।

भवन्तीति श्रुत्यर्थः । आत्मशब्दात् पक्षद्वयमप्ययुक्तमित्यत आह ।  
 शारीरो वेति । सद्वितीयत्वेन सेतुशब्दोपपत्तेर्यथार्थः । नन्वात्मशब्दो  
 जीवे सम्भवतीत्यत आह ॥ आत्मशब्दश्चेति ॥ उपाधिपरिच्छिन्नस्य  
 जीवस्य सर्व्ववस्तुप्रत्यक्षां मुखं नास्तीत्यर्थः । उपक्रमस्यसाधारणायतन-  
 त्वस्य गौणसेतुत्वलिङ्गात् प्रथमश्रुतात्मश्रुत्या ब्रह्मत्वनिश्चय इति भावः ।  
 स्वशब्दादित्यस्यार्थान्तरमाह ॥ क्वचिच्चेति ॥ प्रजानामुत्पत्तौ सदेव मूलं  
 स्थितावायतनं जयप्रतिष्ठेति ब्रह्मवाचिसत्पदेन ह्यन्दोऽग्रे ब्रह्मण्य आ-  
 यतनत्वश्रुतेरपि तथेत्यर्थः । अर्थान्तरमाह ॥ स्वशब्देनैवेति ॥ यस्मिन्  
 धैरिति वाक्यात् पूर्व्वोत्तरवाक्ययोः पुरुषब्रह्मादिशब्देन ब्रह्मसङ्कीर्त्त-  
 नान्मध्योऽपि ब्रह्म ग्राह्यमित्यर्थः ॥ पुरुष इति पूर्व्ववाक्यं, ब्रह्मैवेत्युत्त-  
 रवाक्यं, सर्वासु दिक्षु स्थितं सर्व्वं ब्रह्मैवेत्यर्थः । उत्तरेणोत्तरस्या दिशि  
 उदाहृतवाक्यस्य सविशेषब्रह्मपरत्वमाशङ्क्य वाक्यं व्याचष्टे ॥ तत्रेत्या-  
 दिना ॥ सामानाधिकरण्याद्विचित्र आत्मेति सम्बन्धः । यस्मिन् सर्व्व-

।या यस्मिन्नास्ते देवदत्तः तदानयेत्युक्त आसनमेवानयति न  
 देवदत्तं तददायतनभूतस्यैवैकरमस्यात्मनो विज्ञेयत्वमुपदिशते  
 विकारानृताभिसम्बन्धस्य चापवादः श्रूयते “मृत्योः स मृत्यु-  
 माप्नोति य इह नानेव पश्यति” इति । सर्व्वं ब्रह्मेति तु सामा-  
 नाधिकरण्यं प्रपञ्चविलापनार्थं नानेकरमताप्रतिपादनार्थं “स  
 यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्त्रो रसघन एवैवं वा अरेऽय-  
 मात्माऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्त्रः प्रज्ञानघन एव” इत्येकरमताश्र-  
 वणात् । तस्माद्दुष्वाद्यायतनं परं ब्रह्म । यत् तूक्तं सेतुश्रुतेः सेतोश्च  
 पारवत्त्वोपपत्तेर्ब्रह्मणोऽर्थान्तरेण दुष्वाद्यायतनेन भवितव्य-  
 मिति, अत्रोच्यते । विधरणत्वमात्रमत्र सेतुश्रुत्या विवक्ष्यते  
 न पारवत्त्वादि । न हि मृद्धारुमयो लोके सेतुर्दृष्ट इत्य-  
 चापि मृद्धारुमय एव सेतुरभ्युपगम्यते । सेतुशब्दार्थोऽपि विध-

मोतन्तमेवैकमित्येवकारिकशब्दाभ्यां निर्विशेषं ज्ञेयमित्युक्ता हेतुन्तर-  
 माह ॥ विकारादृतेति ॥ विकारे चतसरे कल्पिते अभिसन्धोऽभिमानो  
 यस्य तस्यानर्थभाक्तेन निन्द्याश्रुतेश्च ब्रूटस्यसत्त्वं ज्ञेयमित्यर्थः । कथं तर्हि  
 सामानाधिकरण्यं तत्राह ॥ सर्व्वं ब्रह्मेति ॥ यश्चैरः स स्यादुरितिबद्  
 यत् सर्व्वं तद्ब्रह्मेति सर्व्वोद्देशेन ब्रह्मत्वविधायाद् बाधनार्थं, न तु यद्ब्रह्म  
 तत्सर्व्वमिति नानारसत्त्वार्थमित्यर्थः । तत्र निघामकमाह ॥ स यथेति ॥  
 लवणपिण्डोऽन्तर्बहिश्च रसान्तरशून्यः सर्व्वो लवणैकरसो यथा, रय-  
 मरे नैत्रेयिः चिदेकरस आत्मैत्यर्थः । यद्यपि पारवत्वसाधयवत्वादिकं  
 मुख्यसौख्यमिषादि तथापि सेतोर्ज्जादिवन्धनरूपं यद्विधारणं तदेव  
 यमिचारित्वेऽपि सेतुपदार्थैकदेशत्वाद्गुणत्वेन याच्छं न तु पदार्थवहि-  
 भूर्तं पारवत्त्वादिकमित्याह ॥ अत्रोच्यत इति ॥ दृष्टत्वात्तद्दृष्टेति-  
 प्रसङ्गमाह ॥ न हीति ॥ अत्र श्रुतौ परेषेति शेषः । विधारणस्य शब्दा-



रणत्वमात्रमेव न पारवत्त्वादि पित्रो वन्धनकर्माणः सेतुशब्द-  
 व्युत्पत्तेः । अपर आह तमेवैकं जानथ आत्मानमिति । यदेतत्  
 सङ्कीर्तितमात्मज्ञानं यच्चैतदन्या वाचो विमुञ्चयेति वाग्वि-  
 मोचन तदत्रामृतत्वमाधनत्वादमृतस्यैव सेतुरिति सेतुश्रुत्या  
 सङ्कीर्त्यते न तु द्युभाद्यायतनं । तत्र यदुक्तं सेतुश्रुतेर्ब्रह्मणे  
 ऽर्थान्तरेण द्युभाद्यायतनेन भवितव्यमित्येतदुक्तं ॥

मुक्तोपसृष्य व्यपदेशात् ॥ २ ॥

इतश्च परमेव ब्रह्म द्युभाद्यायतनं यस्मान्मुक्तोपसृष्यताऽस्य  
 व्यपदिश्यमाना दृश्यते । मुक्तैरुपसृष्यं मुक्तोपसृष्यं । देहादिष्वि-  
 नात्मस्वहमस्मीत्यात्मबुद्धिरविद्या, ततस्तत्पूजनादौ रागस्त्य-  
 रिभवादौ च द्वेषः, तदुच्छेददर्शनाद्भयं मोहश्चेत्येवमयमनन्त-  
 भेदोऽनर्थव्रातः सन्ततः सर्ष्विषां नः प्रत्यक्षः, तद्विपर्ययेणाविद्या  
 रागद्वेषादिदोषमुक्तैरुपसृष्यं गम्यमेतदिति द्युभाद्यायतनं प्रकृत्य  
 व्यपदेशो भवति । कथं ।

यत् स्फुरयति ॥ घिञ् इति ॥ सिनोति बध्नातीति सेतुपदार्थैकदेशे  
 विधारणमित्यर्थः । तथा चामृतपदस्य भावप्रधानत्वादमृतत्वस्य सेतु-  
 विधारकं ब्रह्मास्यैवामृतत्व नान्यस्येत्यर्थः । यद्वा द्युभाद्याधारो ब्रह्म न  
 सेतुशब्दार्थं किन्त्वथवहित ज्ञानमित्याह ॥ अपर इति ॥ मलितमाह ॥  
 तत्र यदुक्तमिति ॥ ज्ञाने सेतौ गृहीते सतीत्यर्थः । मुक्तैरुपसृष्यं प्रत्य-  
 क्तेन प्राप्यं यद् ब्रह्म तस्यात्रोक्तेरिति सूत्रार्थः । मुक्तिप्रतियोगिनं बन्धं  
 दर्शयति ॥ देहादिष्विति ॥ तद्विपर्ययेणेति उक्तपक्षसोशात्मकबन्धनि-  
 वृत्त्याऽऽत्मना स्थितमित्यर्थः । यथा नद्यो गङ्गाया नामरूपे विहाय  
 समुद्रात्मना तिष्ठन्ति तथा ब्रह्मात्मविदपि ससार विहाय परात्

“भिद्यते हृदयग्रन्थिच्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः ।

चीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे” ॥

इत्युक्त्वा ब्रवीति “तथा विदान्नामरूपादिमुक्तः परात् परं पुरुषमुपैति दिव्यं” इति ब्रह्मणश्च मुक्तोपसृप्यत्वं प्रसिद्धं शास्त्रे ।

“यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि स्थिताः, अथ मर्त्याऽऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते” ॥

इत्येवमादौ । प्रधानादीनान्तु न क्वचिन्मुक्तोपसृप्यत्वं प्रसिद्धमस्ति । अपि च “तमेवैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चथ” इति वाग्विमोक्तपूर्वकं विज्ञेयत्वमिह द्युभाषायतनस्योच्यते । तत्र श्रुत्यन्तरे ब्रह्मणो दृष्टं ।

“तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः ।

नानुधायाद्ब्रह्मं शब्दान् वाचो विश्वनं चि तत्” ॥ इति ।

कारणादव्यक्तात् परं पूर्णं स्वयं ज्योतिरानन्दं प्रत्यक्षेण प्राप्य तिष्ठतीत्याह ॥ तथा विद्वानिति ॥ इदं प्रधानादेः किं न स्यादत आह ॥ ब्रह्मणश्चरितः ॥ अस्य मुमुक्षोः हृदीति पदेनात्मधर्मात्वं कामानां निरस्तं यदा कामनिवृत्तिरथ तदाऽऽमृतो भवति मरणहेत्वभावात् केवलमनर्थनिवृत्तिः किन्वत्र देहे तिष्ठन्नेव ब्रह्मानन्दमश्नुत इत्यर्थः । विज्ञान्तरमाह ॥ अपि चेति ॥ धीरो विवेको तमेवात्मानं विज्ञाय विशुद्धं लक्ष्यपदार्थं ज्ञात्वा वाक्यार्थज्ञानं कुर्यात् । ज्ञानार्थिनो ज्ञानप्रतिबन्धककर्मकाण्डादेर्वैमुख्यमाह ॥ नेति ॥ ब्रह्मनित्युक्त्वा अल्पान् वेदान्तशब्दानङ्गीकरोति ।

“अथैवा स्थानानि वर्णानामुरः करुणः शिरस्तथा ।

जिह्वामूलस्य दन्ताश्च नासिकोष्ठौ च तालु च” ॥ इति ।

तस्मादपि द्युभवाद्यायतनं परं ब्रह्म ॥

नानुमानमतच्छब्दात् ॥ ३ ॥

यथा ब्रह्मणः प्रतिपादको \* वैशेषिको हेतुरुक्तो नैवमर्था-  
न्तरस्य वैशेषिको हेतुः प्रतिपादकोऽस्तीत्याह । नानुमानं सा-  
ह्यस्यतिपरिकल्पितं प्रधानमिह द्युभवाद्यायतनत्वेन प्रतिपत्तव्यं ।  
कस्मात् । अतच्छब्दात् । तस्याचेतनस्य प्रधानस्य प्रतिपादकः शब्द-  
स्तच्छब्दो न तच्छब्दोऽतच्छब्दः । न ह्यत्राचेतनस्य प्रधानस्य  
प्रतिपादकः कश्चिच्छब्दोऽस्ति येनाचेतनं प्रधानं कारणत्वेना-  
यतनत्वेन वाऽवगम्यते । तद्विपरीतस्य चेतनस्य प्रतिपादकशब्दो  
ऽत्रास्ति “यः सर्वज्ञः सर्ववित्” इत्यादिः । अत एव न वा-  
युरपीह द्युभवाद्यायतनत्वेनाश्रीयते ॥

प्राणमृच्च ॥ ४ ॥

यद्यपि प्राणमृतो विज्ञानात्मन आत्मत्वं चेतनत्वञ्च सम्भ-

एतानि वागिन्द्रियस्यागत्वाद् वाक्यशब्देनोच्यन्ते तेषां शोषणमा-  
त्रमनात्मशब्दोच्चारणफलं तद्व्यानात्मनसो ग्लानिमात्रमित्यर्थः ॥ वैशे-  
षिक इति ॥ असाधारण आत्मशब्दादिरित्यर्थः । अतच्छब्दादित्यस्या-  
र्थान्तरमाह ॥ तद्विपरीतस्येति ॥ अत एवातच्छब्दादेव प्राणमृच्चेति  
सूत्रे चकारः पूर्वसूत्रस्थानजोऽनुषङ्गार्थः । सर्वज्ञपदसमानाधिकरण  
आत्मशब्दो न जीववाचीत्यतच्छब्दस्तस्मादित्यर्थः । ननु नानुमान-  
प्राणभूतावतच्छब्दादित्येकमेव सूत्रं किमर्थं न कृतं, उभयनिरास-  
हेतोरैकत्वादित्यत आह ॥ पृथगिति ॥ योगः सूत्रं, उत्तरसूत्रस्य हेतूनां  
जीवमात्रनिरासेनान्वयेऽपि सुनोधार्यं प्राणमृच्चेति प्रथक् सूत्रकरण-  
मित्यर्थः । तानेव हेतूनाकाङ्क्षाद्वारा व्याचष्टे ॥ कुतश्च नेत्यादिना ॥

वति तथाऽप्युपाधिपरिच्छिन्नज्ञानस्य सर्वज्ञत्वाद्यसम्भवे सत्य-  
स्मादेवातच्छब्दात् प्राणभृदपि न द्युम्भाद्यायतनत्वेनाश्रयितव्यः ।  
न चोपाधिपरिच्छिन्नस्याविभोः प्राणभृतो द्युम्भाद्यायतनत्व-  
मपि सम्यक् सम्भवति । पृथग्योगकरणमुत्तरार्थं । कुतश्च न  
प्राणभृद् द्युम्भाद्यायतनत्वेनाश्रयितव्यः ॥

भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥

भेदव्यपदेशश्चेह भवति “तमेवैकं जानथ आत्मानं” इति  
ज्ञेयज्ञादभावेन । तत्र प्राणभृत् तावत् मुमुक्षुत्वाज्ज्ञाता परि-  
शेषादात्मशब्दवाच्यं ब्रह्म ज्ञेयं द्युम्भाद्यायतनमिति गम्यते ।  
कुतश्च न प्राणभृद् द्युम्भाद्यायतनत्वेनाश्रयितव्यः ॥

प्रकरणात् ॥ ६ ॥

प्रकरणञ्चेदं परमात्मनः “कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं  
विज्ञातं भवति” इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानापेक्षणात् । परमा-  
त्मनि हि सर्वात्मके विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं स्यात्, न केवले-  
प्राणभृति । कुतश्च न प्राणभृद् द्युम्भाद्यायतनत्वेनाश्रयितव्यः ॥

स्थित्यदनाभ्याञ्च ॥ ७ ॥

द्युम्भाद्यायतनञ्च प्रकृत्य “द्वा सुपर्णा सयुजा सखायौ” इत्यत्र

यद्यपि विशुद्धः प्रत्यगात्मैवात्र ज्ञेयः तथापि जीवत्वाकारेण ज्ञातुर्ज्ञेया-  
द्वैदात्त ज्ञेयरूपत्वमित्यर्थः । एवञ्च जीवत्वकिङ्कविशिष्टत्वेन जीवस्य  
द्युम्भादिवाक्यार्थत्वं निरस्य तेन शुद्धरूपेणेति मन्तव्यं । ननु स्थित्येश्वर-  
स्यादनाज्जीवस्य दासवर्णेत्यवोक्तावपि ईश्वर आयतनवाक्येन किमथ

स्थित्यदने निर्दिश्येते, “तद्योरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्ति” इति कर्म-  
 फलासनं, “अनश्नन्नन्योऽभिचाकशीति” इत्यौदामीन्येनावस्थानं,  
 ताभ्याञ्च स्थित्यदनाभ्यामीश्वरचेत्रज्ञौ तत्र शृच्छेते । यदि चेश्वरो  
 द्युम्भाद्यायतनत्वेन विवक्षितस्तस्य प्रकृतस्येश्वरस्य चेत्रज्ञात् पृथग्व-  
 चनमवकल्पते, अन्यथा ह्यप्रकृतवचनमाकस्मिकमसम्बद्धं स्यात् ।  
 ननु तवापि चेत्रज्ञस्येश्वरात् पृथग्वचनमाकस्मिकमेव प्रसज्येत  
 न तस्याविवक्षितत्वात् । चेत्रज्ञो हि कहेत्वेन भोक्तृत्वेन च प्र-  
 तिशरीरं बुद्ध्युपाधिकसम्बन्धो लोकत एव प्रसिद्धो नामो श्रुत्या  
 तात्पर्येण विवक्ष्यते । ईश्वरस्तु लोकतोऽप्रसिद्धत्वात् श्रुत्या ता-  
 त्पर्येण विवक्ष्यत इति न तस्याकस्मिकवचनं युक्तं । “गुहां  
 प्रविष्टावात्मानौ हि” इत्यत्राप्येतद्दर्शितं । हा सुपर्णेत्यस्यामृची-  
 श्वरचेत्रज्ञावुच्येते इति । यदाऽपि पैङ्गुपनिषत्कृतेन व्याख्याने-  
 नास्यामृचि सत्त्वचेत्रज्ञावुच्येते तदाऽपि न विरोधः कश्चित् । कथं  
 प्राणमृदिह घटादिच्छिद्रवत् सत्त्वाद्युपाध्यभिमानित्वेन प्रति-

याह्य इत्यत आह ॥ यदि चेश्वर इति ॥ अत्र चेश्वरः शुद्धचिन्मात्रो  
 याह्यः । न सर्वज्ञत्वादिविशिष्टः तस्यात्राप्रतिपाद्यत्वात् । तथा चाप्र-  
 तिपाद्यार्थस्याकस्मान्मध्ये वचनासम्भवात् । आद्यवाक्येन ग्रहणं कार्य-  
 मित्यभिसन्धिः । तमज्ञात्वाऽऽशङ्कते ॥ ननु तवापीति ॥ ब्रह्मस्वरूपप्र-  
 तिपादनार्थमकस्मादप्रकृतस्यापि लोकप्रसिद्धस्य जीवस्थानुवादस-  
 म्भव इति परिहरति ॥ नेति ॥ ननु हासुपर्णेत्यत्र बुद्धिजीवयोक्तोः  
 कथमिदं सूत्रमित्यत आह ॥ गुहामिति ॥ स्थित्यदनाभ्यामीश्वरचे-  
 त्रयोरनुवादेनैकं दर्शितं इत्यर्थः । नन्वत्र जीवेशौ नानुवाद्यौ पैङ्गि-  
 व्याख्याविरोधादतः सूत्रासङ्गतिरित्यत आह । यदापीति ॥ तदापीति

शरीरं गृह्यमाणो द्युभाद्यायतनं न भवतीति प्रतिपिद्यते । यस्तु सर्वशरीरेषूपधाधिभिर्विनोपलक्ष्यते पर एव स भवति । यथा घटादिच्छिद्राणि घटादिभिरुपाधिभिर्विनोपलक्ष्यमाणानि महाकाश एव भवन्ति तद्वत् प्राणभूतः परस्मादन्यत्वानुपपत्तेः प्रतिषेधो नोपपद्यते, तस्मात् सत्त्वाद्यभिमानिन एव द्युभाद्यायतनत्वप्रतिषेधः, तस्मात् परमेव ब्रह्म द्युभाद्यायतनं । तदेतत् “अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः” इत्यनेनैव सिद्धं, तस्मैव हि भूतयोनिवाक्यस्य मध्य इदं पठितं “यस्मिन् द्यौः पृथिवी चान्तरिचं” इति । प्रपञ्चार्यन्तु पुनरुपन्यस्तं ।

भूमा सम्प्रसादादध्युपदेशात् ॥ ८ ॥

इदं समामनन्ति “भूमा त्वेव जिज्ञासितव्यः” इति, “भूमानं भगवो जिज्ञासे” इति, “यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमा, अथ यत्रान्यत् पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विजाना-

सूत्रस्यासङ्गतिर्नास्तीत्यर्थः । अदनवाक्येन बुद्धिमनूद्य स्थितिवाक्येन बुद्ध्यादिविलक्षणासुब्रह्मप्रत्यग्ब्रह्मणो ज्ञेयस्योक्तेर्द्युभादिवाक्ये तदेव याद्यं न ब्रह्मपश्चितो जीव इति सूत्रसङ्गतिमाह ॥ कथमित्यादिना ॥ नन्वत्रानुपश्चितो जीव उक्तो न परं ब्रह्मेत्यत आह ॥ यस्त्विति ॥ पौनरुक्त्यं शङ्कते ॥ तदेतदिति ॥ द्युभादिवाक्यस्य ब्रह्मपरत्वमित्यर्थः । समाधत्ते ॥ प्रपञ्चार्यमिति ॥ सेतुशब्दव्याख्यानेन भूतयोनेः प्रत्यगात्मत्वस्फुटीकरणमित्यर्थः । तस्मान्मुण्डकोपनिषद्, ब्रह्मणि समन्वितेति सिद्धं ॥ भूमा ॥ छान्दोग्यमुदाहरति ॥ इदमिति ॥ नात्मे सुखमस्ति भूमैव सुखं तस्मान्निरतिशयसुखार्थिना भूमैव विचार्य इति नारदं प्रति सनत्कुमारोक्ते सति नारदो ब्रूते ॥ भूमानमिति ॥ भूमो लक्षणाभेदित्यल-

ति तदस्य' इत्यादि । तत्र संशयः किं प्राणो भूमा स्यादाहोस्त्रित्  
 परमात्मेति । कुतः संशयः । भूमेति तावद् वज्रत्वमभिधीयते ।  
 “वहोर्लोपो भू च वहोः” (पा० ६।४।१५ ऽ) इति भूमशब्दस्य भा-  
 वप्रत्ययान्ततास्मरणत् । किमात्मकं पुनस्तद्वज्रत्वमिति विशेषा-  
 काङ्क्षायां “प्राणो वा आशाया भूयान्” इति सन्निधानात् प्राणो  
 भूमेति प्रतिभाति । तथा श्रुतं “ह्येव मे भगवद्दशेभ्यस्तरति शोक-  
 मात्मवित्” इति, “सोऽहं भगवः शोचामि तं मा भगवान् शोकस्य  
 पारं तारयतु” इति प्रकरणोत्थानात् परमात्मा भूमा इत्यपि  
 प्रतिभाति । तत्र कस्योपादानं न्याय्यं कस्य वा हानमिति भवति सं-  
 शयः । किन्तावत् प्राप्तं प्राणो भूमेति । कस्मात् । भूयः प्रश्नप्रतिवच-

माह ॥ यचेति ॥ भूमलक्षणं परिच्छिन्नलक्षणोक्त्या स्फुटयति ॥ अथेति ॥  
 नत्र संशयवोजं प्रश्नपूर्वकमाह ॥ कुत इत्यादिना ॥ वहोर्भाव इति  
 वयहे एखादिभ्य इमनिजिति इमनिचप्रत्यये कृते वहोर्लोपो भू च  
 होरिति सूत्रेण वहोः परस्येमनिचप्रत्ययस्यादेरिकारस्य लोपः स्यात्  
 होः स्थाने भूरित्यादेशश्च स्यादित्युक्ते भूमन्निति शब्दे निष्पन्नः,  
 तस्य भावार्थकेमनिचप्रत्ययान्तत्वाद् वज्रत्वं वाच्यं । तत् किं धर्मिकमित्या-  
 काङ्क्षायां सन्निहितप्रकरणस्यः प्राणो धर्मी भाति । वाक्योपक्रमस्य चा-  
 माऽपि स्वप्रतिपादनापेक्षो धर्मित्वेन भातीति सन्निहितव्यवहितप्र-  
 करणाभ्यां संशय इत्यर्थः । पूर्वमात्मशब्दाद् युष्माद्यायतनं ब्रह्मेत्युक्तं,  
 तरति शोकमात्मविदित्यत्र ब्रह्मण्य्यात्मशब्दप्रयोगादित्याक्षेपसङ्गत्या  
 पूर्वपक्षयति ॥ प्राणो भूमेति ॥ धर्मधर्मिणोरभेदात् सामानाधि-  
 करणं द्रष्टव्यं । पूर्वोत्तरपक्षयोः प्राणोपास्ति, ब्रह्मज्ञानश्च कलं क्रमेण  
 मन्तव्यं । अत्राध्याये भूयः प्रश्नोत्तरभेदादर्थभेदो दृश्यते । भूमा तु  
 प्राणात् परं भूयः प्रश्न विनैवोक्तलिङ्गेन प्राणादभिन्न इत्याह ॥ क-  
 स्मादित्यादिना ॥ प्राणाद् भूय इति न दृश्यत इति पूर्वेषु सम्बन्धः ।

नपरम्परादर्शनात् । यथा हि “अस्ति भगवो नाम्नो भूयः” इति,  
 “वाग्वाव नाम्नो भूयसी” इति, तथा “अस्ति भगवो वाचो भूयः”  
 इति, “मनो वाव वाचो भूयः” इति च नामादिभ्यो ह्याप्राणात्  
 भूयः प्रश्नप्रतिवचनप्रवाहः प्रवृत्तः, नैवं प्राणात् परं भूयः प्रश्नप्र-  
 तिवचनं दृश्यते । “अस्ति भगवः प्राणाद्भूयः” इति, “अदो वाव  
 प्राणाद्भूयः” इति, “प्राणमेव तु नामादिभ्य आशान्तेभ्यो भूयांसं  
 प्राणो वाव आशाया भूयान्” इत्यादिना सप्रपञ्चमुक्त्वा प्राण-  
 दर्शिनश्चातिवादित्वं “अतिवाद्यसि” इति, “अतिवाद्यसीति द्रूया-  
 ज्ञापक्तुवीत” इत्यभ्यनुज्ञाय, “एष तु वा अतिवदति यः सत्येना-  
 तिवदति” इति प्राणव्रतमतिवादित्वमनुकथ्यापरित्यज्यैव प्राणं  
 सत्यादिपरम्परया भूमानं समवतारयन्, “प्राणमेव भूमानं मन्य-  
 ते” इति गम्यते । कथं पुनः प्राणे भूमेति व्याख्यायमाने यत्र ना-  
 न्यत् पश्यतोऽप्येतद् भूमेः लक्षणपरं वचनं व्याख्येयमिति । उच्यते ।  
 सुपुण्यवस्त्रायां प्राणयस्त्रेषु करणेषु दर्शनादिव्यवहारनिवृत्ति-

नन्वेव तु वा अतिवदतीति तुशब्देन प्राणप्रकरणविच्छेदान्न प्राणो  
 भूमेत्यत आह ॥ प्राणमेवेति ॥ नामाद्याशान्तानुयासान्तोऽप्य प्राणं  
 श्रेष्ठं वदतीत्यतिवादी प्राणवित्तं प्रति अतिवाद्यसीति केनचित् प्रश्ने  
 द्यते असीति ब्रूयात्, नाद्यमतिवादीत्यमङ्गवं न कुर्यादित्युक्तं प्राण-  
 विद्, एष इति पराम्परा सत्यवचनध्यानमननश्चादिधर्मपरम्परां  
 विधाय भूमेः पदेषां प्रकरणविच्छेदः । तुशब्दो नामाद्युपासकस्याति-  
 वादित्वनिरासार्थं इत्यर्थः । भूमेः लक्षणवचनं सुखत्वमन्तत्त्वञ्च प्राणे  
 प्रश्नपूर्वकं योजयति ॥ कथं पुनरित्यादिना ॥ प्राणयस्त्रेषु प्राणे लोनेषु  
 न श्येतीति सुपुण्यपुरुष इति शेषः । “गाहंपत्यो ह वा एषोऽपानो व्या-



दर्शनात् सम्भवति प्राणस्यापि यत्र नान्यत् पश्यतीत्येतन्नक्षणं ।  
 तथा च श्रुतिः “न शृणोति न पश्यति” इत्यादिना सर्व्वकरण-  
 व्यापारप्रत्यक्षमयरूपां सुपुष्टवस्यामुक्त्वा “प्राणाग्रय एवैतस्मिन्  
 पुरे जायति” इति तस्यामेवावस्थायां पञ्चवृत्तेः प्राणस्य जागरणं  
 ब्रुवती प्राणप्रधानां सुपुष्टवस्थां दर्शयति । यच्चैतद्भूतः सुखत्वं  
 श्रुतं “यो वै भूमा तत् सुखं” इति तदप्यविरुद्धं, “अत्रैष देवः  
 स्वप्नान्न पश्यत्यथ यदेतस्मिच्छरीरे सुखं भवति” इति सुपुष्टव-  
 स्थायामेव सुखश्रवणात् । यच्च “यो वै भूमा तदमृतं” इति,  
 तदपि प्राणस्याविरुद्धं, “प्राणो वा अमृतं” इति श्रुतेः । कथं पुनः  
 प्राणं भूमानं मन्यमानस्य “तरति शोकमात्मवित्” इत्यात्मविवि-  
 दिषया प्रकरणस्योत्थानं उपपद्यते, प्राण एवेहात्मा विवक्षित इति  
 ब्रूमः । तथा हि “प्राणो ह पिता प्राणो माता प्राणो भ्राता प्राणः  
 स्वसा प्राण आचार्य्यः प्राणो ब्राह्मणः” इति प्राणमेव सर्वात्मानं  
 करोति । “यथा वा अरा नाभौ समर्पिता एवमस्मिन् प्राणे सर्व्वं  
 समर्पितं” इति च सर्वात्मत्वारनाभिनिदर्शनाभ्याञ्च सम्भवति  
 वैपुल्यात्मिका भूमरूपता प्राणस्य । तस्मात् प्राणो भूमेत्येवं प्राप्तं ।  
 तत इदमुच्यते । परमात्मैवेह भूमा भवितुमर्हति, न प्राणः ।

नोऽन्वाहार्य्यपचनः आहवनीयः प्राणः” इति श्रुतेः, प्राणा अग्रय इह  
 पुरे शरीरे जायति सव्यापारा एव तिष्ठन्तीत्यर्थः । देवो जीवः, अथ  
 तदा स्वप्नदर्शनकाले सुखश्रवणात् प्राणस्य सुखत्वमविरुद्धमित्यन्वयः ।  
 आत्मपदेनोपक्रमविरोधं परिहरति ॥ प्राण एवेति ॥ प्राणस्यात्मत्वं  
 ऋषमित्याशङ्क्य श्रुतत्वादित्याह ॥ तथा हीति ॥ सर्व्वं समर्पितमिति  
 च सर्वाधिष्ठानं प्राणं स्वीकरोति श्रुतिरित्यन्वयः । अत आत्मत्वं प्रा-

कस्मात् । सम्प्रसादादधुपदेशात् । सम्प्रसाद इति सुपुत्रं स्थानमु-  
च्यते सम्यक्प्रसोदत्यस्मिन्निति निर्व्वचनात् । दृष्टदारण्यके च स्व-  
प्नजागरितस्थानाभ्यां सह पाठात्, तस्याञ्च सम्प्रसादावस्थायां  
प्राणो जागर्तीति प्राणोऽव सम्प्रसादोऽभिप्रेयते प्राणादूर्द्ध्वं भूम्न  
उपदिश्यमानत्वादित्यर्थः । प्राण एव चेद्भूमा स्यात् स एव त-  
स्मादूर्द्ध्वमुपदिश्येतेत्यस्मिन्नेतत् स्यात् । न हि नामैव नाम्नो भूय  
इति नाम्न ऊर्द्ध्वमुपदिष्टं । किं तर्हि । नाम्नोऽन्यदर्थान्तरमुप-  
दिष्टं वांगार्यं वाग्वाव नाम्नो भूयसीति, तथा वागादिभ्योऽथा-  
प्राणादर्थान्तरमेव तच्च तत्रोर्द्ध्वमुपदिष्टं, तद्वत् प्राणादूर्द्ध्वमुपदि-  
श्यमानो भूमा प्राणादर्थान्तरभूतो भवितुमर्हति । नन्विह नास्ति  
प्रश्नः, अस्ति भगवः प्राणाद् भूय इति । नापि प्रतिवचनमस्ति  
प्राणाददो वाव भूयोऽस्तीति । कथं प्राणादधिभूमोपदिश्यते  
इत्युच्यते प्राणविषयमेव चातिवादित्वमुत्तरत्रानुकथ्यमाणं पश्या-  
मः । “एष तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदति” इति, तस्मा-

योऽपि मुख्यमिति भावः । भूमरूपात्वं योजयति ॥ सर्व्वात्मत्वेति ॥  
सम्प्रसादशब्देन प्राणं ज्ञप्तयितुं मुख्यार्थं दर्शयति ॥ सम्प्रसाद इति ॥  
स वा एष एवस्मिन् सम्प्रसादे स्थित्वा पुनराद्भवतीति प्रयोगाच्च । तत्  
पदं सुपुत्रिवाचकमित्याह ॥ दृष्टदिति ॥ वाच्यार्थसम्बन्धात् प्राणो ज्ञप्त  
इत्याह ॥ तस्याच्चेति ॥ अथ सूत्र इत्यर्थः । भूमा प्राणाद्भिन्नः, अत्राध्याये ।  
तस्मादूर्द्ध्वमुपदिष्टत्वान्नामादेरूर्द्ध्वमुपदिष्टवागादिवदित्यर्थः । विपक्ष-  
हेतुच्छेदं बाधकमाह ॥ प्राण एव चेदिति ॥ स्वस्यैव तस्मादूर्द्ध्वमु-  
पदिष्टत्वमयुक्तं नामादिषु अदृष्टत्वेत्यर्थः । हेतुसिद्धिं शङ्कते ॥ नन्वि-  
हेति ॥ प्रकृतप्राणवित् परामर्शक एष शब्दो न भवति तस्य

नास्ति प्राणादधुपदेश इति । अत्रोच्यते । न तावत् प्राण-  
विषयस्यैवातिवादित्वस्यैतदनुकर्षणमिति शक्यं वक्तुं विशेषवा-  
दाद्यः सत्येनातिवदतीति । ननु विशेषवादिऽप्ययं प्राणविषय  
एव भविष्यति । कथं । यथैषोऽग्निहोत्रीयः सत्यं वदतीत्युक्ते न  
सत्यवदनेनाग्निहोत्रित्वं, केन तर्हि, अग्निहोत्रेणैव, सत्यवदनन्व-  
ग्निहोत्रिणो विशेष उच्यते, तथैष तु वा अतिवदति यः सत्ये-  
नातिवदतीत्युक्ते न सत्यवदनेनातिवादित्वं, केन तर्हि, प्रकृतेन  
प्राणविज्ञानेनैव, सत्यवदनन्तु प्राणविदो विशेषो विवक्ष्यत  
इति, नेति ब्रूमः, श्रुत्यर्थपरित्यागप्रसङ्गात्, श्रुत्या ह्यत्र सत्यवद-  
नेनातिवादित्वं प्रतीयते यः सत्येनातिवदति सोऽतिवदतीति ।  
नात्र प्राणविज्ञानस्य सङ्कीर्तनमस्ति । प्रकरणात् तु प्राणविज्ञानं  
सम्बध्यते । तत्र प्रकरणानुरोधेन श्रुतिः परित्यक्ता स्यात् । प्रकृत-  
व्यावृत्त्यर्थस्य तु शब्दो न सङ्गच्छेत । एष तु वा अतिवदतीति ।  
सत्यन्त्वेव विजिज्ञासितव्यमिति च प्रयत्नान्तरकरणमर्थान्तर-

यच्छब्दपरतन्त्रत्वेन सत्यादिवादिवाचित्वात् । अतः प्राणप्रकरणं वि-  
च्छिन्नमिति हेतुसिद्धिरित्याह ॥ अत्रोच्यते इति ॥ सत्येनातिवादित्वं  
विशेषः तद्वतो य एष इत्युक्तेन पूर्वानुकर्ष इत्यर्थः । य एष प्राण-  
विदतिवदति इत्यनूय स सत्यं वदेदिति विधानान् न प्राणप्रकरण-  
विच्छेदः इति दृष्टान्तेन शङ्कते ॥ नन्विति ॥ सत्यशब्दो ह्यबाधिते रूढो  
ब्रह्मवाचकः । तदन्यस्य मिथ्यात्वात् । सत्यवचने त्वबाधितार्थसम्बन्धा-  
स्त्राक्षयिक इति नात्र लक्षणवचनविधिरित्याह ॥ नेति ब्रूमः इति ॥  
किञ्च सत्येन ब्रह्मणातिवदतीति द्वितीया श्रुत्या ब्रह्म करणकमतिवा-  
दित्वं श्रुतं, तस्य प्रकरणाद् बाधो न युक्त इत्याह ॥ श्रुत्या हीत्यादिना ।  
नात्रेति सत्यवाक्ये इत्यर्थः । एवं सत्येनेति श्रुत्या प्रकरणं बाध्यमित्युक्ता

विवक्षां सूचयति । तस्माद्यथैकवेदिप्रशंसायां प्रकृतायामेष तु महा ब्राह्मणे यश्चतुरो वेदानधीत इत्येकवेदिभ्योऽर्थान्तरभू-  
 तश्चतुर्वेदः प्रशस्यते तादृगेतद् द्रष्टव्यं । न च प्रश्नप्रतिवचनरू-  
 पयैवार्थान्तरविवक्षया भवितव्यमिति नियमोऽस्ति, प्रकृतसम्ब-  
 न्धासम्भवकारितत्वादर्थान्तरविवक्षायाः । तत्र प्राणान्तमनुशा-  
 सनं श्रुत्वा तुष्णीं भूतं नारदं स्वयमेव मनकुमारो, व्युत्पाद-  
 यति । यत् प्राणविज्ञानेन विकारानृतविषयेणातिवादित्वमन-  
 तिवादित्वमेव तदेष तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदतीति ।  
 तत्र सत्यमिति परं ब्रह्मोच्यते परमार्थरूपत्वात् “सत्यं ज्ञान-  
 मनन्तं ब्रह्म” इति च श्रुत्यन्तरात् । तथा व्युत्पादिताय नार-  
 दाय “सोऽहं भगवः सत्येनातिवदामि” इत्येवं प्रवृत्ताय विज्ञा-  
 नादिसाधनपरम्परया भूमानमुपदिशति । तत्र यत् प्राणादधि-

तुशब्देनापि बाधमाह ॥ प्रकृतेति ॥ विजिज्ञास्यत्वलिङ्गाच्च पूर्वोक्ता-  
 द्भिन्नमित्याह ॥ सत्यन्वेवेति ॥ प्रकरणविच्छेदे दृष्टान्तमाह ॥ तस्मा-  
 दिति ॥ श्रुतिलिङ्गत्वादेतत् सत्यं प्रकृतात् प्राणात् प्राधान्येन भिन्नं  
 इत्यर्थः । एवमितिवादित्वस्य ब्रह्मसम्बन्धात्प्राणलिङ्गत्वं नि-  
 रस्तं । यत्तु प्रश्नं विनोक्तत्वलिङ्गाद् भूमा प्राण इति तन्न, तस्याप्रयो-  
 जकत्वादित्याह ॥ न चेति ॥ प्रश्नभेदादर्थभेद इति न नियमः, एक-  
 स्यात्कने मैत्रेय्या बह्वशः पृथत्वात् प्रश्नं विनोक्तत्वात्तुर्वेदस्य प्रकृतैक-  
 वेदाद्भिन्नत्वदर्शनाच्चेत्यर्थः । तत्र यथा चतुर्वेदत्वस्य प्रकृतासम्बन्धाद-  
 र्थभेदः, एवमिहापीति स्फुटयति ॥ तत्रेत्यदिना ॥ सत्यपदेन प्राणोक्ति-  
 रित्यत आह ॥ तत्र सत्यमिति ॥ विज्ञानं निदिध्यासनं, आदिपदा-  
 न्नननश्रद्धासाध्यश्रवणमनःशुद्धिनिष्ठातद्धेतुकर्माणि गृह्यन्ते । इमान्यपि  
 श्रवणादीनि ज्ञेयस्य सत्यस्य ब्रह्मत्वे लिङ्गानि । एवं श्रुतिलिङ्गैः प्राण-  
 स्थावान्तरप्रकरणं बाधित्वा प्रकृतं सत्यं ब्रह्म भूमपदोक्तवज्ज्वलधर्मी-

सत्यं वक्तव्यं प्रतिज्ञातं तदेवेह भूमेत्युच्यते इति गम्यते । तस्मा-  
दस्ति प्राणादधिभूम्न उपदेश इत्यतः प्राणादन्यः परमात्मा  
भूमा भवितुमर्हति । एवञ्चेहात्मविविदिषया प्रकरणस्योत्थान-  
मुपपन्नं भविष्यति । प्राण एवेहात्मा विवक्षित इत्येतदपि नोप-  
पद्यते । न हि प्राणस्य मुख्यया वृत्त्याऽऽत्मत्वमस्ति । न चान्यत्र  
परमात्मज्ञानाच्छोकविनिवृत्तिरस्ति, “नान्यः पन्था विद्यतेऽय-  
नाय” इति श्रुत्यन्तरात् । “तं मा भगवान् शोकस्य पारं तार-  
यतु” इति चोपक्रम्योपसंहरति “तस्मै मृदितकषायाय तमसः  
पारं दर्शयति भगवान् सनत्कुमारः” इति । तम इति शोका-  
दिकारणमविद्योच्यते । प्राणान्ते चानुशासनेन प्राणस्योन्याय-  
त्ततोच्यते । आत्मतः प्राण इति च ब्राह्मणं । प्रकरणान्ते च पर-  
मात्मविवक्षा भविष्यति, भूमाऽत्र प्राण ऐवेति चेन्न । “स भगवः  
कस्मिन् प्रतिष्ठित इति स्वे महिम्नि” इत्यादिना भूम्न एवाप्र-  
करणसमाप्तेरनुकर्षात् । वैपुल्यात्मिका च भूमरूपता सर्वका-  
रणत्वात् परमात्मनः सुतरामुपपद्यते ॥

त्याह ॥ तत्र यदिति ॥ किञ्च सन्निहितादपि व्यवहितं साकाङ्क्षं  
बन्धोय इति न्यायेन सन्निहितं निराकाङ्क्षं प्राणं दृष्ट्वा वाक्योपक्रमस्य  
धात्मा स्वप्रतिपादनाय भूमवाक्यापेक्ष इह भूमा ग्राह्य इत्याह ॥  
यवश्चेति ॥ किञ्च शोकस्य पारमित्युपक्रम्य तमसः पारमित्युपसंहा-  
रात् शोकस्य मूलोच्छेदं विना तरणायोगाच्च । शोकपदेन मूलतमो  
गृह्यते तन्निवर्तकज्ञानगम्यत्वसिद्धात्, धात्मा ब्रह्मेत्याह ॥ न चान्य-  
चेति ॥ ब्राह्मणमात्मा यत्तत्त्वं प्राणस्य वदतीति सम्बन्धः । नन्विद-  
चरमं ब्राह्मणं ब्रह्मपरमस्तु ततः प्रागुक्तो भूमा प्राण इति शङ्कते  
॥ प्रकरयान्त इति ॥ तच्छब्देन भूमानकर्षात् मैवमित्याह ॥ ननि ॥ भूमी

## धर्मापपत्तेः ॥ ६ ॥

अपि च ये भूद्वि श्रूयन्ते धर्मास्ते परमात्मन्युपपद्यन्ते ।  
 यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमेति  
 दर्शनादिव्यवहाराभावं भूमन्यवगमयति परमात्मनि चायं  
 दर्शनादिव्यवहाराभावोऽवगतः, यत्र तस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्  
 केन कं पश्येदिति श्रुत्यन्तरात् । योऽप्यसौ सुपुष्टवस्यार्या  
 दर्शनादिव्यवहाराभाव उक्तः सोऽप्यात्मन एवामङ्गलविवक्षया  
 उक्तो न प्राणस्वभावविवक्षया, परमात्मप्रकरणात् । यदपि त-  
 स्यामवस्थायां सुखमुक्तं तदप्यात्मन एव सुखरूपत्वविवक्षयोक्तं ।  
 यत आह एषोऽस्य परमं आनन्द एतस्मैवानन्दस्यान्यानि  
 भूतानि मात्रामुपजीवन्तीति । इहापि यो वै भूमा तत् सुख  
 नास्ये सुखमस्ति भूमैव सुखमिति सामयसुखनिराकरणेन  
 ब्रह्मैव सुखं भूमानं दर्शयति यो वै भूमा तदमृतमिति । अमृ-  
 तत्वमपोह श्रूयमाण परमकारणं गमयति, विकाराणाममृ-  
 तत्वस्य सापेक्षिकत्वात्, अतोऽन्वदार्त्तमिति च श्रुत्यन्तरात् । तथा  
 च सत्यत्वं स्वप्नहिमप्रतिष्ठितत्वं सर्वगतत्वं सर्व्यात्मत्वमिति चैते

ब्रह्मत्वे लिङ्गान्तरमाह । धर्मेति । सूत्रे यदुक्तं भूमेति लक्षणं सुखत्व-  
 ममृतत्वञ्च प्राणेषु योज्यमिति तदनुद्य विघटयति । योऽप्यसावित्या-  
 दिना । सति बुद्ध्याद्युपाधावात्मनो दृष्टत्वादिसदभावे सुषुप्तौ तदभाव  
 इत्यसकलज्ञानार्थं प्रयोगनिघदि न शृणोति न पश्यतीति परमात्मानं  
 प्रकृतोक्तं । तथा तत्रैवात्मनः सुखत्वमुक्तं न प्राणस्य । यत श्रुत्यन्तर  
 आत्मन एव सुखत्वमाह तस्मादित्यर्थः । ध्यामयो नाशादिदोष तत-  
 सहित्वं सामय । आर्त्तं नश्वरं । स एवाग्रस्तात स उपरिष्ठादिति सर्व-

धर्माः श्रूयमाणाः परमात्मन्येवोपपद्यन्ते नान्यत्र तस्मात्  
भूमा परमात्मेति सिद्धं ॥

अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ १० ॥

कस्मिन्नु खल्वाकाश ओतश्च प्रोतश्चेति स होवाचैतद्वै तदक्षरं  
गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्यस्यूलमनखित्यादि श्रूयते । तत्र  
सशयः । किमक्षरशब्देन वर्ण उच्यते किं वा पर एवेश्वर इति ।  
तत्राक्षरसमाप्ताय इत्यादावक्षरशब्दस्य वर्णे प्रसिद्धत्वात् प्रसि-  
द्धियतिक्रमस्य चायुक्तत्वात्, ॐकार एवेद सर्वमित्यादौ च  
श्रुत्यन्तरे वर्णस्याप्युपास्यत्वेन सर्वात्मकत्वावधारणात् वर्ण एवा-  
क्षरशब्द इति, एव प्राप्ते उच्यते । पर एवात्माक्षरशब्दवाच्यः,  
कस्मादम्बरान्तधृतेः पृथिव्यादेराकाशान्तस्य विकारजातस्य  
धारणात् । तत्र हि पृथिव्यादेः समस्तस्य विकारजातस्य काल-  
त्रयविभक्तस्याकाश एव तदेतश्च प्रोतश्चेत्याकाशे प्रतिष्ठित-  
त्वमुक्त्वा कस्मिन्नु खल्वाकाश ओतश्च प्रोतश्चेत्यनेन प्रश्नेनेदम-

गतत्वं, स एवेद सर्वमिति सर्वात्मत्वञ्च श्रुतं, तस्माद्भूमाध्यायो निर्गुणो  
समन्वित इति सिद्धं ॥

अक्षर । दृष्टदारण्यक पठति । कस्मिन्निति । यद्भूत भवञ्च भवि-  
ष्यञ्च तत्सर्वं कस्मिन्प्रोतमिति गार्गी पृष्टेन मुनिना ध्याञ्जवत्क्येनाद्या-  
हताकाश कार्यमात्राश्रय उक्तं । व्याकाश कस्मिन्प्रोत इति द्वितीय-  
प्रश्ने स मुनिरुवाच । तत् अथाकृतस्याधिकरणमेतदक्षर अस्यूलदि-  
रूपमित्यर्थः । उभयत्राक्षरशब्दप्रयोगात् सशयः । यथा सत्यशब्दे  
ब्रह्मणि रूढ इति ब्रह्म भूमेत्युक्तं तथाक्षरशब्दे वर्णे रूढ इति  
दृष्टान्तेन पूर्वपक्षे, तत्रोद्धारोपास्ति फलः । सिद्धान्ते निर्गुणब्रह्म-  
धीरिति विवेकः । ननु न क्षरतीत्यक्षरत्वानाश्रित्ययोगात् ब्रह्मण्य

चरमवतारितं, तथा चोपसंहृतमेतस्मिन्नु खल्वचरे गार्ग्याकाश  
 श्रोतश्च प्रोतश्चेति । न चेयमम्बरान्तधृतिर्ब्रह्मणोऽन्यत्र सम्भवति ।  
 यदप्योङ्कार एवेदं सर्वमिति तदपि ब्रह्मप्रतिपत्तिसाधनत्वात्  
 सुत्यर्थं द्रष्टव्यं । तस्मान्न चरत्यश्रुते चेति नित्यत्वव्यापित्वाभ्या-  
 मचरं परमेव ब्रह्म । स्यादेतत् कार्यस्य चेत् कारणाधीनत्वं  
 अम्बरान्तधृतिरभुपगम्यते प्रधानकारणवादिनाऽपीयमुपपद्यते  
 कथं अम्बरान्तधृतेर्ब्रह्मत्वप्रतिपत्तिरिति, अत उत्तर पठति ॥

सा च प्रशासनात् ॥ ११ ॥

सा चाम्बरान्तधृतिः परमेश्वरस्यैव कर्म, कस्मात् प्रशास-  
 नात् । प्रशासनं हीह श्रूयते एतस्य वाचरस्य प्रशासने गार्गि  
 सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठत इत्यादि । प्रशासनञ्च पार-  
 मेश्वरं कर्म नाचेतनस्य प्रशासनं सम्भवति । न ह्यचेतनानां  
 घटादिकारणानां मृदादीनां घटादिविषयं प्रशासनमस्ति ॥

षट्चरशब्दे मुख्य इत्यत आह । प्रसिद्धित्यतिकमस्येति । रूढि-  
 र्योगमप्रहरतीति न्यायादित्यर्थः । वर्णस्योङ्कारस्य सर्वाश्रयत्वं कथ-  
 मित्याशङ्क्य ध्यानार्थमिदं यथा श्रुत्यन्तरे सर्वात्मत्वमित्याह । ॐकार  
 इति । प्रश्नप्रतिषेधनाभ्या व्याकाशान्तजगदाधारत्वे तात्पर्यनिश्चयाच्च  
 ध्यानार्थता, अतस्तल्लिङ्गबलाद्गुणिं बाधित्वा योगवृत्तिर्याह्येति सिद्धा-  
 न्तयति एवमित्यादिना । व्याकाशभूतं कृत्वा शङ्कते । स्यादेतदिति ।  
 चेतनकर्तृकशिक्षाया अत्र श्रुतेर्मेवमित्याहं ॥

सा चेति ॥ सूत्रं व्याचष्टे । सा चेति ॥ चकार व्याकाशस्य भूतत्वनि-  
 रासार्थः । भूताकाशस्य कार्यान्त पातिनः श्रुतसर्वकार्याश्रयत्वायोगात्  
 अद्याहृतमज्ञानमेवाकाशः प्रधानशब्दित इति तदाश्रयत्वाच्चाचरं न  
 प्रधानमित्यर्थः । विधृतौ विषयत्वेन धृतौ ॥



अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ १२ ॥

अन्यभावव्यावृत्तेश्च कारणात् ब्रह्मैवाचरशब्दवाच्यं, तस्यै-  
वाम्बरान्तधृतिः कर्म नान्यस्य कस्यचित् । किमिदमन्यभाव-  
व्यावृत्तेरिति । अन्यस्य भावोऽन्यभावस्तस्माद्वावृत्तिरन्यभाव-  
व्यावृत्तिरिति । एतदुक्तं भवति यदन्यद्रूपाणोऽक्षरशब्दवाच्य-  
मिहाशङ्कते तद्भावादिदमम्बरान्तविधरणमचरं व्यावर्त्तयति  
श्रुतिः, तदा एतदचरं गार्ग्यदृष्टं द्रष्टृ अश्रुतं ओढ अमतं मनृ  
अविज्ञातं विज्ञात्रिति । तत्रादृष्टत्वादिव्यपदेशः प्रधानस्यापि  
सम्भवति, द्रष्टृत्वादिव्यपदेशस्तु न तस्य सम्भवत्यचेतनत्वात्, तथा  
नान्यदतोऽस्ति द्रष्टृ नान्यदतोऽस्ति ओढ नान्यदतोऽस्ति मनृ  
नान्यदतोऽस्ति विज्ञात्रित्यात्मभेदप्रतिषेधात् न शरीरस्याप्यु-  
पाधिमतोऽक्षरशब्दवाच्यत्वं, अचक्षुष्कमश्रोत्रमवागमन इत्युपा-  
धिमत्ताप्रतिषेधात् । न हि निरुपाधिकः शरीरो नाम भवति ।  
तस्मात् परमेव ब्रह्माचरमिति निश्चयः ॥

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ १३ ॥

एतद्वै सत्यकाम परञ्चापरञ्च ब्रह्म यदोङ्कारस्तस्माद्विद्वा-

प्रश्नपूर्वकं सूत्रं व्याकरोति । किमिदमिति । घटत्वात् व्यावृत्तिरि-  
ति भ्रान्तिं निरस्यति । एतदिति । अम्बरान्तस्थाधारमक्षरं श्रुतिरचे-  
तनत्वाद्वावर्त्तयतीत्यर्थः । जीवनिरासपरत्वेनापि सूत्रं योजयति । तथे-  
ति । अन्यभावो भेदः तन्निषेधादिति सूत्रार्थः । तर्हि शोधितो जीव  
एवाक्षरं न पर इत्यत आह । न हीति । शोधिते जीवत्वं नास्तीत्यर्थः ।  
तस्माद्वागिं ब्राह्मणं निर्गुणाक्षरे समन्वितमिति सिद्धं ॥

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ प्रश्नोपनिषदमुदाहरति । एतदिति ।

नेतेनैवायतनेनैकतरमन्वेतीति प्रकृत्य श्रूयते । यः पुनरेतं  
त्रिमात्रेणामित्येतेनैवाचरेण परं पुरुषमभिधायीतेति । किम-  
स्मिन् वाक्ये परं ब्रह्माभिधायतव्यमुपदिश्यते आहोस्त्रिदपरमि-  
त्येतेनैवायतनेन परमपरसैकतरमन्वेतीति प्रकृतत्वात् संशयः ।  
तत्रापरमिदं ब्रह्मेति प्राप्तं, कस्मात् स तेजसि सूर्ये तावत् सम्पन्नः,  
स सामभिरुन्नीयते ब्रह्मलोकमिति च तद्विदो देशपरिच्छि-  
न्नस्य फलस्योच्यमानत्वात् । न हि परब्रह्मविदेशपरिच्छिन्नं  
फलमश्रुवीतेति युक्तं, सर्वगतत्वात् परस्य ब्रह्मणः । नन्वपर-  
ब्रह्मपरिग्रहे परं पुरुषमिति विशेषणं नोपपद्यते, नैष दोषः,  
पिण्डापेक्षया प्राणस्य परत्वोपपत्तेः, इत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते ।  
परमेव ब्रह्मेहाभिधायतव्यमुपदिश्यते, कस्मात् ईक्षतिकर्मव्यप-

पिण्डलादौ गुरुः सत्यकामेन पृथो ब्रूते, हे सत्यकाम परं निर्गुण-  
मपरं सगुणं ब्रह्मैतदेव योऽयमोद्धारः, स हि प्रतिमेव विष्णोस्तस्य  
प्रतीकस्तस्मात् प्रणवं ब्रह्मात्मना विद्वानेतेनैवोद्धारधानेनायतनेन  
प्राप्तिसाधनेन यथाध्यानं परमपरं चान्वेति प्राप्नोतीति प्रकृत्य मध्ये  
एकमात्रदिमात्रोद्धारयोर्ध्यानमुक्त्वा ब्रवीति । यः पुनरिति । इत्यम्भावे  
तृतीया ब्रह्मोद्धारयोरभेदोपक्रमात् । यो ह्यकारादिमात्रात्रये एक-  
स्या मात्राया अकारस्य ऋश्वादिक् जाग्रदादिविभूतिस्य जानाति तेन  
सम्यक् ज्ञाता एकमात्रा यस्योद्धारस्य स एकमात्रः । एवं मात्राद्वयस्य  
सम्यग्विभूतिज्ञाने द्विमात्रस्तथा त्रिमात्रः । तमोद्धारं पुरुषं योऽभि-  
धायीत स ॐकारविभूतित्वेन ध्यातैः सामभिः सूर्यद्वारा ब्रह्मलोकं  
गत्वा परमात्मानं पुरुषं ईक्षत इत्यर्थः । संशयं तद्वोजसाह । किमि-  
त्यादिना । अस्मिन् त्रिमात्रवाक्ये इत्यर्थः । पूर्वत्र पूर्वपक्षेनोक्ते  
ॐकारे बुद्धिस्य ध्यातयं निश्चीयत इति प्रसङ्गसङ्गतिः । यदा पूर्वत्र  
वर्गे ह्रस्वाक्षरशब्दस्य लिङ्गात् त्रस्यणि दत्तिरुक्त्वा तद्वदत्रापि ब्रह्म-

ज्ञात् । ईक्षतिर्दर्शनं दर्शनव्याप्यमीक्षतिकर्म, ईक्षतिकर्मत्वे-  
 नास्याभिध्यातव्यस्य पुरुषस्य वाक्यशेषे व्यपदेशो भवति, स  
 एतस्माज्जीवघनात् परात् परं पुरुषं पुरिशयं ईक्षत इति ।  
 तत्राभिधायतेरतथाभूतमपि वस्तु कर्म भवति मनोरथक-  
 न्धितस्यापि अभिधायतिकर्मत्वात् । ईक्षतेस्तु तथाभूतमेव  
 वस्तु लोके कर्म दृष्टमित्यतः परमात्मैवायं सम्यग्दर्शनविषय-  
 भूत ईक्षतिकर्मत्वेन व्यपदिष्ट इति गम्यते । स एव चेह पर-  
 पुरुषशब्दाभ्यामभिध्यातव्य, प्रत्यभिज्ञायते । नन्वभिधाने पर-  
 पुरुष उक्त ईक्षणे तु परात्पर, कथमितर इतरत्र प्रत्यभिज्ञा-  
 यते इति, अत्रोच्यते । परपुरुषशब्दौ तावदुभयत्र साधारणौ ।  
 न चात्र जीवघनशब्देन प्रकृतोऽभिध्यातव्यः परपुरुषः परामृ-  
 श्यते येन तस्मात् परात्परोऽयमीक्षितव्यः पुरुषोऽन्यः स्यात् ।  
 कस्तर्हि जीवघन इत्युच्यते घना मूर्त्तिर्जीवलक्षणे घना जीव-

लोकप्राप्तिलिङ्गात् परशब्दस्य हिरण्यगर्भे वृत्तिरिति दृष्टान्तेन पूर्व-  
 पक्षयति । तत्रापरमिति । कार्यपरब्रह्मणोरुपास्तिरुभयत्र फल । स  
 उपासकः । सूर्ये सम्पन्न प्रविष्ट । ननु वसुदान ईश्वर इति ध्यानात्  
 विन्दते वस्त्रित्यप्यमपि फल ब्रह्मोपासकस्य श्रुतमित्यत आह । नहीति ॥  
 अन्यत्र तथात्वेऽपि अत्र परवित् परमपरविदपरमन्वेतीत्यपरविदो-  
 ऽपरप्राप्तिरयुक्ता उपक्रमविरोधात् । न चात्र परप्राप्तिरेवोक्तोति वाच्यं,  
 परस्य सर्वगतत्वात् । अत्रैव प्राप्तिसम्भवेन सूर्यद्वारा गतिवैयर्थ्यात्  
 उपक्रमानुगृहीतादपरप्राप्तिरुपास्तिङ्गात् पर पुरुषमिति परश्रुति-  
 बाध्येत्यर्थः । परश्रुतेर्गतिं पृच्छति । नन्विति । पिण्ड स्थूलो विराट्  
 तदपेक्षया सूत्रस्य परत्वमिति समाध्यर्थं सूत्रे सशब्द ईश्वरपर इति  
 प्रतिज्ञातत्वेन तं याचये । परमेवेति । स उपासक एतस्माद्धिरण्यग

घनः सैन्धवखिल्यवत् यः परमात्मनो जीवरूपः खिल्यभाव  
उपाधिकृतः परञ्च विषयेन्द्रियेभ्यः सोऽत्र जीवघन इति ।  
अपर आह स सामभिरुच्यते ब्रह्मलोकमिति, अतीतानन्तर-  
वाक्यनिर्दिष्टो यो ब्रह्मलोकः परञ्च लोकान्तरेभ्यः सोऽत्र  
जीवघन इत्युच्यते । जीवानां हि सर्वेषां करणपरिवृतानां  
सर्वकरणरूपानि हिरण्यगर्भे ब्रह्मलोकनिवासिनि सहातोप-  
पत्तेर्भवति ब्रह्मलोको जीवघनः, तस्मात् परो यः परमा-  
त्मेक्षणकर्माभूतः स एवाभिधानेऽपि कर्माभूत इति गम्यते ।  
परं पुरुषमिति च विशेषणं परमात्मपरिग्रह एवावकल्प्यते ।  
परो हि पुरुषः परमात्मैव भवति यस्मात् परं किञ्चिदन्यत्वा-  
स्ति, पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परागतिरिति च

भात् परं मुख्यं ब्रह्माहमिति चत इत्यर्थः ॥ नन्वोक्षणविषयोऽप्यपरोऽत  
तत्राह । तत्राभिधायतेरिति । नन्वोक्षणं प्रमात्वादिषयसत्यतामपे-  
क्षत इति भवतु सत्यः पर ईक्षणीयः ध्यातव्यस्वसत्वोऽपरः किं न  
स्थादित्यत आह । स एवेति । श्रुतिभ्या प्रत्यभिज्ञानात् स एवायमिति  
सौवः सशब्दे व्याख्यातः । अत्रैव सूत्रयोजना, ऊकारे यो ध्येयः स पर  
एवात्मा वाक्यशेषे ईक्षणीयत्वोक्ते, अत्र च श्रुतिप्रत्यभिज्ञानात् स एवा-  
यमिति । ननु शब्दभेदात् न प्रत्यभिज्ञेति शङ्कते । नन्विति । परात्-  
पर इति शब्दभेद अङ्गीकृत्य श्रुतिभ्यामुक्तप्रत्यभिज्ञाया अपिरोपमाह ।  
अत्रेति । न चैतस्माज्जीवघनात् परादित्येतत्पदेनोपप्राग्नाध्यातव्य-  
परामर्शादीक्षणीयः परात्मा ध्येयादन्य इत्यत आह । न चापेति ।  
ध्यानस्य तन्मलेक्षणस्य च लोके समानविषयत्वाद्ध्येय एवेक्षणियम् । एव-  
ञ्ज्ञेयकमोपसंहारयोरेकवाक्यता भवतीति भावः । न नामभिरुच्य-  
यते ब्रह्मलोकं स एतस्माज्जीवघनादित्येतत्पदेन शक्तिविगमने इति

श्रुत्यन्तरात् । परञ्चापरञ्च ब्रह्म यदोङ्कार इति च विभज्यान-  
न्तरमोङ्कारेण परं पुरुषमभिध्यातव्यं ब्रुवन् परमेव ब्रह्म परं  
पुरुषं गमयति । यथा पादोदरस्त्वचा विनिर्मुच्यते एवं ह  
वै स पाप्मना विनिर्मुच्यत इति पाप्मविनिर्माकफलवचनं पर-  
मात्मानमिहाभिध्यातव्यं सूचयति । अथ यदुक्तं परमात्मा-  
भिध्याद्यिने न देशपरिच्छिन्नं फलं युज्यत इति, अत्रोच्यते ।  
त्रिमात्रेणोङ्कारेणालम्बनेन परमात्मानमभिध्यायतः फलं ब्र-  
ह्मलोकप्राप्तिः क्रमेण च सम्यग्दर्शनोत्पत्तिरिति क्रममुक्त्यभि-  
प्रायमेतद्भविष्यतीत्यदोषः ॥

लोकस्वामी परामृश्यत इति धृञ्पूर्वकं व्याचष्टे । कस्तुर्हीत्यादिना ।  
मूर्त्ता घन इति सूत्रादिति भावः । सैन्धवखिल्यो लवणपिण्डः खिल्य-  
वदल्पो भावः परिच्छेदो यस्य स खिल्यभावः । एतत्पदेन ब्रह्मलोको  
वा परामृश्यते इत्याह । अपर इति । जीवघनशब्दस्य ब्रह्मलोके  
लक्षणा दर्शयति । जीवाना हीति । व्यष्टिकरणाभिमानिना जीवाना  
घन, सङ्घातो यस्मिन् सर्व्वकरणाभिमानिनि स जीवघनः तस्वामिक-  
त्वात् परम्परासम्बन्धेन लोको लक्ष्य इत्यर्थः । तस्मात् परः सर्व्वलो-  
कातीतः शुद्ध इत्यर्थः । परपुरुषशब्दस्य परमात्मनि मुख्यत्वाच्च स एव  
ध्येय इत्याह । परमिति । यस्मात् परान्नापरमस्ति किञ्चित् स एव  
मुख्य परः न तु पिण्डात् परः सूत्रात्मेत्यर्थः । किञ्च परशब्देनोपक्रमे  
निश्चितं परं ब्रह्मैवात्र वाक्यशेषे ध्यातव्यमित्याह । परञ्चापरञ्चेति ।  
पार्थनिवृत्तिलिङ्गाच्चेत्याह ॥ यथेति । पादोदरः सर्पः । ॐकारे परब्र-  
ह्मोपासनया श्रुत्यद्वारा ब्रह्मलोकं गत्वा परब्रह्मेत्त्वित्वा तदेव शान्तम-  
भयं प्राप्नोतीत्यविरोधमाह । अत्रोच्यत इति ॥ एवमेकवाक्यतासमर्थ-  
प्रकरणानुगृहीतपरपुरुषश्रुतिभ्या परब्रह्मप्रत्यभिज्ञया ब्रह्मलोकप्राप्ति-  
लिङ्गं बाधित्वा वाक्यं प्रखवध्येये ब्रह्मणि समन्वितमिति सिद्ध ॥

## दहर उत्तरेभ्यः ॥ १४ ॥

अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेत्त दह-  
रोऽस्मिन्नन्तराकाशस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्ट्यं, तद्वाव विजिज्ञा-  
सितव्यं इत्यादि वाक्यं समाम्नायते । तत्र योऽयं दहरे हृदय-  
पुण्डरीके दहर आकाशः श्रुतः स किम्भूताकाशोऽयं विज्ञाना-  
त्मायवा परमात्मेति संशयते । कुतः संशयः, आकाशब्रह्मपुर-  
शब्दाभ्यां । आकाशशब्दो ह्ययं भूताकाशे परस्मिंश्च ब्रह्मणि  
प्रयुज्यमानो दृश्यते । तत्र किम्भूताकाश एव दहरः स्यात् किं  
वा पर इति संशयः । तथा ब्रह्मपुरमिति किं जीवोऽत्र ब्रह्म-  
नामा तस्येदं पुरं शरीरं ब्रह्मपुरमथ वा परस्यैव ब्रह्मणः  
पुरं ब्रह्मपुरमिति । तत्र जीवस्य परस्य वान्यतरस्य पुरस्वा-  
मिनो दहराकाशत्वे संशयः । तत्राकाशशब्दस्य भूताकाशे  
रूढत्वाद्भूताकाश एव दहर इति प्राप्तं, तस्य च दहरायत-

दहर उत्तरेभ्यः । क्वान्दोऽयमुदाहरति । अथेति । भूमविद्यानन्तरं  
दहरविद्याप्रारम्भार्थाऽथशब्दः । ब्रह्मणोऽभिव्यक्तिस्थानत्वात् ब्रह्मपुरं  
शरीरं अस्मिन् यत् प्रसिद्धं दहरमल्प हृत्पद्मं तस्मिन् हृदये यदन्त-  
राकाशशब्दितं ब्रह्म तदन्वेष्ट्यं विचार्यं ज्ञेयमित्यर्थः । अत्राकाशो  
जिज्ञास्यस्तदन्तःस्थं वेति प्रथमं संशयः कल्प्यः । तत्र यत्राकाशस्तदा  
संशयद्वयं । तत्राकाशशब्दादेकं संशयमुक्त्वा ब्रह्मपुरशब्दात् संशया-  
न्तरमाह । तथा ब्रह्मपुरमितीति । अत्र शब्दे जीवस्य ब्रह्मणो वा  
पुरमिति संशयः । तत्र तस्मिन् संशये सतीति योजना । परपुर-  
यशब्दस्य ब्रह्मणि मुख्यत्वात् ब्रह्म ज्ञेयमित्युक्तं । तदेहायाकाशपदस्य  
भूताकाशे रूढत्वाद्भूताकाशो ज्ञेय इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति ।  
तत्राकाशेत्यादिना । दहरवाक्यस्थानन्तरप्रजापतिवाक्यस्य च समुच्चये

नापेक्षया दहरत्वं, यावान् वा अयमाकाशस्तावानेपोऽन्तर्हृदय  
 आकाश इति च वाह्याभ्यन्तरभावकृतभेदस्योपमानोपमेयभावे  
 धावापृथिव्यादि च तस्मिन्नन्तःसमाहितमवकाशात्मनाका-  
 शस्यैकत्वात् । अथ वा जीवो दहर इति प्राप्तं ब्रह्मपुरशब्दात्,  
 जीवस्य हृदं पुरं मच्छरीरं ब्रह्मपुरमित्युच्यते । तस्य स्व-  
 कर्मणोपार्जितत्वात् । भक्त्या च तस्य ब्रह्मशब्दवाच्यत्वं । न हि  
 परस्य ब्रह्मणः शरीरेण स्वस्वामिभावः सम्बन्धोऽस्ति । तत्र  
 पुरस्वामिनः पुरैकदेशेऽवस्थानं दृष्टं यथा राज्ञः, मनउपा-  
 धिकस्य जीवो मनस्य प्रायेण हृदये प्रतिष्ठितमित्यतो जीव-  
 स्यैवेदं हृदयान्तरवस्थानं स्यात् । दहरत्वमपि तस्यैवारोगोप-  
 मितत्वादवकल्पते । आकाशोपमितत्वादि च ब्रह्माभेदविवक्षया  
 भविष्यति । न चात्र दहरस्थानेष्टव्यत्वं विजिज्ञासितव्यत्वञ्च  
 श्रूयते, तस्मिन् यदन्तरिति परविशेषणत्वेनोपादानादिति, अत

निर्गुणे च समन्वयोक्तेः श्रुत्यादिसङ्गतयः । पूर्वपक्षे भूताकाशाद्युपास्तिः  
 सिद्धान्ते सगुणब्रह्मोपास्त्या निर्गुणधोरिति फलभेदः । न चाकाश-  
 स्तस्मिन्नादित्यनेनास्य पुनरुक्तता शङ्कनीया । अत्र तस्मिन् यदन्तस्तदन्वे-  
 ष्यमित्याकाशान्तःस्थस्थानेष्टव्यत्वादिति ब्रह्मण्येन दहराकाशस्य ब्रह्मत्वे  
 स्पष्टलिङ्गाभावात् । ननु भूताकाशस्याल्पत्वं कथमेकस्योपमानत्वं उपमे-  
 यत्वञ्च कथं उभे तस्मिन् धावापृथिवी अन्तरेव समाहिते उभावधिस्य  
 वायुस्येत्यादिना अतसर्वाश्रयत्वञ्च कथमित्याशङ्क्य क्रमेण परिहरति ।  
 तस्तेत्यादिना । हृदयापेक्षया अल्पत्वं ध्यानार्थं कल्पितभेदात् सादृश्यं,  
 सत एकत्वात् सर्वाश्रयत्वमित्यर्थः । नन्वेव चात्मेत्यात्मशब्दे भूते न  
 युक्त इत्यरुचेराह । अथ वेति । भक्त्येति । चैतन्यगुणयोगेनेत्यर्थः ।  
 मुख्यं ब्रह्म गृह्यतामित्यत आह । न हीति । अस्तु पुरस्वामी जीवो

उत्तरं भूमः । परमेश्वर एव दहराकाशो भवितुमर्हति न भूताकाशो जीवो वा । कस्मादत्तरेभ्यो वाक्यशेषगतैभ्यो हेतुभ्यः । तथा हि द्रष्टव्यतया विहितस्य दहराकाशस्य तच्चेद्भूयुरित्युपक्रम्य किं तदत्र विद्यते यदन्वेष्टव्यं यदा विगिज्ञासितव्यं इत्येवमाक्षेपपूर्वकं प्रतिभमाधानवचनं भवति स ब्रूयाद् यावान् वा श्रयमाकाशस्तावानेपोऽन्तर्हृदय आकाश उभे अस्मिन् धावापृथिवी अन्तरेव समाहिते इत्यादि । तत्र पुण्डरीकदहरत्वेन प्राप्तदहरत्वस्याकाशस्य प्रसिद्धाकाशोपम्येन दहरत्वनिवर्तयन् भूताकाशत्व दहरस्याकाशस्य निवर्तयतीति गम्यते । यद्यप्याकाशशब्दो भूताकाशे रूढस्तथापि तेनैव तस्योपमा नोपपद्यत इति भूताकाशशब्दा निवर्तयिता भवति । नन्वेकस्याप्याकाशस्य वाच्याभ्यन्तरत्वकल्पितेन भेदेनोपमानोप-

हृदयस्याकाशस्तु ब्रह्मेत्यत आह । तत्रेति । पुरस्तामिन एव तदन्तःस्थत्वसम्भवात् नान्यापक्षेत्वर्यं । व्यापिनोऽन्तःस्थत्वं कथमित्यत आह । मन इति । आकाशपदेन दहरमनुष्ठथोक्तोपमादिकं ब्रह्माभेदविवक्षया भविष्यतीत्याह । आकाशेति । ननु जीवस्याकाशपदार्थत्वमयुक्तमित्याशङ्क्य तर्हि भूताकाश एव दहरोऽस्तु तस्मिन्नन्तःस्थ किञ्चिद्येयमिति पक्षान्तरमाह । न चात्रेति । परमन्तःस्थ वस्तु, तद्विशेषणत्वेनाधारत्वेन दहराकाशस्य तच्छब्देनोपादानादित्यर्थः । यदा अन्वेयत्वादिलिङ्गात् दहरस्य निश्चयादाकाशस्तस्मिन्नादित्यनेन गतार्थत्वमिति शङ्काय निरसनीया अन्वेयत्वादे परविशेषणत्वेन यद्यथात् दहरस्य ब्रह्मत्वे लिङ्ग नास्त्येति । अयद्वैतप्राप्त्वादि लिङ्गोपेतात्मश्रुत्या केवलाकाशश्रुतिर्वाच्येति सिद्धान्तयति । परमेश्वर इत्यादिना । आकाशस्याक्षेपपूर्वकमिति सम्बन्धः । वनाचार्य्ये प्रति यदि प्रयु हृदय-



मेयभावः सम्भवतीत्युक्तं । नैवं सम्भवति । अगतिका हीयं गतिर्यत्  
 काल्पनिकभेदाश्रयणं । अपि च कल्पयित्वा भेदमुपमानोपमेय-  
 भावं वर्णयतः परिच्छिन्नत्वादभ्यन्तराकाशस्य न वाह्याकाश-  
 परिमाणत्वमुपपद्यते । ननु परमेश्वरस्यापि ज्यायानाकाशादि-  
 त्वात्पुण्डरीकान्नैवाकाशपरिमाणत्वमुपपद्यते, नैष दोषः, पुण्ड-  
 रीकवेद्यनप्राप्तदहरत्ननिवृत्तिपरत्वादाक्यस्य न तावत्त्वप्रतिपा-  
 दनपरत्वं । उभयप्रतिपादनेऽपि वाक्यं भिद्येत । न च कल्पि-  
 तभेदे पुण्डरीकवेद्यिते आकाशैकदेशे द्यावापृथिव्यादीनामन्तः-  
 समाधानमुपपद्यते । एष आत्मापहतपाप्मा विजरो विमृत्यु-  
 विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसङ्कल्प इति  
 चात्मत्वापहतपाप्मत्वादयश्च गुणा न भूताकाशे सम्भवन्ति । य-  
 द्यथात्मशब्दो जीवे सम्भवति, तथापीतरेभ्यः कारणेभ्यो जीवा-

मेव तावदल्पं तत्रत्याकाशोऽल्पतर किं तदत्राल्पे विद्यते यद्विचार्यं  
 ज्ञेयमिति, तदा स आचार्यो ब्रूयादाकाशस्याल्पतानिवृत्तिमित्यर्थः ।  
 वाक्यस्य तात्पर्यमाह । तत्रेति । निवर्त्तयति आचार्य इति शेषः ।  
 नन्वाकाशशब्देन रूपा भूताकाशस्य भानात् कथं तन्निरवृत्तिरित्याश-  
 न्नाह । यद्यपीति । ननु रामरावणयोर्युद्धं रामरावणयोरिवेत्यभेदे-  
 ऽप्युपमा दृष्टेति चेत् न, यभेदे सादृश्यस्थानन्वयेन युद्धस्य निरुपमत्वे  
 तात्पर्यात् अनन्वयालङ्कार इति काव्यविदः । पूर्वोक्तमनूय निरस्यति ।  
 नन्वित्यादिना । सीतास्मिन् इवाभाति कोदण्डप्रभया युत इत्यादौ  
 प्रभायोगसीतास्नेहरूपविशेषणभेदाभेदाश्रयणमेकस्यैव श्रीरामस्योप-  
 मानोपमेयभावसिद्धार्थमगत्या कृतमित्यनुदाहरणं द्रष्टव्यं नैवमत्राश्र-  
 यणं युक्तं वाक्यस्याल्पत्वनिवृत्तिपरत्वेन गतिसद्भावात् । किञ्च हार्दा-  
 काशस्यान्तरत्वात्प्रागे ध्वन्यत्वेन द्यापकवाह्याकाशसादृश्यं न युक्तमि-  
 त्याह । अपि चेति । आन्तरत्वप्रागे तु अत्यन्ताभेदान्न सादृश्यमिति

शङ्कापि निवर्त्तिता भवति । न ह्युपाधिपरिच्छिन्नस्यारागोप-  
मितस्य पुण्डरीकवेष्टनकृतं दहरत्वं शक्यं निवर्त्तयितुं ब्रह्मा-  
भेदविवक्षया जीवस्य सर्वगतत्वादि विवक्ष्यते इति चेत् यदा-  
त्मतया जीवस्य सर्वगतत्वादि विवक्ष्यते तस्यैव ब्रह्मणः साक्षात्  
सर्वगतत्वादि विवक्ष्यतामिति युक्तं । यदप्युक्तं ब्रह्मपुरमिति  
जीवेन पुरस्योपलक्षितत्वाद्वाञ्छ इव जीवस्यैवेदं पुरस्वामिनः  
पुरैकदेशवर्त्तित्वमस्तीत्यत्र ब्रूमः । परस्यैवेदं ब्रह्मणः पुरं सच्छ-  
रीरं ब्रह्मपुरमित्युच्यते ब्रह्मशब्दस्य तस्मिन् मुख्यत्वात् । तस्या-  
प्यस्ति पुरेणानेन सम्बन्ध उपलब्ध्यधिष्ठानत्वात् । स एतस्मा-  
ज्जीवघनात् परात् परं पुरिशयं पुरुषमीक्ष्यते, स वा अयं  
पुरुषः सर्वासु पूर्वं पुरिशय इत्यादिश्रुतिभ्यः । अथ वा जीव-  
पुरे एवास्मिन् ब्रह्म \*सन्निहितमुपलभ्यते । यथा सालग्रामे

भावः । ननु ह्यर्थाकाशस्याल्पत्वनिवृत्तौ तावत्त्वे च तात्पर्यं किं न स्या-  
दित्यत आह । उभयेति । अतोऽल्पत्वनिवृत्तावेव तात्पर्यमिति भावः ।  
एवमाकाशोपमितत्वाद्दहराकाशो न भूतमित्युक्तं सर्वथाशयत्वादिति-  
ङ्गेभ्यश्च तथेत्याह । न चेत्यादिना । विगता जिघत्सा जग्धुमिच्छा यस्य  
सोऽयं विजिघत्सः बुभुक्ष्याग्रन्थ इत्यर्थः । प्रथमश्रुतब्रह्मशब्देन तत्सा-  
पेक्षचरमश्रुतघण्टीविभक्त्यर्थः सम्बन्धो नैयः न तु ब्रह्मणः पुरमिति  
घण्ट्यर्थः स्वस्वामिभावो ग्राह्यः । निरपेक्षेण तत्सापेक्षं बाध्यमिति न्या-  
यादित्याह । अत्र ब्रूम इति । शरीरस्य ब्रह्मणा तदुपलब्धिस्थानत्व-  
रूपे सम्बन्धे मानमाह । स इति । पूर्वं शरीरेषु, पुरि हृदये शय  
इति पुरुष इत्यन्वयः । ननु ब्रह्मशब्दस्य जीवेऽप्यत्रादिना शरीरवृद्धि-  
हेतौ मुख्यत्वात् तदर्थं कथञ्चिन्नेय इत्यत आह । अथ वेति । हृद-  
यमिति देहमिति ब्रह्म जीवः तत्स्वामिके पुरे, हृदयं ब्रह्मवेक्ष्यते भवतु

भवतः । इमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं  
 न विन्दन्तीति, तत्र प्रकृतं दहर ब्रह्मलोकशब्देनाभिधाय तद्वि-  
 पया गतिः प्रजाशब्दवाच्यानां जीवानां अभिधीयमानां दह-  
 रस्य ब्रह्मतां गमयति । तथा अहरहर्जीवानां सुपुष्ट्यवस्थायां  
 ब्रह्मविषयं गमनं दृष्टं श्रुत्यन्तरे मृता सोम्य तदा सम्पन्नो  
 भवतीत्येवमादौ । लोकेऽपि किल गार्ह सुपुष्टमाचचते ब्रह्मी-  
 भूतो ब्रह्मता गत इति । तथा ब्रह्मलोकशब्देऽपि प्रकृते दहरे  
 प्रयुज्यमानो जीवभूताकाशाशङ्कां निवर्त्तर्यन् ब्रह्मतामस्य गम-  
 यति । ननु कमलासनलोकमपि ब्रह्मलोकशब्दे गमयेत्, गम-  
 येद्यदीद ब्रह्मणो लोक इति षष्ठीसमासवृत्त्या व्युत्पाद्यते । सा-  
 मानाधिकरणवृत्त्या, तु व्युत्पाद्यमानो ब्रह्मैव लोको ब्रह्मलोक  
 इति परमेव ब्रह्म गमयिष्यति । एतदेव चाहरहर्ब्रह्मलोक-

मित्याशङ्क्य तथा हि दृष्टमिति व्याचष्टे । तथा हीति । लोकेऽपि दृष्ट-  
 मित्यर्थांतरमाह । लोकेऽपीति । गतिलिङ्ग व्याख्याय शब्दं व्याचष्टे ।  
 तथेति । जीवभूताकाशयोर्ब्रह्मलोकशब्दस्याप्रसिद्धेरिति भावः । ब्रह्म-  
 ण्यपि तस्याप्रसिद्धि शङ्कते । नन्विति । निघादस्यपतिन्यायेन समाधत्ते  
 गमयेदिति । यष्टे चिन्तित स्यपतिर्निघाद शब्दसामर्थ्यात् । रौद्री-  
 मिष्टि विधाय एतया निघादस्यपति याजयेदित्याम्नायते । तत्र नि-  
 घादाना स्यपति स्वामीति षष्ठीसमासेन त्रैवर्णिको ग्राह्य अग्नि  
 विद्यादिसामर्थ्यात् न तु निघादश्चासौ स्यपतिरिति कर्मधारयेण  
 निघादो ग्राह्योऽसामर्थ्यादिति प्राप्ते सिद्धान्तः । निघाद एव स्यपति  
 स्यात् निघादशब्दस्य निघादे शक्तत्वात्, तस्याश्रुतषड्यर्थसम्बन्धलक्षक-  
 त्वकल्पनायोगात् श्रुतद्वितीयाविभक्ते पूर्वपदसम्बन्धकल्पनाया लाघ-  
 वात् अतो निघादस्यैष्टिसामर्थ्याच्च कल्प्यमिति तदद्ब्रह्मलोकशब्दं

गमन \* दृष्टं ब्रह्मलोकशब्दस्य † सामानाधिकरण्यवृत्तिपरिग्रहे  
लिङ्गं । न ह्यहरहरिज्ञाः प्रजाः ‡ कार्यब्रह्मलोक सत्यलोकाख्य  
गच्छन्तीति, शक्यं कल्पयितुं ॥

धृतेषु मद्भिन्नोऽस्यास्मिन्नुपलब्धेः ॥ १६ ॥

धृतेषु हेतोः परमेश्वर एवाय दहरः कथं दहरोऽस्मिन्न-  
न्तराकाश इति हि प्रकृत्याकाशौपम्यपूर्वकं तस्मिन् † सर्वसमा-  
धानमुक्त्वा तस्मिन्नेव चात्मशब्दं प्रयुज्यापहतपञ्चत्वादिगुणसो-  
गञ्चोपदिश्य तमेवान्तिवृत्तप्रकरणं निर्दिशत्यथ य आत्मा स  
सेतुर्विधतिरेषां लोकानामसम्भेदाद्येति । तत्र विधतिरित्यात्म-  
शब्दसामानाधिकरण्यादिधारयितोच्यते, § क्लिचः कर्त्तारि स्मर-  
णात् । यथोदकसन्तानस्य विधारयिता लोके सेतुः क्षेत्र-  
सम्भेदासम्भेदाद्यैवमथमात्मा एषामथात्मादिभेदभिन्नानां लो-

कर्मधारय इत्यर्थः । कर्मधारये लिङ्गश्चास्तीति व्याचष्टे, एतदेवेति ।  
सूत्रे चकार उक्तन्यायसमुच्चयार्थः ॥

सर्वजगद्धारयलिङ्गाच्च दहर पर इत्याह । धृतेरिति । गन्वय-  
शब्दाद्दहरप्रकरणं विच्छिद्य श्रुता धृतिर्न दहरलिङ्गमिति शङ्कते ।  
कथमिति । य आत्मेति प्रकृतापकर्षात् अथशब्दे दहरस्य धृतिगुण-  
विधि प्रारम्भार्थमाह दहरोऽस्मिन्नित्यादिना । श्रुतौ विधतिशब्द  
कर्त्तृवाचित्वात् क्लिजन्तं गन्त । सूत्रे तु मद्भिन्नशब्दसामानाधि-  
करणात् धृतिशब्दं क्लिन्ननो विधारय ब्रूते, स्त्रिया क्लिभिति भावे  
क्लिन्नो विधानादिति विभागः । सेतुरसङ्करहेतु, विधतिस्तु स्थिति-

\* दृष्टमिति का० सो० पु० नास्ति ।

† सामानाधिकरण्यपरिग्रहे इति सु० पु० ।

‡ सर्वसमाधानमिति सो० का० पु० ।

§ क्लिन्न इति सु० पु० ।

कानां वर्णाश्रमादीनाञ्च विधारयिता सेतुरसन्नेदायासङ्क-  
 रायेति । एवमिह प्रकृते दहरे विधरणलक्षणं महिमानं दर्श-  
 यति, अथञ्च महिमा परमेश्वर एव श्रुत्यन्तरादुपलभ्यते एतस्य  
 वाचरस्य प्रशासने गार्गिःसूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठत इत्या-  
 देः । तथान्यत्रापि निश्चिते परमेश्वरवाक्ये श्रूयते एष सर्व-  
 श्वर एष भूताधिपतिरेष भूतपाल एष सेतुर्विधारण एषां  
 लोकानामसन्नेदायेति । एवं धृतेश्च हेतोः परमेश्वर एवायं  
 दहरः ।

प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥

इतश्च परमेश्वर एव दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इत्युच्यते ।  
 यत्कारणमाकाशशब्दः परमेश्वरे प्रसिद्धः । आकाशो-  
 नाम नामरूपयोर्निर्वहता, सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्या-  
 काशादेव समुत्पद्यन्त इत्यादिप्रयोगदर्शनात् । जीवे तु न  
 कचिदाकाशशब्दः प्रयुज्यमानो दृश्यते । भूताकाशस्तु सत्या-  
 मथाकाशशब्दप्रसिद्धौ उपमानोपमेयभावाद्यसम्भवान्न गृही-  
 तव्य इत्युक्तं ॥

हेतुरित्यपौनरुक्त्यमाह । यथोदकेति । सूत्रं योजयति । एवमिहेति ।  
 धृतेश्चेद्दहरः परः अस्य धृतिरूपस्य नियमस्य च महिमोऽस्मिन्  
 परमात्मन्येव श्रुत्यन्तर उपलब्धेरिति सूत्रार्थः । धृतेश्चेति चकारात्  
 सेतुपदोक्तनियामकत्वलिङ्गं याह्यं तत्र नियमने श्रुत्यन्तरोपलब्धि-  
 माह । एतस्येति । धृतौ तामाह । तथेति । आसमन्तात् काशते  
 दीप्यते इति स्वयंन्योतिषि ब्रह्मण्याकाशशब्दस्य विभुत्वगुणतो वा  
 प्रसिद्धिः प्रयोगप्राचुर्यं ॥

इतरपरामर्शात् स इति चेन्नासम्भवात् ॥ १८ ॥

यदि वाक्यशेषबलेन दहृर इति परमेश्वरः परिगृह्येतास्ती-  
तरस्यापि जीवस्य वाक्यशेषे परामर्शः । अथ य एष सम्प्रसादो  
ऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभि-  
निप्यद्यते एष श्रौत्सेति \* होवाचेति । अत्र हि सम्प्रसादशब्दः  
श्रुत्यन्तरे सुपुत्रावस्थार्यां दृष्टत्वादवस्थावन्तं जीवं शक्नोत्युपस्थाप-  
यितुं नार्थान्तरं । तथा शरीरव्यपाश्रयस्त्वेव जीवस्य शरीरात्  
समुत्थानं सम्भवति । यथाकाशव्यपाश्रयाणां वाय्वादीनामाका-  
शात् समुत्थानं तद्वत् । यथा चादृष्टोऽपि लोके परमेश्वरविषय  
आकाशशब्दः परमेश्वरधर्मसमभिव्याहारादाकाशो वै नाम  
नामरूपयोर्निर्वहितेत्येवमादौ परमेश्वरविषयोऽभ्युपगतः, एवं  
जीवविषयोऽपि भविष्यति । तस्मादितरपरामर्शात् दहृरो-  
ऽस्मिन्नन्तराकाश इत्यत्र स एव जीव उच्यते इति चेत्, नैत-

यदि एष आत्मायहतपाप्मेत्यादिवाक्यशेषबलेन दहृरः परस्वर्हि  
जीवोऽपीत्याशङ्क्य निषेधति । इतरेति । जीवस्य वाक्यशेषमाह ।  
अथेति । दहृरोत्थयन्तरं मुक्तोपसृप्य शुद्धं ब्रह्मोच्यते, य एष सम्प्र-  
सादो जीवोऽस्मात् कार्यकारणसङ्घात् सम्यगुत्थाय आत्मानं तस्मा-  
द्विविधं विविक्तं आत्मानं स्वेन ब्रह्मरूपेणाभिनिप्यद्य साक्षात्कृत्य  
तदेव प्रत्यक् परं ज्योतिरुपसम्पद्यते प्राप्नोतीति व्याख्येयं । यथा मुखं  
व्यादाय खपितीति वाक्यं सुप्ता मुखं व्यादत्ते इति व्याख्यायते तद्वत् ।  
ज्योतिषोऽनात्मत्व निरस्यति । एष इति । सम्प्रसादादेव त्वाचरित्वेति  
श्रुत्यन्तरं । अवस्थावदुत्थानमपि जीवस्य लिङ्गमित्याह । तथेति । तदा-  
श्रितस्य तस्मात् समुत्थाने दृष्टान्तः । अथेति । ननु क्वाप्याकाशशब्दो  
जीवेन दृष्ट इत्यशङ्केत्तावस्थोत्थानलिङ्गवत्त्वात् कल्प्य इत्याह । यथा

\* होवाचेति सो० पु० नाश्व ।

देवं स्यात्, कस्मादसम्भवात् । नहि जीवो बुद्ध्याद्युपाधि\*परि-  
च्छिन्नाभिभानी सन्नाकाशे नोपनीयते । न चोपाधिधर्मानभिम-  
न्यमानस्यापहतपाप्मत्वादयो धर्माः सम्भवन्ति । प्रपञ्चितञ्चैतत्  
प्रथमे सूत्रे, अतिरेकाशङ्का†परिहाराय तु पुनरुपन्यस्तं । पठि-  
ष्यति चोपरिष्ठादन्यार्थञ्च परामर्श इति [सू०१।३।२०] ॥

उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १८ ॥

‡इतरपरामर्शाद्या जीवाशङ्का जाता सा असम्भवात् नि-  
राकृता । §अथेदानी ॥ मृतस्यैवामृतमेकात् पुनः ¶समुत्थानं  
जीवाशङ्कायाः क्रियते उत्तरस्मात् प्रजापत्याद्वाक्यात् । तत्र हि  
य आत्मापहतपाप्मेत्यपहतपाप्मत्वादिगुणकं आत्मानमन्वेष्टव्यं

चेति । नियामकाभावाज्जीवो दहर किं न स्यादिति प्राप्ते नियामक-  
माह । नैतदित्यादिना । दहरे अतधर्माणामसम्भवात् न जीवो  
दहर इत्यर्थं तर्हि पुनरुक्तिस्तत्राह । अतिरेकेति । उत्तराच्चेद्य-  
धिकाशङ्कानिरासार्थमित्यर्थं । का तर्हि जीवपरामर्शस्य गतिस्त-  
त्राह । पठिष्यतीति । जीवस्य स्वापस्थानभूतब्रह्मज्ञानार्थोऽयं परा-  
मर्श इति वक्ष्यते ॥

असम्भवादिति हेतोरसिद्धिमाशङ्क्य परिहरति । उत्तराच्चेत्यादि  
सूत्र । निराकृताया जीवाशङ्काया प्रजाताया प्रजापतिवाक्यबलात्  
पुनः समुत्थानं क्रियते जीवस्यैवापहतपाप्मत्वादिप्रहणेनासम्भवासि-  
द्धेरित्यर्थं, कथं तत्र जीवोक्तिस्तत्राह । तच्चेत्यादिना । यद्यप्युपक्रमे  
जीवशब्दो नास्ति तथाप्यपहतपाप्मत्वादिगुणकमात्मानमुपक्रम्य तस्य

\* परिच्छेदाभिभानीति सो० का० पु० ।

† परिहारायाच्चेति सु० पु० ।

‡ इतरिति सु० पु० नास्ति ।

§ अथेति सु० पु० नास्ति ।

॥ अमृतस्यैवेति सु० पु० ।

¶ समुत्थापन जीवाशङ्का इति सो० का० पु० ।

विजिज्ञामितव्यञ्च प्रतिज्ञाय य एषोऽचिणि पुरुषो दृश्यते  
 एष आत्मेति ब्रुवन्नक्षिस्यं द्रष्टार जीवमात्मानं निर्दिशति एत-  
 न्त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामीति च तमेव पुनः पुनः परामृश्य,  
 य एष स्वप्ने महीयमानश्चरत्येष आत्मेति । तद्यच्चैतन् सुप्तः सम-  
 स्तः सम्प्रसन्नः स्वप्न न विजानात्येष आत्मेति \* च जीवमेवाव-  
 स्थान्तरगत व्याचष्टे । तस्यैव चापहतपाप्मत्वादि दर्शयत्येतद-  
 मृतमभयमेतत् ब्रह्मैति । नाह खल्वयमेव सम्प्रत्यात्मानं ज्ञाना-  
 त्ययमहमस्मीति † नो एवेमानि भूतानीति च सुपुप्तावस्थायां  
 दोषमुपलभ्य एतन्त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि इति नो एवा-

जायदाद्यवस्थात्रयोपन्यासादवस्थालिङ्गेन जीवनिश्चयात्तस्यैव ते गुणा  
 सम्भवन्तीति समुदायार्थं । इन्द्र प्रजापतिर्ब्रूते । य एष इति । प्रा-  
 धान्यादक्षियद्दृश सर्वैरिन्द्रियैर्विषयदर्शनरूपजायदवस्थापन्नमित्याह ।  
 त्रष्टारमिति । महीयमानं वासनामयैर्विषयैः पूज्यमानं इति  
 स्वप्नपर्याये, तद्यच्चैति, सुपुत्तिपर्याये च जीवमेव प्रजापतिर्याचष्टे  
 इत्यन्वयः । यत्र काले तदेतत् स्वप्नं यथा स्यात् तथा सुप्तं सम्यक्  
 व्यस्तो निरस्तः करणयामो यस्य स समस्तः, अत एवोपहतकरणत्वा-  
 चतुर्कृतकालुष्यहोत्रं सम्प्रसन्नः, स्वप्नं प्रपञ्चमज्ञानमात्रत्वेन विजापयति  
 अतोऽज्ञानसत्त्वात् मुक्तद्विलक्षणं प्राञ्ज एष स्वचैतन्येन कारण  
 प्रदीरसात्ती तस्य साध्यस्य सत्ता स्फूर्तिप्रदत्वात्मेत्यर्थं । चतुर्थपर्याये  
 ब्रह्मैति तस्यैवापहतपाप्मत्वादिगुणा इत्याशङ्क्य तस्यापि पर्यायेऽस्य  
 जीवत्वमाह । नाहैति । अहैति निपात खेदार्थं । खिद्यमानो ह्येन्द्र  
 उवाच खलु सुप्तं पुमानय सम्प्रति सुपुत्त्यवस्थायामय देवदत्तोऽह-  
 मित्येवमात्मानं न जानाति । नो एव नैवेमानि भूतानि जानाति  
 किन्तु विनाश एव प्राप्नो भवति । नाहमत्र भोग्यं पश्यामि इति  
 दोषमुपलभ्य पुनः प्रजापतिमुपससारः । तं दोषं श्रुत्वा प्रजापतिराह ।

\* चेति सु० पु० नास्ति ।

† नो एवेत्यादि भूतानि चत्यन्तं सु० सो० पु० नास्ति ।



न्यत्रैतदस्मादिति चोपक्रम्य शरीरसम्बन्धनिन्दापूर्वकमेष सम्प्र-  
सादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरूपसम्यद्य स्वेन  
रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुष इति जीवमेव शरीरात्  
समुत्थितं उत्तमं पुरुषं दर्शयति । तस्मादस्ति सम्भवा जीवे  
पारमेश्वराणां धर्माणां, अतो दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इति  
जीव एवोक्त इति चेत् कश्चिद्भूयात् तं प्रतिब्रूयादाविर्भूत-  
स्वरूपस्त्विति । तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थो नोत्तरस्मादपि  
वाक्यादिह जीवस्याशङ्का समावतीत्यर्थः । कस्माद्यतस्तत्रापि  
आविर्भूतस्वरूपो जीवो विवक्ष्यते । आविर्भूतं स्वरूपमस्ते-  
त्याविर्भूतस्वरूपः, भूतपूर्वगत्या जीववचनं । एतदुक्तं भव-  
ति । य एषोऽचिणीत्यचिलक्षितं द्रष्टारं निर्दिश्योदशराव-  
ब्राह्मणेनैनं शरीरात्मताया व्युत्पाद्येतं त्वेव त इति पुनः पुन-  
स्तमेव व्याख्येयत्वेनाकृत्य \*स्वप्नसुषुप्तोपन्यासक्रमेण परं ज्योति-

एतमिति । एतस्मात् प्रकृतादात्मनोऽन्वयान्वयं न व्याख्यास्यामीत्युपक्रम्य  
मघवन्मर्त्यं वा इदं शरीरं इति निन्दापूर्वकं जीवमेव दर्शयतीत्यर्थः ।  
तस्मात् प्रजापतिवाक्यात् । यतः सम्भवासिद्धेः । सिद्धान्तयति । तं  
प्रतीति । 'अवस्थात्रयाच्छोधनेनाविर्भूतं' शोधितत्वमर्थस्य वाक्योत्पद्य-  
न्त्यभिव्यक्तमित्यर्थः । तर्हि सूत्रे पुंलिङ्गन जीवोक्तिः कथं ज्ञानेन जीव-  
त्वस्य निवृत्तत्वादित्यत आह । भूतपूर्वति । ज्ञानात् पूर्वमविद्या त-  
त्कार्यप्रतिबिम्बितस्वरूपं जीवत्वमभूदिति क्त्वा ज्ञानानन्तरं ब्रह्मरूपो  
ऽपि जीवनाम्नोच्यत इत्यर्थः । विश्वतैजसप्राज्ञतुरीयपर्यायचतुष्टया-  
त्मकप्रजापतिवाक्यस्य तात्पर्यमाह । एतदिति । जन्मनाशवत्त्वात् प्रति-  
बिम्बवद्विम्बदेहे नात्मेति ज्ञापनार्थं प्रजापतिरिन्द्रविरोचनौ प्रत्यु-  
वाचोदशरावे ध्यात्मानमवेक्ष्य यदात्मनो न विजानीयस्तन्मे ब्रूत-

रूपसम्बन्धेन रूपेणाभिनिष्पद्यते इति .यदस्य पारमार्थिकं स्वरूपं परं ब्रह्म तद्रूपतयैर्न जीवं व्याचष्टे न जीवेन रूपेण यत्तत् परं ज्योतिरूपसम्बन्धं श्रुतं तत् परं ब्रह्म तच्चापहतपाप्मत्वादिधर्मकं तदेव च जीवस्य पारमार्थिकं स्वरूपं तत्त्वमसीत्यादिशास्त्रेभ्यो नेतरदुपाधिकल्पितं । यावदेव हि स्थाणाविवरूपवृद्धिं द्वैतलक्षणाभिव्यां \*न निवर्त्तयन् कूटस्थनित्यदृक् स्वरूपमात्मानमहं ब्रह्मासीति न प्रतिपद्यते तावज्जीवस्य जीवत्वं । यदा तु †देहेन्द्रियमनोवृद्धिसत्ताताद्भुत्याथ श्रुत्या प्रतिबोध्यते । नासि त्वं देहेन्द्रियमनोवृद्धिसद्वातो नासि त्वं संसारी किं तर्हि सद्यत्तत् सत्यं स आत्मा चैतन्यमात्रस्वरूपस्तत्त्वमसीति । तदा कूटस्थनित्यदृक् स्वरूपमात्मानं प्रतिबुधास्य च्छरीराद्य-

मित्यादि ब्रह्मणो नेत्याह । उदशरावेति । उदकमूर्धे शरावे प्रतिबिम्बात्मानं देहं खड्गा खस्याक्षतं यत्तन्मह्य वायमित्युक्तश्रुत्यर्थः । व्युत्पाद्य विचार्याभिनिष्पद्यते इत्यत्रैतदुक्तं भवतीति सम्बन्धः । किमुक्तमित्यत्र आह । यदस्येति । जीवत्वरूपेण जीवं न व्याचष्टे लोकसिद्धत्वात् किन्तु तमनूद्य परस्परव्यभिचारिणीभ्योऽपस्थाभ्यो विविच्य ब्रह्मस्वरूप बोधयति अतो यद्ब्रह्म तदेवापहतपाप्मत्वादिधर्मकं न जीवं इत्युक्तं भवति, श्रोत्रितस्य ब्रह्माभेदेन तद्धर्मोक्तित्यर्थः । एवमवस्थोपन्यासस्य विवेकार्थत्वात् जीवनिष्कृत्य एतदमृतमेव तद्ब्रह्मेति निष्क्रोपेत्श्रुतिविरोधादिति मन्तव्यं । ननु जीवत्वब्रह्मत्वविरुद्धधर्मवतोः कथमभेदस्तत्राह । तदेवेति । अन्यव्यतिरेकाभ्यां जीवत्वस्याविद्याकल्पितत्वादविरोधः इति मत्वा दृष्टान्तेनान्वयमाह । यावदिति । व्यतिरेकमाह । यदेति । अविद्यायां सत्या जीवत्वं वाक्योत्थप्रबोधात्तन्निवृत्तौ तन्निवृत्तिरित्याविद्यकं तदित्यर्थः । संसारित्वस्य कल्पितत्वे सिद्धिं

\* नेति सो० का० वर्म० पु० नासि ।

† देहे० बुद्धिद्वैतसद्वातादिति मु० पु० ।

भिमानात् समुत्तिष्ठन् स एव कूटस्थनित्यदृक्स्वरूप आत्मा भवति, स यो ह वै तत् परं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीत्यादि-  
श्रुतिभ्यः । तदेव चास्य पारमार्थिकं स्वरूपं, येन शरीरात् समुत्थाय स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते । कथं पुनः स्वस्य रूपं \*स्वेनैव च निष्पद्यत इति सम्भवति कूटस्थनित्यस्य । सुवर्णादीनान्तु द्रव्यान्तरसम्पर्कादभिभूतस्वरूपाणाम् † भिव्यक्तासाधारणविशेषाणां चारप्रक्षेपादिभिः शोध्यमानानां स्वरूपेणाभिनिष्पत्तिः स्यात् तथा ‡ नक्षत्रादीनामहन्यभिभूतप्रकाशानामभिभावक-  
विद्योगे रात्रौ स्वरूपेणाभिनिष्पत्तिः स्यात्, न तु † तथा चैतन्यज्योतिषो नित्यस्य केनचिदभिभवः सम्भवत्यसंसर्गित्वात् योन्न इव दृष्टविरोधाच्च । दृष्टिश्रुतिमतिविज्ञातयो हि जीवस्य स्वरूपं, तच्च शरीरादसमुत्थितस्यापि जीवस्य सदा निगमयति । तदेव चास्येति । समुत्थाय स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति श्रुतिं व्याख्यातुं आक्षिपति । कथं पुनरित्यादिना । कूटस्थनित्यस्य स्वरूपमित्यन्वयः । मनसङ्गिनो हि क्रियया मलनाशादभिव्यक्तिर्न तु कूटस्थस्यासङ्गिन इत्याह । सुवर्णेति । द्रव्यान्तरं पार्थिवो मल । अभिभूतेत्यस्यः व्याख्यानमभिव्यक्तेति । असाधारणभास्वरत्वादिः अभिभावकः सौरालोकः । जीवस्वरूपस्याभिभवबाधकमाह । दृष्टोति । विज्ञानघन एवेति श्रुत्या चिन्मात्रस्तावदात्मा तच्चैतन्यं चक्षुरादिजन्य-  
दृष्टिव्यक्तं दृष्ट्यादिपदवाच्यं सत् व्यवहाराङ्गं जीवरूपं भवतीति तस्याभिभूतत्वे दृष्टेरे व्यवहारो विरुध्येत हेत्वभावाद्यवहारो न स्यादित्यर्थः । अङ्गस्यापि स्वरूपं दृष्टिषु व्यक्तमित्यङ्गीकार्यं व्यवहारदर्शनादित्याह । तच्चेति । अन्यथेत्युक्तं स्फुटयति । तच्चेदिति । स्वरूपश्चेत् ज्ञानिन

\* स्वेनैव चेति मु० का० पु० ।

† अनभिव्यक्तेति सो० पु० ।

‡ तथात्मज्योतिष इति मु० का० ।

निष्पन्नमेव दृश्यते । सर्वो हि जीवः पशन् शृण्वन्मान्वानो विज्ञानन् व्यवहरत्यन्यथा व्यवहारानुपपत्तिः । तच्चेच्छरीरात् समुत्थितस्य निष्पद्येत प्राक् समुत्थानात्, दृष्टो व्यवहारो विरुध्येत । अतः किमात्मकमिदं शरीरात् समुत्थानं, किमात्मिका च स्वरूपेणाभिनिष्पत्तिरिति, अत्रोच्यते, प्राक् विवेकविज्ञानोत्पत्तेः शरीरेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनोपाधिभिरविविक्तमिव जीवस्य दृष्ट्यादि ज्योतिःस्वरूपं भवति । यथा शुद्धस्य स्फटिकस्य स्वाच्छ्यं, गौक्ष्यञ्च स्वरूपं प्राक् विवेकग्रहणाद्रूपनीलाद्युपाधिभिरविविक्तमिव भवति प्रमाणजनितविवेकग्रहणात् \* उत्तरकालवर्ती, पराचीनस्फटिकः स्वाच्छयेन गौक्ष्येन च स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इत्युच्यते प्रागपि तथैव † स्यात् तथा देहाद्युपाध्यविविक्तस्यैव सतो जीवस्य श्रुतिकृतं विवेकज्ञानं शरीरात् समुत्थानं विवेकवि-

एव व्यज्येत ज्ञानात्पूर्वं व्यवहारोक्तिरित्यर्थः । अतः । सदैव व्यक्तस्वरूपत्वादित्यर्थः । सदावृत्तिषु व्यक्तस्य वस्तुतोऽसङ्गस्यात्मनः आविद्यकदेहाद्यविवेकरूपस्य भक्तसङ्गस्य सत्त्वात्तद्विवेकापेक्षया समुत्थानादिश्रुतिरित्युत्तरमाह । अत्रेति । वेदना हर्षशोकादिः । अविविक्तमिवेति तादात्म्यस्य सङ्गस्य कल्पितत्वमुक्तं । अत्र कल्पितसङ्गे दृष्टान्तो यथेति । श्रुतिकृतमिति । त्वंपदार्थश्रुत्या योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्वित्याद्यया सिद्धमित्यर्थः । प्राणादिभिन्नशुद्धत्वंपदार्थज्ञानस्य वाक्यार्थसूत्रात्कारः । फलमित्याह । केवलेति । सशरीरत्वस्य सत्यत्वात् समुत्थानमुत्पन्नान्तिरिति व्याख्येयं न विवेक इत्याशङ्क्याह । तथा विवेकेति । उक्तश्रुत्यनुसारेणेत्यर्थः । शरीरेष्वशरीरमवस्थितमिति श्रुतेः अविवेकमात्रकल्पितं सशरीरत्वं अतो विवेक एव समुत्थानमित्यर्थः । ननु स्वकर्माजिते शरीरे भोगम्यापरिहार्यत्वात् कार्यं जीवत एव स्वरूपा-

\* उत्तरकालवर्तीति का० वर्ष० से० पु० नाति ।

† मनु इति का० वर्ष० से० प० पाठः । सत् इति च कचित्पाठः ।

ज्ञानफलं स्वरूपेणाभिनिष्पत्तिः केवलात्मस्वरूपावगतिः । तथा  
 विवेकाविवेकमात्रेणैवात्मनोऽशरीरत्वं सशरीरत्वञ्च मन्त्रवर्णात्,  
 अशरीरं शरीरेष्विति, शरीरस्योऽपि 'कौन्तेय न करोति  
 न लिप्यत इति च सशरीरत्वाशरीरत्वविशेषाभावस्मरणात् ।  
 तस्माद्विवेकविज्ञानाभावादनाविर्भूतस्वरूपः सन् विवेकज्ञाना-  
 दाविर्भूतस्वरूप इत्युच्यते, न त्वन्यादृशावाविर्भावानाविर्भावौ  
 स्वरूपस्य सम्भवतः स्वरूपत्वादेव । एवं मिथ्याज्ञानकृत एव  
 जीवपरमेश्वरयोर्भेदो न वस्तुकृतः व्योमवदसङ्गत्वाविशेषात् ।  
 कुतश्चैतदेवं प्रतिपत्तव्यं । यतो य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते  
 इत्युपदिश्यैतदमृतमभयमेतत् ब्रह्मेत्युपदिशति । योऽक्षिणि  
 प्रसिद्धो द्रष्टा द्रष्टृत्वेन विभाव्यते सोऽमृताभयलक्षणाद्-  
 ब्रह्मणोऽन्यश्चेत् स्यात् ततोऽमृताभयब्रह्मसामानाधिकरण्यं न  
 स्यात् । नापि प्रतिच्छायात्माऽयमक्षिलक्षितो निर्दिश्यते,  
 प्रजापतेर्मृषावादित्वप्रसङ्गात् । तथा द्वितीयेऽपि पर्याये य एष  
 स्वप्ने महीयमानश्चरतीति न प्रथमपर्यायनिर्दिष्टादक्षिपुरुषात्

विर्भाव इत्यत आह । शरीरस्योऽपीति । अशरीरवत् शरीरस्यस्यापि  
 बन्धाभावसृतेर्जीवतो मुक्तिर्युक्तैत्यर्थः । अविरोधे अत्यर्थे सूत्रशेषो युक्त  
 इत्याह । तस्मादिति । अन्यादृशौ सत्यावित्यर्थः । ज्ञानाज्ञानकृतावि-  
 र्भावतिरोभावाविति स्थिते भेदोऽप्यंशाशित्वकृतो निरस्त इत्याह ।  
 एवमिति । अंशादिशून्यत्वंमसङ्गत्वं । आत्मा द्रव्यत्वव्याप्यजातिशून्य  
 विभुत्वात् व्योमवदिव्यात्मैक्यसिद्धेर्भेदो मिथ्येत्यर्थः । प्रजापतिवाक्याच्च  
 भेदो मिथ्येत्याकाङ्क्षापूर्वकमाह । कुतश्चेत्यादिना । एतद्भेदस्य सत्यत्व-  
 मेव नास्तीति कुत इत्यन्वयः । छायाया ब्रह्मदृष्टिपरमिदं वाक्यं ना  
 भेदपरमित्यत आह । नापीति । यस्य ज्ञानात् कृतकत्वता सर्वकाम-

द्रष्टुरन्वो \*निर्दिष्टः, एतन्त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामीत्युपक्रम-  
मात् । किञ्चाहमद्य स्वप्ने हस्तिनमद्राचं नेदानीं तं पश्या-  
मीति दृष्टमेव प्रतिबुद्धः प्रत्याचष्टे, द्रष्टारन्तु तमेव प्रत्य-  
भिजानाति य एवाहं स्वप्नमद्राचं स एवाहं जागरितं पश्या-  
मीति । तथा तृतीयेऽपि पर्याये नाह खल्वयमेवं सम्प्रत्यात्मानं  
जानात्ययमहमस्मीति, नो एवेमानि भूतानीति सुपुत्राव-  
स्थायां विशेषविज्ञानाभावमेव दर्शयति न विज्ञातारं प्रति-  
षेधति । यत्तु तत्र विनाशमेवापीतो भवतीति तदपि विशेष-  
विज्ञानविनाशाभिप्रायमेव न विज्ञादविनाशाभिप्रायं । नहि,  
विज्ञातुर्विज्ञातेर्वपरिलोपो विद्यते अविनाशित्वादिति श्रुत्य-  
न्तरात् । तथा चतुर्थेऽपि पर्याये एतन्त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्या-  
स्यामि नो एवान्यत्रैतस्मादित्युपक्रम्य मघवन्नात्यं वा इदं श-  
रीरमित्यादिना प्रपञ्चेन शरीराद्युपाधिसम्बन्धप्रत्याख्यानं न  
सम्प्रसादशब्देदितं जीवं खेन रूपेणाभिनिप्यद्यत इति ब्रह्म-

प्रातिष्ठमात्मानमन्विष्याव इति प्रवृत्तयोस्त्रिविरोचनयोर्यद्यनात्म-  
च्छाया प्रजापतिर्ब्रूयात् तदा मृषावादी स्यादित्यर्थं । प्रथमवत् द्वि-  
तीयादिपर्याये व्यावृत्तास्त्वस्यासु अनुस्यूतात्मा ब्रह्मत्वेनोक्त इत्याह ।  
तथेति । व्यवस्थाभेदेऽप्यनुस्यूतः । युक्तिमाह । किञ्चेति । सुप्तौ ज्ञातु-  
र्यौष्टिमाशङ्क्याह । तथा तृतीय इति । सुप्तौ निर्विकल्पज्ञानरूप  
आत्मास्तोत्यत्र दृष्टदारण्यकश्रुतिमाह । न हीति । बुद्धेः साक्षिणो  
नाशो नास्ति नाशकाभावादित्यर्थः । एवमवस्थाभिरसङ्गत्वेनोक्त आ-  
त्मैव तृतीयेऽपि ब्रह्मत्वेनोक्त इत्याह । तथेति । श्रुतेरेकदेशियाख्यां  
दूषयति । केचित्त्विति । जीवपरयोर्भेदादिति भावः । श्रुतिबाधात्मैव-

\* निर्दिष्ट इतीति सो० पु० पाठः ।

स्वरूपापन्नं दर्शयन् न परस्मात् ब्रह्मणोऽमृताभयस्वरूपादन्यं  
जीव दर्शयति । केचित्तु परमात्मविवक्षायां एतन्त्वेव ते इति  
जीवाकर्षणमन्याय्य मन्यमाना एतमेव, वांक्ष्योपक्रमसूचितमप-  
हतपाप्मत्वादिगुणकमात्मानं ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामीति कल्प-  
यन्ति, तेषामेतमिति सन्निहितावलम्बिनी सर्वनामश्रुतिर्वि-  
प्रकथ्येत, भूयः श्रुतिश्चोपरुध्येत, पर्यायान्तराभिहितस्य पर्या-  
यान्तरेणानभिधीयमानत्वात्, एतन्त्वेव ते इति च प्रतिज्ञाय  
प्राक् चतुर्थ्यात् पर्यायादन्यमन्यं व्याचक्षाणस्य प्रजापतेः  
प्रतारकत्व प्रसज्येत, तस्माद्यदविद्याप्रत्युपस्थापितमपारमार्थि-  
क जैव रूप कर्तृभोक्तृरागद्वेषादिदोषकल्पितमनेकानर्थयोगि  
तद्विलयनेन तद्विपरीतमपहतपाप्मत्वादिगुणक पारमेश्वर  
स्वरूपं विद्यया प्रतिपाद्यते । सर्पादिविलयनेनेव रज्ज्वादीन् ।  
अपरे तु वादिनः पारमार्थिकमेव जैवं रूपमिति मन्यन्ते ।  
अस्मदीयाश्च केचित् तेषां सर्वेषामात्मैकत्वसम्यग्दर्शनप्रतिप-

मित्याह । तेषामिति । सन्निहितो जीव एव सर्वनामार्थ इत्यर्थं ।  
उक्तस्य पुनरुक्तौ भूय इति युज्यते । भवतूपक्रान्तपरमात्मनश्चतुर्थ  
एवोक्तैस्तद्वाध इत्याह । भूय इति । लोकसिद्धजीवानुवादेन ब्रह्मत्व  
बोध्यत इति स्वमतमुपसहरति । तस्मादिति । व्याख्यानान्तरासम्भ  
वादित्यर्थं । विलयन शोधन विद्यया महावाक्येनेति यावत् । ये तु  
ससारं सत्यमिच्छन्ति तेषामिदं शारीरकमेवोत्तरमित्याह । अपरे  
त्वित्यादिना । शारीरकस्यार्थं सङ्क्षेपेणोपदिशति । एक एवेति ।  
अविद्यामाययोर्भेद निरसितु सामानाधिकरण्य आवरणविक्षेपशक्ति-  
रूपशब्दप्रवृत्तिनिमित्तभेदात् सङ्क्षेपयोग ब्रह्मैवाविद्यया ससरति न  
ततोऽन्यो जीव इति शारीरकार्य इत्यर्थं । तर्हि सूत्रकार किमिति

चभूतानां प्रतिषेधायेदं शारीरकमारब्धमेक एव परमेश्वरः  
 कूटस्थनित्यो विज्ञानधातुरविद्यया मायया मायाविवदनेकधा  
 विभाव्यते नान्यो विज्ञानधातुरस्तीति । यत्त्विदं परमेश्वरवाक्ये  
 जीवमाशङ्क्य प्रतिषेधति सूत्रकारः नासन्नात्रादित्यादिना (१।३।  
 १८) तत्रायमभिप्रायः नित्यशुद्धबुद्धमुक्त\*सत्यस्वभावे कूटस्थ-  
 नित्य † एकस्मिन्वसङ्गेऽरूपे परमात्मनि तद्विपरीतं जैवं रूपं व्यो-  
 म्नीव तलमस्त्रादिपरिकल्पितं तदात्मैकत्वप्रतिपादनपरवाक्यैर्न्या-  
 योपेतैर्द्वैतवादप्रतिषेधैश्चापनेय्यामीति परमात्मनो जीवादन्त्यत्वं  
 द्रढयति, जीवस्य तु न परसादन्यत्वं प्रतिपादयिषति  
 किन्तुवदत्येवाविद्याकल्पितं लोकप्रसिद्धं जीवभेदं । एवं हि  
 स्वाभाविककर्तृत्वभोक्तृत्वानुवादेन प्रवृत्ताः कर्मविधयो न वि-  
 रुध्यन्त इति ‡ मन्यते, प्रतिपाद्यन्तु शास्त्रार्थमात्मैकत्वमेव दर्श-  
 यति शास्त्रदृष्ट्या त्वपदेशो वामदेववदित्यादिना, वर्णित-  
 चास्माभिर्विद्वदविद्वद्भेदेन कर्मविधिविरोधपरिहारः ॥

भेदं ब्रूते तत्राह । यत्त्विति । परमात्मनोऽसंसारित्वसिद्धयर्थं जीवाद्भेदं  
 द्रढयति । तस्यासंसारित्वनिश्चयाभावे तदभेदेऽस्मावपि जीवस्य संसा-  
 रित्वानुवादादित्यर्थः । अधिष्ठानस्य कल्पिताद्भेदेऽपि कल्पितस्याधिष्ठा-  
 नान्न एवकल्पितत्वाह । जीवस्य त्विति । कल्पितभेदावुमानस्य षष्ठमाह ।  
 एवं हीति । सूत्रेण्यभेदे नोक्त इति श्रान्तिं नित्यस्यति । प्रतिपाद्यमिति ।  
 आत्मेति । त्वपगच्छन्तीत्यादिसूत्राणि आदियदार्यः । नन्दद्वैतस्य शा-  
 स्त्रार्थत्वे द्वैतापेक्षविधिविरोधस्तत्राह । वर्णितश्चेति । अद्वैतमजानतः  
 कल्पितद्वैताश्रया विधयो न विदुष इति सर्वमुपपन्नमित्यर्थः ॥

\* सत्येति का० वर्ष० भो० पु० नास्ति ।

† एकस्मिन्नंशे इति का० अस्मिन्नि निर्विशेषे इति वर्ष० ।

‡ मन्यते इति स्थाने प्रतिपादयिष्यतीति का० ।



अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ २० ॥

अथ यो दहरवाक्यशेषे जीवपरामर्शो दर्शितः अथ य एष सम्प्रसाद इत्यादिः स दहरे परमेश्वरे व्याख्यायमाने न जीवोपासनोपदेशो न प्रकृतविशेषोपदेश इत्यनर्थकत्वं प्राप्नोतीत्यत आह, अन्यार्थः । अयं जीवपरामर्शः न जीवस्वरूपपर्यवसायी किन्तु हि परमेश्वरस्वरूपपर्यवसायी, कथं सम्प्रसादशब्दोदितो जीवो जागरिते व्यवहारे देहेन्द्रियपञ्जराध्यक्षो भूत्वा तद्दामनानिर्मितांश्च स्वप्नान्नाडीचरोऽनुभूय \* ह्यन्तःशरणं प्रेषुरुभयरूपादपि शरीराभिमानात् समुत्थाय सुपुत्रावस्त्रायां परं ज्योतिराकाशशब्दितं परं ब्रह्मोपसम्पद्य विशेषविज्ञानवत्त्वं परित्यज्य स्वेन रूपेणाभिनिषद्यते यदस्योपसम्पत्तत्वा परं ज्योतिः, येन स्वेन रूपेणायमभिनिषद्यते स एष आत्मापहतपाप्मत्वादिगुण उपास्य इत्येवमर्थोऽयं जीवपरामर्शः परमेश्वरवादिनोऽप्युपपद्यते ॥

अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तं ॥ २१ ॥

यदप्युक्तं दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इत्याकाशस्याल्पत्वं श्रूयमाणं परमेश्वरे नोपपद्यते, जीवस्य † त्वाराधोपमितस्याल्पत्वं

एव प्रजापतिवाक्ये जीवानुवादेन ब्रह्मण एवापहतपाप्मत्वाद्युक्ते जीवे तदसम्भवात् जीवो दहर इत्युक्तं तर्हि जीवपरामर्शस्य का गतिरित्यत आह । अन्यार्थश्चेति । सूत्रं व्याचष्टे । अथेत्यादिना । प्रकृते दहरे विशेषो गुणस्तदुपदेशोऽपि नेत्यर्थः । तत्र दहरवाक्यशेषरूपं सम्प्रसादवाक्यमाशङ्कापूर्वकं दहरब्रह्मपरत्वेन व्याचष्टे । कथमित्यादिना ॥

\* आत्म इति का० वर्ध० सो० पु० पाठः ।

† त्वाराधमाधोपमितस्येति का० वर्ध० सो० पु० पाठः ।

मवकल्पत इति तस्य परिहारो वक्तव्यः । उक्तो ह्यस्य परि-  
हारः \* परमेश्वरस्यापेक्षिकमल्पत्वमवकल्पत इत्यर्थकौकस्तात्त-  
ह्यपदेशाच्च नेति चेन्न निचाय्यत्वादेवं व्योमवद्येत्यत्र स † एव  
परिहारोऽनुसन्धातव्य इति सूचयति । श्रुत्यैव चेदमल्पत्वं  
प्रत्युक्तं प्रसिद्धेनाकाशेनोपनिमानद्या यावान् वा अथमाका-  
शस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश इति ॥

अनुद्धतेस्तस्य च ॥ २२ ॥

न तत्र सूर्या भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति  
कुतोऽयमग्निः तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्व-  
मिदं विभातीति समामनन्ति । तत्र च भान्तमनुभाति सर्वं  
यस्य च भासा सर्वमिदं विभाति स किं तेजोधातुः कश्चि-  
दुत प्राज्ञ आत्मेति विचिकित्सायां । तेजोधातुरिति तावत्  
प्राप्तं, कुतः तेजोधातूनामेव सूर्यादीनां भानप्रतिषेधात् ।

उपास्यत्वादल्पत्वमुक्तमिति व्याख्याय श्रुत्या निरस्तमित्यर्थान्तरमाह ।  
श्रुत्यैव चेदमिति । एवं दृष्टरवाक्यं प्रजापतिवाक्यञ्च समुद्ये निर्गुणे च  
समन्वितमिति सिद्धं ॥

अनुद्धतेस्तस्य च । मुण्डकवाक्यमुदाहरति । न तत्रेति । तस्मिन्  
ब्रह्मणि विषये न भाति तं न भासयती यावत् । यदा चण्डभास्करादि-  
र्न भासयति तदा अल्पदीप्तेरग्नेः का कथेत्याह । कुत इति । किञ्च  
सर्वस्य सूर्यादेस्तद्भास्यत्वाच्च तद्भासकत्वमित्याह । तमेवेति । अनुग-  
मनवदनुभानं स्वगतमिति श्रद्धा गिरस्यति । तस्येति । तत्रेति सप्तम्याः  
सति विषये च साधारण्यात् संशयमाह । तत्रेति । पूर्ववात्मश्रुत्यादि-

\* परमेश्वरस्यापेक्षिकमिति का० ब० मे० पु० पाठः ।

† एवेति का० ब० मे० पु० पाठः ।

तेजःस्वभावकं हि चन्द्रतारकादि तेजःस्वभावके एव सूर्यं  
 भासमानेऽहनि न भासत इति प्रसिद्धं, तथा सह सूर्येण  
 सर्वमिदं चन्द्रतारकादि यस्मिन्न भासते सोऽपि तेजःस्वभा-  
 वक एव कश्चिदित्यवगम्यते । अनुभानमपि तेजःस्वभावक  
 एवोपपद्यते \* समानस्वभावकेष्वनुकारदर्शनात्, गच्छन्तमनुग-  
 च्छतीति†वत्, तस्मात् तेजोधातुः कश्चिदित्येवं प्राप्ते ब्रूमः ।  
 प्राज्ञ एवायमात्मा भवितुमर्हति । कस्मात् अनुकृतेः, अनुक-  
 रणमनुकृतिः, यदेतन्नमेव भान्तमनुभाति सर्वमित्यनुभानं तत्  
 प्राज्ञपरिग्रहेऽवकल्पते । भारूपः सत्यमङ्गल्य इति हि प्रा-  
 ज्ञमात्मानमामनन्ति, न तु तेजोधातुं कश्चित् सूर्यादयोऽ-  
 नुभान्तीति प्रसिद्धं । समन्ताच्च तेजोधातूनां सूर्यादीनां न  
 तेजोधातुमन्यं प्रत्यपेक्षांस्ति यं भान्तमनुभायुः । न हि प्रदीपः

वजादाकाशशब्दस्य वृत्तियागादीश्वरे वृत्तिराश्रिता तथेहापि सति  
 सप्तमीवलात् वर्तमानार्थत्यागेन यस्मिन् सति सूर्यादयो न भान्ति  
 न तेजोविशेष उपास्य इति भवियदर्शं वृत्तिराश्रयणीया अधुना  
 भासमाने सूर्यादौ न भातीति विरोधात् इति दृष्टान्तेन पूर्व-  
 पक्षयति । तेजोधातुस्ति । तेजोधान निर्गुणस्वयन्धोतिरात्मज्ञान-  
 मित्युभयत्र फल । तेजोधातुत्वे लिङ्गमाह । तेजोधातूनामिति । यत्ते-  
 जसोऽभिभावकं तत्तेज इति व्याप्तिमाह । तेज स्वभावकमिति । य-  
 स्मिन् सति यन्न भाति तदनु तद्भातीति विरुद्धमित्यत आह । अनु-  
 भानमिति । ततो निश्चयभानं विवक्षितमिति भावः । मुख्यसम्भवे  
 विवक्षानुपपत्ते मुख्यानुभानलिङ्गात् सर्वभासक परमात्मा स्वभाव-  
 कोऽत्र प्राज्ञ इति सिद्धान्तमाह । प्राज्ञ इति । प्राज्ञत्वं स्वप्रका-  
 शकत्वं भासकत्वार्थमुक्तं, तत्र श्रुतिमाह । भारूप इति । मानाभावाच्च

\* समानस्वभावकेष्वेवेति का० बर्ध० सो० पु० पाठ ।

† वत् इति अङ्ग पु० नास्ति ।

प्रदीपान्तरमनुभाति । यदप्युक्तं समानस्वभावकेष्वनुकारो  
 दृश्यत इति नायमेकान्तो नियमोऽस्ति भिन्नस्वभावकेष्वपि ह्य-  
 नुकारो दृश्यते, \* यथा सुतप्तोऽवःपिण्डोऽग्न्यनुकृतिरग्निं दहन्त-  
 मनुदहति, भौमं वा रजो वायुं वहन्तमनुवहतीति । अनुकृते-  
 रित्यनुभानमसुखत् । तस्य चेति चतुर्थपादमस्य श्लोकस्य सूच-  
 यति । तस्य भासा सर्वमिदं विभातीति च तद्धेतुकं भागं सूर्या-  
 देरुच्यमानं प्राज्ञमात्मानं गमयति । तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिरा-  
 युर्होपासतेऽस्तमिति † हि प्राज्ञमात्मानमामनन्ति । तेजोऽन्तरेण  
 तु सूर्यादितेजो विभातीत्यप्रसिद्धं विरुद्धञ्च, तेजोऽन्तरेण तेजो-  
 ऽन्तरस्य प्रतिघातात् । अथ वा न सूर्यादीनामेव श्लोकपरि-  
 पठितानामिदं तद्धेतुकं विभानमुच्यते, किं तर्हि सर्वमिद-  
 मित्यविशेषश्रुतेः सर्वस्यैवास्य नामरूपक्रियाकारकफलजातस्य  
 याभिव्यक्तिः सा ब्रह्मज्योतिःसन्तानिमित्ता । यथा सूर्य-  
 ज्योतिःसन्तानिमित्ता सर्वस्य रूपजातस्याभिव्यक्तिस्तद्वत् । न

तेजोधानुर्न ग्राह्य इत्याह । न त्विति । किञ्च सूर्यादयस्तेजोऽन्तरभान-  
 मनु न भान्ति तेजस्त्वात् प्रदीपवदित्याह । समत्वाच्चेति । योऽयमनु-  
 करोति स तच्चातीय इति नियमो नास्तीत्याह । नायमेकान्त इति ।  
 यौनरुत्तयमाशङ्कोक्तानुवादमूर्धकं सूत्रोक्तं हेतुन्तरं याचये । अ-  
 नु-  
 कृतेरिति । तमेव भान्तमित्येवकारोक्तं तद्भानं विना सर्वस्य एतद्यभा-  
 नाभावरूपं अनुभानमनुकृतेरित्यनेनोक्तं । तस्य चेति । सर्वभासकत्व-  
 मुक्तं इत्ययौनरुत्तयमित्यर्थः । आत्मनः सूर्यादिभासकत्वं श्रुत्यन्तरप्र-  
 सिद्धमविरुद्धश्चेत्याह । तद्देवा इति । सर्वशब्दः प्रकृतसूर्यादिवाचक-

\* यथेति का० वर्ध० पु० नास्ति ।

† हि इति का० वर्ध० पु० नास्ति ।

तत्र सूर्या भातीति च तत्र शब्दमाहरन् प्रकृतयद्गणं दर्शयति प्रकृतञ्च ब्रह्म यस्मिन् सौः पृथिवी चान्तरिक्षमोतमित्यादिना । अनन्तरञ्च, हिरण्यये परे कोपे विरजं ब्रह्म निष्कलं । तच्छुभं ज्योतिषां ज्योतिष्ठाद्यदात्मविदो विदुरिति । कथं तज्ज्योतिषां ज्योतिरित्यत इदमुत्थितं न तत्र सूर्या भातीति । यदप्युक्तं सूर्यादीनां तेजसां भानप्रतिषेधस्तेजोधातावेवान्यस्मिन्नवकल्पते सूर्यं इवेतरेषां \*ज्योतिषां इति, †तत्रानुभानं स एव तेजोधातुरन्यो न सम्भवतीत्युपपादितं । ब्रह्मण्यपि सैषां भानप्रतिषेधोऽवकल्पते, यतो यदुपलभ्यते तत् सर्वं ब्रह्मणैव ज्योतिषोपलभ्यते, ब्रह्म तु नान्येन ज्योतिषोपलभ्यते, स्वयं-ज्योतिःस्वरूपत्वात्, येन सूर्यादयस्सस्मिन् भायुः । ब्रह्म ह्यन्यद्

त्वेन व्याख्यातः । सम्प्रति तस्यासङ्गवद्वृत्तिसा मत्वाऽर्थान्तरमाह । अथ वेति । तत्रेति सर्वनामश्रुत्या प्रकृत ब्रह्म याद्यमित्याह । न तत्र सूर्य इति । किञ्च स्पष्टब्रह्मपरपूर्वमन्वाकाङ्क्षापूरकत्वादयं मन्वो ब्रह्मपर इत्याह । अनन्तरञ्चेति । हिरण्यये ज्योतिर्मये अन्नमयाद्यपेक्षया परे कोपे चानन्दमयाख्ये पुच्छशब्दितं ब्रह्म विरजं चागन्तुकमलशून्यं निष्कलं निरवयवं शुभं नैसर्गिकमलशून्यं सूर्यादिसाक्षिभूतं ब्रह्मवित्प्रसिद्धमित्यर्थः । सति सप्तमीपक्षमनुवदति । यदपीति । सूर्याद्यभिभावकतेजोधातौ प्रामाणिके तस्येह यद्गणशब्दा स्यात् न तत्र प्रमाणमस्तीत्याह । तत्रेति । सिद्धान्ते तत्रेति वाक्यार्थः कथमित्याशङ्क्याह । ब्रह्मण्यपीति । सति सप्तमीपक्षे न भातीति श्रुतं वर्तमानत्वव्यक्ता तस्मिन् सति न भास्यतीत्यश्रुतभविष्यत्त्वं कल्पनीयं प्रत्यक्षविरोधनिरासाय, विषयसप्तमीपक्षे तु न भासयतीत्यश्रुतणिजथाहारमात्रमवकल्प्य न श्रुतत्याग इति लाघवं, यतो ब्रह्मणि विषये सूर्यादे-

\* ज्योतिषामिति सो०का० वर्ध० पु० नास्ति ।

† तत्र तु स एवेति का० वर्ध० पु० पाठ ।

व्यनक्ति न तु ब्रह्मान्येन व्यज्यते, आत्मनैवाद्यं ज्योतिषास्ते  
अगृह्यो नहि गृह्यते इत्यादिश्रुतिभ्यः ॥

अपि च स्मर्यते ॥ २३ ॥

अपि चेदं रूपं प्राञ्जस्यैवात्मनः स्मर्यते भगवद्गीतासु ।

“न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः ।

यद्गत्वा न निवर्त्तन्ते तद्भ्राम परमं भम” ॥ इति ।

“यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽखिलं ।

यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्भि नामकं” ॥ इति च ॥

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥

अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य आत्मनि तिष्ठति इति श्रूयते,

तथा अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो ज्योतिरिवाधूमकः ईशानो भूतभ-

र्मासकत्वनिषेधेन ब्रह्मभास्यत्वमुच्यत इत्यर्थः । येनान्यभास्यत्वेन हेतुना  
सूर्यादयस्तस्मिन् ब्रह्मणि विषये भासकाः स्युः, तथा तु ब्रह्मान्तेन नो-  
पलभ्यते स्वप्रकाशत्वादिति योजना । उक्तमेव श्रुत्यन्तरेण ब्रह्मरिति ।  
ब्रह्मेति । स्वप्रकाशत्वेऽन्याभास्यत्वे च श्रुतिद्वयं । ग्रहणायोग्यत्वादगृह्य  
इत्यर्थः ॥

शिवज्याहारमत्ते स्मृतिबलमप्यक्तौत्याह । अपि चेति । सूत्रं  
व्याचष्टे । अपि चेति । अभास्यत्वे सर्वभासकत्वे च श्लोकद्वयं द्रष्टव्यं  
तस्मादनुभानमन्त्रो ब्रह्मणि समन्वित इति सिद्धं ॥

शब्दादेव प्रमितः । काठकवाक्यं पठति । अङ्गुष्ठेति । पुरुषः पूर्वे-  
ऽप्यात्मनि देहमध्ये अङ्गुष्ठमात्रे हृदये तिष्ठतीत्यङ्गुष्ठमात्र इत्युच्यते  
तस्यैव परमात्मत्वादिवाक्यान्तरमाह । तथेति । अधूमकमिति पठ-  
नीयं । योऽङ्गुष्ठमात्रो जीवः स वस्तुतो निर्धूमज्योतिर्विभिर्भलंप्रकाश-  
रूप इति तमर्थं संशोध्य तस्य ब्रह्मत्वमाह । ईशान इति । तस्या-  
द्वितीयत्वमाह । स एवेति । कालत्रयेऽपि स एवास्ति नान्यत नञि-

व्यस्य स एवाद्य स उ अ एतद्वैतत् इति च । तत्र योऽयमद्भुष्ट-  
मात्रः पुरुषः श्रूयते, स किं विज्ञानात्मा किं वा परमात्मेति  
संशयः । तत्र परिमाणोपदेशाद्विज्ञानात्मेति तावत् प्राप्तं । न  
ह्यनन्त्यायामविस्तारस्य परमात्मनोऽद्भुष्टमात्रपरिमाणमुपदि-  
शेत् । विज्ञानात्मनस्वपाधिमत्त्वात् सम्भवति कयाचित् कल्पन-  
याद्भुष्टमात्रत्वं, स्पृतेय,

अथ सत्यवतः कायात् पाशवद्भुं वशङ्गतं ।

अद्भुष्टमात्र पुरुषं निश्चकर्ष यमो बलात् ॥ इति ।

नहि परमेश्वरो बलाद्यमेन निष्कृष्टु शक्यः, तेन \*तत्र सं-  
सार्यद्भुष्टमात्रो निश्चितः स एवेहापीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । पर-  
मात्मैवायमद्भुष्टमात्रपरिमितः पुरुषो भवितुमर्हति । कस्मात्  
शब्दात् ईशानो भूतभयस्येति । न ह्यन्यः परमेश्वराद् भूत-  
भयस्य निरङ्कुशमीशिता । एतद्वै तदिति च । प्रकृत पृष्टमिहा-

केतसा दृष्टं ब्रह्म तदेतदेवेत्यर्थं । परिमाणेशानशब्दाभ्यां सशयमाह ।  
तत्रेति । यथानुभानादिलिङ्गात् शिजध्याहारेण सूर्याद्यगोचरो ब्र-  
ह्मेत्युक्तं तथा प्रथममश्रुतपरिमाणलिङ्गात् जीवप्रतीताधीशानोऽस्मीति  
ध्यायेदिति विध्यध्याहारेण ध्यानपर वाक्यमिति पूर्वपक्षयति । तत्र  
परिमाणेति । पूर्वपक्षे ब्रह्मदृष्ट्या जीवोपास्ति, सिद्धान्ते तु प्रत्य  
गब्रह्मैक्यज्ञानं फलमिति मन्तव्यं । आयामो दैर्घ्यं विस्तारो महत्त्वमिति  
भेदः । कयाचिदिति । अद्भुष्टमात्रहृदयस्य विज्ञानशब्दितबुद्ध्यमे  
दाध्यासकल्पनयेत्यर्थं । स्मृतिसंवादादप्यद्भुष्टमात्रो जीव इत्याह ।  
स्मृतेचेति । अथ मरणानन्तरं यमपाशैर्वन्द्य कर्मवश प्राप्तमित्यर्थं ।  
तत्रापीश्वर किं न स्यादित्यत आह । न हीति । प्रभवति सयमने

नुमन्दधाति, एतद्वैतत् यत् पृष्टं ब्रह्मेत्यर्थः। पृष्टञ्चेह ब्रह्म। “अन्यत्र  
धर्मादन्यत्रास्मात् कृताकृतात्। अन्यत्र भूताश्च भव्याश्च यत्तत्  
पश्यसि तदद” इति। शब्दादेवेति अभिधानश्रुतेरेवेशान इति  
परमेश्वरोऽवगम्यत इत्यर्थः। कथं पुनः सर्वगतस्य परमात्मनः  
परिमाणोपदेश इत्यत्र ब्रूमः ॥

हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥

सर्वगतस्यापि परमात्मनो हृद्येऽवस्थानमपेक्ष्याङ्गुष्ठमात्र-  
त्वमिदमुच्यते, आकाशस्त्वेव वंशपर्वापेक्षमरत्निमात्रत्वं। न ह्यञ्ज-  
सातिमात्रस्त्वेव परमात्मनोऽङ्गुष्ठामात्रत्वमुपपद्यते। न चान्यः  
परमात्मन इह ग्रहणमर्हति ईशानशब्दादिभ्य इत्युक्तं। ननु  
प्रतिप्राणिभेदं हृद्यानामनवस्थितत्वात्तदपेक्षमप्यङ्गुष्ठमात्रत्वं

ममापि विष्णुरिति यमस्येश्वरनियम्यत्वस्मरणादिति भावः। भूत-  
भयस्येत्युपपदाद्वाधकाभावाच्च ईशान इतोऽशत्वशब्दाग्निरङ्गुष्मोऽशिता  
भातीति श्रुत्या लिङ्गं बाध्यमिति सिद्धान्तयति। परमात्मेवेति। प्रक-  
रणाच्च ब्रह्मपरमिदं वाक्यमित्याह। एतदिति। शब्दो वाक्यं लिङ्गात्  
दुर्बलमित्याशङ्क्याह। शब्दादिति ॥

करः सकनित्यः चरतिः। मुख्याङ्गुष्ठमात्रो जीवो गृह्यतां किं  
गौणग्रहणेनेत्यत आह। न चान्य इति। सति सम्भवे मुख्यग्रहो-  
ऽन्वयः अत्र तु श्रुतिविरोधादसम्भव इति गौणग्रह इत्यर्थः। मनु-  
ष्यानेवेति त्रैवर्णिकानेवेत्यर्थः। शक्तत्वादित्यनेन पश्वादीना देवाना-  
न्वयोणाश्चाधिकारो बाधितः। तत्र पश्वादीनां शास्त्रार्थज्ञानादिसाम-  
ग्र्यभावात् कर्मण्यशक्तिः, इन्द्रादेः स्वदेवताके कर्मणि स्वोद्देशेन  
द्रव्यत्यागायोगादशक्तिः, ऋषीणामार्घ्यवरणे ऋष्यन्तराभावादशक्तिः।



नोपपद्यत इत्यत उत्तरमुच्यते, मनुष्याधिकारत्वादिति । शास्त्रं  
 च्यविशेषप्रवृत्तमपि मनुष्यानेवाधिकरोति शक्तत्वादर्थित्वाद-  
 पर्युदस्तत्वादुपनयनादिशास्त्राच्चेति । वर्णितमेतदधिकारल-  
 चणे, मनुष्याणाञ्च नियतपरिमाणः कायः, औचित्येन नियत-  
 परिमाणमेव तेषामङ्गुष्ठमात्रं हृदयं । अतो मनुष्याधिकार-  
 त्वाच्छास्त्रस्य मनुष्यहृदयावस्थानापेक्षमङ्गुष्ठमात्रत्वमुपपन्नं पर-  
 मात्मनः । यदप्युक्तं परिमाणोपदेशात् सूतेष्व संसार्थेवाय-  
 मङ्गुष्ठमात्रः प्रत्येतव्य इति तत् प्रत्युच्यते स आत्मा, तत्त्वमसी-

ध्वर्थित्वादित्यनेन निष्कामाना मुमुक्षूणां स्यावराणाञ्चधिकारो वा-  
 स्तितस्तत्र मुमुक्षूणां सुद्व्यर्थित्वे नित्यादिव्यधिकारो न काम्येषु शुद्ध-  
 चित्ताना मोक्षार्थित्वे अवगादिषु व्यञ्जकेष्वधिकारो न कर्मस्विति  
 मन्तव्यं । शूद्रस्याधिकारं निरन्वयति । अपर्युदस्तत्वादिति । शूद्रो यज्ञे  
 नावल्लभ इति पर्युदासात्, उपनयोत तमध्यापयितेति शास्त्राच्च न  
 शूद्रस्य वैदिके कर्मण्यधिकारः । तस्यैकजातित्वस्मृतेरुपनयनप्रयुक्त-  
 द्विजत्वाभावेन वेदाध्ययनाभावात् । अत्रापेक्षितो न्यायः घृष्टाध्याये  
 वर्णित इत्याह । वर्णितमिति । स्वर्गकामो यजेतेत्यादिशास्त्रस्यावि-  
 शेषेण सर्वान् फलार्थिनः प्रति प्रवृत्तत्वात् प्राणिमात्रस्य सुखार्थि-  
 त्वाच्च फलार्थे कर्मण्ये पञ्चादीनामधिकार इत्याशङ्कोक्तरीत्या तेषां  
 शक्तत्वाभावात् स्वर्गकामयद मनुष्यपरतया सङ्कोच्य मनुष्याधिकार-  
 त्वस्यापि चातुर्वर्ण्याधिकारमाशङ्क्य वसन्ते ब्राह्मणोऽग्नौनादधीत यीशे  
 राजन्यः शरदि वैश्य इति चयागामेवाग्निस्त्वन्धश्रवणात् तेषामेवा-  
 धिकार इति वर्णितमित्यर्थः । प्रकृते किमायातं तत्राह । मनुष्या-  
 णाच्चेति । प्रायेण सप्तवितस्त्रिपरिमितो मनुष्येदेह इत्यर्थः । एवम-  
 ङ्गुष्ठशब्दः हृत्परिमाणवाचकः तत्रस्यं ब्रह्म जज्ञयतीत्युक्तं सम्प्रति  
 तच्छब्देनाङ्गुष्ठमात्रजीवमनुष्यायमीशान इति ब्रह्माभेदो बोध्य इति  
 वक्तुं उक्तमनुचदति । यदपीति । प्रतिपाद्याभेदविरोधात् अणुवाद्या-

त्यादिवत् संसारिण एव सतोऽङ्गुष्ठमात्रस्य ब्रह्मत्वमिदमुपदि-  
 श्यत इति । द्विरूपा हि वेदान्तवाक्यानां प्रवृत्तिः, क्वचित्  
 परमात्मस्वरूपनिरूपणपरा क्वचिद्विज्ञानात्मनः परमात्मैक-  
 त्वोपदेशपरा । तदत्र विज्ञानात्मनः परमात्मनैकत्वमुपदिश्य-  
 ते नाङ्गुष्ठमात्रत्वं कस्यचित् । एतमेवायं परेण स्पष्टीकरिष्यति ।  
 अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषोऽन्तरात्मा सदा जनानां हृदये सन्निविष्टः ।  
 तं स्वाच्छरीरात् प्रवृत्तेन् मुञ्जादिवेषीकां धैर्येण तं विद्या-  
 च्छुक्रममृतमिति ॥

ङ्गुष्ठमात्रत्वं वाध्यं तात्पर्यार्थस्य बलवत्त्वादित्याह । तदिति । क्वचिद-  
 स्थूलमित्यादौ, क्वचित्तत्त्वमसीत्यादौ । ननु परमात्मनेऽङ्गुष्ठपरिमाणत्वं  
 न सम्भवतीति सूत्रकारेण हृदयापेक्षमङ्गुष्ठमात्रत्वमुक्त्वां द्विविधेत्या-  
 दिभाष्यात्तु जीवमुद्दिश्य ब्रह्मत्वबोधनमिति प्रतीयते इति सूत्रार्था-  
 स्पर्शित्वाद्भाष्यमनुपपन्नमिति चेत् न भाष्यतात्पर्यान्भिज्ञानात् । कठ-  
 वल्लोवाक्यस्यावान्तरतात्पर्यमेकं महातात्पर्यञ्चैकं तत्रावान्तरतात्पर्य-  
 मुपास्ये ब्रह्मणि महातात्पर्यञ्च ज्ञेये ब्रह्मणि षत एव भाष्यकारै-  
 र्वाक्यद्वयोपन्यासः कृतः । षत एवोपासनाफलं कठवल्यामेव शते  
 चैका च हृदयस्य नाद्य इत्यादिना बोधितं । षत एव चतुर्थाध्याये  
 द्वितीयचरणे तद्वैके इति सूत्रेऽर्द्धविद्या प्रकृत्य समानन्ति इति भाष्य-  
 कारैः प्रथमवाक्यस्य उपास्ये ब्रह्मणि तात्पर्यमिति प्रकटीकृतं । इत्थं  
 चात्रत्यभाष्यं महातात्पर्याभिप्रायकमिति द्रष्टव्यं । रामानुजभाष्य-  
 कृता तु पूर्वपक्षोऽस्मद्भाष्यतात्पर्याज्ञानेनैव कृत इत्यवधेयं । एकत्वार्थं  
 वाक्यशेषमनुकूलयति । एतमिति । श्रुतिर्यमो वा कर्त्ता द्रष्टव्यः जीवं  
 प्रवृत्तेत् पृथक् कुर्यात् धैर्येण बलवदिन्द्रियनियन्त्रादिना तं विविक्तमा-  
 त्मानं शुक्लं सप्रकाशममृतं कूटस्थं ब्रह्म जानीयादित्यर्थः । तस्मात् कठ-  
 वाक्यं प्रथमब्रह्मणि ज्ञेये समन्वितमिति सिद्धं ॥

तदुपर्यपि वादरायणः सम्भवात् ॥ २६ ॥

अङ्गुष्ठमात्रश्रुतिर्मनुष्यहृदयापेक्षा मनुष्याधिकारत्वाच्छास्त्र-  
 खेत्युक्तं, तत्रसङ्गादिंदमुच्यते । वाढं, मनुष्यानधिकरोति शास्त्रं  
 न तु मनुष्यानेवेतीह ब्रह्मज्ञाने नियमोऽस्ति, तेषां मनुष्याणा-  
 मुपरिष्ठाद्ये देवादयस्तानप्यधिकरोति शास्त्रमिति वादरायण  
 आचार्यो मन्यते, कस्मात् सम्भवात् । सम्भवति हि तेषामप्यर्थि-  
 त्वाद्यधिकारकारणं । तत्रार्थित्वं तावन्मोक्षविषयं देवादीनामपि  
 सम्भवति विकारविषयविभूत्यनित्यत्वालोचनादिनिमित्तं । तथा  
 सामर्थ्यमपि तेषां सम्भवति मन्त्रार्थवादेतिहासपुराणलोकेभ्यो

शास्त्रस्य मनुष्याधिकारत्वे देवादीनां ब्रह्मविद्यायामप्यनधिकारः  
 स्यादित्याशङ्क्याह । तदुपर्यपि सम्भवात् । ननु समन्वयाध्यायेऽधि-  
 कारचिन्ता न सङ्गतेत्यत आह । अङ्गुष्ठेति । स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वं  
 प्रसङ्गः अत्र मनुष्याधिकारत्वोक्त्या स्मृतानां देवादीनां वेदान्तश्रवणा-  
 दावधिकारोऽस्ति न वेति सन्देहे भोगासक्तानां वैराग्याद्यसम्भवा-  
 द्भेति प्राप्ते सिद्धान्तमाह । वाढमिति । एवमधिकारविचारात्मका-  
 धिकरणद्वयस्य प्रासङ्गिकी सङ्गतिः । अत्र पूर्वपक्षे देवादीनां  
 ज्ञानानधिकारात् देवत्वप्राप्तिद्वारा क्रममुक्तिफलवासुद्वाराद्युपासनासु  
 क्रममुक्त्यर्थिना मनुष्याणां अप्रवृत्तिः फलं सिद्धान्ते तु प्रवृत्तिः ।  
 उपासनाभिर्देवत्वं प्राप्तानां श्रवणादिना ज्ञानान्मुक्तिसम्भवादिति  
 सफलोऽयं विचारः । ननु भोगासक्तानां तेषां मोक्षार्थित्वाभावा-  
 द्नाधिकार इत्यत आह । अर्थित्वं तावदिति । विकारत्वेनावृत्त-  
 विषयसुखस्य ज्ञयोदयादिदोषदृष्ट्या निरतिशयसुखमोक्षार्थित्वं स  
 त्वप्रवृत्तीनां देवानां सम्भवतीत्यर्थः । नन्विन्द्राय स्वाहेत्यादौ अनुर्थान्त-  
 शब्दातिरिक्ता विषयवती देवता नास्ति शब्दस्य चासामर्थ्यान्नाधि-  
 कार इत्यत आह । तथेति । अर्थित्ववदित्यर्थः । अपर्युदस्तत्वमाह ।

विग्रहवत्त्वाद्यवगमात् । न च तेषां कश्चित् प्रतिषेधोऽस्ति । \*न  
 चोपनयनादिशास्त्रेषामधिकारो †निवर्त्तितः । उपनयनस्य  
 वेदाध्ययनार्थत्वात्, तेषाञ्च स्वयंप्रतिभातवेदत्वात् । अपि चैषां  
 विद्याग्रहणार्थं ब्रह्मचर्यादि दर्शयति एकगतं ह वै वर्षाणि मघ-  
 वा प्रजापतौ ब्रह्मचर्यमुवास, ऋगुर्वै वारुणिवर्हणं पितरमुपस-  
 सार अधीहि भगवो ब्रह्मेत्यादिः । यदपि कर्माखनधिकारका-  
 रणमुक्तं न देवानां देवतान्तराभावात् न ऋषीणामर्षेयान्त-  
 राभावादिति, न तद्विद्यास्त्विति । न हीन्द्रादीनां विद्यास्त्वधि-  
 क्रियमाणानामिन्द्राद्युद्देशेन किञ्चित् कृत्यमस्ति, न च ऋग्वा-  
 दीनां ऋग्वादिषगोत्रतया, तस्माद्देवादीनामपि विद्यास्त्व-

न च तेषामिति । शूद्रो यज्ञे न क्लृप्त इतिवत् देवादीनां विद्याधि-  
 कारनिषेधो नास्तीत्यर्थः । ननु विग्रहवत्त्वेन दृष्टसामर्थ्ये सत्यप्युप-  
 नयनाभावात् शास्त्रीयसामर्थ्यं नास्तीत्यत आह । न चेति । जन्मान्त-  
 राध्ययनबलात् स्वयमेव प्रतिभावाः स्मृता वेदा येषां ते तथा  
 तद्भावादित्यर्थः । बालादिषु प्रविष्टपिशाचादीनां वेदोद्देशदर्शनात् ।  
 देवयोनीनां जन्मान्तरस्मरणमस्तीति स्मृतवेदान्तानामर्थविचारे युक्त  
 इत्यर्थः । देवानाञ्च ऋषीणाञ्च विद्याधिकारे कारणमर्थित्वादिकमुक्त्वा  
 श्रौतं गुरुकुलवासादिलिङ्गमाह । अपि चेति । ननु ब्रह्मविद्या देवा-  
 दीनाधिकारोति वेदार्थत्वात् ऋषिहोत्रवदित्यत आह । यदपीति ।  
 देवानां कर्मसु नाधिकारः देवतान्तराख्यामुद्देशानामभावादिति  
 प्रथमसूत्रार्थः, ऋषीणामनधिकारः ऋष्यन्तराभावात् ऋषियुक्ते क-  
 र्माण्यशक्तेरिति द्वितीयसूत्रार्थः । असामर्थ्यमुपाधिरिति परिहरति ।  
 न तदिति । असामर्थ्यरूपं कारणं इत्यर्थः, न ह्यस्ति येनासामर्थ्यं स्या-

\* उपनयनशास्त्रेति शो० का० वर्षे० पु० पाठः ।

† निवर्त्ततेति शो० का० वर्षे० पु० पाठः ।

धिकारः केन वार्यते । देवाद्यधिकारेऽप्यङ्गुष्ठमात्रश्रुतिः स्वा-  
ङ्गुष्ठापेक्षया न विरुध्यते ॥

विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥ २७ ॥

स्यादेतत् यदि विग्रहवत्त्वाद्यभ्युपगमेन देवादीनां विद्या-  
स्वधिकारो वर्णेत विग्रहवत्त्वात् छेत्विगादिवत् इन्द्रादीनामपि  
स्वरूपसन्निधानेन कर्माङ्गभावोऽभ्युपगम्येत, तदा च विरोधः  
कर्मणि स्यात्, न हीन्द्रादीनां स्वरूपसन्निधानेन यागेऽङ्गभावो  
दृश्यते, न च सम्भवति । वङ्गपु यागेषु युगपदेकस्येन्द्रस्य स्वरूप-  
सन्निधानानुपपत्तेरिति चेत्, नायमस्तिविरोधः, कस्मादनेकप्र-

दिति शेषः, तद्यो यो देवानां प्रत्यबुद्धयः स एव तदभवत्, तथर्षाणा-  
मिति वाक्यबाधोऽप्यनुमानस्य द्रष्टव्यः । ननु देवादीन् प्रत्यङ्गुष्ठमात्रश्रुति  
कथं तेषां महादेहेत्वेन हृदयस्यासदङ्गुष्ठमात्रत्वाभावात् । अत-  
श्रुतिषु तेषां नाधिकार इत्यतः, आह । देवाद्यधिकारेऽपीति ॥

ननु मन्वादीनां प्रतीयमानविग्रहवत्त्वे तात्पर्यं कल्पयित्वा देवा-  
दीनामधिकार उक्तं स चायुक्तं अन्यपराया तेषां प्रत्यक्षादिविरो-  
धेन स्वार्थे तात्पर्यकल्पनानुपपत्तेरित्याक्षिप्य सूत्रचतुष्टयेन परिहृ-  
रति । विरोधः, कर्मणीत्यादिना । वर्णेत, तर्हीति शेषः । स्वरूप वि-  
ग्रहः, अग्न्युपगमे प्रत्यक्षेण देवता दृश्येत न च दृश्यते अतो योग्या-  
नुपलब्ध्या देवताया विग्रहवत्त्वात् अभावात्, सम्प्रदानकारकाभावेन  
कर्मनिष्पत्तिर्न स्यादित्याह । तदा' चेति । विग्रहस्याङ्गत्वं अनुप-  
सम्बन्धिबाधितं युक्त्या च न सम्भवतीत्याह । न चेति । तस्मादर्थापहित-  
शब्द एव देवता तस्या अचेतनत्वान्न विद्याधिकार इति शब्दार्थ  
परिहरति । नायमिति । एतस्यापि देवस्य योगवत्त्वात्तदनेकदेह-  
प्राप्तिः श्रुतिसृतिदर्शनात् सम्भवति । अतो न कर्मणि विरोध इति

तिपत्तेः । एकस्यापि देवतात्मनो युगपदनेकरूपप्रतिपत्तिः  
सम्भवति । कथमेतदवगम्यते, दर्शनात् । तथा हि कति देवा  
इत्युपक्रम्य त्रयस्य त्रीं च शता त्रयस्य त्रीं च सहस्रेति निरुच्य  
कतमे ते इत्यस्यां पृच्छायां महिमान एवैषामेते त्रयस्त्रिंशत्त्वेव  
देवा इति ब्रुवती श्रुतिरेकैकस्य देवतात्मनो युगपदनेकरूपतां  
दर्शयति । तथा त्रयस्त्रिंशतोऽपि षडाद्यन्तर्भावक्रमेण कतम  
एको देव इति प्राण इति प्राणैकरूपतां देवानां दर्शयन्ती तस्यै-  
वैकस्य प्राणस्य युगपदनेकरूपतां दर्शयति । तथा सृतिरपि

“आत्मनो वै शहस्राणि वह्नि भरतर्षभ ।

कुर्व्याद् योगो बलं प्राप्य तैश्च सर्वैर्महीश्वरेत् ॥

प्राप्नुयाद्विषयान् कैश्चित् कैश्चिदुग्रन्तपश्वरेत् ।

सङ्क्षिपेच्च पुनस्तानि सूर्या रग्निगणानिव” ॥

थाचष्टे । कस्मादित्यादिना । वैश्वदेवशास्त्रे शस्यमानदेवाः कतीति  
शाकल्येन पृष्टो याज्ञवल्क्यो निविदा त्रयश्चेत्यादिरूपया उत्तरं ददौ ।  
निविद्नाम शस्यमानदेवसङ्ख्यावाचकः शब्दः । षडधिकानि त्रीणि शतानि  
त्रीणि सहस्राणीति सङ्ख्यात्तौ सहोयस्वरूपग्रन्थे महिमानो विभूतयः  
सर्वे देवाः, एषा त्रयस्त्रिंशद्देवानां अष्टौ वसव एकादश रुद्रा द्वादशा-  
दित्या इन्द्रः प्रजापतिश्चेति त्रयस्त्रिंशद्देवास्तेऽपि यस्यां अग्निष्टयिचो-  
वाय्वन्तरिक्षादित्यदिवा महिमानस्तेऽपि यदस्य देवेषु अन्तर्भवन्ति ।  
सदृ देवास्त्रियु लोकेषु त्रयस्य इयोरन्नप्राणयोर्दौ च एकस्मिन् प्राण्ये  
हिरण्यगर्भे अन्तर्भवत इति दर्शितमित्यर्थः । त्रयस्त्रिंशतोऽपि देवा-  
नामिति सम्बन्धः । दर्शनं यौतं व्याख्याय स्मार्त्तं थाचष्टे । तथा स्मृति-  
रिति । बलं योगसिद्धिं ।

इत्येवंजातीयिका प्राप्ताणिमाद्यैश्वर्याणां योगिनामपि युग-  
पदनेकशरीरयोगं दर्शयति किमु वक्तव्यमाजानसिद्धानां देवा-  
नां । अनेकरूपप्रतिपत्तिसम्भवाच्चैकैका देवता वज्रभी रूपैरा-  
त्मानं प्रविभज्य वज्रपु यागेषु युगपदङ्गभावं गच्छति परैश्च  
न दृश्यतेऽन्तर्धानादिशक्तियोगादित्युपपद्यते । अनेकप्रतिपत्ते-  
र्दर्शनात् इत्यस्यापरा व्याख्या विग्रहवतामपि कर्माङ्गभावचो-  
दनाखनेका प्रतिपत्तिर्दृश्यते । क्वचिदेकोऽपि विग्रहवाननेकत्र  
युगपदङ्गभावं न गच्छति यथा वज्रभिर्भोजयद्भिर्नैको ब्राह्म-  
णो युगपद्भोज्यते । क्वचिच्चैकोऽपि विग्रहवाननेकत्र युगपदङ्गभावं  
गच्छति । यथा वज्रभिर्नमस्कुर्वाणैरेको ब्राह्मणो युगपन्नम-  
स्क्रियते तद्वदिहोद्देशपरित्यागात्मकत्वाद्यागस्य विग्रहवतीमर्थ-  
कान्देवतामुद्दिश्य बहवः स्वं स्वं द्रव्य युगपत् परित्यज्यन्तीति  
विग्रहवत्त्वेऽपि देवानां न किञ्चित् कर्माणि विरुध्यते ॥

अणिमा महिमा चैव लघिमा प्राप्तिरीशिता ।

प्राकाम्यञ्च वशित्वञ्च यत्र कामावसायिता ॥

इत्यैश्वर्याणि । क्षणेन अयुर्महान् लघुर्गुरुश्च भवति योगी ।  
अङ्गुल्या चन्द्रस्पर्शः प्राप्तिः । ईशिता खल्लिपत्ति । प्राकाम्य इच्छान-  
भिघातः । वशित्वं नियमनशक्ति । सङ्कल्पमात्रादियत्नाभो यत्रकामा-  
वसायितेति भेदः । आजानसिद्धाना जन्मना सिद्धानामित्यर्थः ।  
फलितमाह । अनेकेति । अनेकेषु कर्मखेकस्य प्रतिपत्तिरङ्गभावः ।  
तस्य लोके दर्शनादिति वक्तुं व्यतिरेकमाह । क्वचिदेक इति । प्रकृतो-  
पयुक्तमन्यदृष्टान्तमाह । क्वचिच्चेति ॥

शब्द इति चेन्नातः प्रभवात् प्रत्यक्षानुमानाभ्यां ॥ २८ ॥

मा नाम विग्रहसूत्रे देवादीनामभ्युपगम्यमाने कर्मणि क्व-  
चिद्विरोधः प्रसङ्गि शब्दे तु विरोधः प्रसज्येत, कथं औत्प-  
त्तिकं हि शब्दस्यार्थेन सम्बन्धमाश्रित्यानपेक्षत्वादिति वेदस्य  
प्रामाण्यं स्थापितं । इदानीन्तु विग्रहवती देवताऽभ्युपगम्यमाना  
यद्यप्यैश्वर्याद्यां गद्युपपदनेककर्मसम्बन्धीनि हवींषि भुञ्जीत त-  
थापि विग्रहयोगादस्मादादिवज्जननमरणवती मेति नित्यस्य  
शब्दस्यानित्येनार्थेन नित्यसम्बन्धे प्रतीयमाने यद्वैदिके शब्दे  
प्रामाण्यं स्थितं तस्य विरोधः स्यादिति चेन्नायमप्यस्ति विरो-  
धः, कस्मात् अतः प्रभवात् । अतएव हि वैदिकाच्छब्दाद्देवा-  
दिकञ्जगत् प्रभवति । ननु जन्माद्यस्य चेत इति ब्रह्मप्रभवत्वं  
जगतोऽवधारितं कथमिह शब्दप्रभवत्वमुच्यते । अपिच यदि

कर्मण्यविरोधमङ्गीकृत्य शब्दप्रामाण्यविरोधमाशङ्क्य परिहरति ।  
शब्द इति चेदिति । मा प्रसङ्गि प्रसक्तो माभून्नोमेत्यर्थः । औत्पत्तिक-  
सूत्रे शब्दार्थयोरनाद्योः सम्बन्धस्योनादित्वाद्देदस्य, मानान्तरानपेक्ष-  
त्वेन प्रामाण्यमुक्तं, इदानीं अनित्यविग्रहवत्प्रभुपगमे तत्सम्बन्धस्या-  
प्यनित्यत्वात् मानान्तरेण स्थितिं ज्ञात्वा शब्दस्य सङ्गतः पुंसा कर्तव्यः  
इति मानान्तरापेक्षत्वात् प्रामाण्यस्य विरोधः स्यादित्याह । कथमि-  
त्यादिना । किं शब्दानामनित्यतया सम्बन्धस्य कार्यत्वमापद्यते उतार्था-  
नामनित्यतया, नाद्य इत्याह । नायमपीति । कर्मण्यविरोधवदित्य-  
प्यर्थः । देवादित्यक्तिहेतुत्वेन प्रागेव शब्दानां सत्त्वात् नानित्यत्वमिति  
भावः । अत्र पूर्वोपरविरोधं शङ्कते । नन्विति । शब्दस्य निमित्तत्वेन  
ब्रह्मसहकारित्वादविरोध इत्याशङ्क्य द्वितीयं कल्पमुत्थामयति । अपि



नाम वैदिकाच्छब्दादस्य प्रभवोऽभ्युपगतः कथमेतावता विरोधः  
 शब्दे परिहृतः यावता वसवो रुद्रा आदित्या विद्ये देवा मरुत  
 इत्येतेऽर्था अनित्या एवोत्पत्तिमत्त्वात् तदनित्यत्वे च तदाचिनां  
 वैदिकानां वस्वादिशब्दानामनित्यत्वं केन निवार्यते । प्रसिद्धं  
 हि लोके देवदत्तस्य पुत्रे उत्पन्ने यज्ञदत्त इति तस्य नाम क्रियते  
 इति । तस्माद्विरोध एव शब्द इति चेन्न गवादिशब्दार्थसम्बन्ध-  
 न्यनित्यत्वदर्शनात् । नहि गवादिव्यक्तीनामुत्पत्तिमत्त्वे तदा-  
 कृतीनामप्युत्पत्तिमत्त्वं स्यात्, द्रव्यगुणकर्मणां हि व्यक्तय एवो-  
 त्पद्यन्ते नाकृतयः । आकृतिभिश्च शब्दानां सम्बन्धो न व्यक्ति-  
 भिः । व्यक्तीनामानन्त्यात् सम्बन्धग्रहणानुपपत्तेः । व्यक्तिषूपद्य-  
 मानास्वयाकृतीनां नित्यत्वान्न गवादिशब्देषु कश्चिद्विरोधो

चेति । अनित्यत्वं, सादित्वं व्यक्तिरूपार्थानामनित्यतया शब्दानां सम्ब-  
 न्धस्यानित्यत्वं दुर्वारं, तस्मात् पौरुषेयसम्बन्धसापेक्षत्वात् प्रमाणा-  
 विरोध इत्यर्थः । न च व्यक्तीनामनित्यत्वे घटत्वादिजातिसमवायवत्  
 शब्दसम्बन्धोऽपि नित्यः स्यादिति वाच्यं, उभयाश्रितसम्बन्धस्यान्यतरा-  
 भावे स्थित्ययोगेन दृष्टान्तासिद्धेरिति भावः । यथा गोत्वादयो गवा-  
 दिशब्दवाचाः तथा वसुत्वाद्याकृतयो वस्वादिशब्दार्था न व्यक्तय इति  
 परिहरति । नेत्यादिना । शब्दानां तदर्थानां जातीनाञ्च नित्यत्वा-  
 त्तत्त्वम्बन्धोऽपि नित्य इति प्रतिपादयति । न ह्येत्यादिना । व्यक्तीना-  
 मानन्त्यादिति । न च गोत्वावच्छेदेन व्यक्तिषु शक्तिं सुग्रहेति वाच्यं,  
 सामान्यस्याप्रत्यासत्तित्वेन सर्वव्यक्त्युपस्थित्यभावात् गोत्वं शक्यतावच्छे-  
 दकमिति ग्रहापेक्षया गोत्वं शक्यमिति लाघवात् निरूढजहल्लक्षण-  
 या यत्केनाभेनान्यलभ्यत्वाभावाच्चेति भावः । यद्वा केवलव्यक्तिषु शक्ति-  
 रत्न निरस्यतेऽनुपपत्तिज्ञान विनैव यत्के शब्दशक्त्यापन्नजातिज्ञानवि-

दृश्यते । तथा देवादिव्यक्तिप्रभवाम्युपगमेऽपि आकृतिनित्य-  
त्वान्न कश्चिदस्वादिशब्देषु विरोध इति द्रष्टव्यं । आकृति-  
विशेषस्तु देवादीनां मन्त्रार्थवादादिभ्यो विग्रहवत्त्वाद्यवगमा-  
दवगन्तव्यः । स्थानविशेषसम्बन्धनिमित्ताश्चेन्द्रादिशब्दाः सेना-  
पत्यादिशब्दवत् । ततश्च यो यस्तत् स्थानमधितिष्ठति स स  
इन्द्रादिशब्दैरभिधीयते इति न दोषो भवति । न चेदं शब्द-  
प्रभवत्वं ब्रह्मप्रभवत्ववदुपादानकारणत्वाभिप्रायेणोच्यते कथं  
तर्हि स्थितिवाचकात्मना नित्ये शब्दे नित्यार्थसम्बन्धिनि शब्द-  
व्यवहारयोग्यार्थव्यक्तिनिष्पत्तिरतः प्रभव इत्युच्यते । कथं  
पुनरवगम्यते शब्दात् प्रभवति जगदिति प्रत्यक्षानुमानाभ्यां ।  
प्रत्यक्षं हि श्रुतिः प्रामाण्यं प्रत्यनपेक्षत्वात् । अनुमानं सृतिः प्रा-  
माण्यं प्रति सापेक्षत्वात् । ते हि शब्दपूर्वा सृष्टिं दर्शयतः । एत

व्ययत्वेन उभयशक्तेरावश्यकत्वात् । तथा च नित्यजातितादात्म्येन यत्ते-  
रनादित्वात्सम्बन्धोऽप्यनादिः संत्कार्यवादात् अतएव वाक्यदत्तौ  
तत्त्वमसिदिवाक्ये भागलक्षणोक्ता युज्यते केवलसामान्यस्यावाच्यत्वे  
खड्गार्थस्य वाच्यकदेशत्वाभावात् । अतः प्रभवादिति सूत्रस्यारम्भाच्च  
केवलव्यक्तिनिरास इति गम्यते । केवलव्यक्तिवचनाः खलु डित्यादि-  
शब्दाः अर्थान्तरभाविनः साङ्केतिकाः गद्यादिशब्दास्तु व्यक्तिप्रभव-  
हेतुत्वेन प्रागेव सन्तीति न व्यक्तिसंज्ञावचनाः साङ्केतिकाः किन्तु  
सूत्रसूत्रभावेनानुस्यूतव्यक्त्यधिनाभूतसामान्यवचना इति मन्तव्यं । न  
चेन्द्रादिव्यक्तेरेकत्वेन जात्यभावादाकाशशब्दवत् इन्द्रचन्द्रादिशब्दाः  
केवलव्यक्तिवचना इति साम्प्रतं व्यतीतानामतव्यक्तिभेदेन जात्युपपत्तेरि-  
त्यलं प्रपञ्चेन, दृष्टान्तमुपसंहृत्य दार्ष्टान्तिकमोक्षे । व्यक्तिवित्यादिना ।  
प्राकृतिजातिः । ननु का सा व्यक्तिः यदनुगतेन्द्रत्वादिजातिः शब्दार्थः

इति वै प्रजापतिर्देवानसृजतासृग्रमिति मनुष्यानिन्दव इति पितृ-  
स्तिरःपवित्रमिति ग्रहानासव इति स्तोत्रं विश्वानीति शस्त-  
मभिसौभगेत्यन्याः प्रजा इति श्रुतिः । तथान्यत्रापि स मनसा  
वाचं मिथुनं समभवदित्यादिना तत्र तत्र शब्दपूर्विका सृष्टि  
आव्यते । सृतिरपि ।

अनादिनिधना नित्या वागुत्सृष्टा स्वयम्भुवा ।

आदौ वेदमयो दिव्या यतः सर्वाः प्रवृत्तयः ॥ इति ।

उत्सर्गाऽप्ययं वाचः सम्प्रदायप्रवर्तनात्मको द्रष्टव्यः अना-  
दिनिधनाया अन्यादृशस्तोत्रगस्यासम्भवात् । तथा ।

नामरूपे च भूतानां कर्माणाञ्च प्रवर्तनं ।

वेदशब्देभ्य एवादौ निर्गमे स महेश्वर ॥ इति ॥

स्थादित्यत आह । आकृतिविशेषस्त्विति । वचहस्त पुरन्दर इत्या-  
दिभ्य इत्यर्थं । इन्द्रादिशब्दानां जाति इन्द्रादिषु प्रवृत्तिनिमित्तमि-  
त्युक्त्वा उपाधिनिमित्तत्वमाह । स्थानेति । व्यक्तिप्रलयेऽपि स्थानस्य  
स्थायित्वात् शब्दार्थसम्बन्धनित्यता इत्यर्थं आह । ततश्चेति । उक्तपूर्वा-  
परविरोधं परिहरति । न चेति । शब्दो निमित्तमित्यविरोधं मत्वा  
सूत्रशेषमवतारयति । कथं पुनरिति । स्मृत्या स्वप्रामाण्याय मूलश्रुति-  
रनुमीयत इत्यनुमानं स्मृति । एतै अष्टग्रमिन्दवस्तिरपवित्रमा-  
सव विश्वान्यभिसौभगेत्येतन्मन्त्रस्यै पदैः स्मृत्वा ब्रह्मा देवादीनसृ-  
जत । तत्रैत इति पदं सर्वनामत्वात् देवानां स्मारकं, अष्टग्रमिन्दव  
तत्प्रधाने देहे रमन्त इति अष्टग्रामनुष्याः । चन्द्रस्थानां पितृणां इन्दु-  
शब्दः स्मारक । पवित्रं सोमस्थान तिरस्कृत्वता ग्रहाणां तिरपवित्र-  
शब्द । ऋचो सुवता स्तोत्राणां गीतिरूपाणामासुशब्द । षडग्रथुत्  
सामेति श्रुते । स्तोत्रानन्तरं प्रयोगं विश्वता शस्त्राणां विश्वशब्द । सर्वत्र

सर्वेषाञ्च स नामानि कर्माणि च पृथक् पृथक् ।

वेदशब्देभ्य एवादेौ पृथक् संस्थास्य निर्ममे ॥ इति च ॥

अपि च चिकीर्षितमर्थमनुतिष्ठन् तस्य वाचकं शब्दं पूर्वं  
 सृत्वा पश्चात्तमर्थमनुतिष्ठतीति सर्वेषां नः प्रत्यक्षमेतत् । तथा  
 प्रजापतेरपि स्रष्टुः \*स्रष्टेः पूर्वं वैदिकाः शब्दा मनसि प्रादु-  
 र्बभूवुः पश्चात्तदनुगतानर्थान् समर्जंति गम्यते । तथा च श्रुतिः स  
 भूरिति व्याहरन् स भूमिमसृजतेत्येवमादिका भूरादिशब्देभ्य  
 एव मनसि प्रादुर्भूतेभ्यो भूरादीन् लोकान् †प्रादुर्भूतान् सृष्टान्  
 दर्शयति । किमात्मकं पुनः शब्दमभिप्रेत्येदं शब्दप्रभवत्वमुच्यते ।  
 स्फोटमित्याह । वर्णपक्षे हि तेषामुत्पन्नप्रध्वंसित्वान्नित्येभ्यः शब्दे-  
 भ्यो देवादिव्यक्तीनां प्रभव इत्यनुपपन्नं स्यात् । उत्पन्नप्रध्वं-  
 गिनश्च वर्णाः प्रत्युच्चारणमन्यथा चान्यथा च प्रतीयमानत्वात् ।

सौभाग्ययुक्तानामभिसौभगशब्दः स्मारक इति छन्दोगब्राह्मणवा-  
 क्यार्थः । स प्रजापतिः मनसा वाचं त्रयीमिष्टुनं समभवत् । मनो.वा-  
 यूपं मिष्टुनं सम्भावितवान् मनसा त्रयीप्रकाशिता सृष्टिमालोचित-  
 वान्नित्यर्थः । रश्मिरित्येवादित्यमसृजतेत्यादि. श्रुतिरादिशब्दार्थः ।  
 सम्प्रदायो मुखशिष्यपरम्परारध्ययनं । संस्था व्यवस्था । प्रजापतिसृष्टिः  
 शब्दपूर्विका सृष्टित्वात् प्रत्यक्षघटादिवदिति प्रत्यक्षानुमानाभ्यामि-  
 त्यस्यार्थान्तरमाह । अपि चेति । अतः प्रभवत्वप्रसङ्गात् शब्दस्वरूपं  
 नक्तुमुक्तामाक्षिपति । किमात्मकमिति । वर्णरूपं तदतिरिक्तस्फोटरूप-  
 स्वेति किंशब्दार्थः । तत्र वर्णानामनित्यत्वात् स्फोटस्य चासत्त्वात् न  
 जगद्धेतुत्वं इत्याक्षेपे द्वितीयपक्षं वैयाकरणो गृह्णाति । स्फोटमिति ।  
 स्फुट्यते वर्णव्यञ्जित इति स्फोटो वर्णव्यञ्जोऽर्थस्य व्यञ्जको गवादिशब्दो

\* स्रष्टेरिति का० वर्ध० भे० पु० नास्ति ।

† प्रादुर्भूतानिति उत्पन्नं नास्ति ।

तथा ह्यदृश्यमानोऽपि पुरुषविशेषोऽध्ययनध्वनिश्रवणादेव विशेष-  
 षतो निर्धार्यते देवदत्तोऽयमधीते यज्ञदत्तोऽयमधीते इति ।  
 नचाय वर्णविषयोऽन्यथात्वप्रत्ययो मित्याज्ञानं बाधकप्रत्यया-  
 भावात् । न च वर्णेभ्योऽर्थावगतिर्युक्ता, न ह्येकैको वर्णोऽर्थं प्रत्या-  
 ययेत् व्यभिचारात् । न च वर्णसमुदायप्रत्ययोऽस्ति क्रमवत्त्वाद्-  
 णानां । पूर्वपूर्ववर्णानुभवजनितसंस्कारसहितोऽन्यो वर्णोऽर्थं  
 प्रत्याययिष्यतीति यद्युच्येत, तन्न, सम्बन्धग्रहणापेक्षो हि शब्दः  
 स्वयं प्रतीयमानोऽर्थं प्रत्याययेत् धूमादिवत्, न च पूर्वपूर्व-  
 वर्णानुभवजनितसंस्कारसहितस्यान्यवर्णस्य प्रतीतिरस्यप्रत्यय-  
 त्वात् संस्काराणां । कार्यप्रत्यायितैः संस्कारैः सहितोऽन्य-  
 वर्णोऽर्थं प्रत्याययिष्यतीति चेन्न, संस्कारकार्यस्यापि स्मरणस्य  
 क्रमवर्त्तित्वात्, तस्मात् स्फोट एव शब्दः, स चेकैकवर्णप्रत्यया-

नित्यत्तमभिप्रेत्येति पूर्वोक्तान्वय, स एवाद्यपक्षं दूषयति । वर्णंति ।  
 सोऽय गकार इति प्रत्यभिज्ञया वर्णनित्यत्वसिद्धेर्नानुपपत्तिरित्यत  
 आह । उत्पन्नेति । तारत्वमन्तवादिविरुद्धधर्मवत्त्वेन तारो गकारो  
 मन्तो गकार इति प्रतीयमानगकारस्य भेदानुमानात् प्रत्यभिज्ञा  
 गत्वजातिविषयेत्यर्थं । ननु विरुद्धधर्मज्ञान ध्वन्युपाधिक धम इत्यत  
 आह । न चेति । तथा च वर्णानामनित्यत्वात् न जगद्धेतुत्वमिति  
 भाव । किञ्च तेषामर्थबोधकत्वायोगात् स्फोटोऽङ्गीकार्य इत्याह ।  
 न च वर्णेभ्य इत्यादिना । व्यभिचारात् एकस्मादर्थोदर्यप्रतीत्यदर्श-  
 नात् वर्णान्तरवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्चेत्यर्थं । तर्हि वर्णाना समुदायो बोधक  
 इत्याशङ्क्य छळिकाना स नास्तीत्याह । न चेति । वर्णाना सत  
 साहित्याभावेऽपि संस्कारलक्षणापूर्वद्वारा साहित्यभाषेयादियागा-  
 नामिवेति शङ्कते । पूर्वोक्त । किमयं संस्कारो वर्णजनितोऽपूर्वोऽस्य

हितमंस्कारवीजेऽन्यवर्णप्रत्ययजनितपरिपाके प्रत्ययिन्नेकप्रत्यय-  
विषयतया झटिति प्रत्यवभासते । न चायमेकप्रत्ययो वर्ण-  
विषया स्यतिः, वर्णानामनेकत्वादेकप्रत्ययविषयत्वानुपपत्तेः ।  
तस्य च प्रत्युच्चारणं प्रत्यभिज्ञायमानत्वानित्यत्वं, भेदप्रत्ययस्य  
वर्णविषयत्वात् । तस्मान्नित्याच्छब्दात् स्फोटरूपात् अभि-  
धायकात् क्रियाकारकफललक्षणं जगदभिधेयभूतं प्रभवती-  
ति । वर्णा एव तु शब्द इति भगवानुपवर्ष्यः । ननूत्यत्र-  
प्रध्वंसित्वं वर्णानामुक्तं, तन्न, त एवेति प्रत्यभिज्ञानात् । सादृ-  
श्यात्-प्रत्यभिज्ञानं केशादिष्विवेति चेन्न प्रत्यभिज्ञानस्य प्रमा-  
णान्तरेण बाधानुपपत्तेः । प्रत्यभिज्ञानमाकृतिनिमित्तमिति  
चेत् न, व्यक्तिप्रत्यभिज्ञानात् । यदि हि प्रत्युच्चारणं गवादि

कथितं उत वर्णानुभवजनितो भावनाख्यः । नाद्यो मानाभावात् । किञ्चा-  
यमज्ञातो ज्ञातो वाऽर्थधीहेतुः नाद्य इत्याह । तत्रेति । संस्कारसहितः  
शब्दो ज्ञात एवार्थधीहेतुः सम्बन्धयष्टगनपेक्ष्य बोधकत्वात् धूमादि-  
वदित्यर्थः । द्वितीये किं प्रत्यक्षेण ज्ञात उत कार्यनिष्पन्न नाद्य इत्याह ।  
न चेति । द्वितीयं शक्यते । कार्येति । कार्यमर्थधीक्षस्य ज्ञाताया  
संस्कारप्रत्ययः तस्मिन् ज्ञाते सति परस्परश्रयणं दृषयति । नेति ।  
यदार्थस्मरणस्यापि यदज्ञानानन्तरभावित्वात् तेन संस्काररचिता-  
न्यवर्णात्मकपदस्य ज्ञानं न युक्तमित्यक्षरार्थः । अपिशब्दः परस्पर-  
श्रयद्योतनार्थः । एतेन भावनासंस्कारपक्षोऽपि निरस्तः । तस्य वर्ण-  
स्मृतिमात्रहेतुत्वेनार्थधीहेतुत्वायोगात् । न चान्यवर्णसाहित्यादर्थधी-  
हेतुत्वं केवलसंस्कारस्य तु वर्णस्मृतिहेतुत्वमिति वाच्यं व्यर्थधीपूर्वकाले  
भावनाया ज्ञानाभावेनार्थधीहेतुत्वायोगात् । न च वर्णस्मरणानु-  
मिता सा अन्यवर्णसहिता व्यर्थधीहेतुरिति वाच्यं, तत्कार्यस्य क्रमि-

व्यक्तिवदन्या अन्या वर्णव्यक्तयः प्रतीयेरंस्तत आकृतिनिमित्तं प्रत्यभिज्ञानं स्यात् । नत्वेतदस्ति । वर्णव्यक्तय एव हि प्रत्युच्चारणं प्रत्यभिज्ञायन्ते । द्विर्गोशब्द उच्चारित इति हि प्रतिपत्तिः न तु द्वौ गोशब्दाविति । ननु वर्णा अप्युच्चारणभेदेन भिन्नाः प्रतीयन्ते देवदत्तयज्ञदत्तयोरध्ययनध्वनिश्रवणादेव भेदप्रतीतेरित्युक्तं । अत्राभिधीयते । सति वर्णविषये निश्चिते प्रत्यभिज्ञाने संयोगविभागव्यङ्ग्यत्वाद्दर्शानामभिव्यञ्जकवैचित्र्यनिमित्तोऽयं वर्णविषयो विचित्रः प्रत्ययो न स्वरूपनिमित्तः । अपि च वर्णव्यक्तिभेदवादिनापि प्रत्यभिज्ञानसिद्धये वर्णाकृतयः कल्पयितव्याः । तासु च परोपाधिको भेदप्रत्यय इत्यभ्युपगन्तव्यं

कस्य वर्णस्मरणस्याप्यन्त्यवर्णानुभवानन्तरभावित्वेन तेनाननुमितभावनानामन्त्यवर्णसाहित्याभावादिति भावः । वर्णानामर्थबोधकत्वासम्भवे फलमाह । तस्मादिति । स्फोटोऽपि किं मानमित्याशङ्क्यैकं पदमिति प्रत्यक्षप्रमाणमित्याह । स चेति । यथा रत्नतत्त्वं बद्धमिच्छाद्युषप्रत्ययैः स्फुटं भासते तथा गवाङ्गे पदस्फोटो शकाराद्यैकैकवर्णकृतप्रत्ययैः स्फोटविषयैः आहिता. संस्कारा वीजं यस्मिन् चित्ते तस्मिन्नन्त्यवर्णकृतप्रत्ययेन जनितः परिपाकोऽन्त्यः संस्कारो यस्मिन् तस्मिन् प्रत्ययिनि चित्ते एकं गौरिति पदमिति प्रत्ययः प्रत्यक्षस्फुटद्विषयतया स्पष्टं ध्रुवभासत इत्यर्थः । ध्येनेन वर्णान्वयव्यतिरेकयोः स्फोटज्ञानेऽन्यथासिद्धिः । नचैकस्माद्दर्शात् सम्यक् स्फोटाभिव्यक्तिः येन वर्णान्तरवैयर्थ्यं किन्तु रत्नवद्बद्धप्रत्ययसंस्कृते चित्ते सम्यक् स्फोटाभिव्यक्तिरित्युक्तं भवति । नन्वेकपदमेकं वाक्यमिति प्रत्ययः पदवाक्यस्फोटयोरनं प्रमाणं तस्य वर्णसमूहात्मनस्मृतित्वादित्याशङ्क्य निषेधति । न चेति । स्फोटस्य जगद्धेतुत्वार्थं नित्यत्वमाह । तस्य चेति । ननु

तद्वरं वर्णयन्तिस्त्वेव परोपाधिको भेदप्रत्ययः, स्वरूपनिमित्तञ्च  
 प्रत्यभिज्ञानमिति कल्पना लाघवं । एष एव च वर्णविषयस्य  
 भेदप्रत्ययस्य वाधकः प्रत्ययो यत् प्रत्यभिज्ञानं । कथं तर्ह्य-  
 कस्मिन् काले बहूनामुच्चारयतामेक एव सन् गकारो युग-  
 पदनेकरूपः स्यात् उदात्तस्यानुदात्तस्य स्वरितस्य सानु-  
 नासिकस्य निरनुनासिकस्य इति । अथवा ध्वनिकृतोऽयं  
 प्रत्ययभेदो न वर्णकृत इत्यदोषः । कः पुनरिदं ध्वनि-  
 नाम यो दूरादाकर्णयते वर्णविवेकमप्रतिपद्यमानस्य कर्णपथ-  
 मवतरति प्रत्यासीदतश्च मन्दत्वपटुत्वादिभेदं वर्णेष्वसञ्जयति  
 तन्निबन्धनाद्योदात्ताद्यो विशेषा न वर्णस्वरूपनिबन्धनाः ।

तदेवेदं पदमिति प्रत्यभिज्ञा भ्रमः उदात्तादिभेदप्रत्ययादित्यत आह ।  
 भेदेति । आचार्यसम्प्रदायोक्तिपूर्वकं सिद्धान्तयति । वर्णा एवेति ।  
 वर्णातिरिक्तस्फोटात्मकशब्दस्यानुभवानारोहादित्यर्थः । सादृश्यदोषा-  
 दियं भ्रान्तिरिति शङ्कते । सादृश्यादिति । वपनानन्तरं त एवेमे कोशा  
 इति धीर्भ्रान्तिरिति युक्तं भेदधीविरोधात्, स एवायं वर्ण इति धीस्तु  
 प्रमैव वाधकाभावादित्याह । नेति । गोत्वादिप्रत्यभिज्ञावत् वर्णेषु प्रत्य-  
 भिज्ञा गत्यादिविषयेति शङ्कते । प्रत्यभिज्ञानमिति । व्यक्तिभेदे सिद्धे प्र-  
 त्यादौ न तथेह व्यक्तिभेदः सिद्ध इति परिहरति । न व्यक्तिरिति । न त्वेत-  
 दिति । व्यक्त्यन्यत्वज्ञानमित्यर्थः । उदात्तत्वादिविरुद्धधर्मात्वात् व्यक्तिभेदो-  
 ऽनुमानसिद्ध इत्यनुवदति । नन्विति । भेदप्रत्ययस्य कुम्भकूपाकाशभेद-  
 प्रत्ययवदौपाधिकभेदविषयत्वादन्यथासिद्धे । अनन्यथासिद्धव्यक्त्यैक्य-  
 तात्वादिदेशैः कोषस्यवायुसंयोगविभागाभ्यां विचित्राभ्यां यद्गत्वात्



वर्णानां प्रत्युच्चारणं प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् । एवञ्च सति माल-  
म्बना उदात्तादिप्रत्यया भवियन्ति, इतरथा हि वर्णानां प्रत्य-  
भिज्ञायमानानां निर्भेदत्वात् संयोगविभागकृता उदात्तादि-  
भेदाः कल्पेरन् । संयोगविभागानाञ्चाप्रत्यक्षत्वात् न तदाश्रया  
विशेषाः वर्णेष्वध्यवसितुं शक्यन्त इत्यतो निरालम्बना एवैते  
उदात्तादिप्रत्ययाः स्युः । अपिच नैवैतदभिनिवेष्टव्यमुदात्तादि-  
भेदेन वर्णानां प्रत्यभिज्ञायमानानां भेदो भवेदिति । न ह्यन्यस्य  
भेदेनान्यस्याभिद्यमानस्य भेदो भवितुमर्हति । नहि व्यक्तिभे-  
देन जातिं भिन्नां मन्यन्ते । वर्णेष्वभ्युपार्थप्रतीतेः सम्भवात् स्फो-  
टकल्पनानर्थिका । न कल्पयाम्यहं स्फोटं प्रत्यक्षमेव त्वेनमवग-  
च्छामि । एकैकवर्णग्रहणादितसंस्कारायां बुद्धौ झटिति प्रत्यव-

वर्णेषु वैचित्र्यधीरित्यर्थः । कल्पनागौरवाच्च वर्णेषु स्वतो भेदो नास्ती-  
त्याह । अपि चेति । अनन्ताः गकारादिव्यक्तयस्तासु प्रत्यभिज्ञानार्थं  
गत्वादिजातयस्तासु चोदात्तत्वादिभेदस्यौपाधिकत्वमिति कल्पनान्तरं  
वर्णव्यक्तिभेदमात्रस्यौपाधिकत्वकल्पनमिति व्यक्त्यानन्त्यस्य जातीनाञ्च  
कल्पनमयुक्तमित्यर्थः । ननु भेदस्य बाधकाभावात् नौपाधिकत्वमित्यत  
आह । एष इति । अस्तु तर्हि प्रत्ययद्वयप्रामाण्याय भेदाभेदयोः सत्त्वं  
तत्राह । कथं तर्हीति । उभयोरेकत्वविरोधात् भेद औपाधिक  
एवेत्यर्थः । ननु वायुसंयोगादेरतोन्द्रियत्वात् न तद्रूपवैचित्र्यस्योदात्त-  
त्वादेर्वर्णेषु प्रत्युच्चारोपः सम्भवतीत्यरुचिं वदियन् स्वमतमाह । अथ  
वेति । ध्वनिधर्मा उदात्तत्वादयो ध्वन्यभेदाध्यासाद्वर्णेषु भान्तीत्यर्थः ।  
प्रत्यपूर्वकं ध्वनिस्वरूपमाह । क इति । अवतरति, सध्वनिरिति  
शेषः । वर्णातिरिक्तः शब्दे ध्वनिरित्यर्थः । समीपं गतस्य पुंसस्तार-  
त्वमन्त्रत्वादिधर्मान् स्वगतान् वर्णेषु स एवारोपयतीत्याह । प्रत्या-

भासनादिति चेत्, न, अस्या अपि बुद्धेर्वर्णविषयत्वात्, एकैक  
वर्णग्रहणोत्तरकालीना हीयमेका बुद्धिर्गौरिति समस्तवर्णविष-  
या नार्थान्तरविषया । कथमेतदवगम्यते, यतोऽस्यामपि बुद्धौ  
गकारादयो वर्णा अनुवर्तन्ते न तु दकारादयः । यदि ह्यस्या  
बुद्धेर्गकारादिभ्योऽर्थान्तरं स्फोटो विषयः स्यात् ततो दकारादय  
इव गकारादयोऽप्यस्या बुद्धेर्यावर्त्तेरन्, \*नतु तथास्ति, तस्मा-  
दियमेकबुद्धिर्वर्णविषयैव स्यतिः । नन्वनेकत्वाद्वर्णानां नैकबुद्धि-  
विषयतोपपद्यत इत्युक्तं तां प्रति ब्रूमः । सम्भवत्यनेकस्याप्येकबुद्धि-  
विषयत्वं । पङ्क्तिर्व्वनं सेना दशशतं सहस्रमित्यादिदर्शनात् । या  
तु गौरित्येकोऽयं शब्द इति बुद्धिः सा वज्रखेव वर्णेषु एकार्था-  
वच्छेदनिबन्धनौपचारिकी वनसेनादिवुद्धिवदेव । अत्राह, यदि

सोदतस्येति । आदिपदं विद्योति । तदिति । नन्वयत्तवर्णं एव  
ध्वनिर्नातिरिक्त इत्यत आह । वर्णानामिति । प्रत्युच्चारणं वर्णा अनु-  
वर्तन्ते ध्वनिर्वावर्त्तत इति भेद इत्यर्थः । अन्यथा वाचिकेषु जप्य-  
वर्णेषु अयत्केषु ध्वनिबुद्धिः स्यात् दुन्दुभ्यादिध्वनौ शब्दत्वभावेण गृह्य-  
माने अयमयत्को वर्ण इति धीः स्यादिति मन्तव्यं । एवं ध्वन्युपाधि-  
कत्वे स्वमते गुणं वदन् वायुपाधिकत्वे पूर्वोक्तानामर्थं दर्शयति । एवं  
चेत्यादिना । अस्तु को दोषस्तत्राह । सयोगेति । वायुसंयोगादेरश्रा-  
वणत्वादित्यर्थः । तस्मात् श्रावणध्वनिरेवोदात्तत्वाद्यारोपोपाधिरिति-  
भावः । एवं विशदधर्मकध्वनीनां भेदेऽपि न तेष्वनुगता वर्णा भिद्यन्त  
इति उक्तं, तदेव दृष्टान्तेन दृश्यति । अपि चेति । यथा खण्डमु-  
ग्धादिविशदधानेकयत्किञ्चिन्नं गोलं तथा ध्वनिषु वर्णा अभिन्ना  
एवेत्यर्थः । उदात्तादिर्ध्वनिरुद्भेदेन हेतुना वर्णानामपीति योजना

वर्णा एव सामख्येनैकबुद्धिविषयतामापद्यमानाः पदं स्युः ततो  
 जारा राजा कपिः पिक इत्यादिषु पदविशेषप्रतिपत्तिर्न स्यात्,  
 त एव हि वर्णा इतरत्र चैतर एव प्रत्यवभार्मन्त इति । अत्र वदा-  
 मः । सत्यपि समस्तवर्णप्रत्यवमर्शे यथा क्रमानुरोधिन्य एव पिपो-  
 लिकाः पङ्क्तिबुद्धिमारोहन्त्येवं क्रमानुरोधिन एव वर्णाः पदबु-  
 द्धिमारोच्यन्ति, तत्र वर्णानामविशेषेऽपि क्रमविशेषकृता पद-  
 विशेषप्रतिपत्तिर्न विरुध्यते । दृष्टव्यवहारे चेमे वर्णाः क्रमाद्य-  
 नुगृहीता गृहीतार्थविशेषसम्बन्धाः सन्तः स्वव्यवहारेऽप्येकैकवर्ण-  
 ग्रहणानन्तरं समस्तप्रत्यवमर्शिन्यां बुद्धौ तादृशा एव प्रत्य-

प्रत्यभिज्ञाविरोधादित्यन्तरार्थः । यद्वा उदात्तत्वादिभेदविशिष्टतया  
 प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् वर्णानां भेद इत्याशङ्का दृष्टान्तेन निरस्यति ।  
 अपि चेति । वर्णानां स्यायित्वं प्रसाध्य तेषामेव वाचकत्वं वक्तुं स्फोटं  
 विघटयति । वर्गभ्रंशेति । कल्पनामसहमान आशङ्कते । नेति ।  
 चक्षुषा दर्शनयुक्ताया बुद्धौ सुखवत् श्रोत्रेण श्रवणयुक्ताया बुद्धौ विनैव  
 हेत्वन्तरं स्फोटः प्रत्यक्ष इत्याह । भ्रूतितीति । यस्या संविदि योऽर्थो  
 भासते सा तत्र प्रमाणं एकपदमिति बुद्धौ वर्णा एव स्फुरन्ति नाति-  
 रिक्तस्फोटः प्रमाणमित्याह । नास्या अप्योत्पादिना । न तु गोपदंबुद्धे-  
 स्फोटो विधयो गकारादीनां तु व्यञ्जकत्वादानुवृत्तिरित्यत आह । यदि-  
 हाति । व्यञ्जवर्जिबुद्धौ व्यञ्जकधृमानुवृत्तेरदर्शनादित्यर्थः । वर्णसमू-  
 हालम्बनत्वोपपत्तेर्न स्फोटः कल्पनीयः पदार्थान्तरकल्पनागौरवादि-  
 त्याह । तस्मादिति । अनेकस्याप्यौपाधिकमेकत्वं युक्तमित्याह । सम्भ-  
 वतीति । ननु तत्रैकदेशादिरुपाधिरस्ति प्रकृते क उपाधिरित्यत  
 आह । या त्विति । एकार्थं शक्तमेकं पदं प्रधानार्थं एकस्मिन् तात्पर्यव-  
 देक वाक्यमित्येकार्थसम्बन्धादेकत्वोपचार इत्यर्थः । न चैकपदत्वे ज्ञाते  
 एकार्थज्ञानं, अस्मिन् ज्ञाते तदित्यन्तोऽन्याश्रय इति वाच्यः । उत्तमवृद्धौ-

यभासमानास्तं तमर्थमव्यभिचारेण प्रत्याययिष्यन्तीति वर्ण-  
 पादिनो लघोचसो कल्पना । स्फोटवादिनस्तु दृष्टान्तिर-  
 दृष्टकल्पना च । वर्णाद्यंमे क्रमेण गृह्यमाणाः स्फोटं व्यञ्जयन्ति,  
 स स्फोटोऽर्थं व्यनक्ति गरीयसो कल्पना स्यात् । अथापि नाम  
 प्रत्युच्चारणमन्येऽन्ये च वर्णाः सुस्तथापि प्रत्यभिज्ञालम्बन-  
 भावेन वर्णसामान्यानामवस्थाभ्युपगम्यत्वात् या वर्णैर्ध्वर्यप्रति-  
 पादनप्रक्रिया रचिता सा सामान्येषु मञ्चारयितव्या, ततश्च  
 नित्येभ्यः शब्देभ्यो देवादिव्यक्तीनां प्रभव इत्यविरुद्धं ॥

अत एव च नित्यत्वं ॥ २६ ॥

\* स्वतन्त्रस्य † कर्तुः स्मरणादेव हि स्थिते वेदस्य नित्यत्वे देवा-  
 दिव्यक्तिप्रभवाभ्युपगमेन तस्य विरोधमाशङ्क्य, अतः प्रभवादिति

ज्ञानां क्रमेणान्यवर्णश्रवणानन्तरं बालस्यैकस्मृत्याखटानां मध्यमदृष्ट-  
 स्मृतिप्रवृत्त्यादिकिङ्कानुमितैकार्थधीहेतुत्वनिश्चये सत्येकपदवाप्यत्वनि-  
 श्चयात् । वर्णसाम्येऽपि पदभेददृष्टेर्वर्णातिरिक्तं पदं स्फोटाख्यमङ्गीका-  
 र्यमिति शङ्कते । अत्राहेति । क्रमभेदादर्थेष्वेव पदभेददृष्टिरिति परि-  
 श्रुति । अत्रेति । ननु नित्यविभूनां वर्णानां कथं क्रमः कथं वा पद-  
 त्वज्ञानेनार्थधीहेतुत्वं वत्राह । दृष्टेति । व्युत्पत्तिदशायामुच्चारणक्रमेण  
 उपलब्धिक्रममुपलभ्यमानवर्णेष्वारोप्येते वर्णा एतत्क्रमैतत्प्रज्ञावन्त एत-  
 दर्थसङ्गा इति गृह्येताः सन्तः श्रोतुः प्रवृत्तिकाले तथैव स्मृत्याखटाः  
 स्वस्वार्थं बोधयन्तीत्यर्थः । श्रायित्वादर्शमुपसंहरति । वर्णेति । दृष्टं  
 वर्णानामर्थबोधकत्वं, अदृष्टः स्फोटः । सम्प्रति वर्णानामस्थिरत्वमङ्गी-  
 कृत्य श्रोत्रिवादेन स्फोटं घटयति । अथापीति । स्थिराणि गत्यादि-

\* स्वतन्त्रस्येति का० वर्ध० पु० नाति ।

† कर्तुः स्मरणादिभिरिति का० वर्ध० पु० पाठः ।

परिहृत्येदानीं तदेव वेदस्य नित्यत्वमित्यतः द्रढयति, अत एव च नित्यत्वमिति । अत एव च नियताकृतेर्देवादेर्जगतो वेदशब्दप्रभवत्वाद्देवशब्दनित्यत्वमपि प्रत्येत्यं । तथा च मन्त्रवर्णः, यज्ञेन वाचः पदवीचमायंस्तामन्वविन्दन्नृषिषु प्रविष्टामिति स्थितामेव वाचमनुविन्नां दर्शयति । वेदव्यासश्चैवमेव स्मरति,

युगान्तेऽन्तर्हितान् वेदान् सेतिहासान्घर्षयः ।

लोभिरे तपसा पूर्वमनुज्ञाताः स्वयम्भुवा ॥ इति ।

समाननामरूपत्वाच्चावृत्तावप्यविरोधो दर्शनात् स्मृतेः ॥३०॥

अथापि स्यात् यदि पश्चादिव्यक्तवत् देवादिव्यक्तयोऽपि सन्तत्त्वैवोत्पत्तेरन् निर्दुधेरंश्च ततोऽभिधानाभिधेयाभिधात्व्यवहाराविच्छेदात् सम्बन्धनित्यत्वेन विरोधः शब्दे परिह्रियेत । यदा तु खलु सकलत्रैलोक्यपरित्यक्तनामरूपनिर्लेपप्रलीयते प्रभवति चाभिनवमिति श्रुतिस्मृतिवादा वदन्ति तदा

सामान्यानि क्रमविशेषवन्ति गृहीतरुद्गतिकान्यर्थबोधकानीति स्मृतेषु सामान्येषु प्रक्रियासञ्चारयित्तया न त्वक्लृप्तस्फोटकल्पनीय इत्यर्थः । वर्णानां स्थायित्ववाचकत्वयोः सिद्धौ फलितमाह । ततश्चेति ॥

पूर्वतन्त्वत्तानुवादपूर्वकसूत्रयाचये । कर्तुरित्यादिना । पूर्वतन्त्वसिद्धमेव वेदस्य नित्यत्वदेवादिव्यक्तिरूपैः तद्वाचकशब्दस्यापि स्थिरसिद्धमित्याशङ्क्य नित्याकृतिवाचकाच्छब्दात् व्यक्तजन्मोक्त्या साङ्केतिकत्वनिरस्य वेदोऽवान्तरप्रलयावस्थाया जगद्धेतुत्वादीश्वरवदित्यनुमानेन द्रढयतीत्यर्थः । यज्ञेन पूर्वसृष्टेतेन, वाचो वेदस्य, लाभयोग्यता प्राप्ता सन्तो याज्ञिकान्तामृषिषु स्थिता लब्धवन्त इति मन्त्रार्थः । अनुविन्नामुपलब्धा । पूर्वमवान्तरकल्प्यादौ ॥

कथमविरोध इति । तच्चेदमभिधीयते समाननामरूपत्वादि-  
 ति । तदापि संसारस्थानादित्वं तावदभ्युपगन्तव्यं । प्रतिपादयि-  
 श्यति चाचार्यः संसारस्थानादित्वमुपपद्यते चाण्युपलभ्यते चेति ।  
 अनादौ च संसारे यथा स्वापप्रबोधयोः प्रलयप्रभवश्रवणे  
 ऽपि पूर्वप्रबोधवदुत्तरप्रबोधेऽपि व्यवहारान्न कश्चिद्विरोधः ।  
 एवं कल्पान्तरप्रभवप्रलययोरपीति द्रष्टव्यं । स्वापप्रबोधयोश्च  
 प्रलयप्रभवौ श्रूयेते । “यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यत्यथा-  
 स्मिन् प्राण एवैकधा भवति तदेनं वाक् सर्वैर्नामभिः सहाप्येति,  
 चक्षुः सर्वैः रूपैः सहाप्येति, श्रोत्रं सर्वैः शब्दैः सहाप्येति,  
 मनः सर्वैर्धानैः सहाप्येति, स यदा प्रतिबुध्यते यथाग्नेर्ज्व-  
 लतः सर्वा दिशो विस्फुलिङ्गा विप्रतिष्ठेरन्नेवसवैतस्मादात्मनः  
 सर्वे प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्ते प्राणेभ्यो देवा देवेभ्यो  
 लोकाः” (कौ० ब्रा० उ० अ० ३ । ख० ३) इति । स्यादेतत्  
 स्वापे पुरुषान्तरव्यवहाराविच्छेदात् स्वयञ्च सुषुप्तप्रबुद्धस्य पूर्व-  
 प्रबोधव्यवहारानुसन्धानसम्भवादविरुद्धं । महाप्रलये तु सर्व-

ननु महाप्रलये जातेरप्यसत्त्वात् शब्दार्थसम्बन्धानित्यत्वं इत्याश-  
 न्नाह । समानेति । सूत्रं निरस्याशङ्कामाह । अथापीति । व्यक्ति-  
 सन्तत्या जातीना अवान्तरप्रलये सत्त्वात् सम्बन्धस्तिष्ठति व्यवहारा-  
 विच्छेदात्, ज्ञायेत चेति वेदस्थानपेक्षत्वेन प्रामाण्येन कश्चिद्विरोधः  
 स्यात् । निर्लेपलये तु सम्बन्धनाशात् पुनः रह्यौ केनचित् पुंसा सङ्घैः  
 कर्तव्य इति पुरुषबुद्धिसापेक्षत्वेन वेदस्थाप्रामाण्यं व्यध्यापकस्याश्रयस्य  
 नाशादाश्रितस्थानित्यत्वञ्च प्राप्तमित्यर्थः । महाप्रलयेऽपि निर्लेपलयो-  
 ऽसिद्धः सत्कार्यवादात् । तथा च सत्कृतात्मना शब्दार्थतत्सम्बन्धानां

व्यवहारोच्चेदाज्जन्मान्तरव्यवहारवच्च कल्पान्तरव्यवहारस्या-  
नुसन्धानमशक्यत्वात् \*वैपम्यं इति । नैष दोषः, सत्यपि  
सर्वव्यवहारोच्चेदिनि महाप्रलये परमेश्वरानुग्रहादीश्वराणां  
हिरण्यगर्भादीनां कल्पान्तरव्यवहारानुसन्धानोपपत्तेः । यद्यपि  
प्राकृताः प्राणिनो न जन्मान्तरव्यवहारमनुसन्धाना दृश्यन्ते  
इति, न तत् प्राकृतवदीश्वराणां भवितव्यम् । यथा हि प्रा-  
णित्वाविशेषेऽपि मनुष्यादिसम्बन्धपर्यन्तेषु ज्ञानैश्वर्यादिप्रतिबन्ध  
परेण परेण भूयान् भवन् दृश्यन्ते, तथा मनुष्यादिव्येव  
हिरण्यगर्भपर्यन्तेषु ज्ञानैश्वर्याद्यभिव्यक्तिरपि परेण परेण भू-  
यसी भवतीत्येतत् †श्रुतिसृष्टिवादेव्यसकृदेवानुकल्पादौ प्रादुर्भ-  
वता पारमैश्वर्यं श्रूयमाणं न शक्यं नास्तीति वदितुम् । ततश्चा-

सतामेव पुन सृष्ट्यावभिव्यक्तैर्नानित्यत्वं । अभिव्यक्तानां पूर्वकल्पीय-  
नामरूपसमानत्वात् न सङ्केत केनचित् कार्यं, विघ्नसृष्टौ हि  
सङ्केतापेक्षा न तुल्यसृष्ट्याविति परिहरति । तच्चेदमित्यादिना ।  
नन्वाद्यसृष्टौ सङ्केत कार्यं इत्यत आह । तदापीति । महासर्गं  
प्रलयप्रवृत्तावपीत्यर्थं । नन्वस्वनादिससारे सम्बन्धस्यानादित्वं तथापि  
महाप्रलयव्यवधानादस्मरणे कथं वेदार्थव्यवहारस्तत्राह । अनादौ  
चेति । न कश्चिद्विरोध, शब्दार्थसम्बन्धस्मरणेति शेषः । स्वाप-  
प्रबोधयोर्लयसर्गासिद्धिमाशङ्क्य श्रुतिमाह । स्वापेति । अथ तदा  
सुषुप्तौ प्राये परमात्मनि जीव एकीभवति एत प्राण सजीवन्तद्वैतीति  
शेषः । एतस्मात् प्राणात्मन आयतन गोलक । आनन्तर्यं पञ्चमी प्राणेश्वर  
इत्यादौ द्रष्टव्या । स्वप्नवत् कल्पितस्याज्ञातसत्त्वाभावात् दर्शनं सृष्टि-  
अदर्शनं लय इति दृष्टिसृष्टिपक्षे श्रुत्यभिप्रेत इति भावः । दृष्टान्त-

\* विपम इति का० वर्ष० से० पु० पाठ ।

† श्रुतिसृष्टिवादेव्यसकृदेवानुश्रूयमाणमिति उक्तं पु० पाठ ।

तीतकल्पानुष्ठितप्रकृतज्ञानकर्माणामीश्वराणां हिरण्यगर्भादीनां  
वर्त्तमानकल्पादौ प्रादुर्भवतां परमेश्वरानुगृहीतानां सुप्तप्र-  
तिबुद्धवत् कल्पान्तरव्यवहारानुसन्धानोपपत्तिः । तथा च  
श्रुतिः । “यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिणोति  
तस्मै तं ह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं मुमुक्षुर्वै शरणमर्हं प्रपद्ये” इति ।  
स्मरन्ति च शौनकादयो मधुच्छन्दःप्रभृतिभिर्ऋषिभिर्दाशतय्या  
दृष्टा इति । प्रतिवेदञ्चैवमेव काण्डर्यादयः स्मर्यन्ते । श्रुतिरषु-  
पिज्ञानपूर्वकमेव मन्त्रेणानुष्ठानं दर्शयति “यो ह वा अविदि-  
तार्पयच्छन्दोदैवतब्राह्मणेन मन्त्रेण याजयति वाध्यापयति वा

वैधन्यमाशङ्क्य परिहरति । स्यादित्यादिना । अविद्वद्मनुसन्धानादि-  
कामिति शेषः । हिरण्यगर्भादयः पूर्वकल्पानुसन्धानशून्याः संसारित्वा-  
दस्मदादिवदित्याशङ्काह । यद्यपीति । \*इति यद्यपि तथापि न  
प्राकृतवदिति योजना । ज्ञानादेर्निकर्षवदुत्कर्षाऽप्यङ्गीकार्यः बाधाभा-  
वादिति न्यायानुगृहीतश्रुत्यादिभिः सामान्यतो दृष्टानुमानं बाध्य-  
मित्याह । यथा हीत्यादिना । ननु तथापि पूर्वकल्पे चराणां मुक्त-  
त्वादस्मिन् कल्पे कोऽनुसन्धानेत्यत आह । ततश्चेति । ज्ञानाद्युत्कर्षा-  
दित्यर्थः । मुक्तेश्चोऽन्येऽनुसन्धातारः परमेश्वरानुगृहीतानां ज्ञाना-  
तिशये पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतिसादान्नाह । तथा चेति । पूर्व कल्पेदेव  
सृजति तस्मै च ब्रह्मणे प्रहिणोति गमयति तस्य बुद्धौ वेदाना-  
विर्भावयति यस्तं देवं स्वात्माकारं मद्वावाक्योत्पन्नबुद्धौ प्रकाशमानं  
शरणं परममभयस्थानं निःश्रेयसरूपमर्हं प्रपद्य इत्यर्थः । न केवल-  
मेकस्यैव ज्ञानातिशयः किन्तु बहूनां शाखाद्रष्टव्यमिति विश्वासा-  
र्थमाह । स्मरन्तीति । ऋग्वेदे दशमखण्डायवान् तत्र भवा ऋघो  
दाशतयः । वेदान्तरेऽपि काण्डसूक्तमन्त्राणां द्रष्टारो बोधायनादिभिः  
स्मृता इत्याह । प्रतीति । किञ्च मन्त्राणां ऋष्यादिज्ञानावश्यकत्वज्ञा-  
पिका श्रुतिर्नलदृष्टयोगां ज्ञानातिशयं दर्शयतीत्याह । श्रुतिरपीति ।



म्याणुं चर्च्छति गर्त्तं वा प्रपद्यत इत्युपक्रम्य तस्मादेतानि मन्त्रे  
मन्त्रे विद्यादिति । प्राणिनाञ्च सुखप्राप्तये धर्मा विधीयते दुःख-  
परिहाराय चाधर्मः प्रतिपिध्यते । दृष्टानुश्रविकसुखदुःखविषयो  
च रागद्वेषौ भवतो न विलक्षणविषयावित्यतो धर्माधर्मफल-  
भूतोत्तरोत्तरा सृष्टिर्निष्पद्यमाना पूर्वसृष्टिमदृश्येव निष्पद्यते ।  
सृष्टिश्च भवति,

“तेषां ये यानि कर्माणि प्राक्सृष्ट्यां प्रतिपेदिरे ।

तान्येव ते प्रपद्यन्ते सृज्यमानाः पुनः पुनः ॥

हिंसाहिंसे मृदुक्रूरे धर्माधर्मादृतानृते ।

तद्भाविताः प्रपद्यन्ते तस्मात्तत्तस्य रोचते” ॥ इति ॥

धार्मिक ऋषियोग, कन्दो गायत्र्यादि, दैवतमग्न्यादि, ब्राह्मण विनियोग,  
ग, यतान्यविदितानि यस्मिन्मन्त्रे तेनेत्यर्थः । स्याणुं स्यावर, गर्त्तं नरक,  
तथा च ज्ञानाधिके कल्पान्तरित वेद स्मृत्वा व्यवहारस्य प्रवर्तित  
त्वात् वेदस्यानादित्वमनपेक्षत्वञ्चाविरुद्धमिति भावः । अधुना समान  
नामरूपत्व प्रपद्यति । प्राणिना चेति । ततः किं तत्राह । दृष्टेति ।  
ऐहिकामुष्णिकविषयसुखरागद्वेषधर्मस्य फल पञ्चादिकं दृष्टपञ्चादि-  
सदृशमिति युक्तं विसदृशे कामाभावेन हेत्वभावात् । तथा दृष्ट-  
दुःखद्वेषद्वेषताधर्मफलं दृष्टसदृशदुःखमेव न सुखद्वेषद्वेषान्यादिदोषा-  
पक्षेरित्यर्थः । तर्कितेऽर्थे मानमाह । स्मृतिस्येति । उत्तरसृष्टिं पूर्वं  
सृष्टिसजातीयका कर्मफलत्वात् पूर्वसृष्टिवदनुमानञ्च शब्दार्थः । तेषां  
प्राणिना मध्ये तान्येव तज्जातीयान्येव । तानि दर्शयन् तत्रामौ हेतुमाह ।  
हिंसेति । कर्माणि विहितनिषिद्धत्वाकारेणापूर्वं क्रियात्वेन सस्कारश्च  
जनयन्ति । तत्रापूवात् फल भुङ्क्ते सस्कारभावितत्वात् पुनस्तज्जा-  
तीयानि करोतीत्यर्थः । सस्कारे लिङ्गमाह । तस्मादिति । सस्कारव-  
शादेव मुख्य पापं वा रोचते । अतोऽभिरुचिलिङ्गात् मुख्यामुख्यसस्कारो-

प्रलीयमानमपि चेदं जगच्छतवशेषमेव प्रलीयते शक्तिमू-  
 र्णमेव च प्रभवतीतरथा आर्कसिकत्वप्रसङ्गात् । न चानेकाकाराः  
 ाक्तयः शक्त्वाः कल्पयितुं । ततश्च विच्छिद्य विच्छिद्याप्युद्भवतां  
 भूरादिलोकप्रवाहाणां देवतिर्यङ्गानुव्यलक्षणाणाञ्च प्राणिनि-  
 कायप्रवाहाणां वर्णाश्रमधर्मफलव्यवस्थानाञ्चानादौ संसारे  
 नियतत्वमिन्द्रियविषयसम्बन्धनियतत्ववत् प्रत्येतव्यं । न होन्द्रिय-  
 विषयसम्बन्धादेर्यवहारस्य प्रति सर्गमन्वथालं पथेन्द्रियविषय-  
 कल्प शक्यमुपैचितुं । अतश्च सर्वकल्पानां तुल्यव्यवहारत्वात्  
 कल्पान्तरव्यवहारानुसन्धानत्वमन्वाद्येश्वराणां समाननामरूपा  
 एव प्रतिसर्गं विशेषाः प्रादुर्भवन्ति समाननामरूपत्वाच्चावृत्ता-

ऽनुमेय स एव स्वभावः पक्षतिर्वासनेति च गीयते । एवं कर्मणा  
 दृष्टिसादृश्यमुक्त्वा सोपादाने लीनकार्यसंस्काररूपशक्तिबलादपि सा-  
 दृश्यमाह । प्रलीयमानमिति । इतरथा संस्कारप्रणये जगद्वैचि-  
 द्यस्याकस्मिकत्व स्थादित्यर्थः । ननु जगद्वैचित्र्यकारिणोऽन्याः शक्तयः  
 कल्पन्ता तत्राह । न चेति । अविद्याया लीनकार्यात्मकसंस्कारा-  
 दन्या शक्तयो न कल्प्या मानाभावाद्गौरवाच्च, सोपादाने लीनकार्य-  
 रूपा शक्तिसु महान न्यरोधस्तिलति अद्भुतस्य सोमेति श्रुतिसिद्धा,  
 व्यतोऽविद्यातत्कार्यादन्या शक्तयो न सन्ति च्यात्माविद्यैव तच्छक्ति-  
 रिति सिद्धान्त इत्यर्थः । निमित्तेष्वप्युपादानस्य कार्यमेवाविद्याघट-  
 नया शक्तिरन्या वेत्यनार्यह' । उपादाने कार्यसंस्कारसिद्धे फलमाह ।  
 ततश्चेति । यथा सुप्तोत्थितस्य पूर्वचक्षुर्जातीयमेव चक्षुर्जायते तच्च  
 रूपजातीयमेव गृह्णाति न रसादिक, भूर्वीका भोगाश्रयाः प्राणिनि-  
 काया भोगहेतुकर्माणि संस्कारबलात् पृथ्वीकादितुल्यान्येवेति नियम  
 इत्यर्थः । निकाया समृद्धा । दृष्टान्तासिद्धिमाशङ्क्याह । न हीति ।

वपि महामर्गमहाप्रलयलक्षणायां जगतेऽभ्युपगम्यमानायां न  
कश्चिच्छब्दप्रामाण्यादिविरोधः । समाननामरूपताञ्च श्रुति-  
स्यती दर्शयतः ।

“सूर्याचन्द्रमनौ धाता यथा पूर्वमकल्पयत् ।

दिवञ्च पृथिवीञ्चान्तरीक्षमथो स्वः” ॥ इति ।

यथा पूर्वस्मिन् कल्पे सूर्याचन्द्रमःप्रसृति, जगत् कृत्वा तथा-  
स्मिन्नपि कल्पे परमेश्वरोऽकल्पयदित्यर्थः । तथा अग्निर्वा अका-  
मयत अन्नादो देवानां स्यामिति, स एवमग्नये कृत्तिकाभ्यः  
पूरोडाशमष्टाकपालं निरवपदिति, नक्षत्रेष्टिविधौ योऽग्निर्निर-  
वपत् यस्मै वाग्भये निरवपत् तयोः समाननामरूपतां दर्शयती-  
त्येवं जातीयिका श्रुतिरिहोदाहर्त्तव्या । स्यतिरपि,

“क्षीणां नाम्धेयानि याश्च वेदेषु दृष्टयः ।

शर्वर्थन्ते प्रसृतानां तान्येवैभ्यो ददात्यजः ॥

यथा षष्ठेन्द्रियस्य मनसोऽसाधारणविषयो नास्ति सुखादेः साक्षिवेष-  
त्वात्, तथा व्यवहारान्यथात्वमसदित्यर्थः । षष्ठमिन्द्रियं तद्विषयश्चा-  
सन्निति वार्थः । उक्तार्थं सङ्घिपति । अतश्चेति । व्यवहारसाम्यात्  
सम्भवाच्च अर्वाङ्ग्यमाना यत्तयः समाना एवेत्यर्थः । सूत्रं योजयति ।  
समानेत्यादिना । भाविदृष्ट्या यजमानोऽग्नि, अन्नादोऽग्निरहं स्यामिति  
कार्मायत्वा कृत्तिकानक्षत्राभिमानिदेवायाग्नये अयसु कपालेषु पचनीय-  
हविर्निरुत्तवानित्यर्थः । नक्षत्रयत्तिवज्जत्वाद्ब्रह्मवचन । ननु यजमानो  
ऽग्निर्भावी उद्देश्याग्निना समाननामरूप्यः कल्पान्तरे भवतीत्येवं इन्द्रो  
वा अकामयत विष्णुर्वा अकामयतेत्यत्रापि तथा वक्तव्यं, तदयुक्तं । न  
ह्यग्निरिव विष्णुरद्रयो रधिकारिपुरुषत्वं तयोर्जगत्कारणत्वश्रवणात् एक

यथर्त्तावृत्तुलिङ्गानि नानारूपाणि पृथगे ।  
 दृश्यन्ते तानि तान्येव तथा भावा युगादिषु ॥ -  
 यथाभिमानिनोऽतीतास्तुल्यास्तौ साम्प्रतैरिह ।  
 देवा देवैरतीतैर्हि रूपैर्नामभिरेव च” ॥

इत्येवं जातीयकां द्रष्टव्या ॥

मध्वादिष्वसम्भवादनधिकारं जैमिनिः ॥ ३१ ॥

इह देवादीनामपि ब्रह्मविद्यायामस्यधिकार इति यत्प्रति-  
 ज्ञातं तत्पर्यावर्त्यते । देवादीनामनधिकारं जैमिनिराचार्यो  
 मन्यते । कस्मात् मध्वादिष्वसम्भवात् । ब्रह्मविद्याधिकाराभ्यु-  
 पगमे हि विद्यात्वाविशेषानामध्वादिविद्यास्वयधिकारोऽभ्युपग-  
 म्येत । न चैवं सम्भवति, कथमसौ वा आदित्यो देव मध्वित्यत्र  
 मनुष्या आदित्यं मध्वध्यासेनोपासीरन्, देवादिषु ह्युपासके-  
 स्वभ्युपगम्यमानेषु आदित्यः \*कथमन्यमादित्यमुपासीत । पुन-

एव उक्तो नेति एको विष्णुरित्यादि श्रुतिस्मृतिविरोधादिति । सृष्टौ,  
 वेदेऽपि त्रिषयसप्तमी, शर्वर्यन्ते प्रलयान्तं । ऋतूनां वसन्तादीनां,  
 लिङ्गानि नवपञ्चवादीनि । पर्यये घटीयन्तवदाद्यत्तौ, भावाः प्रदार्थाः,  
 तुल्या इति श्रेयः ॥

तस्मान्जन्मनाश्वद्विप्रहाङ्गीकारेऽपि कर्मणि शब्दे च विरोधाभावात्  
 देवानामपि विद्याधिकार इति स्थितमाक्षिपति । मध्वादिष्विति ।  
 ब्रह्मविद्या देवादीन् नाधिकारोति विद्यात्वात् मध्वादिविद्यावदित्यर्थः ।  
 दृष्टान्तं विदधेति । कथमित्यादिना । युक्तोकाख्यवशदशे घन्तरिक्त-  
 रूपे मध्वयुगे स्थित आदित्यो देवाना मोदनामध्वित्यारोप्य ध्यानं

\* कथमन्यमिति का० वधं पु० पाठः ।

आदित्यव्यपाश्रयाणि पञ्च रोहितादीन्यमृतान्यनुपक्रम्य वसवो  
 रुद्रा आदित्या मरुतः साध्याश्च पञ्च देवगणाः क्रमेण तत्त-  
 दमृतमुपजीवन्तीत्युपदिश्य स च एतदेवममृतं वेद वसूनामे-  
 वैको भूत्वाग्निनैव मुखेनैतदेवामृतं दृष्ट्वा दृष्यतीत्यादिना  
 वखाद्युपजीव्यान्यमृतानि विजानतां वखादिमहिमप्राप्तिं दर्श-  
 यति । वखादयस्तु कानन्यान् वस्तादीन् अमृतोपजीविनो  
 विजानीयुः, कं चान्यं वखादिमहिमानं प्रेषेयुः । तथाग्निः पादो  
 वायुः पाद आदित्यः पादो दिग्गः पादो वायुर्वाव सम्मर्गः  
 आदित्यो ब्रह्मोत्यादेश इत्यादिषु देवतात्मोपामनेषु न  
 तेषामेव देवतात्मनामधिकारः सम्भवति । तथेनामेव गोत-  
 मभरद्वाजावयमेव गोतमोऽयं भरद्वाज इत्यादिष्वृषिममन्त्रेषु

कार्यं । तत्रादित्यस्याधिकारो न युक्तं ध्यात्तध्येयभेदाभावात् इत्याह ।  
 देवादिष्विति । अस्तु वखादीना तत्राधिकार इति चाशङ्क्य तेषामपि  
 च ध्येयत्वात् प्राप्यत्वाच्च न ध्यात्वमित्याह । पुनश्चेति । चतुर्वेदोक्त-  
 कर्माणि प्रणवश्चेति पञ्च कुसुमानि तेभ्यः सोमाव्यादिद्रव्याणि ऊता-  
 नि जोहितशुक्लद्वयपरकृष्णगोपास्यानि पञ्चामृतानि तत्तन्मन्त्रभागै-  
 प्रागाद्यूर्ध्वान्तपद्मदिगवस्थिताभिरादित्यरश्मिनाडोभिर्मध्यपूपच्छिद्ररु-  
 पाभिरादित्यमण्डलमानीतानि यशस्तेजइन्द्रियवीर्यान्नात्मना परिण-  
 तानि पञ्चदिक्षु स्थितैर्वखादिभिरुपजीव्यानीति ध्यायता वखादिप्रा-  
 प्तिरुक्तेत्यर्थः । सूत्रस्थादिपदार्थमाह । तथाग्निरिति । व्याकाशब्रह्मण-  
 स्वत्वारः पादाः द्वौ कर्णौ द्वे नेत्रे द्वे नासिके एका वागिति सप्तसिद्धि-  
 येषु शिरश्चमसतोयस्येषु सप्तर्षिध्यानं कार्यमित्याह । तथेमावेवेति ।  
 अथ दक्षिणः कर्णं गोतमो वामो भारद्वाज एवं दक्षिणनेत्रनासिके  
 विश्वामित्रवशिष्ठौ वामे दमदमिकश्यपौ वागत्रिरित्यर्थः ॥

उपामनेषु न तेषामेवर्षीणामधिकारः सम्भवति । कुतश्चन  
देवादीनामनधिकारः ॥

ज्योतिषि भावाच्च ॥ ३२ ॥

यदिदं ज्योतिर्मण्डलं द्युस्थानमहोरात्राभ्यां बभ्रमज्जगद-  
वभासयति तस्मिन्नादित्यादयो देवतावचनाः शब्दाः प्रयुज्यन्ते  
लोकप्रसिद्धेर्वाक्यशेषप्रसिद्धेश्च । न च ज्योतिर्मण्डलस्य दद्या-  
दिना विग्रहेण चेतनतयाऽर्थितादिना वा योगोऽवगन्तुं शक्यते,  
मृदादिवदचेतनत्वावगमात् । एतेनाग्न्यादयो व्याख्याताः । स्या-  
देतत्, मन्त्रार्थवादेतिहासपुराणलोकेभ्यो देवादीनां विग्रहव-  
त्त्वाद्यवगमादयमदोषः इति चेत् नेत्युच्यते, न तावच्छोको नाम  
किञ्चित् स्वतन्त्रं प्रमाणमस्ति, प्रत्यक्षादिभ्य एव ह्यविचारितवि-  
शेषेभ्यः प्रमाणेभ्यः \*प्रसिद्ध एवार्था लोकात् प्रसिद्ध इत्युच्यते, न

अत्र ऋषीणा थ्येयत्वान्नाधिकारः । किञ्च विग्रहाभावात् देवादीनां  
न काप्यधिकार इत्याह । ज्योतिषि भावाच्चेति । आदित्यः सूर्यश्चन्द्रः  
शुक्रोऽङ्गारक इत्यादिशब्दानां ज्येति-पिण्डेषु प्रयोगस्य भावात् सत्त्वात्  
विग्रहवान् देवः कश्चिदस्तीत्यर्थः । आदित्यः पुरस्तादुदेता प्रसाद-  
श्चमेलेदि मधुदिद्याद्यःक्यशेषे ज्योविष्येयादित्यशब्दः प्रसिद्धः । तर्हि  
ज्येतिःपिण्डानामेवाधिकारोऽस्तु तत्राह । न चेति । अग्न्यादीनाम-  
धिकारमाशङ्क्याह । एतेनेति । अग्निर्वायुर्भूमिः इत्यादिशब्दानां  
अचेतनवाचित्वेनेत्यर्थः । सिद्धान्तो शक्यते । स्यादेतदित्यादिना ।  
वचहस्तः पुरन्दरः इत्यादयो मन्त्राः । सोऽरोदीदिद्यादयोऽर्थवादाः ।

“इष्टान् भोगान् हि वो देवा दास्यन्ते यज्ञमाषिताः ।

ते ह्यस्तर्पयन्त्येन सर्वकामफलैः शुभैः” ।

चात्र प्रत्यक्षादीनामन्यतमं प्रमाणमस्ति । इतिहासपुराणमपि पौरपेयत्वात् प्रमाणान्तरमूलतामाकाङ्क्षति । अर्थवादा अपि विधिनैकवाक्यत्वात् स्तुत्यर्थाः सन्तो न पार्थगर्थेन देवादीनां विग्रहादिसङ्गावे कारणभावं प्रतिपद्यन्ते । मन्त्रा अपि श्रुत्यादिविनिर्मुक्ताः प्रयोगसमवायिनोऽभिधानार्था न कस्यचिदर्थस्य प्रमाणमित्याचक्षते । तस्मादभावो देवादीनामधिकारस्य ॥

भावन्तु वादरायणोऽस्ति हि ॥ ३३ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्त्तयति । वादरायणस्वाचार्यो भावमधिकारस्य देवादीनामपि मन्यते । यद्यपि मध्वादिविद्यासु देवतादिव्यामिश्रास्त्रसम्भवेऽधिकारस्य तथाप्यस्ति हि शुद्धा-

इत्यादीतिहासपुराणानि । लोकेऽपि यमं दण्डहस्तं लिखन्ति, इन्द्रं वज्रहस्तमिति विग्रहादिपक्षकस्याभावात् अथनधिकारदोषो नास्तीत्यर्थः ।

“विग्रहो हविषा भोग ऐश्वर्यञ्च प्रसन्नता ।

फलप्रदानमित्येतत् पक्षक विग्रहादिक” ॥

मानाभावादेतन्नास्तीति दूषयति । नेत्यादिना । न चात्रेति, विग्रहादावित्यर्थः । अर्थवादा मन्त्रा वा मूलमित्याशङ्क्याह । अर्थवादा इत्यादिना । ब्रीह्यादिवत् प्रयोगविधिगृहीता मन्त्रा प्रयोगसम्बन्धायांभिधानार्था नास्तीतिविग्रहादिपरा इति मीमांसका आचक्षते इत्यर्थः । तस्माद्विग्रहाभावादित्यर्थः ॥

सूत्राभ्या प्राप्त पूर्वपक्षं निरस्यति । तुशब्द इत्यादिना । ब्रह्मविद्या देवादीनाधिकरोति विद्यात्वात् मध्वादिविद्यायत् इति । उक्तहेतुरप्रयोजक इत्याह । यद्यपीति । दर्शादिक न ब्राह्मणमधिकरोति कर्मत्वात् राजसूयादिवदिति आभाससाम्यं विद्यात्वहेतोरह ।

चां ब्रह्मविद्यायां सम्भवोऽर्थित्वमामर्थ्याप्रतिषेधाद्यपेक्षत्वादधिकार-  
 रस्य । न च क्वचिदसम्भव इत्येतावता यत्र सम्भवस्तत्राप्यधि-  
 कारोऽपेक्षेत, मनुष्याणामपि न सर्वेषां ब्राह्मणादीनां सर्वेषु  
 राजसूयादिव्यधिकारः सम्भवति, तत्र योऽन्यायः सोऽत्रापि भ-  
 विष्यति । ब्रह्मविद्याञ्च प्रकृत्य भवति लिङ्गदर्शनं श्रौतं देवाद्यधि-  
 कारस्य सूचकं, तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्तद्य-  
 र्षीणां \*तथा मनुष्याणामिति, ते होचुर्चन्त तमात्मानमन्विच्छा-  
 मो यमात्मानमन्विष्य सर्वस्य लोकानाप्नोति सर्वस्य कामा-  
 निति, इन्द्रो ह वै देवानामभि प्रवव्राज विरोचनोऽसुराणामि-  
 त्यादि च । स्मार्त्तमपि च गन्धर्वयाज्ञवल्क्यसंवादादि । यदप्युक्तं  
 ज्योतिषि भावाच्चेति, अत्र ब्रूमः, ज्योतिरादिविषया अपि आदि-  
 त्यादयो देवतावचनाः शब्दाच्चेतनावन्तुमैश्वर्याद्युपेतं तं तं देवा-  
 त्मानं समर्पयन्ति, मन्तार्यवादेषु तथा व्यवहारात् । अस्ति

न चेति । यत्र यस्याधिकारः सम्भवति स तत्राधिकारीति न्यासस्तुल्य  
 इत्यर्थः । यतः सर्वेषां सर्वत्राधिकारी न सम्भवति ततो न चापेक्षे-  
 सेत्त्वन्दयः । तत् ब्रह्म यो यो देवादीना मध्ये प्रकृतेनाबुध्यत स इत्  
 ब्रह्माभवदित्यर्थः । ते ह देवा ऊचुरन्त्योन्यं, तत इन्द्रविरोधनौ सुरा-  
 सुरराजौ प्रजापतिं ब्रह्मविद्याप्रदं जगामुरिति च लिङ्गमस्तीत्यर्थः ।  
 किमत्र ब्रह्माद्यतमिति गन्धर्वप्रश्ने याज्ञवल्क्य उवाच तमिति मोक्ष-  
 यर्मेषु श्रुतं देवादीनामधिकारलिङ्गमित्याह । स्मार्त्तमिति । यथा  
 बालानां गोलकेषु चक्षुरादिप्रदयोगेऽपि शास्त्रज्ञैर्गोलकातिरिक्तेन्द्रि-  
 याणि स्वीक्रियन्ते, तथा ज्योतिरादौ सूर्यादिशब्दप्रयोगेऽपि विग्रह-



ह्यैश्वर्ययोगाद्देवतानां ज्योतिराद्यात्मभित्त्वावस्थातुं यथेष्टञ्च तं तं  
 विग्रहं गृहीतुं सामर्थ्यं । तथा हि श्रूयते । सुब्रह्मण्यार्थवादे  
 मेधातिथेर्मेधेति, मेधातिथिं ह काण्वायनं दन्द्रो मेधो भूत्वा ज-  
 हारेति । स्मर्यन्ते च, आदित्यः पुरुषो भूत्वा कुन्तीमुपजगामेति ।  
 मृदादिष्वपि चेतनाधिष्ठातारोऽभ्युपगम्यन्ते मृदब्रवीदापोऽब्रु-  
 वन्नित्यादिदर्शनात् । ज्योतिरादेस्तु भूतधातोरदित्यादिष्व-  
 ष्यचेतनत्वमभ्युपगम्यते, चेतनास्त्वधिष्ठातारो देवतात्मानो मन्त्रा-  
 र्थवादादिषु व्यवहारादित्युक्तं । यदप्युक्तं मन्त्रार्थवादयोरन्या-  
 र्थत्वान्न देवताविग्रहादिप्रकाशनसामर्थ्यमिति, अत्र ब्रूमः । प्र-  
 त्ययाप्रत्ययौ हि सद्भावासद्भावयोः कारणं नान्यार्थत्वमनन्या-  
 र्थत्वं वा । तथा ह्यन्यार्थमपि प्रस्थितः पथि पतितं दणपर्णादि

वदेवताः स्वीकार्या इत्याह । ज्योतिरादीति । तथा चेतनत्वेन व्यव-  
 हारादित्यर्थः । एकस्य जडचेतनोभयरूपत्वं कथं तत्राह । अस्ति  
 हीति । तथा हि विग्रहवत्तया देवव्यवहारः श्रूयते । सुब्रह्मण्य उद्गा-  
 तगणस्य ऋत्विक् तत्सम्बन्धी योऽर्थवाद इन्द्रागच्छेत्यादिः तत्र मेधा-  
 तिथेर्मेधेतीन्द्रसम्बोधनं श्रुतं तद्वाचये । मेधेति । मुनिं मेधो भूत्वा  
 जहारेति ज्ञापनार्थं मेधेतीन्द्रसम्बोधनमित्यर्थः । यदुक्तमादित्यादयो  
 मृदादिवदचेतना एवेति तत्र सर्वत्र जडाजडाशब्दयसत्त्वादित्याह ।  
 मृदिति । आदित्यादौ को जडभागः कश्चेतनाग्र इति तत्राह । ज्योति-  
 रादेस्त्विति । मन्त्रादिकं पदशक्त्या भासमानविग्रहादौ स्वार्थं न प्रमाद्य-  
 अन्यपरत्वात्, विषं भुंक्षेति वाक्यवत् इत्याह । यदपीति । अन्यपर-  
 दमि वाक्यात् बाधाभावे स्वार्थोऽग्राह्य इत्याह । अत्र ब्रूम इति । ता-  
 त्पर्यश्रुत्येऽप्यर्थे प्रत्ययमात्रेणास्तित्वमुदाहरति । तथा हीति । दण्णादी

अस्तीत्येवं प्रतिपद्यते । अत्राह विषम उपन्यासः तत्र हि तृण-  
पर्णादिविषयं प्रत्यक्षं प्रवृत्तमस्ति चेन तदस्त्विदं प्रतिपद्यते ।  
अत्र पुनर्विध्युद्देशैकवाक्यभावेन स्तुत्यर्थेऽर्थवादेन पार्यगर्थेन  
वृत्तान्तविषया प्रवृत्तिः शक्याध्वसायद्यितुं । न हि महावाक्ये  
प्रत्यायकेऽवान्तरवाक्यस्य पृथक् प्रत्यायकत्वमस्ति, यथा न  
सुरां पिवेदिति नञ्त्वति वाक्ये पदत्रयसम्बन्धात् सुरापानप्रति-  
षेध एवैकोऽर्थो गम्यते न पुनः सुरां पिवेदिति पदद्वयसम्ब-  
न्धात् सुरापानविधिरपीति । अत्रोच्यते । विषम उपन्यासः,  
युक्तं यत् सुरापानप्रतिषेधे पदान्वयस्यैकत्वाद्वान्तरवाक्यार्थ-  
स्याग्रहणं, विध्युद्देशार्थवादयोस्त्वर्यवादस्थानि पदानि पृथगन्वयं  
वृत्तान्तविषयं प्रतिपद्यानन्तरं कैमर्थक्यवशेन विधिस्तावकत्वं  
प्रतिपद्यन्ते । यथा हि 'वायव्यं श्रेतमालभेत भूतिकामः'  
इत्यत्र विध्युद्देशवर्तिनां वायव्यादिपदानां विधिना सम्बन्धः, नैवं

प्रत्ययोऽस्ति विग्रहादौ स नास्तीति वैषम्यं शङ्कते । अत्राहिति । विध्यु-  
द्देशे वाक्यं तदेकवाक्यतया प्रशस्तो विधिरित्येवार्थवादेषु प्रत्ययः । वृ-  
त्तान्तौ भूतार्था, विग्रहादिः तद्विषयः प्रत्ययो नास्तीत्यर्थः । नन्वान्-  
न्तरवाक्येन विग्रहादिप्रत्ययोऽस्त्वित्यत आह । न हीति । सुरापान-  
प्रत्ययोऽपि स्यादिति भावः । पदैकवाक्यत्ववाक्यैकवाक्यत्ववैषम्यान्नैवमि-  
त्याह । अत्रोच्यत इति । नञ्पदमेकं यदा सुरा पिवेदिति पदाभ्या-  
मन्नेति तदा पदैकवाक्यं एकमेवार्थानुभवं करोति न तु पदद्वयं  
पृथक् सुरापानं बोधयति तस्य विधौ निषेधानुपपत्तेः वाक्यार्थानुभवं  
प्रत्यक्षारत्वात्, अर्थवादस्तु भूतार्थसंसर्गस्फुटिद्वारं बोधयन् विधिना  
वाक्यैकवाक्यतां भजत इत्यस्ति विग्रहाद्यनुभव इत्यर्थः । नन्वर्थवादस्य-

वायुर्वै चेपिष्ठा देवता वायुमेव स्वेन भागधेयेनोपधावति स एवैनं  
 भूतिं गमयति इत्येषामर्थवादगतानां पदानां न हि भवति  
 वायुर्वा आलभेत चेपिष्ठा देवता वा आलभेतेत्यादि वायुस्र-  
 भावसङ्कीर्त्तनेन त्ववान्तरमन्वयं प्रतिपद्य एवं विशिष्टदैवत्वमिदं  
 कर्मेति विधिं सुवन्ति । तद्यत्र योऽवान्तरवाक्यार्थः प्रमाणान्त-  
 रगोचरो भवति तत्र तदनुवादेनार्थवादः प्रवर्त्तते । यत्र  
 प्रमाणान्तरविरुद्धस्तत्र गुणवादेन । यत्र तु तदुभयं नास्ति तत्र  
 किं प्रमाणान्तराभावाद्गुणवादः स्यादाहोस्वित् प्रमाणान्त-  
 राविरोधाद्विद्यमानार्थवाद इति प्रतीतिशरणैर्निश्चयमानार्थवाद  
 आश्रयणीयो न गुणानुवादः । एतेन मन्त्रो व्याख्यातः । अपि च,  
 विधिभिरेवेन्द्रादिदैवत्यानि हवींषि चोदयद्भिरपेक्षितमिन्द्रा-  
 दीनां स्वरूपं, न हि स्वरूपपरहिता इन्द्रादयश्चेतस्वारोपयितुं

पदानामवान्तरसंसर्गबोधकत्वं विना साक्षादेव विध्यन्वयोऽस्तु तत्राह  
 यथा ह्येति । साक्षादनव्यायोग दर्शयति । न ह्येति । अर्थवादात्  
 सर्वत्र ग्रहणमाशङ्क्यार्थवादान् विभजते । तद्व्यत्रेति । तत्रार्थवादिषु  
 यत्राभिर्हिंसस्य भेदजमित्यादावित्यर्थः । आदित्यो यूप इत्यभेदो बाधित  
 इति तेजस्वित्वगुणवादः, यत्र वज्रहस्तः पुरन्दर इत्यादौ मानान्त-  
 रम्बादविसम्बादौ न स्तः तत्र भूतार्थवाद इत्यर्थः, इति विम्वश्येत्या-  
 धारः । विग्रहार्थवादः स्वार्थेऽपि तात्पर्यवान् अन्यपरत्वे सत्यज्ञाना-  
 बाधितार्थकशब्दत्वात्, प्रयाजादिवाक्यवत् इति न्यायं मन्त्रेष्वितिदिशति ।  
 एतेनेति । वेदान्तानुवादगुणवादानां निरासाय हेतौ पदानि न चो-  
 भयपरत्वे वाक्यभेदोऽवान्तरार्थस्य महावाक्यार्थद्वारत्वादिति भावः ।  
 विध्यनुपपत्त्यापि स्वर्गवद्देवताविग्रहोऽङ्गीकार्य इत्याह । अपि चेति ।

शक्यन्ते । न च चेतस्यनारूढायै तस्यै तस्यै देवतायै हविः  
 प्रदातुं शक्यते । श्रावयति च, यस्यै देवतायै हविर्गृहीतं  
 च्यात्तां ध्यायेदपट्करिथन्निति । न च शब्दमात्रमर्थस्वरूपं  
 सम्भवति शब्दार्थयोर्भेदात्, तत्र चादृशं मन्त्रार्थवादयोरि-  
 द्रादीनां स्वरूपमवगतं न तत्तादृशं शब्दप्रमाणकेन प्रत्या-  
 ख्यातुं युक्तं । इतिहामपुराणमपि व्याख्यातेन मार्गेण सम्भव-  
 नमन्त्रार्थवादमूलत्वात् प्रभवति देवतावियहादि प्रपञ्चयितुं ।  
 \*प्रत्यक्षमूलमपि सम्भवति । भवति ह्यस्माकमप्रत्यक्षमपि चिर-  
 न्तनानां प्रत्यक्षं । तथा च व्यासादयो देवादिभिः प्रत्यक्षं  
 व्यवहरन्तीति स्मर्यन्ते । यस्तु ब्रूयादिदानान्तनानामिव पूर्व-  
 पामपि नास्ति देवादिभिः व्यवहृतुं सामर्थ्यामिति स जग-

ननु कोशात्मके कर्मणि विधिः फलं विना च्यनुपपन्न इति भवतु यत्र  
 दुःखेन सम्भिन्नमित्यर्थवादसिद्धः स्वर्गो विधिग्रन्थकः वियहं विना  
 विधेः कानुपपत्तिस्तामाह । न हीति । उद्दिश्य त्यागानुपपत्त्या चेतस्या-  
 रोहोऽङ्गीकार्य इत्यत्र श्रुतिमप्याह । यस्या इति । अतश्चेतस्यारोहार्थं  
 वियहो दृश्यः । किञ्च कर्मप्रकरणपाठात् वियहप्रमितिः प्रयाजवत्-  
 कर्माङ्गत्वेनाङ्गीकार्यता, विना कर्मापूर्वासिद्धेः । किञ्च सुप्रसन्नवियह-  
 वद्देवतां त्यक्त्वा शब्दमात्रं देवतेति भक्तिरयुक्तेत्याह । न च शब्देति । न  
 चाकृतिमात्रं शब्दशक्यमस्तु किं वियह्येति वाच्यं, निर्यत्नप्राप्त्ययोगात्,  
 अतः शब्दस्यार्थाकाङ्क्षाया मन्त्रादिप्रमितवियहोऽङ्गीकार्य इत्याह ।  
 तत्रेति । एवं मन्त्रार्थवादमूलकमितिहासादिकर्मपि वियह्ये मानमि-  
 त्याह । इतिहासेति । प्रमाणत्वेन सम्भवदित्यर्थः । व्यासादीनां योगिनां  
 देवतादिप्रत्यक्षमपीतिहासादेर्मूलमित्याह । प्रत्यक्षेति । व्यासादयो  
 देवादिप्रत्यक्षग्रन्थाः प्राणित्वादस्मदित्यनुमानमतिप्रसङ्गेन दूषयति ।

द्वैचित्र्यं प्रतिषेधेत् । इदानीमिव च नान्यदापि सार्वभौमः  
 चत्रियोऽस्तीति ब्रूयात्, ततश्च राजसूयादिचोदना उपरुन्ध्यात् ।  
 इदानीमिव च कालान्तरेऽप्यव्यवस्थितप्रार्थान् वर्णाश्रमधर्मान्  
 प्रतिजानीत ततश्च व्यवस्थाविधायिशास्त्रमनर्थकं कुर्यात् । तस्मा-  
 द्धर्मोत्कर्षवशाच्चिरन्तना देवादिभिः प्रत्यक्षं व्यवजहुरिति श्लि-  
 ख्यते । अपि च स्मरन्ति स्वाध्यायादिष्टदेवतासम्प्रयोग इत्यादि ।  
 योगोऽर्थाणमाद्यैश्वर्यप्राप्तिफलकः स्मर्यमानो न शक्यते साहस-  
 मात्रेण प्रत्याख्यातुं । अतिस्य योगमाहात्म्यं प्रत्याख्यापयति

“पृथ्वृप्तेजोऽनिलखे समुत्थिते

पञ्चात्मके योगगुणे प्रवृत्ते ।

न तस्य रोगो न जरा न मृत्युः

प्राप्तस्य योगाग्निमयं शरीरं” इति ॥

अपीणामपि मन्त्रब्राह्मणदर्शिनां सामर्थ्यं नास्मदीयेन

यस्त्वित्यादिना । सर्वे घटाभिन्नं वस्तुत्वात् घटवदिति । जगद्वैचित्र्यं  
 नान्तोत्थपि स ब्रूयात् । तथा चत्रियाभावं वर्णाश्रमाभावं वर्णाश्रमा-  
 व्यवस्थाञ्च ब्रूयात् निरङ्कुशवृद्धित्वात् । तथा च राजसूयादिशास्त्रस्य  
 कृतादियुगधर्मव्यवस्थाशास्त्रस्य बाध इत्यर्थः । योगसूत्रार्थादपि देवा-  
 दिप्रत्यक्षसिद्धिरित्याह । अपि चेति । मन्त्रजपात् देवसान्निध्यं तत्-  
 सम्भाषणं चेति सूत्रार्थः । योगमाहात्म्यस्य अतिस्मृतिसिद्धत्वात्  
 योगिनामस्ति देवादप्रत्यक्षमित्याह । योग इति । पादतलादाजा-  
 नोर्जानोरानाभेनाभेराग्नीव योवायाश्वाकेशप्ररोहं ततश्चात्रस्मरन्तं  
 पृथिव्यादिपञ्चके समुत्थिते धारणजाते योगगुणे चाग्निमादिके प्रवृत्ते  
 योगाभित्यक्तं तेजोमयं शरीरं प्राप्तस्य योगिनो न रोगादिस्पर्श  
 इत्यर्थः । चित्रकारादिप्रसिद्धिरपि विग्रहे मानमित्याह । लोकेति ।  
 अधिकारणार्थमुपसंहरति । तस्मादिति । चिन्तायाः फलमाह । क्र-

सामर्थ्येनोपमातुं युक्तं, तस्मात् समूहमितिहासपुराणं ।  
 श्लोकप्रसिद्धिरपि न सति सम्भवे निरालम्बनाध्यवसातुं युक्ता,  
 तस्मादुपपन्नो मन्त्रादिभ्यो देवादीनां विग्रहवत्त्वाद्यवगमः ।  
 तत्सार्थित्वादिषम्भवादुपपन्नो देवादीनामपि ब्रह्मविद्याया-  
 मधिकारः । क्रममुक्तिदर्शनान्यप्येवमेवोपपद्यन्ते ॥

शुभस्य तदनादरश्रवणात्तदाश्रवणात् सूच्यते हि ॥ ३४ ॥

यथा मनुष्याधिकारनियममपोद्य देवादीनामपि विद्या-  
 खधिकार उक्तस्तथैव द्विजात्यधिकारनियमापवादेन शूद्र-  
 स्थाप्यधिकारः स्यादित्येतामाशङ्कां निवर्त्तयितुं इदमधिकर-  
 णमारभ्यते । तत्र शूद्रस्थाप्यधिकारः स्यादिति तावत् प्राप्तं,  
 अर्थित्वसामर्थयोः सम्भवात्, तस्माच्छूद्रे यज्ञेऽनवकृत् इति-

मेति । स्वमेव देवादीना ब्रह्मविद्याधिकारे सत्येव देवत्वप्राप्तिद्वारा  
 मुक्तिफलान्मुपासनानि युव्यन्ते देवानामनधिकारे ज्ञानाभावात्  
 क्रममुक्त्यर्थिनामुपासनेषु प्रवृत्तिर्न स्यात्, अतोऽधिकारनिर्णयात् प्रवृ-  
 त्तिसिद्धिरिति भावः ॥

शुभस्य सूच्यते हि । पूर्वेषां दृष्टान्तसङ्गतिमाह । यथेति ।  
 पूर्वत्र देवादीनां अधिकारसिद्धयर्थं मन्त्रादीनां श्रुतार्थे विग्रहादौ  
 समन्वयोक्त्या वेदान्तानामपि भूतार्थे ब्रह्मणि समन्वयो दृष्टोक्तः,  
 अत्रापि शूद्रशब्दस्य औत्तस्य ऋत्रिये समन्वयोक्त्या स दृष्टोक्त इत्यधि-  
 करणद्वयस्य प्राप्तिक्रमस्यास्मिन् समन्वयात्थायेऽन्तर्भाव इति मन्तव्यं ।  
 पूर्वपक्षे शूद्रस्याऽपि द्विज्यवेदान्तश्रवणे प्रवृत्तिः, सिद्धान्ते तदभाव  
 इति फलं, अत्र वेदान्तविचारो विषय, स किं शूद्रमधिकरोति न  
 वेति सम्भवासम्भवाभ्या सन्देहे पूर्वपक्षमाह । तत्रं शूद्रस्यापीत्या-  
 दिना । तस्मादनभित्वादनवकृतेऽसमर्थः । विद्यार्थिनि शूद्रशब्दप्रयो-

वत् शूद्रो विद्यायामनवकृप्त \* इति निषेधाश्रवणात् । यच्च कर्म-  
स्वनधिकारकारणं शूद्रस्यानग्नित्वं न तद्विद्यास्वधिकारस्याप-  
वादकं । न ह्यावहनीयादिरहितेन विद्यां वेदितुं न शक्यते ।  
भवति च लिङ्गं शूद्राधिकारस्योपोद्बलकं, संवर्गविद्यायां हि  
जानश्रुतिं पौत्रायणं शुश्रूषुं शूद्रशब्देन परामृशति 'अह  
हारेत्वा शूद्र तवैव सह गोभिरसु' इति । विदूरप्रभृतयश्च  
शूद्रयोनिप्रभवा अपि विशिष्टविज्ञानसम्पन्नाः स्मर्यन्ते, तस्मा-  
दधिक्रियते शूद्रो विद्यास्वित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । न शूद्रस्याधि-  
कारो वेदाध्ययनाभावात् । अधीतवेदो हि विदितवेदार्थो वेदा-

गास्त्रिङ्गादपि शूद्रस्याधिकार इत्याह । भवति चेति । जानश्रुतिः  
किंल षट् शतानि गवां रथश्च रैङ्गाय गुरवे निवेद्य मां शिक्षयेत्युवाच,  
ततो रैङ्गो विधुरः कल्याणं सन् इदमुवाच । अहेति निपातः खेदार्थः ।  
हारेण निष्केन युक्त इत्वा गन्ता रथो हारेत्वा स च गोभिः सह हे  
शूद्र तवैवास्तु किमल्पेनानेन मम गाँश्चैस्थानुपयोगिनेति भावः । अर्थि-  
त्वादिसम्भवे श्रेयःसाधने प्रवृत्तिरुचिता स्वाभाविकत्वादिति न्यायो-  
पेतास्त्रिङ्गादित्याह । तस्मादिति । सूत्रादहरेव सिद्धान्तयति । न  
शूद्रस्याधिकार इत्यादिना । आपाततो विदितो वेदार्थो येन तस्ये-  
त्यर्थः । अध्ययनविधिना संस्कृतो वेदस्तदुत्थमापातज्ञानश्च वेदार्थवि-  
चारेषु शास्त्रीय सामर्थ्यं तदभावात् शूद्रस्यार्थित्वादिसम्भवन्याया-  
सिद्धेर्नास्ति वेदान्तविचाराधिकार इत्यर्थः । यद्वाध्ययनसंस्कृतेन  
वेदेन विदितो निश्चितो वेदार्थो येन तस्य वेदार्थेषु विधिष्वधिकारो  
नान्यस्य अनधीतवेदस्याऽपि, वेदार्थानुष्ठानाधिकारेऽध्ययनविधिवैय-  
र्थ्यापातात् । अतः फलपर्यन्तब्रह्मविद्यासाधनेषु श्रवणादिविधेषु  
शूद्रस्यानधिकार इत्यर्थः । अधीतवेदार्थज्ञानवत्त्वरूपस्याध्ययनविधि-

र्थेऽधिक्रियते, न च शूद्रस्य वेदाध्ययनमस्ति, उपनयनपूर्व-  
कत्वाद्देदाध्ययनस्य, उपनयनस्य च वर्णत्रयविषयत्वात् । यत्त्व-  
र्थित्वं न तदस्ति सामर्थ्येऽधिकारकारणं भवति । सामर्थ्यमपि  
न लौकिकं केवलमधिकारकारणं भवति । शास्त्रीयेऽर्थे  
शास्त्रीयस्य सामर्थ्यस्यापेक्षितत्वात् । शास्त्रीयस्य च सामर्थ्यस्या-  
ध्ययननिराकरणेन निराकृतत्वात् । यच्चेदं शूद्रो यज्ञेऽन-  
वकृत् इति तत् न्यायपूर्वकत्वाद्विद्यायामप्यनवकृत्त्वं द्योतयति,  
न्यायस्य साधारणत्वात् । यत् पुनः संवर्गविद्यायां शूद्र-  
शब्दश्रवणं लिङ्गं मन्यसे न तल्लिङ्गं, न्यायाभावात् । न्यायो-  
क्तैर्हि लिङ्गदर्शनं द्योतकं भवति, न चात्र न्यायोऽस्ति । का-

लभ्यस्य सामर्थ्यस्याभावादिति न्यायस्य तुल्यत्वात् यच्चपदं वेदार्था-  
मलक्ष्यार्थमित्याह । न्यायस्य साधारणत्वादिति । तस्माच्छूद्र इत्ये-  
तच्छब्दपरामृष्टन्यायस्य यच्चपदविद्ययोस्तुल्यत्वादित्यर्थः । पूर्वोक्तं  
लिङ्गं दूषयति । यदिति । असामर्थ्यान्वायेनार्थित्वादिसम्भवन्यायस्य  
निरस्तत्वादित्यर्थः । ननु निघादः स्थपतिं याजयेदित्यत्राध्ययनाभावे-  
ऽपि निघादशब्दात् निघादस्येष्टादिव शूद्रशब्दात् शूद्रस्य विद्याया-  
मधिकारोऽस्त्वित्याशङ्क्य संवर्गविद्यायामधिकारमङ्गीकरोति । काम-  
मिति । तद्विषयत्वात् तत्र श्रुतत्वादित्यर्थः । वस्तुतस्तु विधिवाक्य-  
स्यत्वान्निघादशब्दोऽप्यधिकारिसमर्पकः, शूद्रशब्दस्तु विद्याविधिप-  
रार्थवादस्यो नाधिकारिणं बोधयति, असामर्थ्यान्यायविरोधेनान्यप-  
रशब्दस्य स्वार्थबोधित्वासम्भवात् इति मत्वाङ्गीकारं त्यजति । अर्थ-  
वादेति । तर्हि शूद्रशब्दस्यात्र श्रुतस्य कोऽर्थ इत्याशङ्क्य सूत्रेणार्थ-  
माह । शक्यते चेत्यादिना । जानश्रुतिर्नाम राजा निदाघसमये  
रात्रौ प्रासादतले सुखाय, तदा तदीयान्नदानादिगुणगणतेयिता  
ऋषयोऽस्य हितार्थं हंसा भूत्वा मनोरूपेण तस्योपरि व्याजग्मुः, तेषु  
पाञ्चात्यो हंसोऽप्रेसरं हंसं उवाच, भो भो भद्रात् किं न पश्यसि



मञ्चायं शूद्रशब्दः संवर्गविद्यायामेवैकस्यां शूद्रमधिकुर्यात् तद्वि-  
 पयत्वात् न सर्वासु विद्यासु, अर्थवादस्यत्वात् न तु कश्चिद-  
 प्ययं शूद्रमधिकर्तुमुत्सहते । शक्यते चायं शूद्रशब्दोऽधिकृत-  
 विषये योजयितुं । कथमित्युच्यते । कं वर एनमेतत् सन्तं स-  
 युवानमिव \*रैङ्गमात्येत्यस्माद्धंसवाक्यादात्मनोऽनादरं श्रुत-  
 वतो जानश्रुतेः पौत्रायणस्य शुगुत्पदे तामृषी रैङ्गः शूद्र-  
 शब्देनानेन सूचयांबभूवात्मनः परोक्षज्ञानस्य ख्यापनाये-  
 ति गम्यते, जातिशूद्रस्यानधिकारात् । कथं पूनः शूद्रशब्देन  
 शुगुत्पन्ना सूच्यते इति, उच्यते, तदा द्रवणाच्छुचमभिदुद्राव  
 शुचा वाभिदुद्रुवे शुचा वा रैङ्गमभिदुद्रावेति शूद्रावचवार्थ-  
 सम्भवात् रूढार्थस्य चासम्भवात् । †दृश्यते चायमर्थोऽस्यामा-  
 ख्यायिकायां ॥

जानश्रुतेरस्य तेजः स्वर्गं याप्य स्थितं तत् त्वां धक्षति न गच्छति,  
 तमयेसर उवाच, 'कमप्येनं वराकं, विद्याहीनं सन्तं अरे सयुवानं  
 युग्वा गन्तो शकटी तथा सह स्थितं रैङ्गमिवैतद्वचनमात्य । रैङ्गस्य हि  
 ब्रह्मिण्यस्य तेजो दुरतिक्रमं नास्यानात्मज्ञस्येत्यर्थः । अस्मद्वचनात् खलो  
 राजा शकटलिङ्गेन रैङ्गं ज्ञात्वा विद्यावान् भविष्यतीति हंसानामभि-  
 प्रायः । कं उ अरे इति पदच्छेदः । उशब्दोऽप्यर्थः । तेषां हंसानामना-  
 दरवाक्यश्रवणात् अस्य राज्ञः शुगुत्पन्ना, सा शूद्रशब्देन रैङ्गेन सूच्यते,  
 हीति सूचान्वयः । श्रुतयौगिकार्थलाभे सति अर्थात्सूच्यार्थस्याव्य-  
 इति न्यायद्योतनार्थो हिशब्दः । तदाद्रवणात् तथा शुचा अद्र-  
 वणात् । शूद्रः श्लोकं प्राप्तवान् । शुचा वा कर्त्या राजा अभिदुद्रुवे प्राप्त ।  
 शुचा वा करणेन रैङ्गं गतवानित्यर्थः ॥

\* रैकमिति वर्धे० सो० पु० पाठः ।

† स्पश्यते इति सो० का० वर्धे० प० पाठः ।

क्षत्रियत्वगतेश्चोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥

इतश्च न जातिशूद्रो जानश्रुतिः, यत्कारणं प्रकरण-  
 \*निरूपणेन क्षत्रियत्वमस्योत्तरत्र चैत्ररथेनाभिप्रतारिणा क्षत्रि-  
 येण समभिव्याहारात् लिङ्गात् गम्यते । उत्तरत्र हि संवर्ग-  
 विद्यावाक्यशेषे चैत्ररथिरभिप्रतारी क्षत्रियः सङ्कीर्त्यते । अथ ह  
 श्रौतकश्च कापेयमभिप्रतारिणश्च काक्षसेनिं सूदेन परिविश्य-  
 मानौ ब्रह्मचारी विभिच इति । चैत्ररथित्वं चाभिप्रतारिणः  
 कापेययोगादवगन्तव्यं, कापेययोगो हि चैत्ररथस्यावगतः ।  
 एतेन वै चैत्ररथं कापेया अयाजयन्निति । †समानान्वययाजि-  
 नाश्च प्रायेण समानान्वया याजका भवन्ति । तस्माच्चैत्ररथि-  
 नामैकः क्षत्रपतिरजायत इति च ‡क्षत्रजातित्वावगमात् क्षत्रि-  
 यत्वमस्यावगन्तव्यं । तेन क्षत्रियेणाभिप्रतारिणा सह समा-

शूद्रशब्दस्य यौगिकत्वे लिङ्गमाह । क्षत्रियत्वेति । संवर्गविद्यावि-  
 ध्यन्तरमथार्थवाद आरभ्यते । शुनकस्यापत्यं कर्मिगोत्रं पुरोहितम-  
 भिप्रतारिणामकं राजानं च कक्षसेनस्यापत्यं सूदेन परिविश्यमानौ  
 तौ भोक्तुमुपविष्टौ वट्टभिर्द्वित्वानित्यर्थः । नन्वस्य चैत्ररथित्वं न श्रुत-  
 मित्यत आह । चैत्ररथित्वञ्चेति । एतेन द्विरात्रेणेति छान्दोग्यश्रुत्यैव  
 पूर्वं । चत्ररथस्य कापेययोग उक्तः । अभिप्रतारिणोऽपि तद्योगात्  
 चत्ररथवंशत्वं निश्चीयते । राजवंश्यानां हि प्रायेण पुरोहितवंश्या  
 याजका भवन्तीत्यर्थः । नन्वस्वभिप्रतारिणः चैत्ररथित्वं तावता कथं

\* निरूपणे इति वर्ष० का० सो० पु० पाठः ।

† समानान्वयानाञ्चेति उक्तं पु० पाठः ।

‡ क्षत्रपतित्वेति का० वर्ष० सो० पु० पाठः ।

नायां विद्यायां सङ्कीर्तनं जानश्रुतेरपि क्षत्रियत्वं सूचयति ।  
समानानामेव हि प्रायेण समभिव्याहारा भवन्ति । चत्तृप्रेष-  
णाद्यैश्वर्ययोगाच्च जानश्रुतेः क्षत्रियत्वावगतिः । अतो न \*शूद्र-  
स्थाधिकारः ॥

संस्कारपरामर्शात् तदभावाभिलापाच्च ॥ ३६ ॥

इतश्च न शूद्रस्थाधिकारो यद्विद्याप्रदेशेषूपनयनादय-  
संस्काराः परामृश्यन्ते, तं होपनिष्ये अधीहि भगव इति हो-  
पसमाद ब्रह्मपरा ब्रह्मनिष्ठाः परं ब्रह्मान्वेषमाणा एष ह वै  
तत्सर्वं वक्ष्यतीति ते ह समित्पाणयो भगवन्तं पिप्पलादमुप-

क्षत्रियत्वं तत्राह । तस्मादिति । चित्ररथादित्यर्थः । क्षत्रा सूतः तस्य  
रैङ्गान्वेषणाय प्रेषणं, अन्नगोदानादिकञ्च जानश्रुतेः क्षत्रियत्वे लिङ्गं ।  
अत्र शूद्रशब्दे यौगिक एवेति न शूद्रस्थाधिकार इति स्थितं ॥

तत्र लिङ्गान्तरमाह । संस्कारेति । उपनयनं वेदग्रहणाङ्गं शूद्रस्य  
नास्तीति पूर्वमुक्तं इह विद्याग्रहणाङ्गस्योपनयनसंस्कारस्य सर्वत्र परा-  
मर्शात् शूद्रस्य तदभावान्न विद्याधिकार इत्युच्यते । भाष्ये आदिपदेना-  
ध्ययनगुरुश्रुत्यादयो गृह्यन्ते । तं शिष्यमाचार्यं उपनीतवानित्यर्थः ।  
नारदोऽपि विद्यार्थी मन्त्रमुच्चारयन् सनत्कुमारमुपगत इत्याह ।  
अधीति । उपदिशेति यावत् । ब्रह्मपरा वेदपारगाः, सगुणब्रह्मनि-  
ष्ठाः, परं निर्गुणं ब्रह्मान्वेषमाणाः, एष पिप्पलादः तज्जिज्ञासितं सर्वं  
वक्ष्यतीति निश्चित्य ते भरद्वाजादयः षट् ऋषयः तमुपगता इत्यर्थः ।  
ननु वैश्वानरविद्याया ऋषीन् राजा अनुपनीयैव विद्यामुवाचेति श्रुते-  
रनुपनीतस्याप्यास्त विद्याधिकार इत्यत आह । तानाहेति । ते ह  
समित्पाणय पूर्वाङ्गे प्रतिचक्रमिर इति पूर्ववाक्ये ब्राह्मणा उपनय-

सत्त्वा इति च तान् हानुपनीयैवेत्यपि प्रदर्शितैवोपनयनप्राप्ति-  
र्भवति । शूद्रस्य च संस्काराभावोऽभिलष्यते, शूद्रश्चतुर्थो वर्ण  
एकजातिरित्येकजातित्वस्मरणेन, न शूद्रे पातकं किञ्चिन्न च  
संस्कारमर्हतीत्यादिभिश्च ॥

तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥

इतश्च न शूद्रस्याधिकारो यत् सत्यवचनेन शूद्रत्वाभावे  
निर्द्धारिते जाबालं गौतम उपनेतुमनुशासितुश्च प्रवृत्ते,  
नैतद्ब्राह्मणे विवक्तुमर्हति समिधं सोम्याहरोप त्वा. नेत्ये न  
सत्यादगा इति श्रुतिलिङ्गात् ॥

नार्थमागता इति उपनयनप्राप्तिं दर्शयित्वा निदिध्यते । हीनवर्णे-  
नोक्तमवर्णा अनुपनीयैवोपदेष्टव्या इत्याचारज्ञापनार्थमित्यर्थः । एक-  
जातिः अनुपनीतः । पातकं अभिष्यमक्षयकृतं । सत्यकामः किल  
मृतपितृको जाबालां मातरमपृच्छत् किंगोत्रोऽहमिति, तं मातोवाच  
भर्तृसेवाद्यप्रतयाहमपि तव पितुर्गोत्रं न जानामि जाबाला तु नामा-  
हमस्मि सत्यकामो नाम त्वमसीति एतावज्जानामीति, ततः स जाबालो  
गौतममागत्य तेन किंगोत्रोऽसीति पृष्ट उवाच नाहं गोत्रं वेद्मि न  
माता वेत्ति परन्तु मे मात्रा कथितं उपनयनार्थमाचार्यं गत्वा सत्य-  
कामो जाबालोऽस्मीति ब्रूहीति । अनेन सत्यवचनेन तस्य शूद्रत्वाभा-  
वो निर्द्धारितः । अब्राह्मण्य एतत् सत्यं विविच्य वक्तुं नार्हतीति नि-  
र्द्धार्य, हे सौम्य सत्यात् त्वन्नागतः सत्यं न त्यक्तवानसि, अतस्वामुपनेत्ये  
तदर्थं समिधमाहरेति ॥

गौतमस्य प्रवृत्तेश्च लिङ्गात् न शूद्रस्याधिकार इत्याह । तद-  
भावेति ॥

अवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात् \* स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥

इतश्च न शूद्रस्याधिकारो यदस्य स्मृतेः अवणाध्ययनार्थ-  
प्रतिषेधो भवति वेदश्रवणप्रतिषेधो वेदाध्ययनप्रतिषेधः त-  
दर्थज्ञानानुष्ठानयोश्च प्रतिषेधः शूद्रस्य स्मर्यते । श्रवणप्रति-  
षेधस्तावदद्यास्य वेदमुपशृण्वतस्तपुजतुभ्यां श्रोत्रप्रतिपूरणमि-  
ति, पद्यु इ वा एतत् श्रुज्ञानं यच्छूद्रस्तस्मात् शूद्रसमीपे ना-  
ध्येतव्यमिति च । अत एवाध्ययनप्रतिषेधो यस्य हि समीपे-  
ऽपि नाध्येतव्यं भवति स † कथं श्रुतिमधीयीत । भवति ‡ चे-  
चारणे जिज्ञाश्चेदो धारणे शरीरभेद इति । अत एव चा-  
र्यादर्थज्ञानानुष्ठानयोः प्रतिषेधो भवति । न शूद्राय मतिं  
दद्यादिति द्विजातीनामध्ययनमिज्या दानमिति च । येषां  
पुनः पूर्वकृतसंस्कारवशात् विदुरधर्मव्याधप्रभृतीनां ज्ञानो-  
त्पत्तिस्तेषां न शक्यते फलप्राप्तिः प्रतिबद्धं, ज्ञानसैकान्तिक-  
फलत्वात् । आवयेच्चतुरो वर्णानिति चेतिहासपुराणाधिगमे

स्मृत्या अवाणादिनिषेधाच्च नाधिकार इत्याह । अत्रणेति । अस्य  
शूद्रस्य द्विजैः पठ्यमान वेदं प्रमादाच्छृण्वत. सीसलाक्षाभ्या तता-  
भ्या श्रोत्रद्वयपूरणं प्रायश्चित्त कार्यमित्यर्थः । पद्यु पादयुक्तं सच्चरिषु  
रूपमिति यावत् । भवति च स्मृतिरिति शेषः । मतिं वेदार्थज्ञानं ।  
दानं नित्यं निषिध्यते शूद्रस्य नैमित्तिकन्तु दानमस्येव । यदुक्तं  
विदुरादीना ज्ञानित्वं दृष्टमिति तत्राह । येषामिति । सिद्धाना सिद्धे

\* स्मृत्यास्तेति सो० पु० पाठः ।

† कथमश्रुतमिति सो० वर्ष० का० पु० पाठः ।

‡ वेदोदाहरणे इति उक्तं पु० पाठः ।

चातुर्वर्ण्याधिकारस्मरणात् । वेदपूर्वकस्तु नास्यधिकारः शू-  
द्राणामिति स्थितं ॥

कम्पनात् ॥ ३८ ॥

अवसितः प्रासङ्गिकोऽधिकारविचारः, प्रकृतामेव इदानीं  
वाक्यार्थविचारणां वर्तयिष्यामः । यदिदं किञ्च जगत् सर्वं  
प्राण एजति निःसृतं महद्भयं वज्रमुद्यतं य एतद्विदुरमृतास्ते  
भवन्तीति । एतद्वाक्यं एजृ कम्पन इति धात्वर्थानुगमात्  
लक्षितं । अस्मिन् वाक्ये सर्वमिदं जगत् प्राणाश्रयं स्पन्दते ।  
महच्च किञ्चिद्भयकारणं वज्रशब्दितं उद्यतं, तद्विज्ञानाचामृत-  
त्वप्राप्तिरिति श्रूयते । तत्र कोऽसौ प्राणः किञ्च तद्भयानकं  
वज्रमित्यप्रतिपत्तेर्विचारे क्रियमाणे प्राप्तं तावत् प्रसिद्धेः  
पञ्चदत्तिर्वायुः प्राण इति, प्रसिद्धेरेव चाग्निर्वज्रं स्याद्वायो-  
स्येदं माहात्म्यं संकीर्त्यते । कथं सर्वमिदं जगत् पञ्चदत्तौ

दूरपहरत्वेऽपि साधकैः श्रुदैः कथं ज्ञानं लब्धयमित्यत आह । आ-  
वयेदिति ॥

कम्पनात् । अस्यापि प्रासङ्गिकत्वमाशङ्काह । अवसित इति । स-  
माप्त इत्यर्थः । काठकं पठति । यदिदमिति । सर्वं जगत् प्राणात् निःसृतं  
उत्पन्नं प्राण्ये घिदात्मनि प्रेरके सति एजति क्षेपते, तच्च प्राणार्थं कारणं  
महद्भयं विभेद्यस्मादिति भयं । तस्मिन् भयक्षेपे तुल्ये दृष्टान्तमाह । वज्र-  
मिति । यथोद्यतं वज्रं भयं तथेत्यर्थः । यत्र तस्मात्प्राणं वज्रं निर्वि-  
शेषं विदुस्ते मुक्ता भवन्तीत्याह । य इति । नन्वस्मिन् सूत्रे कथमिदं  
वाक्यमुदाहृतमित्यत आह । एतदिति । एजत्यर्थस्य सूत्रितत्वात्  
एजतिप्रदयुक्तं वाक्यं उदाहृतमित्यर्थः । प्रासङ्गिकाधिकारचित्तयास्य  
सङ्गतिर्नापेक्षितेति शब्दादिरप्रमित इत्यनेनोच्यते । तत्राकुष्ठवाक्ये

वायौ प्राणशब्दिते प्रतिष्ठायैजति वायुनिमित्तमेव च मह-  
 झयानकं \*वज्रमुत्पद्यते । वायौ हि पर्यन्यभावेन विवर्तमाने  
 विद्युत्स्नानयिन्नुदृश्यशनयो विवर्तन्त इत्याचक्षते । वायुवि-  
 ज्ञानादेव चेदममृतत्वं । तथा हि श्रुत्यन्तरं वायुरेव व्यष्टिर्वायुः  
 समष्टिरप पुनर्नृत्यञ्जयति य एवं वेदेति, तस्माद्वायुरयमिह  
 प्रतिपत्तव्य इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । ब्रह्मैवेदमिह प्रतिपत्तव्यं, कुतः  
 पूर्वात्तरालोचनात् । पूर्वात्तरयोर्हि ग्रन्थभागयोर्ब्रह्मैव निर्दि-  
 श्यमानमुपलभामहे, इहैव कथमकस्मादन्तराले वायुं निर्दि-  
 श्यमानं प्रतिपद्येमहि । पूर्वत्र तावत्

“तदेव शुक्रान्तद्रह्म तदैवामृतमुच्यते ।

तस्मिँल्लोकाः श्रिताः सर्वे तदु नात्येति कश्चन”॥ इति ।

ब्रह्मनिर्दिष्टं तदेवेहापि सन्निधानात् जगत् सर्वं प्राण एजतीति  
 च लोकाश्रयत्वप्रत्यभिज्ञानान्निर्दिष्टमिति गम्यते । प्राणशब्दे

जीवानुवादो ब्रह्मैक्यज्ञानार्थ इत्युक्तं, न तथैह प्राणानुवाद ऐक्यज्ञा-  
 नार्थः सम्भवति, प्राणस्वरूपेण कल्पितसंख्यायोगात्, अतः प्राणो-  
 पास्तिपरं वाक्यमिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षयति । प्रसिद्धेः पञ्च-  
 दशतिरिति । नन्वत एव प्राण इत्यादौ ब्रह्मणि लिङ्गात् प्राणश्रुति-  
 नीता, अत्रापि सर्वेष्ट्याभयहेतुत्वं ब्रह्मलिङ्गमस्तीति नास्ति पूर्वप-  
 क्षावसरो गतार्थत्वादित्यत आह । वायोश्चेति । प्रतिष्ठाय स्थिति  
 लब्ध्वा प्राणे वायौ निमित्ते जगच्चलतीति प्रसिद्धं, अतः स्पष्टं ब्रह्मलिङ्गं  
 नास्तीति भावः । वज्रलिङ्गाच्च वायुरित्याह । वाय्विति । व्यष्टिर्विशेषः  
 समष्टिः सामान्यं । सूत्राद्ब्रह्मैव सिद्धान्तं प्रतिजानीते । ब्रह्मैवेति ।  
 पूर्वात्तरवाक्यैकसाध्यतानुगृहीतं सर्वाश्रयत्वं लिङ्गं वाक्यभेदकप्राण-

ऽप्ययं परमात्मन्येव प्रयुक्तः, प्राणस्य प्राणमिति दर्शनात्, एज-  
यित्वत्वमपीदं परमात्मन एवोपपद्यते न वायुमात्रस्य, तथाचोक्तं,

“न प्राणेन जापानेन मर्त्या जीवति कश्चन ।

इतरे न तु जीवन्ति यस्मिन्नेतावुपाश्रितौ” ॥ इति ।

उत्तरत्रापि,

“भयादस्याग्निस्तपति भयात्तपति सूर्यः ।

भयादिन्द्रश्च वायुश्च मृत्युर्धावति पञ्चमः” ॥ इति ।

ब्रह्मैव निर्देक्ष्यते न वायुः, सवायुकस्य जगतो भयहेतुत्वा-  
भिधानात् तदेवेहापि सन्निधानात् महद्भयं वज्रमुद्यतमिति  
च भयहेतुत्वप्रत्यभिज्ञानान्निर्दिष्टमिति गम्यते । वज्रशब्दोऽप्य-  
यम्भयहेतुत्वसामान्यात् प्रयुक्तः, यथा हि वज्रमुद्यतं ममैव शि-  
रसि निपतेत् यद्यहमस्य शामनं न कुर्यामित्यनेन भयेन जनो  
नियमेन राजादिशासने प्रवर्तते । एवमिदमग्निवायुसूर्यादिकं  
जगदस्मादेव ब्रह्मणो विभ्यन्नियमेन स्वव्यापारे प्रवर्तते इति  
भयानकं वज्रोपमितं ब्रह्म । तथा च ब्रह्मविषयं श्रुत्यन्तरं,

“भीषास्माद्दातः पवते भीषोदेति सूर्यः ।

भीषास्मादग्निश्चेन्द्रश्च मृत्युर्धावति पञ्चमः” ॥

श्रुतेर्बाधकमित्याह । पूर्वत्रेत्यादिना । शुकं स्वप्रकाशं । तदु नात्येति  
ब्रह्मानाश्रितः कोऽपि लोको नास्त्येवेत्युकारार्थः । सौत्रखिन्नं व्याचष्टे ।  
एजयित्वत्वमिति । सवायुकस्य सर्वस्य कर्मनश्रवणादपि प्राणः परा-  
त्त्वैवेत्यर्थः । ब्रह्मणि वक्ष्यशब्दः कथमित्याशङ्क्य गौणमित्याह । वक्ष्यशब्द  
इति । दृष्टदारण्यके वायुरेव यस्मिन्नेतावुपाश्रितौमिति चाप-  
मृत्युजयरूपमापेक्षिकममृतत्वमथ्यते न मुख्यामृतत्वं । तत्रैव वाय-



इत्यमृतत्वफलश्रवणादपि ब्रह्मैवेदमिति गम्यते । ब्रह्मज्ञानाद्ब्र-  
 मृतत्वप्राप्तिः, तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था वि-  
 द्यतेऽयनायेति मन्त्रवर्णात् । यत्तु वायुविज्ञानात् क्वचिदमृत-  
 त्वमभिहितं तदापेक्षिकं तत्रैव प्रकरणान्तरकरणेन परमा-  
 त्मानमभिधाय अतोऽन्यदार्तमिति वाय्वादेरार्त्तत्वाभिधानात् ।  
 प्रकरणादप्यत्र परमात्मनिश्चयः ।

“अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात् कृताकृतात् ।

अन्यत्र भूताद् भव्याच्च यत् तत्पश्यसि तद्दद” ॥

इति परमात्मनः पृष्टत्वात् ॥

ज्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥ .

एष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरूप-  
 सम्यच्च स्वेन रूपेणाभिनिप्यद्यत इति श्रूयते, तत्र संशय्यते किं  
 ज्योतिःशब्दं चतुर्विधं तमोऽपहं तेजः किं वा परं ब्रह्मेति,

पास्तिप्रकरणं समाप्याथ हैनमुपस्तः पप्रच्छेति ज्ञेयात्मानमुक्त्वा वाय्वा-  
 देर्नाशित्वाक्तेरित्याह । यत्तु वाय्वित्यादिना । तस्मात् काठकवाक्यं  
 ज्ञेये समन्वितमिति सिद्धं ॥

ज्योतिर्दर्शनात् । छान्दोग्ये प्रजापतिविद्यावाक्यमाह । एष इति ।  
 परंज्योतिःश्रुतिभ्यां संशयमाह । तत्रेति । घटादिविषयावरकतमो-  
 नाशकं सारमिथर्थः । पूर्वत्र ब्रह्मप्रकरणस्थानुयाहकः सर्वशब्दसङ्गो-  
 षाद्ययोगोऽस्तीति । प्राणश्रुतिर्ब्रह्मणि नेता, न तथात्र य ज्ञात्मापहत-  
 पाप्मेति प्रकरणस्थानुयाहकं पश्याम इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षतामा-  
 ह । प्रसिद्धमेवेत्यादिना । पूर्वपक्षे सूर्योपास्तिः सिद्धान्ते ब्रह्मज्ञानाम्-  
 क्तिरिति फलं । ननु ज्योतिरधिकारणे ज्योतिःशब्दस्य ब्रह्मणि वृत्तेर-  
 कृतात् कथं पूर्वपक्ष इत्यत आह । ज्योतिरिति । तत्र गायत्रीवाक्ये

किं तावत् प्राप्तं, प्रसिद्धमेव तेजो ज्योतिःशब्दमिति, कुतः  
 तत्र ज्योतिःशब्दस्य रूढत्वात् । ज्योतिश्चरणाभिधानादित्यत्र  
 हि \*प्रकरणात् ज्योतिःशब्दः स्वार्थं परित्यज्य ब्रह्मणि वर्तते ।  
 न चेह तद्वत् किञ्चित् स्वार्थपरित्यागे कारणं दृश्यते । तथा च  
 नाडीखण्डे, अथ यच्चैतदस्मात् शरीरादुक्तामत्यरैतैरेव रग्नि-  
 भिरूर्द्धमाक्रमत इति मुमुक्षोरादित्यप्राप्तिरभिहिता, तस्मात्  
 प्रसिद्धमेव तेजो ज्योतिःशब्दवाच्यमिति, एवं प्राप्ते ब्रूमः । परमेव  
 ब्रह्म ज्योतिःशब्दं, कस्माद्दर्शनात् । तस्य हीह प्रकरणे वक्तव्यत्वे-  
 नानुवृत्तिर्दृश्यते । य आत्मापहतपाप्मेत्यपहतपाप्मत्वादिगुणक-  
 स्यात्मनः प्रकरणादावन्वेष्टव्यत्वेन विजिज्ञासितव्यत्वेन च प्रति-

प्रकृतब्रह्मपरामर्शकयच्छब्दसामानाधिकरण्यात् स्वार्थत्यागः कृतस्त-  
 थात्र स्वार्थत्यागे हेत्वदर्शनात् पूर्वपक्ष इत्यर्थः । ज्योतिःश्रुतेरनुगाह-  
 कत्वेनार्चिरादिमार्गस्थत्वं लिङ्गमाह । तथा चेति । ता वा एता हृदयस्य  
 नाभ्यः कण्ठकपालादीना रश्मीनाञ्च निघःसंश्लेषमुक्त्वा व्यथ संशालोपान-  
 न्तरं यत्र काले एतन्मरणं यथा स्यात्तयोत्क्रामति अथ तदा एतैर्ना-  
 डीसंश्लिष्टरग्निभिरूर्द्धं सनुपरि गच्छति, गत्वादित्यं ब्रह्मलोकद्वार-  
 भूतं गच्छति इत्यभिहितं, तथैवात्रापि शरीरात् समुत्थाय मृत्वा  
 परं ज्योतिरादित्याख्यमुपसम्पद्य तद्वारा ब्रह्मलोकं गत्वा स्वस्वरू-  
 पेणाभिनिष्पद्यत इति वक्तव्यं । समुत्थायोपसम्पद्येति क्ताश्रुतिभ्यां  
 ज्योतिषोऽर्चिरादिमार्गस्थत्वभानादित्यर्थः । एतेो मार्गस्थसूर्योपास्या  
 क्रममुक्तिपरं वाक्यमिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । एवमिति । व्याख्येय-  
 त्वेनोपक्रान्तं व्याप्तैवात्र ज्योतिःशब्देन व्याख्येय इति ज्योतिर्वाक्येनैक-  
 वाक्यता प्रयोजकप्रकरणानुगृहीता, उत्तमपुरुषश्रुत्या वाक्यभेदैक-

ज्ञानादेतन्त्वेव ते भूयोऽनुद्याख्यास्यामीति चानुसन्धानात्  
 अशरीरं वाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशत इति च अशरीरतायै  
 ज्योतिःसम्पत्तेरस्याभिधानात् ब्रह्मभावाच्चान्यत्राशरीरतानुप-  
 पत्तेः, परं ज्योतिः स उत्तमः पुरुष इति च विशेषणात् ।  
 यत्तूक्तं मुमुक्षोरादित्यप्राप्तिरभिहितेति, न चासावात्यन्तिको  
 मोक्षो गत्युत्क्रान्तिसम्बन्धात् । न हि आत्यन्तिके मोक्षे गत्यु-  
 त्क्रान्ती स्त इति वक्ष्यामः ॥

आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

आकाशो ह वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तत्  
 ब्रह्म तदमृतं स आत्मेति श्रूयते । तत् किमाकाशशब्दं परं  
 ब्रह्म किं वा प्रसिद्धमेव भूताकाशमिति विचारे भूतपरिग्रहे

ज्योति श्रुतिर्वाधेति भावः । अशरीरत्वफललिङ्गात् ब्रह्मैव ज्योतिर्न  
 सूर्य इत्याह । अशरीरमिति । न च सूर्यप्राप्त्या क्रमेणाशरीरत्वं स्था-  
 दिति वाच्य, परत्वेन विशेषितस्य ज्योतिष एव स उत्तम इति  
 परामर्शेनाशरीरत्वनिश्चयादित्याह । परमिति । पूर्वाक्तलिङ्ग दूष-  
 यति । यत्त्विति । नाडीखण्डे दहरोपासकस्य या सूर्यप्राप्तिरुक्ता स  
 नामाक्षर इति युक्ता सूर्योक्तिः, अत्र तु प्रजापतिवाक्ये निर्गुणवि-  
 द्यायामर्चिरादिगतिस्त्र्यस्यानन्वयादनर्थकत्वात् श्रुतिव्यव्यासेन स-  
 रूपं साक्षात्कृत्य परं ज्योतिस्तदेवोपसम्पद्यत इति व्याख्येयमिति-  
 भावः ।

आकाशो व्यपदेशात् । कान्देग्यमुदाहरति । आकाश इति । यद्यो-  
 पक्रमबलात् ज्योति श्रुतिर्वाधस्तथाकाशोपक्रमात् ब्रह्मादिशब्दवाध  
 इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति । भूतेति । भूतेर्गुणैराकाशोपात्तिर्निर्गुण-

युक्तः, आकाशशब्दस्य तस्मिन् रूढत्वात्, नामरूपनिर्वहणस्य चावकाशदानद्वारेण तस्मिन् योजयितुं शक्यत्वात् । स्रष्टृत्वा-  
 देस्य स्पष्टस्य ब्रह्मलिङ्गस्याश्रवणात् इत्येवं प्राप्त इदमभिधीयते ।  
 परमेव ब्रह्मेहाकाशशब्दं भवितुमर्हति, कस्मात्, अर्थान्तरत्वादि-  
 व्यपदेशात्, ते यदन्तरा तद्ब्रह्मेति हि नामरूपाभ्यामर्थान्तरभू-  
 तमाकाशं व्यपदिशति । न च ब्रह्मणोऽन्यन्नामरूपाभ्यामर्थान्तरं  
 सम्भवति, सर्वस्य विकारजातस्य नामरूपाभ्यामेव व्याकृतत्वात् ।  
 नामरूपयोरपि निर्वहणं निरङ्कुशं न ब्रह्मणोऽन्यत्र सम्भवति ।  
 अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति ब्रह्म-  
 कर्तृत्वश्रवणात् । ननु जीवस्यापि प्रत्यक्षं नामरूपविषयं निर्वा-  
 ढृतमस्ति । वाढमस्ति अभेदस्त्वत्र विवक्षितः । नामरूपनिर्वह-  
 णाभिधानादेव च स्रष्टृत्वादि ब्रह्मलिङ्गमभिहितं भवति । तत्

ब्रह्मज्ञानं चेद्युभयत्र फलं । आकाशस्तस्मिन्नादित्यनेन पौनरुक्त्य-  
 माशङ्क्य तददश्च स्पष्टलिङ्गाश्रवणादिति परिहरति । स्रष्टृत्वादेश्चेति ।  
 वै नामेति प्रसिद्धलिङ्गस्याकाशश्रुतेस्य वाक्यशेषगताभ्यां ब्रह्मात्मश्रु-  
 तिभ्यामनेकलिङ्गोपेताभ्यां वार्धा युक्तः । यत्र ब्रह्मप्रमाणसंवादस्तत्र  
 वाक्यस्य तात्पर्यमिति निर्णयादिति सिद्धान्तयति । परमेवेत्यादिना ।  
 नामरूपे शब्दार्था, तदन्तःपातिनस्तद्भिन्नत्वं तत्कर्तृत्वं चायुक्तमित्यर्थः ।  
 नामादिकर्तृत्वं न ब्रह्मलिङ्गं जीवस्यत्वादिति शङ्कते । नन्विति ।  
 अनेन जीवेनेत्यत्र जीवस्य ब्रह्माभेदेन कर्तृत्वमुच्यते साक्षादयोगादिति  
 परिहरति । वाढमिति । यच्चोक्तं स्पष्ट लिङ्गं नास्तीति तत्राह ।  
 नामिति । तर्हि पुनरुक्तिस्तत्राह । आकाशेति । तस्यैव साधकोऽयं

ब्रह्म तदमृतं स आत्मेति च ब्रह्मवादस्य लिङ्गानि । आकाश-  
स्वलिङ्गादित्यस्यायं प्रपञ्चः ॥

सुषुप्त्यान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥

अपदेशादित्यनुवर्तते, बृहदारण्यके षष्ठे प्रपाठके कतम  
आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुष इत्यु-  
पक्रम्य भूयानात्मविषयः प्रपञ्चः कृतः । तत् किं संसारि-  
स्वरूपमात्रान्वाख्यानपरं वाक्यमुतासंसारिस्वरूपप्रतिपादनपर-  
मिति \*विषयः, किं तावत् प्राप्तं संसारिस्वरूपमात्रविषयमे-  
वेति । कुतः, उपक्रमोपसंहाराभ्यां । उपक्रमे योऽयं विज्ञानमयः  
प्राणेष्विति शारीरलिङ्गात्, उपसंहारे च स वा एष नहानज  
आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्विति तदपरित्यागान्मध्येऽपि  
बुद्धान्ताद्यवस्योपन्यासेन तस्यैव प्रपञ्चनादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । पर-  
मेश्वरोपदेशपरमेवेद वाक्यं न शारीरमात्रान्वाख्यानपरं, क-

विकारः । अत्राकाशशब्दस्य ब्रह्मणि वृत्तिं सिद्धवत्कृत्य तत्र संशया-  
दिप्रवृत्तेरुक्तत्वादिति न पौनरुक्तमिति भावः ॥

सुषुप्त्यान्त्योर्भेदेन । अहंधीगम्येषु कतम आत्मेति जनकप्रश्ने या-  
ज्ञवल्क्ये आह । योऽयमिति । विज्ञानं बुद्धिस्तन्मयस्तत्प्रायः, सतमी  
यतिरेकार्था प्राणबुद्धिभ्या भिन्न इत्यर्थः । वृत्तेरज्ञानाच्च भेदमाह ।  
अन्तर्ज्योतिरिति । पुरुषः पूर्य इत्यर्थः । उभयलिङ्गाना दर्शनात्  
सशयमाह । तत् किमिति । पूर्वत्र नामरूपाभ्यां भेदोक्तेराकाशी  
ब्रह्मेत्युक्तं तदवृत्तं, प्राज्ञेनात्मना सम्परिवृत्त इति अभिन्नेऽपि जीवा-  
त्मनि भेदोक्तिवदौपचारिकभेदोक्तिसम्भवादित्याक्षेपसङ्गतिः । पूर्व-

स्मात्, सुपुत्रावुत्क्रान्तौ च शरीरात् भेदेन परमेश्वरस्य व्यपदेशात् । सुपुत्रौ तावदयं पुरुषः प्राज्ञेनात्मना सम्परिख्यतो न वाह्यं किञ्चन वेद नान्तरमिति शरीराद्भेदेन परमेश्वरं व्यपदिशति । तत्र पुरुषः शरीरः स्यात्तस्य वेदितृत्वात् वाह्याभ्यान्तरवेदनप्रसङ्गे सति तत्प्रतिषेधसम्भवात् । प्राज्ञः परमेश्वरः, सर्वज्ञत्वलक्षण्या प्रज्ञया नित्यमवियोगात् तथोत्क्रान्तावययं शरीर आत्मा प्राज्ञेनात्मनान्वाख्य उल्लर्जन् यातीति जीवाद्भेदेन व्यपदेशात् परमेश्वरं व्यपदिशति, तत्रापि शरीरो जीवः स्यात् शरीरस्वामित्वात् । प्राज्ञस्तु स एव परमेश्वरः, तस्मात् सुपुत्रोत्क्रान्त्योर्भेदेन व्यपदेशात् परमेश्वर एवात्र विवक्षित इति गम्यते । यदुक्तमाद्यन्तमध्येषु शरीरलिङ्गात् तत्परत्वस्य वाक्यस्येति, अत्र ब्रूमः । उपक्रमे तावत् थोऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्विति न संसारिस्वरूपं विवक्षितं,

पक्षे कर्मकलं जीवस्तुतिः सिद्धान्ते जीवानुवादेन ततः कल्पितभेदभिन्नस्य प्राज्ञस्य परमात्मनः स्वरूपैक्यप्रमितिरिति फलं, बुद्धान्तो जायदवस्था । आदिमथावसानेषु जीवोक्तोर्जीवस्तावकमिदं वाक्यमिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । परमेश्वरेत्यादिना । वाक्यस्य जीवस्तावकत्वे जीवाद्भेदेन प्राज्ञस्याज्ञातस्योक्तिरसङ्गता स्यात्, अतो ज्ञाताज्ञातसन्निपाते ज्ञातानुवादेनाज्ञातं प्रतिपादनीयं अपूर्वं वाक्यतात्पर्यमिति न्यायादिति सिद्धान्ततात्पर्यं । पुरुषः शरीरं प्राज्ञो जीव इति भ्रान्तिं वारयति । तत्र पुरुष इत्यादिना । देहस्य वेदनाप्रसक्तोर्निषेधायोगात् पुरुषो जीव एव, प्राज्ञस्तु रूपा पर एवेत्यर्थः । अन्वाख्योऽधिकृतः, उत्सर्जन्

शोकान् हृदयस्य भवतीति च, तस्मादसंसारिस्वरूपप्रतिपा-  
दनपरमेवैतद्वाक्यमित्यवगन्तव्यं ॥

पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥

इतस्मात्संसारिस्वरूपप्रतिपादनपरमेवैतद्वाक्यमित्यवगन्तव्यं ।  
यदस्मिन् वाक्ये पत्यादिशब्दा असंसारिस्वरूपप्रतिपादनाः सं-  
सारिस्वरूपप्रतिषेधनाश्च भवन्ति । स सर्वस्य वशी सर्वस्थेयानः  
सर्वस्याधिपतिरित्येवंजातीयका असंसारिस्वभावप्रतिपादनपराः ।  
सन् साधुना कर्मणा भूयान्नो एवासाधुना कनीयानित्येवं-  
जातीयकाः संसारिस्वभावप्रतिषेधनपरास्तस्मादसंसारी-परमे-  
श्वर इत्येव इति गम्यते ॥ \* ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये, श्रीमच्छङ्करभगवत्पा-  
दकृतौ प्रथमाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ \* ॥

तावप्यात्मतत्त्वं पुण्यपापाभ्यामसृष्टं भवति । हि यस्मात् च्यात्मा सुसुप्तौ  
सर्वशोकातीतः तस्मात् हृदयस्यैव सर्वशोका इति श्रुत्यर्थः ॥

वाक्यस्य ब्रह्मात्मैक्यपरत्वे हेत्वन्तरमाह । पत्यादिति । सूत्रं व्या-  
चष्टे । इत्येति । वशी स्वतन्त्रोऽपराधीन इति यावत् । ईशानो  
नियमनशक्तिमान् । शक्तेः कार्यमाधिपत्यमिति भेदः । तस्माच्छोधित-  
त्वमर्थैको षष्ठाध्यायसमन्वय इति सिद्धं ॥ \* ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाव्याख्याया भाष्यरत्नप्रभायां प्रथमा-

ॐ नमः परमात्मने ।

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकविन्यस्त-  
गृहीतेर्दर्शयति च ॥ १ ॥

ब्रह्मजिज्ञासां प्रतिज्ञाय ब्रह्मणो लक्षणमुक्तं जन्माद्यस्य यत्  
इति, तल्लक्षणं प्रधानस्यापि समानमित्याशङ्क्य तदशब्दत्वेन  
निराकृतमीक्षतेर्नाशब्दमिति, गतिसामान्यञ्च वेदान्तवाक्या-  
नां ब्रह्मकारणवादं प्रति विद्यते न प्रधानकारणवाद प्र-  
तीति प्रपञ्चितं गतेन ग्रन्थेन । इदन्विदानीमवशिष्टमाश-  
ङ्कते । यदुक्तं प्रधानस्याशब्दत्व तदसिद्धं, कासुचिच्छाखासु  
प्रधानसम्पूर्णभासानां शब्दानां श्रूयमानत्वात् । अतः प्र-  
धानस्य कारणत्वं वेदसिद्धमेव महद्भिः परमर्षिभिः कपिल-

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

अथक्तेः शमजं पञ्चजनाधारं च कारणं ॥

वेदितव्यं प्रियं वन्दे प्रकृतिं पुरुष परं ॥ १ ॥

\* अस्मिन् पादेऽधिकरणत्रयस्येक्ष्यधिकरणेन सङ्गतिं वक्तुं दृष्टमनु-  
वदति । ब्रह्मेति । तदशब्दत्वेन प्रधानस्य वैदिकशब्दश्रुत्यन्वयेनेत्यर्थः ।  
ईक्ष्यधिकरणं गतिसामान्यमशब्दत्वञ्च प्रतिज्ञात, तत्र ब्रह्मणि वेदा-  
न्ताता गतिसामान्यं प्रपठित, अधुना प्रधानस्याशब्दत्वमसिद्धमि-  
त्याशङ्क्य निरूप्यत इत्याक्षेपसङ्गतिः । तेनाशब्दत्वनिरूपणेन ब्रह्मणि  
वेदान्तानां समन्वये दृढीकृतो भवतीत्यध्यायसङ्गतिरप्यधिकरण-  
त्रयस्य ज्ञेया । अत्रायत्तपदं विषयः । तत् किं प्रधानपरं पूर्वाह-  
शरीरपरं वेति स्मृतिप्रकरणाभ्यां सशये पूर्वमप्रसिद्धब्रह्मपरत्व यथा



प्रभृतिभिः परिगृहीतमिति प्रगज्यते। तथावन्तेषां शब्दानामन्यपरत्वं न प्रतिपाद्यते, तावत् सर्वज्ञं ब्रह्म जगतः कारणमिति प्रतिपादितमप्याकुलीभवेत्, अतस्तेषामन्यपरत्वं दर्शयितुं परः सन्दर्भः प्रवर्तते। आनुमानिकमपि अनुमाननिरूपितमपि प्रधानमेकेषां शाखिनां शब्दवदुपलभ्यते। काठके हि पश्यते, महतः परमव्यक्तमव्यक्तात् पुरुष पर इति। तत्र य एव यन्नामानो यत्कमकाश्च महदव्यक्तपुरुषाः सृतिप्रसिद्धास्त एवेह प्रत्यभिज्ञायन्ते, तत्राव्यक्तमिति सृतिप्रसिद्धेः शब्दादिहीनत्वाच्च न व्यक्तमव्यक्तमिति व्युत्पत्तिरन्वयात् सृतिप्रसिद्ध प्रधानमभिधीयतेऽतस्तस्य शब्दवत्त्वाद् शब्दत्वमुपपन्नं, तदेव जगतः कारणं, श्रुतिसृतिन्यायप्रसिद्धिभ्य इति चेत्, नैतदेवं। न ह्येतत्काठकाक्यं सृतिप्रसिद्धयोर्महदव्यक्तयोरेकित्वपरं। न ह्यत्र यादृश सृतिप्रसिद्धः स्वतन्त्रं कारणं त्रिगुणं

षष्ठाध्यायस्य दर्शितं तदव्यक्तपदमप्रसिद्धप्रधानपरमिति पूर्वपक्षयति। आनुमानिकमिति। अपिशब्दात् ब्रह्माङ्गीकारेणायमशब्दत्वात्तेष इति ह्यप्यति। तथा च ब्रह्मप्रधानयोर्विकल्पेन कारणत्वात् ब्रह्मण्येव वेदान्तानां समन्वय इति नियमासिद्धि फलं सिद्धान्ते नियमसिद्धिरिति विवेकः। यदविचारत्वादधिकारणानामेतत्पादसङ्गतिर्बोधा, स्मार्त्तक्रमरूढिभ्या अर्थशब्द प्रधानपर। शब्दस्यशांदिश्रुत्येन योगसम्भवाच्चेत्याह। शब्दादीति। प्रधानस्य वैदिकशब्दवाच्यत्वे का क्षतिरित्यत आह। तदेवात। अजामेकामित्याद्या श्रुति, हेतु प्रकृतिरुच्यते इत्याद्या स्मृति, यदल्पतज्जडप्रकृतिकमिति न्याय, ततो ब्रह्मैव कारणमिति मतक्षतिरितिभावात्। सूत्रे नञर्थ

प्रधान तादृश प्रत्यभिज्ञायते, शब्दमात्रं ह्यत्राव्यक्तमिति प्रत्यभिज्ञायते, स च शब्दो न व्यक्तमव्यक्तमिति यौगिकत्वाद-  
 न्यस्मिन्नपि सूक्ष्मे दुर्लक्ष्ये च प्रचुज्यते, न चायं कस्मिंश्चिद्रूपः ।  
 या तु प्रधानवादिनां रूढिः सा तेषामेव पारिभाषिकी सती  
 न वेदार्थनिरूपणे कारणभावं प्रतिपद्यते । न च क्रममात्रसामा-  
 न्यात् समानार्थप्रतिपत्तिर्भवत्यसति तद्रूपप्रत्यभिज्ञाने । न ह्य-  
 न्यस्थाने गां पश्यन्नश्वोऽयमित्यमूढोऽध्यवस्यति । प्रकरणनिरूप-  
 णायां चात्र न परपरिकल्पित प्रधान प्रतीयते, शरीररूप-  
 कविन्यस्तगृहीते । शरीर ह्यत्र रथरूपकविन्यस्यमव्यक्तशब्देन

वदन् सिद्धान्तयति । नैतदिति । प्रधानं वैदिकं नेत्यत्र तात्पर्याभाव-  
 हेतुमाह । न हीति । ननु प्रधानस्यात्र प्रत्यभिज्ञानाद्वैदिकत्वमित्यत-  
 याह । न ह्यत्रेति । ननु शब्दप्रत्यभिज्ञायामर्थोऽपि प्रत्यभिज्ञायते  
 इत्याशङ्क्य यौगिकाच्छब्दादसति नियामके नार्थविशेषधीरित्याह । स-  
 चेति । रूढ्या तद्धीरित्याशङ्क्य रूढि किं लौकिकी स्मार्ता वा, नाद्य इ-  
 त्याह । न चेति । द्वितीयं प्रत्याह । या त्विति । पुरुषसङ्केतो नानादिवे-  
 दार्थनिर्णयहेतु, पुमतेर्विचित्रत्वादित्यर्थ । यत्तु स्मार्त्तक्रमप्रत्यभिज्ञ-  
 या क्रमिकार्थं स्मार्तं एवेति तत्राह । न च क्रमेति । स्थानात् तद्रूपप्रत्य-  
 भिज्ञानशङ्कायामसतीत्यनन्वयान्नजो व्यत्यासेनातद्रूपस्य तद्रूपविरुद्धस्य  
 प्रत्यभिज्ञाने सतीत्यर्थं । पूर्वज्ञातरूपार्थस्य स्थाने तद्विरुद्धार्थज्ञाने सति  
 तस्य धीर्नास्तीत्यत्र दृष्टान्तमाह । न हीति । प्रकृते नास्ति विरुद्धज्ञान-  
 इत्याशङ्क्य प्रकरणाच्छरीरज्ञानमस्तीत्याह । प्रकरणेति । शरीरमेव  
 रूपकेण रथसादृश्येन विन्यस्त शरीररूपकविन्यस्त, तस्य पूर्ववाक्य-  
 व्यात्मबुद्धौर्मध्यस्थानपतितस्यात्रापि मध्यस्थेनाव्यक्तशब्देन यदृश्या-  
 प्रधानमव्य वैदिकत्वमिति सूत्रार्थं । स्मार्त्तक्रम किमिति त्यक्तव्य इया

।रिष्टद्यते । कुतः प्रकरणात् परिशेषाच्च । तथा ह्यनन्तरातीता  
।न्य आत्मशरीरादीनां रथिरथादिरूपककृप्तिं दर्शयति ।

“आत्मानं रथिनं विद्धि शरीरं रथमेव तु ।

बुद्धिं तु सारथिं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च ॥

इन्द्रियाणि हयानाञ्जर्विषयांस्तेषु गोचरान् ।

आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याञ्जर्मनोषिणः” ॥ इति ।

तैस्त्रेन्द्रियादिभिरसंयतैः संसारमधिगच्छति । संयतैस्त्वध्वनः  
पारं तद्विष्णोः परमं पदमाप्नोतीति दर्शयित्वा, किं तदध्वनः  
पारं विष्णोः परमं पदमित्यस्यामाङ्गायां तेभ्य एव प्रकृ-  
तेभ्य इन्द्रियादिभ्यः परत्वेन परमात्मानमध्वनः पारं तत् विष्णोः  
परमं पदं दर्शयति ॥

“इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः ।

मनसस्तु परा बुद्धिर्बुद्धेरात्मा महान् परः ॥

महत्तः परमव्यक्तमव्यक्तात् पुरुषः परः ।

पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिः” ॥ इति ॥

शङ्खरमन्त्रस्य प्रकरणाद्यनुपपत्तेः प्रकृतत्वादित्याह । कुत इत्या-  
दिना । तदुभयं विवक्ष्योति । तथा श्रीति । रूपककृप्तिः सादृश्यकल्पना ।  
प्रग्रहेऽप्यवसनम् । यदा बुद्धिसारथिविवेकी तदा मनसेन्द्रियहयान्  
विषयविषयमार्गादाकर्षति । यद्यविवेकी तदा मनोरसनाबद्धांस्तान् प्र-  
वर्तयतीति मनसः प्रग्रहत्वं युक्तं । तेषु हयेषु, गोचरान् मार्गान् । ननु  
स्वतस्त्रिदात्मनो भोगसम्भवात् किं रथादिनेत्यत आह । आत्मेति । आत्मा  
देहः, देहादिसङ्गकल्पनया भोक्तृत्वं न स्वतोऽसङ्गत्वादित्यर्थः । अधुना

तत्र य एवेन्द्रियादयः पूर्वस्यां रथरूपककल्पनायामन्या-  
दिभावेन प्रकृतास्ते एवेह परिगृह्यन्ते । प्रकृतदानाप्रकृतप्रक्रि-  
यापरिहाराय । तत्रेन्द्रियमनोबुद्धयस्तावन् पूर्वत्रेह च समा-  
नशब्दा एव, अर्थास्तु ये शब्दादयो विषया इन्द्रियद्वयगोचरत्वेन  
निर्दिष्टास्तेषां चेन्द्रियेभ्यः परत्वं इन्द्रियाणां च ग्रहत्वं वि-  
षयाणामतियहत्वमिति श्रुतिप्रसिद्धेः विषयेभ्यश्च मनसः  
परत्वं, मनोमूलत्वाद्विषयेन्द्रियव्यवहारस्य, मनसस्तु परा बुद्धिः,  
बुद्धिं ह्यारुह्य भोग्यजातं भोक्तारमुपसर्पति, बुद्धेरात्मा महान्  
परो यः स आत्मानं रथिनं विद्धीति रथित्वेनोपहितः, कुतः,  
आत्मशब्दात् भोक्तुश्च भोगोपकरणात् परत्वोपपत्तेः । महत्त्वं  
चास्य स्वामित्वादुपपन्नं । अथ वा,

“मनो महान् मतिर्ब्रह्मा पूर्वबुद्धिः ख्यातिरोत्तरः ।

प्रज्ञा सविच्चित्तश्चैव सृष्टिश्च परिपद्यते” ॥ इति सृष्टेः ।

रथादिभिर्गन्तव्यं वदन् आकाङ्क्षापूर्वकमुत्तरवाक्यमादत्ते । तैश्चेत्या-  
दिना । शरीरस्य प्रकृतत्वेऽपि अव्यक्तपदेन प्रधानं गृह्यतामित्यत आह ।  
तत्र य एवेति । एवं प्रकरणे शोधयित्वा शरीरस्य परिशेषतामान-  
यति । तत्रेन्द्रियेत्यादिना । अर्थाणां पूर्वमनुक्तिशब्दा वारयन् परत्व-  
मुपपादयति । अर्था इति । गृह्णन्ति पुरुषपश्य बभ्रन्तीति ग्रहा इन्द्रि-  
याणि । तेषां ग्रहत्वं विषयाधीनं । असति विषये तेषामक्लिष्टिकरं-  
त्वात्, ततो ग्रहेभ्य श्रेष्ठा अतियहा विषया इति बृहदारण्यके श्रव-  
णात् । परत्व श्रेष्ठ्याभिप्रायं, न त्वान्तरत्वेनेति भावः । सविकल्पकं ज्ञानं  
मनः, निर्विकल्पकं निश्चयात्मिका बुद्धिः, आत्मशब्दात् स एव बुद्धे परः,  
प्रत्यभिज्ञायत इति शेषः । हिरण्यगर्भाभेदेन ब्रह्मादिपदवेद्या समधि-  
महानित्याह । अथवेति । मननशक्त्यापिनी भाविनिश्चयः

“यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं

यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै” । इति च श्रुतेः ।

या प्रथमजस्य हिरण्यगर्भस्य बुद्धिः सा सर्वासां बुद्धीनां परमा प्रतिष्ठा सेह महानात्मेत्युच्यते । सा च पूर्वत्र बुद्धिग्रहणेनैव गृहीता सती हिरुक् इहोपदिश्यते, तस्या अपि अस्मदीयाभ्यो बुद्धिभ्यः परत्वोपपत्तेः । एतस्मिंस्तु पक्षे परमात्मविषयेणैव परेण पुरुषग्रहणेन रथिन आत्मनो ग्रहणं द्रष्टव्यं, परमार्थतस्तु परमात्मविज्ञानात्मनोर्भेदाभावात् । तदेवं शरीरमेवैकं परिश्रियते, तेषु इतराणीन्द्रियादीनि प्रकृतान्येव परमपददिदर्शयिषया समनुक्तामन् परिश्रियमाणेनेहानेनाच्यक्तशब्देन परिश्रियमाणं प्रकृतं शरीरं दर्शयतीति गम्यते । शरीरेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदानासंयुक्तस्य ह्यविद्यावृत्तो भोक्तुः शरीरादीनां रथादिरूपककल्पनया संसारमोचगतिनिरूपणेन प्रत्यगात्मब्रह्मावगतिरिह विवचिता । तथा च,

“एष सर्वेषु भूतेषु गूढात्मा न प्रकाशते ।

दृश्यते त्वय्यथा बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः” ॥ इति ।

ब्रह्मा आत्मा भोग्यवर्गाश्रयः तात्कालिकनिश्चयः कीर्तिशक्तिः नियमनशक्तिः त्रैकालनिश्चयः संविदभिव्यञ्जिका चिदध्यस्तातीतसर्वार्थग्राहिणी समष्टिबुद्धिरित्यर्थः । हिरण्यगर्भस्यैव बुद्धिरस्तीत्यत्र श्रुतिमाह । य इति । नन्वप्रकृता सा कथमुच्यते तदुक्तौ च प्रधानेन किमपराद्धमित्यत आह । सा चेति । हिरुक् पृथक् । पूर्वं यष्टिर्बुद्ध्या भेदेनोक्तात्र ततो भेदेन परत्वमुच्यत इत्यर्थः । तर्हि रथरथिनौ हौ

सत्यापद्येत । अस्यैव जगतः प्रागवस्थायाः प्रधानत्वेनाभ्युपगमा-  
दिति । अत्रोच्यते, यदि वयं स्वतन्त्रां कां चित् प्रागवस्थां जगतः  
कारणत्वेनाभ्युपगच्छेम प्रसञ्जयेम तदा प्रधानकारणवादं परमे-  
श्वराधीना त्विचमस्त्राभिः प्रागवस्था जगतोऽभ्युपगम्यते न स्व-  
तन्त्रा । सा चावश्यमभ्युपगन्तव्या अर्थवती हि सा । न हि तथा  
विना परमेश्वरस्य स्रष्टृत्वं सिध्यति, शक्तिरहितस्य तस्य प्रवृत्त्यनुप-  
पत्तेः । मुक्तानाञ्च पुनरनुत्पत्तिः, विद्यया तस्या वीजशक्तेर्दाहात् ।  
अविद्यात्मिका हि सा वीजशक्तिरव्यक्तशब्दनिर्देश्या परमेश्वरा-  
श्रया मायामयो महासुषुप्तिर्यस्यां स्वरूपप्रतिबोधरहिताः श्रे-  
रते संमारिणे जीवाः । तदेतदव्यक्तं क्वचिदाकाशशब्दनिर्दिष्टं,  
एतस्मिन्नु खल्वचरे गार्ग्याकाश आतश्च प्रोतश्चेति श्रुतेः । क्वचि-  
दचरशब्दोदितं, अचरात् परतः पर इति श्रुतेः । क्वचिन्मायेति  
सूचितं, मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनन्तु महेश्वरमिति मन्त्र-

ता तन्नियन्तेऽङ्गीकारान्नापसिद्धान्तमित्याह । अत्रोच्यते इत्यादिना ।  
कूटस्थब्रह्मण स्रष्टृत्वसिद्ध्यर्थं अविद्या स्वीकार्येत्यक्तं बन्धमुक्तिव्यवस्था-  
र्थमपि सा स्वीकार्येत्याह । मुक्तानामिति । यन्नाशान्मुक्ति सा स्वीका-  
र्या ता विनैव स्रष्टौ मुक्ताना पुनर्बन्धापत्तिरित्यर्थः । तस्या परकल्पित-  
सत्यस्वतन्त्रप्रधानादेलक्ष्यमाह । अविद्यादिना । मयामयो प्रसिद्ध-  
मायोपमिता लोके मायाविना मायावत् परतन्त्रेत्यर्थः । जीवभेदोपाधि-  
त्वेनापि सा स्वीकार्येत्याह । महासुषुप्तिरिति । बुध्याद्युपाधिभेदाज्जीवा  
इति बह्वक्तिः । अविद्याया श्रुतिमप्याह । तदेतदिति । आकाशहेतुत्वा-  
दाकाशः । ज्ञानं विना अन्ताभावादक्षर । विचित्रकारित्वान्मायेति भेदः

वर्णात् । अव्यक्ता हि सा माया तत्त्वान्वलनिरूपणस्याशक्यत्वात् । तदिदं महतः परमव्यक्तमित्युक्तं अव्यक्तप्रभवत्वान्नहत', यदा हैरण्यगर्भी बुद्धिर्महान्, यदा तु जीवो महान्स्तदाप्यव्यक्ता-धीनत्वाज्जीवभावस्य महतः परमव्यक्तमित्युक्तं । अविद्या ह्यव्यक्तं, अविद्यावत्त्वे च जीवस्य सर्वः संव्यवहारः सन्ततो वर्तते । तच्चाव्यक्तगतं महतः परत्वमभेदोपचारात् तद्विकारे शरीरे परिकल्प्यते । सत्यपि शरीरवदिन्द्रियादीनां तद्विकारत्वाविशेषे शरीरस्यैवाभेदोपचारादव्यक्तशब्दत्वेन ग्रहणं इन्द्रियादीनां स्वशब्दैरेव गृहीतत्वात्, परिशिष्टत्वाच्च शरीरस्य । अन्ये तु वर्षयन्ति, द्विविधं हि शरीरं स्थूलं सूक्ष्मञ्च । स्थूलं यदिदमुपलभ्यते । सूक्ष्मं यदुत्तरत्र वक्ष्यते, तदन्तरप्रतिपत्तौ रहति संपरिख्यक्तः प्रअनिरूपणाभ्यामिति । तच्चोभयमपि शरीरमविशेषात् पूर्वं रथत्वेन मञ्जीरितं, इह तु सूक्ष्ममव्यक्तशब्देन परिगृह्यते

इदानीमविद्याया ब्रह्माभेदान्यत्वाभ्यामनिर्वाच्यत्वेनाव्यक्तशब्दाहत्वमाह । अव्यक्तैति । तस्य महत्परत्व कथमित्यत आह । तदिदमिति । यदा बुद्धिर्महास्तदा तद्भेतुत्वात् परत्वमित्यन्वयः । प्रतिबिम्बस्योपाधिपरत्वंत्वादुपाधे प्रतिबिम्बात् परत्वमाह । यदा त्विति । हेतु स्फुटयति । अविद्येति । अव्यक्तस्य परत्वेऽपि शरीरस्य किं जातं तदाह । तच्चेति । नन्विन्द्रियादीनामप्यव्यक्ताभेदादव्यक्तत्व परत्वञ्च किमिति नोच्यते तत्राह । सत्यपीति । सूत्रद्वयस्य वृत्तिद्वयाख्यानमुत्थापयति । अन्ये त्विति । पक्षोक्ततभूतानां सूक्ष्मा अवयवा स्थूलदेहारम्भका । सूक्ष्मशरीरं प्रति जीव लिङ्गस्याश्रयत्वेन नियतमन्तीति वक्ष्यते । देहान्तरप्राप्तौ तेन युक्तो गच्छति परलोकमित्यर्थः । कथं तस्य महतो जीवात् परत्व इत्या-

सूक्ष्मस्याव्यक्तशब्दाहंत्वात् तदधीनत्वाच्च बन्धमोक्षव्यवहारस्य  
 जीवात्तस्य परत्वं, यथा अर्थाधीनत्वादिन्द्रियव्यापारस्येन्द्रियेभ्यः  
 परत्वमर्थानामिति । तैस्त्वेतद्वक्तव्यमविशेषेण शरीरद्वयस्य पूर्वत्र  
 रथत्वेन सङ्कीर्तितत्वात्, समानयोः प्रकृतत्वपरिशिष्टत्वयोः कथं  
 सूक्ष्ममेव शरीरमिह गृह्यते न पुनः स्थूलमपीति । आम्नात-  
 स्थायं प्रतिपत्तुं प्रभवामो नाम्नात पर्यनुयोक्तुं, आम्नातश्चाव्य-  
 क्तपदं सूक्ष्ममेव प्रतिपादयितुं शक्नोति नेतरद्व्यक्तत्वात् तस्येति  
 चेत् न एकवाक्यताधीनत्वादर्थप्रतिपत्तेः । न हीमे पूर्वात्तरे  
 आम्नाते एकवाक्यतामनापद्य कश्चिदर्थं प्रतिपादयतः, प्रकृत-  
 हानाप्रकृतप्रक्रियाप्रसङ्गात् । न चाकाङ्क्षामन्तरेणैकवाक्यताप्र-  
 तिपत्तिरस्ति, तत्राविशिष्टायां शरीरद्वयस्य ग्राह्यत्वाकाङ्क्षा-  
 यां यथाकाङ्क्षं सम्बन्धेऽनभुपगम्यमाने एकवाक्यतैव बाधिता

शब्दा द्वितीयसूत्रं व्याचष्टे । तदधीनत्वाच्चेति । अर्थवदिति सूत्रस्य-  
 दृष्टान्तमाह । यथेति । तद्वाख्यानं दूषयति । तैरिति । अथक्त-  
 पदवत्त्वात् प्रकृतमपि स्थूलं व्यव्यत इति शङ्कते । आम्नातस्येति । एका-  
 र्थबोधकानां शब्दानां मिय आकाङ्क्षाया एकस्या बुद्धावास्तवमेकवा-  
 क्यता, तव मते तस्या अभावात् कुतोऽर्थबोध इति समाधत्ते । नेति ।  
 ता विनापि अर्थधीः किं न स्यादित्यत आह । न हीति । शरीरश-  
 ब्देन रूपा स्थूलं प्रकृतं तस्य हानिरप्रकृतस्य भूतसूक्ष्मस्याव्यक्तपदेन  
 यद्यमन्यायं स्यादित्यर्थं । अस्त्वैकवाक्यतेत्यत आह । न चेति । ततः  
 किं तत्राह । तच्चेति । आकाङ्क्षया वाक्यैकवाक्यत्वे सति प्रकृतं शरी-  
 रद्वयमव्यक्तपदेन ग्राह्यं आकाङ्क्षाशक्तुल्यत्वादितिभावः । अनात्मान



भवति कुत आम्नातस्यार्थस्य प्रतिपत्तिः । न चैवं मन्तव्यं  
दुःशोधत्वात् सूक्ष्मस्यैव शरीरस्येह ग्रहणं, स्थूलस्य तु दृष्टवीभ-  
त्सतया सुशोधत्वाद्ग्रहणमिति । यतो नैवेह शोधनं कस्यचिद्वि-  
वक्ष्यते, न ह्यत्र शोधनविधायि किञ्चिदाख्यातमस्ति अनन्तरनि-  
र्दिष्टत्वात्तु किं तद्विष्योः परमं पदमिति इदमिह विवक्ष्यते ।  
तथा हि इदमस्मात् परमिदमस्मात् परमित्युक्त्वा पुरुषान्न परं  
किञ्चिदित्याह । सर्वथापि त्वानुमानिकनिराकरणोपपत्तेस्तथा-  
नामास्तु न नः किञ्चिच्छिद्यते ॥

ज्ञेयत्वावचनाच्च ॥ ४ ॥

ज्ञेयत्वेन च माह्न्यैः प्रधानं स्मर्यते गुणपुरुषान्तरज्ञानात्  
कैवल्यमिति वदद्भिः, न हि गुणस्वरूपमज्ञात्वा गुणेभ्यः पुरुष-

स्ययं शुद्धिः तदर्थं सूक्ष्ममेवाकाङ्क्षितं ग्राह्यं । तस्य सूक्ष्मत्वेनात्मा-  
भेदेन गृहीतस्य दुःशोधत्वात् । स्थूलस्य दृष्टदौर्गन्धादिना लक्षणा-  
दिवत् \*अनात्मत्वधीवैराग्ययोः सुलभत्वादिति शङ्कते । न चेति । दृष्टा  
वीभत्सा दृष्टा यस्मिन् तस्य भावस्तयेत्यर्थः । दृषयति । यत इति ।  
वैराग्याय शुद्धिरत्र न विवक्षिता विध्यभावात् किन्तु वैष्णवं परमं पदं  
विवक्षितमिति तद्दर्शनार्थं प्रकृतं स्थूलमेवाव्यक्तपदेन ग्राह्यमिति भावः ।  
किञ्च सूक्ष्मस्य लिङ्गान्तपातिन इन्द्रियादियहयेनैव ग्रहणान्न पृथक्  
अव्यक्तशरीरपदाभा ग्रहः । अभ्युपेत्याह । सर्वयेति । स्थूलस्य सूक्ष्मस्य  
वा ग्रहेऽपात्वर्थः । तथा नामिति । सूक्ष्ममेवाव्यक्तमस्त्वित्यर्थः ॥

अत्रायत्तं प्रधानं नेत्यत्र हेत्वन्तरार्थं सूत्रं । ज्ञेयत्वेति । सत्त्वादिगु-  
णरूपात् प्रधानात् पुरुषस्यान्तरं भेदस्तज्ज्ञानादित्यर्थः । न हि शक्य-  
मिति च वदद्भिः प्रधानं ज्ञेयत्वेन स्मर्यते इति सम्बन्धः । न कैवलं

\* अनात्मधोति शो० १ टी० ।

† भदलज्ञानादिति शो० २ टी० ।

स्यान्तरं शक्यं ज्ञातुमिति । क्वचिच्च विग्रहनिमित्तप्रमाणं प्रधानं ज्ञेयमिति स्मरन्ति । न चेदभिधायकं ज्ञेयत्वेनाप्यते, पदमात्रं चाय्यक्तशब्दो नेष्टायकं ज्ञातव्यमुपागतव्यं चेति वाक्यमस्ति । न चानुपदिष्टं पदार्थज्ञानं पुनपार्थमिति शक्यं प्रतिपत्तुं, तस्मादपि नाय्यक्तशब्देन प्रधानमभिधीयते । अस्माकन्तु रथरूपक-  
कृतशरीराद्यनुमरणेन विष्णोरेव परमं पदं दर्शयितुमयमुप-  
न्यास इत्यनवद्यं ॥

वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥

अत्राह साह्यो ज्ञेयत्वावचनादित्यभिद्धं कथं श्रूयते घुत्त-  
रत्राय्यक्तशब्दादितस्य प्रधानस्य ज्ञेयत्ववचनं ।

“अशब्दमस्यर्गमरूपमव्ययं

तथारसं नित्यमगन्धवच्च यत् ।

अनाद्यनन्तं महतः परं भुवं

निचाय्य तं मृत्युमुखात् प्रमुच्यते” ॥ इति

भेदप्रतियोगित्वेन प्रधानस्य ज्ञेयत्वं तैरिष्टं किन्तु तस्योपासनयाऽग्नि-  
मादिप्राप्तयेऽपीत्याह । क्वचिच्चेति । ज्ञानविध्यभावेऽप्यय्यक्तपदजन्यज्ञान-  
गम्यत्वमार्थिकं ज्ञेयत्वमस्तौक्त्यत आह । न चानुपदिष्टमिति । उप-  
दिष्टं हि ज्ञान फलवदिति ज्ञातुं शक्यं निष्फलस्योपदेशायोगादय्य-  
क्तस्य च ज्ञानानुपदेशात् सफलज्ञानगम्यत्वासिद्धिरित्यर्थः । फलत-  
माह । तस्मादिति । साह्योऽसफलज्ञानगम्यत्वावचनाच्चेत्यर्थः । ननु  
शरीरस्यापि ज्ञेयत्वानुक्ते कथमिह महत्त्वं तत्राह । अस्माकन्विति ।  
अस्मन्मते विध्यलाख्यपदस्यैकस्यैव ज्ञेयत्वात् तद्दर्शनार्थमव्यक्तपदेन शरी-  
रोपन्यासो युक्त इत्यर्थः ॥

साधारणशब्दमात्रेण प्रधानस्य प्रत्यभिज्ञा स्मार्त्तलिङ्गस्यानुत्पत्त्या नि-

अत्र हि तादृशं शब्दादिहीनं प्रधानं महतः परं सूत्रैः निरूपितं तादृशमेव निचाय्यत्वेन निर्दिष्टं, तस्मात् प्रधानमेवेदं तदेवाव्यक्तशब्दनिर्दिष्टमिति, अत्र ब्रूमः । नेह प्रधानं निचाय्यत्वेन निर्दिष्टं, प्राज्ञो हीह परमात्मा निचाय्यत्वेन निर्दिष्ट इति गम्यते । कुतः प्रकरणात् । प्राज्ञस्य हि प्रकरणं विततं वर्तते,

“पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिः” ।

इत्यादि निर्देशात् ।

“एष सर्वेषु भूतेषु गुढात्मा न प्रकाशते” ।

इति च दुर्ज्ञानत्ववचनेन तस्यैव ज्ञेयत्वाकाङ्क्षात् । “यच्छेदाङ्गनसी प्राज्ञः” इति च तज्ज्ञानायैव रागादिसंघमस्य विहितत्वात् मृत्युमुखप्रमोक्षणफलत्वाच्च । न हि प्रधानमात्रं निचाय्य मृत्युमुखात् प्रमुच्यत इति साङ्गैरिष्यते । चेतनात्मविज्ञानाद्धि मृत्युमुखात् प्रमुच्यत इति तेषामभ्युपगमः । सर्वेषु च वेदान्तेषु प्राज्ञस्यैवात्मनोऽशब्दादिधर्मत्वमभिलष्यते, तस्मान्न प्रधानस्यात्र ज्ञेयत्वमव्यक्तशब्दनिर्दिष्टत्वं वा ॥

त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥

इतश्च न प्रधानस्याव्यक्तशब्दवाच्यत्वं ज्ञेयत्वं वा यस्मात् त्रयाणामेव पदार्थानामग्निजीवपरमात्मनामस्मिन् ग्रन्थे कठव-

यामकाभावादिति तात्पर्यलिङ्गोक्तिमाशङ्क्य निषेधति । वदतीति । अत्र हि तादृशमेव निर्दिष्टमित्यन्वयः, स्पष्टमन्यत् ॥

किञ्चान्न कठवत्या प्रधानस्य ग्रन्थोत्तरयोरसत्त्वान्न ग्रहणमित्याह । त्रयाणामिति । मृत्युना नचिकेतसम्प्रति चीन् वरान् दृशीष्वेत्युक्तेः

सोपु वरप्रदानमामर्थ्यादक्रयतयोपन्यासो दृश्यते, तद्विषय एव  
 च प्रश्नः, नातोऽन्यस्य प्रश्नः उपन्यासो वास्ति । तत्र तावत्  
 “स त्वमग्निं स्वर्गमध्येपि मृत्यो प्रब्रूहि तं अर्द्धधानाय मद्यं”  
 इत्यग्निविषयः प्रश्नः ।

“येयं प्रेते विचिकित्सा मनुष्येऽस्तीत्येके नायमस्तीति चैके ।

एतद्विद्यामनुशिष्टस्याद्यं वराणामेष वरस्तृतीयः” ॥

इति जीवविषयः ।

“अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात् कृताकृतात् ।

अन्यत्र भूताश्च भव्याश्च यत् तत्पश्यसि तद्दद” ॥

इति परमात्मविषयः । प्रतिवचनमपि

“लोकादिमग्निं तमुवाच तस्मै या इष्टका यावतीर्वा यथा वा”  
 इत्यग्निविषयं ।

“हन्त त इदं प्रवक्ष्यामि गुह्यं ब्रह्म सनातनं ।

यथा च मरणं प्राप्यात्मा भवति गौतम” ॥

त्रयाणामेव प्रश्नो नचिकेतसा कृतः उपन्यासश्च मृत्युना कृतो नान्यस्ये-  
 त्यर्थः । प्रश्नत्रयं क्रमेण पठति । तत्र तावदिति । हे मृत्यो स मद्यं  
 दत्तवरस्त्वं स्वर्गहेतुमग्निं स्मरसि प्रेते मृते देहादन्योऽस्ति न वेति संश-  
 योऽस्ति अत एतदात्मतत्त्वं सन्दिग्धं जानीयामित्यर्थः । क्रमेणोत्तरत्र-  
 यमाह । प्रतिवचनमपीति । लोकहेतुविराडात्मनोपास्यत्वाल्लोका-  
 दिस्थितोऽग्निस्त्वं मृत्युरवाच । नचिकेतसे याः स्वरूपतो यावतीं स-  
 ङ्घातो यथावा क्रमेणाग्निश्चीयते तत्सर्वमुवाचेत्यर्थः । हन्तेदानीं  
 ब्रह्म वक्ष्यामीति ब्रह्मवाक्येन जीवप्रश्नाद्भवद्विषयमपि यथा च मरणं  
 प्राप्येत्यादि वाक्यं जीवविषयमुत्तरयोग्यत्वादित्यर्थः । वाक्यार्थस्तु आत्म-  
 मरणं प्राप्य यथा भवति तथा वक्ष्यामीति प्रतिज्ञातमाह । योनि-  
 मिति । चराचरदेहप्राप्तौ निर्मित्तमाह । यथेति । श्रुतमुपासनं । सूत्रे

“योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।

स्याणुमन्येऽनुमंयन्ति यथा कर्म यथा श्रुतं” ॥ इति

व्यवहितं जीवविषयं । “न जायते म्रियते वा विपश्चिदित्या-  
दि वज्रप्रपञ्चं परमात्मविषयं । नैवं प्रधानविषयः प्रश्नोऽस्ति  
अपृष्टत्वादानुपन्यसनीयत्वं तस्येति । अत्राह, योऽयमात्मविष-  
ययः प्रश्नो येयं प्रेते विचिकित्सा मनुष्य इति किं स एवाय-  
मन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादिति पुनरनुकथ्यते, किं वा ततोऽन्यो-  
ऽयमपूर्वः प्रश्नः उत्थाप्यते इति । किञ्चातः स एवायं प्रश्नः पुन-  
रनुकथ्यते इति यद्युच्येत तदा द्वयोरमात्मविषययोः प्रश्नयोरेक-  
तापत्तेरग्निविषय आत्मविषयश्च द्वावेव प्रश्नावित्यतो न वक्तव्यं  
त्रयाणां प्रश्नोपन्यासाविति । अथान्योऽयमपूर्वः प्रश्नः उत्थाप्यत  
इति यद्युच्येत ततो यथैव वरप्रदानव्यतिरेकेण प्रश्नकल्पनाया-  
मदोषः, एवं प्रश्नव्यतिरेकेणापि प्रधानोपन्यासकल्पनायाम-  
दोषः स्यादिति, अत्रोच्यते । नैवं वयमिह वरप्रदानव्यतिरे-  
केण प्रश्नं कञ्चित् कल्पयामः, वाक्योपक्रमसामर्थ्यात् । वरप्रदा-

द्याद्यस्वकारो यत इत्यर्थे । एवञ्च त्रयाणामेवोपन्यासः प्रश्नश्च यतः च्यतो  
न प्रधानं अथक्तमिति योजना । उक्तार्थे सूत्रमाक्षिपति । अत्रा-  
ह्येति । एकः प्रश्नः द्वौ प्रश्नौ वेति पक्षद्वये फलितं पृच्छति । किञ्चास  
इति । सप्तम्यर्थे तसिः । अत्र च पक्षद्वयेऽपि किमित्यर्थः । प्रश्नैक्ये सूत्रा-  
सङ्गतिः, भेदे प्रधानस्य श्रौतत्वसिद्धिरिति पूर्ववाद्याह । स एवेत्या-  
दिना । प्रश्नैक्यपक्षमादाय सिद्धान्त्याह । अत्रोच्यत इति । येन प्रधा-  
नसिद्धिः स्यादिति शेषः । चतुर्थप्रश्नकल्पने वरप्रित्त्वोपक्रमविरोधः  
स्यादिति विवक्ष्यते । वरेत्यादिना । वरप्रदानमुपक्रमो यस्याः सा प्रहि-

नोपक्रमा हि मृत्युनचिकेतःसंवादरूपा वाक्यप्रवृत्तिरामभाषेः  
 कठवस्त्रोनां लक्ष्यते । मृत्युः किल नचिकेतसे पित्रा प्रहिताय  
 त्रीन् वरान् प्रददौ, नचिकेताः किल तेषां प्रथमेन वरेण पितुः  
 सौमनस्यं वव्रे, द्वितीयेनाग्निविद्यां, तृतीयेनात्मविद्यां, येद्यं प्रेत  
 इति वराणामेष वरस्तृतीय इति लिङ्गात् । तत्र यद्यन्यत्र धर्मा-  
 दित्यन्योऽयमपूर्वः प्रश्न उत्थाप्येत ततो वरप्रदानव्यतिरेकेणापि  
 प्रश्नकल्पनाद्वाक्यं बाध्येत । ननु प्रष्टव्यभेदादपूर्वोऽयं प्रश्नो भवि-  
 तुमर्हति, पूर्वा हि प्रश्नो जीवविषयः, येद्यं प्रेते विचिकित्सा  
 मनुष्येऽस्ति नास्तीति विचिकित्साभिधानात्, जीवस्य धर्मा-  
 दिगोचरत्वान्नान्यत्र धर्मादिति प्रश्नमर्हति, प्राज्ञस्तु धर्माद्यती-  
 तत्वादन्यत्र धर्मादिति प्रश्नमर्हतीति, प्रश्नच्छाया च न समा-  
 ना लक्ष्यते पूर्वस्यास्तित्वनास्तित्वविषयत्वादुत्तरस्य धर्माद्यतीत-  
 वस्तुविषयत्वाच्च, तस्मात् प्रत्यभिज्ञानाभावात् प्रश्नभेदः, न  
 पूर्वस्त्वैवोत्तरवानुकर्षणमिति चेत् न, जीवप्राज्ञयोरैकत्वाभ्यु-

ताय यमलोकं प्रति प्रेषिताय इतः पुनः मर्त्यलोकं प्राप्तस्य स मे पिता  
 यथा पूर्वं सुमनाः स्यादिति प्रथमं वव्रे । ननु द्वितीयवरो जीवविद्या  
 तृतीयो ब्रह्मविद्येति प्रश्नभेदः किं न स्यादित्यत आह । येद्यमिति । प्रेते  
 इत्युपक्रम्य तृतीयत्वोक्तिर्लिङ्गात्त्वात्मविद्यैव तृतीयो वर इत्यर्थः । एवं  
 वाक्योपक्रमे सति प्रश्नान्तरं न युक्तमित्याह । तत्रेति । मरणधर्मा-  
 यत्प्राग्लिङ्गाभ्यां प्रष्टव्ययोर्जीवेश्वरयोर्भेदात् प्रश्नभेदसिद्धेर्वाक्यबाधो  
 युक्त इति शङ्कते । नन्यत्यादिना । गोचरत्वादाश्रयत्वात् । न केवलं  
 प्रष्टव्यभेदात् प्रश्नभेदः किन्तु प्रश्नवाक्ययोः सादृश्याभावादपीत्याह ।  
 प्रश्नच्छायेति । प्रष्टव्यभेदोऽसिद्ध इति परिहरति । नेत्यादिना ।  
 किञ्च ब्रह्मप्रये जन्मादिनिषेधेन जीवस्वरूपं वदन् यमस्तयोरैक्यं सूच-

पगमात् । भवेत् प्रष्टव्यभेदात् प्रश्नभेदो यद्यन्यो जीवः प्राज्ञात्  
स्यात्, न तन्न्यत्वमस्ति तत्त्वमसीत्यादिश्रुत्यन्तरेभ्यः । इह चा-  
न्यत्र धर्मादित्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनं न जायते म्रियते वा  
विपश्चिदिति जन्ममरणप्रतिषेधेन प्रतिपाद्यमानं शारीरपर-  
मेश्वरयोरभेदं दर्शयति । सति हि प्रसङ्गे प्रतिषेधो भागी  
भवति । प्रसङ्गश्च जन्ममरणयोः शरीरसंस्पर्शाच्छारीरस्य भवति  
न परमेश्वरस्य । तथा

“स्वप्नान्तं जागरितान्तञ्च उभौ येनानुपश्यति ।

महान्तं विभुमात्मानं मत्वा धीरो न शोचति” ॥

इति स्वप्नजागरितदृशो जीवस्यैव महत्त्वविभुत्वविशेषणस्य मननेन  
शोकविच्छेदं दर्शयन् न प्राज्ञादन्यो जीव इति दर्शयति ।  
प्राज्ञविज्ञानाद्धि शोकविच्छेद इति वेदान्तसिद्धान्तः । तथा,

“यदेवेह तदमुत्र यदमुत्र तदन्विह ।

मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति” ॥ इति

यतीत्यह । इह चान्यत्रेति । तन्निषेधवाक्ये जीवोक्तिरसिद्धेत्यत आह ।  
सतीति । भागा युक्तः, तस्मादविषया जीवस्य प्राप्तजन्मादिनिषेधेन  
स्वरूपमुक्तमित्यर्थः । किञ्च जीवो ब्रह्माभिन्नः मोक्षहेतुज्ञानविषयत्वात्  
ब्रह्मवादेत्याह । तथा स्वप्नेति । च्यन्तोऽवस्था येन सात्त्विका प्रमाता पश्यति  
तमात्मानमिति सम्बन्धः । हतोरप्रयोजकत्वमाशङ्क्य तमेव विदित्वेत्यादिं  
श्रुतिविरोधमाह । प्राप्तेति । किञ्चाभेदमुक्त्वा भेदस्य निन्दितत्वादभेद  
एव सत्य इत्याह । तथेति । इह देहे यच्चैतन्मं तदेवामुत्र सूर्यादौ, एव-  
मिहाखण्डेकरसे ब्रह्मणि यो नानेव मिथ्या भेदं पश्यति स भेददर्शी  
मरणान्मरणं प्राप्नोति भयान्न मुच्यत इत्यर्थः । किञ्च जीवप्रश्नानन्तरं तं  
दुर्दर्शमिति यदुत्तरमुवाच तेनाप्युत्तरेणाभेदो गम्यत इति सम्बन्धः ।

जीवप्राज्ञभेददृष्टिमपवदति । तथा जीवविषयस्यास्तित्वना-  
स्तित्वप्रश्नस्यानन्तरं अन्य वरं नचिकेतो वृणीष्वेत्यारभ्य मृत्युना  
तैस्त्रैः कामैः प्रलोभ्यमानोऽपि नचिकेता यदा न चचाल तदैवं  
मृत्युरभ्युदयनिःश्रेयसत्रिभागप्रदर्शनेन • विद्याविद्याविभागप्रद-  
र्शनेन च विद्याभीष्टिनं नचिकेतसं मन्ये न त्वा कामा बहवोऽ-  
लोलुपन्तेति \*प्रशस्य प्रश्नमपि तदीयं प्रशसन् यदुवाच

“तं दुर्दर्शं गूढमनुप्रविष्टं गुहाहितं गङ्गरेष्ठं पुराणं ।

अध्यात्मयोगाधिगमेन देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाति”॥

इति । तेनापि जीवप्राज्ञयोरभेद एवेह विवक्षित इति गम्यते ।  
यत्प्रश्ननिमित्ताच्च प्रश्नसां महतीं मृत्योः प्रत्यपद्यत नचिकेता यदि  
तं विद्याय प्रश्नसानन्तरमन्यमेव प्रश्नमुपक्षिपेत् अस्यान एव सा  
सर्वा प्रश्नसा प्रसारिता स्यात्, तस्माद्येय प्रेते इत्यस्त्रैव प्रश्नस्यैतद-

प्रश्नप्रश्नयोः प्रश्नसयापि लिङ्गेन पृथस्य दौर्लभ्यत्वद्योतनात् ब्रह्मत्व-  
सिद्धिरित्याह । अन्य वरमित्यादिना । पुत्रादिकं वृणीष्वेत्युक्तेऽपि वि-  
षयास्तुच्छेद्यत्वात्मज्ञानात् न चचाल नान्यत्तस्मान्नचिकेता वृणीत इति  
श्रवणात् । तदा सन्तुष्टो यमोऽन्यच्छ्रेयोऽन्यदुतैव प्रेय इति भोगापवर्गमा-  
र्गयोर्वलक्ष्यप्रतिज्ञीपरमे ते विपरीते विधूची अविद्या या च विद्येति  
दर्शितवानित्यर्थः । प्रेयः प्रियतमं स्वर्गादिकं विधूची विरुद्धशले, अवि-  
द्या कर्म, विद्या तत्त्वधीः, विद्याभीष्टिनं विद्यार्थिनं त्वामहं मन्ये यतः  
त्वा त्वा बहवोऽपि कामाः पुत्रादयो मया दीयमाना दुर्लभा अपि ना-  
लोलुपन्त लोभवन्तं न हतवन्त इति प्रष्टारं स्तुत्वा प्रश्नमपि त्वाहङ्गी  
भूयान्नपिकेतः प्रष्टेति स्तुवन्नित्यक्षरार्थः । इयं प्रश्नसा प्रश्नभेदपक्षे न  
घटत इत्याह । यत्प्रश्नेति । यत्प्रश्नेन स्तुतिं लब्धवान् तं प्रश्न वि-



नुकर्षणमन्यत्र धर्मादिति । यत्तु प्रश्नच्छायावैलक्षण्यमुक्तं तद-  
दूषणं, तदोयस्येव विशेषस्य पुनः पृच्छ्यमाणत्वात् । पूर्वत्र हि  
देहादिव्यतिरिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वं पृष्टं उत्तरत्र तु तस्यैवासंसारि-  
त्वं पृच्छ्यत इति । यावद्भविद्या न निवर्तते तावद्दुर्मादिगोचरत्वं  
जीवस्य जीवत्वं च न निवर्तते । तन्निवर्तनेन तु प्राज्ञ एव  
तच्चमसीति श्रुत्या प्रत्याय्यते । न चाविद्यावत्त्वे तदपगमे च  
वस्तुनः कश्चिद्विशेषोऽस्ति । यथा कश्चित् सन्तमसे पतितां का-  
ञ्चिद्रज्जुमहिं मन्यमानो भीतो वेपमानः पलायते, तच्चापरो  
ब्रूयात् माभैषीः नायमहीरज्जुरेवेति, स च तदुपश्रुत्याहिहतं  
भयमुत्सृजेद्देपथुं पलायनञ्च, न चाहिवुद्धिकाले तदपगमकाले  
च वस्तुनः कश्चिद्विशेषः स्यात्, तथैवैतदपि द्रष्टव्यं । ततश्च  
न जायते म्रियते वेत्येवमाद्यपि भवति \*अस्तित्वनास्तित्व-  
प्रश्नस्य प्रतिवचनं । सूत्रन्वविद्याकल्पितजीवप्राज्ञभेदापेक्षया  
द्योजयितव्यं । एकत्वेऽपि ह्यात्मविषयस्य प्रश्नस्य प्रायणावस्थायाम्  
व्यतिरिक्तास्तित्वमात्रविचिकित्सनात् कर्तृत्वादिसंसारस्वभावा-

द्याय यद्यन्यमेवोत्थापयेत् तद्धानवसरे स्तुतिः कृता स्यादित्यर्थः । त-  
स्मादिति प्रत्ययभेदाभावादित्यर्थः । प्रश्नवाक्यवक्तव्योः सादृश्याभावात्  
प्रश्नभेद इत्युक्तं निरस्यति । यत्त्वित्यादिना । धर्माद्याश्रयस्य जीवस्य  
ब्रह्मत्वं कथमित्यत आह । यावदिति । अविद्यानाशानन्तरं ब्रह्मत्वं  
चेदागन्तुकमनित्यञ्च स्यादित्यत आह । न चाविद्यावत्त्वं इति । जी-  
वस्य ब्रह्मत्वे स्वाभाविके सति ब्रह्मप्रश्नस्य यदुत्तरं तज्जीवप्रश्नस्यापि  
भवतीति लाभं दर्शयति, ततश्च न जायत इति जीवब्रह्मैक्ये प्रयाणा-

नपोहनाच्च पूर्वस्य पर्यायस्य जीवविषयत्वमुत्प्रेक्ष्यते, उत्तरस्य तु धर्माद्यत्ययमङ्गीर्तनात् प्राज्ञविषयत्वमिति, ततश्च युक्ताग्निजीवपरमात्मकल्पना । प्रधानकल्पनार्था तु न वरप्रदानं न प्रश्नो न प्रतिवचनमिति वैषम्यं स्यात् ॥

महद्वच्च ॥ ७ ॥

यथा महच्छब्दः साह्यैः सत्तामात्रेऽपि प्रथमजे प्रयुक्तो न तमेव वैदिकेऽपि प्रयोगेऽभिधत्ते, “वुद्धेरात्मा महान् परः” “महान्तं विभुमात्मानं” “वेदाहमेतं पुरुषं महान्तं” इत्येवमादौ आत्मशब्दप्रयोगादिभ्यो हेतुभ्यः, तथाव्यक्तशब्देऽपि न वैदिके प्रयोगे प्रधानमभिधातुमर्हति । अतश्च नाख्यानुमानिकस्य \*सार्त्तस्य शब्दवचनं ॥

मिति सूत्रं कथमित्यत आह । सूत्रन्त्विति । कल्पितभेदात् प्रश्नभेदकल्पनेत्याह । ततश्चेति । परमात्मनः सकाशात् प्रधानस्य वैधर्म्यमनात्मत्वेन तृतीयवदान्तर्भावायोगादिति भावः ॥

औतोऽव्यक्तशब्दे न साह्यासाधारणतत्त्वगोचरः वैदिकशब्दत्वान्महच्छब्दवदित्याह । महद्वचेति । सूत्रं व्याचष्टे । यथेत्यादिना । न चाकाशादिशब्दे व्यभिचारः । आकाशादेर्मतान्तरसाधारणत्वेन साह्यासाधारणतत्त्वान्निर्देः साध्यस्यापि सत्त्वादिति मन्तव्यं । सत्तामात्रेण सत्त्वप्रधानप्रकृतेराद्यपरिणामे निर्विकल्पकबुद्धावित्यर्थः । आत्मा महानित्यात्मशब्दप्रयोगात्, तं मत्वा न शोचति तमसः परस्तादित्यादिना शोकात्ययतमपरत्वादिभ्यश्च महच्छब्दः साह्यतत्त्वं नाभिधत्ते इति सम्बन्धः । अधिकरणार्थमुपसंहरति । अतश्चेति ॥

### चमसवदविशेषात् ॥ ८ ॥

पुनरपि प्रधानवादी अशब्दत्वं प्रधानस्यासिद्धमित्याह,  
कस्मात् मन्त्रवर्णात्;

“अजामेकां \*रोहितशुक्लकृष्णां

बह्वीः प्रजाः सृजमानां स्वरूपाः ।

अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते

जहात्येनां भुक्तभोगामजोऽन्यः” ॥ इति ।

अत्र हि मन्त्रे रोहितशुक्लकृष्णशब्दैरजःसत्त्वतमांस्यभिधी-  
यन्ते । रोहितं रजः रञ्जनात्मकत्वात्, शुक्लं सत्त्वं प्रका-  
शात्मकत्वात्, कृष्णं तमः आवरणात्मकत्वात् । तेषां साम्याव-  
स्थावयवधर्मैर्बर्धपदिश्यते रोहितशुक्लकृष्णेति । न जायत इति  
चाजा स्यात्, मूलप्रकृतिरविकृतिरित्यभ्युपगमात् । नन्वजाशब्दः  
कागायां रूढः । वाढं, सा तु रूढिरिह नाश्रयितुं शक्या  
विद्याप्रकरणात्, सा च बह्वीः †प्रजास्त्रैगुण्यान्विता जनयति, तां  
प्रकृतिं अजो ह्येकः पुरुषः जुषमाणः प्रीयमाणः सेवमानो

चमसवदविशेषात् । अत्राजापदं विषयः, तत् किं प्रधानपर-  
मायापरं वेति रूढार्थासम्भवात् संशये पूर्वत्राव्यक्तशब्दमात्रेण प्रधा-  
नस्याप्रत्यभिज्ञायामप्यत्र त्रिगुणत्वादिलिङ्गोपेतादजापदात् प्रत्यभि-  
ज्ञास्तीति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षयति । पुनरपीति । फलं पूर्वपक्ष  
ब्रह्मणि समन्वयासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति पूर्ववदुच्यं ।  
रागहेतुत्वादिगुणयोगात् लोहितादिशब्दैरजव्यादिगुणलाभेऽपि कथं  
प्रधानलाभस्तत्राह । तेषां साम्येति । अवयवाः प्रधानस्य रजव्या-

\* लोहितेति बर्ध० का० से० पु० पाठ ।

† प्रजास्त्रैगुण्यात्मिका इति उक्तं पु० पाठ ।

वाऽनुशेते, तामेवाविद्ययात्मत्वेनोपगम्य सुखी दुःखी मूढोऽह-  
मित्यविवेकितया संसरति, अन्नः पुनः अजः पुरुषः उत्पन्न-  
विवेकज्ञानो विरक्तो जहाति एनां प्रकृतिं शुक्तभोगां कृतभो-  
गापवर्गां परित्यजति मुच्यत इत्यर्थः, तस्मात् श्रुतिमूलैव  
प्रधानादिकल्पना कापिलानामित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । नानेन म-  
न्त्रेण श्रुतिमूलत्वं साङ्ख्यवादस्य शक्यमाश्रयितुं । न ह्ययं मन्त्रः  
स्नातच्छ्रेण कश्चिदपि वादं समर्थयितुमुत्सहते । सर्वत्रापि  
यथा कयाचित् कल्पनयाऽजात्मादिसम्पादनोपपत्तेः साङ्ख्य-  
वाद एवेहाभिप्रेत इति विशेषावधारणकारणाभावात् चम-  
सवत् । यथा हि, अर्वाग्विलस्यमस ऊर्द्धबुध इत्यस्मिन्नन्ते  
स्नातन्तेणायं नामासौ चमसोऽभिप्रेत इति न शक्यते \*नियन्तु,  
सर्वत्रापि यथाकथञ्चिदर्वाग्विललादिकल्पनोपपत्तेः । एवमि-  
हाप्यविशेषोऽजामेकामित्यस्य मन्त्रस्य नास्मिन्नन्ते प्रधानमे-

दयस्तेषां धर्मा रत्नकलादयः तैर्निमित्तैर्लोहितादिशब्दैः प्रधानमुच्यत  
इत्यर्थः । गुणाभेदात् प्रधानलाभ इति भावः । तत्राजाशब्दं योजयति ।  
नेति । रूढिर्योगमपहरतीति न्यायेन शङ्कते । नन्विति । रूढ्यसम्भ-  
वाद्योग आश्रयणीय इत्याह । वाढमिति । अजाशब्दितप्रकृतित्व-  
पुरुषभेदलिङ्गाभ्यामपि प्रधानप्रत्यभिज्ञेत्याह । सा चेत्वादिना । प्रजा-  
यन्त इति प्रजाः महदादयः । त्रैगुण्यं दुखदुःखमोहा । अन्वश्रयन्  
विदुशेति । तामेवाविद्ययेति । अविवेकेनेत्यर्थः । विषयधोर्भोगः गुण-  
भिन्नात्मख्यातिरपवर्गः । सिद्धान्तयति । एव प्राप्त इति । मायादा-  
वपि साधारणान्मन्त्राद्विशेषार्थग्रहे न युक्त विशेषग्रहहेतो प्रक-  
रणादेरभावादिति हेतुं व्याख्याय दृष्टान्तं आचष्टे । चमसवदिति ।

वाजाभिप्रेतेति शक्यते नियन्तु' । तत्र त्विदं तच्छिर एष च्छर्वा-  
ग्विलक्ष्यमस ऊर्द्ध्वुध्न इति वाक्यशेषाच्चमसविशेषप्रतिपत्तिर्भव-  
ति, इह पुनः केचमजा प्रतिपत्तव्येति अत्र ब्रूमः ॥

\*ज्योतिरुपक्रमा तु तथा ह्यधीयत एके ॥ ८ ॥

परमेश्वरादुत्पन्ना ज्योतिःप्रमुखा तेजोऽवन्नलक्षणा चतुर्वि-  
धभूतग्रामस्य प्रकृतिभूतेयमजा प्रतिपत्तव्या । तुशब्दोऽवधा-  
रणार्थः । भूतत्रयलक्षणेवैयमजा विज्ञेया न गुणत्रयलक्षणा ।  
कस्मात् । तथा ह्येके शाखिनस्तेजोऽवन्नानां परमेश्वरादुत्पत्ति-  
मान्नाय तेषानेव रोहितादिरूपतामान्नन्ति 'यद्ग्रेरोहितं  
रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्य' इति । तान्ये-  
वेह तेजोऽवन्नानि प्रत्यभिज्ञायन्ते, रोहितादिशब्दसामान्यात्,

सर्वत्रगिरिगुहादावपि । उत्तरसूत्रं व्यावर्त्त्याशङ्कामाह । तत्र त्विद-  
मिति ।

चतुर्विधस्य जरायुजाण्डजखेदजोद्भिज्जरूपस्येत्यर्थः । स्मृत्युक्ता कुतो  
न ग्राह्येति शङ्कते । कस्मादिति । श्रुतेः श्रुत्यन्तरादर्थग्रहो युक्तः ।  
साजात्यान्मूलानपेक्षत्वाच्चेत्याह । तथा हीति । शाखिनश्चान्दोगाः ।  
किञ्च रोहितादिशब्दैरपि द्रव्यलक्षणा न्याय्या व्यवधानात् न तु  
रङ्गशोयत्वादिगुणव्यवहितान्तरादिगुणलक्षणेत्याह । रोहितादी-  
नाच्चेति । ननु शाखान्तरेण शाखान्तरस्यमन्वस्य निर्णयः कथमि-  
त्यत आह । असन्दिग्धेनेति । सर्वशाखाप्रत्ययन्यायादिति भावः ।  
यथा शाखान्तरवाक्यान्न प्रधानग्रहलक्षणेहापि श्वेताश्वतरोपनिषदि  
मायाप्रकरणान्न तद्रूप इत्याह । तथेति । सृष्ट्यादौ किं सहायं  
ब्रह्मेति विन्ध्यते, ब्रह्मवादिनो ध्यानाख्ययोगेन परमात्मानमनु-  
प्रविष्टाः सन्तः तत्रैव देवस्यात्मभूतानैक्येनाध्यस्ता परतन्वा माया

रोहितादीनाञ्च शब्दानां रूपविशेषेषु मुख्यत्वात्, भाक्तत्वाच्च गुणविषयत्वस्य, अमन्दिग्धेन च मन्दिग्धस्य निगमनं न्याय्यं मन्यन्ते, तथेहापि ब्रह्मवादिनो वदन्ति किं कारणं ब्रह्मेत्युप-  
क्रम्य ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन् देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढा-  
मिति, पारमेश्वर्याश्च शक्तेः समस्तजगद्विधायिन्या वाक्योपक्रमेऽव-  
गमात्, वाक्यशेषेऽपि

‘मायान्तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनन्तु महेश्वरं’ । इति ।

यो योनिं योनिमधितिष्ठत्येक इति च तस्या एवाव-  
गमात्, न स्वतन्त्रा काचित् प्रकृतिः प्रधानं नामाजामन्त्रे-  
णान्नायत इति शक्यते वक्तुं । प्रकरणात् तु सैव दैवी शक्तिरव्या-  
कृतनामरूपा नामरूपयोः प्रागवस्थानेनापि मन्त्रेणान्नायत  
इत्युच्यते । तस्याश्च \*स्वविकारविषयेण त्रैरूप्येण त्रैरूप्यमुक्तं ।  
कथं पुनस्तेजोऽवन्नानां त्रैरूप्येण त्रिरूपाऽजा प्रतिपत्तुं शक्यते ।

सत्त्वादिगुणवर्ती ब्रह्मणः सहायमपश्यन्नित्यन्वयः । मायाया एक-  
त्वेऽपि तदंशानां जीवोपाधीना तत्तत्सङ्घातयोनीनां अविद्याखाना  
भेदाद्वीक्षा, अव्याकृते अन्मिव्यक्ते नामरूपे यस्या सा । अनेन तद्भेदं  
तर्ह्यव्याकृतमासीदिति श्रुत्यन्तरप्रसिद्धिरुक्ता । तस्या शक्तौ व्यक्ताव्यक्त-  
कार्यलिङ्गकानुमानं सूचयति । नामेति । मायाया रोहितादिरूप-  
वत्त्वं कथमित्यत आह । तस्या इति । विषयः आश्रयः, एवं प्रकरणा-  
बलान्मायैव अजेति भाव्यकृन्मतं । छान्देग्यश्रुत्या तेजोऽवन्नलक्षणा-  
ऽवान्तरप्रकृतिरजेति सूत्रकृन्मतेनोत्तरसूत्रव्यावर्त्यं शङ्कते । कथमिति ।  
किं तेजोऽवन्नेध्वजाशब्दो रूढ न जायत इति यौमिको वा नाद्यस्तेष्व-  
जात्वजातेरसत्त्वादित्याह । यावतेति । यत इत्यर्थः । अतो न रूढ

यावता न तावत्तेजोऽबन्नेष्वजाकृतिरस्ति, न च तेजोऽबन्नानां जातिश्रवणादजातिनिमित्तोऽप्यजाशब्दः सम्भवतीति अत एत्तरं पठति ॥

कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिवदविरोधः ॥ १० ॥

नायमजाकृतिनिमित्तोऽजाशब्दो नापि यौगिकः किं तर्हि कल्पनोपदेशोऽयं अजारूपककृत्स्नितेजोऽबन्नलक्षणाचाञ्चराचर-  
थानेरूपदिश्यते । यथा हि लोके यदृच्छ्या काचिदजा लोहितशुक्लकृष्णवर्णा स्यात् वज्रवर्करा स्वरूपवर्करा च ताञ्च कश्चिदजो जुषमाणोऽनुशचीत कश्चिन्नैनां भुक्तभोगां जह्यादेव-  
मियमपि तेजोऽबन्नलक्षणा भूतप्रकृतिस्तिवर्णा वज्र स्वरूपं चरा-  
चरलक्षणं विकारजातं जनयति, अविदुषा च क्षेत्रज्ञेनोपभु-  
ज्यते, विदुषा च परित्यज्यते इति । नन्व इदमाशङ्कितव्यमेकः क्षेत्रज्ञोऽनुशेतेऽन्यो जहातीति, अतः क्षेत्रज्ञभेदः पारमार्थिकः परेषामिष्टः प्राप्नोतीति । न हीयं क्षेत्रज्ञभेदप्रतिपिपादयिषा

इति शेषः । न द्वितीय इत्याह । न चेति । जातिर्जन्म अजा-  
तिरजन्म ॥

लौकिकयाऽजाशब्दसादृश्यकल्पनया तेजोऽबन्नानामजात्वोपदेशादौ-  
शोऽयं शब्द इति परिहरति । कल्पनेति । अनियमो यदृच्छा । वर्करो  
बालपशुः । यदुक्तं जीवभेदेन प्रधानवादप्रत्यभिज्ञेति तन्नेत्याह । न चेद-  
मिति । व्यवस्थार्थो भेदोऽप्यर्थत्वं प्रतिपाद्यत इत्याह । प्रसिद्धन्विति ।  
सत्य एव प्रसिद्ध इत्यत आह । भेदस्त्विति । कल्पनोपदेशे दृष्टान्तं  
व्याचष्टे । मध्विति । न घ योगस्य मुख्यवृत्तित्वात् तेन प्रधानग्रहो न्याय  
इति वाच्यं खड्गार्थानपेक्षायोगात् तदाश्रितगुणलक्षणाया बलीय-

किन्तु बन्धमोक्षव्यवस्थाप्रतिपिपादयिषैवैषा । प्रमिद्वन्तु भेदं  
अनूद्य बन्धमोक्षव्यवस्था प्रतिपाद्यते, भेदं तु उपाधिनिमित्तो  
मिथ्याज्ञानकल्पितो न पारमार्थिकः,

“एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा”  
इत्यादियुक्तिभ्यः । मध्वादिवत् यथादित्यस्यामधुने मधुलं  
वाचस्याधेनोर्धनुत्वं चुलोकादीनां चानग्नीनामग्नित्वं इत्येवं-  
जातीयकं कल्प्यते, एवमिदमनजाया अजात्वं कल्प्यत इत्यर्थः,  
तस्मादविरोधस्तेजोऽवन्नेवजाशब्दप्रयोगस्य ॥

न संख्योपसंग्रहादपि नानाभावादतिरेकाच्च ॥ ११ ॥

एवं परिहृतेऽप्यजामन्त्रे पुनरप्यन्यस्मान्मन्त्रात् साह्यः प्रत्य-  
वतिष्ठते, यस्मिन् पञ्चपञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः तमेव-  
मन्य आत्मानं विद्वान् ब्रह्मानृतोऽमृतमिति, अस्मिन्मन्त्रे पञ्च-  
पञ्चजना इति पञ्चसङ्ख्याविषयाऽपरा पञ्चसङ्ख्या श्रूयते पञ्चशब्द-

क्वाद्गुणवृत्तौ द्वि रूढिराश्रिता भवति । तथा च रोहितादिशब्द-  
सन्निभिव्याहारानुगृहीतया रूढ्याश्रितया गुणवृत्त्या प्रधाने योगं वा-  
धित्वाऽवान्तरप्रकृतिरजाशब्देन ग्राह्या यथा मध्वादिशब्दैः प्रसिद्धम-  
ध्वाधाश्रितगुणलक्षणया आदित्यादयो गृह्यन्ते तद्वत्, तस्मादशब्दं प्र-  
धानमिति सिद्धं ॥

न संख्योपसंग्रहात् पञ्चजनशब्दः साख्यतत्त्वपरोऽन्यपरो वेति यो-  
गरूढोरेनिश्चयात् सशये यथा तत्त्वविद्याधिकारे छागया तात्पर्या-  
भावादजापदे रूढित्यागस्तथा पञ्चमनुष्येषु तात्पर्याभावाज्जनशब्देन  
रूढिं त्यक्त्वा तत्त्वानि ग्राह्याणीति दृष्टान्तसङ्गति सूत्रयन् मन्त्रम्



दयदर्शनात् त एते पञ्च पञ्चकाः पञ्चविंशतिः सम्पद्यन्ते । तथा च पञ्चविंशतिसङ्ख्याया चावन्तः सङ्ख्याया आकाङ्क्ष्यन्ते तावन्त्येव च तत्त्वानि साङ्ख्यैः सङ्ख्यायन्ते ।

“मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त ।

षोडशकश्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः” ॥ इति ।

तथा श्रुतिप्रसिद्ध्या पञ्चविंशतिसङ्ख्याया तेषां स्रुतिप्रसिद्धानां पञ्चविंशतितत्त्वानामुपसंग्रहात् प्राप्तं \*तावत् श्रुतिमत्त्वमेव प्रधानादीनां, ततो ब्रूमः । न सङ्ख्योपसंग्रहादपि प्रधाना-

दाहृत्य पूर्वपक्षयति । एवमित्यादिना । फलं पूर्ववत्, प्राणचक्षुःश्रोत्रान्मनांसि वाक्यशेषस्थाः पञ्चजनाः पञ्च, तत्र चत्वारः सूत्रं चतुर् विराट् तयोः कारणमव्याहृतमाकाशश्च यस्मिन्नथस्तमेवात्मानममृतं ब्रह्म मन्ये तस्मान्मननात् विद्वानहममृतोऽस्मीति मन्तदृशो वचनं । नन्वस्तु पञ्चत्वविशिष्टेषु पञ्चजनेषु पुनः पञ्चत्वान्वयात् पञ्चविंशतिसंख्याप्रतीतिस्तावता कथं सांख्यतत्त्वग्रह इत्याशङ्क्यं संख्याया धर्म्याकाङ्क्षायां तत्त्वानि ग्राह्याणीत्याह । तथेति । जगतो मूलभूता प्रकृतिस्त्रिगुणात्मकं प्रधानमनादित्वादविकृतिः कस्यचित् कार्यं न भवतीत्यर्थः । महदहङ्कारपञ्चतन्मात्राणि इति सप्त प्रकृतयो विकृतयश्च, तत्र महान् प्रधानस्य विकृतिरहङ्कारस्य प्रकृतिः अहङ्कारः तामसः पञ्चतन्मात्राणां शब्दादीनां प्रकृतिः सात्त्विक एकादशेन्द्रियाणां, पञ्च तन्मात्राश्च पञ्चानां स्थूलभूतानामाकाशादीनां प्रकृतयः, पञ्च स्थूलभूतान्येतान्नेकादशेन्द्रियाणि चेति षोडशसंख्याको गणो विकार एव न प्रकृतिः, तत्त्वान्तरोपादानत्वाभावात्, पुरुषस्तूदासीन इति साङ्ख्याकारिकार्थः । सङ्ख्याया तत्त्वानामुपसंग्रहात् शब्दवत्त्वमिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । नेति । नानात्वमित्येतत्त्वात् आह । नैधामिति । पञ्चसु पञ्चसु साधारणस्येतरपञ्चकाद्याद्यत्तस्य धर्मस्याभावे नानात्वं विवक्षितमित्यर्थः । यद्यपि ज्ञानकर्मेन्द्रियेषु दशसु ज्ञानकरणत्वं कर्मकरण-

\* तावदित्यस्य स्थाने हि पनरिति का० सो० वर्ध० पु० ।

नादीनां श्रुतिमत्त्वं प्रत्याशा कर्त्तव्या, कस्मात्, नानाभावात् ।  
 नाना ह्येतानि पञ्चविंशतिस्तत्त्वानि, नैषां पञ्चशः पञ्चशः  
 साधारणो धर्मोऽस्ति, येन पञ्चविंशतेरेन्नरास्तोऽपराः पञ्च  
 पञ्च सङ्ख्या निविशेरन्, न ह्येकनिबन्धनमन्तरेण नानाभूतेषु  
 द्वित्वादिकाः सङ्ख्या निविशन्ते । अथोच्येत पञ्चविंशतिसङ्ख्यैवेय-  
 मवयवद्वारेणोपलक्ष्यते\* । यथा,

“पञ्च सप्त च वर्षाणि नववर्षशतक्रतुः” । इति ।

द्वादशवार्षिकीमनावृष्टिं कथयन्ति तद्वदिति, तदपि  
 नोपपद्यते । अथमेवास्मिन् पक्षे दोषो यत्प्रक्षणाश्रयणीया स्यात् ।  
 परञ्चात्र पञ्चशब्दो जनशब्देन समस्तः पञ्चजना इति, भाषि-  
 केण खरेणैकपदत्वनिश्चयात् । प्रयोगान्तरे च पञ्चानां त्वाप-

त्वञ्च पञ्चकदयेऽस्ति पञ्चतन्मात्रासु पञ्चसु स्थूलप्रकृतित्वञ्च तथापि  
 यस्मिन् नित्यात्मन आकाशस्य च पृथगुक्तेः सत्त्वरजस्तमोमहदहङ्काराः  
 पञ्च कर्त्तव्याः मनश्चत्वारि भूतानि च पञ्चास्मिन् पञ्चकदये सिधो-  
 ऽनुवृत्तेतरपञ्चकथ्यास्तधर्मो नास्तीत्यभिप्रायः । मास्त्वित्यत आह । ये-  
 नेति, धर्मोत्यर्थः । तदेव स्फुटयति । न हीति । महासङ्ख्यायामवा-  
 न्तरसङ्ख्याः प्रविशन्ति, यथा द्वावश्विनौ सप्त सप्तर्षयोऽष्टौ वसवश्चेति  
 प्रजापतिः सप्तदशैत्यत्राश्वित्वादिकमादाय द्वित्वादयः प्रविशन्ति ना-  
 न्यथेत्यर्थः । पञ्चशब्दद्वयेनास्य वाच्यस्य न्यूनसंख्याद्वारेण तद्वाप्या महा-  
 संख्यव लक्ष्यत इति सदृष्टान्तं शङ्कते । अथेति । मुख्यार्थस्य वक्ष्यमाण-  
 स्वाल्लक्षणा न युक्तेति परिहरति । तदपि नेति । पञ्चजनशब्दयोरस-  
 मासमङ्गीकृत्य पञ्चविंशतिसंख्याप्रतीतिर्निरस्ता सम्प्रति समासनिश्चयान्न  
 तत्प्रतीतिरित्याह । परश्चेति । समासहेतुमाह । भाषिकेयेति । अय-  
 मर्थः । अस्मिन्मन्त्रे प्रथमः पञ्चशब्दः आद्युदात्तः । द्वितीयः सर्वानुदात्तः ।

\* लक्ष्यत इति का० वर्ष० पु० पाठः ।

ञ्जजनानामित्यैकपद्यैकस्वर्यैकविभक्तिकत्वावंगमात्, समस्तत्वाच्च  
न वीष्ठा पञ्च पञ्चेति । \*तेन न पञ्चकद्वयग्रहणं पञ्चपञ्चेति, न  
च पञ्चसह्याया एकस्याः पञ्चसह्यायाऽपरया विशेषणं पञ्चपञ्चका  
इति, उपसर्जनस्य विशेषणेनासंयोगात् । नन्वापन्नपञ्चसह्या-  
का जना एव पुनः पञ्चसह्याया विशेष्यमाणाः पञ्चविंशतिः  
प्रतीयन्ते । यथा पञ्चपञ्च पूज्य इति पञ्चविंशतिः पूजाः प्रतीयन्ते

जनशब्दस्थान्तोदात्तः । तथा च न द्वितीयपञ्चजनशब्दयोः समासं विना-  
न्त्यस्याकारस्थोदात्तत्वं पूर्वधामनुदात्तत्वञ्च घटते । “समासस्य” [पा०६।१।  
२२३] इति सूत्रेण समासस्थान्तोदात्तविधानात् “अनुदात्तं पदमेकव-  
र्जं”, पा०६।१।१५८] इति च सूत्रेण यस्मिन् पदे उदात्तः स्वरितो वा यस्य  
वर्णस्य विधीयते तमेकं वर्जयित्वावशिष्टं तत्पदं अनुदात्तं भवतीति वि-  
धानादेव मान्विकान्तोदात्तस्वरैकपदत्वनिश्चयः । भाषिकाख्ये तु शतप-  
थब्राह्मणस्वरविधायकग्रन्थे “स्वरितोऽनुदत्ते वा” इति सूत्रेण यो मन्त्र-  
दशायां अनुदात्तः स्वरितो वा स ब्राह्मणदशायामुदात्तो भवतीति अप-  
वाद आश्रितः, तथा चान्त्यादाकारात् पूर्वधामनुदात्तानामुदात्तत्वं ब्रा-  
ह्मणावस्थाया प्राप्तं, “उदात्तमनुदात्तमनन्त्यं” इति सूत्रेण मन्त्रदशायां  
उदात्तस्थान्त्यस्य परत्नमतयोच्चार्यमागस्थानुदात्तत्वं विहितं, तथा चात्र  
नकारादुपरितन आकार आकाशस्वेत्यनेन श्लिष्टतया पठ्यमानोऽनु-  
दात्तो भवति, अयं मन्त्रानुदात्तस्वरः भाषिकस्तेन ब्राह्मणस्वरैक-  
पदत्वं निश्चीयत इति । प्रकटार्थकारैस्तु पाठकप्रसिद्धान्तोदात्तसरो-  
भाषिक इति व्याख्यातं, तद्याख्यानं कल्पतरुकारैर्दूषितं । अन्तानु-  
दात्तं हि समासगतारः पञ्चजनशब्दमधीयत इति पाठकप्रसिद्धि-  
रसिद्धेति । तथा च पञ्चपञ्चजना इति मान्विकान्तोदात्तः स्वरः यस्मिन्  
पञ्चपञ्चजना इत्यन्तानुदात्तो ब्राह्मणस्वर इति विभागः, उभयथापि  
शैकपद्यात् समाससिद्धिरिति । तैत्तिरीयकप्रयोगादप्येकपदत्वनि-

\* तेनेति वर्ध० का० पु० पाठः ।

तद्वत्, नेति ब्रूमः, युक्तं यत्पञ्चपूलीशब्दस्य समाहाराभिप्रा-  
यत्वात् कतीति सत्यां भेदाकाङ्क्षायां पञ्चपञ्च पूल्य इति विशे-  
षणं, इह तु पञ्चजना इत्यादित एव भेदोपादानात् कतीति  
असत्यां भेदाकाङ्क्षायां न पञ्चपञ्चजना इति विशेषणं भवेत्,  
भवदपीदं विशेषणं पञ्चसङ्ख्याया एव भवेत्, तत्र चोक्तो दोषः,  
तस्मात् पञ्चपञ्चजना इति न पञ्चविंशतितत्त्वाभिप्रायं, अति-  
रेकाच्च न पञ्चविंशतितत्त्वाभिप्रायं, अतिरेको हि भवत्या-  
त्माकाशाभ्यां पञ्चविंशतिसङ्ख्यायाः । आत्मा तावदिह प्रतिष्ठां

त्याह । प्रयोगान्तरे चेति । आन्यत्वात्त्वं पञ्चानां पञ्चजनानां देववि-  
शेषाणां यन्त्राय धर्त्राय गृह्णामि इत्याज्यग्रहणमन्त्रशेषः । देवतानां  
कर्मणि यन्त्रवदवस्थितं शरीरं तदेव धर्त्रं इहामुत्रभोगाधारस्तस्मै,  
तस्यावैकल्प्यार्थमिति यजमानोक्ति, अस्तु समासस्ततः किमत्यत आह ।  
समस्तत्वाच्चेति । आद्यत्तिर्वीक्षा तदभावे पञ्चकद्वयाग्रहणात् पञ्चविं-  
शतिसंख्याप्रतीतिरसिद्धेति भावः । जनपञ्चकमेकं पञ्चकानां पञ्चकं द्वि-  
तीयमिति पञ्चकद्वयं तस्य पञ्चपञ्चेति ग्रहणं नेत्यन्तरार्थः । किञ्चासम-  
स्तपक्षोऽपि किं पञ्चशब्दद्वयोक्तयोः पञ्चत्वयोः परस्परान्वयः किं वातयोः  
शुद्धजनैरन्वयः अथवा पञ्चत्वविशिष्टैर्जनैरपरपञ्चत्वस्यान्वयः । नाद्य  
इत्याह । न च पञ्चसंख्याया इति । विशेषणमन्वयः । अनन्वये हेतुमा-  
ह । उपसर्जनस्येति । अग्रधानानां सर्वेषां प्रधानेन विशेष्येणैवान्वयो  
वाच्यः, गुणानां परस्परान्वये वाक्यभेदापातादित्यर्थः । द्वितीये दशसं-  
ख्याप्रतीतिः स्यात् न पञ्चविंशतिसंख्याप्रतीतिः । तृतीयमुत्थापयति ।  
नन्विति । पञ्चत्वविशिष्टेषु पञ्चत्वान्तरान्वये विशेष्यणीभूतपञ्चत्वेऽपि  
पञ्चत्वान्वयात् पञ्चविंशतित्वप्रतीतिरित्यर्थः । दृष्टान्तवैषम्येण परिहृ-  
रति । नेति ब्रूम इति । पञ्चानां पृष्ठानां समाहार इत्यत्र संख्यापूर्वो  
द्विगुरिति समासो विहितः । ततो "द्विगोः" [पा०४।१।२१] इति सूत्रेण

प्रत्याधारत्वेन निर्दिष्टः, यस्मिन्निति सप्तमीसूचितस्य “तमे-  
वमन्य आत्मानं” इत्यात्मत्वेनानुकर्षणात् । आत्मा च चेतनः  
पुरुषः स च पञ्चविंशतावन्तर्गत एवेति न तस्यैवाधारत्वमाधे-  
यत्वं च युज्येत, अर्थान्तरपरिग्रहे वा तत्त्वसङ्ख्यातिरेकः सिद्धान्त-  
विरुद्धः प्रसज्येत । तथा “आकाशश्च प्रतिष्ठितः” इत्याकाशस्यापि  
पञ्चविंशतावन्तर्गतस्य न पृथगुपादानं न्याय्यं, अर्थान्तरपरिग्रहे  
चोक्तं दूषणं । कथञ्च सङ्ख्यामात्रश्रवणे सत्यश्रुतानां पञ्च-  
विंशतितत्त्वानामुपसंग्रहः प्रतीयेत, जनशब्दस्य तत्त्वेष्वरूढत्वात्,  
अर्थान्तरोपसंग्रहेऽपि सङ्क्षोपपत्तेः । कथं तर्हि पञ्चपञ्च-

खोपो विधानात् समाहारप्रतीतेः समाहाराः कृतीत्याकाङ्क्षायां सत्यां  
पञ्चेतिपदान्तरान्वयो युक्तः, पञ्चजना इत्यत्र तु खीबन्तत्वाभावेन समा-  
हारस्याप्रतीतेः जनानाञ्चादित एव पञ्चत्वोपादानात् संख्याकाङ्क्षया  
असत्त्वापञ्चेति पदान्तरं नान्वेति आकाङ्क्षाधीनत्वादन्यस्येत्यर्थः । भेदो  
विश्लेषणं । ननु जनानां निराकाङ्क्षत्वेऽपि तद्विश्लेषणीभूतपञ्चत्वानि क-  
तीत्याकाङ्क्षायां पञ्चत्वान्तरं विश्लेषणं भवत्वित्याशङ्कते । भवदपीति ।  
नोपसर्जनस्योपसर्जनान्तरेणान्वयः किन्तु प्रधानेनैवेति नोपसर्जन-  
न्यायविरोध उक्त इति परिहरति । तत्र चेति । एवं गानाभावादिति  
व्याख्यायातिरेकाच्चेति व्याचष्टे । अतिरेकाच्चेत्यादिना । अतिरेकः आ-  
धिक्यं जनशब्दितपञ्चविंशतितत्त्वेषु आत्मान्तर्भूतो न वा नाद्य इत्यु-  
क्त्वा द्वितीये दोषमाह । अर्थान्तरेति । तथाकाशं विकल्प्य दूषयति ।  
तथेति । उक्तो दोषः सङ्ख्याधिक्यं । पञ्चविंशतिजना आत्माकाशौ चेति  
सप्तविंशतिसङ्ख्या स्यादित्यर्थः । न च सत्त्वरजस्तमसा पृथगणनया  
सेयेति वाच्यं, आकाशस्य पृथगुक्तिवैयर्थ्यात् यस्मिन्निति आत्मानि  
तत्त्वानां प्रतिष्ठोक्तिविरोधात्तत्र मते स्वतन्त्रप्रधानस्यैवानाधारत्वान्नेह

जना इति, उच्यते, दिक्सङ्घे संज्ञायामिति विशेषस्मरणात्  
 संज्ञायामेव पञ्चशब्दस्य जनशब्देन समासः, ततश्च रूढत्वाभि-  
 प्रायेणैव केचित् पञ्चजना नाम विवक्ष्यन्ते, न साङ्ख्यतत्त्वाभिप्रा-  
 येण, ते कतीत्यस्यामाकाङ्क्षायां पुनः पञ्चेति प्रयुज्यते, पञ्च-  
 जना नाम केचित्, ते च पञ्चेत्यर्थः सप्तर्षयः सप्तेति यथा । के  
 पुनस्ते पञ्चजना नामेति तदुच्यते ॥

• प्राणादयो वाक्यशेषात् ॥ १२ ॥

यस्मिन् पञ्च पञ्चजना इत्यत उत्तरस्मिन्नन्ते ब्रह्मस्वरूपनि-  
 रूपणाय प्राणादयः पञ्च निर्दिष्टाः “प्राणस्य प्राणमुत चतुपञ्च-

नानास्तीति वाक्यशेषविरोधाच्च तव सत्यद्वैतवादित्वात् । किञ्च पञ्चविं-  
 शतिसङ्ख्याप्रतीतावपि न साख्यतत्त्वानां ग्रहणमित्याह । कथञ्चेति ।  
 किं जनशब्दात्तत्त्वग्रह उक्तसख्येयेति कथशब्दार्थः । नाद्य इत्याह ।  
 जनेति । न द्वितीय इत्याह । अर्थान्तरेति । किन्तदर्थान्तरयदर्थ-  
 क्मिद वाक्यमिति पृच्छति । कथमिति । पञ्च च ते जनाश्चेति कर्म-  
 धार्यादिसमासान्तरात् सञ्ज्ञासमासस्य प्रोक्त्या बलवत्त्वं तावदाह ।  
 उच्यत इति । दिग्वाचिन सख्यावाचिनश्च शब्दा सञ्ज्ञाया गम्य-  
 मानाया सुबन्तेनोत्तरपदेन समस्यन्ते यथा दक्षिणाग्नि सप्तर्षय  
 इत्यादि । अथच समासस्तत्पुरुषभेद पञ्चजनशब्दस्य सञ्ज्ञात्वमुक्त्वा  
 सञ्ज्ञिकथनार्थं सूत्रं गृह्णाति । के पुनस्त इति ॥

श्रुतौ उत्तरशब्दोऽप्यर्थः । ये प्राणादिप्रेरक तत्त्वाच्छिष्यमात्मानं वि-  
 दुक्ते ब्रह्मविद इत्यर्थः । पञ्चजनशब्दस्य प्राणादियु कथा इत्या  
 प्रयोग इति शङ्कते । कथं पुनरिति । यथा तव तत्त्वेषु जनशब्दस्य  
 लक्षणया प्रयोगस्तथा नम प्राणादियु पञ्चजनशब्दस्य लक्षणयैत्याह ।  
 तत्त्वेष्विति । तर्हि रूढ्यतिक्रमसाम्यात्तत्त्वान्येव प्राङ्ग्राणीत्यत आह ।  
 समाने त्विति । सन्निहितसञ्ज्ञातीयानपेक्षश्रुतिस्था एव प्राङ्गा न

चुरुत श्रोत्रस्य श्रोत्रमन्त्रस्यान्नं मनसो ये मनो विदुः” इति, तेऽत्र वाक्यशेषगताः सन्निधानात् पञ्चजना विवक्ष्यन्ते । कथं पुनः प्राणादिषु जनशब्दप्रयोगः, तत्रेषु वा कथं जनशब्दप्रयोगः, समानेतु प्रसिद्धतिक्रमे वाक्यशेषवशात् प्राणादय एव ग्रहोतव्या भवन्ति, जनसम्बन्धाच्च प्राणादयो जनशब्दभाजो भवन्ति । जनवचनस्य पुरुषशब्दः प्राणेषु प्रयुक्तः, “ते वा एते पञ्च ब्रह्म-पुरुषाः” इति, अत्र “प्राणो ह पिता प्रणो ह माता” इत्यादि च ब्राह्मणं । समासवलाच्च समुदायस्य रूढत्वमविरुद्धं । कथं पुनरम-ति प्रथमप्रयोगे रूढिः शक्याश्रयितुं । शक्योद्भिदां दिवादित्याह । प्रसिद्धार्थसन्निधानेन ह्यप्रसिद्धार्थः शब्दः प्रयुज्यमानः समभि-

तु व्यवहितविजातीयसापेक्षसूतिस्था इत्यर्थः । लक्षणावीज सम्बन्धमाह । जनोति । जनः पञ्चजन इति पर्यायः, पुरुषमित्रादि-शब्दवच्च पञ्चजनशब्दस्य प्राणादिलक्षकत्व युक्तमित्याह । जन-वचनश्चेति । ननु जायन्त इति जनाः मद्ददादयः जनकलाञ्जनः प्रधानमिति । यागसम्भवे किंमात्र रूढिमाश्रित्य लक्षणाप्रयास इत्यत आह । समासेति । यथा अश्वकणशब्दस्य वर्णसमुदायस्य वृत्ते रूढिरेव पञ्चजनशब्दस्य रूढिरेव नावयवशक्त्यात्मको याग इत्यर्थः । पूर्व-कालिकप्रयोगाभावात् रूढिरन्वयार्त्तपरि । कथामिति । स्युः पुमासः पञ्चजना इत्यमरकोषादौ प्रयोगोऽस्त्येव, तद्भावमङ्गीकृत्याप्याह । शक्ये-ति । जनसम्बन्धाच्चेति पूर्वभाष्ये नरपु पञ्चजनशब्दस्य रूढिमाश्रित्य प्राणादिषु लक्षणाक्ता इह तु प्रोक्तवादन प्राणादिषु रूढिरन्वय इति मन्तव्यं । संगृहीतं विवक्ष्योति । प्रसिद्धत्वादिना । उद्भिदा यजेत पशु-काम इत्यत्रोद्भिदत्वं विधेयगुणार्थकं कर्मनामधेयं वेति संशये खान-त्रादावुद्भिदपदस्य प्रसिद्धेयोगनामत्वे प्रसिद्धिविरोधात् ज्योतिष्टोमे

व्याहारात् तद्विषयो नियम्यते यथोद्दिष्टा यजेत, यूपं विभक्ति,  
वेदिं करोतीति, तथाऽयमपि पञ्चजनशब्दः ममामान्याख्याना-  
दवगतसंज्ञाभावः मंश्याकाक्षी वाक्यशेषमंमभिव्याहृतेषु प्राणा-  
दिषु वक्तव्यते। कैश्चित्तु देवाः पितरो गन्धर्वा अमुरा रक्षांमि  
च पञ्च जना व्याख्याताः । अन्येद्यनारो वर्णा निपादपञ्चमाः  
परिगृहीताः। कश्चिच्च यत् पाञ्चजन्यया विभेति प्रजापरः प्रयोगः  
पञ्चजनशब्दस्य दृग्गते तत्परिग्रहेऽपीह न कश्चिद्विरोधः ।  
आचार्यस्तु न पञ्चविंशतेस्तत्त्वानामिह प्रतीतिरस्तीत्येवंपरतया  
प्राणादयो वाक्यशेषादिति जगद् । भवेयुस्तावत् प्राणादयः

गुणविधिरिति प्राप्ते राद्धान्तः । यजेत यागेनेष्टं भावयेदित्यर्थः । तत्-  
सोद्भिदेत्यप्रसिद्धस्य तृतीयान्तस्य यागेनेत्यनेन प्रसिद्धार्थकेन सामाना-  
धिक्यरूपेण तन्नामत्वं निश्चीयते, उद्भिन्नक्ति यद्गुणं साधयतीति प्रसि-  
द्धेरविरोधादप्रकृतन्योतिष्टोमे गुणविध्ययोगात् तद्विधौ चोद्भिदाख्य-  
गुणवता यागेनेति मत्वर्थसम्बन्धलक्षणाप्रसङ्गाच्चेति कर्मणामैवोद्भित्त्वं ।  
तथा क्विन्तीति प्रसिद्धार्थक्रेदनयोग्यार्थकशब्दसमभिव्याहाराद्वाक्य-  
विशेषो यूपशब्दार्थः । करोतीति समभिव्याहाराद्देदिशब्दार्थः सं-  
स्कारयोग्यस्यखिलविशेष इति गम्यते, तथा प्रसिद्धार्थकप्राणादि-  
शब्दसमभिव्याहारात् पञ्चजनशब्दः प्राणाद्यर्थक इति निश्चीयत  
इत्यर्थः । एकदेशिनां संमतिद्वयमाह । कैश्चिदित्यादिना । श्रुत्यां  
ब्राह्मणान्वातो निपादः । श्रुत्या पञ्चजनशब्दस्यार्थान्तरमाह । कश्चि-  
च्चेति । पाञ्चजन्यया प्रजया विभेतीति विट् तया विशा पुरुषरूपयेन्द्र-  
स्याह्वानार्थं घोषाः सृष्टा इति यत्तद्युक्तं घोषातिरेकेणैन्द्राह्वानाया-  
गादिति श्रुत्यनुसारेण प्रजामात्रग्रहेऽपि न विरोध इत्यर्थः । सूत्र-  
विरोधमाशङ्क्याह । आचार्यस्त्विति । अतः सांख्यतत्त्वान्तिरिक्तयत्-



पञ्चजना माध्यन्दिनानां येऽन्नं प्राणादिष्वामनन्ति काखानान्तु  
 कथं प्राणादयः पञ्चजना भवेयुः येऽन्नं प्राणादिषु नामनन्तीति  
 अत उत्तरं पठति ॥

\*ज्योतिषैकेषामसत्यन्ते ॥ १३ ॥

असत्यपि काखानामन्ते ज्योतिषा तेषां पञ्चसङ्ख्या पूर्यते ।  
 तेऽपि हि यस्मिन् पञ्च पञ्चजना इत्यतः पूर्वस्मिन्नन्ते ब्रह्मस्वरूप-  
 निरूपणाद्यैव ज्योतिरधोयते “तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिः” इति ।  
 कथं पुनरुभयेषामपि तुल्यवदिदं ज्योतिः पंचमानं समान-  
 मन्त्रगतया पञ्चसङ्ख्याया केषाञ्चिद्गृह्यते केषाञ्चिन्नेति, अपेचा-  
 भेदादित्याह । माध्यन्दिनानां हि समानमन्त्रपठितप्राणादि-  
 पञ्चजनलाभात् नास्मिन्नन्तान्तरपठिते ज्योतिषि अपेचा भवति  
 तदलाभान्तु काखानां भवत्यपेचा, अपेचाभेदाच्च समानेऽपि

किञ्चित्परतया पञ्चजनशब्दव्याख्यायामविरोध इति भावः । शङ्को-  
 त्तत्वेन सूत्रं गृह्णाति । भवेयुरिति ॥

ज्योतिषां सूर्यादीना ज्योतिस्तद्गृह्यते देवा उयासत इत्यर्थः । नन्विदं  
 यद्यन्तज्योतिःप्रदोक्तं सूर्यादिकं ज्योतिः प्राणादयेऽप्यस्ति तत्काखाना-  
 नां पञ्चत्वपूरणाय गृह्यते नान्येषामिति विकल्पो न युक्त इति शङ्कते ।  
 कथं पुनरिति । आकाङ्क्षाविशेषादिकल्पो युक्त इत्याह सिद्धान्ती ।  
 अपेक्षेति । यथा चिरान्ते घोडशिनं गृह्णाति न गृह्णातीति वाक्य-  
 भेदादिकल्पस्तद्व्याखाभेदेनाह, न पाठापाठाभ्यां ज्योतिषो विकल्प  
 इत्यर्थः । ननु क्रियाया विकल्पो युक्त न वस्तुनोति चेत्, सत्यं, अत्रा-  
 पि शाखाभेदेन साक्षा ज्योतिःसहिता वा पञ्च प्राणादयो यत्र प्रतिष्ठि-

मन्त्रे ज्योतिषो यद्दृष्यायद्दृष्ये, यथा समानेऽप्यतिरात्रे वचनभेदात्  
घोडशिनो यद्दृष्यायद्दृष्ये तद्वत् । तदेवं न तावत् श्रुतिप्रसिद्धिः  
काचित् प्रधानविषयास्ति, सृष्टिन्यायप्रसिद्धौ तु परिहरि-  
ष्येते ॥

कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥

प्रतिपादितं ब्रह्मणो लक्षणं, प्रतिपादितं ब्रह्मविषयं गति-  
सामान्यं वेदान्तवाक्यानां, प्रतिपादितञ्च प्रधानस्याशब्दत्वं ।  
तत्रेदमपरमाशङ्कते । न जन्मादिकारणत्वं ब्रह्मणो ब्रह्मविषयं  
वा गतिसामान्यं वेदान्तवाक्यानां प्रतिपादयितुं शक्यं, कस्मात्,  
विगानदर्शनात्, प्रतिवेदान्तं ह्यन्यान्या सृष्टिरूपसम्भवे क्र-  
मादिवैचित्र्यात्, तथा हि क्वचिदात्मन आकाशः सम्भूत  
इत्याकाशादिका सृष्टिराग्रायते, क्वचित्तेजआदिका तत्तेजो-  
ऽसृजतेति, क्वचित्प्राणादिका स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धा-

तास्तन्मनसाऽनुद्रष्टव्यमिति ध्यानक्रियाया विकल्पोपपत्तिरित्यनवयं ।  
उक्तं प्रधानस्याशब्दत्वमुपसहरति । तदेवमिति । तथापि स्मृतियु-  
क्तिभ्या प्रधानमेव जगत्कारणमित्यत आह । स्मृतीति ॥

कारणत्वेन चाकाशादिषु यथा व्यपदिष्टोक्तेः । पूर्वग्रन्थेनास्य स-  
ङ्गतिं वक्तुं यत्तमनुवदति । प्रतिपादितमिति । अधिकरणत्रयेण  
प्रधानस्याश्रितत्वात्तथा जगत्कारणत्वलक्षणेन ब्रह्मण एव बुद्धिस्यता,  
तस्मिन्नेव बुद्धिस्ये निर्विशेषे ब्रह्मणि वेदान्तानां समन्वयं इति साधितं  
पूर्वसूत्रसन्दर्भेण । तत्र लक्षणसमन्वययोरसिद्धिरेव श्रुतीनां विरो-  
धदर्शनादि याच्चेपरूपान्तेनास्य सङ्गतिमाह । तत्रेति । न चाविरो-

मिति, क्वचित् अक्रमैव लोकानामुत्पत्तिरान्नायते स इमां-  
 लोकानसृजताम्भो । मरीचिर्मरमाप इति, तथा क्वचिदसत्पू-  
 र्विका सृष्टिः पद्यते, असदा इदमय आसीत् ततो वै सदजाय-  
 तेति, असदेवेदमय आसीत् तत्सदासीत् तत्सत्यमभवदिति  
 च, क्वचिदसदादनिराकरणेन सत्पूर्विका प्रक्रिया प्रतिज्ञायते  
 तद्वैक आङ्गरसदेवेदमय आसीदित्युपक्रम्य, कुतस्तु खलु सोम्येवं  
 स्यादिति होवाच कथमसतः सञ्जायेतेति, सदेव सोम्येदमय  
 आसीदिति, क्वचित् स्वयंकर्तृकैव व्याक्रिया जगतो निर्गद्यते,

धचिन्तायाः द्वितीयाध्याये सङ्कतिर्नास्मिन्नध्याये इति वाच्यं, सिद्धे सम-  
 न्वये स्मृत्यादिमानान्तरविरोधनिरासस्य । द्वितीयाध्यायार्थत्वात् तत्प-  
 दवाच्यजगत्कारणवादिश्रुतीनां मिथो विरोधाद्वाच्यार्थानिश्चयेन लक्ष्ये  
 समन्वयासिद्धौ प्राप्तायां तत्साधकाविरोधचिन्ताया चत्रैव सङ्कत-  
 त्वात् । न चैवं सृष्टिश्रुतीनामप्यविरोधोऽत्रैव चिन्तनीय इति वाच्यं,  
 सप्रवत् कल्पितसृष्टौ विरोधस्यैवाभावात् । किमर्थं तर्हि द्वितीये  
 तच्चिन्तनं, स्थूलबुद्धिसमाधानार्थं इति ब्रूमः । इह तु सूक्ष्मदृशां  
 वाक्यार्थे समन्वयज्ञानाय तत्पदार्थश्रुतिविरोधः परिह्रियते । यद्य-  
 पि त्वंपदार्थश्रुतिविरोधोऽत्र परिह्रतव्यः तथापि प्रथमसूत्रेण बन्ध-  
 मिथ्यात्वसूचनादविरोधः प्रसिद्धः, प्रपञ्चस्तु स्थूलबुद्धिसमाधानप्रसङ्गेन  
 भविष्यतीति मन्यते सूत्रकारः । अत्र जगत्कारणश्रुतयो विषयस्ताः किं  
 ब्रह्मणि मानं न वेति संशयेऽन्नच्योतिषोः संख्यादृष्टिक्रियाया विकल्पे-  
 ऽपि कारणे वस्तुन्यसदा सदा कारणमित्यादिविकल्पसम्भवादप्रामाण्य-  
 मिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षयनुक्ताक्षेपं विवक्षोति । प्रतिवेदान्तमित्या-  
 दिना । वेदान्तानां समन्वयसाधनाण्युत्पत्त्यायसङ्कतिः । असदादिपदानां  
 सत्कारणे समन्वयोक्तेः पादसङ्कतिः, पूर्वपक्षे समन्वयासिद्धिः फलं,

तद्धेदं तर्ह्यव्याकृतमासीत् तन्नामरूपाभ्यामेव व्याक्रियत इति ।  
 एवमनेकधा विप्रतिपत्तेः वस्तुनि च विकल्पस्थानुपपत्तेर्न वे-  
 दान्तवाक्यानां जगत्कारणावधारणपरता न्याय्या, सृष्टिर्न्याय-  
 प्रसिद्धिभ्यां तु कारणान्तरपरिग्रहे न्याय्य इति । एवं प्राप्ते  
 ब्रूमः । सत्यपि प्रतिवेदान्तं सज्यमानेष्वकाशादिषु क्रमादि-  
 द्वारके विगाने न सृष्टिरि किञ्चिद्विगानमस्ति, कुतः, यथाव्यप-  
 दिष्टोक्तेः । यथाभूतो ह्येकस्मिन् वेदान्ते सर्वज्ञः सर्वेश्वरः सर्वा-  
 त्मकोऽद्वितीयः कारणत्वेन व्यपदिष्टः, तथाभूत एव वेदान्ता-  
 न्तरेऽपि व्यपदिश्यते, तद्यथा, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति, अत्र  
 तावज्ज्ञानशब्देन परेण च तद्विषयेण कामयितृत्ववचनेन चेतनं

सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति विवेकः । क्रमाक्रमाभ्यां सृष्टिविरोधं  
 तावद्दर्शयति । तथा हि कचिदित्यादिना । स परमात्मा लोकानसृ-  
 जत अस्मयशरीरप्रचुरस्वर्गलोकोऽस्मि शब्दार्थः । सूर्यरश्मित्यातोऽन्तरी-  
 क्षलोको मरीचयः । मरुो मर्त्यलोकः । अथ्वजलाः पाताललोकाः  
 व्याप इति अर्थः । सृष्टिविरोधमुक्त्वा कारणविरोधमाह । तथेति ।  
 असदनभित्तनामरूपात्मकं कारणं, तत् कारणात् सदभित्तं ।  
 एतत्तुल्यार्थं छान्दोग्यवाक्यमाह । असदेवेति । किं अन्यमेव नेत्याह ।  
 तत्सदिति । अथाधितं ब्रह्मैवासीदित्यर्थः । तद्ब्रह्मात्मना स्थितं जगत्  
 सृष्टिकाले सम्यगभित्तमभवत् । प्रक्रिया सृष्टिः । तत्तत्र कारणे  
 एके वाह्याल्लेषा मतः । श्रुतिरेव दूषयति । कुत इति । कुत-  
 एवंपदधोर्यमाह । कथमिति । समतमाह । सदिति । तदिदं  
 जगद् किल तर्हि प्राक्कालोऽव्याकृतं कारणात्मकमासीत् । श्रुतीना  
 विरोधमुपसंहरति । एवमिति । किमत्र न्यायमित्याशङ्क्य मानान्त-  
 रसिद्धप्रधानलक्षकत्वं वेदान्तानां न्याय्यमित्याह । स्मृतीति । तत्र

ब्रह्म न्यरूपदपरप्रयोज्यत्वेनेश्वरं कारणमब्रवीत् । तद्विषयेणैव  
 परेणात्मशब्देन शरीरादिकोशपरम्परया चान्तरनुप्रवेशनेन  
 सर्वेषां नः प्रत्यगात्मानं निरधारयत्, वज्र स्यां प्रजायेचेति  
 चात्मविषयेण वज्रभवनाशंसनेन सृज्यमानानां विकाराणां  
 सृष्टुरभेदमभाषत, तथेदं सर्वमसृजत यदिदं किञ्चेति समस्त-  
 जगत्सृष्टिनिर्देशेन प्राक् सृष्टेरद्वितीयं सृष्टारमाचष्टे, तदत्र य-  
 स्रक्षणं ब्रह्म कारणत्वेन विज्ञातं तल्लक्षणमेवान्यत्रापि विज्ञायते ।  
 सदेव मोक्षेदमग्र आसीत्, एकमेवाद्वितीयं, तदैक्षत वज्र स्यां  
 प्रजायेचेति, तत्तेजोऽसृजतेति, तथा आत्मा वा इदमेक एवाग्र  
 आसीन्नान्यत् किञ्चन मिषत् स ऐक्षत लोकानु सृजा इति च, एवं-  
 जातीयकस्य कारणस्वरूपनिरूपणपरस्य वाक्यजातस्य प्रतिवेदा-  
 न्तमविगीतार्थत्वात् । कार्यविषयन्तु विगानं दृश्यते क्वचिदाका-

दृष्टौ, विरोधमङ्गीकृत्य प्रयत्नं विरोधं परिहरति । सत्यपीति । आका-  
 शादिषु ब्रह्मणः कारणत्वे विरोधो नैवास्तीति प्रतिज्ञाया हेतुमाह ।  
 कुत इति । यथाभूतत्वेमेवाह । सर्वज्ञ इति । कारणस्य सर्वज्ञ-  
 त्वादिकं प्रतिवेदान्तं दृश्यत इत्याह । तद्यथेत्यादिना । तद्विषयेण  
 ब्रह्मविषयेण, चेतनं सर्वज्ञं, तदात्मानं स्वयमकुरुतेति श्रुतेरपरप्रयो-  
 ज्यत्वं । तस्माद्वा एतस्मादात्मन इति प्रत्यगात्मत्वं स्वस्य वज्ररूपत्वका-  
 मनया स्थितिकालेऽप्यद्वितीयत्वं । यथा तैत्तिरियके सर्वज्ञत्वादिकं कार-  
 णस्य तथा ह्यन्तोऽप्यदावपि दृश्यते इत्याह । तदत्र यल्लक्षणमिति,  
 मिषत्सत्यापारं अविगीतार्थत्वादविरुद्धार्थकत्वात् कारणे नास्ति वि-  
 प्रतिपत्तिरिति शेषः, तथापि कार्यं विरोधात् कारणेऽपि विरोधः स्था-  
 दित्याशङ्क्य निषेधति । कार्यविषयन्त्वत्यादिना । सप्रसृष्टीना प्रत्यह-

शादिका सृष्टिः क्वचित्तेजशादिकेत्येवंजातीयकं । न च कार्यविषयेण विगानेन कारणमपि ब्रह्म सर्ववेदान्तेष्वविगीतमधिगम्यमानमविवक्षितं भवितुमर्हतीति शक्यते वक्तुं, अतिप्रसङ्गात् । समाधास्यति चाचार्यः कार्यविषयं विगानं न विद्यद्भ्रुतेरित्यारभ्य । भवेदपि कार्यस्य विगीतत्वं \*अप्रतिपाद्यमानत्वात्, न ह्ययं सृष्ट्यादिप्रपञ्चः प्रतिपिपादयिषितः । न हि तत्प्रतिबद्धः कश्चित् पुरुषार्थो दृश्यते श्रूयते वा, न च कल्पयितुं शक्यते । उपक्रमोपसंहाराभ्यां तत्र तत्र ब्रह्मविषयैर्वाक्यैः साकमेकवाक्यताया गम्यमानत्वात् । दर्शयति च सृष्ट्यादिप्रपञ्चस्य ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थतां, अन्नेन सोम्य शुद्धेनापोमूलमन्विच्छद्भिः सोम्य शुद्धेन तेजोमूलमन्विच्छ तेजसा सोम्य शुद्धेन सन्मूलमन्विच्छेति । मृदादिदृष्टान्तैश्च कार्यस्य कारणेनाभेदं वदितुं

मन्यथान्येन सोऽहमिति प्रत्यभिज्ञायमाने द्रष्टर्यपि नानात्वं प्रसज्येतेत्याह । अतिप्रसङ्गादिति । सृष्टिविरोधमङ्गीकृत्य सृष्टिरि न विरोध इत्युक्तं अघुनाङ्गीकारं त्यजति । समाधास्यति चेति । किमर्थं तर्हि श्रुतयः सृष्टिमन्यथान्यथा वदन्तीत्याशङ्क्य सृष्ट्यावतात्पर्यज्ञापनायेत्याह । भवेदित्यादिना । अतात्पर्यार्थविरोधो न दोषायेत्यतात्पर्यं साधयति । न हीति । फलवद्ब्रह्मवाक्यशेषत्वेन सृष्टिवाक्यानामर्थवत्त्वसम्भवात् सार्थं पृथक् फल कल्प्य वाक्यभेदापत्तेरित्याह । न च कल्पयितुमिति । न्यायादेकवाक्यत्वं सिद्धं श्रुतिरपि दर्शयन्तीत्याह । दर्शयति चेति । शुद्धेन कार्येण लिङ्गेन कारणब्रह्मज्ञानार्थत्वं सृष्टिश्रुतीनामुक्त्वा कारणस्याद्वयत्वज्ञानं फलान्तरमाह । मृदादीति । एवं निष्फलायामन्यार्थाया सृष्टौ तात्पर्याभावाद्विरोधो न दोष इत्यत्र

सृष्ट्यादिप्रपञ्चः आव्यत इति गम्यते । तथा च सम्यदायविदो वदन्ति,

“मृल्लोहविस्फुलिङ्गाद्यैः सृष्टिर्था चोदितान्यथा ।

उपायः भोऽवताराय नास्ति भेदः कथञ्चन” ॥ इति ।

ब्रह्मप्रतिपत्तिसम्बद्धं\* तु फलं श्रूयते “ब्रह्मविदाप्नोति परं” “तरति शोकमात्मवित्” “तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेति” इति च । प्रत्यक्षावगमं चेदं फलं “तत्त्वमसि” इत्यसंसार्यात्मत्वप्रतिपत्तौ सत्यां संसार्यात्मत्वव्यावृत्तेः । यत् पुनः कारणविषयं विगानं दर्शितं “असद्वा इदमय आसीत्” इत्यादि तत् परिहर्तव्यं । अत्रोच्यते ।

†समाकर्षात् ॥ १५ ॥

असद्वा इदमय आसीदिति नात्रासन्निरात्मकं कारणत्वेन आव्यते । यतोऽसन्नेव स भवत्यसत् ब्रह्मेति वेद चेदस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद सन्तमेनं ततो विदुरित्यसद्वादापवादेनास्त्व-

सद्ब्रह्मसम्प्रतिमाह । तथा चेति । अन्यथान्यथेति वीक्षा द्रष्टव्या । अवताराय ब्रह्मधीजन्मने, अतस्तदन्यथात्वेऽपि ब्रह्मणि न भेदः ज्ञेयेन विगानमित्यर्थः । ब्रह्मज्ञानस्य सृष्टिश्रेयित्वमुक्तान्तर्निर्वाहाय तस्य फलमाह । ब्रह्मेति । मृत्युमत्वेतीत्यन्यथः । एवं सृष्टिद्वारकं विरोधमूल्यं समाधाय कारणस्य सदसत्त्वादिना साक्षाच्छ्रुतिविरोधनिरासार्थं सूत्रमादत्ते । यत् पुनरिति । यतोऽस्तित्वलक्षणं ब्रह्म निर्धार्य तस्मिन्नेव श्लोकमुदाहरति यतोऽत्र श्लोके निरात्मकमसन्न आव्यत इति योजना ; तत् तत्र सदात्मनि श्लोको मन्त्रो भवति ।

सदात्मसमाकर्षादतीन्द्रियार्थकासत्पदेन ब्रह्म लक्ष्यत इत्याह ।

\* सम्बद्धमित्यस्य स्थाने प्रतिबद्धमिति का० वर्धे० पु० पाठः ।

† समाकर्षणादिति वर्धे० ।

लक्षणं ब्रह्मान्नमयादिकोशपरम्परया प्रत्यगात्मानं निर्धार्य  
 सोऽकामयतेति तमेव प्रकृत समाह्वय सप्रपञ्चां सृष्टिं तस्मात्  
 आवयित्वा तत् सत्यमित्याचक्षत इति 'चोपसृष्ट्य तदप्येप  
 श्लोको भवति इति तस्मिन्नेव प्रकृतेऽर्थे श्लोकमिममुदाहरत्यसद्वा  
 द्दमग्र आसीदिति । यदि त्वमन्निरात्मकमस्मिन् श्लोकेऽभिप्रे-  
 येत ततोऽन्यसमाकर्षणेऽन्यस्त्रोदाहरणादसम्बद्धं वाक्यमापद्येत ।  
 तस्मान्नामरूपव्याकृतवस्तुविषयः प्रायेण सच्छब्दः प्रसिद्ध इति  
 तद्वाक्यभावापेक्षया प्रागुत्पत्तेः सदेव ब्रह्मासदिवासीदि-  
 त्युपचर्यते । एषैवासदेवेदमग्र आसीदित्यत्रापि योजना, तत्  
 सदासीदिति समाकर्षणात् । अत्यन्ताभावामुपगमे हि तत्  
 सदासीदिति किं समाह्वयेत । तद्वैक आङ्गरसदेवेदमग्र  
 आसीदित्यत्रापि न श्रुत्यन्तराभिप्रायेणायमेकीयमतोपन्यासः  
 क्रियायामिव वस्तुनि विकल्पस्यासम्भवात् । तस्माच्छ्रुतिपरिगृ-  
 हीतसत्यचदार्थ्यायैवाय मन्दमतिपरिकल्पितस्यासत्यचस्येपन्य-  
 स्य निरास इति द्रष्टव्य । तद्वेद तर्ह्यव्याकृतमासीदित्य-

तस्मादिति । न च प्रधानमेव लक्ष्यतामिति वाच्य । चेतनार्थकब्रह्मा-  
 दिशब्दानामनेकेषां लक्षणागौरवादिति भावः । तित्तिरिभ्रुतौ सूत्र  
 योजयित्वा ह्यन्देश्यादौ योजयति । एषैवेति । सदेकार्थकृतत्वदेन  
 पूर्वोक्तासत समाकर्षात् शून्यत्वमित्यर्थः । नन्वसत्पदलक्षणा न युक्ता  
 श्रुतिभेदे च समतभेदेनोदितानुदितहोमवदिकल्पस्य दर्शितत्वादित्यत  
 आह । तद्वक्त इति । एकं प्राखिन इत्यर्थो न भवति, किन्तु अना-  
 दिससारचक्रस्था वेदवाद्या इत्यर्थः । शून्यनिरासेन श्रुतिभिः सदा-  
 दम्यवेष्टत्वान्नासा विरोधस्फुर्त्तिनिरासाय लक्षणा युक्तेति भावः ।  
 यदुक्तं वचिदकलंका सृष्टि कथितेति तत्रेत्याह । तद्वेदमिति ।



चापि न. निरर्थकस्य जगतो व्याकरणं कथ्यते । स एष इह प्रविष्ट आनखाग्नेभ्य इत्यध्यक्षस्य व्याकृतकार्यानुप्रवेशित्वेन समाकर्षात् निरर्थक्ये व्याकरणाभ्युपगमे ह्यनन्तरेण प्रकृतावलम्बिना स इत्यनेन सर्वनाम्ना कः कार्यानुप्रवेशित्वेन समाकृत्येत । चेतनस्य चायमात्मनः शरीरेऽनुप्रवेशः श्रूयते, अनुप्रविष्टस्य चेतनत्वश्रवणात्, “पश्यंश्चक्षुः शृण्वन् श्रोत्रं मन्वानो मनः” इति । अपि च यादृशमिदमद्यत्वे नामरूपाभ्यां व्याक्रियमाणं जगत् साध्यत्वं व्याक्रियते एवमादिभर्गेऽपीति गम्यते, दृष्टविपरीतकल्पनानुपपत्तेः । श्रुत्यन्तरमण्यनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति साध्यत्वमेव जगतो व्याक्रियां दर्शयति । व्याक्रियत इत्यपि कर्मकर्तरि लकारः सत्येव परमेश्वरे कर्त्तरि सौकर्यमपेक्ष्य द्रष्टव्यः । यथा लूयते केदारः, स्वयमेवेति सत्येव पूर्णके लवितरि । यदा कर्मण्येवैष लकारः अर्थाच्चिन्नं कर्त्तन्तरमपेक्ष्य द्रष्टव्यः, यथा गम्यते ग्राम इति ॥

अध्यक्षः कर्त्ता । ननु कर्त्तृभाव एव परामर्शयते इत्यत आह । चेतनस्य चायमिति । चक्षुर्दृष्टा श्रोत्रं श्रोता मनो मन्तेत्युच्यते इत्यर्थः । आद्यकार्यं सकर्त्तकं कार्यत्वात् घटवदित्याह । अपि चेति । अद्यत्वे इदानीं । ननु कर्मकारकादन्यस्य कर्त्तुः सत्त्वे कर्मण्य एव कर्त्तृवाचिलकारो विरुद्ध इत्यत आह । व्याक्रियते इति । अनायासेन सिद्धिमपेक्ष्य कर्मण्यः कर्त्तृत्वमुपचर्यत इत्यर्थः । व्याक्रियते जगत् स्वयमेव निष्पन्नमिति व्याख्याय केनचिद्व्याकृतमिति व्याचष्टे । यदेति । अतः श्रुतीनामविरोधात् कारणद्वारा समन्वय इति सिद्धं ॥

## जगद्वाचित्वात् ॥ १६ ॥

कौषीतकिब्राह्मणे बालाक्यजातशत्रुसंवादे श्रूयते, “यो वै बालाक एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य वै तत् कर्म स वै वेदितव्यः” इति [कौ०ब्रा०त्र०४।क०१६] । तत्र किं जीवो वेदितव्यत्वेनोपदिश्यते उत मुख्यः प्राण उत परमात्मेति विषयः, किं तावत्प्राप्तं प्राण इति कुतः यस्य वै तत् कर्मेति श्रवणात्, परिस्वन्दलक्षणस्य च कर्मणः प्राणाश्रयत्वात्, वाक्यशेषे चाथास्मिन् प्राण एवैकधा भवतीति प्राणशब्दश्रवणात् प्राणशब्दस्य च मुख्ये प्राणे प्रसिद्धत्वात्, ये चैते पुरस्ताद्वालाकिनाऽऽदित्ये पुरुषश्चन्द्रमसि पुरुष इत्येवमादयः पुरुषा निर्दिष्टाः तेषामपि भवति प्राणः कर्ता प्राणावस्थाविशेषत्वादादित्यादिदेवतात्मनां कर्तृस एको देव इति

६ १

जगद्वाचित्वात् विषयमाह । कौषीतकीति । बालाकाया चपत्य बालाकिर्ब्राह्मणस्तु प्रति राजोवाच । यो वा इति । न केवलमादित्यादीनां कर्ता किन्तु सर्वस्य जगत इत्याह । यस्येति । एतज्जगद्व्यग्य कर्म क्रियते इति व्युत्पत्त्या कार्यमित्यर्थः । कर्मेतिशब्दस्य योऽगस्त्येभ्यो सश्रयमाह । तत्रेति । पूर्वचैकवाक्यस्यसदादिशब्दबलादस्यशब्दो नोत्, इह तु वाक्यभेदात् ब्रह्म ते ब्रवाण्येति बालाकिवाक्यस्य ब्रह्मशब्देन प्राणादिशब्दो ब्रह्मपरत्वेन नेतुमशक्य इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति । पूर्वपक्षे वाक्यस्य प्राणाद्युपास्तिपरत्वाद्ब्रह्मणि समन्वयसिद्धि सिद्धान्ते ज्ञेये समन्वयसिद्धिरिति फलाप्ययं संपुनो द्रष्टेति शेषः । श्रुतं पुरुषकर्तृत्वं प्राणस्य कथमित्यत आह । ये चैत इति । सूत्रात्मकप्राणस्य विकाराः सूर्यादय इत्यत्र मानमाह । कर्तृस इति । यस्य महिमानं सर्वं देवा इति पूर्ववाक्ये दर्शितं

प्राण इति स ब्रह्मेत्याचक्षते इति श्रुत्यन्तरप्रसिद्धेः, जीवो वा-  
 यमिह वेदितव्यतयोपदिश्यते तस्यापि धर्माधर्मलक्षणं कर्म  
 शक्यते श्रावयितुं, यस्य वै तत् कर्मेति सोऽपि भोक्तृत्वाङ्गेगो-  
 पकरणभूतानामेतेषां पुरुषाणां कर्तोपपद्यते, वाक्यशेषे च जीव-  
 लिङ्गमवगम्यते। यत्कारणं वेदितव्यतयोपन्यस्तस्य पुरुषाणां कर्तु-  
 र्वेदनायोपेतं बालाकिं प्रतिबुधोद्ययिपुरजातशत्रुः सुप्तं पुरुष-  
 मामन्त्यामन्त्रणशब्दाश्रवणात् प्राणादीनामभोक्तृत्वं प्रतिबोध-  
 यष्टिघातोत्थापनात् प्राणादिर्व्यतिरिक्तं जीवं भोक्तारं प्रतिबो-  
 धयति, तथा परस्तादपि जीवलिङ्गमवगम्यते। तद्यथा “श्रेष्ठो  
 स्वैर्भुङ्क्ते यथावा स्वाः श्रेष्ठिनं भुञ्जन्येवमेवैष प्रजात्मैतैरात्मभि-  
 र्भुङ्क्ते एवमेवैते आत्मान एतमात्मानं भुञ्जन्ति” इति [कौ० ब्रा०

अतः सर्वदेवात्मकत्वात् स प्राणो ब्रह्म यत्परैर्ब्रह्मं शास्त्रैकवेद्यत्वादि-  
 त्वर्थः। पूर्वपक्षान्तरमाह। जीवो वेति। यत्कारणं यस्माज्जीवं बोध-  
 यति तस्मादस्ति सुप्तोत्थापनं जीवलिङ्गमिति योजना। तौ ह पुरुषं सु-  
 तमाजग्मतुः तं राजा हृष्टहृत्पाण्डुरवासः सोम राजन्नित्यामन्त्र्य सम्बोध्य  
 सम्बोधनानभिज्ञत्वात् प्राणादेरनात्मत्वमुक्त्वा यच्छ्रावणेनोत्थाप्य जीवं  
 बोधितवान् इत्यर्थः। श्रेष्ठो प्रधानं स्वैर्भुङ्क्तेतिभिरुपहृतं भुङ्क्ते  
 स्वाः क्षातयश्च तमुपजीवन्ति। एव जीवोऽपि आदित्यादिभिः प्रका-  
 शादिना भोगोपकरणैर्भुङ्क्ते ते च हृदियग्रहणादिना जीवमुपजीवन्ती-  
 त्युक्तं भोक्तृत्वं जीवलिङ्गं। ननु प्राण एवैकधा भवतीति श्रुतः प्राण-  
 शब्दे जीवे कथमित्यत आह। प्राणमृत्त्वाच्चेति। सूत्रादह्निरेव सिद्धा-  
 न्तयति। एवमिति। स च बालाकिर्ब्रह्मत्वमन्त्या यष्टिलिङ्गरूपान्  
 पुरुषानुक्त्वा राज्ञा निरस्तस्तूर्णो स्थितः, त्वदुक्तं ब्रह्म मधेत्युक्त्वा  
 राज्ञोच्यमानं ब्रह्मैवेति वक्तव्यमन्यथा राज्ञोऽपि मयावादित्वप्रसङ्गादि-

अ०४।क०२०] प्राणभृत्त्वाच्च जीवस्योपपन्नं प्राणशब्दत्वं । तस्मा-  
 ज्जीवमुख्यप्राणयोरन्यतर इह ग्रहणीयो न परमेश्वरः, तस्मि-  
 न्नानवगमादिति, एवं प्राप्ते ब्रूमः । परमेश्वर एवायमेतेषां पुरु-  
 षाणां कर्ता स्यात्, कस्मात्, उपक्रमसामर्थ्यात्, इह हि बाला-  
 किरजातश्चुणा सह ब्रह्म ते ब्रवाणि इति संवदितुमुपचक्रमे,  
 स च कतिचिदादित्याद्यधिकरणान् पुरुषान् मुख्यब्रह्मदृष्टिभाज  
 उक्त्वा तूष्णीं बभुव, तमजातश्चुर्मृषा वै खलु मा संवदिष्टा ब्रह्म ते  
 प्रब्रवाणीत्यमुख्यब्रह्मवादितयापोद्य तत्कर्तारमन्यं वेदितव्यत-  
 योपचिचेप । यदि सोऽप्यमुख्यब्रह्मदृष्टिभाक् स्यादुपक्रमो बाधेत,  
 तस्मात् परमेश्वर एवायं भवितुमर्हति । कर्तृत्वञ्चैतेषां  
 पुरुषाणां न परमेश्वरादन्यस्य स्यातन्व्येणावकल्पते । यस्य वै  
 तत् कर्मेत्यपिनायं परिस्यन्दलक्षणस्य धर्माधर्मलक्षणस्य वा

त्याह । यदि सोऽपीति । वेदितव्योऽपीत्यर्थः । मुखं पुरुषकर्तृत्वं ब्रह्मण  
 एव लिङ्गं प्राणजीवयोस्तन्निवन्द्यत्वेनास्मात्तन्प्रादित्याह । कर्तृत्वञ्चेति ।  
 यदुक्तं चलनादृष्टयोर्वाचकः कर्मशब्दः प्राणजीवयोरुपस्थापक इति  
 तन्नेत्याह । यस्येति । अनेकार्थकाश्च्युत्वादन्यतरार्थस्य प्रकरणादुप-  
 पदाद्वा यद्ग्रहणं न्याय्यं । अत्र \*प्रकरणोपपदयोरसत्त्वात् कस्य ग्रहण-  
 मिति संशये पुरुषकर्तृमदसान्निध्यात् क्रियत इति योगाज्जगद्-  
 षणमित्यर्थः । एतत्कर्मेति प्रकृतपरामर्शात् पुरुषाः पूर्वोक्ताः कर्मश-  
 ब्देन निर्दिश्यन्तामित्यत आह । नापीति । पौनरुक्त्यामातात् पुरु-  
 षाणां नपुंसकैकवचनेन परामर्शायोगाच्चेत्यर्थः । ननु पुरुषोत्पादकस्य  
 कर्तृत्वात्पारः करोत्यर्थं उत्पादन तस्य फलं पुरुषजन्म तदन्यतरवाची-  
 कर्मशब्दोऽप्यित्यत आह । नापीति । कर्तृशब्देनेति क्रियाफलाभ्यां

कर्मणो निर्देशः तयो रन्यतरस्याप्यप्रकृतत्वात् असंशब्दितत्वाच्च ।  
 नापि पुरुषाणां अयं निर्देशः, एतेषां पुरुषाणां कर्तृत्वैवं  
 तेषां निर्दिष्टत्वात्, लिङ्गवचनविगानाच्च । नापि पुरुषविषयस्य  
 करोत्यर्थस्य क्रियाफलस्य वायं निर्देशः, कर्तृशब्देनैव तयो र-  
 पात्तत्वात्, परिशेषात् प्रत्यक्षसन्निहितं जगत् सर्वनाम्नैतच्छ-  
 ब्देन निर्दिश्यते, क्रियत इति च तदेव जगत्कर्म । ननु जग-  
 दप्यप्रकृतमसंशब्दितञ्च, सत्यमेतत्, तथाप्यसति विशेषोपादाने  
 साधारणेनार्थेन सन्निधानेन सन्निहितवस्तुमात्रस्यायं निर्देश  
 इति गम्यते न विशिष्टस्य कस्यचित्, विशेषसन्निधानाभा-  
 वात् । पूर्वत्र च जगदेकदेशभूतानां पुरुषाणां विशेषोपादा-  
 नादविशेषितं जगदेवेहोपादीयत इति गम्यते । एतदुक्तं भवति,  
 य एतेषां पुरुषाणां जगदेकदेशभूतानां कर्ता किमनेन  
 विशेषेण यस्य कृत्यमेव जगदविशेषितं कर्मेति । वाशब्द एक-  
 देशावच्छिन्नकर्तृत्वव्यावृत्त्यर्थः । ये बालाकिना ब्रह्मत्वाभिभवाः

विना कर्तृत्वाद्यागात् कर्तृशब्देनैव तयो र्यहणमित्यर्थः । जगतोऽपि  
 प्रकृत्योपपदे \*स्त इत्युक्तमङ्गीकरोति । सत्यमिति । प्रकरणादिकं हि  
 सर्वनाम्नः सङ्कोचकं तस्मिन्नसति सामान्येन बुद्धिस्यं सर्वमेव गृह्णाते,  
 अथ च सङ्कोचकासत्त्वात् सर्वार्थकेन सर्वनाम्ना बुद्धिस्यस्य कार्यमात्रस्य  
 कर्मशब्दो वाचक इत्याह । तथापीति । किञ्च जगदेकदेशोक्त्या जगत्  
 प्रकृतमित्याह । पूर्वत्रेति । जगद्गृहे पुरुषाणामपि ग्रहात् प्रथमुक्ति  
 र्थार्थत्वत आह । एतदुक्तमिति । स वेदितव्य इति रुम्बन्धः । पुरुष-  
 मात्रनिरूपितं कर्तृत्वमिति भ्रान्तिनिरासार्थो वाशब्दः । ब्राह्मणा

पुरुषाः कीर्तितास्तेषामब्रह्मत्वख्यापनाय विशेषोपादानं, एवं  
ब्राह्मणपरिव्राजकन्यायेन सामान्यविशेषाभ्यां जगतः कर्ता वे-  
दितव्यतयोपदिश्यते, परमेश्वरश्च सर्वजगतः कर्ता सर्ववेदान्ते-  
ष्ववधारितः ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेत्तद्वाख्यातं ॥ १७ ॥

अथ यदुक्तं वाक्यशेषगतात् जीवलिङ्गात् मुख्यप्राणलिङ्गाच्च  
तद्येरेवान्यतरस्येह ग्रहणं न्याय्यं न परमेश्वरस्येति तत्परि-  
हर्तव्यं । अत्रोच्यते, परिहृतं तन्नौपासनाच्चैविध्यादाश्रितत्वा-  
दिह तद्योगादित्यत्र । त्रिविधं ह्यत्रौपासनमेव सति प्रसज्येत,  
जीवोपासनं मुख्यप्राणोपासनं ब्रह्मोपासनं चेति । न चैतत्  
न्याय्यं, उपक्रमोपसंहाराभ्यां हि ब्रह्मविषयत्वमस्य वाक्यस्या-  
वगम्यते । तत्रोपक्रमस्य तावत् ब्रह्मविषयत्वं दर्शितं । उपसं-  
हारस्यापि निरतिशयफलश्रवणात् ब्रह्मविषयत्वं दृश्यते “स-  
र्वान् पाप्मनोऽपहृत्य सर्वेषाञ्च भूतानां श्रेष्ठ्यं स्वाराज्यमाधिपत्यं

भोजयित्वा परिव्राजकाश्चेत्यत्र यथा ब्राह्मणशब्द परिव्राजकान्य-  
विषयं तथात्र कर्मशब्द, पुरुषान्यजगदाद्योत्याह । एवमिति । यस्तु  
जगत्कर्ता वेदितव्य परमेश्वरस्य किमायातमित्यत आह । परमेश्वरस्येति ॥

सिद्धान्तशुक्ला पूर्वपक्षबीजमनूय दृषयति । जीवमुख्यप्राणलि-  
ङ्गान्नेति चेत्तद्व्याख्यातमिति । उक्तमेव स्मारयति । त्रिविधमिति ।  
श्रेष्ठ्यं गुणाधिक्यं, आधिपत्यं नियन्तृत्व, स्वाराज्यमनियम्यत्वमिति  
भेदं समवति । एकवाक्यत्वे वाक्यभेदो हि नेष्यत इत्युक्तं चेत्

पर्येति य एवं वेद” इति । नन्वेवं मतिं प्रतर्हन्वाक्यनिर्णयेणै-  
वेदमपि वाक्यं निर्णयित, न निर्णयिते यस्य वैतन् कर्मैत्यस्य  
ब्रह्मविषयत्वेन तन्नानिर्धारितत्वात्, तस्माद्ब्र जीवमुख्यप्राण-  
शब्दा पुनरुत्पद्यमाना निवर्त्यते । प्राणशब्दोऽपि ब्रह्मविषयो  
दृष्टः “प्राणवन्धनं हि सोम्य मनः” इत्यत्र, जीवलिङ्गमप्युपक्रमो-  
पसंहारयोर्ब्रह्मविषयत्वाद्भेदाभिप्रायेण योजयितव्यं ॥

अन्यार्थन्तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि चैवमेके ॥ १८ ॥

अपि च नैवात्र विवदितव्यं, जीवप्रधानं वा इदं वाक्यं स्यात्  
ब्रह्मप्रधानं वेति, यतोऽन्यार्थं जीवपरामर्शं ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थं अ-  
स्मिन् वाक्ये जैमिनिराचार्यो मन्यते, कस्मात्, प्रश्नव्याख्यानाभ्यां,  
प्रश्नस्तावत् सुपुत्रपुरुषबोधनेन प्राणादिव्यतिरिक्ते जीवे प्रतिवो-  
धिते पुनर्जीवव्यतिरिक्तविषयो दृश्यते, “कैष एतद्बालाके  
पुरुषोऽशयिष्ठ क्व वा एतदभूत् कुत एतदागादिति । [कौ०  
ब्रा० अ० ४।क० १८] प्रतिवचनमपि यदा सुतः स्वप्नं न कञ्चन

पुनरुक्तिः स्यादिति शङ्कते । नन्वेवमिति । कर्मशब्दस्य रूढ्या पूर्वप-  
क्षप्रप्तौ तन्निरासार्थमस्यारम्भो युक्त इत्याह । नैयादिना । प्राणशब्द  
जीवलिङ्गयोगतिमाह । प्राणशब्दोऽपीति ।

मनो जीवः जीवलिङ्गेन ब्रह्मैव लक्ष्यते इत्युक्तं, इदानीं तस्मि-  
न्नेन जीवोक्तिद्वारा ब्रह्म याह्यमित्याह । अन्यार्थमिति । जीव-  
परामर्शस्य जीवाधिकरणब्रह्मज्ञानार्थत्वे प्रश्नमाह । कैष इति ।  
हि बालाके एतच्छयनं विशेषज्ञानाभावरूपं यथा स्यात्तथैष  
पुरुषः काशयिष्ठ कस्मिन्नधिकरणे शयनं कृतवानित्यर्थः । एकीभा-  
वाश्रयज्ञानार्थं पृच्छति । क्व वा इति । एतद्भवनमेकीभावरूपं यथा

पश्यत्यस्मिन् प्राण एवैकधा भवतीत्यादि, एतस्मादात्मनः सर्वे प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्ते प्राणेभ्यो देवा देवेभ्यो लोका इति च [कौ० ब्रा० श्र० ४ क० १८।२०] सुपुत्रिकाले च परेण ब्रह्मणा जीव एकतां गच्छति, परस्माच्च ब्रह्मणः प्राणादिकं जगज्जायत इति वेदान्तमर्यादा । तस्माच्च तत्रास्य जीवस्य नि.सन्वोध-स्वच्छतारूपः स्वापः उपाधिजनित-विशेषविज्ञानरहितं स्वरूपं यतस्तद्भ्रंशरूपमागमनं सोऽत्र परमात्मा वेदितव्यतया आवित इति गम्यते । अपि चैवमेके शाखिनो वाजसनेयिनोऽस्मिन्नेव बालाक्यजातशत्रुसंवादे स्पष्टं विज्ञानमयशब्देन जीवमान्नाय तद्भ्रतिरिक्तं परमात्मानमामनन्ति, य एष विज्ञानमयः पुरुषः, क वै तदभूत् कुत एत-

स्यात्तथा एष पुरुषः कार्भृत्कुप्त\*, केनैक्यं प्राप्नोतीति यावत् । उत्थानापादानं पृच्छति । कुत इति । एतदागमनमैक्यभ्रंशरूपं यथा स्यात्तथा पुरुषः कुत आगत इत्यर्थः । प्रश्नमुक्त्वा व्याख्यानमाह । प्रतिबधनमिति । शयनभवनयोराधारः उत्थानापादानश्च प्राणशब्दितं ब्रह्मैवेत्यर्थः । उत्तरे प्राणोक्तेः प्रश्नोऽपि प्राणविषय इत्यत आह । सुपुत्रिकाले चेति । जगद्धेतुत्वजीवैक्याभ्या प्राणोऽत्र ब्रह्मैत्यर्थः । जीवोक्तौ रन्यार्थत्वमुपसंहरति । तस्मादिति । नि.सन्वोधता विशेषधीशून्यता, स्वच्छता विक्षेपमलशून्यता । भेदभ्रान्तिशून्यतास्वरूपमैक्यमाह । उपाधोति । प्रश्नव्याख्यानयोर्ब्रह्मविषयत्वे शाखान्तरसंवादमाह । अपि चैवमेके शाखिन इति । गनु तत्राकाशः सूर्यातिस्थानमुक्तं न ब्रह्मैत्यत आह । आकाशेति । उपाधिद्वारा प्रमात्रात्मजन्महेतुत्वाच्चाकाशो ब्रह्मैत्याह । सर्व इति । एव जीवनिरासार्थकत्वेन सूत्र व्याख्याय प्राणनिरासपरत्वेनापि व्याचष्टे । प्राणेति । अस्मिन् वाक्ये प्राणोप-



दागादिति प्रश्ने प्रतिवचनेऽपि य एषोऽन्तर्हृदय आकाश-  
खसिन् शेत इति, आकाशशब्दस्य परमात्मनि प्रयुक्तो दृष्ट-  
रोऽस्मिन्नन्तराकाश इति, अत्र सर्व एत आत्मानो व्युत्थरन्तीति  
चोपाधिमतामात्मनामन्यते व्युत्थरणमाभनन्तः परमात्मान-  
मेव कारणत्वेनामनन्तीति गम्यते । प्राणनिराकरणस्यापि सुपु-  
त्रपुरुषोत्थपनेन प्राणादिव्यतिरिक्तोपदेशोऽभ्युत्थयः ॥

वाक्यान्वयात् ॥ १९ ॥

बृहदारण्यके मैत्रेयीब्राह्मणेऽभिधीयते “न वा अरे पत्युः का-  
माय” इत्युपक्रम्य “न वा अरे सर्वस्य कामाय सर्वं प्रियभावत्यात्म-  
नस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो  
मन्तव्यो निदिध्यासितव्यो मैत्रेय्यात्मनो वा अरे दर्शनेन अव-  
णेन मत्या विज्ञानेनेदं सर्वं विदितं” इति । तच्चैतद्विचिकित्सते  
किं विज्ञानात्मैवायं द्रष्टव्यश्रोतव्यत्वादिरूपेणोपदिश्यते आ-  
होस्वित् परमात्मेति । कुतः पुनरेषा विचिकित्सा, प्रियसंस्मृचि-

देशं ब्रह्मज्ञानार्थं मन्यत जैमिनिः, उक्तप्रश्नव्याख्यानाभ्यां वाक्यस्य ब्रह्म-  
परत्वात् । अपि चैके शाखिनः एवमेव प्राणातिरिक्तं जीवात्मानामा-  
नन्तः प्राणस्य वाक्यार्थत्वं वारयन्तीति सूत्रयोजना । व्यतिरिक्तजो-  
वोपदेशः प्राणनिराकरणस्याप्यभ्युत्थयो ह्येत्वनन्तरमिति भाष्यार्थः,  
तस्मादिदं वाक्यं ब्रह्मणि समन्वितमिति सिद्धं ॥

वाक्यान्वयात् । विषयवाक्यमाह । बृहदिति । पत्यादेरात्मशेषत्वेन  
प्रियत्वादात्मैव सर्वश्रेयी प्रियतमः, यतोऽन्यत्परित्यज्यात्मैव द्रष्टव्यः,  
दर्शनार्थं अवगादिकं कार्यमित्यर्थः । प्रियसंस्मृचिनेनेति पतिजाया-

तेनात्मना भोक्तोपक्रमाद्विज्ञानात्मोपदेश इति प्रतिभाति, तथात्मविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपदेशात् परमात्मोपदेश इति, किं तावत् प्राप्तं विज्ञानात्मोपदेश इति । कस्मात्, उपक्रमसामर्थ्यात् । पतिजायापुत्रवित्तादिकं हि भोग्यभूतं सर्वं जगदात्मार्थतया प्रियं भवतीति प्रियमंस्तुचितं भोक्तारमात्मानमुपक्रमानन्तरमिदमात्मनो दर्शनाद्युपदिश्यमानं कस्यान्यस्यात्मनः स्यात् । मध्येऽपीदं महद्भूतमनन्तमपारं विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्तीति प्रकृतस्यैव महतो भूतस्य द्रष्टव्यस्य भूतेभ्यः समुत्थानं विज्ञानात्मभावेन ब्रुवन् विज्ञानात्मन एवेदं द्रष्टव्यत्वं दर्शयति । तथा “विज्ञातारमरे केन विजानीयात्” इति कर्तवचनेन शब्देनोपसंहरणविज्ञानात्मानमेवेदोपदिष्टं दर्शयति, तस्मादात्मविज्ञानेन “सर्वविज्ञानवचनं भोक्तृत्वत्वात् भोग्यजातस्यौपचारिकं द्रष्टव्यमिति, एवं प्राप्ते ब्रूमः । परमात्मोपदेश एवायं, कस्मात् वाक्यान्वयात् । वाक्यं हीदं पौर्वापर्यणावेक्ष्य-

दिभिः प्रियैर्भोग्यैर्जीवितयानुमितेनेत्यर्थः । यथा ब्रह्म ते ब्रवासीत्युपक्रम-  
बलादाक्यस्य ब्रह्मपरत्वं तथात्र जीवोपक्रमादस्य वाक्यस्य जीवपरत्व-  
मिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति । किं तावदिति । पूर्वपक्षे वाक्यस्य जी-  
वोपास्तिपरत्वं सिद्धान्ते ज्ञेये प्रत्यग्रहस्य समन्वय इति फलं । इदं  
प्रत्यक् महदपरिच्छिन्नं भूतं सत्यमनन्त नित्यमपारं सर्वगतश्चिदे-  
करसं यतेभ्यः कार्यकारणात्मना जायमानेभ्यो भूतेभ्यः सामान्येनोत्थाय  
भूतेऽपाधिकं जन्मानुभूय तान्येव भूतानि गीयमानान्यनुसृत्य विनश्यति ।

माणं परमात्मानं प्रत्यन्वितावयवं लक्ष्यते कथमिति तदुप-  
पाद्यते, “अमृतत्वस्य तु नाशास्ति वित्तेन” इति याज्ञवल्क्यादुप-  
श्रुत्य “येनाहं नामृता स्यां किमहन्तेन कुर्यां यदेव भगवान् वेद  
तदेव मे ब्रूहि” इति अमृतत्वमाशासानाद्यै मैत्रेय्यै याज्ञवल्क्य  
आत्मविज्ञानमुपदिशति, न चान्यत्र परमात्मविज्ञानादमृतत्व-  
मस्तीति श्रुतिस्मृतिवादा वदन्ति । तथा चात्मविज्ञानेन सर्व-  
विज्ञानमुच्यमानं नान्यत्र परमकारणविज्ञानान्मुख्यमवकल्पते,  
न चैतदौपचारिकमाश्रयितुं शक्यं, यत्कारणमात्मविज्ञानेन सर्व-  
विज्ञानं प्रतिज्ञायानन्तरेण ग्रन्थेन तदेवोपपादयति “ब्रह्म  
तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेद” इत्यादिना, यो हि ब्रह्म-  
क्षत्रादिकं जगदात्मनोऽन्यत्र स्वातन्त्र्येण लब्धसद्भावं पश्यति तं  
मित्यादर्शिनं तदेव मित्यादृष्टं ब्रह्मक्षत्रादिकं जगत् पराक-  
रोति इति भेददृष्टिमपोद्येदं सर्वं यदयमात्मैति सर्वस्य वस्तु-  
जातस्यात्माव्यतिरेकमवतारयति । दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तैश्च तमे-  
वाव्यतिरेकं द्रढयति । “अस्य महतो भूतस्य निःशेषितमेत-

श्रीपाधिकमरणानन्तरं विशेषधीर्नास्तीति श्रुत्यर्थः । विज्ञातारं वि-  
ज्ञानकर्तारं, भोक्तारि ज्ञाते भोग्यं ज्ञातमित्युपचारः । मोक्षसाधन-  
ज्ञानगम्यत्वादिकिञ्चैवाव्यस्यन्वयाद्ब्रह्मण्येव तात्पर्यावगमात् ब्रह्मप्रमा-  
यकत्वमिति सिद्धान्तयति । एवमिति । वित्तेन तत्साध्येन कर्मणो-  
त्यर्थः । भेदनिन्दापूर्वकमभेदसाधनेनैकविज्ञानात् सर्वविज्ञानस्य स-  
मर्थनादौपचारिकत्वं न युक्तमित्याह । न चैतदौपचारिकमित्या-  
दिना । पराकरोति श्रेयोमार्गाद् भ्रंशयति । यथा दुन्दुभिश्-  
ङ्गुवीणाशब्दसामान्यग्रहणेनैव गृह्यमाणस्तदवान्तरविशेषाः युक्तिः

दृग्वेद.” इत्यादिना च प्रकृतस्यात्मनो नामरूपकर्मप्रपञ्चकारणतां व्याचक्षाणः परमात्मानमेवैनं गमयति । तथैवैकायनप्रक्रियायामपि सविषयस्य सेन्द्रियस्य सान्तःकरणस्य प्रपञ्चस्यैकायनमनन्तरमवाह्यं कृत्स्नं प्रज्ञानघनं व्याचक्षाणः परमात्मानमेवैनं गमयति, तस्मात् परमात्मान एवायं दर्शनाद्युपदेश इति गम्यते । यत्पुनरुक्तं \* प्रियमसूचनोपक्रमाद्विज्ञानात्मान एवायं दर्शनाद्युपदेश इत्यत्र ब्रूमः ॥

प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाश्रयः ॥ २० ॥

अस्यत्र प्रतिज्ञा “आत्मनि विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवतोदं सर्वं यदयमात्मा” इति च तस्याः प्रतिज्ञायाः सिद्धिं सूचयत्येतस्मिन् यत्प्रियमसूचितस्यात्मनो द्रष्टव्यत्वादिसङ्कीर्तनं । यदि हि विज्ञानात्मा परमात्मनोऽन्यः स्यात्, ततः परमात्मविज्ञानेऽपि विज्ञानात्मा न विज्ञात इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं यत्प्रतिज्ञातं तद्भीचेत, तस्मात् प्रतिज्ञासिद्धयै विज्ञानात्मपरमात्मनोरभेदांशेनोपक्रमणमित्याश्रयश्च आचार्यो मन्यते ॥

यद्यप्यग्राह्यरजतवत् सामान्ये कल्पितास्ततो न भिद्यन्ते, एवमात्मभागभास्यं सर्वमात्ममात्रमिति निश्चितमित्याह । दुन्दुभ्यादीति । एवमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया मुख्यत्वाद्ब्रह्मानस्ययः । सर्वस्युत्पत्तिङ्गादपीत्याह । यस्य महत इति । ऋग्वेदादिकं नाम, इयं ऊतमिति कर्म, अयश्च लोकः परश्च लोक इति रूपं । किञ्च स यथा सर्वासांसां समुद्र एकायनमिति कण्टिकाया सर्वप्रपञ्चस्य मुख्यतयाधारत्वमात्मनो ब्रह्मत्वे लिङ्गमित्याह । तथैवैकायनेति ॥

जीवप्रपञ्चोर्भेदाभेदसत्त्वादभेदांशेनेदं जीवोपक्रमणं प्रतिज्ञासाधकमित्याश्रयमतं ।



## अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः ॥ २२ ॥

अस्यैव परमात्मनोऽनेनापि विज्ञानात्मभावेनावस्थानादुप-  
पन्नमिदमभेदेनोपक्रमणमिति काशकृत्स्न आचार्यो मन्यते ।  
तथा च ब्राह्मणं अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नांमरूपे व्यकर-  
वाणीत्येवंजातीयक परस्यैवात्मनो जीवभावेनावस्थानं दर्श-  
यति । मन्त्रवर्णञ्च “सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरो नामानि  
कृत्वाभिवदन् यदास्ते” इत्येवंजातीयकः । न च तेजःप्रसृतीनां  
सृष्टौ जीवस्य पृथक् सृष्टिः श्रुता येन परस्मादात्मनोऽन्यस्त-  
द्विकारो जीवः स्यात् । काशकृत्स्नस्याचार्यस्याविकृतः परमेश्वरो  
जीवो नान्य इति मतं । आश्वरथस्य तु यद्यपि जीवस्य पर-  
स्मादनन्यत्वमभिप्रेत तथापि प्रतिज्ञासिद्धेरिति स्वापेक्षत्वाभिधा-  
नात् कार्यकारणभावः कियानयमभिप्रेत इति गम्यते । औदुम्बो-  
मिपचे पुनः स्पष्टमेवावस्थान्तरापेक्षौ भेदाभेदौ गम्येते । तत्र  
काशकृत्स्नीयं मतं श्रुत्यनुसारीति गम्यते प्रतिपिपादयिषिता-  
र्थानुसारात् तत्त्वमसीत्यादिश्रुतिभ्यः, एवञ्च सति तज्ज्ञानाद-  
सृत्तत्वमवकल्पते, विकारात्मकत्वे हि जीवस्याभ्युपगम्यमाने विका-

सिद्धान्तमाह । अवस्थितेरिति । अत्यन्ताभेदज्ञापनार्थं जीवमुप-  
क्रम्य इत्यथवाद्यो ब्रह्मधर्मा उक्ता इत्यर्थः । एतेन जीवलिङ्गाना  
ब्रह्मपरत्वकथनार्थमिदमधिकरणं न भवति, प्रतर्दनाधिकरणे कथि-  
तत्वाच्चापि जीवानुवादेन ब्रह्मप्रतिपादनार्थं सुपुण्यत्कान्त्योरित्यत्र गत-  
त्वात्, अतो अर्थमिदमधिकरणमिति निरस्तं जीवोद्देशेन ब्रह्मत्वप्रतिपा-  
दने भेदोऽप्यावश्यक इति भेदाभेदशङ्काप्राप्तौ कल्पितभेदेनोद्देश्यत्वादिकं  
सतोऽत्यन्ताभेद इति ज्ञापनार्थं व्यस्यारम्भात्, ज्ञायते चात्र लिङ्गं  
थाकाशव्येनोपक्रान्तस्य जीवस्य धर्मिणो ब्रह्मणो धर्म्यन्तरस्य ग्रहण वि-

रस्य प्रकृतिसम्बन्धे प्रलयप्रसङ्गान्न तज्ज्ञानादमृतत्वमवकल्पेत, अ-  
 तच्च स्वाययस्य नामरूपस्यासम्भवात् उपाध्याश्रयनामरूपं जीवं  
 उपचर्यते, अत एवात्यन्तिरपि जीवस्य क्वचिदग्निविस्फुल्लिङ्गोदा-  
 हरणेन \*आद्यमाणोपाध्याश्रयैव वेदितव्या । यदप्युक्तं प्रकृतस्यैव  
 महतो भूतस्य द्रष्टव्यस्य भूतेभ्यः समुत्थानं विज्ञानात्मभावेन  
 दर्शयन् विज्ञानात्मन एवेदं द्रष्टव्यत्वं दर्शयतीति, तत्रापीयमेव  
 त्रिसूत्री योजयितव्या । 'प्रतिज्ञामिद्धेर्लिङ्गमाश्रयः' । इदमत्र  
 प्रतिज्ञातं "आत्मनि वेदिते सर्वमिदं विदितं भवतीदं सर्वं यद-  
 यमात्मा" इति च, उपपादितञ्च सर्वस्य नामरूपकर्मप्रपञ्चस्यैक-  
 प्रसवत्वादेकप्रलयत्वाच्च दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तैश्च कार्यकारणघोर-  
 व्यतिरेकप्रतिपादनात् तस्या एव प्रतिज्ञायाः सिद्धिं सूचय-  
 त्येतल्लिङ्गं यन्महतो भूतस्य भूतेभ्यः समुत्थानं विज्ञानात्मभा-  
 वेन कथितमित्याश्रयश्च आचार्यो मन्यते । अभेदे हि सत्ये-  
 कविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञातमवकल्पत इति । 'उत्कमि-  
 व्यत एवभावादित्यौडुलोमिः' । उत्कमिव्यतो विज्ञानात्मने

नैव ब्रह्मधर्मकथनं भेदाभेदे धर्मिद्वयग्रहः स्यादिति मन्तव्यं । धीरः  
 सर्वज्ञः । सर्वाणि रूपाणि कार्याणि विचिन्त्य सृष्ट्वा तेषां नामानि च  
 कृत्वा तेषु बुद्ध्यादिषु प्रविश्याभिवदनादिकं कुर्वन् यो वर्तते तं विद्वानि-  
 ष्टैवामृतो भवतीति मन्त्रोऽपि जीवपरयोगैक्यं दर्शयतीत्याह । मन्वेति ।  
 जीवस्य ब्रह्मविकारत्वान्नैक्यमित्यत आह । न च तेज इति । मत-  
 त्रयं विभज्य दर्शयति । काशेत्यादिना । कियानपीति । अभेदवद्भे-  
 दोऽपीत्यर्थः । तत्रान्यस्य मतस्योपादेयत्वमाह । तत्र काशेति । सोऽयं

ज्ञानधानादिसामर्थ्यात् सम्प्रसन्नस्य परेणात्मनैक्यसम्भवादि-  
 दमभेदाभिधानमित्यौडुलोभिराचार्यो मन्यते । ‘अवस्थितेरिति  
 काशकृत्स्नः’ । अथैव परमात्मनोऽनेनापि विज्ञानात्मभावेना-  
 वस्थानादुपपन्नमिदमभेदाभिधानमिति काशकृत्स्न आचार्यो  
 मन्यते । ननूच्छेदाभिधानमेतत् ‘एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय  
 तान्नेवानुविनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्ति’ इति कथमेतदभेदा-  
 भिधानं । नैष दोषः, विशेषविज्ञानविनाशाभिप्रायमेतद्विना-  
 शाभिधानं नात्मोच्छेदाभिप्रायं, अत्रैव मा भगवान् ‘मूमुहन्न  
 प्रेत्य संज्ञास्तीति पर्यनुयुज्य स्वयमेव श्रुत्याऽर्थान्तरस्य दर्शित-  
 त्वात् “न वा अरेऽहं मोहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरेऽयमात्मा-  
 नुच्छित्तिधर्मा मात्रासंसर्गस्वस्य भवति” इति । एतदुक्तं भवति  
 कूटस्थनित्य एवायं विज्ञानघन आत्मा नासौच्छेदप्रसङ्गोऽस्ति,  
 मात्राभिस्वस्य भूतेन्द्रियलक्षणाभिरविद्याकृताभिरसंसर्गो वि-  
 द्यया भवति, संसर्गाभावे च तत्कृतस्य विशेषविज्ञानस्याभा-  
 वान्न प्रेत्य संज्ञास्तीत्युक्तमिति । यदप्युक्तं “विज्ञातारमरे केन वि-

देवदत्त इतिवत्तत्त्वमस्यादिवाक्येभ्यः परापपरयोरत्यन्ताभेदः प्रति-  
 पादयितुमिष्टोऽर्थः, तदनुसारित्वादित्यर्थः । ज्ञानान्मुक्तिश्रुत्यन्यथा-  
 नुपपत्त्याप्यमेव पक्ष आदेय इत्याह । एवञ्चेति । अत्यन्ताभेदे  
 सतीत्यर्थः । कल्पितस्य भेदस्य ज्ञानान्निवृत्तिः सम्भवति न सत्यस्ये-  
 त्यपि द्रष्टव्यं । यदुक्तं नदीदृष्टान्तात् संसारः स्वाभाविक इति  
 तन्नेत्याह । अतश्चेति । धनामरूपवृत्तत्वाज्जीवस्येत्यर्थः । उत्पत्ति-  
 श्रुत्या जीवस्य वृत्तत्वा भेदाभेदावित्यत आह । अत एवेति । उत्पत्तेः  
 स्वाभाविकत्वे मूलयोगादेवेत्यर्थः । अत्र पूर्वपक्षे वीजत्रयमुक्तं जीवे-  
 नापक्रम, परस्यैव समुत्थानश्रुत्या जीवाभेदाभिधानं विद्यादृशब्दश्चेति ।



जानीयात्” इति कर्तव्यवचनेन शब्देनोपसंहारादिज्ञानात्मनं एवेदं  
 द्रष्टव्यत्वमिति, तदपि काशकृत्स्नीयेनैव दर्शनेन परिहरणीयं ।  
 अपि च “यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति” इत्या-  
 रभ्याविद्याविषये \*तस्यैव दर्शनादिलक्षणं विशेषविज्ञानं प्रपञ्च  
 “यत्र तस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्येत्” इत्यादिनावि-  
 द्याविषये तस्यैव दर्शनादिलक्षणस्य विशेषविज्ञानस्याभावमभि-  
 दधाति । पुनश्च विषयाभावेऽप्यात्मानं विजानीयादित्याशङ्क्य  
 “विज्ञानकारमरे केन विजानीयात्” इत्याह । ततश्च विशेषवि-  
 ज्ञानाभावोपपादनपरत्वादाक्यस्य विज्ञानधातुरेव केवलः सन्  
 भूतपूर्वगत्या कर्तव्यवचनेन तच्चा निर्दिष्ट इति गम्यते । दर्शितन्तु  
 पुरस्तात् काशकृत्स्नीयस्य† मतस्य श्रुतिमत्त्वं, अतश्च विज्ञाना-

तत्रार्थं बीजं तिस्रूत्या निरस्तं, सम्प्रति द्वितीयमनूय तयैव निराचष्टे ।  
 यदप्युक्तमित्यादिना । आत्मज्ञानात् सर्वज्ञानं यत्प्रतिज्ञातं तत्र हेतु-  
 र्दिदं सर्वं यदयमात्मैवत्यतिरेक उक्तस्तस्य प्रतिपादनात्तदेव प्रति-  
 ज्ञातमुपपादितमिति योजना । एकस्मात् प्रसवो यस्य एकस्मिन्  
 प्रलयो यस्य तद्भावादित्यर्थः । समुत्थानमभेदाभिधानमिति यावत् ।  
 जन्मनाशावुक्तौ नाभेद इत्याक्षिप्य परिहरति । ननु इत्यादिना ।  
 मृतस्य संज्ञा नास्तीति वाक्येऽत्रैव सा मोहितवानसि ज्ञानरूपस्या-  
 त्मनो ज्ञानाभावे नाशप्रसङ्गादिति मैत्रेय्योक्तौ मुनिराह । न वा च्यरे  
 इति । मोहं मोहकरं वाक्यं, अविनाशी नाशहेतुशून्यः, अत उच्छि-  
 न्तिधर्मा नाशवान् भवतीति अगुच्छित्तिधर्मैवत्यर्थः । तृतीयं बीजं तृती-  
 येन मतेनैव निरसनीयमित्याह । यदपीत्यादिना । आद्यमतद्वये  
 सत्यभेदाङ्गीकारात् केनेत्याक्षेपो न युक्तः काशकृत्स्नस्य मते त्वत्यन्ताभे-  
 दादिज्ञानस्य कारकाभावात् स युक्त इति श्रुत्यनुसारित्वात्तन्मते

\* तस्यैवेति वर्ष० का० पु० नास्ति ।

† पश्येति वर्ष० का० पु० पाठः ।

त्मपरमात्मनोरविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपपरचितदेहाद्युपाधि-  
निमित्तो भेदो न पारमार्थिक इत्येषोऽर्थः सर्वैर्वेदान्तवादि-  
भिरभ्युपगन्तव्यः, सदेव सोम्येदमग्र आसीत्, एकमेवाद्वितीयं,  
आत्मैवेदं सर्वं, ब्रह्मैवेदं सर्वं, इदं सर्वं यदयमात्मा, नान्योऽ-  
तोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टृ इत्येवंरूपाभ्यः श्रुतिभ्यः, स्मृति-  
भ्यश्च “वासुदेवः सर्वमिदं” “क्षेत्रज्ञश्चापि मां विद्धि सर्वक्षे-  
त्रेषु भारत । समं सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्तं परमेश्वरम्” ।  
इत्येवंरूपाभ्यः । भेददर्शनापवादाच्च “अन्योऽमावन्मोऽहम-  
स्मीति \*न स वेद मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति”  
इत्येवंजातीयकात् । “स वा एष महानज आत्माऽजरोऽमरो-

मनःकल्पितं विज्ञातत्वं मुक्ते ब्रह्मात्मनि भूतपूर्वगत्योक्तमिति परि-  
हरणीयमित्यर्थः । किञ्च पूर्वापरपर्यालोचनया वाक्यस्य मुक्तात्मपर-  
त्वावगमात् विज्ञातत्वं कल्पितमेवानुद्यते इति †न तस्मिन्नेन जीवपर-  
त्वमित्याह । अपि चेति । आर्षेषु पक्षेषु काशकृत्स्नपक्षस्यैवादेयत्वे  
किं वीजं तदाह । दर्शितमिति । अतश्च, श्रुतिमत्त्वाच्च । पुनरपि  
श्रुतिस्मृतिमत्त्वमाह । सदेवेत्यादिना । हेतूना भेदो न पारमार्थिक  
इति प्रतिज्ञया सम्बन्धः । भेदाभेदपक्षे जीवस्य जन्मादिविकारवत्त्वा-  
त्तन्निषेधो न स्यादित्याह । स वा एष इति । भेदस्य सत्यत्वे तत्रम-  
या बाधादहं ब्रह्मेति निर्बाध ज्ञानं न स्यादित्याह । अन्यथा चेति ।  
अभेदस्यापि सत्त्वात् प्रमेत्याशङ्क्य भेदाभेदयोर्विरोधात् संशयः स्या-  
दित्याह । सुनिश्चितोत । मास्तु निर्बाधज्ञानमित्यत आह । निरुप-  
वादमिति । अहं ब्रह्मेत्यबाधितनिश्चयस्यैव शोकादिनिवर्तकत्वमित्यत्र  
सृष्टिमप्यार । स्थिते ध्यात्यन्तिकैकत्वे हि प्रज्ञा प्रतिष्ठिता भवति न

ऽमृतोऽभयो ब्रह्मेति चात्मनि सर्वविक्रियाप्रतिषेधात्, अन्यथा च मुमुक्षूणां निरपवादविज्ञानानुपपत्तेः, सुनिश्चितार्थानुपपत्तेश्च । निरपवादं हि विज्ञानं सर्वाकाङ्क्षानिवर्तकमात्मविषयं इत्यते, “वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्था” इति च \*श्रुतेः, “तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपगतः” इति च स्थितप्रज्ञलक्षणसूतेश्च । स्थिते च चेन्नज्ञपरमात्मैकत्वविषये सम्यग्दर्शने चेन्नज्ञः परमात्मेति नाममात्रभेदात् चेन्नज्ञोऽयं परमात्मनो भिन्नः परमात्मायं चेन्नज्ञाद्भिन्न इत्येवंजातीयक आत्मभेदविषयोऽयं निर्वन्धो निरर्थकः । एको ह्ययमात्मा नाममात्रभेदेन वज्रधाभिधीयत इति, न हि सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद-

भेदाभेदगोरिति भावः । ननु जीवपरमात्मनौ स्वतो भिन्नौ अपर्यायनामवत्त्वात् स्तम्भकुम्भवदित्यत आह । स्थिते चिति । कथं तर्ह्यपर्यायनामभेद इत्याशङ्क्य जीवत्वेश्वरत्वादिनिमित्तभेदादित्याह । एको हीति । किञ्च विद्यातज्जबुद्धिरूपाया गुहाया स्थितो जीवो भवति तस्यामेव ब्रह्म निहितमितिश्रुतेः । स्थानैक्याञ्चोव एव ब्रह्मेत्याह । न हीति । काश्चिदेवैकामिति जीवस्थानादन्यामित्यर्थः । नन्वेकस्यां गुहायां द्वौ किं न स्यातामित्यत आह । न चेति । सद्युरेव प्रवेशेन जीवत्वान्न भेदः । नन्वत्यन्ताभेदे जीवस्य स्पष्टभानात् ब्रह्मापि स्पष्टं स्यादतः स्पष्टत्वास्पष्टत्वाभ्या तयोर्भेद इति चेन्न दर्पणे प्रतिबिम्बस्य स्फुटत्वे ऽपि बिम्बस्यास्फुटत्ववत् कल्पितभेदेन विबुद्धधर्मव्यवस्थोपपत्तेः । सत्यभेदे येषामाग्रहस्तेषां दोषमाह । ये त्विति । सोऽयमिति वत्तत्त्वमसो-त्यकार्यकारणद्रव्यसामानाधिकरण्यादत्यन्ताभेदो वेदान्तार्थस्तद्व्याध एव निश्रेयससाधन तस्य बाधो न युक्त इत्यर्थः । किञ्च भेदाभेदवादिनो ज्ञानकर्मभ्या छतक मोक्ष कल्पयन्ति, तत्रानित्यत्वं दोषः । यत्तु छत-

\* श्रुतिरिति वर्ध० का० पु० पाठः ।

† अधिमात का० वर्ध० पु० नाति ।

निहितं गुहायामिति काञ्चिदेवैकां गुहामधिकृत्यैतदुक्तं, न  
 च ब्रह्मणोऽन्यो गुहायां निहितोऽस्ति “तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्रा-  
 विशत्” इति अष्टुरेव प्रवेशश्रवणात्, ये तु निर्वन्ध कुर्वन्ति ते  
 वेदान्तार्थं बाधमाना श्रेयोद्वार सम्यग्दर्शनमेव बाधन्ते कृतकम-  
 नित्यञ्च मोक्ष कल्पयन्ति न्यायेन च न सङ्गच्छन्त इति ॥

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् ॥ २३ ॥

यथाभ्युदयहेतुत्वात् धर्मा जिज्ञास्य एव निःश्रेयसहे-  
 तुत्वाद्ब्रह्मापि जिज्ञास्यमित्युक्तं, ब्रह्म च जन्माद्यस्य यत इति  
 लक्षितं । तच्च लक्षण घटरूचकादीनां मृत्सुवर्णादिवत्  
 प्रकृतित्वे कुलालसुवर्णकारादिवन्निमित्तत्वे च समानं इत्यतो

कमपि नित्यमिति तच्च यत् क्रियासार्थं तदनित्यमिति न्यायबाधितं ।  
 अस्माकन्वनर्थध्वंसस्य ज्ञानसाध्यत्वान्नित्यमुक्त्वात्ममात्रत्वाच्च नानित्यत्व-  
 दोष इति भावः, तस्मान्मैत्रेयीनाञ्छण्य प्रत्यग्ब्रह्मणि समन्वितमिति  
 सिद्धं ॥

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञा । लक्षणसूत्रेणास्य सङ्गति बह्वु एव स्मारयति ।  
 यथेति । तत्र हि ब्रह्मणो बुद्धिस्यत्वार्थं सामान्यतो जगत्कारणत्व  
 लक्षणमुक्तं तेन बुद्धिस्ये ब्रह्मणि ह्यस्त्ववेदान्तसमन्वयं प्रतिपाद्य तत्कार-  
 णत्व कि कर्तृत्वमात्रमुत प्रकृतित्वकर्तृत्वोभयरूपमिति विशेषजि-  
 ज्ञासायामिदमारभ्यते, तथा च सामान्यज्ञानस्य विशेषचिन्ताहेतु  
 त्वात्तेनास्य सम्पत्तिः । यद्यपि तदानन्तर्यमस्य युक्तं तथापि निश्चित-  
 वात्पर्येर्वेदान्तै कर्तृमात्रेश्वरमतनिरासं सुकर इति समन्वयान्ते इदं  
 लिखितं । लक्षणसूत्रस्याध्यायादिसङ्गतत्वादस्याप्यध्यायादिसङ्गतिः । पू-  
 र्वं च सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया मुख्यत्वाद्वाक्यस्य जीवपरत्व निरस्ततदयुक्तं

भवति विमर्शः किमात्मकं पुनर्ब्रह्मणः कारणत्वं स्यादिति । तत्र निमित्तकारणमेव तावत् केवलं स्यादिति प्रतिभाति, कस्मात्, ईक्षापूर्वककर्तृत्वश्रवणात् । ईक्षापूर्वकं हि ब्रह्मणः कर्तृत्वमवगम्यते “स ईक्षाञ्जके,” “स प्राणमसृजत” इत्यादिश्रुतिभ्यः । ईक्षापूर्वकञ्च कर्तृत्वं निमित्तकारणेष्वेव कुलालादिषु दृष्टं, अनेककारकपूर्विका च क्रियाफलसिद्धिर्लोके दृष्टा । स च न्याय आदिकर्तृत्वंपि युक्तः संक्रामयितुं । ईश्वरत्वप्रसिद्धेऽपि ईश्वरराणां हि राजवैवस्वतादीनां निमित्तकारणत्वमेव केवलं प्रतीयते तद्वत् परमेश्वरस्यापि निमित्तकारणत्वमेव युक्तं प्रतिपत्तुं । कार्यञ्चेदं जगत्सावयवमचेतनमण्डुञ्च दृश्यते, कारणेनापि तस्य तादृशेनैव भवितव्यं । कार्यकारणयोः साख्यदर्शनात् ब्रह्म चानेवंलक्षणमवगम्यते । “निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवयं निरञ्जनं” इत्यादिश्रुतिभ्यः । पारिशेष्याद्ब्रह्म-

कर्तृपादानयोर्भेदेन प्रतिज्ञाया गौणत्वादित्याक्षिपति । तत्र निमित्तेत्यादिना, पूर्वोत्तरपक्षयोर्द्वैताद्वैतसिद्धिः फलं । ईक्षापूर्वकेति ईक्षणाश्रुत्या कर्तृत्वं निश्चितं, तथा च ब्रह्म न प्रकृतिः कर्तृत्वात्, यो यत्कर्ता स तत्प्रकृतिर्न यथा घटकर्ता कुलाल इत्यर्थः । जगत् भिन्नकर्तृपादानकं कार्यत्वात् घटवदित्याह । अनेकेति । ब्रह्म नोपादानमीश्वरत्वात् राजादिवदित्याह । ईश्वरत्वेति । जगन्न ब्रह्म-प्रकृतिकं तद्विलक्षणत्वात्, यदित्यं तत्तथा कुलालविलक्षणघटवदित्याह । कार्यञ्चेति । निष्कलं निरवयवं, निष्क्रियमचलं, शान्तमपरिणामि, निरवयं निरस्तसमस्तदोषं, तत्र हेतुः निरञ्जनमिति ।

णोऽन्यदुपादानकारणमशुद्ध्यादिगुणकं सृतिप्रसिद्धमभ्युपगन्तव्यं  
 ब्रह्मकारणत्वश्रुतेर्निमित्तत्वमात्रे पर्यवसानादिति, एवं प्राप्ते  
 ब्रूमः । प्रकृतिश्च उपादानकारणञ्च ब्रह्माभ्युपगन्तव्य नि-  
 मित्तकारणञ्च न केवलं निमित्तकारणमेव, कस्मात्, प्रति-  
 ज्ञादृष्टान्तानुपरोधात्, एवं हि प्रतिज्ञादृष्टान्तौ श्रौतौ गो-  
 पक्ष्येते । प्रतिज्ञा तावत् “उत तमादेशमप्राप्ते येनाश्रुतं  
 श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातं” इति, तत्र चैकेन  
 विज्ञातेन सर्वमन्यदविज्ञातमपि विज्ञातं भवतीति प्रतीयते,  
 तच्चोपादानकारणविज्ञाने सर्वविज्ञानं सम्भवति उपादानका-  
 रणाव्यतिरेकात् कार्यस्य, निमित्तकारणादव्यतिरेकस्तु कार्यस्य  
 नास्ति, लोके तच्छुः प्रासादव्यतिरेकदर्शनात् । दृष्टान्तोऽपि  
 “यथा सोमैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृत्स्यं विज्ञातं स्यादाचारम्भणं  
 विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यं” इत्युपादानकारणगोचर  
 एवाप्नायते, तथैकेन लोहमणिना सर्वं लोहमयं विज्ञानं स्या-

अज्ञानतुल्यतमं शून्यमित्यर्थः, तर्हि जगतः सदृशोपादानं किमित्यत  
 व्याह । परिशेष्यादिति । ब्रह्मनिषेधे प्रधानं परिशिष्यत इत्यभि-  
 मन्यमानं सिद्धान्तयति । प्रकृतिश्चेति । चकारान्निमित्तत्वग्रहः । एव-  
 मुभयरूपे कारणत्वे तयोरबाधो भवतीत्याह । एवमिति । कर्तृ-  
 चानादपि सर्वकार्यज्ञानं किं न स्यादित्यत व्याह । निमित्तकारणाद-  
 व्यतिरेकश्चित् । मृदादीनामुपादानानां दृष्टान्तत्वाद्दार्ष्टान्तिकस्य ब्र-  
 ह्मण उपादानत्वव्याह । दृष्टान्तोऽपीति । वागारम्भं नाममात्रं  
 विकारो न वस्तुतोऽस्तीति सत्यकारणज्ञानादिकारणज्ञानं युक्तमि-

देकेन नखनिकृन्तनेन सर्वं कार्ण्यायमं विज्ञातं स्यादिति च । तथान्यत्रापि “कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति” इति प्रतिज्ञा, यथा पृथिव्यामोपधयः सम्भवन्तीति दृष्टान्तः, तथा “आत्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं सर्वं विदितं” इति प्रतिज्ञा, स यथा दुन्दुभेर्हन्यमानस्य न वाह्यान् शब्दान् शक्नुयात् ग्रहणाय दुन्दुभेस्तु ग्रहणेन दुन्दुभ्याघातस्य वा शब्दो गृहीत इति दृष्टान्तः । एवं यथासम्भवं प्रतिवेदान्तं प्रतिज्ञादृष्टान्तौ प्रकृतित्वसाधनौ प्रत्येतयौ । यत इतीयमपि पञ्चमी “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते” इत्यत्र जनिकर्तुः प्रकृतिरिति विशेषस्मरणात् प्रकृतिलक्षण एवापादाने द्रष्टव्या, ‘निमित्तत्वन्वधिष्ठात्रन्तराभावादधिगन्तव्यं । यथा हि लोके मृत्सुवर्णादिकमुपादानकारणं कुलाल-

त्यर्थः । गतिसामान्यायं मुखकोऽपि प्रतिज्ञादृष्टान्तावाह । तथान्यत्रापीति । बृहदारण्यकेऽपि तावाह । तथात्मनीति । घटः स्फुरतीत्यनुगतस्फुरणं प्रकृतिरूदतिरेकेण विकारा न सन्तीति सोऽयमर्थो यथा स्फुटः स्यात् तथा दृष्टान्तः स उच्यते । हन्यमानदुन्दुभिर्जन्याब्धन्मामान्याद्वाह्यान् विशेषशब्दान् सामान्यग्रहणातिरेकेण पृथक् गृहीतुं श्रुता न शक्नुयात्, सामान्यस्य तु ग्रहणेन दुन्दुभ्याघातः शब्दविशेषो गृहीतो भवति, तस्य वा ग्रहणेन तदवान्तरविशेषशब्दो गृहीतो भवति, अतः शब्दसामान्यग्रहणयाह्या विशेषाः सामान्ये कल्पिताः तद्ददात्मभानमास्यघटादय आत्मनि कल्पिता इत्यर्थः । प्रतिज्ञादृष्टान्तानुरोधास्त्रिङ्गाद्भ्रमणः प्रकृतित्वमुक्त्वा पञ्चमीश्रव्याप्याह । यत इति । यतो वा इत्यत्र श्रुतौ यत इति पञ्चमी प्रकृतौ द्रष्टव्येति ।

सुवर्णकारादीनधिष्ठातृनपेक्ष्य प्रवर्तते, नैवं ब्रह्मण उपादान-  
कारणस्य स्वतोऽन्योऽधिष्ठातापेक्ष्योऽस्ति, प्रागुत्पत्तरेकमेवाद्वि-  
तीयमित्यवधारणात्, अधिष्ठात्रन्तराभावाऽपि प्रतिज्ञादृष्टान्ता-  
नुपरोधादेवोदितो वेदितव्यः । अधिष्ठातरि ह्युपादानादन्य-  
स्मिन्नभ्युपगम्यमाने पुनरप्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्यासम्भवात्  
प्रतिज्ञादृष्टान्तोपरोध एव स्यात्, तस्मादधिष्ठात्रन्तराभावा-  
दात्मनः कर्तृत्वमुपादानान्तराभावाच्च प्रकृतित्व । कुतश्चा-  
त्मनः कर्तृत्वप्रकृतित्वे ॥

### अभिधोपदेशाच्च ॥ २४ ॥

अभिधोपदेशश्चात्मनः कर्तृत्वप्रकृतित्वे गमयति “सोऽकाम-  
यत बद्ध स्यां प्रजायेय” इति “तदैक्षत बद्ध स्यां प्रजायेय” इति  
च । तत्राभिधानपूर्विकायाः स्नातन्व्यप्रवृत्तेः कर्तेति गम्यते ।  
बद्धस्यामिति प्रत्यगात्मविषयत्वात् बद्धभवनाभिधानस्य प्रकृति-  
रित्यपि गम्यते ॥ †

न्यय । जनिकर्तुर्न जायमानस्य कार्यस्य प्रकृतिरुपादानसञ्ज्ञिका भव-  
तीति सूत्रार्थः । सञ्ज्ञाया फल “अपादाने पञ्चमी” [पा०२।३।२८] इति  
सूत्रात् प्रकृतौ पञ्चमीलाभः । एवं ब्रह्मणः प्रकृतित्व प्रसाध्य कर्तृत्व  
साधयति । निमित्तत्वमिति । ब्रह्म स्वातिरिक्तकर्षधियेय प्रकृतित्वा-  
न्मदादिवदित्वाद्यनुमानानामागमबाधमाह । प्रागुत्पत्तेरिति । जग  
त्कर्तृ ब्रह्मैवेत्यत्रापि सूत्र योजयति । अधिष्ठात्रन्तरेति ॥

एकस्योभयरूपप्रकरणत्वमविरुद्धमिति सूत्रचतुष्टयन साधयति ।  
कृतयेत्यादिना । अभिध्या दर्शयत्यन्य ॥



## साक्षाच्चोभयान्नानात् ॥ २५ ॥

प्रकृतिवस्त्रायमभ्युच्चयः इतश्च प्रकृतिर्ब्रह्म यत्कारणं मा-  
 चाद्ब्रह्मैव कारणमुपादायोभौ प्रलयप्रभवावाप्तायेते “सर्वाणि  
 ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते आकाशं प्र-  
 त्यक्षं यन्ति” इति । यद्भि यस्मात् प्रभवति यस्मिंश्च प्रलीयते  
 तत् तस्योपादानं प्रसिद्धं, यथा ब्रौह्मिवादीनां पृथिवी ।  
 साक्षादिति चोपादानान्तरानुपादानं सूत्रयत्याकाशादेवेति ।  
 प्रत्यक्षमयश्च नोपादानादन्यत्र कार्यस्य दृष्टः ॥

## आत्मकृतेः परिणामात् ॥ २६ ॥

इतश्च प्रकृतिर्ब्रह्म यत्कारणं ब्रह्मप्रक्रियायां “तदात्मानं  
 स्वयमकुरुत” इति आत्मनः कर्मत्वं कर्तृत्वं च दर्शयति, आत्मा-  
 नमिति कर्मत्वं स्वयमकुरुतेति कर्तृत्वं । कथं पुनः पूर्वसिद्धस्य  
 सतः कर्तृत्वेन व्यवस्थितस्य क्रियमानत्वं शक्यं सम्पादयितुं,

५

अभ्युच्चयो ह्येवन्तरं । आकाशादेवेत्येवकारसूचितमुपादानान्तरा-  
 नुपादानयद्दणं साक्षादितिपदेन सूत्रकारो दर्शयतीति योजना ॥

आत्मसम्बन्धिनी कृतिः आत्मकृतिः, सम्बन्ध्यात्मनः कृतिं प्रति विष-  
 यत्वमात्रयत्वञ्च । ननु कृतेराश्रयः सिद्धो भवति विषयस्तु साध्यः ।  
 एकस्योभयं विरुद्धमित्याशङ्कते । कथं पुनरिति । यथा मृदः साध्य-  
 परिणामाभेदेन कृतिविषयत्वं तददात्मन इत्याह । परिणामादिति ।  
 आत्मा नमित्यविरोध इति श्रेयः । सिद्धस्यापि साध्यत्वे दृष्टान्तमाह ।  
 विकारात्मनेति । ननु ब्रह्मण आत्मानमिति द्वितीयया कार्या-  
 त्मना साध्यत्वश्रुत्याऽस्तु प्रकृतित्वं कर्ता तन्न्योऽस्त्वित्यत आह । स्वय-

परिणामादिति ब्रूमः, पूर्वसिद्धोऽपि हि सत्तात्मा विशेषेण विकारात्मना परिणमयामासात्मानमिति । विकारात्मना च परिणामो मृदाद्यासु प्रकृतिषुपलब्धः, स्वयमिति च विशेषणात् निमित्तान्तरानपेक्षत्वमपि प्रतीयते । परिणामादिति वा पृथक् सूत्रं, तस्यैषोऽर्थः । इतश्च प्रकृतिर्ब्रह्म यत्कारणं ब्रह्मण एव विकारात्मनायं परिणामः सामानाधिकरण्येनास्त्रायते “सच्च त्यच्चाभवन्निरुक्तञ्चानिरुक्तं च” इत्यादिनेति ॥

योनिश्च हि गीयते ॥ २७ ॥

इतश्च प्रकृतिर्ब्रह्म यत्कारणं ब्रह्मयोनिरित्यपि पद्यते, वेदान्तेषु “कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्म योनिं” इति “यद्भूतयोनिं परिपश्यन्ति धीराः” इति च । योनिशब्दश्च प्रकृतिवचनः समधिगतो लोके पृथिवी योनिरोषधिवनस्पतीनामिति । स्त्रीयोनैर-

मिति चेति । ब्रह्मणः कृतिकर्मत्वोपपादनायं परिणामादिति पदं व्याख्यावान्यथापि थाचष्टे । पृथक् सूत्रमिति । मृदूघट इति ब्रह्मणः सच्च त्यच्चेति परिणामसामानाधिकरण्यश्रुतेः ब्रह्मणः प्रकृतित्वमित्यर्थः । सत्यत्यद्य भूतत्रयं, त्यत्परोक्षं भूतद्वयं, निरुक्तं वक्तुं शक्यं घटादि, अनिरुक्तं वक्तुमशक्यं कपोतरूपादिकं च ब्रह्मैवाभवदित्यर्थः ॥

अत्र सूत्रे परिणामशब्दः कार्यमात्रपरः न तु सत्यकार्यात्मपरिणामपरः तदनन्यत्वमिति विवर्तवादस्य वक्ष्यमाणात्वात् योनिशब्दाच्च प्रकृतित्वमित्याह । योनिश्चेति । कर्तारं क्रियाशक्तिमन्तं, ईशं नियन्तारं, पुरुषं प्रत्यक्षं, ब्रह्म पर्यं, योनिं प्रकृतिं, धीरा ध्यानेन पश्यन्तीत्यर्थः । नम्यनुपादानेऽपि स्त्रीयोनौ योनिशब्दो दृष्ट इत्यत आह । स्त्रीयो-नेरिति । श्रोत्रितमवयवशब्दार्थः । योनिशब्दस्य स्थानमप्यर्थो भवति

यस्त्वेवावयवदारेण गर्भं प्रत्युपादानकारणत्वं । क्वचित् स्यान्-  
वचनोऽपि योनिशब्दो दृष्टः, योनिष्ट इन्द्र निपदे अकारोति  
वाक्यशेषात्, तत्र प्रकृतिवचनता परिगृह्यते “यद्योर्णनाभिः सृ-  
जते गृह्यते च” इत्येवंजातीयकात् । तदेवं प्रकृतित्वं ब्रह्मणः  
प्रसिद्धं । यत्पुनरिदमुक्तं ईक्षापूर्वकं कर्तव्यं निमित्तकारणेष्वेव  
कुलालादिषु लोके दृष्टं नोपादानेष्वित्यादि तत्प्रत्युच्यते, न  
लोकवदिह भवितव्यं, न ह्ययमनुमानगम्योऽर्थः \*शब्दगम्यत्वात्-  
स्यार्थस्य यथाशब्दमिह भवितव्यं, शब्दश्चेत्तुरीश्वरस्य प्रकृ-  
तित्वं प्रतिपादयतीत्यवोचाम, पुनश्चैतत्सर्वं विस्तरेण †प्रतिव-  
क्ष्यामः ॥

एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ २८ ॥

ईक्षतेर्नाशब्दमित्यारभ्य प्रधानकारणवादः सूत्रैरेव पुनः

सोऽत्र भूतयोन्यादिशब्दैर्न ग्राह्यः, ऊर्णनाभ्यादिप्रकृतदृष्टान्तवाक्यशेष  
विरोधादित्याह । क्वचिदिति । हे इन्द्र ते तव निघदे उपवेशनाय  
योनिः स्थानं मया अकारि कृतमित्यर्थः । पूर्वपक्षोक्तानुमानान् अनू-  
द्यागमबाधमाह । यत्पुनरित्यादिना । नन्वनुमानस्य श्रुत्यनपेक्षत्वात्  
तथा बाध इत्यत आह । न हीति । जगत्कर्ता पक्षे श्रुतिव सिद्धति,  
या कृतिः सा शरीरजन्येति व्याप्तिविरोधेन नित्यकृतिमतोऽनुमाना-  
सम्भवादतः श्रौतमीश्वरं पक्षीकृत्यानुपादानत्वसाधने भवत्येवोपजोष्या  
प्रकृतित्वबोधकश्रुत्या बाध इत्यर्थः । यदुक्तं विलक्षणत्वाद्ब्रह्मणो न  
जगदुपादानत्वमिति तत्राह । पुनश्चेति । न विलक्षणत्वादित्यारभ्ये-  
त्यर्थः । अत उभयरूपं कारणत्वं ब्रह्मणो लक्षणमिति सिद्धं ॥  
एतेन सर्वे व्याख्याताः । अस्याधिकरणस्य तात्पर्यं वक्तुं उत्तमनु-

\* शब्दगम्यत्वात्स्येति बंधं • का० पु० पाठः । † प्रतिपादयिष्याम इति बंधः •

पुनराशङ्क निराकृतः, तस्य हि पक्षस्योपोद्बलकानि कानिचि-  
 सिद्धाभासानि वेदान्तेष्वपातेन मन्दमतीन् प्रतिभान्तीति ।  
 स च कार्यकारणानन्यत्वाभ्युपगमात् प्रत्यासन्नो वेदान्तवादस्य  
 देवलप्रभृतिभिश्च कैश्चिद्ब्रह्मचकारैः स्वग्रन्थेष्वश्रितः तेन तत्र-  
 तिषेधे एव यत्रोऽतीव कृतो नाष्वादिकारणवादप्रतिषेधे । तेऽपि  
 तु ब्रह्मकारणवादपक्षस्य प्रतिपक्षत्वात् प्रतिषेद्धव्याः, तेषामप्युणे-  
 द्वलकं वैदिकं किञ्चिन्निष्प्रमापातेन मन्दमतीन् प्रतिभायादि-  
 ति, अतः प्रधानमल्लनिवर्हणन्यायेनातिदिशति, एतेन प्रधानका-  
 रणवादप्रतिषेधन्यायकत्वापेन सर्वेऽष्वादिकारणवादा अपि प्र-  
 तिषिद्धतया व्याख्याता वेदितव्याः । तेषामपि प्रधानवदशब्द-

वदति । ईक्षतेरिति । प्रधानवादस्य प्राधान्येन निराकरणे हेतूनाह ।  
 तस्य हीत्यादिना । तर्ह्येषादिवादा उपेक्षणीया दुर्बलत्वादित्यत आह ।  
 तेऽपि त्विति । निर्मूलास्ते कथं प्रतिपक्षा इत्यत आह । तेषामिति ।  
 तथा हि क्वान्देग्ये'जगत्कारणत्वज्ञापनार्थं पिता पुत्रमुवाच । आसां  
 वटधानानां मध्ये एका भिन्नीति भिन्ना भगव इत्युवाच पुत्रः, पुनः  
 पित्रा किमत्र पश्यसीत्युक्ते न किञ्चन भगव इत्याह । तत्र पित्राऽपि-  
 मानं न पश्यसीत्युक्तं, तथा च न किञ्चनशब्दाच्छून्यसभाववादो प्रती-  
 येते, अणुशब्दात् परमाणुवाद इति, एवमसदेवेदमय आसोदयो-  
 रयोयानित्यादि सिद्धं द्रष्टव्यं । अत्राष्वादिवादाः श्रौता न वेति सं-  
 शये सत्यपद एवादिशब्दबलाच्छ्रौता इति प्राप्तेऽतिदिशति । एतेनेति ।  
 अस्यातिदेशत्वात् एथक् सङ्गत्याद्यपेक्षा न किञ्चनासच्छब्दयोः प्रत्य-  
 चायोग्यवस्तुपरत्वादणुशब्दन्य सूच्याभिप्रायत्वादशब्दत्वं, तथा वा-

त्वाच्छब्दविरोधित्वाच्चेति । व्याख्याता व्याख्याता इति पदा-  
भ्यासोऽध्यायपरिसमाप्तिं धेयतयति ।

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमद्गोविन्दपूज्यपाद-  
शिष्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ प्रथमाध्यायस्य चतुर्थं पादः  
समाप्तः ॥ \* ॥

॥ \* ॥ इति प्रथमोऽध्यायः समाप्तः ॥ \* ॥

दाना प्रधानवादवदश्रौतत्वं, ब्रह्मकारणश्रुतिमाधितत्वञ्च, तस्माद्ब्रह्मैव  
परमकारणं, तस्मिन्नेव सर्वेषां वेदान्तानां समन्वय इति सिद्धं ।

इति श्रीमत्परमहंसपरिज्जाजकाचार्ये श्रीगोविन्दानन्द-भगव-  
त्पादकृतौ शारीरकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभाषायां प्रथमाध्यायस्य  
चतुर्थं पादः ॥ \* ॥

॥ \* ॥ अध्यायस्य समाप्तः ॥ \* ॥

ॐ परमात्मने नमः ।

सृष्ट्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यसृष्ट्यनवकाश-  
दोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥

प्रथमेऽधाये सर्वज्ञः सर्वेश्वरो जगत उत्पत्तिकारणं सृष्टु  
वर्णादय इव घटरुचकादीनां, उत्पन्नस्य जगतो नियन्त्रित्वेन  
स्थितिकारणं मायावीव मायायाः प्रसारितस्य जगतः पुनः  
स्वात्मन्येवोपसंहारकारणमवनिरिव चतुर्विधस्य भूतग्रामस्य,  
स एव च सर्वेषां न आत्मैत्येतद्देदान्तवाक्यसमन्वयप्रतिपादनेन  
प्रतिपादितं, प्रधानादिवादाश्चाशब्दत्वेन निराकृताः । इदा-  
नीं स्वपक्षे सृष्टिन्यायविरोधपरिहारः प्रधानादिवादानाञ्च  
न्यायाभासोपवृंहितत्वं प्रतिवेदान्तञ्च सृष्ट्यादिप्रक्रियाया अ-  
विगीतत्वमित्यस्यार्थजातस्य प्रतिपादनाय द्वितीयोऽध्याय आ-  
रभ्यते । तत्र प्रथमं तावत् सृष्टिविरोधमुपन्यस्य परि-  
हरति यदुक्तं ब्रह्मैव सर्वज्ञ जगतः कारणमिति तद्युक्तं ।

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

साङ्ख्यादिस्मृतियुक्तिभिर्न पणितो वेदान्तसिद्धान्तगो  
निर्मूलैर्विबिधागमैरविदिते श्यामादिजन्माप्ययः ।  
उत्पत्त्यन्तविवर्जितस्थितिवपर्य्यापो च कर्ताशक्तो  
लिङ्गेन प्रथितोऽपि नामतनुच्छत्तं जानकीशं भजे ॥

नामरूपे व्याकरवाणीति श्रुतेर्नामतनुच्छदपि संज्ञामूर्तिव्याकर्ताऽपि  
लिङ्गशरीरोपाधिना कर्तेति च्यंश इति च प्रथितः प्रसिद्धो यस्त्वं प्रत्य-

कुतः, सत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् । सृष्टिश्च तन्वाख्या परमर्षि-  
 प्रणीता शिष्टपन्निगृहीता, अन्याञ्च तदनुसारिणः सृष्टयः,  
 एवं सत्यनवकाशाः प्रमञ्जोरन्, तासु ह्यचेतनं प्रधानं स्वतन्त्रं  
 जगतः कारणमुपनिबध्यते, मन्वादिसृष्टयस्तावच्चोदनालक्ष-  
 णेनाग्निहोत्रादिना धर्मजातेनापेक्षितमर्थं समर्पयन्त्यः सावका-  
 शा भवन्ति, अस्य वर्णस्यास्मिन् कालेऽनेन विधानेनोपनयन-  
 मोद्दृश्याचार इत्यं वेदाध्ययनमित्यं समावर्तनमित्यं सह-  
 धर्मचारिणीसंयोग इति, तथा पुरुषार्थाद्यतुर्वर्णाश्रमधर्मान्  
 नानाविधान् विदधति, नैवं कापिलादिसृष्टीनामनुष्ठेये वि-  
 पयेऽवकाशोऽस्ति, मोक्षसाधनमेव हि मग्यदर्शनमधिकृत्य ताः  
 प्रणीताः, यदि तत्राप्यनवकाशाः स्युः आनर्थक्यमेवासां प्रस-

गभिन्नं परमात्मानं मूलप्रकृतिनियन्तारं भजे इत्यर्थं । सृष्टिप्रस-  
 ङ्गात् पूर्वोक्तराध्याययोर्विषयविषयिभावसङ्गतिं वक्तुं शक्यं कर्तव्यं ।  
 अथमेऽध्याय इति । जन्मादिब्रह्ममारभ्य जगदुत्पत्त्यादिकारणं ब्रह्मति  
 प्रतिपादितं शास्त्रदृष्ट्या त्वित्यादिसूत्रेषु, स एवाद्वितीयः सर्वा-  
 त्मत्युक्तं आनुमानिकमित्यादिना कारणान्तरस्याश्रितत्वं दर्शितमि-  
 त्यर्थं । एवं प्रथमाध्यायस्याधमनूद्य तस्मिन् विषये विरोधपरि-  
 हारविषयिणं द्वितीयाध्यायस्यार्थं पादश्च सङ्गिष्य कथयति । इदा-  
 नीमिति । अत्र प्रथमपादे समन्वयस्य साङ्ख्यादिसृष्टियुक्तिभिर्वि-  
 रोधपरिहारः क्रियते, द्वितीयपादे साङ्ख्याद्यागमाना आन्तिमूल-  
 त्वमविरोधाय कथ्यते, तृतीये पादे प्रतिवेदान्त सृष्टिश्रुतीना जीवात्म-  
 श्रुतीनाश्च योमादिमहाभूताना जन्मजयक्रमादिकथनेनाविरोधः प्र-  
 तिपाद्यते, चतुर्थपादे लिङ्गशरीरश्रुतीना अविरोध इत्यर्थः । अथमे-  
 वार्थं सुखबोधार्थं श्लोकेन समुह्यते ।

ज्येत्, तस्मात् तद्विरोधेन वेदान्ता व्याख्यातव्याः । कथं पुनः ईक्षत्यादिभ्यो हेतुभ्यो ब्रह्मैव सर्वज्ञं जगतः कारणमित्यवधारितः श्रुत्यर्थः सत्यनवकाशदोषप्रसङ्गेन पुनराक्षिप्यते । भवेद्यमनाक्षेपः स्वतन्त्रप्रज्ञानां परतन्त्रप्रज्ञास्तु प्रायेण जनाः स्वान्त्येण श्रुत्यर्थमवधारयितुमशक्नुवन्तः प्रख्यातप्रणेतृकास्तु सति-  
 खवलम्बेरन्, तद्वलेन च श्रुत्यर्थं प्रतिपिप्सेरन् । अस्मत्कृते च व्याख्याने न विश्वस्युर्बहुमानात् सतीनां प्रणेतृषु । कपिलप्रसूतीनाञ्चार्थं ज्ञानमप्रतिहतं स्मर्यते, श्रुतिश्च भवति “अधिं प्रसूतं कपिलं यस्तमग्रे ज्ञानैर्विभर्ति जायमानञ्च पश्येत्” इति ।

“द्वितीये स्मृदितर्काभ्यामविरोधोऽन्यदुच्यते ।

भूतभोक्तृश्रुतिर्लिङ्गश्रुतेरप्यविरुद्धता” ॥ इति ॥

तत्राज्ञाते विषये विरोधशङ्कासमाध्ययोगात् समन्वयाध्यायानन्तर्यमविरोधाध्यायस्य युक्तम्, तत्र प्रथमाधिकरणतात्पर्यमाह । प्रथममिति । अत्रैते समन्वये विरोधनिरासार्थत्वादस्य पादस्य श्रुतिशास्त्राध्यायसङ्गतयः स्वमतस्थापनात्मकत्वात् सर्वेषामधिकरणानामेतत्पादसङ्गतिः । अत्र पूर्वपक्षे स्मृतिविरोधादुक्तसमन्वयासिद्धिः फलं सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति विवेकः । तत्र ब्रह्मण्युक्तवेदान्तसमन्वयो विषयः, स किं साह्यस्मृत्या विरुध्यते न वेति स्मृतप्रामाण्याप्रामाण्याभ्यां सन्देहे पूर्वपक्षमाह । यदुक्तमिति । तन्मन्त्रे व्युत्पाद्यन्ते तत्त्वान्यनेनेति तन्न शास्त्रं कपिलोक्तमन्याश्च पञ्चशिखादिभिः प्रोक्ताः, एवं सति वेदान्तानामद्वयब्रह्मसमन्वये निरर्थकाः स्मृतित्वर्थः । तास्वामपि ब्रह्मार्थकत्वमस्तीत्यविरोध इत्यत आह । तासु हीति । ननु साह्य=स्मृतिप्रामाण्याय प्रधानवादग्रहे मन्वादिस्मृतीनामप्रामाण्यं स्यादित्याशङ्क्य तासां धर्मं सावकाशत्वात् प्रामाण्यं स्यादित्याह । मन्वादीति ।



तस्मान्नैषां मतमयं धार्थं शक्यं सन्भावयितुं, तर्कावष्टम्भेन \* च  
 तेऽर्थं प्रतिष्ठापयन्ति, तस्मादपि सृष्टिवशेन वेदान्ता व्याख्येया  
 इति पुनराक्षेपः, तस्य समाधिर्नान्यसृष्ट्यनवकाशदोषप्रसङ्गा-  
 दिति । यदि सृष्ट्यनवकाशदोषप्रसङ्गेनेश्वरकारणवाद आचि-  
 ख्येतैवमप्यन्या ईश्वरकारणवादिन्यः सृष्टयोऽनवकाशाः प्रसज्येरन्-  
 ता उदाहरिष्यामः । “यत् तत् सूक्ष्मविज्ञेयं” इति परं ब्रह्म  
 प्रकृत्य स ह्यनारात्मा भूतानां क्षेत्रज्ञयेति कथ्यत इति चोक्त्वा  
 “तस्मादव्यक्तमुत्पन्नं त्रिगुणं द्विजसत्तम” इत्याह । तथान्य-  
 चापि “अव्यक्तं पुरुषे ब्रह्मन् † निर्गुणे सन्प्रसूयते” इत्याह ।

तर्हि साख्यादिस्मृतीनामपि धर्मे तात्पर्येण प्रामाण्यमन्तु तत्त्वं तु  
 ब्रह्मैवेत्यविरोध इत्यत आह । नैवमिति । तत्त्वे विकल्पनानुपपत्ते-  
 र्निर्वकाशस्मृत्यनुसारेण श्रुतिव्याख्यानमुचितं सावकाशात्निर्वकाशं  
 बलीय इति न्यायादित्याह । तस्मादिति । श्रुतिविरोधे स्मृत्यप्रामा-  
 ण्यस्योत्पत्त्यात् पूर्वपक्षो न युक्त इति शङ्कते । कथमिति । ये स्वात-  
 न्त्येण श्रुत्यर्थं ज्ञातुं शक्नुवन्ति तेषामयं पूर्वपक्षो न भवेत्, साङ्ख्यद्वेषु  
 अज्ञानान्तु भवेदित्याह । भवेदिति । तेषामतोन्द्रियार्थज्ञानवत्त्वाच्च  
 तत्र अज्ञा स्यादित्याह । कपिलप्रभृतीनाञ्चेति ।

“आदौ यो जायमानश्च कपिलं जनयेद्वर्षिं ।

प्रसूतं विभ्रयात् ज्ञानैस्तं पश्येत् परमेश्वरम्” ॥ इति—

श्रुतियोजना । यथा साङ्ख्यस्मृतिविरोधाद्ब्रह्मवादस्याज्य इति  
 त्वयोच्यते तथा स्मृत्यन्तरविरोधात् प्रधानवादस्याज्य इति मयोच्यत  
 इति सिद्धान्तयति । तस्य समाधिरिति । तस्माद्ब्रह्मणः सकाशा-  
 दव्यक्तं मायाया लीनं सूक्ष्मात्मक जगदिति यावत् । इतिहासवाक्या-  
 नुक्त्वा पुराणसम्मतमाह । अतश्चेति । प्रभवत्यस्मादिति प्रभवो जन्म-  
 हेतुः, प्रलीयते तस्मिन्निति प्रलयो लयाधिष्ठानं, तस्मात् कर्तुरीश्वरात्

\* चैते इति का० पु० पाठः ।

† निष्कये इति वर्ध० ।

“अतश्च सङ्क्षेपमिमं गृणुध्वं  
 नारायणः सर्वमिदं पुराणः ।  
 स सर्गकाले च करोति सर्गं  
 संहारकाले च तदन्ति भूयः” ॥ इति

पुराणे, भगवद्गीतासु च “अहं कृत्स्नस्य जगतः प्रभवः प्रलय-  
 स्तथा” इति, परमात्मानमेव च प्रकृत्यापस्वम्बः पठति “तस्मात्  
 कायाः प्रभवन्ति सर्वे स मूलं शाश्वतिकः स नित्यः” इति । एवम-  
 नेकशः स्मृतीष्वपीश्वरः कारणत्वेनोपादानत्वेन च प्रकाशयते ।  
 स्मृतिबलेन प्रत्यवतिष्ठमानस्य स्मृतिबलेनैवोत्तरं प्रवक्ष्यामि इत्य-  
 तोऽयमन्यस्मृत्यनवकाशदोषोपन्यासः । दर्शितन्तु श्रुतीनामी-  
 श्वरकारणवादं प्रति तात्पर्यं, विप्रतिपत्तौ च स्मृतीनामवश्य-

कायाः ब्रह्मादयः प्रभवन्ति । स एव मूलमुपादानं किंपरिणामि न  
 शाश्वतिकः कूटस्थः अतः स नित्य इत्यर्थः । ननु श्रुतिविरोधः कि-  
 मिति नोक्त इत्यत आह । स्मृतिबलेनेति । स्मृतीनां मिथो विरोधे  
 कथं तत्त्वनिर्णयस्तत्राह । दर्शितन्त्विति । श्रुतिभिरेव तत्त्वनिर्णय  
 इत्यर्थः । स्मृतीनां का गतिरित्यत आह । विप्रतिपत्तौ चेति । वस्तु-  
 त्त्वे स्मृतीनां मिथो विरोधे वस्तुनि विकल्पायोगात् क्लृप्तश्रुतिमूला  
 मृतयः प्रमाणं, इतरालु कल्पश्रुतिमूला न प्रामाण्यमित्यर्थः । क्लृप्त-  
 श्रुतिविरोधे स्मृतिर्न प्रामाण्यमित्यत्र जैमिनीयन्यायमाह । तदुक्तमि-  
 ति । औदुम्बरीं स्पृष्ट्वाद्गायेदिति प्रत्यक्षश्रुतिविरुद्धा सा सर्वा वेद्य-  
 यित्येति स्मृतिर्मानं न वेति सन्देहे मूलश्रुत्यनुमानान्मानमिति प्राप्ते  
 सिद्धान्तः क्लृप्तश्रुतिविरोधे स्मृतिप्रामाण्यमनपेक्षमपेक्षाग्यून्यं ज्ञेय-  
 मिति यावत् । हि यतो सति विरोधे श्रुत्यनुमानं भवति,  
 अथ तु विरोधे सत्यनुमानायोगान्मूलाभावात् सर्ववेद्यनस्मृतिरप्रमा-

कर्तव्येऽन्यतरपरिग्रहे\*ऽन्यतरस्यापरित्यागे च श्रुत्यनुसारिण्यः  
 स्यतयः प्रमाणमनपेक्ष्या इतराः, तदुक्तं प्रमाणलक्षणे “विरोधे  
 त्वनपेक्षं स्यादसति ह्यनुमानं” इति । न चातीन्द्रियानर्थान्  
 श्रुतिमन्तरेण कश्चिदुपलभत इति शक्यं सम्भावयितुं, निमि-  
 त्ताभावात्, शक्यं कपिलादीनां सिद्धानामप्रतिहतज्ञान-  
 त्वादिति चेत्, न सिद्धेरपि संपेक्षत्वात् । धर्मानुष्ठानापेक्षा  
 हि सिद्धिः, स च धर्मश्चेदनालक्षणः, ततश्च पूर्वसिद्धायाश्चेद-  
 नाया अर्थो न पश्चिमसिद्धपुरुषवचनवशेनातिशङ्कितुं शक्यते,  
 सिद्धव्यपाश्रयकल्पनायामपि बद्धत्वात्, सिद्धानां प्रदर्शितेन  
 प्रकारेण स्यतिविप्रतिपत्तौ सत्यां न श्रुतिव्यपाश्रयादन्यत्  
 निर्णयकारणमस्ति । परतन्त्रप्रज्ञस्यापि नाकस्मात् स्यतिवि-  
 शेषविषयः पक्षपातो युक्तः, कस्यचित् क्वचित्तु पक्षपाते सति

शमित्यर्थः । अस्तु साङ्ख्यसृतिः प्रत्यक्षमूलेष्वत आह । न चेति । यो-  
 गिनां सिद्धिमहिम्नाऽतीन्द्रियज्ञानं सम्भावयितुं शक्यमिति शङ्कते ।  
 शक्यमिति । कपिलादिभिः किलादौ वेदप्रामाण्यं निश्चित्य तदर्थस्या-  
 नुष्ठानेन सिद्धिः सम्पादिता, तथा सिद्ध्या प्रणीतसृत्यनुसारेणा-  
 नादिश्रुतिपीडा न युक्तोपजीव्यविरोधादिति परिहरति । न सिद्धेर-  
 पीति । अतिशङ्कितुमिति, श्रुतीनां मुख्यार्थमतिक्रमोपचरितार्थत्वं  
 शङ्कितुं न शक्यत इत्यर्थः । स्वतः सिद्धेर्वेदो नोपजीव्य इति चेन्नानी-  
 श्वरस्य स्वतः सिद्धौ मानाभावात् । अङ्गीकृत्याप्याह । सिद्धेति । सि-  
 द्धानां वचननाश्रित्य वेदार्थकल्पनायामपि सिद्धोक्तीनां मिथो विरोधे  
 श्रुत्याश्रितमन्वाद्युक्तिभिरैव वेदार्थनिर्णयो युक्त इत्यर्थः । श्रुतिरूपा-  
 श्रयं विना सिद्धोक्तिमात्रं न तत्त्वनिर्णयकारणमित्यक्षरार्थः । ननु  
 मन्दमतेः साङ्ख्यसृते अज्ञा भवति तस्य मतिः वेदान्तमार्गे कथमा-

\*ऽन्यतरपरित्यागे इति बंधं पु० पाठः ।

पुरुषमतिवैश्वरूप्येण तत्त्वायवस्थानप्रमङ्गात्, तस्मात्तस्यापि सृ-  
तिविप्रतिपत्त्युपन्यासेन श्रुत्यनुसाराननुसार\*विवेचनेन च स-  
न्यागै प्रज्ञा संग्रहणीया । या तु श्रुतिः कपिलस्य ज्ञाना-  
तिशयं प्रदर्शयन्ती प्रदर्शिता न तथा श्रुतिविरुद्धमपि कापिलं  
मतं अद्धातुं शक्यं, कपिलमिति श्रुतिसामान्यमात्रत्वात् ।  
अन्यस्य च कपिलस्य सगरपुत्राणां प्रतप्तुर्वासुदेवनाम्नः स्मर-  
णात्, अन्यार्थदर्शनस्य च प्राप्तिरहितस्यासाधकत्वात् । भवति  
चान्या मनोर्माहात्म्यं प्रख्यापयन्ती श्रुतिः “यद्वै किञ्च मनुर-  
वदत् तद्भेषजं” इति । मनुना च

“सर्वभूतेषु चात्मानं सर्वभूतानि चात्मनि ।

समं पश्यन्नात्मयाजी स्वाराज्यमधिगच्छति” ॥ इति-

सर्वात्मत्वदर्शनं प्रशंसता कापिलं मतं निन्द्यत इति गम्यते ।  
कपिलो हि न सर्वात्मत्वदर्शनमनुमन्यते, आत्मभेदाभ्युपगमात् ।

नेथेत्यत आह । परतन्त्रेत्यादिना । ननु श्रुत्या कपिलस्य सर्वज्ञत्वोक्ते-  
स्तन्मते अद्धा दुर्वारा इत्यत आह । या त्विति । कपिलशब्दमात्रेण  
साङ्गकर्ता श्रौत इति भ्रान्तिरयुक्ता, तस्य द्वैतवादिनः सर्वज्ञत्वा-  
योगादत्र च सर्वज्ञानसम्भूतत्वेन श्रुतः कपिलो वासुदेवांश एव, स हि  
सर्वात्मत्वज्ञानं वैदिकं साङ्गमुपदिशतीति सर्वज्ञ इति भावः । प्रतप्तुः  
प्रदाहकस्य । किञ्च यः कपिलं ज्ञानैर्विभर्ति तमीश्वरं पश्येदिति वि-  
धीयते, तथा चान्यार्थस्य ईश्वरप्रतिपत्तिशेषस्य कपिलसर्वज्ञत्वस्य  
दर्शनमनुवादस्तस्य मानान्तरेण प्राप्तिशून्यस्य स्वार्थसाधकत्वायोगा-  
न्नानुवादमात्रात् सर्वज्ञत्वसिद्धिरित्याह । अन्यार्थेति । द्वैतवादिनः  
कपिलस्य श्रौतत्वं निरस्य ब्रह्मवादिनो मनोः श्रौतत्वमाह । भवति  
चेति । इतिहासेऽपि कापिलमतनिन्दापूर्वकमद्वैत दर्शितमित्याह ।

महाभारतेऽपि च “बहवः पुरुषा ब्रह्मन्नुताहो एक एव तु”  
इति विचार्य “बहवः पुरुषा राजन् साह्ययोगविचारिणां”  
इति परपक्षमुपन्यस्य तद्भुदासेन-

“बहूनां पुरुषाणां हि यथैका योनिरुच्यते ।

तथा तं पुरुषं विश्वमाख्यास्यामि गुणाधिकम्” ॥

इत्युपक्रम्य-

“मन्मन्तरात्मा तव च ये चान्ये देहिगंजिताः ।

सर्वेषां मात्सिभूतोऽसौ न याह्यः केनचित् क्वचित् ॥

विश्वमूर्द्धा विश्वभुजो विश्वपादाक्षिनासिकः ।

एकश्चरति भूतेषु खैरचारी यथासुखम्” ॥ इति

सर्वात्मतैव निर्द्धारिता । श्रुतिश्च सर्वात्मतायां भवति

महाभारतेऽपीति । पुरुषाः चात्मानः किं वस्तुतो भिन्नाः उत सर्वदृ-  
श्याना प्रत्यगात्मा एक इति विमर्शार्थः । बहूनां पुरुषाकाराणां  
देहानां यथैका योनिरुपादानं पृथ्वी तथा तं पुरुषमात्मानं विश्वं  
सर्वापादानत्वेन सर्वात्मकं सर्वज्ञत्वादिगुणैः सम्पन्नं कथयिष्यामि विश्वे  
सर्वलोकप्रसिद्धादेव तिर्यङ्मनुष्यादीनां मूर्द्धानोऽस्त्विति विश्वमूर्द्धा,  
एकस्यैव सर्वक्षेत्रेषु प्रतिविम्बभावेन प्रविष्टत्वात्, एवं विश्वभुजत्वादि-  
योजना । सर्वभूतेश्वर इति अवगच्छति सर्वज्ञ इत्यर्थः । खैरचारी  
स्वतन्त्रः, नास्य नियन्ता कश्चिदस्ति सर्वेश्वर इत्यर्थः । यथा सुख-  
मिति विशेषानन्दस्वरूप इति यावत् । कापिलतन्त्रस्य वेदमूलसृष्टि-  
विरोधमुक्त्वा साक्षादेदविरोधमाह । श्रुतिश्चेति । यस्मिन् ज्ञान-  
काले केवलं स्वतन्त्रप्रकृतिकल्पनयैव वेदविरुद्धं न किन्वात्मभेदकल्पन-  
यापीति सिद्धमिति सम्बन्धः । सृष्टिविरोधे वेदस्यैवाप्रामाण्यं किं न  
स्यादित्यत आह । वेदस्य हीति । वेदस्य प्रामाण्यं स्वतः सिद्धम-

“यस्मिन् सर्वाणि भूतानि आत्मैवाभूद्विजानतः ।

तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः” ॥ इति-

एवंविधा । अतश्चात्मभेदकल्पनयापि कापिलस्य तन्त्रस्य वेदविरुद्धत्वं वेदानुसारिमनुवचनविरुद्धत्वञ्च । न केवलं स्वतन्त्रप्रकृतिपरिकल्पनयैवेति\* सिद्धं, वेदस्य हि निरपेक्षं स्वार्थं प्रामाण्यं रवेरिव रूपविषये पुरुषवचसान्तु मूलान्तरापेक्षं । † स्वार्थं प्रामाण्यं वक्तृस्यैव्यवहितञ्चेति विप्रकर्षः, तस्माद्देदविरुद्धे विषये स्यत्यनुवकाशप्रसङ्गो न दोषः । कुतश्च स्यत्यनुवकाशप्रसङ्गो न दोषः ॥

इतरेषाञ्चानुपलब्धेः ॥ २ ॥

प्रधानादितराणि यानि प्रधानपरिणामत्वेन स्यतौ ‡ कल्पितानि महदादीनि न तानि वेदे लोके चोपलभ्यन्ते, भूतेन्द्रियाणि तावत् लोकवेदप्रसिद्धत्वात् शक्यन्ते स्मर्तुं । अलोक-

पौरुषेयत्वात् पौरुषेयवाक्यानां स्वार्थस्मृतितन्मूलानुभवयोः कल्पनया प्रामाण्यं ज्ञेयमिति व्यवहितं, परतः प्रामाण्यमिति विप्रकर्षः, श्रुतिस्मृत्योर्विशेष इत्युत्तरार्थः । समयोर्विरोधे हि निरवकाशेन सावकाशं बाध्यमिह स्वतः परतः प्रामाण्ययोर्विषम्यात् भाटिति निश्चितप्रामाण्येन चानुपसंजातविरोधिना वेदवाक्येन विरुद्धस्मृतेरेव बाध्य इति भावः । तस्मादिति विशेषादित्यर्थः, भ्रान्तिमूलत्वसम्भवादिति भावः ॥

महदहङ्कारौ तावदप्रसिद्धौ अहङ्कारप्रकृतिकत्वेन तन्मात्राण्यप्यप्रसिद्धानि स्मर्तुं न शक्यन्त इत्याह । इतरेषाञ्चेति । ननु महतः

\* सिद्धमिति वर्थे० पु० नास्ति । † स्वार्थं प्रामाण्यमिति वर्थे० पु० नास्ति ।

‡ निरूपितानीति वर्थे० पु० पाठः ।

वेदप्रसिद्धत्वान्तु महदादीनां षष्ठस्येवेन्द्रियार्थस्य न स्मृतिरव-  
कल्पते । यदपि क्वचित् तत्परमिव अवणमवभासते तदप्य-  
तत्परं व्याख्यातं 'आनुमानिकमप्येकेषां' इत्यत्र । कार्यस्मृते-  
रप्रामाण्यात् कारणस्मृतेरप्यप्रामाण्यं युक्तमित्यभिप्रायः, तस्मा-  
दपि न स्मृत्यनवकाशप्रसङ्गे दोषः । तर्कावष्टम्भन्तु न विलक्षण-  
त्वादित्यारभोन्मथिय्यति ॥

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥

एतेन साङ्ख्यस्मृतिप्रत्याख्यानेन योगस्मृतिरपि प्रत्याख्याता  
द्रष्टव्येत्यतिदिशति, तत्रापि श्रुतिविरोधेन प्रधानं स्वतन्त्र-  
मेव कारणं महदादीनि च कार्याणि अलोकवेदप्रसिद्धानि  
कल्पन्ते । नन्वेवं सति समानन्यायत्वात् पूर्वैवैतद्गतं किमर्थं  
पुनरतिदिश्यते, अस्ति ह्यत्राभ्यधिका शङ्का सम्यग्दर्शनाभ्युपायो हि  
योगो वेदे विहितः "श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः" इति  
"त्रिरुन्नतं स्थाप्य समं शरीरं" इत्यादिना चासनादिकल्पना-

परमव्यक्तमिति श्रुतिप्रसिद्धानि महदादीनीत्यत आह । यदपीति ।  
सूत्रतात्पर्यमाह । कार्येति । साङ्ख्यस्मृतेर्महदादिष्विव प्रधानेऽपि प्रा-  
माण्यं नेति निश्चीयत इत्यर्थः । साङ्ख्यस्मृतिबाधेऽपि तदुक्तयुक्तीनां  
कथं बाध इत्यत आह । तर्केति ॥

ब्रह्मण्युक्तसमन्वयः प्रधानवादिभोगस्तथा विरुध्यते न वेति सन्देहे  
पूर्वन्यायमतिदिशति । एतेन योगः प्रत्युक्तः । अतिदेशत्वात् पूर्ववत्  
सङ्ख्यादिकं द्रष्टव्यं । पूर्वत्रानुक्तनिरासं पूर्वपक्षमाह । अस्ति ह्य-  
चेति । निदिध्यासनं योगः । त्रीणि उरोमीवाशिरांस्युन्नतानि यस्मि-  
च्छरीरे तत् त्रिरुन्नतं त्रिरुन्नतमिति पाठश्चेच्छान्दसः, युञ्जीतेति श्रेयः ।

पुर सरं वज्रप्रपञ्चं योगविधानं श्वेताश्वतरोपनिषदि दृश्यते, लिङ्गानि च वैदिकानि योगविषयाणि सहस्रश उपलभ्यन्ते, “तां योगमिति मन्यन्ते स्त्रिरामिन्द्रियधारणां” इति, “विद्यामेतां योगविधिञ्च कृत्स्नं” इति चैवमादीनि । योगशास्त्रेऽपि “अथ तत्त्वदर्शनाभ्युपायो योगः” इति सम्यग्दर्शनाभ्युपायत्वेनैव योगोऽङ्गीक्रियते, अतः सम्प्रतिपन्नार्थैकदेशत्वादष्टकादिस्मृतिवद्योग-स्मृतिरप्यनपवदनीया भविव्यतीति । इयमप्यधिका शङ्कातिदेशेन निवर्त्यते । अर्थैकदेशसम्प्रतिपत्तावप्यर्थैकदेशविप्रतिपत्तेः पूर्वा-क्ताया दर्शनात् । सतीष्वप्यध्यात्मविषयासु बह्वेषु स्मृतिषु साह्य-योगस्मृत्योरेव निराकरणाय यत्नः कृतः, साह्ययोगो हि परम-पुरुषार्थसाधनत्वेन लोके प्रख्यातौ शिष्टैश्च परिगृहीतौ लिङ्गेन च श्रौतेनोपवृद्धितौ, तत्कारणं साह्ययोगाभिपन्नं ज्ञात्वा देवं

न केवलं योगे विधिं किन्तु योगस्य चापकान्तर्यवादवाक्यान्यपि सन्तीत्याह । लिङ्गानि चेति । ता पूर्वाक्ता धारणा योगविदे योगं परमं तप इति मन्यन्ते । उक्तामेतां ब्रह्मविद्या योगविधिं ध्यानप्रकारञ्च मृत्यु-प्रसादान्नचिकेता लब्ध्वा ब्रह्म प्राप्त इति सम्बन्धः । योगस्मृति प्रधानादितत्त्वाश्रेऽपि प्रमाणत्वेन स्वीकार्या । सम्प्रतिपन्नं प्रामाणिकोऽर्थैकदेशो योगरूपो यस्यास्तत्त्वादित्यर्थः । अष्टका कर्तव्या गुरुदनुमन्तय इत्यादिश्रुतीनां वेदाविरुद्धार्थकत्वात्मूलश्रुत्यनुमानेन प्रामाण्यमुक्तं प्रमाणलक्षणे । एव योगस्मृतेर्योगे प्रामाण्यात्तत्त्वाश्रेऽपि प्रामाण्यमात्रं पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति । इयमिति । ननु बौद्धादिस्मृतयोऽत्र किमिति न निराकृता इत्यत आह । सतीष्वपीति । तासां प्रसारणत्वेन प्रसिद्धत्वादिश्रुतैः पशुप्रायैर्गृहीतत्वाद्देववाह्यत्वाधानोपे-



मुच्यते सर्वपाशैरिति । निराकरणन्तु न \*साह्यस्यतिज्ञानेन वेदनिरपेक्षेण योगमार्गेण वा निःश्रेयसमधिगम्यत इति । श्रुति-  
र्हि वैदिकादात्मैकविज्ञानादन्यन्निःश्रेयससाधनं वारयति “त-  
मेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय” इति ।  
द्वैतिनो हि ते साह्या योगाच्च नात्मैकत्वदर्शिनः । यत्तु दर्शन-  
मुक्तं तत्कारणं साह्ययोगाभिपन्नमिति वैदिकमेव तत्र ज्ञानं  
ध्यानञ्च साह्ययोगशब्दाभ्यामभिलष्येते प्रत्यासत्तेरित्यवग-  
न्तव्यं, येन त्वंशेन न विरुध्यते तेनेष्टमेव साह्ययोगस्मृत्योः  
सावकाशत्वं । तद्यथाऽसङ्गो ह्यथं पुरुष इत्येवमादिश्रुतिप्रसि-  
द्धमेव पुरुषस्य विशुद्धत्वं निर्गुणपुरुषनिरूपणेन साह्यैरभ्युप-  
गम्यते । तथा च योगैरपि “अथ परिव्राट् विवर्णवासा मुण्डोऽ-  
परिग्रहः” इत्येवमादिश्रुतिप्रसिद्धमेव निवृत्तिनिष्ठत्वं प्रव्रज्याद्यु-  
पदेशेनानुगम्यते । एतेन सर्वाणि तर्कस्मरणानि प्रतिवक्तव्यानि,  
तान्यपि तर्कोपपत्तिभ्यां तत्त्वज्ञानायोपकुर्वन्तीति चेत्, उप-

क्षेति भावः । तत्कारणमिति । तेषां प्रकृतानां कामानां कारणं  
सांख्ययोगाभ्यां विवेकध्यानाभ्यामभिपन्नं प्रत्यक्तया प्राप्तं देवं ज्ञात्वा  
सर्वपाशैरविद्यादिभिर्मुच्यत इत्यर्थः । समूहात्वे स्मृतिद्वयस्य निरासः  
किमिति द्यत इत्यत आह । निराकरणन्विति । इति हेतोः, द्यत-  
मिति शेषः । प्रत्यासत्तेरिति श्रुतिस्यसांख्ययोगशब्दयोः सजातीय-  
श्रुत्यर्थग्राहित्वादिति यावत् । किं सर्वांशेषु स्मृत्यप्रामाण्यं नेत्याह ।  
येन त्वंशेनेति । ब्रह्मवादस्य कणभक्षादिभिर्विरोधमाशङ्क्यातिदि-  
शति । एतेनेति । श्रुतिविरोधेनेत्यर्थः । उपकारकबाधो न युक्त इत्या-

\* साह्यज्ञानेन का० । साह्यदर्शनेन यर्थ० ।

कुर्वन्तु नाम, तच्चज्ञानन्तु वेदान्तवाक्येभ्य एव भवति “नावे-  
दविन्ननुते तं वृहन्नं, तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि” इत्येवमा-  
दिश्रुतिभ्यः ॥

न विलक्षणत्वाद्स्य तथात्वञ्च शब्दात् ॥ ४ ॥

ब्रह्मास्य \*जगतो निमित्तं कारण प्रकृतिस्येत्यस्य पक्षस्याक्षेपः  
स्मृतिनिमित्तः परिहृतः, तर्कनिमित्त इदानीमाक्षेपः परिहृि-  
यते । कुतः पुनरस्मिन्नवधारिते आगमार्थे तर्कनिमित्तस्याक्षे-  
पस्यावकाशः । ननु धर्म इव ब्रह्मण्यनपेक्ष आगमो भवितु  
मर्हति, भवेद्यमवयम्भो यदि प्रमाणान्तरानवगाह्य आग-  
ममात्रप्रमेयोऽयमर्थः स्यादनुष्ठेयरूप इव धर्मः, परिनिष्प-  
न्नरूपन्तु ब्रह्मावगम्यते । परिनिष्पन्ने च वस्तुनि प्रमाणान्त-  
राणामस्यवकाशो यथा पृथिव्यादिषु । यथा च श्रुतीनां  
परस्परविरोधे सत्येकवशेनेतरा नीयन्ते, एवं प्रमाणान्तरविरो-  
धेऽपि तद्वशेनैव श्रुतिर्नीयते । †दृष्टसाधर्म्येण चादृष्टमर्थं समर्प-

शब्दा योऽंश उपकारक स न बाध्य किन्तु तत्त्वाश इत्याह । तान्य-  
योति । तर्कोऽनुमानं, तदनुयाहिका युक्तिरूपपत्तिः ॥

स्मृतीनामप्रामाण्यात्ताभिः समन्वयस्य न विरोध इति सिद्धान्तवि-  
लक्षणत्वात् वृत्तानुवादेनास्याधिकरणस्य तात्पर्यमाह । ब्रह्मास्येति ।  
पूर्वपक्षमाक्षिपति । कुत पुनरिति । धनवकाशे हेतुमाह । ननु धर्म  
इवेति । भानान्तरानपेक्षे वेदैकसमधिगम्ये ब्रह्मण्यनुमानात्मकतर्कस्या-  
प्रवेशात्तेनाक्षेपस्यानवकाशः, भिन्नविषयत्वात् तर्कवेदयोरित्यर्थः ।

यन्ती युक्तिरनुभवस्य सन्निकष्यते, विप्रकष्यते तु श्रुतिरैति-  
 च्छमात्रेण स्वार्थाभिधानात् । अनुभवावमानञ्च ब्रह्मविज्ञान-  
 मविद्याया निवर्तकं मोक्षमाधनञ्च दृष्टफलतथेय्यते । श्रुतिरपि  
 “श्रोतव्यो मन्तव्यः” इति श्रवणव्यतिरेकेण मननं विदधती  
 तर्कमप्यत्रादर्थं दर्शयति, अतस्तर्कनिमित्तः पुनराक्षेपः क्रि-  
 यते, न विलक्षणत्वादस्येति । यदुक्तं चेतनं ब्रह्म जगतः प्रकृति-  
 रिति तन्नोपपद्यते । कस्माद्विलक्षणत्वादस्य विकारस्य प्रकृत्याः ।  
 इदं हि ब्रह्म कार्यत्वेनाभिप्रेयमाणं जगद्ब्रह्मविलक्षणं अचेत-  
 नमण्डुञ्च दृश्यते, ब्रह्म च जगद्विलक्षणं चेतनं ण्डुञ्च  
 श्रूयते । न च विलक्षणत्वे प्रकृतिविकारभावो दृष्टः, न हि रूप-  
 कादयो विकारा मृत्प्रकृतिका भवन्ति, शरावादयो वा सुवर्ण-  
 प्रकृतिकाः, मृदैव तु मृदन्विताः विकाराः प्रक्रियन्ते, सुव-

सिद्धस्य मानान्तरगम्यत्वादेकविषयत्वाद्विरोध इति पूर्वपक्षं समर्थयते ।  
 भवेदयमिति । अथ यन्मो दृष्टान्तः । नन्येकविषयत्वेन विरोधेऽपि श्रुति-  
 विरोधान्मानान्तरमेव बाध्यतामित्यत आह । यथा चेति । प्रयत्नश्रुत्या  
 दुर्बलश्रुतिबाधवन्निरवकाशमानान्तरेण लक्षणाश्रुत्या सावकाशश्रुति-  
 नयनं युक्तमित्यर्थः । किञ्च ब्रह्मसाक्षात्कारस्य मोक्षहेतुत्वेन प्रधा-  
 नस्यान्तरङ्गं तर्कस्तस्यापरोक्षदृष्टान्तगोचरत्वेन प्रधानयत्परोक्षार्थ-  
 विषयत्वात्, शब्दस्तु परोक्षार्थकत्वादद्विरुद्धगतत्वेन बाध्य इत्याह ।  
 दृष्टेति । श्रुतिश्चमात्रेण परोक्षतथेति यावत् । अनुभवस्य प्राधान्यं  
 दर्शयति । अनुभवावसानचेति । नैषा तर्केण मतिरित्यर्थवादेन तर्कस्य  
 निषेधमाशङ्क्य विधिविरोधान्मेवमित्याह । श्रुतिरपीति । एतत्पूर्व-  
 पक्षं सम्भाष्य चेतनब्रह्मकारणपादिवेदान्तसगम्ययः, क्षिप्त्वादिक्तं न  
 चेतनप्रकृतिकं कार्यद्रव्यत्वात् घटयदिति सांख्ययोगन्यायेन विराध्यते-  
 न वेति सन्देहे, अन्वेषणभावात् दुर्बलत्वेऽप्यनुगागस्य ।

कुर्वन्तु नाम, तच्चज्ञानन्तु वेदान्तवाक्येषु एव भवति “नावे-  
दविन्मनुते त वृहन्तं, तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि” इत्येवमा-  
दिश्रुतिभिः ॥

न विलक्षणत्वाद्स्य तथात्वञ्च शब्दात् ॥ ४ ॥

ब्रह्मास्य \*जगतो निमित्तं कारण प्रकृतिसत्त्वस्य पक्षस्याक्षेपः  
स्मृतिनिमित्तः परिहृतः, तर्कनिमित्त इदानीमाक्षेपः परिहृ-  
यते । कुतः पुनरस्मिन्नवधारिते आगमार्थे तर्कनिमित्तस्याक्षे-  
पस्यावकाशः । ननु धर्म इव ब्रह्मण्यन्यनपेक्ष आगमो भवितु  
मर्हति, भवेदयमवष्टम्भो यदि प्रमाणान्तरानवगाह्य आग-  
ममात्रप्रमेयोऽयमर्थः स्यादनुष्ठेयरूप इव धर्मः, परिनिष्प-  
न्नरूपन्तु ब्रह्मावगम्यते । परिनिष्पन्ने च वस्तुनि प्रमाणान्त-  
राणामस्त्ववकाशो यथा पृथिव्यादिषु । यथा च श्रुतीनां  
परस्परविरोधे सत्त्वैकवशेनेतरा नीयन्ते, एवं प्रमाणान्तरविरो-  
धेऽपि तद्वशेनैव श्रुतिर्नीयते । †दृष्टसाधर्म्येण चादृष्टमर्थं समर्प-

शब्दो योऽंश उपकारक स न बाध्य किन्तु तत्त्वाश इत्याह । तान्य-  
योति । तर्कोऽनुमान, तदनुयाहिका युक्तिरुपपत्ति ॥

स्मृतीनामप्रामाण्यात्ताभि समन्वयस्य न विरोध इति सिद्धान्तवि-  
षयत्वात् वृत्तानुवादेनास्याधिकरणस्य तात्पर्यमाह । ब्रह्मास्येति ।  
पूर्वपक्षमाक्षिपति । कुत पुनरिति । अनवकाशे हेतुमाह । ननु धर्म  
इवेति । मानान्तरानपेक्षे वेदैकसमधिगम्ये ब्रह्मण्यनुमानात्मकतर्कस्या-  
प्रवेशात्तेनाक्षेपस्यानवकाश, भिन्नविषयत्वात् तर्कवेदयोरित्यर्थ ।

\* जगतो कारणमिति का० ।

† दृष्टमार्थेनेति यथे० का० ।

यन्ती युक्तिरनुभवस्य सन्निकृष्यते, विप्रकृष्यते तु श्रुतिरैति-  
 ह्यमात्रेण स्वार्थाभिधानात् । अनुभवावसानञ्च ब्रह्मविज्ञान-  
 मविद्याया निवर्तकं मोक्षसाधनञ्च दृष्टफलतयेष्यते । श्रुतिरपि  
 “श्रोतव्यो मन्तव्यः” इति श्रवणव्यतिरेकेण मननं विदधती  
 तर्कमप्यत्रादत्तं दर्शयति, अतस्तर्कनिमित्तः पुनराक्षेपः क्रि-  
 यते, न विलक्षणत्वादस्येति । यदुक्तं चेतनं ब्रह्म जगतः प्रकृति-  
 रिति तन्नोपपद्यते । कस्माद्विलक्षणत्वादस्य विकारस्य प्रकृत्याः ।  
 इदं हि ब्रह्म कार्यत्वेनाभिप्रेयमाणं जगद्ब्रह्मविलक्षणं अचेत-  
 नमशुद्धञ्च दृश्यते, ब्रह्म च जगद्विलक्षणं चेतनं शुद्धञ्च  
 श्रूयते । न च विलक्षणत्वे प्रकृतिविकारभावो दृष्टः, न हि रुच-  
 कादयो विकारा मृत्प्रकृतिका भवन्ति, शरावादयो वा सुवर्ण-  
 प्रकृतिकाः, मृदैव तु मृदन्विताः विकाराः प्रक्रियन्ते, सुव-

सिद्धस्य मानान्तरग्रन्थत्वादेकविषयत्वाद्विरोध इति पूर्वपक्षं समर्थयते ।  
 भवेदयमिति । अथयन्मो दृष्टान्तः । नन्वेकविषयत्वेन विरोधेऽपि श्रुति-  
 विरोधान्मानान्तरमेव बाध्यतामित्यत आह । यथा चेति । प्रबलश्रुत्या  
 दुर्बलश्रुतिबाधवन्निरवकाशमान्तरेण लक्षणाद्व्या सावकाशश्रुति-  
 नयनं युक्तमित्यर्थः । किञ्च ब्रह्मसाक्षात्कारस्य मोक्षहेतुत्वेन प्रधा-  
 नस्यान्तरङ्गं तर्कस्तस्यापरोक्षदृष्टान्तगोचरत्वेन प्रधानवदपरोक्षार्थ-  
 विषयत्वात्, शब्दस्तु परोक्षार्थकत्वाद्विरुद्धमतस्तर्केण बाध्य इत्याह ।  
 दृष्टेति । ऐतिह्यमात्रेण परोक्षतयेति यावत् । अनुभवस्य प्राधान्यं  
 दर्शयति । अनुभवावसानञ्चेति । नैषा तर्केण मतिरित्यर्थवादेन तर्कस्य  
 निषेधमाशङ्क्य विधिविरोधान्मैवमित्याह । श्रुतिरपीति । एवं पूर्व-  
 पक्षं सम्भाव्य चेतनब्रह्मकारणत्वादिवेदान्तसमन्वयः, क्षित्यादिकं न  
 चेतनप्रकृतिकं कार्यद्रव्यत्वात् घटवदिति सांख्ययोगन्यायेन विरुध्यते  
 न वेति सन्देहे स्मृतेर्मूलाभावात् दुर्बलत्वेऽप्यनुमानस्य व्याप्तिमूलत्वेन

एतेन सुवर्णान्विताः, तथेदमपि जगदचेतनं सुखदुःखमोहा-  
 न्वितं मदचेतनस्यैव सुखदुःखमोहात्मकस्य कारणस्य कार्यं  
 भवितुमर्हति न विलक्षणस्य ब्रह्मणः, ब्रह्मविलक्षणत्व-  
 चास्य जगतोऽशुद्धचेतनत्वदर्शनादवगन्तव्यं । अशुद्धं हीदं  
 जगत् सुखदुःखमोहात्मकतया प्रीतिपरितापविषादादिहे-  
 तुत्वात् स्वर्गनरकाद्युच्चावचप्रपञ्चत्वाच्च । अचेतनं चेदं जगत्  
 चेतनं प्रति कार्यकरणभावेनोपकरणभावोपगमात्, न हि  
 साम्ये सत्युपकार्योपकारकभावो भवति, न हि प्रदीपौ परस्पर-  
 रस्योपकुरुतः । ननु चेतनमपि कार्यकरणं स्वामिमृत्यन्यायेन  
 भोक्तुरपकरिष्यति, न, स्वामिमृत्ययोरप्येतेनानांशस्यैव चेतनं  
 प्रत्युपकारकत्वात् । यो ह्येकस्य चेतनस्य परिग्रहे बुद्ध्यादिरचे-  
 तनभागः स एवान्यस्य चेतनस्योपकरोति न तु स्वयमेव चेत-  
 नश्चेतनान्तरस्य उपकरोत्यपकरोति वा, निरतिशया ह्यक-  
 र्तारश्चेतना इति साह्या मन्यन्ते, तस्मादचेतनं कार्यकरणं ।

प्राबल्यात्तेन विरुध्यत इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षयति । न विल-  
 क्षणत्वादिति । पूर्वोत्तरपक्षयोः समन्वयासिद्धिः तत्सिद्धिश्चेति पूर्व-  
 वत् फलं, जगत् ब्रह्मप्रकृतिकं तद्विलक्षणत्वात्, यद्यद्विलक्षणं तत्र  
 तत्रप्रकृतिकं यथा मृद्विलक्षणा रुचकादय इत्यर्थः । सुखदुःखमोहाः  
 सत्त्वरजस्तमसि, तथा च जगत् सुखदुःखमोहात्मकसामान्यप्रक-  
 तिकं तदन्वितत्वात् यदित्यं तत्तथा यथा मृदन्विता घटादय इत्याह ।  
 मृदैवेति । विलक्षणत्वं साधयति । ब्रह्मविलक्षणत्वश्चेति । यथा  
 हि एक एव स्त्रीपियङ्गः पतिसपत्न्युपपत्तीनां प्रीतिपरितापविषादा-  
 दीन् करोति एवमन्येऽपि भावा द्रष्टव्याः । तत्र प्रीतिः सुखं, परितापः

न च काष्ठलोद्गादीनां चेतनत्वे किञ्चित्प्रमाणमस्ति, प्रसिद्ध-  
 श्यायं चेतनाचेतनविभागो लोके, तस्माद्ब्रह्मविलक्षणत्वान्नेदं  
 जगत् तत्प्रकृतिकं । योऽपि कश्चिदाचचीत श्रुत्या जगत्चेतन-  
 प्रकृतिकतां तद्वलेनैव समस्तं जगत्चेतनमवगमिष्यामि प्रकृति-  
 रूपस्य विकारेऽन्वयदर्शनात्, अविभावनन्तु चैतन्यस्य परि-  
 णामविशेषाद्भवति, यथा स्पृष्टचैतन्यानामप्यात्मनां स्वा-  
 पमूर्च्छाद्यवस्थासु चैतन्यं न विभाव्यते, एवं काष्ठलोद्गादीना-  
 मपि चैतन्यं न विभावयिष्यते । एतस्मादेव च विभावितत्वा-  
 विभावितत्वकृतात् विशेषाद्रूपादिभावाभावाभ्याञ्च कार्यकर-  
 णानामात्मनाञ्च चेतनत्वाविशेषेऽपि गुणप्रधानभावे न वि-  
 रोध्यते । यथा च पार्थिवत्वाविशेषेऽपि मांससूयौदनादीनां  
 प्रत्यात्मवर्तिनो विशेषात् परस्पररोपकारित्वं भवत्येवमिहापि  
 भविष्यति, प्रविभागप्रसिद्धिरप्यत एव न विरोध्यत इति ।  
 तेनापि कथञ्चिच्चेतनत्वाचेतनत्वलक्षणं विलक्षणत्वं परिह्रियेत ।

शोकः, विषादो भ्रमः, व्यादिपदात् रागादिग्रहः । उभयोश्चेतनत्वेन  
 साम्यादुपकार्योपकारकभावो न स्यादित्युक्तं । स्वामिभ्यव्ययार्थंभि-  
 चारादिति शङ्कते । ननु चेतनमपीति । भ्रतदेहस्यैव स्वामिचेतनो-  
 पकारकत्वात् यमिभ्यार इत्याह । नेत्यादिना । उत्कर्षोपकर्षशून्यत्वा-  
 चेतनाना मिथो नोपकारकत्वमित्याह । निरतिशया इति । तस्मा-  
 दुपकारकत्वात् । श्रुतचेतनप्रकृतिकत्वबलेन जगत्चेतनमेवेत्येकदेशि-  
 मतमुत्थापयति । योऽपीति । घटादेश्चेतनत्वमनुपलब्धिबाधितं इत्यत  
 आह । अविभावनन्त्यति । अतः कारणान्यपरिणामत्वात् सतोऽपि  
 चैतन्यस्यानुपलब्धिरित्यर्थः । अन्तःकरणादन्यस्य दृश्यपरागदशाया-

शुद्धशुद्धित्वलक्षणं नैव परिह्रियते, \*न वेत-  
 रदपि विलक्षणं परिह्रितुं शक्यत इत्याह । तथात्वञ्च शब्दा-  
 दिति । अनवगम्यमानमेव हीदं लोके समस्तस्य वस्तुनः चेत-  
 नत्वं चेतनप्रकृतिकत्वश्रवणाच्छब्दश्रणतया केवलयोत्प्रेक्षते, तच्च  
 शब्देनैव विरुध्यते, यतः शब्दादपि तथात्वमवगम्यते । तथा-  
 त्वमिति प्रकृतिविलक्षणं कथयति । शब्द एव विज्ञानञ्चावि-  
 ज्ञानं चेति कस्यचिद्विभागस्याचेतनतां श्रावयन् चेतनाद्ब्रह्मणे  
 विलक्षणमचेतनं जगच्छ्रावयति । ननु चेतनत्वमपि क्वचिदचेतन-  
 त्वाभिमतानां भूतेन्द्रियाणां श्रूयते यथा, “मृद्ब्रवीदापोऽनु-  
 वन्” इति, “तत्तेज ऐक्षत ता आप ऐक्षन्त” इति चैवमाद्या  
 भूतविषया चेतनत्वश्रुतिः, इन्द्रियविषयापि “ते हेमे प्राणा  
 अहंश्रेयसे विविदमाना ब्रह्म जग्मुः” इति “ते ह वाचमचक्ष्वन्  
 उद्गाय” इति चैवमाद्येन्द्रियविषयेति । अत उत्तरं पठति ॥

मेव चैतन्याभिव्यक्तिर्नान्यदेति भावः । दृश्यभावे चैतन्यानभिव्यक्तौ  
 दृष्टान्तः । यथेति । आत्मानात्मनोश्चेतनत्वे स्वस्वामिभावः कुत इत्यत  
 आह । एतस्मादेवेति । साम्येति प्रातिखिकस्वरूपविशेषाच्छेषश्रे-  
 पित्वे दृष्टान्तः । यथा चेति । चेतनाचेतनभेदः कथमित्यत आह ।  
 प्रविभागेति । चैतन्याभिव्यक्त्यनभिव्यक्तिभ्यामित्यर्थः । सर्वस्य चेतन-  
 त्वमेकदेश्युक्तमङ्गीकृत्य सांख्यः परिहरति । तेनापि कथञ्चिदिति ।  
 अङ्गीकारं त्यक्त्वा सूत्रश्रेयेण परिहरति । न चेत्यादिना । इतर-  
 चेतनाचेतनरूपं वैलक्षण्यं तथात्वशब्दार्थः । श्रुतार्थापत्तिः शब्देन  
 बाधेति भावः । श्रुतिसाहाय्यान्न बाध्येत्युत्तरसूत्रव्यावर्त्तं शङ्कते ।  
 नन्यति ॥



## अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्यां ॥ ५ ॥

तुशब्द आशङ्कामपनुदति । न खलु मृदाव्रवीदित्येवंजातीयकया श्रुत्या भूतेन्द्रियाणां चेतनत्वमाशङ्कनीयं यतोऽभिमानिव्यपदेश एषः । मृदाद्यभिमानिन्यो वागाद्यभिमानिन्यश्च चेतनादेवता वदनसंवदनादिषु चेतनोचितेषु व्यवहारेषु व्यवदिश्यन्ते न भूतेन्द्रियमात्रं । कस्माद्विशेषानुगतिभ्यां । विशेषो हि भोक्तृणां भूतेन्द्रियाणाञ्च चेतनाचेतनप्रविभागलक्षणः प्रागभिहितः, सर्वचेतनतायां चासौ नोपपद्येत । अपि च कौषीतकिनः प्राणसंवादे करणमात्राशङ्काविनिवृत्तये अधिष्ठातृचेतनपरिग्रहाय देवताशब्देन विशिंपन्ति “(कौ०२।१४) एता ह वै देवता अहंश्रेयसे विवदमानाः” इति “(कौ०२।१७) ता वा एताः सर्वा देवताः प्राणे निःश्रेयसं विदित्वा” इति च । अनुगताश्च सर्वत्राभिमानिन्यश्चेतनादेवता मन्त्रार्थवादेतिहासपुराणादिभ्योऽवगम्यन्ते “अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत्” इत्येवमादिका च श्रुतिः करणेष्वनुग्राहिकां देवतामनुगतां दर्शयति, प्राणसंवादवाक्यशेषे च

मृदादीनां वक्तृत्वादिश्रुतेस्तदभिमानिविषयत्वात् तथा विज्ञानं चाविज्ञानश्चेति चेतनाचेतनविभागशब्दस्योपचरितार्थत्वं न युक्तमिति सांख्यः समाधत्ते । अभिमानोति । संवदनं विवादः, न भूतमात्रमिन्द्रियमात्रं वा चेतनत्वेन व्यपदिश्यते । लोकवेदप्रसिद्धविभागवाधायोगादित्यर्थः । विशेषमदस्यार्थान्तरमाह । अपि चेति । अहंश्रेयसे स्वश्रेष्ठत्वाय प्राणा विवदमाना इत्युक्तप्राणानां चेतनवाचिदेवतापदेन विशेषितत्वात्, प्राणादिपदैरभिमानिव्यपदेश इत्यर्थः । प्राणे निःश्रेयसं श्रेयं विदित्वा

“ते ह प्राणाः प्रजापतिं पितरमेत्योचुः” इति श्रेष्ठत्वनिर्द्धार-  
णाय प्रजापतिगमनं तद्वचनाच्चैकैकोत्क्रमणेनान्वयव्यतिरेकाभ्यां  
प्राणश्रेष्ठ्यप्रतिपत्तिः, “तस्मै वलिहरणं” इति चैवंजातीयकोऽ-  
सदादिष्विव व्यवहारोऽनुगम्यमानोऽभिमानिव्यपदेशं द्रढय-  
ति । “तन्नेज ऐक्षत” इत्यपि परस्या एव देवताया अधि-  
ष्ठात्र्याः स्वविकारेष्वनुगताया इयमीक्षा व्यपदिश्यत इति द्रष्टव्यं,  
तस्माद्विलक्षणमेवेदं ब्रह्मणो जगद्विलक्षणत्वाच्च न ब्रह्मप्रकृति-  
कमित्याक्षिप्ते प्रतिविधत्ते ॥

दृश्यते तु ॥ ६ ॥

तुशब्दः \*पूर्वपक्षं व्यावर्तयति, यदुक्तं विलक्षणत्वान्नेदं जगत्  
ब्रह्मप्रकृतिकमिति नायमेकान्तो दृश्यते हि लोके चेतनत्वेन  
प्रसिद्धेभ्यः पुरुषादिभ्यो, विलक्षणानां केशनखादीनामुत्पत्तिर-  
चेतनत्वेन प्रसिद्धेभ्यो गोमयादिभ्यो वृश्चिकादीनां । नन्वचेत-  
नान्येव पुरुषादिशरीराण्यचेतनानां केशनखादीनां कारणानि

प्राणाधीना जाता इत्यर्थः । अनुगतिं बद्ध्वा थाचष्टे । अनुगता-  
श्चेति । तस्मै प्राणाय, वलिहरणं वागादिभिः स्वीयवशियुत्वादिगुण-  
समर्पणं कृतं । तेजसादीनामीक्षणं त्वयैवेक्ष्यत्वधिकरणो चेतननिष्-  
तया व्याख्यातं दृश्यमित्यर्थः । यस्माद्वास्ति जगत्चेतनत्वं तस्मादिदं  
पूर्वपक्षोपसंहारः ॥

किं यत्किञ्चिद्वैलक्षण्यं हेतुः बद्धवैलक्षण्यं वा । आद्ये व्यभिचा-  
रमाह । नायमेकान्तो दृश्यते हीति । हेतोरसत्त्वात् व्यभिचार  
इति शङ्कते । नन्विति । यत्किञ्चिद्वैलक्षण्यमस्तीति व्यभिचार  
इत्याह । उच्यते इति । शरीरस्य केशादीनाञ्च प्राणित्वाप्राणित्व-

अचेतनान्येव वृश्चिकादिशरीराण्यचेतनानां गोमयादीनां कार्याणीत्युच्यते, एवमपि किञ्चिदचेतनं चेतनस्याद्यतनभावमुपगच्छति किञ्चिन्नेत्यस्येव विलक्षणं । महांश्चायं पारिणामिकः स्वभावविप्रकर्षः पुरुषादीनां केशनखादीनाञ्च रूपादिभेदात्, तथा गोमयादीनां वृश्चिकादीनाञ्च, अत्यन्तमारूप्ये च प्रकृतिविकारभाव एव प्रलीयेत । अथोच्येत अस्ति कश्चित्पार्थिवत्वादिस्वभावः पुरुषादीनां केशनखादिष्वनुवर्तमानो गोमयादीनां च वृश्चिकादिवृत्ति, ब्रह्मणोऽपि तर्हि सत्तालक्षणः स्वभाव आकाशादिष्वनुवर्तमानो दृश्यते । विलक्षणत्वेन च कारणेन ब्रह्मप्रकृतिकत्वं जगतो दूषयता किमशेषस्य ब्रह्मस्वभावस्थाननुवर्तनं विलक्षणत्वमभिप्रेयते उत यस्य कस्यचित्, अथ चैतन्यस्येति वक्तव्यं । प्रथमे विकल्पे समग्रप्रकृतिविकारोच्छेदप्रसङ्गः । न ह्यसत्यतिशये प्रकृतिविकारभाव इति भवति । द्वितीये

रूपं विलक्षणमस्तीत्यर्थः । द्वितीयेऽपि तत्रैव व्यभिचारमाह । महा-  
निति । पारिणामिकः केशादीनां स्वगतपरिणामात्मक इत्यर्थः ।  
किञ्च ययोः प्रकृतिविकारभावस्तयोः सादृश्यं वदता वक्ष्यं किमात्य-  
न्तिकं यत्किञ्चिद्वेति, अथे दोषमाह । अत्यन्तेति । द्वितीयमाशङ्क्य  
ब्रह्मजगतोरपि तत्सत्त्वात् प्रकृतिविकृतित्वसिद्धिरित्याह । अथेत्या-  
दिना । विलक्षणत्वं विकल्प्य दूषणान्तरमाह । विलक्षणत्वेनेत्यादिना ।  
जगति समस्तस्य ब्रह्मस्वभावस्य चेतनत्वादेरनुवर्तमानान्न ब्रह्मका-  
र्यत्वमिति प्रश्ने सर्वसाध्ये प्रकृतिविकारत्वमित्युक्तं स्यात् तदसङ्गत-  
मित्याह । प्रथमे इति । तृतीये तु दृष्टान्ताभाव इति । न च जगद्  
प्रकृतिकमचेतनत्वादविद्यावदिति दृष्टान्तोऽस्तीति वाच्यं, अना-

चाप्रसिद्धत्वं, दृश्यते हि सत्तालक्षणे ब्रह्मस्वभाव आकाशादि-  
 खनुवर्तमान इत्युक्तं । तृतीये च दृष्टान्ताभावः, किं हि यच्चैत-  
 न्येनानन्वितं तद्ब्रह्मप्रकृतिकं दृष्टमिति\*ब्रह्मकारणवादिनं प्रत्यु-  
 दाहिचेत, समस्तस्यास्य वस्तुजातस्य ब्रह्मप्रकृतिकत्वाम्बुपगमात् ।  
 आगमविरोधस्तु प्रसिद्ध एव चेतनं ब्रह्म जगतः कारणं प्रकृति-  
 श्चेत्यागमतात्पर्यस्य प्रसाधितत्वात् । यत्तूक्तं परिनिप्यन्नत्वात्  
 ब्रह्मणि प्रमाणान्तराणि सम्भवेद्युरिति तदपि मनोरथमात्रं,  
 रूपाद्यभावाद्धि नायमर्थः प्रत्यक्षस्य गोचरः, लिङ्गाद्यभावाच्च  
 नानुमानादीनामागममात्रसमधिगम्य एव त्वयमर्थो धर्मवत् ।  
 तथा च श्रुतिः,

“नैषा तर्केण मतिरापनेया प्रोक्तान्येनैव सुज्ञानाय प्रेष्ठ” इति ।  
 “कोऽद्धा वेद क इह प्रवोचत् इयं विष्टयिः यत आवभूव”

दित्वस्योपाधित्वात् । न च ध्वंसे साध्यव्यापकता, तस्यापि कार्यसं-  
 ख्यारात्मकस्य भावत्वे सत्रह्यप्रकृतिकत्वादभावत्वाद्यद्दे चानादिभावत्व-  
 स्योपाधित्वादिति, सम्प्रति कल्पत्रयसाधारणं दोषमाह । आगमेति,  
 पूर्वोक्तमनूय ब्रह्मणः शुष्कतर्कविषयत्वासम्भवाद् तर्केणाक्षेप इत्याह ।  
 यत्तूक्तमित्यादिना । लिङ्गसादृश्यपदप्रवृत्तिनिमित्तानामभावादनुमा-  
 नोपमानशब्दानामगोचरः, ब्रह्म लक्षणया वेदैकवेद्यमित्यर्थः । यथा  
 ब्रह्मणि मतिस्तर्केण स्वतन्त्रेण नापनेया न सम्पादनीया । यद्वा कुतर्केण न  
 †बाधनीया ‡कुतार्किष्कादन्येनैव वेदविदार्येण प्रोक्ता मतिः सुज्ञानाया-  
 नुभवाय फलाय भवति । हे प्रेष्ठ प्रियतमेति नचिकेतसम्मति मृत्यो-  
 र्वचनं । इयं विविधा ष्टयिः यतः सा समन्ताद्भवूव तं को वा ष्यडा  
 साक्षाद्देद, तिष्ठतु वेदनं क इह लोके तं प्रवोचत्, प्रवोचच्छान्दसो दी-  
 र्धनोऽयः, यथावदहंतापि नास्तीत्यर्थः । प्रभवं जन्म न विदुः मम सर्वा-

\* ब्रह्मकारणमिति का० ।

† साधनीयेति गो० १ टी० ।

‡ तार्किष्कादिति गो० १ टी० ।

इति चैतौ मन्तौ सिद्धानामपोश्वराणां दुर्वेधतां जगत्कार-  
णस्य दर्शयतः । स्यतिरपि भवति-

• “अचिन्त्याः खलु ये भावाः न तांस्सर्केण योजयेद् ।  
प्रकृतिभ्यः परं यच्च तदचिन्त्यस्य लक्षणं” ॥ इति  
“अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽयमविकार्योऽयमुच्यते” ।

इति च

“न मे विदुः सुरगणाः प्रभवं न महर्षयः ।

अहमादिर्हि देवानां महर्षीणां च सर्वशः” ॥ इति

चैवंजातीयका । यदपि अत्रण्यतिरेकेण मननं विदध-  
च्छब्द एव तर्कमणादर्थं दर्शयतीत्युक्तं नानेन मिषेण शुष्क-  
तर्कस्यात्रात्मलाभः सम्भवति, श्रुत्यनुगृहीत एव ह्यत्र तर्कोऽ-  
नुभवाङ्गत्वेनाश्रीयते, स्वप्नान्तबुद्धान्तयोर्बभूवोरितरेतरव्यभि-  
चारादात्मनोऽनन्वागतत्वं सम्प्रसादे च प्रपञ्चपरित्यागेन सदा-  
त्मना सम्पत्तेर्निष्प्रपञ्चसदात्मत्वं, प्रपञ्चस्य च ब्रह्मप्रभवत्वात्  
कार्यकारणानन्यत्वन्यायेन ब्रह्माव्यतिरेक इत्येवंजातीयकः ।

दित्वेन जन्माभावात् । मिषेण मननविधिव्याजेन, शुष्कः श्रुत्यनपेक्षः ।  
श्रुत्या तत्त्वे निश्चिते सत्यनु पश्चात् पुरुषदोषस्यासम्भावनादेर्निरा-  
साय गृहीत श्रुत्यनुगृहीतस्तमाह । स्वप्नान्तेति । जीवस्यावस्थावतो  
देहादिप्रपञ्चयुक्तस्य निष्प्रपञ्चब्रह्मैक्यसम्भवि द्वैतयाद्विप्रमाणविरो-  
धाद्ब्रह्मणश्चाद्वितीयत्वमयुक्तमित्येव श्रौतार्थासम्भावनायां तन्निरासाय  
रुवास्वस्यासात्मनोऽनुगतस्य व्यभिचारिणीभिरपस्याभिरनन्वागतत्व-  
मसंस्पृष्टत्वं अवस्थाना साभाविकत्वे ज्ञौष्यावदात्मव्यभिचारायोगात्  
सुप्तौ प्रपञ्चभान्यभावे सता सौम्येत्युक्ताभेददर्शनाग्निष्प्रपञ्चब्रह्मैक्य-  
सम्भवः, यथा घटादयो मृदमिमास्तथा जगद्ब्रह्माभिस्तत्त्वत्वादि-

तर्काप्रतिष्ठानादिति च केवलस्य तर्कस्य विप्रलम्भकत्वं दर्शयिष्यति । योऽपि चेतनकारणश्रवणवलेनैव समस्तस्य जगतश्चेतनतामुत्प्रेक्षेत तस्यापि विज्ञानञ्चाविज्ञानञ्चेति चेतनाचेतनविभागश्रवणं विभावंनाविभावनाभ्यां चैतन्यस्य शक्यत एव योजयितुं । परस्यैव त्विदमपि विभागश्रवणं न युज्यते, कथं परमकारणस्य ह्यत्र समस्तजगदात्मना समवस्थानं श्राव्यते विज्ञानञ्चाविज्ञानञ्चाभवदिति । तत्र यथा चेतनस्याचेतनभावो नोपपद्यते विलक्षणत्वात्, एवमचेतनस्यापि चेतनभावो नोपपद्यते, प्रत्युक्तत्वात् विलक्षणत्वस्य यथा श्रुत्यैव चेतनं कारणं ग्रहीतव्यं भवति ॥

असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥

यदि चेतनं शुद्धं शब्दादिहीनञ्च ब्रह्म तद्विपरीतस्याचेत-

स्तर्कं व्याश्रित इत्यर्थः । इतोऽन्यादृशतर्कस्यात्र ब्रह्मण्यप्रवेशादस्य चानुकूलत्वान्न तर्केणाक्षेपावकाश इति भावः । ब्रह्मणि शुद्धतर्कस्याप्रवेशः सूत्रसम्मत इत्याह । तर्काप्रतिष्ठानादिति । विप्रलम्भकत्वमप्रमाणकत्वं । यदुक्तं एकदेशिना सर्वस्य जगतश्चेतनत्वोक्तौ विभागश्रुत्यनुपपत्तिरिति दूषणं साख्येन तत्र तत्र तेनैकदेशिना विभागश्रुतेश्चेतन्याभिव्यक्त्यनभिव्यक्तिभ्यां योजयितुं शक्यत्वात्, साह्यम्य त्विदं दूषणं वक्ष्यते, प्रधानकार्यत्वे सर्वस्याचेतनत्वेन चेतनाचेतनकार्यविभागात्सम्भवादित्याह । योऽपीत्यादिना । सिद्धान्ते चेतनाचेतनचैतन्यद्वयाधिकारे कथं ब्रह्मणः प्रकृतित्वमित्यत आह । प्रत्युक्तत्वादिति । अयमयोजकत्वयभिधाराभ्यां निरस्तत्वादित्यर्थः ॥

कार्यमुत्पत्तेः प्रागसदेव स्यात् स्वाविवक्षकारणात्मना सत्त्वायोगा-

नस्याशुद्धस्य शब्दादिमतस्य कार्यस्य कारणमिच्छेत, अमत्  
 तर्हि कार्यं प्रागुत्पत्तेरिति प्रसज्येत, अनिष्टञ्चैतत् सत्कार्यवा-  
 दिनस्तुवेति चेत्, नैष दोषः, प्रतिषेधमात्रत्वात्, प्रतिषेधमात्रं  
 हीदं नास्य प्रतिषेधमस्ति, न ह्ययं प्रतिषेधः प्रागुत्पत्तेः सत्त्वं  
 कार्यस्य प्रतिषेद्धुं शक्नोति, कथं, यद्यैव हीदानीमपीदं कार्यं  
 कारणात्मना सत् एवं प्रागुत्पत्तेरपीति गम्यते । न हीदानी-  
 मपीदं कार्यं कारणात्मानमन्तरेण स्वतन्त्रमेवास्ति, “सर्वं तं  
 परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेद” इत्यादिश्रवणात् । कारणा-  
 त्मना तु सत्त्वं कार्यस्य प्रागुत्पत्तेरविशिष्टं । ननु शब्दादिहीनं  
 ब्रह्म जगतः कारणं, वाढं, न तु शब्दादिमत्कार्यं कारणात्म-  
 ना हीनं प्रागुत्पत्तेरिदानीञ्चास्तीति, तेन न शक्यते वक्तुं प्रागु-  
 त्पत्तेरसत्कार्यमिति । विस्तरेण चैतत्कार्यकारणानन्यत्ववादे  
 वक्ष्यामः ॥

अपीतौ तद्वत् प्रसङ्गाद्समञ्जसं ॥ ८ ॥

अत्राह, यदि सौख्यसावयवत्वाचेतनत्वपरिच्छिन्नत्वाशु-

दित्यपत्तिद्वान्तापत्तिमाशङ्क्य मिथ्यात्वात् कार्यस्य कालत्रयेऽपि कारणा-  
 त्मना सत्त्वमविरुद्धमिति समाधत्ते । असदिति । चेदित्यादिना असत्  
 स्यादिति सत्त्वप्रतिषेधो निरर्थक इत्यर्थः । कार्यसत्यत्वाभावे श्रुति-  
 माह । सर्वन्तमिति । मिथ्यात्वमजानतः शङ्कामनूद्य परिहरति । न-  
 न्दित्यादिना । विस्तरेण चैतदिति मिथ्यात्वमित्यर्थः ।  
 सत्कार्यवादसिद्ध्यर्थं कार्यभेदे कारणस्यापि कार्यवदशुद्धादिप्रसङ्ग

चेदमुच्यते, कार्यमपीतावात्मोयेन धर्मेण कारणं संसृजेदिति स्थितावपि हि समानोऽयं प्रसङ्गः कार्यकारणयोरनन्यत्वाभ्युपगमात् इदं सर्वं यद्यमात्मा, आत्मैवेदं सर्वं ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात् सर्वं खल्विदं ब्रह्मैत्येवमाद्याभिर्हि श्रुतिभिरविशेषेण त्रिष्वपि कालेषु कार्यस्य कारणादनन्यत्वं आव्यते । तत्र यः परिहारः कार्यस्य तद्गुर्माणाच्चाविद्याधारोपितत्वान्न तैः कारणं संसृज्यत इति अपीतावपि स समानः । अस्ति चायमपगे दृष्टान्तः, यथा स्वयं प्रसारितया मायया मायावी त्रिष्वपि कालेषु न संस्पृश्यते अवस्तुत्वात्, एवं परमात्मापि संसारमायया न संस्पृश्यत इति । यथा च \*स्वप्नदर्शकः स्वप्नदर्शनमायया न संस्पृश्यते† प्रबोधसम्प्रसादयोरनन्वागतत्वात्, एवमवस्थात्रयसाक्ष्येकोऽव्यभिचार्यवस्यात्रयेण व्यभिचारिणा न संस्पृश्यते । मायाभावं ह्येतत् परमात्मनोऽवस्थात्रयात्मनावभासनं रज्जा इव सर्पादिभावेनेति । अत्रोक्त वेदान्तार्थसम्प्रदायविद्भिर्वाच्यैः ।

विशेषण व्यर्थमिति प्रतिबन्ध समाधत्ते । अत्यल्पश्चेति । परिणामदृष्टान्तं व्याख्याय विवर्तदृष्टान्तं व्याचष्टे । अस्ति चेति । मायायनुपादानमित्यख्या दृष्टान्तान्तरमाह । यथेति । अस्यैव स्वप्नकाले दृष्टसंसर्ग इत्यत आह । प्रबोधेति । जाग्रत्सुप्तयोः स्वप्ने चात्मनोऽस्पर्शात् तत्कालेऽप्यस्पर्श इत्यर्थः । यदाऽप्यस्य जीवस्यावस्थाभिरसंसर्गस्तदा सर्वज्ञस्य किं वाच्यमिति दार्ष्टान्तिकमाह । एवमिति । यदा जगज्जन्मस्थितिगया ईश्वरस्यावस्थात्रयं तदसङ्गित्वे दृढसम्मतिमाह । अत्रोक्तमिति । यदा तत्त्वमसीत्युपदेशकाले प्रबुध्यते मायानिद्रां त्यजति तदा

\* स्वप्नदर्शक इति मो० का० बंध० । † संस्पृश्यते इतीति मो० का० बंध० ।



“अनादिमायया सुप्तो यदा जीवः प्रबुध्यते ।  
अजंमनिद्रमस्रप्रमद्वैतं बुध्यते तदा” ॥ इति

तत्र यदुक्तमपीतौ कारणस्यापि कार्यस्यैव सौख्यादिदोष-  
प्रसङ्ग इत्येतदयुक्तं । यत्पुनरेतदुक्तं समस्तस्य विभागस्याविभाग-  
प्राप्तेः पुनर्विभागेनोत्पत्तौ नियमकारणं नोपपद्यत इत्यय-  
मप्यदोषः दृष्टान्तभावादेव, यथा हि सुषुप्तिममाध्यादावपि  
सत्यां स्वाभाविक्यामविभागप्राप्तौ मिथ्याज्ञानस्थानपोदित-  
त्वात् पूर्ववत् पुनः प्रबोधे विभागे भवत्येवमिहापि भविष्यति ।  
श्रुतिश्चात्र भवति “इमाः सर्वाः प्रजाः सति संपद्य न विदुः  
सति सम्यद्यमहे” इति । त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा वृको वा  
वररक्षो वा कीटो वा पतङ्गो वा दंशो वा मशको वा यद्यद्भव-  
न्ति तत्तदा भवन्तीति । यथा हि अमंविभागेऽपि परमात्मनि  
मिथ्याज्ञानप्रतिबद्धो विभागव्यवहारः स्वप्नवदव्याहतः स्थितौ  
दृश्यते, एवमपीतावपि मिथ्याज्ञानप्रतिबद्धैव विभागशक्ति-

जन्मलयस्थित्यवस्थाशून्यमद्वैतमीश्वरमात्मत्वेनानुभवतीत्यर्थः । फलित-  
माह । तत्रेति । द्वितीयमसामञ्जस्यमनृद्य तेनैव सूत्रेण परिहरति ।  
यत्पुनरिति । सुषुप्तावज्ञानसत्त्वे पुनर्विभागेत्पत्तौ च सागमाह ।  
श्रुतिश्चेति । सति ब्रह्मण्येकीभूय न विदुरित्यज्ञानोक्तिः, इह सुषुप्तेः  
प्राक् प्रबोधे येन येन जात्यादिना विभक्ता भवन्ति तदा पुनरुत्था-  
नकाले तथैव भवन्तीति विभागोक्तिः । ननु सुषुप्तौ पुनर्विभागज्ञ-  
ानज्ञानसत्त्वे सर्वप्रलये तत्सत्त्वं कुत इत्यत आह । यथा हीति । यथा  
सुषुप्तौ परमात्मनि सर्वकार्याणामविभागेऽपि पुनर्विभागहेत्वज्ञानश-  
क्तिरस्ति एवमपीतौ महाप्रलयेऽपि मिथ्याभूताज्ञानसम्बद्धा पुनः

रनुमास्यते । एतेन मुक्तानां पुनरुत्पत्तिप्रसङ्गः प्रत्युक्तः, सम्यग्-  
ज्ञानेन मिथ्याज्ञानस्यापोदितत्वात् । यः पुनरयमन्तेऽपरो वि-  
कल्प उत्प्रेक्षितोऽथेदं जगदपीतावपि विभक्तमेव परेण ब्रह्मणाव-  
तिष्ठेतेति सोऽप्यभ्युपगमादेव प्रतिषिद्धः, तस्मात् समञ्जसमिद-  
मौपनिषदं दर्शनं ॥

स्वप्नेदोषाच्च ॥ १० ॥

स्वप्ने चैते प्रतिवादिनः साधारणा दोषा प्रादुःयुः, कथ-  
मित्युच्यते यत्तावदभिहितं विलक्षणत्वान्नेदं जगद्ब्रह्मप्रकृतिक-  
मिति, प्रधानप्रकृतिकतायामपि समानमेतच्छब्दादिहीनात्  
प्रधानाच्छब्दादिमतेो जगत उत्पत्त्यभ्युपगमात्, अत एव च  
विलक्षणकार्योत्पत्त्यभ्युपगमात् समानः प्रागुत्पत्तेरसत्कार्यवा-  
दप्रसङ्गः, तथाऽपीतौ 'कार्यस्य कारणाविभागाभ्युपगमात्,  
तद्वत् प्रसङ्गोऽपि समानः, तथा मृदितसर्वविशेषेषु विकारे-

रुद्विभिभागशक्तिरनुमास्यते । यतः स्थिताविदानो मिथ्याज्ञानकार्यो  
विभागव्यवहारस्तत्त्वबोधाभावात् स्वप्नान्तवदबाधितो दृश्यते, अतः का-  
र्यदर्शनात् कारणासत्त्वसिद्धिरित्यर्थः । अज्ञाना जीवाना मद्वाप्रलये-  
ऽप्यज्ञानशक्तिनियमात् पुनर्जन्मनियम इति भावः । एतेनेति जन्म-  
कारणाज्ञानशक्त्यभावेनेत्यर्थः ।

वैलक्षण्यादीनां साख्यपक्षेऽपि दोषत्वात्तास्माभिलक्षितरसात्प्रयासः  
कार्यं इत्याद्य । स्वप्नेति । स्वप्नं व्याचष्टे । सति । प्रादुःयुः प्रादुर्भवेयुः,  
अत एवेति सत्यकार्यस्य विरुद्धकारणात्मना सत्त्वायोगात्, साख्यस्य-  
वायं दोषो न कार्यमिथ्यात्ववादिन इति मन्तव्यं । अपीताविति सूत्रे-

व्यपीतावविभागात्मतां गतेष्विदमस्य पुरुषस्योपादानमिदम-  
 स्येति प्राक् प्रकृत्यात् प्रति पुरुषं ये नियता भेदा न ते तथैव पुन-  
 रत्यक्तौ नियन्तुं शक्यन्ते कारणाभावात्, विनैव च कारणेन नि-  
 यमेऽभ्युपगम्यमाने कारणाभावसामान्यात् मुक्तानामपि पुनर्ब-  
 न्धप्रसङ्गः । अथ केचिद्धेदा अपीतावविभागमापद्यन्ते केचिन्नेति  
 चेत्, ये नापद्यन्ते तेषां प्रधानकार्यत्वं न प्राप्नोतीत्येवमेते दोषाः  
 साधारणत्वान्नान्यतरस्मिन् पक्षे चोदयितव्या भवन्तीत्यदोषता-  
 मेवैषां द्रढयति अवश्याश्रयितव्यत्वात् ॥

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेवमप्यवि-

मोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥

इतश्च नागमगम्येऽर्थे केवलेन तर्केण प्रत्यवस्थातव्यं,  
 यस्मान्निरागमाः पुरुषोक्तीचामात्रनिवन्धनास्तर्का अप्रतिष्ठिताः  
 सम्भवन्त्युत्प्रेक्षाया निरङ्कुशत्वात् । तथा हि कैश्चिदभियुक्तैर्ध-  
 लेनोत्प्रेक्षितास्तर्का अभियुक्ततरैरन्यैराभासमाना दृश्यन्ते,  
 तरैर्युत्प्रेक्षितास्तदन्यैराभासन्त इति न प्रतिष्ठितत्वं तर्काणां

ज्ञादोषचतुष्टयमाह । तथापीताविति । कार्यवत्प्रधानस्य रूपादिमत्व-  
 प्रसङ्गः । इदं कर्मादिकमस्योपादानं भोग्यमस्य नेत्यनियमः । बद्धमुक्त-  
 व्यवस्था च यदि व्यवस्थार्थं मुक्तानां भेदाः सहावविशेषाः प्रधाने  
 लीयन्ते बद्धानां भेदास्तु न लीयन्त इत्युच्येत तर्हि च्यंवीनानां पुरुषवत्  
 कार्यत्वव्याघात इत्यर्थः ।

किञ्च तर्कस्य सम्भावितदोषत्वात्तेन निर्दोषपदार्थसमन्वयो न  
 वाप्य इत्याह । तर्काप्रतिष्ठानादपीति । पुरुषमतीनां विचित्रत्वेऽपि

शक्यं समाश्रयितुं \*पुरुषमतिवैरूपात् । अथ कस्यचित् प्रसिद्ध-  
 माहात्म्यस्य कपिलस्यान्यस्य वा सन्नातस्तर्कः प्रतिष्ठित इत्या-  
 श्रयेत, एवमपि अप्रतिष्ठितत्वमेव, प्रसिद्धमाहात्म्याभिम-  
 तानामपि तीर्थकराणां कपिलकणभुक्प्रभृतीनां परस्पर-  
 विप्रतिपत्तिदर्शनात् । अथोच्येतान्यथा वयमनुमास्यामहे यथा  
 नाप्रतिष्ठादोषो भविष्यति, न हि प्रतिष्ठितस्तर्क एव ना-  
 स्तीति शक्यते वक्तुं, एतदपि हि तर्काणामप्रतिष्ठितत्वं तर्क-  
 एव प्रतिष्ठाप्यते । केपाञ्चित् तर्काणामप्रतिष्ठितत्वदर्शनेनान्ये-  
 षामपि तज्जातीयकानां तर्काणामप्रतिष्ठितत्वकल्पनात् । सर्व-  
 तर्काप्रतिष्ठायाश्च सर्वलोकव्यवहारोच्छेदप्रसङ्गः । अतोव-  
 र्तमानाध्वसान्धेन ह्यनागतेऽप्यध्वनि सुखदुःखप्राप्तिपरिचाराय  
 प्रवर्तमानो लोको दृश्यते । अत्यर्थविप्रतिपत्तौ चार्थाभासनिरा-

कपिलस्य सर्वज्ञत्वात् तद्दीयतर्केऽविश्वास इति शक्यते । अथेति ।  
 कपिलो यदि सर्वज्ञः कणादो नेति का प्रमां इति न्यायेन परिहरति ।  
 एवमपीति । सूत्रमध्यस्थशङ्काभागं व्याचष्टे । अथोच्येतेति । विल-  
 क्षणात्वादितर्काणामप्रतिष्ठितत्वेऽपि व्याप्तिपक्षधर्मतासंपन्नः कश्चित् तर्कः  
 प्रतिष्ठितो भविष्यति तेन प्रधानमनुमेयमित्यर्थः । ननु सोऽप्य-  
 प्रतिष्ठितः तर्कजातीयत्वात् विलक्षणत्वादिवदित्यत आह । न हीति ।  
 तर्कजातीयत्वादिति तर्क प्रतिष्ठितो न वा, आद्येऽत्रैवाप्रतिष्ठितत्वसा-  
 ध्याभावाद्द्विभिचारः, द्वितीयेऽपि न सर्वतर्काणा अप्रतिष्ठितत्वं हेत्व-  
 भावादित्यभिसन्धिमानाह । एतदपीति । किञ्चानागतपाक इत्यसाधनं  
 पाकत्वादतोतपाकवदित्यादीष्टानिष्टसाधनानुमानात्मकतर्कस्य प्रवृत्ति-  
 निवृत्तियवहारहेतुत्वान्नाप्रतिष्ठेत्याह । सर्वतर्केति । अध्वा विषयः

करणेन सम्यगर्थनिर्द्धारणं तर्कैव वाक्यवृत्तिनिरूपणरूपेण क्रियते । मनुरपि चैवमेव मन्यते-

“प्रत्यक्षमनुमानञ्च शास्त्रञ्च विविधागमं ।

त्रयं सुविदितं कार्यं धर्मशुद्धिमभीषता” ॥ इति

“श्रापं धर्मोपदेशञ्च वेदशास्त्राविरोधिना ।

यस्तर्कैषानुसन्धन्ते स धर्मं वेद नेगरः” ॥ इति च-

ब्रुवन् । अथमेव च तर्कस्यालङ्कारो यदप्रतिष्ठितत्वं नाम, एवं हि सांवद्यतर्कपरित्यागेन निरवद्यस्तर्कः प्रतिपत्तव्यो भवति । न हि पूर्वजो मूढ आसीदित्यात्मनापि मूढेन भवितव्यं इति किञ्चिदस्ति प्रमाणं, तस्मान्न तर्काप्रतिष्ठानं दोष इति चेदेवमप्यविनोचप्रसङ्गः । यद्यपि क्वचिद्विषये तर्कस्य प्रतिष्ठितत्वमुपलक्ष्यते तथापि प्रकृते तावद्विषये प्रसज्यत एवाप्रतिष्ठितत्वदोषादनिर्माचस्तर्कस्य, न हीदमतिगभीरं भावयाथात्म्यं मुक्तिनिबन्धनमागममन्तरेणोत्प्रेक्षितुमपि शक्यं, रूपाद्यभावाद्धि नायमर्थः प्रत्य-

पाकभोजनादिविषभक्षणादिषु तत्सामान्येन पाकत्वादिना नागतविषये पाकादौ सुखदुःखहेतुत्वानुमित्या प्रवृत्त्यादिरित्यर्थः । किञ्च पूर्वोत्तरमीमांसयोस्तर्कैश्चैव वाक्यतात्यर्थनिर्णयस्य क्रियमाणात्वात् तर्कः प्रतिष्ठित इत्याह । श्रुत्यर्थेति । मनुरपि केषाञ्चित् तर्काणां प्रतिष्ठां मन्यत इत्याह । मनुरिति । धर्मस्य शुद्धिरधर्माद्भेदनिर्णयः । कस्यचित् तर्कस्याप्रतिष्ठितत्वमङ्गोक्तोक्ति । अथमेवेति । सर्वतर्काणां प्रतिष्ठायां पूर्वपक्ष एव न स्यादिति भावः । पूर्वपक्षतर्कवत् सिद्धान्ततर्कोऽप्यप्रतिष्ठितः तर्कत्वाविशेषादिति वदन्तं उपहसति । न हीति । क्वचित् तर्कस्य प्रतिष्ठायामपि जगत्कारणविशेषे तर्कस्य स्वातन्त्र्यं ना-

क्षेत्रे गोचरो लिङ्गाद्यभावाच्च नानुमानादीनामित्यवोचाम\* ।  
 अपि च अस्यग्ज्ञानान्मोक्ष इति सर्वेषां मोक्षवादिनाम-  
 भ्युपगमः, तच्च सम्यक् ज्ञानमेकरूपं वस्तुतन्त्रत्वात्, एकरूपेण  
 ह्यवस्थितो योऽर्थः स परमार्थः लोके तद्विषयं ज्ञानं सम्यक्  
 ज्ञानमित्युच्यते यथाऽग्निरूपेण इति, तत्रैवं सति सम्यग्ज्ञाने  
 पुरुषाणां-विप्रतिपत्तिरनुपपन्ना, तर्कज्ञानानान्तु अन्योन्यविरो-  
 धात् प्रसिद्धा विप्रतिपत्तिः, यद्धि केनचित्तार्किकेणैवमेव-  
 सम्यक् ज्ञानमिति प्रतिष्ठापितं तदपरेण व्युत्थाप्यते, तेनापि  
 प्रतिष्ठापितं ततोऽपरेण व्युत्थाप्यत इति च प्रसिद्धं लोके, कथमे-  
 करूपानवस्थितविषयं तर्कप्रभवं सम्यक् ज्ञानं भवेत् । न च  
 प्रधानवादी तर्कविदामुत्तम इति सर्वैस्तार्किकैः परिगृहीतः,  
 येन तदीयं मतं सम्यक् ज्ञानमिति प्रतिपद्येमहि । न च श-

स्तीति सूत्रशेषं व्याचष्टे । यस्यपीत्यादिना । अतिगम्भीरत्वं ब्रह्मणो  
 वेदान्यमानागम्यत्वं । भावस्य जगत्कारणस्य, याथात्म्यमद्वयत्वं, मुक्ति-  
 निबन्धनं मुक्त्यालम्बनं । परमानन्दविषयं दर्शयति । रूपादीति । अवि-  
 मोक्षो मुख्यभाव इत्यर्थान्तरमाह । अपि चेत्यादिना । एकरूपवस्तु-  
 ज्ञानस्य सम्यग्ज्ञानत्वेऽपि तर्कजन्यत्वं किं न स्यादित्यत आह । तत्रैवं  
 सतीति । तर्को ह्यज्ञानानामियो विप्रतिपत्तेर्न सम्यग्ज्ञानत्वं सम्यग्-  
 ज्ञाने विप्रतिपत्त्ययोगादित्यर्थः । एकरूपेणानवस्थितो विषयो यस्य तत्  
 तर्कप्रभवं, कथं सम्यक् ज्ञानं भवेदिति योजना । ननु साख्यस्य  
 श्रेष्ठत्वात् तज्ज्ञानं सम्यगित्याशङ्क्य हेत्वसिद्धिमाह । न च प्रधानेति ।  
 ननु सर्वतार्किकैर्मिलित्वा निश्चितं तर्कोत्या मतिमुक्तिहेतुरित्यत आह ।  
 न च शप्यन्त इति । तस्मात् तर्कोत्यज्ञानान्मुख्ययोगात् तर्कण वेदान्त-

क्यन्ते अतीतानागतवर्तमानास्तार्किका एकस्मिन् देशे काले च  
समाहर्तुं, येन तन्नातिरेकरूपैकार्थविषया सम्यग्भूतिरिति  
स्यात्, वेदस्य तु नित्यत्वे विज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वे च सति व्यव-  
स्थितार्थविषयलोपपत्तेः, तज्जनितस्य ज्ञानस्य सम्यक्त्वं अती-  
तानागतवर्तमानैः सर्वैरपि तार्किकैः अपह्नोतुमशक्यं, अतः  
सिद्धमस्यैवोपनिषदस्य ज्ञानस्य सम्यग्ज्ञानत्वं, अतोऽन्यत्र सम्यग्-  
ज्ञानत्वानुपपत्तेः संघाराविमोच एव प्रसूयेत, अत आगम-  
वशेनागमानुधारितकवशेन च चेतनं ब्रह्म जगतः कारणं  
प्रकृतिश्चेति स्थितं ॥

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥

वैदिकस्य \*दर्शनस्य प्रत्यासन्नत्वात् गुरुतरतर्कबलोपेतत्वात्  
वेदानुधारिभिश्च कैश्चिच्छिष्टैः केनचिदंशेन परिगृहीत-  
त्वात् प्रधानकारणवादं तावद्ब्रह्मपांश्रित्य चत्तर्कनिमित्त आचे-

समन्वयबाधो न युक्तस्तद्बाधे सम्यग्ज्ञानालाभेनानिर्भोक्तप्रसङ्गादिति  
सूत्राशार्थमुपसंहरति । अतोऽन्यत्रेति । समन्वयस्य तर्कबाधिरौघे  
फलितमधिकरणार्थमुपसंहरति । अत आगमेति ।

ब्रह्म जगद्गुणदातृमिति ब्रूवन् वेदान्तसमन्वयो विषयः स किं  
यदिभु तन्न अयोपादानमिति वैशेषिकोद्दिन्यायेन विरुध्यते न वेति  
सन्देहे साख्यस्य ज्ञानात्तर्ककुशलमतिलेऽपि वैशेषिकादीना इतर्कम-  
तिकुशलत्वप्रसिद्धेस्तदीयन्यायस्य अबाधितत्वादिरुध्यत इति प्रत्यु-  
दाहरणेन प्राप्तेऽतिदिशति । एतेनेति । फलं पूर्ववत् । ननु साख्य-  
मतस्योपदेशस्तार्किकमतस्यातिदेशः किमिति । कृते वैपरीत्यस्यापि

\* सम्यग्दर्शनस्येति अर्थः ।

† तर्कामतिलेऽपि इति सो० १ टी० ।

‡ तर्कमतिलप्रसिद्धेरिति सो० १ टी० ।

यो वेदान्तवाक्येषूद्भावितः स परिहृतः; इदानीमखादिवादव्य-  
 पात्रयेणापि कैश्चिन्मन्दमृतिभिर्वेदान्तवाक्येषु पुनस्तर्कनिमित्त  
 आक्षेप आशङ्कते इत्यतः प्रधानमल्लनिवर्हणन्यायेनातिदिशति,  
 परिगृह्यन्तः इति परिग्रहाः; न परिग्रहा अपरिग्रहाः शि-  
 यानामपरिग्रहाः शिष्टापरिग्रहाः, एतेन प्रकृतेन प्रधानकार-  
 णवादनिराकरणकारणेन शिष्टैर्मनुष्यांसप्रभृतिभिः केचि-  
 दप्यशेनापरिगृहीता ये ऽखादिकारणवादास्तेऽपि प्रतिषिद्ध-  
 तथा व्याख्याता निराकृता वेदितव्याः, तुल्यत्वात् निराकरण-  
 कारणस्य नात्र पुनराशङ्कितव्यं किञ्चिदस्ति । तुल्यमत्रापि  
 परमगम्भीरस्य जगत्कारणस्य तर्कानवगाह्यत्वं तर्कस्य चाप्र-  
 तिष्ठितत्वमन्यथानुमानेऽप्यविमोक्ष आर्गमविरोधश्चेत्येवंजातीयकं  
 निराकरणकारणं ॥

सम्भवादित्याशङ्क्य पूर्वोत्तरयोरुपदेशातिदेशभावे कारणमाह । वैदि-  
 फस्येति । सत्कार्यत्वात्मासङ्गत्वेस्वप्रकाशत्वाद्यपूर्वेदान्तशास्त्रस्य प्रत्या-  
 सन्नः प्रधानवादः शिष्टैर्देवतादिभिः सत्कार्यत्वाशेन खीकृत इति प्रव-  
 लत्वादुपदेशः । अखादिवादाना निर्मूलत्वेन दुर्बलत्वादतिदेश इति  
 भावः । किं निराकरणकारणमिति प्रष्टव्यं नास्तीत्याह । तुल्यत्वा-  
 दिति । कारणमेवाह । तुल्यमिति । यदुक्तं विभुत्वान्न द्रव्योपादानं  
 ब्रह्मेति तत्र पद्मसाधकत्वेन श्रुतेरुपजीव्यत्वात् तथा बाधः । महा-  
 परिमायवत्त्वस्य सर्वसंयोगिकत्वरूपविभुत्वस्य निर्गुणे ब्रह्मण्यसिद्धे-  
 श्चेति द्रष्टव्यं, यतः समन्वयस्य ताकिंकन्यायेन न विरोध इति सिद्धं ।  
 अद्वितीयात् ब्रह्मणो जगत्सर्गादिवादो वेदान्तसमन्वयो विषयः, स  
 किं यन्मिथोऽभिन्नं तन्नाद्वितीयकारणाभिन्नं यथा गृह्यन्तुजौ घटपटा-  
 विति तर्कसहितभेद प्रत्यक्षादिना विरुध्यते न वेति सन्देहे ब्रह्मणि तर्क-  
 याप्रतिष्ठितत्वेऽपि जगद्भेदे प्रतिष्ठितत्वाद्विरुध्यत इति पूर्वपक्षयति ।



भोक्तापत्तेरविभागश्चेत् स्यान्नोक्तवत् ॥ १३ ॥

अन्यथा पुनर्ब्रह्मकारणवादस्तर्कबलेनैवात्तियते । यद्यपि श्रुतिः प्रमाणं स्वविषये भवति, तथापि प्रमाणान्तरेण विषयापहारेऽन्यपरा भवितुमर्हति, यथा मन्त्रार्थवादौ, तर्काऽपि हि स्वविषयादन्यत्राप्रतिष्ठितः स्यात् यथा धर्माधर्मयोः । किमतो यद्येवं अत इदमयुक्तं चक्षुमाणान्तरप्रसिद्धार्थवाधनं श्रुतेः, कथं पुनः प्रमाणान्तरप्रसिद्धोऽर्थः श्रुत्या बाध्यत इति, अत्रोच्यते, प्रसिद्धो ह्यर्थः भोक्तृभोग्यविभागः, लोके भोक्ता च चेतनः शरीरः, भोग्याः शब्दादयो विषया इति । यथा भोक्ता देवदत्तः भोग्यं श्रोत्रं इति, तस्य च विभागस्याभावः प्रसंज्येत, यदि भोक्ता भोग्यभावमापद्येत भोग्यं वा भोक्तृभावं

भोक्तापत्तेरिति । विरोधादद्वैतासिद्धिः पूर्वपक्षफलं सिद्धान्तोक्तिसिद्धिरिति भेदः । अत्रपक्षेऽप्युक्त्या स्वार्थनिर्णयान् तर्कान्नास्तेषां न युक्त इत्युक्तमिति शङ्कते । यद्यपीति । मानान्तरायोग्यश्रुत्यर्थे भवत्यनाद्येयः । यस्त्वद्वितीयब्रह्माभेदाद्ब्रह्मलादीनामभेदे ब्रह्मोपादानकत्वश्रुतिविषयः स चादित्यो यत्र इत्यर्थवादाद्येयान्तरयोग्यत्वेति द्वैतप्रमाणैरपत्त्रियत इति समाधत्ते । तथापीति । अन्यपरत्वं गौणार्थकत्वं । स्वविषये नगद्भेदे तर्कस्य प्रतिष्ठितत्वात्तेनास्तेषु इत्याह । तर्काऽपीति । तर्कादेर्द्वैते प्रामाण्येऽपि ततः समन्वयविरोधे किमायातमिति शङ्कते । किमत इति । पूर्वपक्षी समाधत्ते । अत इति । तर्कादेः प्रामाण्यात् द्वैतबाधकत्वं श्रुतेरयुक्तमित्यद्वैतसमन्वयबाधो युक्त इत्यर्थः । इममर्थं शङ्कापूर्वकं स्पष्टयति, कथमित्यादिना । ननु भोक्तृभोग्योक्तमर्थं यत्कत्वं केनेत्यामित्याशङ्क्य श्रुतार्थापत्त्येत्याह । तयोश्चेति ।

आपद्येत, तयोश्चेतरेतरभावापत्तिः परमकारणात् ब्रह्मणो-  
ऽनन्यत्वात् प्रसज्येत, न चास्य प्रसिद्धस्य विभागस्य बाधनं  
युक्तं । यथा, त्वद्यत्वे भोक्तृभोग्ययोर्विभागो दृष्टः तथातीता-  
नागतयोरपि कल्पयितव्यः, तस्मात् प्रसिद्धस्यास्य भोक्तृभो-  
ग्यविभागस्याभावप्रसङ्गात् अयुक्तमिदं, ब्रह्मकारणताप्रधारण-  
मिति चेत् कश्चिच्चोदयेत् तं प्रति ब्रूयात् स्याल्लोकवदिति,  
उपपद्यत एवायमस्मत्पक्षेऽपि विभागः, एवं लोके दृष्टत्वात् ।  
तथा हि समुद्रादुदकात्मनोऽनन्यत्वेऽपि तद्विकाराणां फेणवीची-  
तरङ्गबुद्बुदादीनां इतरेतरविभाग इतरेतरसंश्लेषादिलक्षणस्य  
व्यवहार उपलभ्यते । न च समुद्रादुदकात्मनोऽनन्यत्वेऽपि तद्वि-  
काराणां फेणतरङ्गादीनां इतरेतरभावापत्तिर्भवति, न चे-  
त्तेषामितरेतरभावानुपपत्तावपि \*समुद्रात्मनोऽनन्यत्वं भवति,

तयोरेकब्रह्माभेदश्चवशादेकत्वं कल्प्यते एकस्मादभिन्नयोर्भेदे एकस्यापि  
भेदापत्तेः ततश्च भेदो बाध्येतेत्यर्थः । इत्यापत्तिं वारयति । न  
चास्येति । श्रुतेर्गौणार्थत्वेन सावकाशत्वान्निस्वकाशद्वैतमानवाधो न  
युक्त इत्यर्थः । ननु विभागस्याधुनिकत्वादनार्यद्वैतश्रुत्या बाध इत्यत  
प्याह । यथेति । अतीतानागतकालौ भोक्तादिविभागाश्रयौ का-  
लत्वादर्तमानकालवदित्वनुमानाद्विभागोऽनाद्यनन्त इत्यर्थः । एवं प्राप्ते  
परिणामदृष्टान्तेनापातत सिद्धान्तमाह । स्याल्लोकवदिति । दृष्टा-  
न्तेऽपि कथमेकसमुद्राभिन्नाना परिणामानां मिथो भेदः कथं वा  
तेषां भेदे सत्येकस्मादभिन्नत्वमित्याशङ्क्य न हि दृष्टेऽनुपपत्तिरिति  
न्यायेनाह । न चेति । एवं भोक्तृभोग्ययोर्मिथो भेदो ब्रह्माभेदस्ये-  
त्याह । एवमिहेति । जीवस्य ब्रह्मविकारत्वाभावात् दृष्टान्तवैप-

एवमिहापि, न च भोक्तृभोग्ययोरितरेतरभावापत्तिः, न च परस्माद्ब्रह्मणोऽन्यत्वमिति भवित्यति । यद्यपि भोक्ता न ब्रह्मणो विकारः “तत्त्वृष्टा तदेवानुप्राविशत्” इति स्रष्टुरेवाविकृतस्य कार्यानुप्रवेशेन भोक्तृत्वश्रवणात्, तथापि कार्यमनुप्रविष्टस्यास्ति कार्योपाधिनिमित्तो विभागः आकाशखेव घटाद्युपाधिनिमित्तः, इत्यतः परन्कारणात् ब्रह्मणोऽनन्यत्वेऽप्युपपन्नो भोक्तृभोग्य-लक्षणे विभागः समुद्रतरङ्गादिन्यायेनेत्युक्तं ॥

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥

अभ्युपगम्य चेमं व्यावहारिकं भोक्तृभोग्यलक्षणं विभागं स्या-  
ल्लोकवदिति परिहारोऽभिहितो न त्वयं विभागः परमा-  
र्थतोऽस्ति यस्मात् तयोः कार्यकारणयोरनन्यत्वमवगम्यते ।  
कार्यमाशादिकं ब्रह्मप्रपञ्चं जगत्, कारणं परं ब्रह्म,  
तस्मात् कारणात् परमार्थतोऽनन्यत्वं व्यतिरेकेणाभावः का-

न्यमिति शङ्कते । यद्यपीति । औपाधिकं जन्मास्तीति तरङ्गादिसा-  
न्यमाह । तथापीति । विभागो जन्म, यद्वा तथापीतिशब्देनैवोक्तः  
परिहारः । ननु भोक्तुः प्रतिदेहं विभागः कथमित्यत आह । का-  
र्यमनुप्रविष्टस्येति । औपाधिकविभागे फलितमुपसंहरति । इत्यत  
इति । एकब्रह्माभिन्नत्वेऽपि भोक्तादेस्तरङ्गादिवङ्केदादौकारान्न हैत-  
मानेनाहैतसमन्वयस्य विरोध इत्यर्थः ॥

पूर्वस्मिन्नेव पूर्वपक्षे विवर्तवादेन मुख्यं समाधानमाह । तदनन्य-  
त्वमिति । समानविषयत्वं सङ्गतिं चदनुभवोः परिहारयोः परि-  
णामविवर्तनाशयत्वेनाद्यभेदमाह । अभ्युपगम्येति । प्रत्यक्षादीनामौ-  
त्सर्गिकप्रामाण्यमङ्गीकृत्य स्थूलबुद्धिसमाधानार्थं परिणामदृष्टान्तेन भे-

यस्यावगम्यते, कुतः आरम्भणशब्दादिभ्यः । आरम्भणशब्दस्ताव-  
 देकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञाय दृष्टान्तापेक्षायामुच्यते  
 “यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन \*विज्ञातेन सर्वं मृत्स्यं विज्ञातं स्या-  
 द्वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यं” इति । एत-  
 दुक्तं भवति एकेन मृत्पिण्डेन परमार्थतो मृदात्मना विज्ञातेन  
 सर्वं मृत्स्यं घटशरावोदञ्चनादिकं \*मृदात्मत्वाविशेषाद्विज्ञातं  
 भवेत्, यतो वाचारम्भणं विकारो नामधेयं वाचैव केवलमस्ती-  
 त्पारभ्यते विकारो घटः शराव, उदञ्चनञ्चेति न तु वस्तु-  
 वृत्तेन विकारो नाम कश्चिदस्ति, नामधेयमात्रं ह्येतदनृतं  
 मृत्तिकेत्येव सत्यमिति । एष ब्रह्मणो दृष्टान्त आस्तातः, तत्र  
 श्रुताद्वाचारम्भणशब्दात् द्रार्थान्तिकेऽपि ब्रह्मव्यतिरेकेण का-  
 र्यजातस्याभाव इति गम्यते । पुनश्च तेजोऽवन्नानां ब्रह्मकार्य-  
 तामुक्त्वा तेजोऽवन्नकार्याणां तेजोऽवन्नव्यतिरेकेणाभावं ब्रवीति

दाभेदावुक्तौ संप्रत्यङ्गीकृतं प्रामाण्यं तच्चावेदकत्वात् प्रथम्य थाव-  
 हारिकत्वे स्थाप्यते, तथा च मिथ्याद्वैतग्राहिप्रमाणाद्वैतश्रुतेर्न बाधः,  
 एकस्या रज्ज्वा दण्डस्रगादिद्वैतदर्शनादित्ययं मुख्यः परिहार इति  
 भावः, एवमद्वैतसमन्वयस्याविरोधार्थं द्वैतस्य मिथ्यात्व साधयति ।  
 यस्मात् तयोरिति । स्वरूपैक्ये कार्यकारणत्वयाघात इत्यत आह ।  
 व्यतिरेकेणेति । कारणात् एतत् सत्त्वशून्यत्वं कार्यस्य साध्यते नैक्य-  
 मित्यर्थः । वागारभ्यं नाममात्रं विकारो न कारणात् एतत् व्यक्ती-  
 त्वेवकारार्थं इति श्रुतिं योजयति । एतदुक्तमिति । आरम्भण-  
 शब्दार्थान्तरमाह । पुनश्चेति । व्यपागात् व्यभिक्तमपगतं कारणमा-

“अपागादग्नेरग्नित्वं वाचारम्भणं विकारो नामधेयं त्रीणि रूपा-  
णीत्येव सत्यं” इत्यादिना । आरम्भणशब्दादिभ्य इत्यादिशब्दात्  
“ऐतदात्म्यमिदं सर्वं” “तत्सत्यं स आत्मा” “तत्त्वमसि” “इदं सर्वं  
यद्यमात्मा” “ब्रह्मैवेदं सर्वं” “आत्मैवेदं सर्वं” “नेह नानास्ति  
किञ्च न” इत्येवमाद्यप्यात्मैकत्वप्रतिपादनपरं वचनजातमुदाह-  
र्तव्यं । न चान्यथा एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं सम्पद्यते, तस्माद्यथा  
घटकरकाद्याकाशानां महाकाशादनन्यत्वं, यथा च मृगदृष्णि-  
कोदकादीनामूपरादिभ्योऽनन्यत्वं दृष्टनष्टस्वरूपत्वात् स्वरूपेण त्व-  
नुपाख्यत्वात् एवमस्य \*भोग्यभोक्त्वादिप्रपञ्चजातस्य ब्रह्मव्यति-  
रेकेणभाव इति द्रष्टव्यं । नन्वनेकात्मकं ब्रह्म यथा वृक्षोऽने-  
कशाखः एवमनेकशक्तिप्रवृत्तियुक्तं ब्रह्म, अत एकत्वं नाना-  
त्वञ्चोभयमपि सत्यमेव, यथा वृक्ष इत्येकत्वं शाखा इति च  
नानात्वं, यथा च समुद्रात्मनैकत्वं फेणतरङ्गाद्यात्मना नानात्वं,

त्रत्वात्, त्रीणि तेजोऽवत्रानां रूपाणि रूपतन्मात्रात्मकानि सत्यं, तेषा-  
मपि सन्मात्रत्वात् सदेव शिष्यत इत्यभिप्रायः । जीवजगतोर्ब्रह्मा-  
न्यत्वे प्रतिज्ञाबाध इत्याह । न चान्यथेति । तयोरेनन्यत्वे क्रमेण  
दृष्टान्तावाह । तस्माद्यथेति । प्रतिज्ञाबलादित्यर्थः । दृष्टं प्राती-  
तिकं नष्टमनित्यं यत्स्वरूपं तद्रूपेणानुपाख्यत्वात् सत्तास्कर्तृशून्यत्वा-  
दनन्यत्वमिति सम्बन्धः । शुद्धाद्वैतं समतमुक्त्वा भेदाभेदमतमुत्थाप-  
यति । नन्विति । अनेकाभिः शक्तिभिः तदधीनप्रवृत्तिभिः परि-  
णामैयुक्तमित्यर्थः । भेदाभेदमते सर्वव्यवस्थामिद्विरत्यन्ताभेदे द्वैतमा-  
नबाध इत्यभिमन्यमानो दूषयति । नैवं स्यादिति । एवकारवाचा-  
रम्भणशब्दाभ्यां विकारसत्तानिघेधात् परिणामवादः श्रुतिवाह्य

यथा च मृदात्मना एकत्वं घटशरावाद्यात्मना नानात्वं, तत्र एकत्वांशेन ज्ञानान्मोक्षव्यवहारः सेत्स्यति, नानात्वांशेन तु कर्मकाण्डाश्रयौ लौकिकवैदिकव्यवहारौ सेत्स्यत इति, एवं च मृदादिदृष्टान्ता अनुरूपा भवियन्तीति । नैवं स्थान्मृत्तिकेत्येव सत्यमिति प्रकृतिमात्रस्य दृष्टान्ते सत्यत्वावधारणात्, वाचार-  
माणशब्देन च विकारजातस्थानृतत्वाभिधानात्, दार्ष्टान्तिकेऽपि “एतदात्ममिदं सर्वं” “तत्सत्यं” इति च परमकारणस्यैवैकस्य स-  
त्यत्वावधारणात्, “स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो” इति च शारी-  
रस्य ब्रह्माभावोपदेशात् । स्वयं प्रसिद्धं ह्येतच्छारीरस्य ब्रह्मात्म-  
त्वमुपदिश्यते न यद्वान्तरप्रसाध्यं, अतश्चेदं शास्त्रीयं ब्रह्मात्म-  
त्वमभुपगम्यमानं स्वाभाविकस्य शारीरात्मत्वस्य बाधकं सम्पद्यते  
रज्वादिबुद्ध्य इव सर्पादिबुद्धीनां । बाधिते च शारीरा-  
त्मत्वे तदाश्रयः समस्तः स्वाभाविको व्यवहारो बाधितो भवति,

इत्यर्थः । किञ्च संसारस्य न्यत्वे तद्विषयस्य जीवस्य ब्रह्मैकोप-  
देशो न स्याद्विरोधादित्याह । स आत्मेति । एकत्वं ज्ञानकर्मस-  
मुच्चयसाध्यमित्युपदेशार्थमित्याशङ्क्यासीतिपदविरोधान्मैवमित्याह । स्व-  
यमिति । अतस्तत्त्वज्ञानबाध्यत्वात् संसारित्वं मिथ्येत्याह । अत-  
श्चेति, स्वतः सिद्धोपदेशादित्यर्थः । यदुक्तं व्यवहारार्थं नानात्वं  
सत्यमिति, तत् किं ज्ञानाद्बुद्धे व्यवहारार्थं प्राग्वा नाद्य इत्याह ।  
बाधिते चेति । स्वभावोऽत्राविद्या तथा हतः स्वाभाविकः, ज्ञानाद्बुद्धे  
प्रमादत्वादिव्यवहारस्याभावाद्गानात्वं न कल्प्यमित्यर्थः । न द्वितीयः  
ज्ञानात् प्राक् कल्पितनानात्वेन व्यवहारोपपत्ता नानात्वस्य सत्यत्वा-  
सङ्गेः । यत् प्रमादत्वादिव्यवहारः सत्य एव मोक्षावस्थाया निवर्तत

यत्प्रसिद्धये नानात्वांशोऽपरो ब्रह्मणः कल्पेत । दर्शयति च “यत्र  
 त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्” इत्यादिना ब्रह्मात्मत्व-  
 दर्शिनं प्रति समस्तस्य क्रियाकारकफलक्षणस्य व्यवहारस्या-  
 भाव । न चायं व्यवहाराभावोऽवस्याविशेषनिबद्धोऽभिधीयत  
 इति युक्तं वक्तुं, तत्त्वमसीति ब्रह्मात्मभावस्यानवस्याविशेषनि-  
 वन्धनत्वात् । तस्करदृष्टान्तेन चानृताभिसन्धस्य बन्धनं स-  
 त्याभिसन्धस्य मोक्ष दर्शयन्नेकत्वमेवैकं पारमार्थिकं दर्शयति,  
 निश्चाज्ञानविजृम्भितञ्च नानात्वं । उभयसत्यतायां हि कथं  
 व्यवहारगोचरोऽपि जन्तुरनृताभिसन्ध इत्युच्यते, “मृत्योः स  
 मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति” इति च भेददृष्टिमपवदन्ने-  
 तदेव दर्शयति । न चास्मिन् दर्शने ज्ञानान्मोक्ष इत्युपपद्यते ।  
 सम्यग्ज्ञानापनोद्यस्य कस्यचिन्निश्चाज्ञानस्य ससारकारणत्वेना-  
 नभ्युपगमात् । उभयस्य सत्यतायां हि कथमेकत्वज्ञानेन ना-  
 नात्वज्ञानमपनुद्यत इत्युच्यते । नन्वेकत्वैकान्ताभ्युपगमे नानात्वा-

इति तन्नेत्याह । न चायमिति । ससारसत्यत्वे तदवस्थायाम् जीवस्य  
 ब्रह्मत्वं न स्यात्, भेदाभेदयोरेकदैकत्र विरोधादतोऽससारिब्रह्मा-  
 भेदस्य सदातनत्वावगमात् ससारोऽपि मिथ्यैवेत्यर्थ । किञ्च यथा  
 लोके कश्चित् तस्करबुद्ध्या भट्टैर्गृहीतोऽन्तवादी चेत्तत्परश्च गृह्णाति  
 स दह्यते वध्यते च, तथा नानात्ववादी दह्यते, सत्यवादी चेन्न दह्यते  
 मुच्यते च । तथैतदात्म्यमिदं सर्वमित्येकत्वदर्शी मुच्यत इति श्रुतदृष्टा-  
 न्तेनैकत्व सत्य नानात्व निश्चित्याह । तस्करेति । व्यवहारगोचरो  
 नानात्वव्यवहाराश्रय । नानात्वनिन्द्याप्येकत्वमेव सत्यमित्याह । मृ-  
 त्योरिति । किञ्चास्मिन् भेदाभेदमते जीवस्य ब्रह्माभेदज्ञानाद्भेदज्ञान-

भावात् प्रत्यक्षादीनि लौकिकानि प्रमाणानि व्याहन्येरन्,  
निर्विषयत्वात् स्याद्धादिष्विव पुरुषादिज्ञानानि । तथा विधिप्र-  
तिषेधशास्त्रमपि भेदापेक्षत्वात् तदभावे व्याहन्येत । मोक्षशा-  
स्त्रस्यापि शिष्यशास्त्रादिभेदापेक्षत्वात् तदभावे व्याघातः  
स्यात्, कथं चानृतेन मोक्षशास्त्रेण प्रतिपादितस्यात्मैकत्वस्य  
सत्यत्वमुपपद्येत इति, अत्रोच्यते, नैष दोषः सर्वव्यवहारा-  
णामेव प्राग्ब्रह्मात्मताविज्ञानात् सत्यत्वोपपत्तेः, स्वप्नव्यवहा-  
रस्येव प्राक् बोधात् । यावद्भि न सत्यात्मैकत्वप्रतिपत्तिस्तावत्  
प्रमाणप्रमेयफललक्षणेषु \*व्यवहारेष्वनृतबुद्धिर्न कस्यचिदुत्प-  
द्यते, विकारानेव त्वहं ममेत्यविद्यया आत्मात्मीयभावेन सर्वा  
जन्तुः प्रतिपद्यते स्वाभाविकीं ब्रह्मात्मतां हित्वा, तस्मात् प्राग्-  
ब्रह्मात्मताप्रबोधादुपपन्नः सर्वा लौकिको वैदिकश्च व्यवहारः ।

निवृत्तेर्मुक्तिरिष्टा सा न युक्ता भेदज्ञानस्य भ्रमत्वानभ्युपगमात् । प्रमायाः  
प्रमान्तराबाध्यत्वादित्याह । न चास्मिन्निति । वैपरीत्यस्यापि सम्भ-  
वादिति भावः । इदानीं प्रत्यक्षादिप्रामाण्यान्यथानुपपत्त्या नानात्वस्य  
सत्यत्वमिति पूर्वपक्षबीजमुद्घाटयति । नन्वित्यादिना । एकत्वस्यै-  
कान्तः कैवल्यं व्याहन्येरन्नप्रमाणानि स्युः । उपजीव्यप्रत्यक्षादिप्रामा-  
ण्याय वेदान्तानां भेदपरत्वमुचितमिति भावः । ननु कर्मकारकाणां  
यजमानादीनां विद्याकारकाणां शिष्यादीनाञ्च कल्पितभेदमाश्रित्य  
कर्मज्ञानकाण्डयोः प्रवृत्तेः स्वप्रमेयस्य धर्मादेरबाधात् प्रामाण्यमथा-  
हृतमित्याशङ्क्याह । कथञ्चान्यतेनेति । धूलिकल्पितधूमेनानुमितस्य  
वङ्गेरिव प्रमेयबाधापत्तेरिति भावः । तत्र द्वैतविषये प्रत्यक्षादीनां



यथा सुप्तस्य प्राकृतस्य जनस्य स्वप्ने उच्चावचान् भावान् पश्य-  
तो निश्चितमेव प्रत्यक्षाभिमतं विज्ञानं भवति प्राक् प्रबोधात्,  
न च प्रत्यक्षाभासाभिप्रायस्तत्काले भवति तद्वत् । कथं  
त्वसत्येन वेदान्तवाक्येन सत्यस्य ब्रह्मात्मत्वस्य प्रतिपत्तिरूपप-  
द्येत, न हि रज्जुसर्पेण दृष्टो म्रियते, नापि मृगदृष्टिणाकाम्भ-  
सा पानावगाहनादिप्रयोजनं क्रियत इति । नैष दोषः, श-  
ङ्काविषादिनिमित्तमरणादिकार्योपलब्धेः । स्वप्नदर्शनावस्यस्य  
च सर्पदर्शनोदकस्नानादिकार्यदर्शनात् । तत्कार्यमप्यनृतमे-  
वेति चेत् ब्रूयात् तत्र ब्रूमः । यद्यपि स्वप्नदर्शनावस्यस्य  
सर्पदर्शनोदकस्नानादिकार्यमनृतं तथापि तदवगतिः सत्य-  
मेव फलं प्रतिबुद्धस्याप्यबाध्यमानत्वात् । न हि स्वप्नादु-  
त्थितः स्वप्नदृष्टं सर्पदर्शनोदकस्नानादिकार्यं मिथ्येति मन्य-

यावद्बाधं व्यावहारिकं प्रामाण्यमुपपद्यत इत्याह । अत्रोच्यत इत्या-  
दिना । सत्यत्वं बाधाभावः बाधो मिथ्यात्वनिश्चयः वस्तुतो मिथ्यात्वेऽपि  
विकारेषु तन्निश्चयाभावेन प्रत्यक्षादिव्यवहारोपपत्तावुक्तदृष्टान्तं वि-  
द्वेति । यथा सुप्तस्य प्राकृतस्येति । एवं हैतप्रमाणां व्यवहार-  
काले बाधशून्यार्थबोधकत्वं व्यावहारिकं प्रामाण्यमुपपाद्याहैतप्रमा-  
णां वेदान्तानां सर्वकालेषु बाधशून्यब्रह्मबोधकत्वं तात्त्विकं प्रामा-  
ण्यमुपपादयितुं उक्तशङ्कामनुवदति । कथन्त्वसत्येनेति । किमसत्यात्  
सत्यं न जायते किमुत सत्यस्य ज्ञानं नाद्य इष्ट एव, न हि वयं  
वाक्योत्पन्नान् सत्यमित्यङ्गीकुर्मः । अङ्गीकृत्यापि दृष्टान्तमाह । नैष  
दोष इति । सर्पेण दृष्टस्यापि दृष्टत्वभ्रान्तिकल्पितविधात् सत्यमरण-  
मूर्च्छादिदर्शनादसत्यात् सत्यं न जायत इत्यनियम इत्यर्थः । दृष्टा-  
न्तान्तरमाह । स्वप्नेति । असत्यात् सर्पोदकादेः सत्यस्य दर्शनत्वा-

मानस्तदवगतिर्मापि मिथ्येति मन्यते कश्चित् । एतेन स्वप्न-  
दृशोऽवगत्यबाधनेन देहमात्रात्मवादो दूषितो वेदितव्यः ।  
तथा च श्रुतिः-

“यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति ।

समृद्धिं तत्र जानीयात् तस्मिन् स्वप्ननिदर्शने” ॥ इति-

अमत्येन स्वप्नदर्शनेन सत्यस्य फलस्य समृद्धेः प्राप्तिं दर्शयति ।  
तथा प्रत्यक्षदर्शनेषु केषुचिदरिष्टेषु जातेषु न चिरमिव जी-  
वियतीति विद्यादित्युक्त्वा अथ यः स्वप्ने पुरुषं कृष्णं कृष्णदन्तं  
पश्यति स एनं हन्तीत्यादिना तेनासत्येनैव स्वप्नदर्शनेन

नादिज्ञानस्य कार्यस्य दर्शनाद्यभिचार इत्यर्थः । यथाश्रुतमादाय श्र-  
द्धते । तत्कार्यमपीति । उक्तमर्थं प्रकटयति । अत्र ब्रूम इत्यादिना ।  
अवगतिरितिः घटादिवत् सत्यापि प्रातिभासिकस्वप्नदृष्टवस्तुनः फलं  
चैतन्यं वा दृश्यमित्यक्तमवगतिशब्दार्थः । प्रसङ्गाद्देहात्मवादोऽपि नि-  
रस्त इत्याह । एतेनेति । स्वप्नस्थावगतेः स्वप्नदेहधर्मत्वे उत्थितस्य  
मया तादृशः स्वप्नोऽवगत इत्यबाधितावगतिप्रतिसन्धानं न स्यात्,  
अतो देहभेदेऽपि अनुसन्धानदर्शनाद्देहादन्योऽनुसन्धातेत्यर्थः । अस-  
त्यात् सत्यस्य ज्ञानं न जायत इति द्वितीयनियमस्य श्रुत्या व्यभिचा-  
रमाह । तथा च श्रुतिरिति । न च स्त्रियो मिथ्यात्वेऽपि तद्दर्शनात्  
सत्यादेव सत्यायाः समृद्धेर्ज्ञानमिति वाच्यं, विषयविशिष्टत्वेन दर्श-  
नस्यापि मिथ्यात्वात् प्रकृतेऽपि सत्ये ब्रह्मणि मिथ्यावेदानुगतचैत-  
न्यज्ञानसम्भवाच्चेति भावः । असत्यात् सत्यस्योक्तस्य ज्ञानमुक्त्वानियस्य  
ज्ञानमाह । तथेति । असत्यात् सत्यस्य ज्ञाने दृष्टान्तान्तरमाह ।  
तथाऽकारादिति । रेखास्वकारत्वादिभ्रान्त्या सत्या अकारादयो जायन्त  
इति प्रसिद्धमित्यर्थः । एवमसत्यात् सत्यस्य जन्मोक्त्वा यदर्थक्रिया-  
कारि तत्त्वमित्येति नियमो भ्रमः अस्त्येतात् सत्यस्य ज्ञानोत्पत्त्या यद-

सत्यं मरणं सूच्यत इति दर्शयति । प्रसिद्धञ्चेदं लोकेऽन्य-  
 व्यतिरेककुशलानां ईदृशेन स्वप्नप्रदर्शनेन साध्वागमः सूच्यते  
 ईदृशेनासाध्वागम इति । तथाऽकारादिसत्यात्तरप्रतिपत्ति-  
 र्दृष्टा रेखानृतात्तरप्रतिपत्तेः । अपि चान्वयमिदं प्रमाणमात्मै-  
 कत्वस्य प्रतिपादकं नातः परं किञ्चिदाकाङ्क्षमस्ति । यथा हि  
 लोके यजेतेत्युक्ते किं केन कथं इत्याकाङ्क्षते न चैवं तत्त्वमसी-  
 त्युक्ते किञ्चिदन्यदाकाङ्क्ष्यमस्ति, सर्वात्मैकत्वविषयत्वादवगतेः ।  
 सति ह्यन्यस्मिन्नवशिष्यमाणेऽर्थे आकाङ्क्षा स्यात् न त्वात्मैकत्वव्य-  
 तिरेकेणावशिष्यमाणेऽन्योऽर्थोऽस्ति य आकाङ्क्षेत । न चेयमव-  
 गतिर्नोत्पद्यत इति शक्यं वक्तुं, “तद्भास्य विजज्ञौ” इत्यादिश्रुति-  
 भ्यः, अवगतिसाधनानां च अवणादीनां वेदानुवचनादीनाञ्च  
 विधीयमानत्वात् । न चेयमवगतिरनर्थिका भ्रान्तिर्वेति शक्यं वक्तुं,

नृतकरणगम्यन्तद्द्वार्थं कूटजिह्वानुमितवह्निवदिति व्याप्तिर्भ्रमा । तथा  
 च कल्पितानामपि वेदान्तानां सत्यब्रह्मबोधकत्वं सम्भवतीति ता-  
 त्त्विकं प्रामाण्यमिति भावः । यदुक्तं एकत्वनातात्वव्यवहारसिद्धये  
 उभयं सत्यमिति, तत्र भेदस्य लोकसिद्धस्यापूर्वफलवदभेदविरोधेन  
 सत्यत्वकल्पनायोगात् । किञ्च यद्युभयोरैकदा व्यवहारः स्यात् तदा  
 स्यादपि सत्यत्वं । नैवमस्ति एकत्वज्ञानेन चरमेणानपेक्षेण नानात्वस्य  
 निशेषं बाधात् अस्तिज्ञानेनेव रजतस्येत्याह । अपिचान्वयमिति । ननु-  
 पजीव्यद्वैतप्रमाणविरोधादेकत्वावगतिर्नोत्पद्यत इत्यत आह । न चे-  
 यमिति । तत् किनात्मतत्त्वमस्य पितृर्वाक्यात् अतकेतुर्विज्ञातवान्  
 इति ज्ञानोत्पत्तेः श्रुतत्वात् सामग्रीसत्त्वाच्चैवार्थः । व्यावहारिकगुरु-  
 शिष्यादिभेदमुपजीव्य ज्ञायमानवाक्यार्थावगतेः प्रत्यक्षादिगतं व्याव-

अविद्यानिवृत्तिफलदर्शनात्, बाधकज्ञानान्तराभावाच्च । प्राक्  
 चात्मैकत्वावगतेरव्याहृतः सर्वः \*सत्यानृतव्यवहारो लौकिको  
 वैदिकश्चेत्यवोचाम । तस्मादन्येन प्रमाणेन प्रतिपादिते आ-  
 त्मैकत्वे समस्तस्य प्राचीनभेदव्यवहारस्य बाधितत्वान्नानेका-  
 त्मकब्रह्मकल्पनावकाशोऽस्ति । ननु मृदादिदृष्टान्तप्रणयनात्  
 परिणामवत् ब्रह्मशास्त्रस्याभिमतमिति गम्यते, परिणामिनो  
 हि मृदादयोऽर्था लोके समधिगता इति । नेत्युच्यते, “स वा  
 एष महानजः” “आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म” “स एष  
 नेति नेत्यात्मा” “अस्थूलमनणु” इत्याद्याभ्यः सर्वविक्रियाप्रति-  
 घेधश्रुतिभ्यो ब्रह्मणः कूटस्थत्वावगमात् । न ह्येकस्य ब्रह्मणः  
 परिणामधर्मत्वं तद्द्रष्टितत्वञ्च शक्यं प्रतिपत्तुं । स्थितिगतिवत्

द्वारिकप्रामाण्यमुपजीयं तच्च पारमार्थिकैकत्वावगत्या न विरुध्यते ।  
 किन्तु तथा विरोधादनुपजीयं प्रत्यक्षादेस्तात्त्विकं प्रामाण्यं बाध्यत-  
 इति भावः । किञ्चैकत्वावगतेः फलवत्प्रमात्वान्निष्फलो द्वैतस्यो वाध्य  
 इत्याह । न चेयमिति । ननु सर्वस्य द्वैतस्य मिथ्यात्वे स्वप्ने मिथ्या  
 जायत् सत्यमित्यादिलौकिको व्यवहारः सत्यश्चानृतश्च सत्यमभवदिति  
 वैदिकश्च कथमित्याशङ्क्यथा स्वप्ने इदं सत्यमिदमनृतमिति तात्का-  
 लिकबाधाबाधाभ्या व्यवहारस्तथा दीर्घस्वप्नेऽपीत्युक्तस्वप्नदृष्टान्तं स्मर-  
 यति । प्राक् चेति । व्यवहारार्थं नानात्वं सत्यमिति कल्पनमसङ्गतमि-  
 त्युपसंहरति । तस्मादिति । नेदं कल्पितं किन्तु श्रुतमिति शङ्कते ।  
 नन्विति । कार्यकारणयोरनन्यत्वाग्ने चयं दृष्टान्तो न परिणामित्वे  
 ब्रह्मणः कूटस्थत्वश्रुतिविरोधादिति परिहरति । नेत्युच्यत इति । दृष्टौ  
 परिणामित्वं प्रलये तद्द्रष्टित्वञ्च क्रमेणविरुद्धमिति दृष्टान्तेन शङ्कते ।

स्यादिति चेन्न, कूटस्थस्येति विशेषणात् । न हि कूटस्थस्य  
 ब्रह्मणः स्थितिगतिवदनेकधर्माश्रयत्वं सम्भवति । कूटस्थं नि-  
 त्यञ्च ब्रह्म सर्वविक्रियाप्रतिषेधादित्यवोचाम । न च यथा  
 ब्रह्मण आत्मैकत्वदर्शनं मोक्षसाधनं, एवं जगदाकारपरि-  
 णामित्वदर्शनमपि स्वतन्त्रमेव कस्मैचित् फलायाभिप्रेयेत,  
 प्रमाणाभावात् । \*कूटस्थब्रह्मात्मत्वविज्ञानादेव हि फलं दर्श-  
 यति शास्त्रं, “स एष नेति नेत्यात्मा” इत्युपक्रम्य “अभयं वै  
 जनक प्राप्नोऽसि” इत्येवंजातीयकं । तत्रैतत्सिद्धं भवति ब्रह्म-  
 प्रकरणे सर्वधर्मविशेषरहितब्रह्मदर्शनादेव फलसिद्धौ सत्यां य-  
 त्तत्राफलं श्रूयते ब्रह्मणो जगदाकारपरिणामित्वादि तद्ब्रह्म-  
 दर्शनोपायत्वेनैव विनियुज्यते, फलवत् सन्निधावफलं तदङ्ग-  
 मिति वत्, न तु स्वतन्त्रफलाय कल्प्यते इति । न हि परिणाम-  
 वत्त्वविज्ञानात् परिणामवत्त्वमात्मनः फलं स्यादिति वक्तुं युक्तं,

स्थितेति । कूटस्थस्य कदाचिदपि विक्रिया न युक्ता कूटस्थत्व-  
 व्याघातादित्याह । नेति । कूटस्थत्वासिद्धिमाशङ्क्याह । कूटस्थस्येति ।  
 कूटस्थस्य निरवयवस्य पूर्वरूपत्यागेनावस्थान्तरात्मकपरिणामायोगात्  
 शक्तिरजतवदिवर्त एव प्रपञ्च इति भावः । किञ्च निष्फलस्य जगतः  
 फलवन्निष्प्रपञ्चब्रह्मधीशेषत्वेनानुवादान्न सत्यतेत्याह । न च यद्येत्वा-  
 दिना । तं यथा यथोपासते तदेव भवतीति श्रुतेः ब्रह्मणः परिणामि-  
 त्वविज्ञानात् तत्राभिर्विदुषः फलमित्याशङ्क्याह । न हि परिणाम-  
 वत्त्विति । ब्रह्मविदाप्नोति परमिति श्रुतकूटस्थनित्यमोक्षफलसम्भवे  
 दुःखानित्यपरिणामित्वफलकल्पनायोगादिति भावः । ननु पूर्वं जन्मा-

\* कूटस्थब्रह्मात्मैकत्वज्ञानादिति का० । कूटस्थब्रह्मात्मज्ञानादिति वर्ध० ।

कूटस्यनित्यत्वान्मोक्षस्य । ननु कूटस्यब्रह्मात्मवादिन एकत्वैकान्ता-  
 दीशित्रीशितव्याभावे ईश्वरकारणप्रतिज्ञाविरोध इति चेत्, न,  
 अविद्यात्मकनामरूपबीजव्याकरणापेक्षत्वात् सर्वज्ञत्वस्य “तस्माद्वा  
 एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः” इत्यादिवाक्येभ्यो नित्यशु-  
 द्धबुद्धमुक्तस्वरूपात् सर्वज्ञात् सर्वशक्तेरीश्वराज्जगदुत्पत्तिस्थि-  
 तिलयाः, नाचेतनात् प्रधानादन्यस्माद्धेत्येषोऽर्थः प्रतिज्ञातो  
 जन्माद्यस्य यत इति । सा प्रतिज्ञा तदवस्थैव न तद्विरुद्धोऽर्थः  
 पुनरिहोच्यते, कथं नोच्येत अत्यन्तमात्मन एकत्वमद्वितीयत्वञ्च  
 ब्रुवता । शृणु यथा नोच्यते सर्वज्ञस्येश्वरस्य आत्मभूते इवावि-  
 द्याकल्पिते नामरूपे तत्त्वान्यत्वाभ्यामनिर्वचनीये संसारप्रपञ्च-  
 बीजभूते सर्वज्ञस्येश्वरस्य मायाशक्तिः प्रकृतिरिति च श्रुति-  
 स्मृत्योरभिलष्येते, ताभ्यामन्यः सर्वज्ञ ईश्वरः, “आकाशो वै नाम  
 नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म” इति श्रुतेः । “नाम-  
 रूपे व्याकरवाणि”, “सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरो नामानि

द्यस्य यत इति ईश्वरकारणप्रतिज्ञा कृता अथुना तदनन्यत्वमित्यन्ता-  
 भेदप्रतिपादने ईशित्रीशितव्यभेदाभावात् तद्विरोधः स्यादिति श-  
 द्यते । कूटस्येति । कल्पितद्वैतमपेक्ष्येश्वरत्वादिकं परमार्थतोऽनन्यत्व-  
 मित्यविरोधमाह । नेत्यादिना । अविद्यात्मके चिदात्मनि लीने ना-  
 मरूपे एव बीजं तस्य व्याकरणं स्थूलात्मना स्मृत्यस्तदपेक्षत्वादीश्वर-  
 त्वादेर्न विरोध इत्यर्थः । संश्लेषीतार्थं विदुषोति । तस्मादित्या-  
 दिना । तत्त्वान्यत्वाभ्यामिति नामरूपयोरीश्वरत्वं ब्रह्ममशक्यं जड-  
 त्वाद्वापीश्वरादन्यत्वं कल्पितस्य पृथक् सत्तास्फुट्योरभावादित्यर्थः । सं-

कृत्वाभिवदन् यदास्ते । एकं बीजं वज्रधा यः करोति” इत्यादि-  
 श्रुतिभ्यश्च । एवमविद्याकृतनामरूपोपाध्यनुरोधोऽश्वरो भवति ।  
 योमेव घटकरकाद्युपाध्यनुरोधि, स च स्वात्मभूतानेव घ-  
 टाकाशस्थानोयानविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपकृतकार्यकरणस-  
 ह्यातानुरोधिना जीवाख्यान् विज्ञानात्मनः प्रतीष्टे व्यवहार-  
 विषये । तदेवमविद्यात्मकोपाधिपरिच्छेदापेक्ष्यमेवेश्वरस्येश्वरत्वं  
 सर्वज्ञत्वं सर्वशक्तित्वञ्च न परमार्थतो विषयापास्तसर्वोपाधिस्व-  
 रूपे आत्मनीशित्रीगितव्यसर्वज्ञत्वादिव्यवहार उपपद्यते । तथा  
 चोक्तं । “यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति  
 स भूमा” इति, “यत्र तस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्”  
 इत्यादि च । एवं परमार्थावस्थायां सर्वव्यवहाराभावं वदन्ति  
 वेदान्ताः, तथेश्वरगीतास्वपि-

“न कर्तृत्वं न कर्माणि लोकस्य सृजति प्रभुः ।

न कर्मफलसंयोगं स्वभावस्तु प्रवर्तते ॥

नादत्ते कस्यचित्पापं न चैव सुकृतं विभुः ।

अज्ञानेनादृतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तवः” ॥ इति-

स्वारात्मकनामरूपयोरविद्यैक्यविवक्षया ब्रूते । मायेति । नामरूपे चै-  
 दीश्वरस्यात्मभूते तर्हीश्वरो जड इत्यत आह । ताभ्यामन्य इति । अन्य-  
 त्वे व्याकरणे च श्रुतिमाह । आकाश इत्यादिना । अविद्याद्युपाधिना  
 कल्पितभेदेन विम्बस्थानस्येश्वरत्वं प्रतिविम्बभूतानां जीवनां नियम्य-  
 त्वमित्याह । स च स्वात्मभूतानिति । न चात्र नानाजीवा भाष्योक्ता  
 इति अमित्यर्थं बुद्ध्यादिसङ्घातभेदेन भेदोक्तेः, अविद्याप्रतिविम्बत्वेण  
 एव जीव इत्युक्तं । परमार्थत ईश्वरत्वादिद्वैताभावे श्रुतिमाह । तथा

परमार्थावस्थायामीश्वीशितव्यादिव्यवहाराभावः प्रदर्शने । व्यवहारावस्थायान्तूक्तः श्रुतावपीश्वरादिव्यवहारः । “एष सर्वेश्वर एष भूताधिपतिरेष भूतपाल एष सेतुर्विधरण एषां लोकानामसम्भेदाय” इति । तथा चेश्वरगीतास्वपि-

“ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति ।

भ्रामयन् सर्वभूतानि यन्त्रारूढानि मायया” ॥ इति ।

सूत्रकारोऽपि परमार्थाभिप्रायेण तदनन्यत्वमित्याह । व्यवहाराभिप्रायेण तु स्याल्लोकवदिति महासमुद्रादिस्थानीयतां ब्रह्मणः कथयति । अप्रत्याख्यायैव कार्यप्रपञ्चं परिणामप्रक्रियाञ्चाश्रयति सगुणोपासनेषूपयुज्यत इति ॥

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥

इतश्च कारणादनभ्यत्वं कार्यस्य, यत्कारणं भाव एव कारणस्य कार्यमुपलभ्यते नाभावे । तद्यथा सत्यां मृदि घट

चेति । कथं तर्हि कर्तृत्वादिकमित्यत आह । स्वभावस्त्विति । अनाद्यविद्यैव कर्तृत्वादिरूपेण प्रवर्तत इत्यर्थः । भक्ताभक्तयोः पापसुकृताशक्तत्वादीश्वरस्य वास्तवमीश्वरत्वमित्यत आह । नादत्त इति । न संहरतीत्यर्थः । तेन स्वरूपज्ञानावरणेन कर्ताहमीश्वरो नियन्तेत्येवं भ्रमन्ति । उक्तार्थः सूत्रकारसम्मत इत्याह । सूत्रकारोऽपीति । न केवलं शौक्तिकव्यवहारार्थं परिणामप्रक्रियाश्रयणं किन्तुपासनार्थञ्चेत्याह । परिणामप्रक्रियाञ्चेति । तदुक्तं “छापयधीः परिणाममुदोक्षते क्षयितकल्पयधीस्तु विवर्ततां” इति ॥

एवं तदनन्यत्वे प्रत्यक्षादिविरोधं परिहृत्यानुमानमाह । भावे चेति । कारणस्य भावे सत्ये उपलब्धौ च कार्यस्य सत्त्वादुपलब्धेश्वानन्यत्वमिति



उपलभ्यते \*नाभावे संस्तु च तन्तुपु पटः। न च नियमेनान्य-  
भावेऽन्यस्योपलब्धिर्दृष्टा, न ह्यन्यो गौरव्यः सन् गोर्भाव एवोप-  
लभ्यते । न च कुलालभाव एव घट उपलभ्यते सत्यपि नि-  
मित्तनैमित्तिकभावेऽन्यत्वात् । नन्वन्यभावेऽपि अन्यस्योपलब्धि-  
र्नियता दृश्यते, यथाऽग्निभावे एव धूमस्येति । नेत्युच्यते, †उ-  
द्भापितेऽप्यग्नौ गोपालघटिकादिधारितस्य धूमस्य दृश्यमान-  
त्वात् । अथ ‡धूमं कयाचिदवस्थया विशिंश्यात् ईदृशो धूमो  
नासत्यग्नौ भवतीति, नैवमपि कश्चिद्दोषः, तद्भानुरक्तां हि

सूत्रार्थः । घटो मृदनन्यः मृत्सत्त्वोपलब्धिद्वयनियतसत्त्वोपलब्धिमतत्वात्  
मृदत् । अन्यत्वेऽप्ययं हेतुः किं न स्यादित्यप्रयोजकत्वमाशङ्क्य निर-  
स्यति । न चेति । मृद्वटयोरन्यत्वे गवाश्वयोरिव हेतुच्छ्रित्तः स्या-  
दित्यर्थः । गवाश्वयोर्निमित्तनैमित्तिकत्वाभावाद्भेदभावः । अतो मृद्व-  
टयोस्तेन हेतुना निमित्तादिभावः सिध्यति नानन्यत्वमित्यर्थान्तर-  
तामाशङ्क्याह । न च कुलालेति । न चोपादानोपादेयभावेनार्था-  
न्तरता मृद्वटान्ते तद्भावाभावेऽपि हेतुसत्त्वादन्वत्वे गवाश्ववत् तद्भा-  
वायोगाच्चेति भावः । कुलालघटयोर्निमित्तादिभावे सत्यप्यन्यत्वात्  
कुलालसत्यनियतोपलब्धिघटस्य नैवेत्यक्षरार्थः । यथाश्रुतसूत्रस्य-  
हेतोर्व्यभिचारं शङ्कते । नन्विति । व्यभिभाव एव धूमोपलब्धि-  
रिति नियमात्मको हेतुस्तत्र नास्तीत्याह । नेति । अविच्छिन्नमूल-  
दीर्घरेखावस्थधूमे नियमोऽस्तीति व्यभिचार इत्याशङ्कते । अथेति ।  
तद्भावनियतभावत्वे सति तद्भ्रजानुरक्तबुद्धिविषयत्वस्य हेतोर्विबद्धि-  
तत्वात् व्यभिचार इत्याह । नैवमिति । बालोकमृद्वनुरक्तबुद्धियाह्ये  
रूपे व्यभिचारनिरासाय सत्कन्तं बालोकाभावेऽपि घटादिरूप-  
सत्त्वात् व्यभिचार उक्तः धूमविशेषस्याभिर्बुद्धिं विनाप्युपलभ्यात् न

\* नाभावे इति बर्थ० का० पु० नास्ति । † उद्भापिते इति बर्थ० का० ।

‡ धूमः कयाचिदवस्थया विशेष्यते इति धो० ।

बुद्धिं कार्यकारणयोरनन्यत्वे हेतुं वयं वदामः, न चासावग्नि-  
 धूमयोर्विद्यते ॥ भावाच्चोपलब्धेरिति वा सूत्रं ॥ न केवलं  
 शब्दादेव कार्यकारणयोरनन्यत्वं, प्रत्यक्षोपलब्धेर्भावाच्च तयो-  
 रनन्यत्वमित्यर्थः । भवति हि प्रत्यक्षोपलब्धिः कार्यकारण-  
 योरनन्यत्वे । तद्यथा तन्तुसंस्थाने तन्तुव्यतिरेकेण पटो नाम  
 कार्यं नैवोपलभ्यते, केवलास्तु तन्तव आतानवितानवन्तः  
 प्रत्यक्षमुपलभ्यन्ते, तथा तन्तुव्यश्वोऽंशुपु तदवयवाः, अनया  
 प्रत्यक्षोपलब्ध्या लोहितशुक्लरूपानि चीणि रूपाणि ततो वायु-  
 मात्रमाकाशमात्रं चेति अनुमेयं, ततः परं ब्रह्मैकमेवाद्वितीयं,  
 तत्र सर्वप्रमाणानां निष्ठामवोचाम ॥

तत्र व्यभिचार इत्यर्थः । तथा च तयोः कार्यकारणयोर्भावेन सत्तया-  
 नुरक्ता सहकृतामिति भाष्यार्थः । यद्वा तद्भावः सामानाधिकरण्यं  
 तद्विषयकबुद्धिग्राह्यत्वं हेतुं वदामः । गृह्णति इति सामानाधिक-  
 रण्यबुद्धिदर्शनादभिर्धूम इत्यदर्शनादित्यर्थः । अनुमानार्थत्वेन सूत्रं  
 व्याख्याय पाठान्तरेण प्रत्यक्षपरतया व्याचष्टे । भावाच्चेति । पूर्वसूत्रो-  
 क्तारम्भणशब्दसमुच्चयार्थश्चकारः । न चैकः पट इति प्रत्यक्षं पटस्य  
 तन्तुभ्यः पृथक्सत्त्वे प्रमाणं अपृथक्सत्ताक्रमिथ्याकार्यविषयत्वेनाप्यु-  
 पपत्तेः । अतः आतानवितानसंयोगवन्तस्तन्तव एव पट इति प्रत्य-  
 क्षोपलब्धेः सत्त्वादनन्यत्वमित्यर्थः । पटन्यायं तन्त्वादावतिदिशति ।  
 तथेत्यादिना । प्रत्यक्षोपलब्ध्या तत्तत्कार्यं कारणमात्रं परिशिष्यत  
 इत्यर्थः । यत्र प्रत्यक्षं नास्ति तत्र कार्यं विमतं कारणादभिन्नं कार्य-  
 त्वात् पटवदित्यनुमेयमित्याह । अनयेति । कारणपरिशेषे प्रधाना-  
 दिकं परिशिष्यता न ब्रह्मेत्यत आह । तत्र सर्वेति । ब्रह्मणि वेदा-  
 न्तानां सर्वेषां तात्पर्यस्योक्तत्वात् तदेवाद्वितीयं परिशिष्यते न कार-  
 यान्तरं अप्रामाणिकत्वादिति भावः ।

## सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥

इतश्च कारणात् कार्यस्थानन्यत्वं यत्कारणं प्रागुत्पत्तेः कारणात्मनैव कारणे सत्त्वमवरकालीनस्य कार्यस्य श्रूयते, “सदेव सोऽन्येदमग्र आसीत्” “आत्मा वा इदमेक एवाय आसीत्” इत्यादाविदंशब्दगृहीतस्य कार्यस्य कारणेन सामानाधिकरण्यात् । यच्च यदात्मना यच्च न वर्तते \*न तत्तत्रोत्पद्यते, यथा सिकताभ्यस्तैलं, तस्मात् प्रागुत्पत्तेरनन्यत्वादुत्पन्नमप्यनन्यदेव कारणात् कार्यमित्यवगम्यते । यथा च कारणं ब्रह्म त्रिषु कालेषु सत्त्वं न व्यभिचरति, एवं कार्यमपि जगत् त्रिषु कालेषु सत्त्वं न व्यभिचरति, एकञ्च पुनः सत्त्वं अतोऽप्यन्यत्वं कारणात् कार्यस्य ॥

असद्वापदेशान्नेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥

ननु क्वचिदसत्त्वमपि प्रागुत्पत्तेः कार्यस्य व्यपदिशति श्रुतिः, “असदेवेदमग्र आसीत्” इति “असद्वा इदमग्र आसीत्” इति

इदं जगत् सदात्मैवेति सामानाधिकरणश्रुत्या लक्ष्ये. प्राक् कार्यस्य कारणात्मना सत्त्वं श्रुतं तदन्यथानुपपत्त्योत्पन्नस्यापि जगत् कारणादनन्यत्वं इत्याह सूत्रकारः । सत्त्वाच्चेति । श्रुत्यर्थे युक्तिमप्याह । यच्च यदात्मनेति । घटादिकं प्राक् भूदाद्यात्मना वर्तते तत उत्पद्यमानत्वात् सामान्यतोऽयतिरेकेण सिकताभ्यस्तैलवदित्यर्थः । कारणावत् कार्यस्यापि सत्त्वात् सत्त्वभेदे नागाभावात् कार्यस्य कारणादभिन्नसत्त्वाकत्वमिति सूत्रस्यार्थान्तरमाह । यथा चेति । इदानीं तत कार्यस्य प्रागुत्तरकालयोरसत्त्वायेरगात् सत्त्वाव्यभिचारस्तच्च सत्त्वं सर्वानुस्यूतघिन्नात्रमेकं तदभेदेन सती मत्सन् घट इति भरसमानयोः कार्यकारणयोरनन्यत्वमित्यर्थः ।

न चैवं घटपटयोरप्येकसत्त्वाभेदादनन्यत्वं स्यादिति वाच्यं, वस्तुतः

च । तस्मादसद्वापदेशान्न प्रागुत्पत्तेः कार्यस्य सत्त्वमिति चेत्,  
 नेति ब्रूमः । न ह्ययमत्यन्तासत्त्वाभिप्रायेण प्रागुत्पत्तेः कार्य-  
 स्यासद्वापदेशः किं तर्हि व्याकृतनामरूपत्वाद्भ्रमादव्याकृतना-  
 मरूपत्वं धर्मान्तरं, तेन धर्मान्तरेणायमसद्वापदेशः प्रागुत्पत्तेः  
 सत एव कार्यस्य कारणरूपेणानन्यस्य, कथमेतदवगम्यते वाक्य-  
 शेषात् यदुपक्रमे सन्दिग्धार्थं वाक्यं तच्छेषादेव निन्निश्चीयते ।  
 इह च तावत् “असदेवेदमय आसीत्” इत्यसच्छब्देनोपक्रमे  
 निर्दिष्टं यत् तदेव पुनः तच्छब्देन परामृश्य सदिति विशिनष्टि  
 ‘तत्सदासीत्’ इति । असतश्च पूर्वापरकालासम्बन्धादासीच्छब्दा-  
 नुपपत्तेश्च । “असद्वा इदमय आसीत्” इत्यत्रापि ‘तदात्मानं  
 स्वयमकुरुत’ इति वाक्यशेषे विशेषणान्नात्यन्तासत्त्वं । तस्मात्  
 धर्मान्तरेणैवायमसद्वापदेशः प्रागुत्पत्तेः कार्यस्य । नामरूप-  
 व्याकृतं हि वस्तु सच्छब्दाहं लोके प्रसिद्धं, अतः प्राक् नामरूप-  
 व्याकरणादसदिवासीदित्युपचर्यते ॥

एकसत्त्वात्मनाऽनन्यत्वस्येष्टत्वात्, तर्हि मृद्घटयोः को विशेषः तादात्म्य-  
 मिति ब्रूमः । वस्तुतः सर्वत्र सत्त्वैक्येऽपि घटपटयोर्भेदेन सत्ताया भिन्न-  
 त्वात् न तादात्म्यं कार्यकारणयोर्भेदकस्य सत्त्वाभेदकत्वाभावादभिन्न-  
 सत्ताकत्वं तादात्म्यमिति विशेषः । उक्तं कार्यस्य प्राक् कारणात्मना  
 सत्त्वमसिद्धमित्याशङ्क्य समाधत्ते । असदिति । अक्ताः शर्करा उप-  
 दध्यादित्युपक्रमे केनाक्ता इति सन्देहे तेजो घटमिति वाक्यशेषात्  
 एतेनेति यथा निश्चयं एवमत्रापि तत्सदिति वाक्यशेषात् सन्निश्चय  
 इत्यर्थः । आसीदित्यतीतकालसम्बन्धात्तेषासदव्याकृतमेव न शून्यमि-  
 त्याह । असतश्च पूर्वापरिति । उक्तन्यायं वाक्यान्तरेऽतिदिशति । असद्वा  
 . १५ । कियमागतविशेषणं शून्यस्यासम्भवीति भावः ॥

## युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥

युक्तेषु प्रागुत्पत्तेः कार्यस्य सत्त्वमनन्यत्वञ्च कारणादवग-  
म्यते, शब्दान्तराच्च । युक्तिस्त्वावद्वर्णते । दधिघटरुचकाद्यर्थिभिः  
प्रतिनियतानि कारणानि चीरसुवर्णमृत्तिकासुवर्णादीन्नुपा-  
दीयमानानि लोके दृश्यन्ते, न हि दध्यर्थिभिः मृत्तिको-  
पादीयते, न घटाद्यर्थिभिः चीरं तदसत्कार्यवादेनोपपद्यते ।  
अविशिष्टे हि प्रागुत्पत्तेः सर्वत्र सर्वस्यासत्त्वे कस्मात् चीरा-  
देव दध्युत्पद्यते न मृत्तिकायाः, मृत्तिकाया एव च घट  
उत्पद्यते न चीरात् । अथाविशिष्टेऽपि प्रागसत्त्वे चीर एव  
दध्नः कश्चिदतिशयो न मृत्तिकायां मृत्तिकायामेव च  
घटस्य कश्चिदतिशयो न चीरे इत्युच्येत । तर्हि अतिशयव-  
त्त्वात् प्रागवस्थायाः असत्कार्यवादहानिः सत्कार्यवादसि-

सत्त्वानन्यत्वघोर्हेत्वन्तरमाह सूत्रकार । युक्तेरिति । दध्याद्यर्थिना  
चीरादौ प्रवृत्त्यन्यथानुपपत्तिर्युक्तिस्तया कार्यस्य प्राक् कारणानन्यत्वेन  
सत्य सिध्यतीत्यर्थः । असतोऽपि कार्यस्य तस्मादुत्पत्तेः कारणत्वधिया  
तत्र प्रवृत्तिरित्यन्यथोपपत्तिमाशङ्क्याह । अविशिष्टे हीति । प्यसत्  
उत्पत्त्यभावादुत्पत्तौ वा सर्वस्मात् सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् तत्तदुपादान-  
विशेषे प्रवृत्तिर्न स्यादित्यर्थः । तदुक्तं साङ्ख्यदर्शिनैः “असदकारणादुपा-  
दानग्रहणात् सर्वसम्भवाभावात् शक्तस्य शक्यकारणात् कारणभावाच्च  
सत्कार्यं” इति । शक्तस्य कारणस्य शक्यकार्यकारित्वाच्छक्तिविययस्य  
कार्यस्य सत्त्वमसतोऽशक्यत्वात् किञ्च सत्कारणमेदात् कार्यं सदित्यु-  
त्तरादीर्थः । कार्यस्यासत्त्वेऽपि कुतश्चिदतिशयात् प्रवृत्तिनियमोपप-  
त्तिरिति शङ्कते । अथेति । अतिशयः कार्यधर्म कारणधर्मो वा,

द्विष्य । शक्तिश्च कारणस्य कार्यनियमार्था कल्पमाना नान्याप्यमती वा कार्यं निचच्छेत्, असत्त्वाविशेषादन्यत्वाविशेषाच्च । तस्मात् कारणस्यात्मभूता शक्तिः शक्तेश्चात्मभूतं कार्यं । अपि च कार्यकारणयोर्द्रव्यगुणादीनां चाश्वमहिषवज्जेदवुद्भवावात्तादात्म्यनभ्युपगन्तव्यं । समवायकल्पनायामपि समवायस्य समवायिभिः सम्बन्धेऽभ्युपगम्यमाने तस्य तस्यान्योऽन्यः सम्बन्धः कल्पयितव्य इत्यनवस्थाप्रसङ्गः, अनभ्युपगम्यमाने वा विच्छेदप्रसङ्गः । अथ समवायः स्वयं सम्बन्धरूपत्वादनपेक्ष्यैवापरं सम्बन्धं सम्बन्ध्यते, संयोगोऽपि तर्हि स्वयं सम्बन्धरूपत्वादनपेक्ष्यैव सम-

आद्ये धर्मित्वात् प्रागवस्थारूपस्य कार्यस्य सत्त्वं दुर्वारमित्याह । तर्ह्यतिशयवत्त्वादिति । द्वितीयेऽपि कार्यसत्त्वमायातीत्याह । शक्तिश्चेति । कार्यकारणाभ्यामन्या कार्यवदसती वा शक्तिर्न कार्यनियामिका यस्य कस्यचिदन्यस्य नरशृङ्गस्य वा नियामकत्वप्रसङ्गादन्यत्वासत्त्वयोः शक्तावन्यत्र चाविशेषात्, तस्मात् कारणात्मना लीनं कार्यमेवाभिव्यक्तिनियामकतया शक्तिरित्येष्टयं ततः सत्कार्यसिद्धिरित्यर्थः । किञ्च कार्यकारणयोरन्यत्वे नृदूघटौ भिन्नौ सन्ताविति भेदबुद्धिः स्यादित्याह । अपि चेति । तयोरन्यत्वेऽपि समवायवशात् तथाबुद्धिर्नादेतीत्याशङ्क्य समवायं दृषयति । समवायेति । समवायः समवायिभिः सम्बन्धो न वा, आद्ये सम्बन्धः किं समवायः उत स्वरूपं आद्ये समवायानवस्था द्वितीये नृदूघटयोऽपि स्वरूपसम्बन्धादेवोपपत्तेः, समवायासिद्धिः असम्बन्ध इति पक्षे दोषमाह । अनभ्युपगम्यमाने इति । द्रव्यगुणादीनां विशिष्टधीविरहप्रसङ्गः असम्बन्धस्य विशिष्टधीनियामकत्वायोगादित्यर्थः । विशिष्टधर्मधीनियामको हि सम्बन्धः, न तस्य नियामकान्तरापेक्षा अनवस्थानात्, अतः स्वपरनिर्वाहकः समवाय इति

वायं सम्बध्येत, तादात्म्यप्रतीतेश्च द्रव्यगुणादीनां समवाय-  
कल्पनानर्थक्यं । कथञ्च कार्यमवयवि द्रव्यं कारणेष्ववयवद्रव्येषु  
वर्तमानं वर्तेत किं समस्तेष्ववयवेषु वर्तेतोत प्रत्यवयवं । यदि  
तावत् समस्तेषु वर्तेत ततोऽवयव्यनुपलब्धिः प्रसज्येत, समस्ता-  
वयवसन्निकर्षस्याशक्यत्वात् । नहि बहुलं समस्तेषु आश्रयेषु  
वर्तमानं व्यस्ताश्रयग्रहणेन गृह्यते । अथावयवशः समस्तेषु  
वर्तेत, तदाप्यारम्भकावयवव्यतिरेकेणावयविनोऽवयवाः कल्प्येरन्  
यैरवयवैरारम्भकेष्ववयवेषु अवयवशोऽवयवो वर्तेत । कोशावयव-  
व्यतिरिक्तैर्ह्यवयवैरसिः कोशं व्याप्नोति, अनवस्था चैवं प्रसज्येत,  
तेषु तेष्ववयवेषु वर्तयितुमन्येषामन्येषामवयवानां कल्पनीय-  
त्वात् । अथ प्रत्यवयवं वर्तेत तदैकत्र व्यापारेऽन्वयाव्यापारः  
स्यात्, न हि देवदत्तः शुभ्रे सन्निधीयमानस्तदहरेव पाटलि-

शङ्कते । अथेति । सम्बध्यते स्वस्य स्वसम्बन्धिनश्च विशिष्टधियं करोती-  
त्यर्थः । प्रतिबन्ध्य दूषयति । संयोगोऽपीति । यत्तु गुणत्वासंयोगस्य  
समवायापेक्षा न सम्बन्धत्वादिति तन्न, धर्मत्वात् समवायस्यापि सम्ब-  
न्धान्तरापत्तेरसम्बन्धस्यास्वत्वस्य गोधर्मत्वादर्शनात् । किञ्च निव्यापत्वा-  
दङ्गो गुणा इति अजिज्ञानादिषु चानङ्गत्वादिव्यभिचारेण गुण इति परिभा-  
षया समवायस्यापि गुणत्वाच्च जातिविशेषो गुणत्वमिति परिभाषा तु  
समवायसिद्धोत्तरकालीनमित्यानेकसमवेता जातिरिति ज्ञानस्य सम-  
वायज्ञानाधीनत्वादतः समवायसिद्धेः प्राक् संयोगस्य गुणत्वमसि-  
द्धमिति दिक् । किञ्च प्रतीत्यनुसारेण वस्तु स्वीकार्यमन्यथा गोप्र-  
तीतेरश्व आलम्बनमित्यपि सुवचत्वात् तथा च गृह्यते इति व्यभे-  
दप्रतीतेरभेद एव स्वीकार्यः । ताभ्यां व्यत्यन्तभिन्नस्य समवायस्य  
तन्नियामकत्वासम्भवादित्याह । तादात्म्येति । एव प्रतीत्यनुसारेण

पुत्रे सन्निधीयते, युगपदनेकत्र वृत्तावनेकत्वप्रसङ्गात्, देव-  
 दत्तयज्ञदत्तयोरिव शुभ्रपाटलिपुत्रनिवासिनोः । गोत्वादिव-  
 वत् प्रत्येकं परिसमाप्तैरदोष इति चेत्, न तथा प्रती-  
 त्यभावात् । यदि गोत्वादिवत् प्रत्येकं परिसमाप्तोऽवयवी  
 स्यात् । यथा गोत्वं प्रतिव्यक्तिप्रत्यचं गृह्यते एवमवयव्यपि  
 प्रत्यवयवनं प्रत्यचं गृह्येत, न चैव नियतं गृह्यते । प्रत्येकपरि-  
 समाप्तौ चावयविनः कार्येणाधिकारात् तस्य चैकत्वात् गृह्येणा-  
 पि स्तनकार्यं, कुर्यात् उरसा च पृष्ठकार्यं न चैवं दृश्यते । प्रागु-

कार्यस्य कारणात्मना सत्त्वं । स्वरूपेण तु मिथ्यात्वमित्युक्तं । वृत्तिनि-  
 रूपणाच्च तस्य मिथ्यात्वमित्याह । कथञ्चेति । तत्राद्यमनूद्यावयविनः  
 पटादेस्तन्वादिष्ववयवेषु त्रित्वादिवत् स्वरूपेण वृत्तिरुतावयवश्च  
 इति विकल्पार्थं दूषयति । यदीत्यादिना । व्यासज्यवृत्ति वस्तु प्रत्य-  
 क्षस्य यावदाश्रयप्रत्यक्षजन्यत्वात् संवृतपटादेर्यावदवयवानां अप्र-  
 त्यक्षत्वादप्रत्यक्षत्वं प्रसज्येतेत्यर्थः । द्वितीयं शङ्कते । अथेति । यथा  
 हस्ते कोशे चावयवश्चः खड्गे वर्तमानो हस्तमात्रगृहेऽपि गृह्यते,  
 एवं यत्किञ्चिदवयवगृहेणावयविनो गृहसम्भवेऽपि अवयवानामनवस्था  
 स्यादिति दूषयति । तदापीति । आद्यद्वितीयमुद्रात्थ दूषयति । अथ  
 प्रत्यवयवमित्यादिना । एकस्मित्तनौ पटवृत्तिकाले तन्वन्तरे वृत्तिर्न  
 स्यात् वृत्तावनेकत्वाप्रत्तेरित्यर्थः । यथा युगपदनेकव्यक्तिषु वृत्तावपि  
 जातेरनेकत्वदोषो नास्ति तथावयविन इत्याशङ्कते । गोत्वेति । जा-  
 तिवदवयविनो वृत्तिरसिद्धा अनुभवाभावादिति परिहरति । न  
 तथेति । दोषान्तरमाह । प्रत्येकेति । अधिकारासम्बन्धात् यथा देव-  
 दत्त स्वकार्यमध्ययनं ग्रामेऽरुख्ये वा करोति, यथा गौरवयवी स्वकार्यं  
 घोरादि भृङ्गमुच्छादावपि कुर्यादित्यर्थः । एवं वृत्तनिरूपणादनिर्वा-  
 च्यत्व कार्यस्य दर्शितं । सम्प्रत्यसत्कार्यवादे दोषान्तरमाह । प्रागिति ।



पक्षेऽपि कार्यस्यासत्त्वे उत्पत्तिरकर्तृका निरात्मिका च स्यात् ।  
 उत्पत्तिश्च नाम क्रिया सा सकर्तृकेव भवितुमर्हति गत्यादिवत्,  
 क्रिया च नाम स्यात् अकर्तृका चेति विप्रतिषिधेत । घटस्य  
 वेत्यत्तिरुच्यमाना न घटकर्तृका किं तर्हि अन्यकर्तृकेति  
 कल्या स्यात् । तथा कपालादीनामप्युत्पत्तिरुच्यमानान्यकर्तृ-  
 क्तैव कल्प्येत, तथा च सति घट उत्पद्यत इत्युक्ते कुलालादीनि  
 कारणान्युत्पद्यन्त इत्युक्तं स्यात् । न च लोके घटोत्पत्ति-  
 रित्युक्ते कुलालादीनामप्युत्पद्यमानता प्रतीयते, उपन्नताप्रती-  
 तेश्च । अथ स्वकारणसत्तासम्बन्ध एवोत्पत्तिरात्मलाभश्च कार्य-  
 स्येति चेत्, कथमलब्धात्मकं सम्बन्धेति वक्तव्यं । सतोर्हि द्वयोः  
 सम्बन्धः सम्भवति न सदमतोरसतोर्वा, अभावस्य च निरुपा-  
 खत्वात् प्रागुत्पत्तेरिति मर्यादाकरणमनुपपन्नं, सतां हि लोके  
 चेन्नष्टहादीनां मर्यादा दृष्टा नाभावस्य । न हि बन्ध्यापुत्रो  
 राजा बभूव प्राक् पूर्णवर्मणोऽभिषेकादित्येवंजातीयकेन मर्या-

यथा घटश्चलतीत्युक्ते चलनक्रिया प्रत्याश्रयत्वरूपं कर्तृत्वं घटस्य भाति  
 तथा पटो जायत इति जनिक्रियाकर्तृत्वं चनुभूयते । अतो जनिकर्तु-  
 जने प्राक् सत्त्वं वाच्यं । कर्तुरसत्त्वे क्रियाया अथसत्त्वापत्तेरित्यर्थः ।  
 जनेरनुभवसिद्धेऽपि सकर्तृकत्वे क्रियात्वेनानुमानमाह । उत्पत्तिश्चेति ।  
 असतो घटस्योत्पत्तौ कर्तृत्वासम्भवेऽपि कुलालादे सत्त्वात् कर्तृत्वमित्या-  
 शङ्काह । घटस्य चेति । घटोत्पत्तिवदसत्त्वप्राणादुत्पत्तिरित्यतिदि-  
 शति । तथेति । शङ्कामनूद्य दायमाह । तथा चेति, चनुभव-  
 विरोध इत्यर्थः । उत्पत्तिर्भावस्याद्या विक्रियेति समतेन कार्यसत्त्वमा-

दाकरणेन निरुपाख्यो वन्ध्यापुत्रो राजा बभूव भवति भवि-  
 यति इति वा विशेष्यते । यदि च वन्ध्यापुत्रः कारक-  
 व्यापारादूर्द्धमभविष्यत् तत इदमपि उपापत्त्यत कार्याभावो-  
 ऽपि कारकव्यापारादूर्द्धं भविष्यतीति । वयन्तु पश्यामो वन्ध्या-  
 पुत्रस्य कार्याभावस्य चाभावत्वाविशेषात् । यथा वन्ध्यापुत्रः  
 कारकव्यापारादूर्द्धं न भविष्यति एवं कार्याभावोऽपि कार-  
 कव्यापारादूर्द्धं न भविष्यतीति । नचैवं सति कारकव्यापारो-  
 ऽनर्थकः प्रसज्येत, यथैव हि प्राक्सिद्धत्वात् कारणस्य स्वरूपसि-  
 द्ध्ये न कश्चिद्वाप्रियते एवं प्राक्सिद्धत्वात् तदनन्यत्वाच्च  
 कार्यस्वरूपप्रसिद्धयेऽपि न कश्चिद्वाप्रियेत व्याप्रियते च, अतः  
 कारकव्यापारार्थवत्त्वाय मन्यामहे प्रागुत्पत्तेरभावः कार्यस्येति ।  
 नैष दोषः, यतः कार्याकारेण कारणं व्यवस्थापयतः कारक-

नीतं सम्प्रति कार्यस्योत्पत्तिर्नाम स्वकारणे समवाय' स्वस्मिन् सत्ता-  
 समवायो वेति तार्किकमतमाशङ्कते । अथेति । तन्मतेनापि कार्यस्य  
 सत्त्वमावश्यकं असत सम्बन्धित्वायोगादित्याह । कथमिति । असतोर्वति  
 दृष्टान्तोक्तिः । ननु नरशृङ्गादिवत् कार्यं सर्वदा सर्वत्रासन्नं भवति  
 किन्तुत्पत्तेः प्राक् ध्वसानन्तरं चासत् मध्ये तु सदेवेति वैषम्यात्  
 सम्बन्धित्वोपपत्तिरित्याशङ्क्याह । अभावस्येति । अत्राभावशब्दा  
 असच्छब्दापरपर्याया व्याख्येयाः । असतः कालेनासम्बन्धात् प्राक् न  
 युक्तमित्यर्थः । ननु कारकव्यापारादूर्द्धमभाविनः कार्यस्य बन्ध्यापुत्र-  
 तुल्यत्व कथमित्यत आह । यदि चेति । कार्याभाव' असत्कार्यमि-  
 त्यर्थः, इत्युपापत्त्यत उपपन्नमभविष्यदित्यन्वयः । कस्तर्हि निर्णयस्त-  
 माह । वयन्विति । नासतो विद्यते भाव इति स्मृतेरिति भावः । सत्ता-

व्यापारस्यार्थवत्त्वमुपपद्यते । कार्याकारोऽपि कारणस्यात्मभूत  
 एव, अनात्मभूतस्थानारम्भत्वादित्यभाषि । न च विशेषदर्शन-  
 मात्रेण वस्त्वन्यत्वं भवति । न हि देवदत्तः सङ्कोचितरक्षा-  
 पादः प्रसारितहस्तापादश्च विशेषेण दृश्यमानोऽपि वस्त्वन्यत्वं  
 गच्छति, स एवेति प्रत्यभिज्ञानात् । तथा प्रतिदिनमनेक-  
 मंस्थानानामपि पित्रादीनां न वस्त्वन्यत्वं भवति, मम पिता  
 मम \*माता मम भ्राता इति प्रत्यभिज्ञानात् । जन्मच्छेदानन्त-  
 रितत्वात् तत्र तत्र युक्तं नान्यत्रेति चेत्, न, क्षीरादीनामपि  
 दध्याद्याकारसंस्थानस्य प्रत्यक्षत्वात् । अदृश्यमानानामपि वट-  
 धानादीनां समानजातीयावयवान्तरोपचितानामङ्कुरादिभा-  
 वेन दर्शनगोचरतापत्तौ जन्मसंज्ञा तेषामेवावयवानां †अपचय-  
 वशाद्दर्शनापत्तावुच्छेदसंज्ञा । तत्रेदृक् जन्मोच्छेदान्तरितत्वेन

यंवादे कारकवैयर्थ्यं शङ्कते । नन्विति । सिद्धकारणानन्यत्वाच्च का-  
 र्यस्य सिद्धत्वमित्याह । तदनन्यत्वाच्चेति । अनिर्वाच्यकार्यात्मना का-  
 रणस्याभिव्यक्त्यर्थः कारकव्यापार इत्याह । नैघ दोष इति । कार्यसत्त्व-  
 त्वमिच्छता साङ्ख्यानं सत्कार्यवादे कारकवैयर्थ्यं दोष आपन्नति, अवि-  
 यक्तोरपि सत्त्वात्, अद्वैतवादिनान्त्वघटितघटनावभासनचतुरमाया-  
 महिम्ना स्वप्रवचथादर्शनं सर्वमुपपन्नं । विचार्यभाष्ये सर्वमयुक्तं, युक्तत्वे  
 द्वैतापत्तेरिति मुख्यसमाधानं समाधानान्तराभावात् । ननु कार-  
 णाद्भिन्नमसदेवात्यद्यत इति समाधानं किं न स्यादित्याशङ्क्यासत्पक्षस्य  
 दूषणमुक्तं स्मरेत्याह । कार्याकारोऽपीति । अतः कारणाद्भेदाभेदाभ्या  
 दुर्निरूपस्य सदसद्विषयगणस्यानिर्वाच्याभिव्यक्तिरनिर्वाच्यकारकव्यापा-  
 राणा फलमिति पक्ष एव श्रेयानिति भाव । ननु न्यद्यदृष्ट

\* भ्राता मम पुत्र इति का० वर्ध० से० ।

† अपकर्षोदिति वर्ध० ।

चेदमतः सत्त्वापत्तिः सतस्यासत्त्वापत्तिः, तथा सति गर्भवासिन  
उत्तानशाचिनश्च भेदप्रसङ्गः । तथा वाक्ययौवनस्याविरेख्यपि  
भेदप्रसङ्गः, पित्रादिव्यवहारलोपप्रसङ्गश्च । एतेन \*क्षणभङ्ग-  
वादः प्रतिवदितव्यः । यस्य पुनः प्रागुत्पत्तेरसत्कार्यं तस्य नि-  
र्विषयः कारकव्यापारः स्यात्, अभावस्य विषयत्वानुपपत्तेः,  
आकाशस्य हननप्रयोजनखड्गाद्यनेकायुध<sup>†</sup>प्रसक्तिवत् । समवायि-  
कारणविषय. कारकव्यापारः स्यादिति चेत्, न, अन्यविषयेण  
कारकव्यापारेणान्यनिष्पत्तेरतिप्रसङ्गात् । समवायिकारणस्यै-  
वात्मातिशयः कार्यमिति चेत् न †अतस्तर्हि सत्कार्यतापत्तिः ।  
तस्मात् क्षीरादीन्येव द्रव्याणि दध्यादिभावेनावतिष्ठमानानि  
कार्याख्यां लभन्त इति न कारणादन्यत् कार्यं वर्षशतेनापि शक्यं  
कल्पयितुं । यथा च मूलकारणमेवान्यात्कार्यात् तेन तेन कार्या-  
कारेण नटवत् सर्वव्यवहारास्यदत्त प्रतिपद्यते, एवं युक्तेः कार्यस्य

पृथुबुध्त्वाद्यवस्थाविशेषो घटे दृश्यते । तथा च घटो मृद्धिन्नः तद्विरु-  
द्धविशेषवत्त्वात् सत्त्ववदित्यत आह । न चेति । वस्तुतोऽन्यत्वं सत्या  
भेद । हेतोर्यभिचारस्थान्तरमाह । तथा प्रतिदिनमिति । प्रत्यहं  
पित्रादिदेहस्यावस्थाभेदेऽपि जन्मनाशयोरभावादभेदो युक्तः, दार्ष्टा-  
न्तिके तु मृदादिनाशे सति घटादिक जायत इति जन्मविनाशरूप-  
विरुद्धधर्मवत्त्वात् कार्यकारणयोरभेदो न युक्त इति शङ्कते । जन्मेति ।  
कारणस्य नाशाभावाद्धेतुसिद्धिरिति परिहरति । नेति । दधिघटा-  
दिकार्यान्वितत्वेन क्षीरमृदादीना प्रत्यक्षत्वान्नाशासिद्धिरित्यर्थः । ननु

\* क्षणिकवाद प्रत्युक्त इति वर्ध० ।

† प्रगुक्तिवदिति वर्ध० ।

‡ सत्कार्यापत्तेरिति सो० वर्ध० ।

प्रागुत्पत्तेः सत्त्वमनन्यत्वञ्च कारणादवगम्यते, शब्दान्तराद्यैत-  
दवगम्यते । पूर्वसूत्रेऽसङ्घपदेशिनः शब्दस्योदाहृतत्वात्, ततो-  
ऽन्यः सङ्घपदेशी शब्दः शब्दान्तरं, “सदेव सौम्येदमय आसीत्”  
“एकमेवाद्वितीयं” इत्यादि ‘तद्वैक आहुः’ ‘असदेवेदमय आ-  
सीत्’ इति चासत्पक्षमुपचिष्य कथमगतः सञ्जायेतेति आक्षिप्य  
‘सदेव सौम्येदमय आसीत्’ इत्यवधारयति । तत्रेदंशब्दवाच्यस्य  
कार्यस्य प्रागुत्पत्तेः स्वच्छब्दवाच्येन कारणेन सामानाधिकर-  
णस्य श्रूयमानत्वात् सत्त्वानन्यत्वे प्रसिध्यतः । यदि तु प्रागुत्प-  
त्तेरसत्कार्यं स्यात् पश्चाच्चोत्पद्यमानं कारणे समवेयात् तदा-  
ऽन्यत् कारणात् स्यात्, तत्र ‘येनाश्रुतं श्रुतं भवति’ इतीयं प्रती-  
ज्ञा पीड्येत सत्त्वानन्यत्वावगतेस्त्रियं प्रतिज्ञा समर्थते ॥

यत्रान्वयो दृश्यते तत्र हेतुसिद्धावपि यत्राङ्गुरादौ वटवीजादीनां  
अन्ययो न दृश्यते तत्र हेतुसत्त्वाद्द्वलन्यत्वं स्यादित्यत आह । अदृ-  
श्येति । तत्राण्यङ्गुरादौ बीजाद्यवयवानामन्ययान्न स्त एव जन्मविनाशौ  
किन्त्ववयवान्तरोपचयापचयाभ्या तद्भवहार इत्यर्थः । अस्तूपचयापचय-  
लिङ्गेन वस्तुभेदानुमानं ततोऽसत उत्पत्तिः सतो नाश इत्याशङ्क्य व्यभि-  
चारमाह । तत्रेदृगिति । पिष्टदेहेऽपि भेदसत्त्वान्न व्यभिचार इत्यत्र  
बाधकमाह । पित्रादीति । एतेनेति कारणस्य सर्वकार्येष्वन्यकथ-  
नेनेत्यर्थः । स्वपक्षे दोषं परिहृत्य परपक्षे प्रसङ्गयति । यस्य पुन-  
रिति । असतः कार्यस्य कारकव्यापाराहित्वातिशयाश्रयत्वायोगाद-  
विषयत्वेऽपि मृदादेर्विषयत्वं स्यादिति शङ्कते । समवायीति । सम-  
वायिकारणात् कार्यं भिन्नमभिन्नं वेति विकल्पार्थं निरस्यति ।  
नेत्यादिना । द्वितीयमाशङ्कोष्टायत्तिमाह । समवायीति । कार्या-  
णामवान्तरकारणानन्यत्वमुपसहरति । तस्मादिति । परमकारणान-  
न्यत्व फलितमाह । यथा च मूलेति । असत्कार्यवादे प्रतिज्ञाबाधः  
स्यादित्याह । यदि तु प्रागुत्पत्तेरिति ॥

## पटवच्च ॥ १९ ॥

यथा च संवेष्टितः पटो न व्यक्तं गृह्यते किमयं पटः  
किं चान्यत् द्रव्यमिति, स एव प्रसारितो यत्संवेष्टितं द्रव्यं  
स पट एवेति प्रसारणेनाभिव्यक्तो गृह्यते । यथा च संवेष्टन-  
समये पट इति गृह्यमाणोऽपि न विग्नित्यायामविस्तारो गृह्यते  
स एव प्रसारणसमये विग्नित्यायामविस्तारो गृह्यते, न संवे-  
ष्टितरूपादयं भिन्नः पट इति । एवं तन्त्यादिकारणावस्य  
पटादिकार्यमस्यष्टं सत्तुरीवेमकुविन्दादिकारकव्यापाराभि-  
व्यक्तं स्यष्टं गृह्यते । अतः संवेष्टितपटप्रसारितपटन्यायेनैवानन्यत्  
कारणात् कार्यमित्यर्थः ॥

## यथा च प्राणादि ॥ २० ॥

यथा च लोके प्राणापानादिषु प्राणभेदेषु प्राणायामेन  
निरुद्धेषु कारणमात्ररूपेण वर्तमानेषु जीवनमात्र कार्यं नि-  
र्वर्त्यते नाकुञ्चनप्रसारणादिकं कार्यान्तरं, तेष्वेव प्राणभेदेषु  
पुनः प्रवृत्तेषु जीवनादधिकमाकुञ्चनप्रसरणादिकमपि का-

---

कार्यमुपादानाद्भिन्नं तदुपलब्धावप्यनुपलभ्यमानत्वात् ततोऽधिकपरि-  
माणात्वाच्च मशकादिव शशक इत्यत्र व्यभिचारार्थं सूत्रं । पटवच्चेति ।  
द्वितीयहेतोर्यं व्यभिचारं स्फुटयति । यथा च संवेष्टनेति । आयागो  
दृश्यः ।

तत्रैव विलक्षणकार्यकारित्वं हेतुमाशङ्क्य व्यभिचारमाह सूत्र-  
कारः । यथा च प्राणादीति । एव जीवजगतोर्ब्रह्मानन्यत्वात् प्रतिज्ञा-

र्थान्तरं निर्वर्त्यते । न च प्राणभेदानां प्रभेदवतः प्राणादन्यत्वं समीरणस्वभावाविशेषात्, एवं कार्यस्य कारणादन्यत्वं । अतश्च कृत्स्नस्य जगतो ब्रह्मकार्यत्वात् तदनन्यत्वाच्च सिद्धैषा श्रौती प्रतिज्ञा येन 'अश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातं' इति ॥

इतरव्यपदेशाद्विज्ञाताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥

अन्यथा पुनश्चेतनकारणवाद आच्छिद्यते, चेतनाद्धि जगत्-प्रक्रियायामाश्रीयमाणायां द्विज्ञाकरणादयो दोषाः प्रसज्यन्ते, कुत इतरव्यपदेशात् । इतरस्य शारीरस्य ब्रह्मात्मत्वं व्यपदिशति श्रुतिः "स आत्मा तत्त्वमसि श्रेतकेतो" इति प्रतिबोधनात् । यद्वा इतरस्य च ब्रह्मणः शारीरात्मत्वं व्यपदिशति "तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्" इति सुष्टुरेवाविद्यतस्य ब्रह्मणः कार्यानुप्रवेशेन शारीरात्मत्वादर्शनात् । 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति च परा देवता जीवमात्मशब्देन व्यपदिशन्ती

सिद्धिरित्यधिकरणार्थमुपसंहरति । अतश्च कृत्स्नस्येति । जीवाभिन्नं ब्रह्म जगत्कारणमिति वदेदन्त समन्वयो विषयः ॥

स यदि तादृक् ब्रह्म जगज्जनयेत् तर्हि स्वानिष्टं नरकादिकं न जनयेत् स्वतन्त्रचेतनत्वादिति न्यायेन विरुध्यते न वेति सन्देहे पूर्वाक्तजीवानन्यत्वमुपजीव्य जीवदोषाः ब्रह्मणि प्रसज्येरन् इति पूर्वपक्षं गृहीत्वा व्याचष्टे । इतरव्यपदेशादित्यादिना । पूर्वपक्षे जीवाभिन्ने समन्वयासिद्धिः सिद्धान्ते तस्मिद्धिरिति फलं, द्विज्ञाकरणेत्यत्र नञ् व्यत्यासेनाहितकरणं

न ब्रह्मणो भिन्नः शारीर इति दर्शयति । तस्माद् यद्ब्रह्मणः  
 स्रष्टृत्वं तच्छारीरस्यैवेति, अतश्च स्वतन्त्रः कर्ता सन् हितमे-  
 वात्मनः सौमनस्यकरं कुर्यात् नाहितं जन्ममरणजरारोगा-  
 द्यनेकानर्थजालं । नहि कश्चिदपरतन्तो बन्धनागारमात्मनः  
 क्लानुप्रविशति । न च स्वयमत्यन्तनिर्मलः सन्नत्यन्तमलिनं  
 देहमात्मत्वेनोपेयात् कृतमपि कथञ्चिद् यत् दुःखकरं तदि-  
 च्छया जह्यात् सुखकरञ्चोपाददीत स्मरेच्च, मयेदं जगद्विविधं  
 विचित्रं विरचितमिति, सर्वं हि लोकः स्रष्टुं कार्यं कृत्वा स्मरति  
 मयेदं कृतमिति । यथा च मायावी स्वयं प्रसारितां माया-  
 मिच्छयाऽनायासेनैवोपसंहरति, एवं शारीरोऽपि इमां स्रष्टुं  
 उपसंहरेत्, स्वकीयमपि तावत् शरीरं शारीरो न शक्नोत्यना-  
 यासेनोपसंहरतुं । एवं हितक्रियाद्यदर्शनादन्याथा चेतनात्  
 जगत्प्रक्रियेति मन्यते ।

अधिकन्तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्तयति । यत्सर्वज्ञं सर्वशक्ति ब्रह्म नित्य-  
 शुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं शारीरादधिकमन्यत्तद्वयं जगतः स्रष्टृ ब्रूमः ।

दोषो व्याख्यातः । आदिपदोक्त भ्रान्त्यादिक व्यापादयति । न च स्वय-  
 मित्यादिना ॥

जीवेश्वरभेदाज्जीवजगतोर्दोषा. ब्रह्मणि स्युः ब्रह्मगतोश्च स्रष्टृ-  
 संहारसर्वस्मर्तृत्वादयो गुणा जीवे स्युः, न चेष्टापत्तिः जीवस्य स्वश-  
 रारोऽपि संहारसामर्थ्यादर्शनादिति प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे ।  
 तुशब्द इत्यादिना । जीवेश्वरयोर्लोके विम्बप्रतिविम्बयोरिव कल्पि-  
 तभेदाङ्गीकाराद्भ्रमवस्थेति सिद्धान्तग्रन्थार्थः ।, यदि वयं जीवं



न तस्मिन् हिताकरणादयो दोषाः प्रसज्यन्ते, न हि तस्य हितं किञ्चित् कर्तव्यमस्ति अहितं वा परिहर्तव्यं नित्यमुक्तत्वात् । न च तस्य ज्ञानप्रतिबन्धः शक्तिप्रतिबन्धो वा क्वचिदप्यस्ति, सर्वज्ञत्वात् सर्वशक्तित्वाच्च । शारीरस्वनेवंविधः, तस्मिन् न प्रसज्यन्ते हिताकरणादयो दोषा न तु तं वयं जगतः सृष्टारं ब्रूमः । कुत एतत् भेदनिर्देशात्, “आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यामितव्यः सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवति शारीरं आत्मा प्राज्ञेनात्मनान्वारूढः” इत्येवंजातीयकः कर्तृकर्मादिभेदनिर्देशो जीवादधिकं ब्रह्म दर्शयति । नन्वभेदनिर्देशोऽपि दर्शितः ‘तत्त्वमसि’ इत्येवंजातीयकः, कथं भेदाभेदौ विरुद्धौ सम्भवेयातां । नैष दोषः, आकाशघटाकाशान्यायेनोभयसम्भावस्य तत्र तत्र प्रतिष्ठापितत्वात् । अपि च यदा तत्त्वमसोत्येवंजातीयकेनाभेदनिर्देशेनाभेदः प्रतिबोधितो भवति अपगतं भवति तदा जीवस्य संसारित्वं ब्रह्मणश्च सृष्टृत्वं, समस्तस्य मिथ्याज्ञानविजृम्भितस्य भेदव्यवहारस्य सम्यक्ज्ञानेन बाधितत्वात्, तत्र कुत एव सृष्टिः कुतो वा हिता करणादयो दोषाः । अविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपकृतकार्यकरणसद्वातो-

सृष्टारं ब्रूमः तदा दोषाः प्रसज्यन्ते न तु तं ब्रूम इत्यन्वयः । किञ्चाभेदज्ञानादृङ्गं वा दोषा आपाद्यन्ते पूर्वं वा नाद्य इत्याह । अपि चेति । उक्तं मिथ्याज्ञानविजृम्भितत्वं स्फुटयति । अविद्येति । कर्तृत्वादिवुद्धिधर्माध्यासे देहधर्माध्यासं दृष्टान्तयति । जन्नेति । हितोयं प्रत्याह ।

पाध्यविवेककृता हि भ्रान्तिः, हितार्थितकरणदिलक्षणः संसा-  
रो न तु परमार्थतोऽस्तीत्यसकृदवोचाम जन्ममरणच्छेदन-  
भेदनाद्यभिमानवत् । अबाधिते तु भेदव्यवहारे 'सोऽन्वेष्टव्यः  
स विजिज्ञासितव्यः' इत्येवंजातीयकेन भेदनिर्द्देशेनावगम्यमानं  
ब्रह्मणोऽधिकत्व हितकरणदिदोषप्रसक्तिं निरुणद्धि ॥

अश्मादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥

यथा च लोके पृथिवीत्वसामान्यान्वितानामप्यग्नां केचि-  
न्नाहार्हाः मणयो ब्रह्मवैदुर्यादयोऽन्वे मध्यमवीर्याः सूर्यकान्ता-  
दयोऽन्वे प्रहीणाः श्वायसप्रचेपणार्हाः पाषाणाः इत्यनेकविधं  
वैचित्र्यं दृश्यते । यथा चैकपृथिवीव्यपाश्रयाणामपि बीजानां  
वज्रविधं पत्रपुष्पफलगन्धरसादिवैचित्र्यं \*चन्दनकिंपाकादिषू-  
पलभ्यते । यथा चैकस्याप्यन्नरसस्य लोहितादीनि केशलो-  
मादीनि च विचित्राणि कार्याणि भवन्ति, एवमेकस्यापि

अबाधिते त्विति । ज्ञानादूर्ध्वं सृष्ट्वादिधर्माणां बाधात् पूर्वञ्च कल्पि-  
तभेदेन व्यवस्थोपपत्तेर्न किञ्चिदनवद्यमित्यर्थः ॥

नन्यखण्डैकरूपे ब्रह्मणि कथं जीवेश्वरवैचित्र्यं कथञ्च तत्कार्यवैचि-  
त्र्यमित्यनुपपत्तिं दृष्टान्तैः परिहरति सूत्रकारः । अश्मादिवच्चेति ।  
किंपाको महातालफणं । तत्तत्कार्यसंस्काररूपानादिशक्तिभेदाद्वैचित्र्य-  
मिति भावः । सूत्रस्यैवकारार्थमाह । श्रुतेश्चेति । ब्रह्म जीवगतदोष-  
वत् जीवाभिन्नत्वाज्जीववदित्याद्यनुमानं स्वतः प्रमाणनिरवयत्वादि-  
श्रुतिबाधितं । किञ्च कर्तृत्वभोक्तृत्वादिविकारस्य मिथ्यात्वाज्जीवस्यैव  
तापदोषो नास्ति कुतो विम्वस्थानीयस्याशेषविशेषदर्शिनं परमेश्वरस्य

ब्रह्मणो जीवप्राज्ञप्रथकत्वं कार्यवैचित्र्योपपद्यते इति अतस्त-  
दनुपपत्तिः परपरिकल्पितदोषानुपपत्तिरित्यर्थः । युतेश्च  
ग्रामाण्यादिकारस्य वाचारभ्रणमात्रत्वात् स्वप्नदृश्यभाववैचि-  
द्यवचेत्यभ्युच्चयः ॥

उपसंहारदर्शनात्तेति चेन्न क्षीरवद्वि ॥ २४ ॥

चेतनं ब्रह्मैकमद्वितीयं जगतः कारणमिति यदुक्तं तन्नो-  
पपद्यते, कस्मादुपसंहारदर्शनात् । इह हि लोके कुलालादयो  
घटपटादीनां कर्तारो मृद्वृद्धचक्रसूत्राद्यनेककारकोपसंहारेण  
संगृहीतसाधनाः सन्तः तत्तत्कार्यं कुर्वाणा दृश्यन्ते, ब्रह्म  
वासदायं तवाभिप्रेतं, तस्य साधनान्तरानुपसंग्रहे सति कथं  
स्रष्टृत्वमुपपद्येत, तस्मान्न ब्रह्म जगत्कारणमिति चेत्, नैष  
दोषः । यतः क्षीरवत् द्रव्यस्वभावविशेषादुपपद्यते, यथा  
हि लोके क्षीरं जलं वा स्वयमेव \*दधिश्चिमभावेन परि-

दोषप्रसक्तिः । यत्तु ब्रह्म न विचित्रकार्यप्रकृति एकरूपत्वाद्यतिरेकेण  
मृत्तन्वादिवदिति, तन्न, एकरूपे स्वप्नदृशीव विचित्रदृश्यवस्तुवैचि-  
दर्शनेन व्यभिचारादित्यर्थः, तस्मात् प्रत्यग्भिन्ने ब्रह्मणि समन्वयस्या-  
विरोध इति सिद्धं ॥

उपसंहारदर्शनात् । असहायाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन् सम-  
न्वयो विषयः । स किं यदसहायं तन्न कारणमिति नैतिकान्वायेन  
विरुध्यते न वेति सन्देहे पूर्वमौपाधिकजीवभेदाद्ब्रह्मणि जीवदोषा  
न प्रसज्यन्त इत्युक्तं, सम्प्रति उपाधितोऽपि विभक्तं ब्रह्मणः प्रेरका-  
दिकं सद्कारि नास्तीशानानात्वाभावादिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्ष-

\* दधिश्चिमकरत्वादिभावेनेति श्लो० ।

णमतेऽनपेक्ष्य वाह्यं साधनं तथेहापि भविष्यति । ननु ची-  
 राद्यपि दध्यादिभावेन परिणममाणमपेक्षत एव वाह्यं सा-  
 धनं त्रौण्यादिकं, क्रथमुच्यते चीरवद्भीति । नैष दोषः,  
 स्वयमपि हि चीरं याञ्च यावन्तीं च परिणाममात्रामनु-  
 भवत्येव त्वार्यते त्रौण्यादिना दधिभावाय । यदि च स्वयं  
 दधिभावशीलता न स्थानैवौण्यादिनापि बलाद्दधिभाव-  
 मापद्येत । न हि वायुराकाशो त्रौण्यादिना बलाद् दधिभाव  
 मापद्यते, साधनसम्पत्त्या च तस्य पूर्णता सम्पद्यते । परिपूर्ण-  
 शक्तिकन्तु बद्धं न तस्यान्येन केनचित् पूर्णता सम्पादयितव्या ।  
 श्रुतिश्च तत्र भवति

‘न तस्य कार्यं करणञ्च विद्यते

न तत्समञ्चाभ्यधिकश्च दृश्यते ।

सूत्राशं व्याचष्टे । चेतनमित्यादिना । फल पूर्ववत्, कारकाणा उप-  
 संहारो मेकन । उक्तन्यायस्य चीरादौ व्यभिचार इति सिद्धान्त-  
 यति । नैष इति । शुद्धस्य ब्रह्मणोऽकारणत्वमित्येव विशिष्टस्येश्व-  
 रस्य तु मायैव सहाय इति भावेनाह । बाह्यमिति । चीरस्याप्यात-  
 क्षनादिसहायोऽस्तीत्यसहायत्वहेतौर्न व्यभिचार इत्याशङ्क्य सहाया-  
 भावेऽपि यस्य कस्यचित् परिणामस्य चीरे दर्शनाद्यभ्यभिचारतादवस्थ-  
 सिद्ध्याह । नन्वित्यादिना । तर्हि सहायो व्यर्थस्तत्राह । त्वार्यते इति ।  
 ननु त्वार्यते चीर दधिभावाय श्रेष्ठं कार्यत इति किमर्थं कल्प्यते,  
 सतोऽशक्तं चीरं सहायेन शक्तं क्रियत इति किन्न स्यात् तत्राह ।  
 यदि चेति । शक्तस्य सहायसम्पत्तं किं कार्यमित्यत्राह । साधनेति ।  
 सहायविशेषाभावे कश्चिद्विकार चीरस्य भवति, तत्र घातघन-  
 प्रक्षेपौण्याभ्यान्तूनूतमदधिभावसामर्थ्यं यन्व्यते इत्यर्थं । तर्हि शक्ति

पराऽस्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते

स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च' इति ।

तस्मादेकस्यापि ब्रह्मणो विचित्रशक्तियोगात् चीरादिवद्वि-  
चित्रपरिणाम उपपद्यते ॥

देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥

स्यादेतत्, उपपद्यते चीरादीनामचेतनानामनपेक्ष्यापि  
वाह्यं साधनं दध्यादिभावः दृष्टत्वात्, चेतनाः पुनः कुला-  
लादयश्च साधनसामग्रीमपेक्ष्यैव तस्मै तस्मै कार्याय प्रवर्तमाना  
दृश्यन्ते, कथं ब्रह्म चेतनं मदसहायं प्रवर्ततेति, देवादिव-  
दिति ब्रूमः । यथा लोके देवाः पितरश्चपय इत्येवमादयो  
महाप्रभावाश्चेतना अपि सन्तोऽनपेक्ष्यैव किञ्चिद्वाह्यं साधन-  
मैश्वर्यविशेषयोगादभिधानमात्रेण स्वत एव बह्वनि नानाम-  
स्थानानि शरीराणि प्रासादादीनि रथादीनि च निर्मिमाणा  
उपलभ्यन्ते मन्त्रार्थवादेतिहासपुराणप्रामाण्यात् । तन्तुना-  
भश्च स्वत एव तन्तून् सृजति, बलाका चान्तरेणैव शूक्रं गर्भं

व्यञ्जकोऽपि सहायो ब्रह्मणो वाच्यस्तथाह । परिपूर्णेति । निरपेक्षमा-  
याशक्तिकामिव्यर्थः । तादृशशक्तौ मानमाह । श्रुतिस्येति ॥

ननु ब्रह्म न कारणं चेतनत्वे सत्यसहायत्वान्मृदादिशून्यकुलालादि-  
वदिति न चीरादीं व्यभिचार इति सूत्रव्यावर्थां शङ्कामाह ।  
स्यादेतदिति । तस्यापि चेतोर्देवादीं व्यभिचार इत्याह । देवादिव-  
दिति । लोकात्ते श्चायतेऽर्थाऽनेनेति लोको मन्त्रार्थवादादि शास्त्रं वद-  
व्यवहारश्च, व्यभिधानं सद्ब्रह्मणः । ननु देवाद्यूर्गनाभान्तदृष्टान्तेषु  
शरीरेषु चेतनत्वं नास्ति, बलाकापद्मिनीचेतनयोग्यैर्भ्रमस्थानकर्तृत्वे

धत्ते, पद्मिनी चानपेक्ष्य किञ्चित् प्रस्थानसाधनं सरोऽन्तरात्  
 सरोऽन्तरं प्रतिष्ठते, एवं चेतनमपि ब्रह्मानपेक्ष्य वाह्यं साधनं  
 स्वत एव जगत् स्रक्ष्यति । स यदि ब्रूयाद्यत्र ते देवादयो  
 ब्रह्मणो दृष्टान्ता उपात्तास्ते दार्ष्टान्तिकीन ब्रह्मणा समानस्व-  
 भावा न भवन्ति, शरीरमेव ह्यचेतनं देवादीनां शरीरान्तरा-  
 दिविभूत्युत्पादेन उपादानं न तु चेतन आत्मा, तन्तुनाभस्य  
 च चुद्रतरजन्तुभक्षणाङ्गाला कठिनतामापद्यमाना तन्तुर्भवति ।  
 बलाका च स्नानयित्पुरवश्रवणाद्गर्भं धत्ते । पद्मिनी च चेतन-  
 प्रयुक्ता सती अचेतनेनैव शरीरेण सरोऽन्तरात् सरोऽन्तरमुप-  
 सर्पति बलीव दृचं न तु स्वयमेवाचेतना सरोऽन्तरोपसर्पणे व्या-  
 प्रियते, तस्मान्नैते ब्रह्मणो दृष्टान्ता इति, तं प्रति ब्रूयान्नायं  
 दोषः, कुलालादिदृष्टान्तवैलक्षण्यमात्रस्य विवचितत्वादिति ।  
 यथा हि कुलालादीनां देवादीनाञ्च समाने चेतनत्वे कुलाला-  
 दयः कार्यारम्भे वाह्यं साधनमपेक्षन्ते न देवादयः, तथा

मेषशब्दः शरीरञ्च सहायोऽस्ति, अतो विशिष्टहेतौर्न व्यभिचार  
 इति शङ्कते । स यदि ब्रूयादित्यादिना । व्यभिचारोऽस्तीति परिहृ-  
 रति । तं प्रति ब्रूयादिति । अथ दोषः दृष्टान्तवैषम्यात् । अत्र हि  
 हेतौ चेतनत्वं अहंधीविधयत्वरूप चिन्तादात्म्यापन्नदेहसाधारणं याह्यं  
 न तु मुख्यात्मत्वं, तव कुलालदृष्टान्ते साधनवैकल्यापत्तेः । असहायत्वञ्च  
 चेतनस्य स्वातिरिक्तहेतुशून्यत्वं तदुभयं देवादिषु अस्तीति व्यभिचारः,  
 देहस्य स्वान्तपातित्वेन स्वातिरिक्तत्वाभावात् । तथा च कुलाल-  
 वैलक्षण्यं देवादीनां घटादिकार्यं स्वातिरिक्तानपेक्षत्वाद्देववैलक्षण्यं  
 प्रथमः देहस्याप्यनपेक्षत्वात् नरदेवादीनां कार्यारम्भे नास्त्यैकरूपा सा-

ब्रह्म चेतनमपि न वाच्यं साधनमपेक्षित इत्येतावत् वयं  
देवाद्युदाहरणेन विवक्ष्यामः, तस्मात् यथैकस्य सामर्थ्यं दृष्टं  
तथा सर्वेषामेव भवितुमर्हतीति नास्त्येकान्त इत्यभिप्रायः ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥

चेतनमेकमद्वितीयं ब्रह्म क्षीरादिवद्देवादिवच्चानपेक्षितवा-  
ह्यसाधनं स्वयं परिणममाणं जगतः कारणमिति स्थितं, शा-  
स्त्रार्थपरिशुद्धये तु पुनराक्षिपति कृत्स्नप्रसक्तिः, कृत्स्नस्यास्य  
ब्रह्मणः कार्यरूपेण परिणामः प्राप्नोति, निरवयवत्वात् ।  
यदि ब्रह्म पृथिव्यादिवत् सावयवमभविष्यत् ततोऽस्यैकदेशः  
पर्यणस्यत, एकदेशश्चावास्यास्यत, निरवयवन्तु ब्रह्म श्रुतिभ्योऽव-  
गम्यते-

‘निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवयवं निरञ्जनम् ।

दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः स वाच्याभ्यन्तरो ह्यजः’ ॥

मयी । श्रूयते हि महाभारते श्रीकृष्णस्य सङ्कल्पमात्रेण त्रैपद्याः पट-  
परम्परोत्पत्तिः, अतः सिद्धमसहायस्यापि ब्रह्मणः कारणत्वं ॥

कृत्स्नप्रसक्तिः । क्षीरदृष्टान्तेन ब्रह्म परिणामीति भ्रमोत्पत्त्या पूर्व-  
पक्षे प्राप्ते शास्त्रार्थे विवर्ते न परिणामि इति भ्रमोत्पत्त्या निरवयवार्थ-  
मिदमधिकरणमिति पूर्वाधिकरणयोगोत्तराधिकरणस्य कार्यत्वसङ्कति-  
माह । चेतनमिति । निरवयवत्वात् ब्रह्मणो जगत्समं वदन् समन्वयो वि-  
षयः, स किं यन्निरवयवं तन्न परिणामीति न्यायेन विरुध्यते न चेति  
सन्देहे विरुध्यत इति पूर्वपक्षसूत्रं याच्ये । कृत्स्नेति । ब्रह्म परिणा-  
मीति वदता वक्तव्यं ब्रह्म निरवयवं सावयवं वा, याचे सर्वत्र ब्रह्मणः  
परिणामात्मना स्थितिः स्यात् इत्युक्तं यतिरेकदृष्टान्तेन विदुषोति ।  
यदि ब्रह्मेत्यादिना । पर्यणस्यत परिणतोऽभविष्यत्, एकदेशश्चावास्यास्य-

‘इदं महद्भूतमनन्तमपारं विज्ञानघन एव स एष नेति  
 नेत्यात्माऽखूलमनणु, इत्याद्याभ्यः सर्वविशेषप्रतिषेधचित्रीभ्यः ।  
 ततश्चैकदेशपरिणामासम्भवात् कृत्स्नपरिणामप्रसक्तौ सत्यां मू-  
 लोच्छेदः प्रसज्येत । द्रष्टव्यत्वोपदेशानर्थक्यं चापन्नं अयत्नदृष्ट-  
 त्वात् कार्यस्य, तद्भातिरिक्तस्य च ब्रह्मणोऽभावात्, अजत्वादिशब्द-  
 व्याकोपश्च । अथैतद्दोषपरिजिहीर्षया सावयवमेव ब्रह्माभ्युपग-  
 म्येत, तथापि ये निरवयवत्वस्य प्रतिपादकाः शब्दा उदाह-  
 तास्ते प्रकुप्येयुः । सावयवत्वे चानित्यत्वप्रसङ्ग इति सर्वथायं  
 पक्षो न घटयितुं शक्यते इत्याक्षिपति ॥

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥

तुशब्देनाक्षेपं परिहरति । न खल्वस्मात्पक्षे कश्चिदपि  
 दोषोऽस्ति । न तावत् कृत्स्नप्रसक्तिरस्ति । कुतः श्रुतेः ।

दपरिणतोऽभविष्यत् । उक्तश्रुतिभ्यो निरवयवत्वसिद्धेः फलितं दोष-  
 माह । ततश्चेति । यदा परिणामव्यतिरेकेण मूलब्रह्मात्मनाऽस्ति तदात्मा  
 द्रष्टव्य इत्युपदेशोऽर्थशून्यः स्यादिति दोषान्तरमाह । द्रष्टव्येति ।  
 ब्रह्मणः परिणामात्मना जन्मनाशाङ्गीकारेऽजोऽमर इति श्रुतिविरोध-  
 श्चेत्याह । अजत्वादीति । सावयवत्वपक्षमाशङ्क्य सूत्रप्रवेशेण परिह-  
 रति । अथेत्यादिना ॥

परिणामपक्षे दुर्घट इति यदुक्तं तदस्मादिष्टमेवेति विवर्तवादेन  
 सिद्धान्तयति । श्रुतेरिति । स्वपक्षे पूर्वोक्तदोषद्वयं नास्तीति सूत्रयोज-  
 नया दर्शयति । तुशब्देनेत्यादिना । ईदृशत्वेन व्याकृतत्वेन चेक्षणीय-



यथैव हि ब्रह्मणो जगदुत्पत्तिः श्रूयते, एवं विकारव्यतिरे-  
केणापि ब्रह्मणोऽवस्थानं श्रूयते, प्रकृतिविकारयोर्भेदेन व्य-  
देशात् 'स्यं देवतैस्त दन्ताहमिमास्मिन्नो देवता अनेन जीवे-  
नात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति 'तावानस्य महिमा  
ततो ज्यायांस्य पूरुषः । पादोऽस्य विश्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं  
दिवि, इति चैवंजातीयकात्, तथा हृदयायतनत्ववचनात्, सत्  
सम्पत्तिवचनाच्च । यदि च कृत्स्नं ब्रह्म कार्यभावेनोपयुक्तं स्यात्  
'सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवति' इति सुपुत्रिगतं विशेषणमनुप-  
पन्नं स्यात्, विकृतेन ब्रह्मणा नित्यं सम्बन्धात्, अविकृतस्य च ब्र-  
ह्मणोऽभावात्, तथेन्द्रियगोचरत्वप्रतिषेधात् ब्रह्मणो विकारस्य  
चेन्द्रियगोचरत्वोपपत्तेः, तस्मादस्यविकृतं ब्रह्म । न च निरवयव-  
त्वशब्दव्याकोपोऽस्ति, श्रूयमाणत्वादेव निरवयवत्वस्याप्यभ्युपगम्य-  
मानत्वात् । शब्दमूलञ्च ब्रह्म शब्दप्रमाणक नेन्द्रियादिप्रमाणकं  
तद्यथाशब्दमभ्युपगन्तव्यं । शब्दस्योभयमपि ब्रह्मणः प्रतिपादय-  
त्यकृत्स्नप्रसक्तिं निरवयवताच्च । लौकिकागामपि मणिमन्त्रौ-

व्याकर्तव्यप्रपञ्चात् एतन्मन्त्रसत्त्वश्रुतेर्न कृत्स्नप्रसक्तिरित्याह । स्यं देव-  
तेति । न्युनाधिकभावेनापि एतत्सत्त्व श्रुतमित्याह । तावानिति । इत-  
श्चास्यधिकृतं ब्रह्मेत्याह । तथेति । स वा एष आत्मा हृदोति श्रुतेरस्ति  
दृश्यातिरिक्तं ब्रह्म । वदेति सुपुत्रिकालरूपविशेषणार्थेत्यर्थः । लिङ्गान्त-  
रमाह । तथेन्द्रियेति । भूम्यादेर्विकारस्येन्द्रियगोचरत्वान्न चक्षुषा  
गृह्यत इत्यादिश्रुत्या ब्रह्मणस्तत्त्वविषेधादवाटमनसगोचरत्वश्रुतेर्यास्ति  
कूटस्थं ब्रह्मेत्यर्थः । कृत्स्नप्रसक्तिर्दोषो नास्तीत्युक्त्वा द्वितीयदोषोऽपि

निरवयवत्वं ब्रह्माणः कुप्यति । न चेयं परिणामश्रुतिः परि-  
णामप्रतिपादनार्था, तत्प्रतिपत्तौ फलानवगमात् । सर्वव्यवहा-  
रहीनब्रह्मात्मभावप्रतिपादनार्था त्वेषा, तत्प्रतिपत्तौ फलावग-  
मात् 'स एष'नेति नेत्यात्मा' इत्युपक्रम्याह 'अभयं वै जनक  
प्राप्ताऽसि' इति, तस्मादस्मात्पक्षे न कश्चिदपि दोषप्रसङ्गोऽस्ति ॥

आत्मनि चैवं विचित्राश्चि ॥ ६८ ॥

अपि च नैवात्र विवर्तित्वं कथमेकस्मिन् ब्रह्मणि स्वरू-  
पानुपमर्दनेवानेकाकारा सृष्टिः स्यादिति, यतः आत्मन्यपि  
एकस्मिन् स्वरूपदृशि स्वरूपानुपमर्दनेवानेकाकारा सृष्टिः पद्यते  
'न तत्र रथा न रथयोगा न पत्न्याना भवन्त्यथ रथान्वययो-  
गान् पथः सृजते' इत्यादिना । लोकेऽपि देवादिषु मायाव्या-  
दिषु च स्वरूपानुपमर्दनेव विचित्रा हस्यस्यादिसृष्टयो दृश्यन्ते,  
तथैकस्मिन्नपि ब्रह्मणि स्वरूपानुपमर्दनेवानेकाकारा सृष्टिर्भवि-  
ष्यतीति ॥

निष्पन्नब्रह्मधीशेषत्वेन सृष्टिरनूयते न प्रतिपाद्यते इत्यसक्तदावे-  
दितं, अतो विवर्तवादेन कश्चिदोष इत्युपसहरति । तस्मादिति ॥

पूर्वावस्थानाशेनावस्थान्तरं परिणामः, यथा दुग्धस्य दधिभावः ।  
पूर्वरूपानुपमर्दनेनावस्थान्तरं विवर्तः, यथा शक्तेः रजतभावः । तत्र  
ब्रह्मणो विवर्तोपादानत्व स्वरूपसाक्षिदृष्टान्तेन द्रष्टव्यन्मायावादं स्फुटयति  
सूत्रकारः । आत्मनि चेति । रथयोगाः अश्वः, किञ्च हात्सप्रसक्त्या-  
दीना साक्षादिपक्षेऽपि दोषवान्नास्मान् प्रत्युद्भावनीयम् ।

\*स्वपक्षदोषाच्च ॥ २६ ॥

परिपामयेष समानः स्वपक्षदोषः, प्रधानवादिनोऽपि हि निरवयवमपरिच्छिन्नं शब्दादिहीनं प्रधानसावयवस्य परिच्छिन्नस्य शब्दादिमतः कार्यस्य कारणमिति स्वपक्षस्यापि कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वात् प्रधानस्य प्राप्नोति निरवयवत्वाभ्युपगमकोपो वा । ननु नैव तैर्निरवयवं प्रधानमभ्युपगम्यते, सत्त्वरजस्तमांसि हि त्रयो गुणाः, तेषां साम्यावस्था प्रधानं तैरेवावयवैस्तत् सावयवमिति, नैवजातीयकेन सावयवत्वेन प्रकृतौ दोषः परिहर्तुं पार्यते, यतः सत्त्वरजस्तमसामपि एकैकस्य समानं निरवयवत्वं एकैकमेव चैतरद्वयानुगृहीतं सजातीयस्य प्रपञ्चस्योपादानमिति समानत्वात् स्वपक्षदोषप्रसङ्गस्य ।

यस्यैभयोः समो दोष इति न्यायादित्याह सूत्रकारः । स्वपक्षेति । प्रधानस्य निरवयवत्वे कृत्स्नप्रसक्ति सावयवत्वे च निरवयवत्वाभ्युपगमविरोध इत्यत्र शङ्कते । नन्विति । किं साम्यावस्था गुणानां विकारः समुदायो वा, ध्याये तस्या न मूलप्रकृतित्वं विकारत्वात्, द्वितीये प्रपञ्चाभाव, समुदायस्यावस्तुत्वेन मूलाभावात् । अथ निरवयवा गुणा एव विविधपरिणामानां प्रकृतिरिति चेत्, तर्हि कृत्स्नप्रसक्तौ मूलोच्छेदो दुर्वार इत्यभिप्रेत्य परिहरति । नैवमित्यादिना । इति यतः यत समानत्वात्तत्र घट पर्यनुयोक्त्या इत्यन्वयः । प्रत्येक सत्त्वादि-कमितरगुणद्वयसत्त्विच निरवयव यद्युपादानं तर्हि कृत्स्नस्योपादानस्य कार्यरूपत्वप्रसक्तौ मूलोच्छेद इत्युक्ते निरवयवत्वसाधकत्वस्थानाभासत्वाद्गुणानां सावयवत्वमेव परिणामित्वेन शब्दादिवदतो न कृत्स्नप्रसक्तिरेकदेशपरिणामसम्भवादिति शङ्कते । तर्कति । एत-

तर्काप्रतिष्ठानात् सावयवत्वमेवेति चेत्, एवमप्यनित्यत्वादौष-  
प्रसङ्गः । अथ शक्तय एव कार्यवैचित्र्यसूचिता अवयवा इत्यभि-  
प्रायः, तास्तु ब्रह्मवादिनोऽप्यविशिष्टाः, तथा अणुवादिनोऽप्यणु-  
रखन्तरेण संयुज्यमानो निरवयवत्वाद्यदि कार्त्स्न्येन संयुज्येत ततः  
प्रथिमानुपपत्तेरणुमात्रत्वप्रसङ्गः । अथैकदेशेन संयुज्येत तथा-  
पि निरवयवत्वाभ्युपगमकोप इति स्वपक्षेऽपि समान एष  
दोषः । समानत्वाच्च नान्यतरस्मिन्नेव पक्षे उपक्षेप्तव्यो भवति ।  
परिहृतस्तु ब्रह्मवादिना स्वपक्षे दोषः ॥

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

एकस्यापि ब्रह्मणो विचित्रशक्तियोगादुपपद्यते, विचि-  
त्रो विकारप्रपञ्च इत्युक्तं, तत्पुनः कथमुपगम्यते विचित्रशक्ति-

दोषाभावेऽपि दोषान्तरं स्यादिति परिहरति । एवमपीति । ननु  
गुणानामवयवास्तन्तुवदारम्भका न भवन्ति किन्तु कार्यवैचित्र्यानुमि-  
तास्तद्गताः शक्तय इत्याशङ्क्य मायिकशक्तिभिर्ब्रह्मणोऽपि सावयवत्व  
तुल्यमित्याह । अथेत्यादिना । अणुवादेऽपि दोषसाम्यमाह । तथेति ।  
साह्यावदोषः समान इति सम्बन्धः । निरवयवयोः परमाण्वोः संयोगः  
व्याप्यवृत्तिर्वा, व्याप्ते तत्कार्यस्य ह्यणुकस्यैकपरमाणुमात्रत्वापत्तिः प्रथि-  
मोऽधिकपरिमाणस्यानुपपत्तेः । न ह्यणोरखन्तरेणोपर्यधः पार्श्वतश्च  
व्याप्तौ ततोऽधिकद्रव्यं सम्भवति । द्वितीये परमाण्वो सावयवत्वापत्ति-  
रित्यर्थः । ननु त्व चोर इत्युक्ते त्वमपि चोर इति वदोषसाम्येऽक्तिर-  
युक्तेत्यत आह । परिहृतस्त्विति ।

उक्तं हि मायावादे स्वप्नवत् सर्वं सामञ्जस्यं, अतो निरवयवे ब्रह्मणि  
समन्वयस्याविरोध इति सिद्धं । सर्वोपेता माया शक्तिमतो ब्रह्मणो जगत्-

युक्तं परं ब्रह्मेति, तदुच्यते, सर्वोपेता च तद्दर्शनात् । सर्व-  
शक्तियुक्ता च परा देवतेत्यवगन्तव्यं, कुतः, तद्दर्शनात् ।  
तथा हि दर्शयति श्रुतिः सर्वशक्तियोगं, परस्या देवतायाः  
'सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिदमभ्यात्तोऽवाक्य-  
नादरः सत्यकामः सत्यसङ्कल्पो यः सर्वज्ञः सर्वविदेतस्य वा  
अक्षरस्य प्रशासने गार्गि सूर्याचन्द्रमसौ विष्टतौ तिष्ठतः' इत्येवं  
जातीयका ॥

विकरणत्वान्नेति चेत् तदुक्तं ॥ ३१ ॥

स्यादेतत्, विकरणं परां देवतां शास्त्रि शास्त्र 'अचक्षुष्क-  
मश्रोत्रमवागमनाः' इत्येवंजातीयकं, कथं सा सर्वशक्तियुक्तापि  
सती कार्याय प्रभवेत्, देवादयो हि चेतनाः सर्वशक्तियुक्ता अपि  
सन्त आध्यात्मिककार्यकरणसम्यक्त्वा एव तस्मै तस्मै कार्याय  
प्रभवन्ते विज्ञायन्ते, कथञ्च 'नेति नेति' इति प्रतिषिद्धसर्व-  
विशेषाया देवतायाः सर्वशक्तियोगः सम्भवेदिति चेत्, यदत्र

सर्गवदत समन्वयस्याशरीरस्य न मायेति न्यायेन विरोधोऽस्ति न चेति  
सन्देहे न्यायस्थानाभासत्वादस्तीति पूर्वपक्षे पूर्वोक्तशक्तिमत्त्वसमर्थनादे-  
कविषयत्व सकृति वदन् सिद्धान्तसूत्र व्याचष्टे । एकस्येत्यादिना । पूर्वो-  
त्तरपक्षयोर्विरोधाविरोधी फलमित्युक्तेमेवापादसमाप्तिरवगन्तव्य । अ-  
भ्यात्' अभितो व्याप्त, अवाकी वाग्निन्द्रियशून्य, अनादरो निष्काम ॥

पूर्वपक्षन्यायमनूय दूषयति । विकरणत्वादिति । देवादित्येतनाना  
प्रक्तानामपि देहाभिमाने सत्येव कर्तृत्वं दृष्टं तदभावे सृष्टते तत्र  
दृष्ट, अतो ब्रह्मणः प्रकृत्येऽप्यदेहत्वात् कर्तृत्वं नाप्यदेहस्य शक्ति

वक्तव्यं तत्पुरस्तादेवोक्तं । श्रुत्यवगाहमेवेदमतिगभीरं परं ब्रह्म  
न तर्कावगाहं, न च यथैकस्य सामर्थ्यं दृष्टं तथान्यस्यापि  
सामर्थ्येन भवितव्यमिति नियमोऽस्तीति प्रतिपिद्धसर्वविशेष-  
स्यापि ब्रह्मणः सर्वशक्तियोगः सम्भवतीत्येतदप्यविद्याकल्पित-  
रूपभेदोपन्यासेनाहमेव । तथा च शास्त्रं-

“अपाणिपादो जवनो गृहीतां  
पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः” ।

इत्यकरणस्यापि ब्रह्मणः सर्वसामर्थ्ययोगं दर्शयति ।

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥

अन्यथा पुनश्चेतनकर्तृकत्वं जगत आक्षिपति, न खलु चेतनः  
परमात्मेदं जगद्विम्बं विरचयितुमर्हति । कुतः प्रयोजनवत्त्वात्  
प्रवृत्तीनां । चेतनो हि लोके बुद्धिपूर्वकारी पुरुषः प्रवर्तमा-  
नो न मन्दोपक्रमामपि तावत् प्रवृत्तिमात्मप्रयोजनानुपयोगि-  
नीमारभमाणो दृष्टः किमुत गुरुतरसंरम्भां । भवति च लोक-

सम्भवतीति शङ्कार्थं । विकरणस्य जीवस्य कर्तृत्वासम्भवेऽपीश्वरस्य  
सम्भवतीति देवादिवदपि लोक इत्यत्रोक्तं, तत्र शरीरस्य कल्पितस्य  
मायाश्रयत्वायोगात् निर्विशेषचिन्मात्रस्यैव मायाधिष्ठानत्वं युक्तमिति  
समाधानार्थं ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् । परिहृतात् ब्रह्मणो जगत्संगे वदन् समन्वयो  
विषयः, स किमभ्रान्तश्चेतनो यः स निष्कल वस्तु न रचयतीति न्या-  
येन विरुध्यते न वेति सन्देहे पूर्वमदेहस्यापि श्रुतिबलात् शक्तत्वोक्त्या

प्रसिद्धानुवादिनी श्रुतिः 'न वा अरे सर्वस्य कामाय सर्वं प्रियं भवति आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति' इति । गुस्तरमं-  
 रम्भा चेद्यं प्रवृत्तिः यदुच्चावचप्रपञ्चं जगद्विम्बं विरचयि-  
 तव्यं । यदीयमपि प्रवृत्तिः चेतनस्य परमात्मन आत्मप्रयो-  
 जनोपयोगिनी परिकल्प्येत परितृप्तत्वं परमात्मनः श्रूयमाणं  
 बाध्येत, प्रयोजनाभावे वा प्रवृत्त्यभावोऽपि स्यात् । अथ  
 चेतनोऽपि सन् उन्नतो बुद्धपरिधादन्तरेणैवात्मप्रयोजनं प्र-  
 वर्तमानो दृष्टस्तथा परमात्मापि प्रवर्तियेत इत्युच्येत, तथा  
 सति सर्वज्ञत्वं परमात्मनः श्रूयमाणं बाध्येत, तस्मादस्मिष्टा चे-  
 तनात् सृष्टिरिति ॥

लोकवर्तु लीलाकैवल्यं ॥ ३३ ॥

तुशब्देनाक्षेपं परिहरति । यथा लोके कस्यचिदाप्तैष-  
 णस्य राज्ञो राजामात्यस्य वा व्यतिरिक्तं किञ्चित् प्रयोजनम-

कर्तव्यमुक्तं तदाक्षेपसङ्ख्या पूर्वपक्षसूत्रं व्याचष्टे । अन्यथेत्यादिना ।  
 ईश्वरस्य फलाभावेऽपि परप्रयोजनाय सृष्टौ प्रवृत्तिरस्त्वित्याशङ्क्य श्रु-  
 तिमाह । भवति चेति । या प्रेक्षावत्प्रवृत्तिः सा स्वफलार्थेति लोक-  
 प्रसिद्धिः । न च दयानुप्रवृत्तौ व्यभिचारस्तस्यापि परदुःखासहन-  
 प्रयुक्तस्वचित्तव्याकुलतानिदृत्त्यर्थित्वादिति भावः । किञ्च गुस्त्वादाया-  
 सस्य फल वाच्यमित्याह । गुस्तरिति । तर्हि अस्तीश्वरस्यापि प्रवृत्तिः  
 स्वार्थेत्यत आह । यदीयमपीति । स्वार्थत्वे प्रवृत्त्यभावः पूर्वाक्तः  
 स्यादित्यर्थः । ईश्वरः प्रेक्षावात्र भवतीत्याशङ्क्य श्रुतिविरोधमाह । अथे-  
 त्यादिना । बुद्धेरपराधो विवेकाभावः ॥  
 उक्तन्यायस्य राजलीलाया व्यभिचार इति सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे ।

नभिमन्धाय केवलं लीलारूपाः प्रवृत्तयः क्रीडाविहारेषु भवन्ति, यथा चोच्छ्वासप्रत्यासादयोऽनभिमन्धाय वाह्यं किञ्चित् \*प्रयोजनान्तरं स्वभावादेव भवन्ति, एवमीश्वरस्याप्यनपेक्ष्य किञ्चित् प्रयोजनान्तरं स्वभावादेव केवलं लीलारूपा प्रवृत्तिर्भविष्यति । न हीश्वरस्य प्रयोजनान्तरं निरूप्यमाणं न्यायतः श्रुतितो वा सम्भवति, न च स्वभावः पर्यनुयोक्तुं शक्यते । यद्यप्यस्माकमियं जगद्विम्बविरचना गुरुतरसंरम्भेवाभाति तथापि परमेश्वरस्य लीलैव केवलेयं अपरिमितशक्तित्वात् । यदि नाम लोके लीलास्वपि किञ्चित् सूक्ष्मं प्रयोजनं उत्प्रेचेत तथापि नैवात्र किञ्चित् प्रयोजनमुत्प्रेक्षितुं शक्यते, आप्तकामश्रुतेः । नाप्यप्रवृत्तिः उन्नत्तप्रवृत्तिर्वा सृष्टिश्रुतेः सर्वज्ञश्रुतेश्च । न चेयं

तुशब्देनेति । व्यतिरिक्तं लीलातिरिक्तं, क्रीडारूपा विहारा येषु रम्यदेशेषु तेखित्यर्थः । कदाचिद्राजादीनां लीलाया अपि किञ्चित् फलं सुखोल्लासादिकं सम्भाव्येत तथापि निश्वासादौ प्रेक्षावत्प्रवृत्तित्वमस्ति न तु स्वस्य तत्रोद्देशं फलं किञ्चिदस्तीति व्यभिचारस्थलान्तरमाह । यथा चेति । प्राणस्य स्वभावश्चलत्वं प्रारब्धं वा उच्छ्वासादिहेतुः, ईश्वरस्य स्वभावः कालकर्मसहितमाया । नन्वीश्वरस्य जगद्रचनायाः केवललीलात्वं किमित्युच्यते फलमेव किञ्चित् कल्प्यतां तत्राह । नहीति । आप्तकामत्वव्याघातादित्यर्थः । नन्वीश्वररूपी किमिति न निष्ठति किमिति स्वस्याफलां यरेषां दुःखावहा सृष्टिं करोति तत्राह । न च स्वभाव इति । कालधर्मादिसामग्र्यां सत्त्वां खष्टेरपरिहार्यत्वादित्यर्थः । यदुक्तं गुरुतरायासत्वात् फलं वाच्यमिति तत्र हेत्वसिद्धिमाह ।



परमार्थविषया सृष्टिश्रुतिः, अविद्याकल्पितनामरूपव्यवहारगो-  
चरत्वात् ब्रह्मात्मभावप्रतिपादनपरत्वाच्चेत्येतदपि न प्रसार्तव्यं ॥

वैषम्यनैघण्ये न सापेक्षत्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥

पुनश्च जगज्जन्मादिहेतुत्वमोक्षरस्याच्छिष्यते स्यूणानिखन-  
नन्यायेन प्रतिज्ञातस्वार्थस्य द्रढीकरणाय । नेश्वरो जगतः का-  
रणमुपपद्यते, कुतः वैषम्यनैर्घृण्यप्रसङ्गात् । कांश्चिदत्यन्तसुख-  
भाजः करोति देवादीन्, कांश्चिदत्यन्तदुःखभाजः करोति  
पश्यादीन् \*कांश्चिन्मध्यमभाजो मनुष्यादीनित्येवं विषमां सृष्टिं  
निर्मिमाणस्येश्वरस्य पृथग्जनस्यैव रागद्वेषोपपत्तेः श्रुतिसृष्ट्यव-  
धारितस्वच्छत्वादीश्वरस्वभावविलोपः प्रसज्येत । तथा खल-  
जनैरपि जुगुप्सितं निर्घृणत्वमतिक्रूरत्वं दुःखयोगविधानात्

यद्यपीत्यादिना । अल्पप्रवृत्तेरपि फलं वाच्यं लोके तथा दर्शनादि-  
त्यादितर्कस्यागमबाधमाह । यदि नामेति । सृष्टिश्रुतेरप्रवृत्तिर्नास्ति,  
सर्वज्ञत्वश्रुतेरुन्मत्तता नास्तीति विभागः स्वप्रसृष्टिवदस्याः सृष्टेर्मा-  
यामात्रत्वान्न फलापेक्षेत्याह । न चेयमिति । न च निष्फलसृष्टि-  
श्रुतीनामानर्थक्यं सफलब्रह्मधीशेषत्वेनार्थवत्त्वादित्युक्तं न विसर्तव्य-  
मित्यर्थः ॥

वैषम्यनैर्घृण्ये न । निर्दोषाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं प्रुवन् समन्वयो वि-  
षयः, स किं यो विषमकारी स दोषवानिति न्यायेन विरुध्यते न  
वेति सन्देहे पूर्वत्र लीलया यत्सृष्टत्वमुक्तं तदेव कर्मादिसापेक्षस्य  
न युक्तं अनीश्वरत्वापत्तेः, निरपेक्षत्वे रागादिदोषापत्तेरित्याक्षेपस-  
ङ्गत्या पूर्वपक्षयति । पुनश्चेत्यादिना । ब्रह्मैव जगत्कारणमिति जन्मा-

\*कांश्चिन्मध्यमभाजो इति वर्थ० सो० का० ।

।जोपसंहरणाच्च प्रसज्येत, तस्माद्वैषम्यनैर्घृण्यप्रसङ्गान्नेश्वरः  
 णमित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । वैषम्यनैर्घृण्ये नेश्वरस्य प्रसज्येते,  
 णात् सापेक्षत्वात् । यदि हि निरपेक्षः केवल ईश्वरो वि-  
 णं सृष्टिं निर्मिमीते स्यातामेतौ दोषौ वैषम्यं नैर्घृण्यञ्च,  
 तु निरपेक्षस्य निर्मादत्वमस्ति, सापेक्षो हीश्वरो विषमां  
 णं निर्मिमीते । किमपेक्षत इति चेत्, धर्माधर्मावपेक्षत इति  
 णमः । अतः सृज्यमानप्राणिधर्माधर्मापेक्षा विषमा सृष्टिरिति  
 णमीश्वरस्यापराधः । ईश्वरस्तु पर्जन्यवत् द्रष्टव्यः । यथा  
 णपर्जन्यो ब्रीहियवादिदृष्टौ साधारणं कारणं भवति, ब्री-  
 हियवादिद्वैषम्ये तु तत्तद्बीजगतान्येवासाधारणानि सामर्थ्यानि  
 णारणानि भवन्ति, एवमीश्वरो देवमनुष्यादिदृष्टौ साधारणं  
 णारणं भवति, देवमनुष्यादिवैषम्ये तु तत्तज्जीवगतान्येवासा-  
 णारणानि कर्माणि कारणानि भवन्ति, एवमीश्वरः सापेक्षत्वान्न  
 वैषम्यनैर्घृण्याभ्यां दूष्यति, कथं पुनरवगम्यते सापेक्ष ईश्वरो

दिसुत्रे प्रतिज्ञातोऽर्थः । पृथग्जनः पामरः, निरवद्यं निरङ्घनमिति  
 श्रुतिः, न मे द्वेषोऽस्ति न प्रिय इति स्मृतिः, स्वच्छत्वादित्यादिपदेन  
 कूटस्थत्वग्रह, स्वच्छत्वादिस्वासावीश्वरस्वभावश्चेति विग्रह, निमित्तमन-  
 पेक्ष्य विषमकारित्वे वैषम्यादिदोषः स्यान्न त्वनपेक्षत्वमीश्वरस्यास्तोति  
 सिद्धान्तयति । एवं प्राप्ते इत्यादिना । न च सापेक्षत्वे धनोश्वरत्वं,  
 सेवामपेक्ष्य फलदातरि राज्ञीश्वरत्वानपायात् । ननु तर्हि धर्माधर्मा-  
 भ्यामेव विचित्रा सृष्टिरस्तु किमीश्वरेणेत्यत आह । ईश्वरस्तु पर्जन्यव-  
 दिति । साधारणहेतुसहितस्यैवासाधारणहेतेः कार्यकारित्वान्नेश्वर-

नोचमध्यमोत्तमं ससारं निर्मिमोत इति । तथा हि दर्शयति श्रुतिः, 'एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीपत एष उ एवासाधु कर्म कारयति तं यमघो निनीपते' इति । 'पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन' इति च । सृष्टिरपि प्राणिकर्मविशेषापेक्षमेवेश्वरस्यानुग्रहीतृत्व निग्रहीतृत्वञ्च दर्शयति 'ये यथा मां प्रपद्यन्ते तास्तथैव भजाम्यह' इत्येवजातीयका ॥

न कर्माविभागादिति चेन्नाऽनादित्वात् ॥ ३५ ॥

'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं' इति प्राक् सृष्टे-  
रविभागावधारणान्नास्ति कर्म यदपेक्षा विषमा सृष्टिः स्यात् ।  
सृष्ट्युत्तरकाल हि शरीरादिविभागापेक्ष कर्म कर्मापेक्षश्च शरी-  
रादिविभाग इति इतरैतराश्रयत्व प्रसज्येत । अतो विभागदूर्द्ध्वं  
कर्मापेक्ष ईश्वरः प्रवर्ततां नाम, प्राक् तु विभागाद्वैचित्र्यनिमि-  
त्तस्य कर्मणोऽभावात्तुल्यैवाद्या सृष्टि प्राप्नोतीति चत्, नैष दोषः,

वैयर्थ्यं, अन्यथा पञ्चन्यवैयर्थ्यप्रसङ्गादिति भाव । य जनमुद्भिनीयते  
ऊर्द्धं नेतुमिच्छति त साधु कारयति, एष ईश्वर इत्यन्वय । न च  
कश्चिज्जन साधु कश्चिदसाधु कर्म कारयते वैयर्थ्य तदवस्थमिति  
वाच्य, अनादिपूर्वार्जितसाध्वसाधवासनया स्वभावेन जनस्य तत्त-  
त्कर्मसु प्रवृत्तावीश्वरस्य साधारणहेतुत्वात्, अतोऽनवद्य ईश्वर इति  
भाव ॥

प्रथमसर्गस्य वैयर्थ्यहेतुकर्माभावादेकरूपत्व स्यात् तथा तदुत्तर  
समाधत्ते सूत्रकार । न कर्मेति । प्रथमसर्गे

अनादित्वात् संसारस्य । भवेदेष दोषो यथादिमानयं संसारः  
 स्यात्, अनादौ तु संसारे वीजाङ्कुरवद्धेतुहेतुमद्भावेन कर्मणः  
 सर्गवैषम्यस्य च प्रवृत्तिर्न विरुध्यते । कथं पुनरवगम्यते अना-  
 दिरेष संसार इति, अत उत्तरं पठति ॥

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥

उपपद्यते च संसारस्थानादित्वात्, आदिमत्त्वे हि संसारस्य  
 अकस्मादुद्भूतेर्मुक्तानामपि पुनः संसारोद्भूतिप्रसङ्गः अकृताभ्या-  
 गमप्रसङ्गश्च, सुखदुःखादिवैषम्यस्य निर्निमित्तत्वात् । न चेश्वरो  
 वैषम्यहेतुरित्युक्तं । न चाविद्या केवला वैषम्यस्य कारण एक-  
 रूपत्वात् । रागादिक्लेशवासनाक्षिप्तकर्मापेक्षा त्वविद्या वैषम्य-  
 करी स्यात् । न च कर्मान्तरेण शरीर सम्भवति, न च शरी-  
 रमन्तरेण कर्म सम्भवतीतीतरेतराश्रयदोषप्रसङ्गः । अनादित्वे तु  
 वीजाङ्कुरन्यायेनोपपत्तेर्न कश्चिद्दोषो भवति । उपलभ्यते च

पश्चाद्भाविकर्मक्षतं वैषम्यमित्याशङ्कान्यान्याश्रयमाह । दृष्टान्तरेति ।  
 ध्याद्या दृष्टिरित्युपलक्षण ध्यादावेकरूपत्वे मध्ये विषमकर्मात्पत्तौ हेत्व-  
 भावेनोत्तरदृष्टानामपि तुल्यत्वम्य दुर्बलत्वादिति द्रष्टव्य । परिहार-  
 सुगम, प्रथमसर्गः कश्चिन्नास्तीत्यत्र प्रमाणं पृच्छति । कथं पुनरिति ॥

उपपत्तिसहितश्रुत्यादिकं प्रमाणमिति सूत्रव्याख्यया दर्शयति ।  
 उपपद्यते इति । हेतु विनैव सर्गाङ्गीकारे ज्ञानकर्मकाण्डवैयर्थ्यं स्या-  
 दित्यर्थं । ननु सुखादिवैषम्ये ईश्वरोऽविद्या वा हेतुरन्वित्याशङ्क्य क्रमेण  
 दूषयति । न चेश्वर इत्यादिना । कस्तर्हि हेतुस्तत्राह । रागादीति ।  
 रागद्वेषमोहा श्लेषास्तेषां वासनाभिराक्षिप्तानि कर्माणि धर्माध-  
 र्म्यामिश्ररूपाणि, तदपेक्षा त्वविद्या सुखादिसर्गवैषम्यहेतुः, तस्मा-

संसारस्यानादित्वं श्रुतिसूत्रयोः । श्रुतौ तावत् 'अनेन जीवेनात्म-  
ना' इति सर्गप्रमुखे शारीरमात्मानं जीवशब्देन प्राणधारणनि-  
मित्तेनाभिलपन्ननादिः संसार इति दर्शयति । आदिमत्त्वे तु  
ततः \*प्रागनवधारितः प्राणः स कथं प्राणधारणनिमित्तेन  
जीवशब्देन सर्गप्रमुखेऽभिलषेत । न च धारयिष्यतीत्यतोऽभि-  
लषेत, अनागताद्धि सम्बन्धादतीतः सम्बन्धो वलीयान् भवति  
अभिनिष्यन्नत्वात् । 'सूर्याचन्द्रमसौ धाता यथा पूर्वमकल्पयत्'  
इति च मन्त्रवर्णः पूर्वकल्पसङ्गावं दर्शयति । सृतावप्यनादित्वं  
संसारस्योपलभ्यते । 'न रूपमस्येह तथोपलभ्यते नान्तो नचा-  
दिर्न च सम्प्रतिष्ठा' इति । पुराणे चातीतानामनागतानाञ्च  
कल्पानां न परिमाणमस्तीति स्थापितं ॥

दविद्यासहकारित्वेन क्लेशकर्मणामनादिप्रवाहोऽङ्गीकर्तव्य इति भावः ।  
किञ्च सृष्टेः सादित्वे प्रथमशरीरस्योत्पत्तिर्न सम्भवति हेत्वभा-  
वात्, न च कर्म हेतुः शरीरात् प्राक् कर्मासम्भवात्, तस्मात् कर्मश-  
रीरयोरन्योन्याश्रयपरिहाराय सर्वैरेव वादिभिः संसारस्यानादि-  
त्वमङ्गीकार्यमित्याह । न चेति । सर्गप्रमुखे सृष्ट्यादौ प्राग्धारितप्रा-  
णोऽपि, सन् प्रत्यगात्मभाविधारणनिमित्तेन जीवशब्देनोच्यतामित्य-  
त्राह । न च धारयिष्यतीति । 'गृहस्य' सदृशीं भार्यामुपेयात्' इत्या-  
दावगत्या भाविवृत्त्याश्रयणमिति भावः । अस्य संसारवृत्तस्य स्वरूपं  
सत्यं मिथ्या वेत्युपदेशं विना नोपलभ्यते, ज्ञानं विनान्तोऽपि नास्ति ना-  
प्यादिरूपलभ्यते असत्त्वादेव न च सम्प्रतिष्ठा मध्ये स्थितिः दृष्टनदृष्ट-  
रूपत्वादिति गीतावाक्यार्थः । संसारस्यानादित्वेऽपि मिथ्यात्वादेक-  
मेवाद्वितीयमित्यवधारणमुपपन्नं । तस्मान्निरवधे ब्रह्मणि समन्यथावि-  
रोध इति सिद्धं ॥

## सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥

चेतनं ब्रह्म जगतः कारणं प्रकृतिस्येत्यस्मिन्नवधारिते वेदार्थे परैरूपक्षिप्तान् विलक्षणत्वादीन् दोषान् पर्यहार्षादाचार्यः, इदानीं परपक्षप्रतिषेधप्रधानं प्रकरणमारिप्तमाणः स्वपक्षपरिग्रहप्रधानं प्रकरणमुपसंहरति । यस्मादस्मिन् ब्रह्मणि कारणे परिगृह्यमाणे प्रदर्शितेन प्रकारेण सर्वे कारणधर्मा उपपद्यन्ते 'सर्वज्ञं सर्वशक्ति महामायञ्च तद्ब्रह्म' इति तस्मादनातिशङ्कनीयमिदमौपनिषदं दर्शनमिति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमद्भोविन्दपूज्यपाद-  
शिष्यश्रीमच्छंकरभगवत्पादकृतौ द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादः  
समाप्तः ॥ \* ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च । निर्गुणस्य ब्रह्मणो जगदुपादानत्ववादिवेदान्त-  
समन्वयो विषयः, स किं यन्निर्गुणं तन्नोपादानं यथा रूपमिति  
न्यायेन विरुध्यते नवेति सन्देहे भवतीश्वरस्य विषमसृष्टिनिमित्तत्वं  
तत्प्रयोजकस्य कर्मणः सत्त्वान्नतूपादानत्वं तद्यापकस्य सगुणत्वस्या-  
भावादिति प्रत्युदाहरणेन प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रतात्पर्यमाह । चेतन-  
मिति । विवर्तोपादानत्वं निर्गुणस्याप्यविरुद्धं, अज्ञातत्वस्य भ्रमाधि-  
ष्ठानत्वप्रयोजकसत्त्वात्, सगुणत्वन्वयापकं शब्दादिगुणेषु नित्यत्वादि-  
भ्रमदर्शनादिति भावः । यद्यपि सर्वज्ञत्वं सर्वशक्तित्वञ्च लोके कारण-  
धर्मत्वेनाप्रसिद्धं तथापि यो यस्य कर्ता स तस्य सर्वस्य ज्ञाता शक्तश्चेति  
प्रसिद्धं, ईश्वरस्यापि सर्वकर्तृत्वश्रवणात् प्रसिद्धानुसारेणार्थाग्निरति-  
शयसर्वज्ञत्वं सर्वशक्तित्वञ्च सिध्यतीत्यभिसन्ध्यायाह । सर्वज्ञं सर्वश-  
क्तीति । महामायमिति कर्तृत्वोपादानत्वकथने सर्वश्रद्धापङ्कजालना-  
योक्तं । तस्मादौपनिषदसिद्धान्ते न कश्चिदोपपत्तेश्च इति सिद्धं ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्रजकाचार्य श्रीभोविन्दानन्द-भगव-  
त्पादकृतौ शारीरकमीमांसाध्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभाषा द्वितीयस्या-  
ध्यायस्य प्रथमपादः समाप्तः ॥ \* ॥

ॐ परमात्मने नमः ।

रचनानुपपत्तेश्चानुमानम् ॥ १ ॥

यद्यपीदं वेदान्तवाक्यानामैदम्पर्यं निरूपयितुं शास्त्रं प्र-  
वृत्तं न तर्कशास्त्रवत् केवलाभिर्युक्तिभिः कश्चित् मिद्धान्तं  
साधयितुं द्रूपयितुं वा प्रवृत्तं, तथापि वेदान्तवाक्यानि  
व्याचक्ष्णैः सम्यग्दर्शनप्रतिपक्षभृतानि साह्यादिदर्शनानि नि-  
राकरणीयानोति तदर्थः परः पादः प्रवर्तते । वेदान्तार्थनि-  
र्णयस्य च सम्यग्दर्शनार्थत्वात् तन्निर्णयेन स्वपक्षस्थापनं प्रथमं  
कृतं तद्व्यभिर्हितं परपक्षप्रत्याख्यानानादिति । ननु मुमुक्षुणां  
मोक्षसाधनत्वेन सम्यग्दर्शननिरूपणाय स्वपक्षस्थापनमेव केवलं  
कर्तुं युक्तं किं परपक्षनिराकरणेन परविद्वेषकारणेन । वाढमेवं

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

साह्यताकिंकवौद्धाश्च जैनाः पाशुपदतयाः ।

यस्य तत्त्वं न जानन्ति तं वन्दे रघुपुङ्गवं ॥ १ ॥

ब्रह्मणि सर्वधर्मोपपत्तिवत् प्रधानेऽपि तदुपपत्तिमाशङ्क्य निराचष्टे ।  
रचनानुपपत्तेश्च नानुमानं । ननु मुमुक्षुणा वाक्यार्थनिर्णयप्रतिबन्ध  
निरासाय वेदान्तानां तात्पर्यं निश्चेतुमिदं शास्त्रमारब्धं तच्च निर्द्धार-  
तया निश्चितं, ततः परपक्षनिरासात्मकोऽयं पादोऽस्मिन् शास्त्रे न  
सङ्गतः, तन्निरासस्य मुमुक्षुनपेक्षितत्वादित्याक्षिपति । यद्यपीति । पर-  
पक्षनिराकरणं विना स्वपक्षस्थैर्यायोगात् तत् कर्तव्यमित्याह । तथा-  
पीति । तर्हि स्वपक्षस्थापनात् प्रागेव परपक्षप्रत्याख्यानं कार्यमित्यत  
व्याह । वेदान्तार्थेति । वेदान्ततात्पर्यनिर्णयस्य फलवञ्छानकरणा-

तथापि महाजनपरिगृहीतानि महान्ति साह्यादितन्त्राणि  
 सम्यग्दर्शनापदेशेन प्रवृत्तान्युपलभ्य भवेत् केषाञ्चिन्मन्दमती-  
 नामेतान्यपि सम्यग्दर्शनायोपादेयानीत्यपेक्षा । तथा \*युक्तिगाढ-  
 त्वसम्भवेन सर्वज्ञभाषितत्वाच्च श्रद्धा च तेस्त्वित्यतस्तदसारतोप-  
 पादनाय प्रयत्यते । ननु 'इक्षतेर्नाशब्दं' [अ०१।पा०१।सू०५]  
 'कामाच्च नानुमानापेक्षा' [अ०१।पा०१।सू०१८] 'एतेन सर्वे  
 व्याख्याता व्याख्याताः' [अ०१।पा०४।सू०२८] इति च पूर्वत्रापि  
 साह्यादिपक्षप्रतिषेधः कृतः किं पुनः कृतकरणेनेति । तदु-

न्तर्भावादभ्यर्चितत्वं । ननु रागद्वेषकरणत्वात् परमतनिराकरणं न  
 कार्यमिति शङ्कते । नन्विति । तत्त्वनिर्णयप्रधाना खल्वियं कथारब्धा,  
 तत्त्वनिर्णयश्च परमतेष्वश्रद्धां विना न सिध्यति, सा च तेषु भ्रान्तिमू-  
 लत्वनिश्चयं विना न सिध्यति, स च इमं पादं विना नेति स्वसिद्धान्त-  
 संरक्षणार्थत्वात् प्रधानसिद्ध्यर्थत्वादयं पादोऽस्मिन् शास्त्रे सङ्गतः,  
 सङ्गतत्वाद्दीतरागेणापि कर्तव्य इत्यभिसन्धायोक्ताङ्गीकारेण समाधत्ते ।  
 वाच्यमित्यादिना । अपदेशेन व्याजेन, मन्दमतीनां तेषु श्रद्धानिमित्तानि  
 बहूनि सन्तीति तन्निरासाय यत्नः क्रियत इत्यर्थः । स्वमतश्रद्धापर-  
 मतद्वेषौ तु प्रधानसिद्ध्यर्थत्वादङ्गीकृतौ, नाप्ययं †द्वेषः, परपक्षत्वबुद्ध्या  
 हि निरासो द्वेषमावहति न तु तत्त्वनिर्णयेच्छया कृत इति मन्तव्यं,  
 पौनरुक्त्यं शङ्कते । नन्वीक्षतेरिति । पूर्वं साह्यादीनां श्रुत्यर्थानु-  
 याहकतर्कनिरासादश्रौतत्वमुक्तं सम्प्रति श्रुत्यनपेक्षास्तदीयाः स्वतन्त्रा  
 युक्तयो निरस्यन्त इत्यर्थभेदात् पुनरुक्तिरित्याह । तदुच्यत इति ।  
 प्रधानमचेतनं जगदुपादानमिति साह्यसिद्धान्तोऽत्र विधयः, स किं  
 प्रमाणमूलो भ्रान्तिमूलो वेति सन्देहे सर्वधर्मोपपत्तेश्चेत्युक्तधर्माणां प्रधाने

\* युक्तिगाढत्वसम्भावना सर्वज्ञभाषितत्वत्वा चेति बर्ध० का० ।

† दोष इति भा० १ पु० ।



च्यते । माह्यादयः स्वपक्षस्यापनाय वेदान्तवाक्यान्वयुदाहृत्य  
 स्वपक्षानुगुणैव योजयन्तो व्याचक्षते, तेषां यद्वाख्यानां तद्वा-  
 ख्यानाभासं न सम्यग्व्याख्यानमित्येतावत् पूर्वच कृतं, इह तु  
 वाक्यनिरपेक्षः स्वतन्त्रसद्युक्तिप्रतिषेधः क्रियत इत्येष विशेषः ।  
 तत्र माह्या मन्वन्ते यथा घटशरावादयो भेदा मृदात्मतया-  
 ऽन्वीयमाना मृदात्मकमामान्यपूर्वका लोके दृष्टाः, तथा सर्वे एव  
 बाह्याध्यात्मिका भेदाः सुखदुःखमोहात्मतयाऽन्वीयमानाः सु-  
 खदुःखमोहात्मकमामान्यपूर्वका भवितुमर्हन्ति । यत्तत्सुखदुःख-  
 मोहात्मकं मामान्यं तत् त्रिगुणं प्रधानं मृद्वदचेतनं चेतनस्य

सम्भवात् तदेवोपादानमित्याक्षेपसङ्गत्या प्रमाणमूलत्वं दर्शयन् पूर्व-  
 पक्षमाह । तत्र माह्या इति । ससिद्धान्तज्ञानस्य परमतनिरासं  
 प्रत्युपनीव्यत्वात् पादयोः सङ्गतिः परमतनिरासात्मकत्वात् सर्वेषा-  
 मधिकरणानामेतत्वादसङ्गतिः, पूर्वपक्षे प्रमाणमूलमतविरोधादुक्तश्रु-  
 त्वर्थसमन्वयासिद्धिः फलं सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति चापादं द्रष्टव्यं  
 मूलश्रौतसमन्वयदार्ढ्यार्थत्वादस्य पादस्य अतिसङ्गतिरिति विवेकः ।  
 भिद्यन्त इति भेदा विकारा, ये विकारा येनान्वितास्ते तत्प्रकृतिका  
 इति व्याप्तिमाह । यथेति । सर्वं कार्यं सुखदुःखमोहात्मकवस्तुप्रकृतिकं  
 तदन्वितत्वात् घटादिवदित्यनुमानमाह । तथेति । किमर्थं प्रधानं परि-  
 णमते तत्राह । चेतनस्येति । अर्थो भोगापवर्गरूपः, तदर्थं स्वभावत  
 एव प्रवर्तते न तु केनचित्चेतनेन प्रेर्यते इत्यर्थः । तदुक्तं पुरुषार्थं एव  
 हेतुः न केनचित् कार्यते करणमित्यनुमानान्तराणि तैरुक्तानि स्म-  
 रयति । तथेति । उक्तं हि भेदानां परिमाणात् समन्वयात् शक्तितः  
 प्रवृत्तेश्च कार्यकारणविभागादविभागात् वैश्वरूपस्येव च कारिका-  
 या समन्वयादिति लिङ्गं व्याख्यातं, श्रियाणि व्याख्यायन्ते । तथा हि  
 क्षिप्यादीनां भेदानां कारणं व्यत्यक्तमस्ति परिमितत्वात् घटवत्, न च  
 दृष्टान्ते साध्यवैकल्यं घटोत्पत्तेः प्रागनभित्यक्तघटादिरूपकार्यविशिष्ट-

पुरुषस्यार्थं माधयितुं \*प्रवृत्तं स्वभावभेदेनैव विचित्रेण विकारा-  
त्मना प्रवर्तते इति । तथा परिमाणादिभिरपि लिङ्गैस्तदेव प्र-  
धानमनुमिमते । तत्र वदामः, यदि दृष्टान्तवलेनैवैतन्निरूप्यते  
नाचेतन लोके चेतनानधिष्ठितं स्वतन्त्रं किञ्चिद्विशिष्टपुरुषार्थ-  
निर्वर्तनसमर्थान् विकारान् विरचयत् दृष्टं । गेहप्रासादशयना-  
सनविहारभूम्यादयो हि लोके प्रजावद्भिः शिल्पिभिर्यथाकाल

त्वेन मृदोऽप्यथक्त्वात् तथा घटादीना कारणशक्तित्वात् प्रवृत्तेर्मृदा-  
दिकार्याणामपि कारणशक्तित्वात् प्रवृत्तिर्वाच्या, तच्छक्तिसत्त्वात् कारणमयत्वं ।  
किञ्च कारणात् कार्यस्य विभागो जन्म दृश्यते चित्तेर्मृत्तिका जायते ततो  
घट इति । एवमविभाग प्रतिशोभेन प्रलयो दृश्यते घटस्य मृत्ति-  
काया लय तस्या चित्तौ चित्तेरपु अपा तेजसोत्थेतौ विभागाविभागौ  
वैश्वरूप्यस्य विचित्रस्य भावजातस्य दृश्यमानै एयकपक्षीकृतौ कश्चित्  
कारणे विश्रान्तौ विभागत्वादविभागत्वाच्च यदि घटविभागाविभागव  
दित्यर्थः । सिद्धान्तयति । तत्र वदाम इति । किमनुमानै अचेतनप्रकृ-  
तिकत्व जगत साध्यते स्वतन्त्राचेतनप्रकृतिकत्व वा, आद्ये सिद्धसाध-  
नता, अस्माभिरनादित्रिगुणमायाङ्गीकारात्, द्वितीये घटादिदृष्टान्ते  
साध्याप्रसिद्धिरित्याह । यदीति । स्वतन्त्रमचेतन प्रकृतिरित्येतत् दृष्टान्त-  
बलेन तदा निरूप्यते यदि दृष्टान्तः कश्चित् स्यात्, नतु दृष्ट कश्चिदि-  
त्यन्वयः । स्वतन्त्रपदार्थमाह । चेतनानधिष्ठितमिति । परकीयस्य सा-  
ध्यस्याप्रसिद्धिमुक्त्वा सत्यतिपक्ष वक्तुं यद्विचित्ररचनात्मक कार्यं तच्चेतना-  
धिष्ठिताचेतनप्रकृतिकमिति व्याप्तिमाह । गेहेति । इदं जगच्चेतनाधि-  
ष्ठिताचेतनप्रकृतिक कार्यत्वात् गेहवदिति प्रयोगः । विपक्षे विचित्रर-  
चनानुपपत्तिरूप सूत्रोक्त बाधकतर्कं वक्तुं जगतो वैचित्र्यमाह । तथेति ।  
वाह्य एथिव्यादि भोग्य आध्यात्मिक शरीरादि च भोग्याधिष्ठानमिति  
विभागः, प्रतिनियतोऽसाधारणोऽवयवाना विन्यासो रचना यस्य तदि-

\* प्रवृत्तमिति का० ध० पु० नास्ति ।

† कश्चित् इति सो० २ प० ।

सुखदुःखप्राप्तिपरिहारयोग्या रचिता दृश्यन्ते, तथेदं जगद-  
खिलं पृथिव्यादिनानाकर्मफलोपभोगयोग्यं वा च्यमाध्यात्मिकं च  
शरीरादि नानाजात्यन्वितं प्रतिनियतावयवविन्यासमनेककर्म-  
फलानुभवाधिष्ठानं दृश्यमानं प्रज्ञावद्भिः सम्भाविततमैः शि-  
ल्पिभिर्मनसायालोचयितुमशक्यं सत् कथमचेतनं प्रधानं रच-  
येत् लोहपापाणादिष्वदृष्टत्वात् । मृदादिष्वपि कुम्भकारा-  
द्याधिष्ठितेषु विशिष्टाकारा रचना दृश्यते, तद्वत् प्रधानस्यापि

त्यर्थः । इत्थं विचित्रं जगच्चेतनानधिष्ठिता जडप्रकृतिः कथं रचयेन्न क-  
थमपीत्यर्थः । यच्चेतनानधिष्ठितमचेतनं तन्न कार्यकारीति व्याप्तिमुक्त-  
तर्कमूलभूतामाह । लोह्येति । चेतनाप्रेरितेषु लोह्यादिषु कार्यका-  
कारित्वाददर्शनादित्यर्थः । किञ्चानादिजडप्रकृतिः चेतनाधिष्ठाता परि-  
णामित्वान्मृदादिवदित्याह । मृदिति । ननु मृदादिदृष्टान्ते हयमप्यस्ति  
अचेतनत्वं चेतनाधिष्ठितत्वञ्चेति, तत्र परिणामित्वहेतोरचेतनत्वमेव  
व्यापकं मृदादिस्वरूपात्तेनान्तरङ्गत्वात् ननु चेतनाधिष्ठितत्वं व्यापकं,  
तस्य मृदादिवाह्यकुलालादिसापेक्षत्वेन वहिरङ्गत्वात्, तथा च परि-  
णामित्वेऽपि मूलप्रकृतेरचेतनत्वधर्मैशैव योगो न चेतनताधिष्ठितत्वेनेत्या-  
शङ्क्य निषेधति । न चेति । महानसदृष्टान्तेऽन्तरङ्गस्यापि महानसस्व-  
रूपस्य धूमव्यापकत्वं नास्ति तद्भिन्नस्य वहिरङ्गस्यापि वङ्केरदस्तीत्य-  
न्तरङ्गत्वं व्यापकत्वे प्रयोजकं न भवतीति भावः । किञ्च यदचेतनं  
तच्चेतनाधिष्ठितमेव परिणमते इत्यङ्गीकारबाधकाभावात् प्रत्युत श्रुत्य-  
नुग्रहाच्च तथाङ्गीकार्यमित्याह । न चैवं सतीति । सुखदुःखमोहान्व-  
यादिति हेतोरसिद्धियोग्यतार्थं सूत्रे चकारमाह । अन्वयाद्यनुपपत्ते-  
ञ्चेति । नानुमानं \*युक्तमित्यर्थः । आदिशब्दः परिणामादियद्दार्थः ।  
शब्दादीनां वाह्यत्वानुभवादान्तरसुखाद्यात्मकत्वमसिद्धं तन्निमित्तत्वाच्च ।  
न हि निमित्तनैमित्तकयोरभेदेन योगोऽस्ति दण्डघटयोरदर्शनादि-

चेतनान्तराधिष्ठितत्वप्रसङ्गः, न च मृदाद्युपादानस्वरूपयथाश्र-  
येनैव धर्मेण मूलकारणमवधारणीयं, न बाह्यकुम्भकारादि-  
यथाश्रयेणेति किञ्चिन्नियामकमस्ति, न चैवं सति किञ्चिदि-  
रूढ्यते प्रत्युत अतिरनुगृह्यते \*चेतनकारणत्वसमर्पणात्, अतो-  
रचनानुपपत्तेश्च हेतोः नाचेतनं जगत्कारणमनुमातव्यं भवति ।  
अन्वयाद्यनुपपत्तेश्चेति च शब्देन हेतोरसिद्धिं समुच्चिनोति ।  
न हि बाह्याध्यात्मिकानां भेदानां सुखदुःखमोहात्मकतया-

त्यर्थः । किञ्च यदि घटे मृदत् सुखादिकं शब्दादावन्वितं स्यात् तर्हि  
सर्वैरविशेषेण सुखादिकमुपलभ्येत घटे मृदन्न तथोपलब्धिरस्तीति यो-  
ग्यानुपलब्ध्या हेत्वभावनिश्चय इत्याह । शब्दादिति । विषयस्यैकत्वेऽपि  
पुरुषवासनावैचित्र्यात् कस्यचित् सुखबुद्धिः कस्यचिद्दुःखबुद्धिः कस्यचि-  
न्मोहबुद्धिर्दृश्यतेऽतो विषयाः सुखाद्यात्मका न भवन्तीत्यर्थः । एवं  
समन्वयादिति हेतुं दूषयित्वा परिमाणादिहेतून् दूषयति । तथेति ।  
बुद्ध्यादीनां परिमितत्वेन संसर्गपूर्वकत्वसिद्धौ संख्यान्यनेकानि स-  
त्त्वरजस्तमांसि सिध्यन्ति एकस्मिन् संसर्गासम्भवात् न ब्रह्मसिद्धि-  
रिति साङ्ख्यस्य भावः । किमिदं परिमितत्वं, न तावद्देशतः परिच्छेदः,  
यत्तान्तर्गताकाशे तस्याभावेन भावासिद्धेः, नापि कालतः परिच्छेदः,  
साह्यैः कालस्यानङ्गीकारात् अविद्यागुणसंसर्गेण सिद्धसाधनाच्च, नापि  
वस्तुतः परिच्छेदः सत्त्वादीनां परस्परं भिन्नत्वे सत्यपि साध्याभा-  
वेन अभिचारादित्याह । सत्त्वेति । यदुक्तं कार्यकारणविभागो यत्र  
समाप्यते तत्रधानमिति तत्र ब्रह्मणि मायायां वा समाप्तिसम्भवात् ।  
न च यः कार्यस्य विभागः स चेतनानधिष्ठिताचेतने समाप्त इति व्या-  
प्तिरस्ति सर्वत्राचेतनेषु चेतनाधिष्ठानदर्शनादित्याह । कार्येति ।  
एतेनाविभागोऽपि व्याख्यातः । यत्तु यत्परिमितं तदव्यक्तप्रकृतिपूर्वक-

ऽन्वय उपपद्यते, सुखादीनामन्तरत्वप्रतीतेः शब्दादीनाञ्च  
 तद्रूपत्वप्रतीतेः तन्निमित्तत्वप्रतीतेश्च शब्दाद्यविशेषेऽपि च भाव-  
 नाविशेषात् सुखादिविशेषोपलब्धेः, तथा परिमितानां भेदा-  
 नां मूलाङ्कुरादीनां समर्गपूर्वकत्वं दृष्ट्वा वाच्याध्यात्मिकानां  
 भेदानां परिमितत्वात् समर्गपूर्वकत्वमनुभिमानस्य सत्त्वरजस्त-  
 मसामपि समर्गपूर्वकत्वप्रसङ्गः परिमितत्वाविशेषात् । कार्य-  
 कारणभावस्तु प्रेक्षापूर्वनिर्मितानां शयनासनादीनां दृष्ट इति  
 न कार्यकारणभावात् वाच्याध्यात्मिकानां भेदानामचेतनपूर्वकत्व  
 शक्यं कल्पयितुं ॥

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥

आस्तां तावदिय रचना तत्सिद्ध्यर्थं या प्रवृत्ति साम्याव-  
 स्थानात् प्रवृत्तिः सत्त्वरजस्तमसां अङ्गाङ्गिभावरूपापत्तिर्विशि-

मिति ध्यात्यन्तर तस्यापि गुणेष्वनादिषु परिमितेषु व्यभिचार,  
 एतेन सदृशयोरेव प्रकृतिविकारभावाद्चेतनविकाराणामचेतनमेव  
 प्रकृतिरिति निरस्त । चेतनाधिष्ठिताचेतनप्रकृतिकत्वेऽपि सादृश्यो-  
 पपत्ते न विलक्षणत्वादित्यत्र सादृश्यनियमस्य निरस्तत्वाच्च, एव चेत-  
 नाधीनकारणशक्तित्वात् कार्यप्रवृत्तिसम्भवात् शक्तित्वात् प्रवृत्तिलिङ्गमन्य-  
 थासिद्धमिति भावः ॥

स्वतन्त्रमचेतन कारणत्वेन नानुमातव्यं तस्य दृष्ट्यर्थं प्रवृत्तेरनुपपत्ते-  
 रिति चकारेणानुपपत्तिपदमनुष्यं सूत्रं योजनीयम् । रचनाप्रवृत्त्यो-  
 को भेद इत्याशङ्क्य प्रवृत्तिसरूपमाह । साम्येति । गुणानां किल साम्या-  
 वस्था तत्त्वानां प्रलयः, तदा न किञ्चित् कार्यं भवति प्रलयाभावप्रसङ्गात्

एकार्यस्याभिमुखप्रवृत्तिता मापि नाचेतनस्य प्रधानस्य स्वत-  
 न्तस्योपपद्यते मृदादिखदर्शनात् रथादिषु च । न हि  
 मृदादयो रथादयो वा स्वयमचेतनाः सन्तः चेतनैः कुला-  
 लादिभिरश्यादिभिर्वानधिष्ठिता विशिष्टकार्याभिमुखप्रवृत्तयो  
 दृश्यन्ते । दृष्टाच्चादृष्टसिद्धिः \*अतः प्रवृत्त्यनुपपत्तेरपि चेतो-  
 नाचेतनं जगत्कारणमनुमातव्यं भवति । ननु चेतनस्यापि  
 प्रवृत्तिः केवलस्य न दृष्टा सत्यमेतत्, तथापि चेतनसंयुक्तस्य  
 †रथादेरचेतनस्य प्रवृत्तिर्दृष्टा, नत्वचेतनसंयुक्तस्य चेतनस्य प्रवृ-  
 त्तिर्दृष्टा, किं पुनरत्र युक्तं यस्मिन् प्रवृत्तिर्दृष्टा तस्य सा इति

किन्वादौ साम्यच्युतिरूपं वैषम्यं भवति ततः कस्यचित् गुणस्याङ्गत्वमु-  
 द्भूतत्वेन प्राधान्यं कस्यचिदङ्गत्वं शेषत्वमित्यङ्गाङ्गिभावो भवति, तस्मिन्  
 सति मृदादिकार्योत्पादनात्मिका प्रवृत्तिः, तथा विविक्कार्यविन्यासो  
 रचनेति भेद इत्यर्थः । गुणानां प्रवृत्तिः चेतनाधिष्ठानपूर्विका प्रवृत्ति-  
 त्वात्प्रथादिप्रवृत्तिवदित्याह । सापीति । विपक्षे स्वतन्त्रे प्रवृत्त्यनुपपत्ति-  
 रित्यर्थः । केचित्तु भेदानां प्रवृत्तिशक्तिमत्त्वाच्चेतनानधिष्ठिताचेतन-  
 प्रवृत्तिकत्वमिति शक्तिः प्रवृत्तिरिति लिङ्गं व्याचक्षते । अस्यापि गुणेषु  
 व्यभिचार कार्यत्वे विशेषणेषु च विरुद्धताप्रवृत्तिशक्तित्वे सति कार्यत्वस्य  
 घटादिषु चेतनाधिष्ठितप्रवृत्तिकत्वेनाक्तसाध्यविरुद्धेन व्याप्तिदर्शनादिति  
 'प्रवृत्तेश्च' इति सूत्रेण ज्ञापितं । ननु लोके स्वतन्त्राचेतनानां प्रवृत्त्यदर्श-  
 नेऽपि प्रधाने सा प्रवृत्तिः सिध्यनु तत्राह । दृष्टाच्चेति । अनुमानशरणास्य  
 तव दृष्टान्तं विनाऽतीन्द्रियार्थसिद्धयोर्गादिति भावः । ननु प्रधानस्य  
 प्रवृत्ति खण्डयता चेतनस्य सृष्टौ प्रवृत्तिर्वाप्या सा न युक्तेति साध्य-  
 शङ्कते । नन्विति । शुद्धचेतनस्य प्रवृत्त्ययोगमङ्गीकरोति । सत्यमिति ।  
 तर्हि केवलस्याचेतनस्य प्रवृत्तिसिद्धिरन्यथा सृष्ट्योर्गात् तत्राह ।  
 तथापीति । केवलस्य चेतनस्य प्रवृत्तावपि चेतनाचेतनयोर्मिथः सम्-

\* इत्यत इति का० वर्ध० ।

† रथादेरिति वर्ध० का० पु० नास्ति ।

उत यत्संयुक्तस्य दृष्ट्या तस्यैव मेति। ननु यस्मिन् दृश्यते प्रवृत्तिसत्त्वस्यैव  
 मेति युक्त उभयोः प्रत्यक्षत्वात्, न तु प्रवृत्त्याश्रयत्वेन केवलस्ये-  
 तनो रथादिवत् प्रत्यक्षः । प्रवृत्त्याश्रयदेहादिसंयुक्तस्यैव तु चेत-  
 नस्य सद्भावावसिद्धिः केवलाचेतनरथादिवैलक्षण्यं \*जीवदेहस्य दृष्ट-  
 मिति, अत एव च प्रत्यक्षे देहे मति †चैतन्यस्य दर्शनात्, अस्मिन्  
 चादर्शनात् देहस्यैव चैतन्यमपीति लोकायतिकाः प्रतिपन्नाः,  
 तस्माद्चेतनस्यैव प्रवृत्तिरिति । तदभिधीयते, न ब्रूमो यस्मि-  
 न्चेतने प्रवृत्तिर्दृश्यते न तस्य मेति, भवति तु तस्यैव सा, सापि  
 चेतनाद्भवति इति ब्रूम', तद्भावे भावात् तदभावे चाभावात् ।  
 यथा काष्ठादिव्यपाश्रयापि दाहप्रकाशादिलक्षणा विक्रियाऽनु-  
 पलभ्यमानापि चकेवले ज्वलने ज्वलनादेव भवति तत्सयोगे दर्श-

न्यात् सृष्टिप्रवृत्तिरिति भावः । इमं वेदान्तसिद्धान्तं साख्यो दूषय-  
 ति । नन्विति । सर्वा प्रवृत्तिरचेतनाश्रयैव दृष्ट्या न त्वचेतनसम्बन्धेनापि  
 चेतनस्य क्वचित् प्रवृत्तिर्दृष्ट्या तस्मान्न चेतनात् सृष्टिरित्यर्थः । मत-  
 इयं श्रुत्वा मथस्य पृच्छति । किं पुनरिति । यस्मिन्नचेतने रथादी  
 प्रवृत्तिर्दृष्ट्या तस्यैव सा न चेतनस्तत्र हेतुरिति किं साख्यमत साधु  
 उत येन चेतनेनाश्रादिना संयोगाद्चेतनस्य प्रवृत्तिसत्त्वशुद्धा मेति  
 वेदान्तिमतं वा साध्विति प्रश्नार्थः । साख्यं चाह । नन्विति । उभयोः  
 प्रवृत्तिसत्त्वाश्रयोरित्यर्थः, दृष्ट्याश्रयेणैव प्रवृत्तेरुपपत्तावदृष्टचेतनप्र-  
 वृत्तिर्न कल्प्येति भावः । सात्मनोऽप्रत्यक्षत्वे कथं सिद्धिस्तत्राह । प्रवृ-  
 त्तीति । जीवदेहस्य रथादिभ्यो वैलक्षण्यं प्राणादिमत्त्वं लिङ्गं दृष्ट-  
 मिति कृत्वा चेतनस्य सिद्धिरित्यन्वयः । जीवदेहः सात्मकः प्राणा-  
 दिमत्त्वात् व्यतिरेकेण रथादिवदित्सात्मसिद्धिरित्यर्थः । देहप्रवृत्तिः

\* जीवदेहस्येति का० बंध० । † चैतन्येति टीका ।

नात् तद्वियोगे चादर्शनात् तद्वत् लोकायतिकानामपि चेतन  
 एव देहोऽचेतनानां रथादीनां प्रवर्तको दृष्ट इत्यविप्रतिषिद्धं  
 चेतनस्य प्रवर्तकत्वं । ननु तव देहादिसंयुक्तस्याप्यात्मनो विज्ञान-  
 स्वरूपमात्राव्यतिरेकेण प्रवृत्त्यनुपपत्तेरनुपपन्नं प्रवर्तकत्वमिति  
 चेत्, न, अयस्कान्तवद्रूपादिवच्च प्रवृत्तिरहितस्यापि प्रवर्तक-  
 त्वोपपत्तेः । यथाऽयस्कान्तो मणिः स्वयं प्रवृत्तिरहितोऽप्ययसः  
 प्रवर्तको भवति, यथा च रूपादयो विषयाः स्वयं प्रवृत्तिर-  
 हिता अपि चक्षुरादीनां प्रवर्तका भवन्ति, एवं प्रवृत्तिर-  
 हितोऽपोश्चरः सर्वगतः सर्वात्मा सर्वज्ञः सर्वशक्तिश्च सन् सर्वं  
 प्रवर्तयेदित्युपपन्नं, एकत्वात् प्रवृत्त्यभावे प्रवर्तकत्वानुपपत्ति-

खाश्रयादन्येन ज्ञानवता सहभूताप्रवृत्तित्वाद्द्रव्यप्रवृत्तिवत् इत्यनुमा-  
 नान्तररूचनाय प्रवृत्त्याश्रयेत्युक्तं, सद्भावसिद्धिरेव न प्रवर्तकत्वमित्ये-  
 वकारार्थः । अनुमितस्य सद्भावमात्रेण प्रवृत्तिहेतुत्वे सर्वत्राकाण्डस्य  
 हेतुत्वप्रसङ्गादिति भावः । आत्मनः प्रत्यक्षत्वे चार्वाकाणां भ्रमोऽपि  
 लिङ्गमित्याह । अत एवेति, अप्रत्यक्षत्वादेवेत्यर्थः । देहान्यात्मनः  
 प्रत्यक्षत्वे भ्रमासम्भवादिति भावः । दर्शनात्, प्रवृत्तिचैतन्ययोरिति-  
 श्रेयः । प्रवृत्तिं प्रत्याश्रयत्वमचेतनस्यैवेत्युक्तमङ्गीकृत्य चेतनस्य प्रयोजकत्वं  
 सिद्धान्तो साधयति । तदभिधीयत इति । रथादिप्रवृत्तावश्वादिचे-  
 तनस्यान्वयव्यतिरेको स्फुटौ, ताभ्यां चेतनस्य प्रवर्तकत्वं वाङ्मानामपि  
 सम्मतमित्याह । लोकायतिकानामपीति । यः प्रवर्तकः स स्वयं प्रवृ-  
 त्तिमानश्वादिवदिति व्याप्तेरात्मनि व्यापकाभावान्न प्रवर्तकत्वमिति  
 कश्चिच्छङ्कते । नन्विति । मण्णादौ व्यभिचारात् व्यभिचरिति परि-  
 हरति । नेति । वस्तुतः एकत्वेऽपि कल्पितं द्वैतं प्रवर्तकमस्तीत्याह ।  
 नाविद्येति । अविद्यया कल्पिते नामरूपप्रपञ्चे तथैवाविद्यारूपप्रपञ्चे



रिति चेन्न, अविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपमाधावेशवशेनासकृत् प्रत्युक्तत्वात्, तस्मात् सम्भवति प्रवृत्तिः सर्वज्ञकारणत्वे न त्वचे-  
तनकारणत्वे ॥

पयोऽम्बुवच्चेत् तत्रापि ॥ ३ ॥

स्थादेतत्, यथा क्षीरमचेतनं स्वभावेनैव वत्सविवृद्धये प्रव-  
र्तते, यथा च जलमचेतनं स्वभावेनैव लोकोपकाराय स्रन्दते,  
एवं प्रधानमणचेतनं स्वभावेनैव पुरुषार्थसिद्धये प्रवर्तिस्यत इति ।  
नैतत् साधूच्यते । यतस्तत्रापि पयोऽम्बुनोश्चेतनाधिष्ठितयोरेव  
प्रवृत्तिरित्यनुमिमीमहे, उभयवादिप्रसिद्धे रथादावचेतने के-  
वले प्रवृत्त्यदर्शनात् । शास्त्रञ्च \*‘योऽप्यु तिष्ठन्नज्ञोऽन्तरो यो-  
ऽपोऽन्तरो यमयति एतस्य वाचरस्य प्रशासने गार्गि प्राच्यो-  
ऽन्या नद्यः स्रन्दन्ते’ इत्येवंजातीयकं समस्तस्य लोकपरि-  
स्रन्दितस्येश्वराधिष्ठिततां श्रावयति, तस्मात् साध्यपक्षनिश्चिप्त-  
त्वात् पयोऽम्बुवदित्यनुपन्यासः, चेतनायाश्च धेनोः †क्षेहेनेच्छ-  
या पयसः प्रवर्तकत्वोपपत्तेः, वत्सचोषणेन च पयस आहृत्य-

मायया य आवेशश्चिदात्मनः कल्पितः सम्बन्धः तस्य वशः सामर्थ्यं तेना-  
न्तर्धामित्वादिकमीश्वरस्येष्टत्वात्तत्र चोद्यावसर इत्यर्थः ॥

धनादिजडस्य प्रवृत्तिश्चेतनाधीना प्रवृत्तित्वाद्गथादिप्रवृत्तिवदिति  
स्थितं, तत्र क्षीरादौ व्यभिचारमाशङ्क्य तस्यापि पक्षसमत्वनेकान्त-  
मानादागमेन च साध्यसिद्धेर्न व्यभिचार इति सूत्रं व्याचष्टे । स्थादे-  
तदित्यादिना । साध्यपक्षेति । साध्यवता पक्षेण तुल्यत्वादित्यर्थः ।  
अनुपन्यासो न व्यभिचारभूमिरिति यावत् । क्षीरे प्रवर्तकत्वेन धेन्यादेः

\* योऽप्यु तिष्ठन् योऽपोन्तर इति का० वर्ष० । † क्षेचेच्छयेति का० वर्ष० ।

सम्पादयितुं, प्रभूतं हि चीरं कामयमानाः प्रभूतं घासं धेनुं चारयन्ति, ततश्च प्रभूतं चीरं लभन्ते, तस्मान्न दृणादिवत् स्वाभाविकः प्रधानस्य परिणामः ॥

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥

स्वाभाविकी प्रधानस्य प्रवृत्तिर्न भवति इति स्थापितं, अथापि नाम भवतः अद्भामनुरुध्यमानाः स्वाभाविकीमेव प्रधानस्य प्रवृत्तिमभ्युपगच्छेम तथापि दोषोऽनुपज्येतैव, कुतः, अर्थाभावात् । यदि तावत् स्वाभाविकी प्रधानस्य प्रवृत्तिः न किञ्चिदन्यदपेक्षत इत्युच्यते ततो यथैव सहकारि किञ्चिन्नापेक्षते एवं प्रयोजनमपि किञ्चिन्नापेक्षित्यत इत्यतः प्रधानं पुरुषस्यार्थं साधयितुं प्रवर्तत इतीयं प्रतिज्ञा हीयेत । स यदि ब्रूयात् सहकार्यैव केवलं नापेक्षते न प्रयोजनमपीति, तथापि प्रधानप्रवृत्तेः प्रयोजनं विवेक्तव्यं भोगो वा स्यादपवर्गो वा उभयं वेति । भो-

अत्रोच्यत इति । प्रहीयं नष्टं । यदुक्तं चीरस्य खेच्छया सम्पादयितुमशक्यत्वात् स्वाभाविकत्वमिति तत्राह । न च यथाकाममिति ॥

प्रधानस्य न स्वतः प्रवृत्तिः, स्वतः प्रवृत्त्यभ्युपगमे पुरुषार्थस्याप्यपेक्षाभावप्रसङ्गादित्येकोऽर्थः, तत्रेष्टापत्तिं निरस्यति । इत्यतः प्रधानमिति । उक्तप्रसङ्गस्येष्टत्वे प्रतिज्ञाहानिः स्यादित्यर्थः । अर्थासम्भवात् स्वतः प्रवृत्तिरित्यर्थान्तरं शङ्कापूर्वकमाह । स यदीत्यादिना । प्रयोजनमपेक्षितश्चेदक्तत्वमित्याह । तथापीति । कूटस्थे पुरुषे स्वतः सुखादिरूपस्यातिशयस्थाधातुमशक्यत्वादध्यासानङ्गीकाराच्च भोगो न युक्तः, किञ्च प्रधानप्रवृत्तेर्भोगार्थत्वे मोक्षहेतुविवेकस्यात्यभावादनिर्माद्यप्रसङ्गश्च, अप-

गच्छेत् कीदृशोऽनाधेयातिशयस्य पुरुषस्य भोगो भवेदनिर्मल-  
प्रसङ्गश्च । अपवर्गश्चेत् प्रागपि प्रवृत्तेरपवर्गस्य सिद्धत्वात् प्रवृ-  
त्तिरनर्थिका स्यात् शब्दाद्यनुपलब्धिप्रसङ्गश्च । उभयार्थताभ्यु-  
पगमेऽपि भोक्तव्यानां प्रधानमात्राणामानन्यादनिर्मलप्रसङ्ग-  
एव । न चैतत्सुक्यनिवृत्त्यर्थो प्रवृत्तिः, न हि प्रधानस्याचेतन-  
स्यैतत्सुक्यं सम्भवति, न च पुरुषस्य निर्मलस्य । दृक्शक्तिसर्गश-  
क्तिवैयर्थ्यमयाच्चेत् प्रवृत्तिः तर्हि दृक्शक्त्यनुच्छेदवत् सर्गशक्त्य-  
नुच्छेदात् संसारानुच्छेदादनिर्मलप्रसङ्ग एव, तस्मात् प्रधानस्य  
पुरुषार्थो प्रवृत्तिरित्येतदयुक्तं ॥

पुरुषात्मवदिति चेत् तथापि ॥ ७ ॥

स्यादेतत्, यथा कश्चित् पुरुषो दृक्शक्तिसम्पन्नः प्रवृत्ति-  
शक्तिविहीनः पञ्चुरपरं पुरुषं प्रवृत्तिशक्तिसम्पन्नं दृक्शक्तिवि-

वर्गार्थत्वे स्वरूपावस्थानरूपयुक्तेः स्वतः सिद्धत्वात् प्रवृत्तिवैयर्थ्यं भोगा-  
भावप्रसङ्गश्चेत्यर्थः । इतोयं दूषयति । उभयार्थतेति । मोयन्ते भुज्यन्ते  
इति मात्रा भोग्याः । चैतत्सुक्यनिवृत्त्यर्थं यथा क्रियासु प्रवर्तते लोकः  
पुरुषस्य विमोक्षार्थं प्रवर्तते तद्वदयत्तमिति कारिकोक्तं दूषयति ।  
न चेति । चैतत्सुक्यनिवृत्त्याविशेषः केवलजडस्यात्मनो वा न युक्त इत्यर्थः ।  
अस्ति पुरुषस्य दृक्शक्तिः चिद्रूपत्वात्, अस्ति च प्रधानस्य सर्ग-  
शक्तिः चिगुणत्वात्, तयोः शक्तयोर्दृश्यस्पर्शं विना सार्थक्यायोगात्  
प्रधानस्य सृष्टौ प्रवृत्तिरिति चेन्न शक्तयोर्निवृत्त्यात् सृष्टिनिवृत्त्यापत्ति-  
रित्याह । दृक्शक्तौति ॥

पुरुषस्य प्रवर्तकत्वं निरस्तमपि दृष्टान्तेन पुनराशङ्क्य निषेधति ।  
परुषात्मवदिति । प्रधानस्य स्वात्मन्त्यं पुरुषस्यैवादासोन्यथाभ्युपेतं व्यज्यते

हीनं अन्धमधिष्ठाय प्रवर्तयति, यथा वाऽयस्कान्तोऽग्ना स्वय-  
मप्रवर्तमानोऽप्ययः प्रवर्तयति, एवं पुरुषः प्रधानं प्रवर्तयिष्य-  
तीति दृष्टान्तप्रत्ययेन पुनः प्रत्यवस्थानं । अत्रोच्यते तथापि  
नैव दोषान्निर्माणोऽस्ति । अभ्युपेतज्ञानं तावद्दोष आपतति प्र-  
धानस्य स्वतन्त्रस्य प्रवृत्त्यभ्युपगमात्, पुरुषस्य च प्रवर्तकत्वान-  
भ्युपगमात् । कथञ्चोदासीनः पुरुषः प्रधानं प्रवर्तयेत् । पद्भुरपि  
हि अन्ध पुरुष वागादिभिः प्रवर्तयति, नैव पुरुषस्य कश्चित्  
प्रवर्तनव्यापारोऽस्ति, निष्क्रियत्वात् निर्गुणत्वाच्च । नाप्ययस्कान्त-  
वत् सन्निधिमात्रेण प्रवर्तयेत्, सन्निधिनित्यत्वेन प्रवृत्तिनि-  
त्यत्वप्रसङ्गात् । अयस्कान्तस्य तु अनित्यः सन्निधिरस्ति, स्वव्या-  
पारः सन्निधिः परिमार्जनाद्यपेक्षा चास्यास्तीत्यनुपन्यासः, पुरु-  
षाश्रवदिति । तथा प्रधानस्याचैतन्यात् पुरुषस्य चोदासीन्यात्  
दृतीयस्य च तयोः \*सम्बन्धयितुरभावात् सम्बन्धानुपपत्तिः ।  
योग्यतानिमित्ते सम्बन्धे योग्यतानुच्छेदादनिर्माणप्रसङ्गः ।

इति वदन्त साख्य प्रव्याह । कथञ्चेति । पुरुषस्य परिस्पन्द प्रय-  
त्नगुणो वा नास्तीति वक्तुं हेतुद्वयम् । प्रधानपुरुषयोर्नित्यत्वात् व्या-  
पित्वाच्च नित्य सन्निधिः, अश्रनस्तु परिमार्जनमृजुत्वेन स्थापनम-  
नित्यसन्निधिश्चेति व्यापारोऽस्तीत्यनुपन्यासः, न समदृष्टान्तोपन्यासो  
भवतीत्यर्थः । ननु चिञ्जडयोद्रयदृष्टभावयोग्यताऽस्ति, तथा तद्भाव-  
सम्बन्ध इत्यत आह । योग्यतेति । चिञ्जडत्वरूपाया योग्यताया नि-  
त्यत्वात् सम्बन्धनित्यत्वापत्तिरित्यर्थः । यथा स्वतन्त्रप्रधानप्रवृत्तिप्रदो  
भोगोऽपवर्गं उभय वा फलमिति विकल्प्य दूषितः, एव पुरुषा-

पूर्ववच्चेहापर्याभावो विकल्पयितव्यः । \*परमात्मनस्तु स्वरूपव्य-  
पान्नायमौदासीन्यं मायाव्यपाश्रयश्च प्रवर्तकत्वमित्यस्यतिशयः ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥

इतश्च न प्रधानस्य प्रवृत्तिरवकल्पते, यद्धि सत्त्वरजस्त-  
मसामन्योन्यगुणप्रधानभावमुत्सृज्य साम्येन स्वरूपमात्रेणाव-  
स्थानं सा प्रधानावस्था, तस्यामवस्थायामनपेक्षस्वरूपाणां स्वरू-  
पप्रणाशभयात् परस्परं प्रत्यङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेः । बाह्यस्य च  
कस्यचित् लोभयितुरभावाद्गुणवैषम्यनिमित्तो महदाद्युत्पादो  
न स्यात् ॥

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥

अथापि स्यादन्यथा वयमनुमिमीमहे यथा नायमन-  
न्तरो दोषः प्रसज्येत । न ह्यनपेक्षस्वभावाः कूटस्थाश्चास्माभिर्गुणा

धीनप्रधानप्रवृत्तिपक्षोऽपि फलाभावेन दूषणीय इत्याह । पूर्वव-  
चेति । सिद्धान्ते परमात्मन उदासीनस्य कथं प्रवर्तकत्वमित्याशङ्क्याह ।  
परमात्मेति । सात्म्यमते उभयं विरुद्धं †त्यक्तत्वात् व्यसन्नते कल्पिता-  
कल्पितयोर्विरोध इत्यतिशयः ॥

किं प्रधानावस्था कूटस्थवर्तिन्या उत विकारिणी, आद्ये दोषमाह ।  
तस्यामिति । अङ्गाङ्गिभावे साम्यस्वरूपनाशः स्यात्, ततः कौटस्थ्यभङ्ग  
इति भयादङ्गाङ्गित्वानुपपत्तेः । ह्यनुपपत्तिरित्यर्थः । द्वितीयं दूषयति ।  
बाह्यस्येति । चिरकालक्षितस्य साम्यस्य च्युतौ निमित्तं वार्थं वन्नास्तीर्थः ।

गुणाना मिथोऽनपेक्षस्वभावत्वात् स्वतो वैषम्यमित्युक्तं, तत्र हेत्व-  
सिद्धिमाशङ्क्य सूत्रकारः परिहरति । अन्यथेति । अनपेक्षस्वभावा-

अभ्युपगम्यन्ते प्रमाणाभावात् । कार्यवशेन तु गुणानां स्वभावो-  
ऽभ्युपगम्यते, यथा यथा कार्यात्पाद उपपद्यते तथा तथा एतेषां  
स्वभावोऽभ्युपगम्यन्त्यः, चलं गुणवृत्तमिति चाख्यभ्युपगमः,  
तस्मात् साम्यावस्थायामपि वैषम्योपगमयोग्या एव गुणा अव-  
तिष्ठन्त इति । एवमपि प्रधानस्य ज्ञशक्तिवियोगाद्द्रवनानुपप-  
त्त्यादयः पूर्वाक्ता दोषास्तदवस्था एव । ज्ञशक्तिमपि त्वनुमिमानः  
प्रतिवादित्वान्निवर्तेत, चेतनमेकमनेकप्रपञ्चस्य जगत उपा-  
दानमिति ब्रह्मवादप्रसङ्गात् । वैषम्योपगमयोग्या अपि गुणाः  
साम्यावस्थायां निमित्ताभावान्नैव वैषम्यं भजेरन्, भजमाना  
वा निमित्ताभावाविशेषात् सर्वदैव वैषम्यं भजेरन् इति प्रस-  
ज्यत एवायमनन्तरोऽपि दोषः ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसं ॥ १० ॥

परस्परविरुद्धस्यार्थं साङ्ख्यानमभ्युपगमः, क्वचित् सत्तेन्द्रि-  
याण्यनुक्रामन्ति क्वचिदेकादश, तथा क्वचिन्महत्स्तन्मात्रसर्ग-  
मुपदिशन्ति क्वचिदहङ्कारात्, तथा क्वचित् त्रीण्यन्तःकरणानि

दन्यथा सापेक्षत्वेन गुणानामनुमानात् पूर्वसूत्रोक्तो दोषो न  
प्रसज्यते । न चैवमपि सिद्धान्तं कार्यानुसारेण गुणस्वभावस्वी-  
कारादित्याह । चलं गुणवृत्तमिति । पूर्वसूत्रोक्ताङ्गित्वानुपपत्तिदोषा-  
भाषमङ्गीकृत्य परिहरति । एवमपीति । कार्याथ ज्ञानशक्तिकल्पने  
ब्रह्मवादः स्यादित्यर्थं । अङ्गीकारं त्यजति । वैषम्येति ॥

सूत्रं व्याचष्टे । परस्परेति । त्वङ्मात्रमेव ज्ञानेन्द्रियमेकमनेक-

वर्णयन्ति कचिदेकमिति, प्रसिद्ध एव तु श्रुत्येश्वरकारण-  
वादिन्या विरोधः तदनुवर्तिन्या च सूत्र्या, तस्मादप्यसमञ्जसं  
साङ्ख्यानं दर्शनमिति । अत्राह नन्यौपनिषदानामप्यसमञ्जस-  
मेव दर्शनं, तप्यतापकयोर्जात्यन्तरभावानभ्युपगमात् । एकं  
हि ब्रह्म सर्वात्मकं सर्वस्य प्रपञ्चस्य कारणमभ्युपगच्छतां, एक-  
स्यैवात्मनो विशेषौ तप्यतापकौ न जात्यन्तरभूतौ इत्यभ्युप-  
गन्तव्यं स्यात् । यदि चैतौ तप्यतापकौ एकस्यात्मनो विशेषौ  
स्यातां स ताभ्यां तप्यतापकाभ्यां न निर्मुच्येत इति तापोपशा-  
न्तये सम्यग्दर्शनमुपदिशत् शास्त्रमनर्थकं स्यात् । न ह्यौष्यप्र-  
काशधर्मकस्य प्रदीपस्य तदवस्थस्यैव ताभ्यां निर्मोक्ष उपपद्यते ।  
योऽपि जलवीचीतरङ्गफेणायुपन्यासस्तत्रापि जलात्मन एकस्य  
वीच्यादयो विशेषा आविर्भावतिरोभावरूपेण नित्या एवेति  
समानो जलात्मनो वीच्यादिभिरनिर्मोक्षः । प्रसिद्धश्चायं तप्य-  
तापकयोर्जात्यन्तरभावो लोके । तथा हि अर्थी चार्थज्ञान्योऽन्य-

---

शब्दादिज्ञानकारणं पञ्च कर्मेन्द्रियाणि मनश्चेति सत्तेन्द्रियाणि, ज्ञा-  
नेन्द्रियाणि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि पञ्च मनश्चेत्येकादश, बुद्धिरहङ्कारो  
मग इति त्रीणि, एकमिति बुद्धिरेव, एवं पूर्वापरविरोधादिति  
व्याख्याय श्रुतिस्मृतिविप्रतिषेधाच्चेत्यर्थान्तरमाह । प्रसिद्ध इति । तस्मा-  
द्भ्रान्तिमूलत्वात् सांख्यशास्त्रस्य, तेन निर्दोषवेदान्तसमन्वयस्यावि-  
रोध इति सिद्धं । खनवासामञ्जस्यमसहमानः सांख्यः प्रत्यवति-  
ष्ठते । अत्राह इति । तप्यो जीवस्तापकः संसारक्योर्भेदानङ्गीकाराद्धोके  
प्रसिद्धस्तप्यतापकभावो लुप्येत्यर्थः । विवृणोति । एकं धीति । तथा

भिन्नौ लक्ष्येते, यद्यर्थिनः स्वतोऽन्योऽर्थो न स्याद् यद्यार्थिने  
 यद्विषयमर्थित्वं स तस्यार्थो नित्यसिद्ध एवेति तस्य तद्विषय-  
 मर्थित्वं न स्यात् । यथा प्रकाशात्मनः प्रदीपस्य प्रकाशाख्योऽर्थो  
 नित्यसिद्ध एवेति न तस्य तद्विषयमर्थित्वं भवति, अप्राप्ते ह्यर्थ-  
 ऽर्थिनोऽर्थित्वं स्यादिति, \*तथार्थस्याप्यर्थित्वं न स्यात्, यदि स्यात्  
 स्वार्थत्वमेव स्यात्, न चैतदस्ति । सम्बन्धिशब्दे ह्येतौ अर्थौ चार्थ-  
 स्येति, द्वयोश्च सम्बन्धिनाः सम्बन्धः स्यान्नैकस्यैव, तस्माद्भिन्नावेतौ  
 अर्थार्थिनौ, तथाऽनर्थानर्थिनावपि । अर्थिनोऽनुकूलोऽर्थः प्रति-  
 कूलोऽनर्थस्ताभ्यामेकः पर्यायेणोभाभ्यां सम्बध्यते, तत्रार्थस्याल्पीय-  
 स्वात् भूयस्वाच्चानर्थस्योभावपि †अर्थावनर्थ एवेति तापकः  
 स उच्यते, तप्यस्तु पुरुषो य एकः पर्यायेणोभाभ्यां सम्बध्यते  
 इति । तयोस्तप्यतापकयोरेकात्मतायां मोक्षानुपपत्तिः । जात्य-

च भेदव्यवहारलोप इत्यसमञ्जसमित्यर्थः । ननु तयोर्मुदादानैक्येऽपि  
 मिथो भेदोऽस्येव यथैकवज्जात्मकयोर्दोषप्रकाशयोः, चेतो न व्यवहा-  
 रलोप इत्याशङ्क्य वज्जेरिव ताभ्यामात्मनो मोक्षो न स्यादित्याह । यदि  
 चेत्यादिना । ननु सत्यपि धर्मिणि स्वभावनाशो मोक्ष उपपद्यते, सत्येव  
 जले वीच्यादिनाशदर्शनादित्याशङ्क्य दृष्टान्तासिद्धिमाह । योऽपीति ।  
 किञ्च भेदाङ्गीकारेऽपि सिद्धान्त, अथङ्गीकारे लोकप्रसिद्धबाध इत्याह ।  
 प्रसिद्धस्येति । अर्थो ह्यर्जनालाभादिनार्थिनं तापयतीति तापकः, अर्थो  
 तप्यस्तयोर्भेदे बाधकमाह । यदीति । अर्थिनोऽन्यस्यार्थस्याभावादर्थि-  
 त्वाभाववदर्थान्यस्यार्थिनोऽसत्त्वादर्थत्वाभावः प्रसज्येतेत्याह । तथार्थ-  
 स्यापीति । प्रसङ्गस्येष्टत्वं निराकरोति । न चैतदस्तीति । अर्थित्वं हि

\* तथार्थस्याप्यर्थित्वमिति का० वर्ध० ।

† अर्थावनर्थ इति मा० का० वर्ध० ।



न्तरभावे तु तत्संयोगहेतुपरिहारात् स्यादपि कदाचिन्मो-  
 चोपपत्तिरिति । अत्रोच्यते नैकत्वादेव तप्यतापकभावानुपप-  
 न्तेः । भवेदेष दोषो यद्येकात्मतायां तप्यतापकावन्योन्यस्य  
 विषयविषयिभावं प्रतिपद्येयातां नत्वेतदस्ति एकत्वादेव । न  
 ह्यग्निरैकः सन्नात्मानं दहति प्रकाशयति वा, मृत्युष्यौष्य-  
 प्रकाशादिधर्मभेदे परिणामित्वे च किमु कूटस्थे ब्रह्मण्ये-  
 कस्मिन् तप्यतापकभावः सम्भवेत्, क पुनरयं तप्यतापकभावः  
 स्यादिति, उच्यते किं न पश्यमि कर्मभूतो जीवद्देहस्यस्य-  
 पकः सवितेति । ननु तस्मिन्नाम दुःखं सा चेतयितुर्नाचेत-  
 नस्य देहस्य, यदि हि देहस्यैव तग्निः स्यात् सा देह-  
 नाशे स्वयमेव नश्यतीति तन्नाशाय साधनं नैषितव्यं स्यादिति,

कामनाविषयत्वं तच्च काम्यादन्यस्य कामयितुरसत्त्वात् न स्यात्, न हि  
 स्वार्थत्वमस्ति काम्यस्यैव कामयितृत्वायोगात् तस्माद्देहोऽङ्गोकार्य इत्यर्थः ।  
 इत्यस्य भेद इत्याह । सम्बन्धोति । तद्यानर्थानर्थिनावपि भिन्नावि-  
 त्यन्वयः । अर्थानर्थयोः स्वरूपोक्तिपूर्वकं तापकत्वं स्फुटयति । अर्थि-  
 नोऽनुकूल इति । अद्वैतमते मुक्तेरयोगमुक्त्वा स्वमते योगमाह । जात्य-  
 न्तरेति । तथा तप्यया बुद्ध्या पुरुषस्य संगोगः स्वस्वामिभाव तस्य हेतु-  
 रनादिरविवेकस्तस्य परिहारी विवेकस्तस्मान्नित्यमुक्तस्यापि पुरुषस्य  
 कथञ्चिदुपचारात्मोचोपपत्तिरित्यर्थः । यथा योधगतौ जयपराजयौ  
 राजन्युपचर्येते तथा पुरुषादत्यन्तभिन्नबुद्धिगतौ बन्धमोक्षौ पुरुषे उप-  
 चर्येते, तदुक्तं सैव च ब्रथते मुच्यत इति, सिद्धान्तयति । अत्रेति । किं  
 परमार्थदृष्ट्या तप्यतापकभावानुपपत्तिरुच्यते व्यवहारदृष्ट्या वा नाय  
 इत्याह । नैकत्वादेवेति । दोषत्वमिति शेषः । तस्यात्मदोषत्वं विवक्षोति ।  
 भवेदित्यादिना । एतत्तात्त्विकविषयविषयित्वं न त्वस्तीत्यर्थः । यत्र तप्य-

स्तूप्यतापकभावस्तत्र तथैव स इति न चोदयितव्यः परिहर्तव्यो  
 वा भवति । प्रधानकारणवादेो निराकृतः, परमाणुकारणवाद  
 इदानीं निराकर्तव्यः । तत्रादौ तावद्योऽणुकारणवादिना ब्रह्मवा-  
 दिनि दोष उत्प्रेक्ष्यते स प्रतिसमाधीयते । तत्रायं वैशेषिकाणा-  
 मभ्युगमः, कारणद्रव्यसमवायिनो गुणाः कार्यद्रव्ये समानजातीयं  
 गुणान्तरमारभन्ते शुक्लेभ्यः तन्तुभ्यः शुक्लस्य पटस्य प्रसवद-  
 र्शनात् तद्विपर्ययादर्शनाच्च, तस्माच्चेतनस्य ब्रह्मणो जगत्का-  
 रणत्वेऽभ्युपगम्यमाने कार्येऽपि जगति चैतन्यं समवेयात् तदद-  
 र्शनात् न चेतनं ब्रह्म जगत्कारणं भवितुमर्हतीति । इममभ्युप-  
 गमं तदीयैव प्रक्रियया व्यभिचारयति ॥

महद्दीर्घवादा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्यां ॥ ११ ॥

एषा तेषां प्रक्रिया, परमाणवः किल कञ्चित् कालमनारब्ध-

धारस्तु भेदाङ्गीकारात् तप्यतापकभावो बन्धस्तत्त्वज्ञानात् तन्निरृत्ति-  
 श्लोपपद्यत इति न चोद्यावसर इत्यर्थः । वृत्तानुवादेन महद्दीर्घवदिति  
 स्वमतस्यापनात्मकाधिकरणस्य सङ्गतिमाह । प्रधानेति । यद्यपि सा-  
 ख्यमतनिरासानन्तरं परमाणुवादेो निराकर्तव्यः स्वमतस्यापनस्य स्मृ-  
 तिपादे सङ्गतत्वात् तथापि पूर्वत्र प्रधानगुणानां सुखादीनां जगत्त्व-  
 गन्वयात् प्रधानस्यानुपादानत्वमुक्तं । तथा ब्रह्मगुणचैतन्यानन्वया-  
 द्ब्रह्मणोऽपि नोपादानत्वमिति दोषो दृष्टान्तसङ्गतिवाभादत्र समाधी-  
 यत इत्यर्थः ॥

चेतनाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गवादेो वेदान्तसमन्वयो विषयः, स किं यः  
 समवायिकारणगुणः स कार्यद्रव्ये स्वसमानजातीयगुणारम्भकस्तन्तुश्लो-  
 षुवदिति न्यायेन विरुध्यते न वेति सन्देहे न्यायस्याव्यभिचारादित्यथत  
 इति प्राप्ते व्यभिचारात् विरोध इति सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । श्येत्या-

कार्या यथायोगं रूपादिमन्तः पारिमाण्डल्यपरिमाणा-  
स्तिष्ठन्ति, ते च पञ्चाददृष्टादिपुरःसराः संयोगसचिवाश्च  
सन्तो ह्यणुकादिक्रमेण कृत्स्नं कार्यजातमारभन्ते कारणगुणाश्च  
कार्ये गुणान्तरं । यदा द्वौ परमाणू ह्यणुकमारभेते तदा परमा-  
णुगता रूपादिगुणविशेषाः शुक्लादयो ह्यणुके शुक्लादीनपरा-  
नारभन्ते । परमाणुगुणविशेषस्तु पारिमाण्डल्यं न ह्यणुके पारि-  
माण्डल्यमपरमारभते, ह्यणुकस्य परिमाणान्तरयोगाभ्युपग-  
मात् । अणुत्वह्रस्वत्वे हि ह्यणुकवर्तिनी परिमाणे वर्णयन्ति ।  
यदापि द्वे ह्यणुके चतुरणुकमारभेते तदापि समानं ह्यणुक-

दिना । यद्यपि न विलक्षणत्वादित्यत्र चेतनादचेतनसर्गः साधित-  
क्तथापि वैशेषिकन्यायस्य तदीयप्रक्रियया व्यभिचारोक्त्यर्थत्वादस्य सू-  
त्रस्य न गतार्थता, प्रलयकाले परमाण्वो निश्चला असंयुक्तास्तिष्ठन्ति  
सर्गकाले चादृष्टवदात्मसंयोगात्तेषु कर्म भवति, तेन संयोगात् त्रया-  
न्तरहृष्टिर्भवति, कारणगुणाः कार्ये गुणान्तरमारभन्त इति सामा-  
न्येन प्रक्रियामुक्त्वा विशेषतस्तस्माच्च । यदा द्वाविति । परमाणुः परिम-  
ण्डलः, तद्रूपं परिमाणं पारिमाण्डल्यमित्युच्यते, तच्च स्वसमानजातीयगु-  
णारम्भकं न भवतीत्युक्तन्यायस्य व्यभिचार इति भावः । व्यभिचारस्य-  
चान्तरमाह । यदापि द्वे इति । द्वे द्वे इति शब्दद्वयं पठितव्यं, एवं सति  
चतुर्भिर्ह्यणुकैश्चतुरणुकारम्भ उपपद्यते, यथाश्रुते तु द्वाभ्यां ह्यणुकाभ्यां  
महत्तश्चतुरणुकस्वारम्भो न युज्यते, कारणगतं महत्त्वं बडत्वं वा विना  
कार्ये महत्त्वायोगादिति मन्तव्यं । प्रकटार्थकारास्तु यत् द्वाभ्यां ह्यणुका-  
भ्यामारम्भकार्ये महत्त्वं दृश्यते तस्य हेतुः प्रचये नाम प्रशिक्षितावयव-  
संयोग इति रावणप्रणीते भाष्ये दृश्यत इति चिरन्तनवैशेषिकदृष्ट्येदं  
भाष्यनित्याहः । सर्वथापि ह्यणुकगतङ्गत्वानुत्वपरिमाणयोरनारम्भ-  
कत्वाद्यभिचारः । यद्यपि तार्किकाः द्वाभ्यामेव परमाणुभ्यां ह्यणुकं

समवायिनां शुद्धादीनामारम्भकत्वं । अणुत्वद्वस्वत्वे तु द्युणु-  
 कसमवायिनी अपि नैवारभेते, चतुरणुकस्य महत्त्वदीर्घत्वप-  
 रिमाणयोगाभ्युपगमात् । यदापि बहवः परमाणवो बह्वनि वा  
 द्युणुकानि द्युणुकसहितो वा परमाणुः \*कार्यमारभन्ते तदापि  
 समानैषा योजना । तदेवं यथा परमाणोः परिमण्डलात् सतो-  
 ऽणु द्वस्वञ्च द्युणुकं जायते महद्दीर्घञ्च त्र्यणुकादि न परिमण्डलं ।  
 यथा वा द्युणुकादणोर्द्वस्वाच्च सतो महद्दीर्घञ्च त्र्यणुकं जा-  
 यते नाणु नित्त द्वस्व, एवं चेतनाद्ब्रह्मणोऽचेतनं जगज्जनिष्यते  
 इत्यभ्युपगमे किं तव छिन्नं । अथ मन्यसे विरोधिना परिमा-  
 णान्तरेणाक्रान्तं कार्यद्रव्यं द्युणुकादीत्यतो नारम्भकाणि कार-  
 गतानि पारिमाण्डल्यादीनीत्यभ्युपगच्छामि न तु चेतनावि-

त्रिभिर्द्व्यणुकैस्त्र्यणुकमिति कल्पयन्ति तथापि तर्कस्याप्रतिष्ठानान्न  
 नियम इति मत्वा व्रूते । यदापि बहव इति । कारणगुणाः शुक्लादयः  
 समानजातीयगुणारम्भका, कार्यद्रव्यपरिमाणन्तु न कारणगुणपरि-  
 माणारम्भं किन्तु कारणगतसंख्यारम्भमिति प्रक्रिया तुल्येत्यर्थः ।  
 एवं प्रक्रियां दर्शयित्वा सूत्रं योजयन् व्यभिचारमाह । तदेवमिति ।  
 परमाणुभ्य एव महद्दीर्घं चेत्यनियतप्रक्रियामाश्रित्योक्तं, नियतप्रक्रि-  
 यामाश्रित्य व्यभिचारमाह । यथा वेति । अणुऋस्वभ्यो ह्यणुकेभ्योऽणुद्रव्यं  
 न जायते ऋस्वमपि न जायत इति व्यभिचार इत्यर्थः । सूत्रे वाश्र-  
 व्दस्यार्थोऽनुक्ताणुसमुच्चयार्थः । तथा च ऋस्वपरिमण्डलाभ्या ह्यणुकप-  
 रमाणुभ्या महद्दीर्घाणुवचेतनादचेतनं जायत इति सूत्रयोजना ।  
 तत्र ऋस्वान्महद्दीर्घं त्र्यणुकं परिमण्डलादणु ह्यणुकमिति विभागः ।  
 दृष्टान्तवैषम्यं शङ्कते । अथ मन्यसे इति । अचेतनैव विरोधिगुण इत्यत

\* कार्यमारभत इति का० वर्ध० ।

† नो इति का० वर्ध० ।

रोधिना गुणान्तरेण जगत आक्रान्तत्वमस्ति येन कारण-  
 गताचेतना कार्ये चेतनान्तरं नारभेत, न ह्यचेतनानामचेतना-  
 विरोधो कश्चिद्गुणोऽस्ति चेतनाप्रतिषेधमात्रत्वात्, तस्मात् पा-  
 रिमाण्डल्यादिवैषम्यात् प्राप्नोति चेतनाया आरम्भकत्वमिति,  
 मैवं संस्थाः, यथा कारणे विद्यमानानामपि पारिमाण्डल्या-  
 दीनामनारम्भकत्वमेवं चैतन्यस्यापीत्यस्यांशस्य समानत्वात् । न  
 च परिमाणान्तराक्रान्तत्वं पारिमाण्डल्यादीनामनारम्भकत्वे  
 कारणं, प्राक् परिमाणान्तरारम्भात् पारिमाण्डल्यादीनामा-  
 रम्भकत्वोपपत्तेः । आरब्धमपि कार्यद्रव्यं प्राक् \*गुणारम्भात्  
 चणमात्रमगुणं तिष्ठतीत्यभ्युपगमात् । न च परिमाणान्तरारम्भे  
 व्यघ्राणि पारिमाण्डल्यादीनि, अतः स्वसमानजातीयं परिमा-  
 णान्तरं नारभन्ते,† परिमाणान्तरस्यान्यहेतुत्वोपगमात् । कार-

घ्याह । न ह्यचेतनेति । कार्यद्रव्यस्य परिमाणान्तराक्रान्तत्वमङ्गीकृत्य  
 विवक्षितांशसाम्यमाह । मैवमिति । अङ्गीकारं त्यजति । न चेति । उत्पन्नं  
 हि परिमाणान्तरं विरोधि भवति तदुत्पत्तेः प्राग्विरोध्यभावात्,  
 द्यगुके पारिमाण्डल्यारम्भः किं न स्यादित्यर्थः । ननु विरोधिपरिमाणेन  
 सदैव द्रव्यं जायत इत्यत आह । आरब्धमपीति । सहोत्पत्तावपसि-  
 द्धान्तः अतो विरोध्यभावः सिद्ध इति भावः । अगुत्वाचारम्भे व्यग्रत्वात्  
 पारिमाण्डल्यादेः स्वसमानगुणानारम्भकत्वमित्याशङ्क्य निषेधति । न  
 चेति । व्यग्रत्वमन्यथासिद्धिः, तत्र हेतुः परिमाणान्तरस्येति । अन्य-  
 हेतुकत्वे सूत्राख्युदाहरति । कारयेति । कारणानां द्यगुकानां बडत्वात्  
 द्यगुके महत्त्वं नृदो महत्त्वाद्दृष्टे महत्त्वं द्वितूलपिण्डारभ्येति स्थूलतूलपिण्डे  
 प्रचयादवयवसंयोगविशेषाभ्यहत्त्वमित्यर्थः । महत्त्वविशुद्धमशुद्धं पर-

\* गुणान्तरारम्भादिति वर्षे० । † नारभन्ते इति वाच्यमिति वर्षे० ।

एवञ्जलात् कारणमहत्त्वात् प्रचयविशेषाच्च महत् । [वै० अ०७।  
 अ०१।सू०६।] \*तद्विपरीतमणु [वै०।७।१।१०] । एतेन दीर्घत्व-  
 ह्रस्वत्वे व्याख्याते । [वै०।७।१।१७] इति हि काणभुजानि सू-  
 चाणि । न च सन्निधानविशेषात् कुतश्चित्कारणवृद्धत्वादीन्येवा-  
 रभन्ते न पारिमाण्डल्यादीनीत्युच्येत द्रव्यान्तरे गुणान्तरे वार-  
 भ्यमाणे सर्वेषामेव कारणगुणानां स्वाश्रयसमवायाविशेषात्,  
 तस्मात् स्वभावादेव पारिमाण्डल्यादीनामनारम्भकत्वं तथा  
 चेतनाया अपीति द्रष्टव्यं । संयोगाच्च द्रव्यादीनां विलक्षणाना-  
 मुत्पत्तिदर्शनात् समानजातोद्योत्पत्तिव्यभिचारः । द्रव्ये प्रकृते  
 गुणोदाहरणमयुक्तमिति चेत्, न, दृष्टान्तेन विलक्षणारम्भमा-  
 त्रस्य विवक्षितत्वात् । न च द्रव्यस्य द्रव्यमेवोदाहर्तव्यं गुणस्य वा  
 गुण एवेति कश्चिन्नियमे हेतुरस्ति । सूत्रकारोऽपि भवतां द्रव्यस्य

माणुगतद्वित्वसंख्यया द्वाणुके भवतीत्याह । तदिति । यन्महत्त्वस्यासमवा-  
 यि कारणं तदेव महत्त्वसमानाधिकरणस्य दीर्घत्वस्य यद्वाणुत्वस्यास-  
 मवायि कारणं तदेवाणुत्वाविनाभूतह्रस्वत्वस्यासमवायि कारणमित्यति-  
 दिशति । एतेनेति । अतो महत्त्वादौ अहेतुत्वात् पारिमाण्डल्या-  
 दीनां व्यग्रत्वमसिद्धमिति भावः । तेषां सन्निधिविशेषाभावात् समान-  
 गुणारम्भकत्वमित्यपि न वाच्यं इत्याह । न चेति । पारिमाण्डल्यादी-  
 नामपि बद्धत्वादिवत् समवायिकारणगतत्वाविशेषादित्यर्थः । तेषाम-  
 नारम्भकत्वे कार्यद्रव्यस्य विरोधिगुणाक्रान्तत्वं व्यग्रत्वं सन्निधिवं हेतु-  
 रित्युक्तिफलमाह । तस्मादिति । यत्तु कारणगुणः स्वसमानगुणार-  
 म्भक इति याज्ञेः सामान्यगुणेषु पारिमाण्डल्यादिषु व्यभिचारेऽपि यो  
 द्रव्यसमवायिकारणगतो विशेषगुणः स स्वसमानजातीयगुणारम्भक  
 इति याज्ञेचैतन्वस्य विशेषगुणत्वादारम्भकत्वं दुर्वारमिति, तन्मन्दं,

गुणमुदाजहार प्रत्यक्षाप्रत्यक्षाणामप्रत्यक्षत्वात् संयोगस्य प-  
 च्चात्मकत्वं न विद्यत इति [वै० श्र० ४। आ० १। सू० २।] यथा  
 प्रत्यक्षाप्रत्यक्षयोर्भूम्याकाशयोः समवयन् संयोगोऽप्रत्यक्षः, एवं  
 प्रत्यक्षाप्रत्यक्षेषु पञ्चसु समवयच्छरीरमप्रत्यक्षं स्यात्, प्रत्यक्षं तु  
 शरीरं \*दृश्यते, तस्मान्न पाञ्चभौतिकमिति । एतदुक्तं भवति गुणश्च  
 संयोगो द्रव्यं शरीरं, दृश्यते त्विति चात्रापि विलक्षणोत्पत्तिः  
 प्रपञ्चिता । नन्वेवं सति तेनैव तद्गतं, नेति ब्रूमः तस्माद्द्वयं प्रत्युक्तं  
 एतत्तु वैशेषिकं प्रति । नन्वतिदेशोऽपि समानन्यायतया कृतः,  
 एतेनावशिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याता इति, सत्यमेतत् तस्यैव  
 त्वयं वैशेषिकपरीचारश्चेत् तत्प्रक्रियानुगतेन निदर्शनेन प्र-  
 पञ्चः कृतः ॥

धिषपटहेतुतन्तुगतेषु नीलादिरूपेषु विजातीयचित्ररूपहेतुषु व्यभि-  
 चाराच्चैतन्यस्यात्मत्वेन गुणत्वाभावाच्चेति मन्तव्यं । तस्माच्चैतनादिजा-  
 तीयारम्भो युक्त इति स्थितं, तत्रोदाहरणान्तरमाह । संयोगाच्चेति ।  
 ननु चेतनं ब्रह्म कार्यायादानत्वात् द्रव्यं, तन्न, विलक्षणस्योपादानमिति  
 प्रकृते किञ्चिद्द्रव्यमेव विलक्षणकार्यकरमुदाहर्तव्यं न संयोगस्य गुणस्यो-  
 दाहरणं युक्तमिति शङ्कते । द्रव्य इति । गुणात् द्रव्यवचेतनादचेतनारम्भ  
 इति विलक्षणारम्भकत्वाश्लेष्यं दृष्टान्त इति परिहरति । नेति ।  
 अनियमः कणादसम्मत इत्याह । सूत्रकारोऽपीति । एतावता कथम-  
 नियमस्तथाह । एतदुक्तमिति । न विलक्षणत्वन्यायेन पुनश्चैतन्यभावेऽ-  
 प्यतिदेशाधिकरणेन पुनश्चैतन्यमिति शङ्कते । नन्वतिदेश इति । समान-  
 गुणारम्भनियमस्य परिमाणदृष्ट्यादिदृष्टान्तेन भङ्गार्थमस्यारम्भ इत्याह ।  
 सत्यमिति । तस्यैवातिदेशस्येत्यर्थः ॥

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥

इदानीं परमाणुकारणवादं निराकरोति । स च वाद इत्थं समुत्तिष्ठति । पटादीनि हि लोके सावयवानि द्रव्याणि खानुगतैः संयोगसचिवैस्त्वैस्त्वादिभिर्द्रव्यैरारभ्यमाणानि दृष्टानि तत्सामान्येन यावत् किञ्चित् सावयवं तत्सर्वं खानुगतैरेव संयोगसचिवैस्त्वैस्त्वैरारभ्यमिति गम्यते । स चायमवयवावयविविभागो यतो निवर्तते सोऽपकर्षपर्यन्तगतः परमाणुः, सर्वज्ञेदं गिरिसमुद्रादिकं जगत् सावयवं, सावयवत्वादाद्यन्तवत्, न चाकारणेन कार्येण भवितव्यमित्यतः परमाणवो जगतः कारणमिति\* कणभुगभिप्रायः । तानि इमानि चत्वारि भूतानि भूम्यग्नेजःपवनाख्यानि सावयवान्युपलभ्य चतुर्विधाः परमाणवः परिकल्प्यन्ते । तेषाञ्चापकर्षपर्यन्तगतत्वेन परतो विभागासम्भवाद्दिनश्रुतां पृथिव्यादीनां परमाणुपर्यन्तो विभागो

वैशेषिकमतपरीक्षामारभते । उभयथापि न कर्मातस्तदभावः । नास्य प्रासङ्गिकेन पूर्वाधिकरणेन संगतिरपेक्षितेति मन्वानः प्रधानस्यैव रानाधिष्ठितस्याकारणत्वेऽपि परमाणुनां तदधिष्ठातानां कारणत्वमस्त्विति प्रत्यदाहरणसङ्गत्या सांख्याधिकरणानन्तर्यमस्य वदंस्तात्पर्यमाह ; इदानीमिति । ह्यणुकादिक्रमेण परमाणुभिर्जगदारभ्यते इति वैशेषिकराज्ञान्ताऽत्र विधयः, स किं मानमूलो भ्रान्तिमूलो वेति सन्देहे पूर्वपक्षयति । स चेति । तैः पटादिभिः सामान्यं क्षित्यादेः कार्यद्रव्यत्वं तेनेत्यर्थः । विमतं सावयवं क्षित्यादिकं खानुनपरिमाणसंयोगसचिवानेकद्रव्यारब्धं कार्यद्रव्यत्वात् पटादिवदिति प्रयोगः सेष्टपरमाणु-

\* कणभुगभिप्रायेति का० वर्ध० । † उपलभ्यन् इति चतुर्विधा इति का० ।



भवति स प्रलयकालः । ततः सर्गकाले च वायवीयेष्वणुष्व-  
दृष्टापेक्षं कर्मात्पद्यते, तत्कर्म स्वाश्रयमणुमण्वन्तरेण संयुज्जि,  
ततो ह्यणुकादिक्रमेण वायुत्पद्यते, एवमग्निरेवमापः एवं  
पृथिवी एवं शरीरं सेन्द्रियं इत्येवं सर्वमिदं जगदणुभ्यः सम्भ-  
वति, अणुगतेभ्यश्च रूपादिभ्यो ह्यणुकादिगतानि रूपादीनि  
सम्भवन्ति तन्नुपटन्यायेनेति काणादा मन्यन्ते । तत्रेदमभिधी-  
यते विभागवस्थानां तावदणूनां संयोगः कर्मापेक्षोऽभ्युपगन्तव्यः  
कर्मवतां तन्वादीनां संयोगदर्शनात्, कर्मणश्च कार्यत्वान्नि-  
मित्तं किमप्यभ्युपगन्तव्यं, अनभ्युपगमे निमित्ताभावात् नाणु-  
ष्व्याद्यं कर्म स्यादभ्युपगमेऽपि यदि प्रयत्नोऽभिघातादिर्वा \*यथा  
दृष्टं किमपि कर्मणे निमित्तमभ्युपगम्येत तस्यासम्भवात्  
नैवाणुष्व्याद्यं कर्म स्यात्, न हि तस्यासम्भवाच्चा<sup>†</sup>मात्मगुणः

सिद्ध्यर्थानि साध्यविशेषणानि । नन्वेतावता कथं परमाणुसिद्धि-  
स्तत्राह । स चायमिति । विमतं सावयवत्वं पक्षतावच्छेदकं यतो  
निवर्तते स न्यूनपरिमाणस्यापकर्षस्य पर्यन्तत्वेनावसानभूमित्वेनाव-  
गतः परमाणुरित्यर्थः । यावत् सावयवमनुमानप्रवृत्तेः ह्यणुकन्यून-  
द्रव्यं निरवयवं सिद्ध्यतीति भावः । अग्नित्वत्वादात् कार्यद्रव्यत्वहेत्व-  
सिद्धिरिति वदन्तं प्रत्याह । सर्वश्चेति । विमतमाद्यन्तवत् सावयव-  
त्वात् पटवदित्यर्थः । हेतोरसिद्धिं निरस्थाप्रयोजकत्वं निरस्यति । न  
चेति । ते कतिविधा इत्याकाङ्क्षायामाह । तानीति । प्रलये चैवामपि  
नाशान्न जगत्कारणत्वमित्याशङ्क्याह । तेषाञ्चेति । अदयवानां विभागा-  
न्नाशाद्वाऽवयविनो नाशः परमाणूनां निरवयवत्वेनावयवविभागादे-  
र्नाशहेतोरसम्भवात् नाश इत्यर्थः । तेषां नित्यत्वे यत्नितं ह्येकम-

प्रयत्नः सम्भवति शरीराभावात् । शरीरप्रतिष्ठे हि मनस्या-  
 त्मनः संयोगे सत्यात्मगुणः प्रयत्नो जायते । एतेनाभि-  
 घाताद्यपि दृष्टं निमित्तं प्रत्याख्यातव्यं । सर्गात्तरकाले हि  
 तत्सर्वं नाद्यस्य कर्मणो निमित्तं सम्भवति, अथादृष्टमाद्यस्य कर्मणो  
 निमित्तमित्युच्येत, तत्पुनरात्मसमवायि वा स्यादणुसमवायि  
 वा । उभयथापि नादृष्टनिमित्तमणुषु कर्मावकल्पेत, अदृष्टस्या-  
 चेतनत्वात् । न ह्यचेतनं चेतनेनानधिष्ठितं स्वतन्त्रं प्रवर्तते प्रवर्त-  
 यति वेति साह्यपरीक्षायामभिहितं । आत्मनश्चानुत्पन्नचैतन्यस्य  
 तस्यामवस्थायामचेतनत्वात् । आत्मसमवायित्वान्भ्युपगमाच्च ना-  
 दृष्टमणुषु कर्मणो निमित्तं स्यादसम्बन्धात् । अदृष्टवता पुरुषेणा-  
 स्यणूनां सम्बन्ध इति चेत् सम्बन्धसातत्यात् प्रवृत्तिसातत्यप्रसङ्गे  
 नियामकान्तराभावात् । तदेव नियतस्य कस्यचित् कर्मनिमित्त-

माह । तत इति । एव काणादमतस्य मानमूलत्वात्तेन वेदान्तसम-  
 न्वयस्य विरोधादसिद्धिरिति पूर्वपक्षे काले तस्य भ्रान्तिमूल-  
 त्वादविरोध इति सिद्धान्तयति । तत्रेदमिति । प्रलये विभक्तानां  
 परमाणूनां अन्यतरकर्मणोभयकर्मणा वा संयोगो वाच्यः, कर्मणश्च नि-  
 मित्तं प्रयत्नादिकं दृष्टं, यथा प्रयत्नवदात्मसंयोगाद्देहचेष्टा, वाय्वा-  
 द्यभिघाताद्दृष्टादिचलनं, हस्तनोदनादिच्छादिगमनं तद्ददणुकर्मणो  
 दृष्टं निमित्तमभ्युपगम्यते, न वा द्वितीये कर्मोत्पत्तिः । नाद्यं प्रयत्नादे-  
 ष्टच्छुत्तरकालीनत्वादित्युभयथापि न कर्मं सम्भवति, अतः कर्मस-  
 म्भवात् तस्य संयोगपूर्वकक्षणात्कालिसर्गस्याभाव इति सूत्रार्थः । स्थिरस्य  
 वेगवत्प्रत्यसयागविशेषोऽभिघातः, स एव चलस्य नोदनमिति भेदः,  
 दृष्टनिमित्ताभावेऽपि अदृष्टवदात्मसंयोगादणुषु कर्मति शङ्कते । अ-

स्याभावात् नाणुष्याद्यं कर्म स्यात् कर्माभावात् तन्निबन्धनः  
 संयोगो न स्यात् संयोगाभावाच्च तन्निबन्धनं द्युणुकादिकार्य-  
 जातं न स्यात्। संयोगश्चाणोरणन्तरेण सर्वात्मना वा स्यादेक-  
 देशेन वा, सर्वात्मना चेदुपचयानुपपत्तेरेणुमात्रत्वप्रसङ्गे दृष्ट-  
 विपर्ययप्रसङ्गश्च। प्रदेशवतो द्रव्यस्य प्रदेशवता द्रव्यान्तरेण संयो-  
 गस्य दृष्टत्वात्। एकदेशेन चेत् सावयवत्वप्रसङ्गः। परमाणूनां क-  
 ल्पिताः प्रदेशाः स्युरिति चेत् कल्पितानामवस्तुत्वात्, अस्त्येव  
 संयोग इति वस्तुनः कार्यस्यासमवायिकारणं न स्यात्, अस्म-  
 ति चासमवायिकारणे द्युणुकादिकार्यद्रव्यं नोत्पद्येत। यथा चा-  
 दिसर्गे निमित्ताभावात् संयोगोत्पत्त्यर्थं कर्म नाणूनां सम्भ-

यादृष्टमिति। विकल्पपुरःसरं दूषयति। नत्युनरिति। जडात्मवदणो-  
 राश्रयत्वं किं न स्यादिति मत्वा विकल्पः कृत इति मन्तव्यं। अत्रापि सूत्रं  
 योजयति। उभययेति। जीवाधिष्ठितमदृष्टं निमित्तमस्त्वित्यत आह।  
 आत्मनश्चेति। अचेतनत्वाद्वाधिष्ठात्वमिति श्रेयः, भिन्नेश्वरस्याधिष्ठा-  
 त्वत्वमये निराकरिष्यते, अचेतनत्वमदृष्टस्य कर्म निमित्तत्वाभावे हेतु-  
 यत्ताः। हेत्वन्तरमाह। आत्मसमवायित्वेति। मुख्यत्वददृष्टमपि साश्रय-  
 संयुक्ते श्रियाहेतुरिति शङ्कते। अदृष्टवतीति। विभुसंयोगस्याणुषु सदा  
 सत्त्वात् क्रियासातत्ये प्रकयाभावः स्यादिति दूषयति। सम्बन्धेति। का-  
 दाचित्कप्रत्यक्षेण दृष्टनियन्तायोगेऽपीश्वरान्निधम इत्यत आह। निया-  
 मकान्तरेति। यत् ज्ञानं तच्छरीरजन्यमिति व्याप्तिविरोधेन निवृत्त्या-  
 नासिद्धेस्तद्रूप ईश्वरो नास्ति, अस्तित्वेऽपि सदा सत्त्वान्न नियामकत्व-  
 मिति भावः। सूत्रार्थं निगमयति। तदेवमिति। संयोगस्य हेतुत्वं  
 खण्डयित्वा स्वरूपं खण्डयति। संयोगश्चाणोरिति। संयोगस्य व्याप्यदृष्टित्वे  
 एकस्मिन्नितरस्यान्तर्भावात् कार्यस्य पृथुत्वायोगात् सर्वं कार्यं पर-

वति एव महाप्रलयेऽपि विभागोत्पत्त्यर्थं कर्म नैवाणूनां स  
वेत् । न हि तत्रापि किञ्चिन्नियतं तन्निमित्तं दृष्टमस्ति । अ  
नपि भोगप्रसिद्धयर्थं न प्रलयप्रसिद्धयर्थमित्यतो निमित्ता  
वान्न स्यादणूनां सयोगोत्पत्त्यर्थं विभागोत्पत्त्यर्थं वा ।  
अतश्च सर्वोऽंगविभागाभावात् तयोः सर्गप्रलययोरभाव  
ज्येत, तस्मादनुपपन्नोऽय परमाणुकारणवादः ॥

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थिते ॥ १३ ॥

समवायाभ्युपगमाच्च तदभाव इति प्रकृतेनाणुकारणवाद  
राकरणेन सम्बन्धते, द्वाभ्या च्छाणुभ्यां द्वाणुकमुत्पद्यमानमत्य  
भिन्नमणुभ्यामण्वोः समवैतीत्यभ्युपगम्यते भवता, नचैवमभ्युपग  
ता शक्यतेऽणुकारणवादः समर्थयितु, कुत साम्यादनवस्थि  
यथैव द्वाणुभ्यामत्यन्तभिन्नं सत् द्वाणुकं समवायलक्षणेन सम्ब

माणुमात्रं स्यादित्यर्थः । किञ्च साशब्दस्य सयोगस्यैकाग्रवृत्तित्व  
तद्विरोधाद्वाप्यवृत्तित्वं न कल्प्यमित्याह । दृष्टेति । परमाणो स  
एकदेशेन चेदिति सम्बन्धः, दिग्भेदेन कल्पितप्रदेशस्य सयोगस  
कल्पितत्वात् तत कार्यं नोत्पद्येत, उत्पन्नं वा मिथ्या स्यादित्यमसि  
इत्यर्थः । काणादानां सर्गप्रत्युक्तौ सूत्रं योजयित्वा प्रलयनिरासेऽपि  
योजयति । यथा चेति ॥

परमाणूनां कर्मणां सयोगात् सर्गं विभागात् प्रलय इति प्र  
न युक्ता युगपदनन्तपरमाणूनां विभागे नियतस्यापि घातादेर्द  
निमित्तस्यासत्त्वात् धर्माधर्मरूपादृष्टस्य सुखदुःखार्थत्वेन सुखदु  
म्यप्रलयप्रयोजकत्वायोगाद्वादृष्टनिमित्तेन कर्मणां विभागं सम्ब

ताभ्यां सम्बन्धते, एवं समवायोऽपि समवायिभ्योऽत्यन्तभिन्नः सन्  
 समवायलक्षणेनान्येनैव सम्बन्धेन समवायिभिः सम्बन्धेतात्यन्त-  
 भेदसाम्यात्, ततश्च तस्य तस्यान्योऽन्यः सम्बन्धः कल्पयितव्य  
 इत्यनवस्यैव प्रसज्येत । नन्विह प्रत्ययसङ्घः समवायो \*नित्य-  
 सम्बद्ध एव समवायिभिर्गृह्यते नासम्बद्धः सम्बन्धान्तरापे-  
 क्षो वा, ततश्च न तस्यान्यः सम्बन्धः कल्पयितव्यो येनानवस्था  
 प्रसज्येत । नेत्युच्यते, संयोगोऽप्येवं सति संयोगिभिः नित्य-  
 सम्बद्ध एवेति समवायवन्नान्यं सम्बन्धमपेक्षते । अथार्थान्तर-  
 त्वात् संयोगः सम्बन्धान्तरमपेक्षते, समवायोऽपि तर्ह्यर्थान्तर-  
 त्वात् सम्बन्धान्तरमपेक्षते । न च गुणत्वात् संयोगः सम्बन्धान्त-  
 रमपेक्षते, न समवायोऽगुणत्वादिति युज्यते वक्तुं, अपेक्षाकार-

तथा च दृष्टादृष्टनिमित्तयोरसत्त्वादुभयथापि संयोगार्थत्वेन विभा-  
 गार्थत्वेन च कर्म नास्ति, अतः कर्माभावात् तयोः संयोगविभागपूर्व-  
 कयोः सर्गप्रलययोरभाव इति सूत्रयोजना । समवायाभ्युपगमाच्च  
 तदभावः । अणुवादासम्भव इति योग्यतया सम्बन्धते, ह्यणुकसमवाय-  
 योः परमाणुभिन्नत्वसाम्यात् ह्यणुकवत् समवायस्यापि समवाया-  
 न्तरमित्यनवस्थितिरित्यर्थः । नन्विह तन्तुषु घट इत्यादिविशिष्ट-  
 धीनियामकः समवायो न सम्बन्धान्तरमपेक्षते, स्वरूपेणैव नित्यसम्ब-  
 न्धत्वादिति शङ्कते । नन्विहैति । संयोगस्यापि स्वरूपसम्बन्धोपपत्तेः  
 समवायो न स्यादिति दूषयति । नेति । सम्बन्धिभिन्नत्वाच्चेदपेक्षा सम-  
 वायस्यापि तुल्या । गुणपरिभाषायाश्चेति, गुणत्वाभावेऽपि कर्म-  
 सामान्यादीनां समवायाङ्गीकारादगुणत्वं समवायित्वेन व्यापकं नापि  
 व्याप्यं गुणस्यापि समवायिवत् स्वरूपसम्बन्धसम्भवेन व्यात्यनुकूलत-

एष्य तुल्यत्वात् गुणपरिभाषायाश्चातन्त्रत्वात्, तस्मादर्थात्तरं  
समवायमभ्युपगच्छतः प्रसज्येतेवानवस्था । प्रसज्यमानायां चान-  
वस्थायामेकासिद्धौ सर्वासिद्धेर्द्वाभ्यामणुभ्यां द्व्यणुकं नैवोत्पद्येत,  
तस्मादप्यनुपपन्नः परमाणुकारणवादः ॥

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥

अपिचाणवः प्रवृत्तिस्वभावा वा निवृत्तिस्वभावा वा उभय-  
स्वभावा वा अनुभयस्वभावा वाभ्युपगम्येरन् गत्यन्तराभावात्  
चतुर्द्धापि नोपपद्यते । प्रवृत्तिस्वभावत्वे नित्यमेव प्रवृत्तेर्भावात्  
प्रलयाभावप्रसङ्गः । निवृत्तिस्वभावत्वेऽपि नित्यमेव निवृत्तेर्भा-  
वात् सर्गाभावप्रसङ्गः । उभयस्वभावत्वञ्च विरोधादसमञ्जसं,  
अनुभयस्वभावत्वे तु निमित्तवशात् प्रवृत्तिनिवृत्त्योरभ्युपगम्य-  
मानयोरदृष्टादेर्निमित्तस्य नित्यसन्निधानान्नित्यप्रवृत्तिप्रसङ्गः,  
अतन्त्रत्वेऽप्यदृष्टादेर्नित्याप्रवृत्तिप्रसङ्गः, तस्मादप्यनुपपन्नः पर-  
माणुकारणवादः ॥

काभावात् तस्मात् सम्बन्धिभिन्नत्वमेव सम्बन्धान्तरापेक्षायां कारणं  
तस्य समवायेऽपि तुल्यत्वादनवस्था दुर्वारा, सा च मूलक्षयकरो तथा  
समवायासिद्धौ समवेतद्वयकासिद्धिरित्यर्थः ॥

सूत्रं व्याचष्टे । अपि चेति । अनुभयस्वभावत्वे नैमित्तिकप्रवृत्ति-  
र्भावा, निमित्तश्च कालादृष्टादिकं नित्यसन्निहितमिति नित्यमेव प्रवृ-  
त्तिप्रसङ्गः, तस्यानित्यत्वे प्रवृत्त्यभाव इत्यर्थः ॥

## रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययो दर्शनात् ॥ १५ ॥

सावयवानां द्रव्याणामवयवशो विभज्यमानानां यतः प-  
रो विभागो न सम्भवति ते चतुर्विधा रूपादिमन्तः परमा-  
णवः चतुर्विधस्य रूपादिमतो मृतभौतिकस्यारम्भका नित्या-  
येति यद्वैशेषिका अभ्युपगच्छन्ति स तेषामभ्युपगमो निरा-  
लम्बन एव, यतो रूपादिमत्त्वात् परमाणूनामणुबनित्यत्वविप-  
र्ययः प्रसज्येत परमकारणापेक्षया सूक्ष्ममनित्यत्वञ्च तेषा-  
मभिप्रेतविपरीतमापद्येतेत्यर्थः । कुतः, एवं लोके दृष्टत्वात्, यद्भि-  
लोके रूपादिमदस्तु तत् सकारणापेक्षया सूक्ष्ममनित्यञ्च दृष्टं,

किञ्च परमाणवः समवायिकारणवन्तः कारणापेक्षया सूक्ष्मा चनि-  
त्याश्च रूपवत्त्वात् रसवत्त्वाद्गन्धवत्त्वात् स्पर्शवत्त्वात् घटवदिति सूत्रं  
योजयितुं परप्रक्रियामाह । सावयवानामित्यादिना । नन्वत्र पर-  
माणुत्वं यत्ततावच्छेदकं तद्विशिष्टं सूक्ष्मत्वं कथं साध्यते इति चेत् न,  
वायुत्वतेजस्त्वादेः पृथगवच्छेदकत्वात्, न चाप्रयोजकता कारणशून्यत्व-  
नित्यत्वे चात्मवज्जुपादिमत्त्वायोगात् । न च तर्हि वायुः कारणवानिति  
पृथक् साधने रूपादिहेतूनां भागासिद्धभावेऽपि सिद्धसाधनता  
स्यादिति वाच्यं, यच्च स्पर्शस्तत् सकारणं यच्च रूपं तत् सकारणमिति  
व्याप्तिपक्षकाले वायुत्वाद्यवच्छेदेन साध्यसिद्धभावादिति भावः । परमा-  
णवो नित्याः सत्त्वे सत्यकारणवत्त्वादात्मवदिति सत्त्वतिपक्षमुत्थाप्य वि-  
शेष्यासिद्ध्या दूषयति । यच्च नित्यत्व इति । सत्त्व भावत्वं प्रागभावनि-  
रासार्थं नित्यत्वप्रतिषेधः सप्रतियोगिकः अभाववत्त्वात् घटाभाववदिति  
नित्यत्वस्य क्वचित् सिद्धौ कार्यमनित्यमिति विशेषतः कार्ये नित्यत्व-  
प्रतिषेधात् कारणभूतपरमाणुषु नित्यत्वं सिध्यति, धम्मथा प्रतियो-  
गभावे प्रतिषेधानुपपत्तिरिति कणादेरात्मनूदान्वथासिद्ध्या दूषयति ।

तद्यथा पटस्तन्नूनपेक्ष्य स्थूलोऽनित्यश्च भवति, तन्तवश्चां-  
 शूनपेक्ष्य स्थूला अनित्याश्च भवन्ति, तथा चामी परमाणवो  
 रूपादिमन्तस्त्रैरभ्युपगम्यन्ते, तस्मात्तेऽपि कारणवन्तस्तदपेक्षया  
 स्थूला अनित्याश्च प्राप्नुवन्ति । यच्च नित्यत्वे कारण तैरुक्त  
 'सदकारणवन्नित्यं' [वै० अ० ४।आ० १।सू० १] इति, तद-  
 प्येव सत्येषु न सम्भवति, उक्तेन प्रकारेण कारणवत्त्वो-  
 पपत्तेः, यदपि नित्यत्वे द्वितीय कारणमुक्त 'अनित्यमिति च  
 विशेषतः प्रतिषेधाभावः' [वै० अ० ४।आ० १।सू० ४] इति, तद-  
 पि नावश्य परमाणूनां नित्यत्व साधयति, असति हि यस्मिन्  
 कस्मिंश्चिन्नित्ये वस्तुनि नित्यशब्देन नञ्. समासे नोपपद्यते न  
 पुनः परमाणुनित्यत्वमेवापेक्ष्यते, तच्चास्येव नित्य परमकारण  
 ब्रह्म । न च शब्दार्थव्यवहारमात्रेण कस्यचिदर्थस्य प्रसिद्धिर्भवति,

यदपीति । कार्ये नित्यत्वप्रतिषेधव्यवहारमङ्गोक्त्य ब्रह्मणि प्रतियोगि-  
 प्रसिद्धिरक्षा, वस्तुतस्तु विशेषव्यवहार एवासिद्ध, कारणनित्यत्वस्य  
 प्रमाणान्तरेण ज्ञान विना कार्यमनित्यमिति व्यवहारायोगादित्याह ।  
 न च शब्देति । यदि प्रमाणान्तर कारणनित्यत्वे स्यात्तदाय व्यवहार  
 समूलो भवति ततो मूलज्ञानात् प्रागव्यवहारमात्रान्न वस्तुसिद्धि  
 वदे यद्यव्यवहारादपि तत्सिद्धिप्रसङ्गान्मूलज्ञाने तु तेनैव विशेषसिद्धे-  
 र्थव्यवहारोपन्यासवैयर्थ्यमिति भावः । एव परमाणुनित्यत्वे काणाद  
 सूत्रद्वय निरस्य तृतीय निरस्यति । यदपीति । सतामगुना दृश्यमान-  
 स्थूलकार्याणा प्रत्यक्षेण कारणाज्ञानमविद्येति यदि सूत्रार्थं तर्ह्यप्रत्य-  
 क्षकारणत्व नित्यत्वे हेतु स्यात् तन्न दृग्गुणे व्यभिचारादित्यर्थः । यथा-  
 रम्भकद्रव्यशून्यत्व हेतुविशेषण तदा विशेष्यवैयर्थ्यं व्यापद्येत पुनरुक्ति  
 येत्याह । यथेत्यादिना । परमाणवो नित्या नाशकानुपलम्भादात्म-



प्रमाणान्तरसिद्धयोः शब्दार्थयोर्व्यवहारावतारात् । यदपि नित्यत्वे तृतीयं कारणमुक्तं 'अविद्या च' [वि०श्र०४।आ०१।सू०५] इति; तद्यद्येवं विधीयेत सतां परिदृश्यमानकार्याणां कारणानां प्रत्यक्षेणग्रहणमविद्येति, ततो ह्यणुकनित्यताप्यापाद्येत । अथाद्रव्यत्वे सतीति विज्ञेयेत तथाप्यकारणवत्त्वमेव नित्यतानिमित्तमापद्येत, तस्य च प्रागेवोक्तत्वात् 'अविद्या च' इति पुनरुक्तं स्यात्, अथापि कारणविभागात् कारणविनाशाच्चान्यस्य तृतीयस्य विनाशहेतोरसम्भवाऽविद्या सा परमाणूनां नित्यत्वं ख्यापयतीति व्याख्यायेत, नावश्यं विनश्यदस्तु दाभ्यामेव हेतुभ्यां विनष्टुमर्हतीति नियमोऽस्ति, संयोगसचिवे हि अनेकंस्त्रिंशद्द्रव्ये द्रव्यान्तरस्यारम्भकेऽभ्युपगम्यमाने एतदेवं स्यात्, यदा त्वपास्तविशेषं

वदिति सूत्रार्थमाशङ्कते । अथापीति । तन्वाद्यवयवानां विभागात्ता-  
शादा पटादिनाशो दृष्टः तच्च द्वयं निरवयवाणूनां नास्तीति नित्यत्व-  
मित्यर्थः । परिणामवादमाश्रित्याणूनां नाशकं किञ्चित् सम्भवति इति  
परिहरति । नेति । अवयवानां संयोगेन द्रव्यान्तरोत्पत्तिरारम्भ  
इति यदि मतं स्यात् तदा द्रव्यविनाशे दाभ्यामेवेति नियमः स्यान्नार-  
म्भे मानमस्ति संयुक्ततन्वन्यपटादर्शनादतः कारणमेव स्वतो निर्विशेषं  
विशेषवदवस्थात्मना कार्यमित्यनुभववलादास्त्येय । तथा चाणूनामप्य-  
विद्यापरिणामरूपाणां प्रलयनिमित्तेन कालादिना मिण्डात्मकस्वरूपति-  
रोभावेन कारणभावापत्तिर्विनाश उपपद्यते । यथाभिसम्पत्तात् घट-  
काठिन्यमवयवसंयोगस्यावयवानाश्च नाश विनैव लीयते तद्वत्, न च  
काठिन्यस्य संयोगविशेषत्वेन गुणत्वात् द्रव्यनाशेऽनुदाहरणत्वमिति  
शङ्कं, गुणवद्द्रव्यस्यापि कुतश्चिद्विनाश इत्यशेनोदाहरणादुपपरि-

सामान्यात्मकं कारणं विशेषवदवस्थान्तरमापद्यमानं आर-  
म्भकमभुपगम्यते तदा घृतकाठिन्यविलयनवन्मूर्त्त्यवस्थ्याविलय-  
नेनापि विनाश उपपद्यते, तस्मात् रूपादिमत्त्वात् स्था-  
दभिप्रेतविपर्ययः परमाणूनां, तस्मादप्यनुपपन्नः परमाणु-  
कारणवादः ॥ १५ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ १६ ॥

गन्धरसरूपस्पर्शगुणा स्थूला पृथिवी, रूपरसस्पर्शगुणाः  
सूक्ष्मा आपः, रूपस्पर्शगुणं सूक्ष्मतरं तेजः, स्पर्शगुणः सूक्ष्मतमो  
वायुरित्येवमेतानि चत्वारि भूतानि उपचितापचितगुणानि  
स्थूलसूक्ष्मतरतम्योपेतानि च, लोके लक्ष्यन्ते, तद्वत् परमा-  
णवोऽप्युपचितापचितगुणाः कल्पेरन् न वा, उभयथापि च  
दोषानुषङ्गोऽपरिहार्य एव स्यात् । कल्पमाने तावदुपचिता-  
पचितगुणत्वे उपचितगुणानां मूर्त्त्युपचयादपरमाणुत्वप्रसङ्गः ।

भाषायाश्चातन्त्रत्वात् । वस्तुतस्तु घृतं काठिनं द्रवमित्यनुस्यूतघृतपरिणा-  
मविशेषो द्रव्यमेव काठिन्यं । न च द्रव्यत्वेऽपि अथवयवविभागादेव तस्य  
नाश इति वाच्यं, घृतस्य परिणामिन एकत्वेन विभागासम्भवात्,  
परमाणुकाठिन्यनाशे तदसम्भवाच्च इति भावः । किञ्च प्रकये ना-  
स्तीद्राजा नान्यत् किञ्चनेत्ययूना नाशसिद्धिः, तस्मात्त तेषां परमकारण-  
त्वमित्युपसंहरति । तस्मादिति ॥

यद्यस्मादधिकगुणवत्तत्तस्मात् स्थूलमिति व्याप्तिमुक्त्वा विकल्पयति ।  
तद्वदिति । पार्थिवः परमाणु अधिकगुणस्तत एकैकन्यूनगुणा जलादि-

नचान्तरेणापि मूर्त्युपचयं गुणोपचयो भवतीत्युच्येत, कार्येषु  
 भूतेषु गुणोपचये मूर्त्युपचयदर्शनात् । अकल्पमाने तु उप-  
 चितापचितगुणत्वे परमाणुत्वसान्यप्रसिद्धये यदि तावत् सर्वं  
 एकैकगुणा एव कल्पेरन् ततस्तेजसि स्वर्गस्योपलब्धिर्न स्यात्  
 अप्सु रूपस्पर्शयोः पृथिव्याञ्च रसरूपस्पर्शानां, कारणगुणपूर्व-  
 कत्वात् कार्यगुणानां । अर्थे सर्वे चतुर्गुणा एव कल्पेरन्  
 ततोऽपि गन्धस्योपलब्धिः स्यात् तेजसि गन्धरसयोर्वाद्यौ च  
 गन्धरूपरसानां, न चैवं दृश्यते, तस्मादप्यनुपपन्नः परमाणु-  
 कारणवादः ॥

अपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा ॥१७॥

प्रधानकारणवादे वेदविद्भिरपि कैश्चिन्नान्वादिभिः स-  
 त्कार्यत्वाद्यंशोपजीवनाभिप्रायेणोपनिबद्धः, अयन्तु परमा-

पचयात् सौख्यादित्यर्थं । पार्थिवोऽगुराप्यात् स्थूलः, अधिकगुणत्वात्  
 घटवदित्येवं प्रयोक्तव्यः । अप्रयोजकत्व निरस्यति । न चान्तरेणेति । दृ-  
 यविरोधः स्यादिति भावः । नेति पक्षे सर्वेषां अगूना साम्यार्थमेकैक-  
 गुणवत्त्वं वा स्याच्चतुर्गुणवत्त्वं वा, उभयथापि दोषमाह । अकल्प्य-  
 माने त्वित्यादिना ॥

न केवलमनुवादस्यायुक्तत्वादुपेक्षा किन्तु शिष्टवद्भिर्भूतत्वात् यत्र-  
 तोऽर्थतश्चाप्याहत्वमित्याह । अपरिग्रहाच्चेति । चकारार्थं प्रपञ्चयितु-  
 मुपक्रमते । अपि चेति । अत्यन्तभेदज्ञापकमाह । भिन्नलक्षणानिति ।  
 द्रव्यगुणकर्मणा द्रव्यत्वगुणत्वकर्मत्वजातयो लक्षणानि गुणाश्रयत्वा-  
 दाप्राप्तयो वा, निर्गुणत्वे सति जातिमदक्रियात्वं गुणलक्षणं, सयोग-

एकारणवादो न कैश्चिदपि शिष्टैः केनचिदप्यंशेन परिगृहीत  
इत्यत्यन्तमेवानादरणीयो वेदवादिभिः । अपि च वैशेषिकाः  
तन्तार्थभूतान् षट् पदार्थान् द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसम-  
वाद्याख्यातत्यन्तभिन्नान् भिन्नलक्षणान्मुपगच्छन्ति, यथा  
मनुष्योऽयः शश इति, तथात्वञ्चामुपगम्य तद्विरुद्धं द्रव्याधी-  
नत्वं शेषाणाम्मुपगच्छन्ति तत्रोपपद्यते कथं, यथा हि लोके  
शशकुशपलाशप्रभृतीनामत्यन्तभिन्नानां सतां नेतरेतराधी-  
नत्वं भवति, एवं द्रव्यादीनामप्यत्यन्तभिन्नत्वान्नैव द्रव्याधीनत्वं  
गुणादीनां भवितुमर्हति, अथ च भवति द्रव्याधीनत्वं गुणा-  
दीनां । ततो द्रव्यभावे भावात् द्रव्याभावे चाभावात् द्रव्यमेव  
संख्यानदिभेदादनेकशब्दप्रत्ययभागभवति । यथा देवदत्त  
एक एव सन्नवस्थान्तरयोगादनेकशब्दप्रत्ययभागभवति तद्वत् ।

विभागयोर्निरूपेत्कारणं कर्म नित्यमेकं, अनेकसमवेतं सामान्यं नित्य-  
द्रव्यवृत्तयो विशेषा, नित्यः सम्बन्धः समवायः इति भिन्नानि लक्ष-  
णानि, तैर्मियोऽत्यन्तभेदसिद्धिरित्यर्थः । तथात्वमत्यन्तभिन्नत्वं तेन  
विरुद्धो यो धर्मधर्मिभावः गुणादयो न द्रव्यधर्मोः स्युः ततोऽत्यन्तभि-  
न्नत्वाच्छशकुशादिवदित्यर्थः । भेदबाधकमुपन्यस्याभेदमाह । अथ च  
भवतीति । गुणादिषु तदधीनत्वं तावदन्वयव्यतिरेकसिद्धं, तथा च  
गुणादयो द्रव्याभिन्नाः द्रव्याधीनत्वात् यद्यस्माद्भिन्नं तत् तदधीनं यथा  
शशभिन्नः कुश इत्यर्थः । अभेदे द्रव्यगुण इति शब्दप्रत्ययभेदः कथं  
तथाह । द्रव्यमिति । कल्पितभेदेऽप्यस्तीत्याशयः । अन्यथात्यन्तभेदवदत्य-  
न्ताभेदेऽपि धर्मधर्मित्वायोगादिति मन्तव्य । अस्तु गुणादीनां द्रव्य-

तथा सति साह्यसिद्धान्तप्रसङ्गः स्वसिद्धान्तविरोधस्यापद्येयातां ।  
 नन्वेरन्यस्यापि धूमस्याग्न्यधीनत्वं दृश्यते, सत्यं दृश्यते, भेद-  
 प्रतीतेस्तु तत्राग्निधूमयोरन्यत्वं निश्चीयते, इह तु शुक्लः  
 कम्बलो रौहिणी धेनुर्नीलमुत्पलमिति द्रव्यस्यैव तस्य तस्य तेन  
 तेन विशेषेण प्रतीयमाणत्वान्नेव द्रव्यगुणयोरग्निधूमयोरिव भेद-  
 प्रतीतिरस्ति, तस्माद्द्रव्यात्मकता गुणस्य । एतेन कर्मसामान्य-  
 विशेषसमवायानां द्रव्यात्मकता व्याख्याता । गुणादीनां द्रव्या-  
 धीनत्वं द्रव्यगुणयोरयुतसिद्धत्वादिति यद्युच्येत तत्पुनरयुतसि-  
 द्धत्वमप्युक्तदेशत्वं वा स्यादप्युक्तकालत्वं वा अप्युक्तस्वभा-  
 वत्वं वा, सर्वथापि नोपपद्यते । अप्युक्तदेशत्वे तावत् स्वाभ्युपग-  
 मो विरुध्येत कथं, तन्त्वारम्भो हि पटः तन्तुदेशोऽभ्युपगम्यते  
 न तु पटदेशः, पटस्य तु गुणाः शुक्लत्वादयः पटदेशा अभ्यु-  
 पगम्यन्ते न तन्तुदेशाः । तथा चाहुः 'द्रव्याणि द्रव्यान्त-  
 रमारभन्ते गुणाश्च गुणान्तरं' [वै०अ०१।आ०१।सू०१०]

तादात्म्यमिति वदन्तं तार्किकम्मन्यं प्रत्याह । तथा सतीति । साह्योऽत्र  
 वेदान्ती ग्राह्य । यद्वा कापिलस्यापि तादात्म्यसिद्धान्त इति साह्य-  
 ग्रहण । यद्यपि तदधीनत्व तद्वर्तमानत्वं तच्च धूमे नास्ति अग्निं विनापि  
 भावात्, तथापि तत्कार्यत्व तदधीनत्व मत्वा व्यभिचारं शङ्कते । नन्विति ।  
 कार्यत्वमन्यत्वं चाङ्गीकरोति । सत्यमिति । तथापि तादात्म्येन प्रतीय-  
 सिद्धिमाशङ्कते । गुणादीनामिति । गुणादीनां द्रव्येणाभेदाभावेऽपि  
 अयुतसिद्धत्वेन तादात्म्यप्रतीतिसिद्धिरित्यर्थः । दूषयितुं विकल्पयति ।

इति । तन्तवो हि कारणद्रव्याणि कार्यद्रव्यं पटमारभन्ते,  
 तन्तुगताश्च गुणाः शुक्लत्वादयः कार्यद्रव्ये पटे शुक्लत्वादि-  
 गुणान्तरमारभन्ते इति हि तेऽभ्युपगच्छन्ति । सोऽभ्युपगमो  
 द्रव्यगुणयोरपृथग्देशत्वेऽभ्युपगम्यमाने बाध्येत । अथापृथक्-  
 कालत्वं अद्युतसिद्धत्वमुच्येत, सव्यदक्षिणयोरपि गोविषा-  
 णयोरद्युतसिद्धत्वं प्रसज्येत । \*तथाऽपृथक्स्वभावत्वे तद्युतसि-  
 द्धत्वे न द्रव्यगुणयोरात्मभेदः सम्भवति, तस्य तादात्म्येनैव  
 प्रतीयमानत्वात् । युतसिद्धयोः सम्बन्धः संयोगोऽद्युतसिद्ध-  
 योऽस्तु समवाय इत्ययमभ्युपगमो नृषैव तेषां, प्राक् सिद्धस्य  
 कार्यात् कारणस्याद्युतसिद्धत्वानुपपत्तेः । †अथान्यतरापेक्ष  
 एवायमभ्युपगमः स्यादद्युतसिद्धस्य कार्यस्य कारणेन सम्बन्धः

तत्पुनरिति । श्रौकस्य घटनिष्ठत्वात् घटस्य तन्तुदेशत्वात् घटश्रौक्य-  
 योरपृथक्देशत्वाभावाच्छुक्लः पट इति सामानाधिकरण्याप्रतीतिर्न  
 स्यादित्याद्यं दूषयति । अपृथग्देशत्व इति । काणादस्तत्रद्वयं व्याचष्टे ।  
 तन्तवो हीति । स्वभावो हि स्वरूपं तस्यापृथक्त्वेऽस्मद्विष्टाऽभेद-  
 सिद्धिरित्याह । अपृथक्स्वभावत्व इति । अभेदे युक्तिमाह । तस्येति ।  
 गुणस्येत्यर्थः । एवं घट् पदार्थाः अत्यन्तभिन्ना इति सिद्धान्तोऽनुभवधि-  
 रोधेन दूषितः । सिद्धान्तान्तरं दूषयति । युतेति । अद्युतसिद्धत्वं किमुभ-  
 योक्तव्यतन्तरस्य, नाद्य इत्याह । प्रागिति । द्वितीयमाशङ्क्य दूषयति । अ-  
 थेत्यादिना । कारणस्य पृथक्त्वेऽपि कार्यमपृथक्त्वेऽपि सिद्धमित्युक्तमुपेत्य  
 सम्बन्धोऽसिद्धस्य सिद्धस्य वेति विकल्प्याद्यं दूषयित्वा द्वितीयं शङ्कते ।  
 सिद्धं भूत्वेति । सतोरप्राप्तयोः प्राप्तिः संयोग इत्यभ्युपगमात् तन्तु-  
 पटयोरपि संयोगापत्तिरित्यपसिद्धान्तं स्यादित्यर्थः । सद्योज्ञात-

समवाय इति । एवमपि प्रागसिद्धस्यालब्धात्मकस्य कार्यस्य कारणेन सम्बन्धो नोपपद्यते द्वयायत्तत्वात् सम्बन्धस्य । सिद्धं भूत्वा सम्बन्धेत इति चेत्, पाक् कारणसम्बन्धात् कार्यस्य सिद्धावभ्युपगम्यमानायामभ्युत्सिद्धाभावात् कार्यकारणयोः संयोगविभागौ न विद्येते इतीदमुक्तं दुरुक्तं स्यात् । यथा चेत्पन्नमात्रस्याक्रियस्य कार्यद्रव्यस्य विभुभिराकाशादिभिर्द्रव्यान्तरैः सम्बन्धः संयोग एवाभ्युपगम्यते न समवायः, एवं कारणद्रव्येणापि सम्बन्धः संयोग एव स्यात् न समवायः, नापि संयोगस्य समवायस्य वा सम्बन्धस्य सम्बन्धिव्यतिरेकेणास्तित्वे किञ्चित् प्रमाणमस्ति । सम्बन्धिशब्दप्रत्ययव्यतिरेकेण संयोगसमवाय-

पटस्य क्रियाभावात् कथं संयोगस्तत्राह । यथेति । किञ्च सम्बन्धस्यापि सम्बन्धेनावस्थानादसम्बन्धस्यानियामकत्वात् सम्बन्धोऽपि दुर्निरूप इत्याह । नापीति । सम्बन्धः सम्बन्धिभिन्नः, तद्विलक्षणशब्दधीगम्यत्वाद्दस्वन्तरवदिति शङ्कते । सम्बन्धीति । कल्पितभेदसाधने सिद्धसाधनता वस्तुभेदसाधने तु व्यभिचार इति समाधत्ते । नैकत्वेऽपीति । स्वरूपेणैव मनुष्यादिशब्दभावे च पुत्राद्यपेक्षया पितृत्यादिविलक्षणशब्दधीगम्यो भवति न च भिद्यत इति व्यभिचार इत्यर्थः । फलितमाह । इत्युपलब्धीति । विलक्षणशब्दधीगम्यत्वादित्युपलब्धिघटितेन लक्षणेन लिङ्गेन प्राप्तस्य वस्वन्तरस्य संयोगादेः सम्बन्धिव्यतिरेकेणानुपलब्धेरभावात् निश्चीयत इत्यर्थः । न ह्यङ्गुलिद्वयस्य नैरन्तर्यातिरेकेण संयोग उपलभ्यते, समवायस्तु न कस्यापि क्वचिदप्यनुभवमारोहयतीति भावः । सम्बन्धस्य सम्बन्धभेदे सम्बन्धिनः सदा सत्त्वात् सम्बन्धदुद्धिप्रसङ्ग इति शङ्कां निघेधति । नापीति । परापेक्षया नैरन्तर्यावस्थायामङ्गुल्याः रूपरूपिणोश्च सम्बन्धधीर्न स्वत इत्युक्तमित्यर्थः ।

शब्दप्रत्ययदर्शनात् तयोरस्तित्वमिति चेत् न, एकत्वेऽपि स्वरूप-  
वाह्यरूपापेक्षयाऽनेकशब्दप्रत्ययदर्शनात् । यथैकोऽपि सन् देव-  
दत्तो लोके स्वरूपं सम्बन्धिरूपं चापेक्ष्यानेकशब्दप्रत्ययभाग्भ-  
वति मनुष्यो ब्राह्मणः श्रेत्रियो वदान्यो बालो युवा स्यविरः  
पिता पुत्रः पौत्रो भ्राता जामातेति । यथा चैकापि सती रेखा  
स्थानान्यत्वेन निवेश्यमानैकदशशतसहस्रादिशब्दप्रत्ययभेदमनु-  
भवति तथा सम्बन्धिनोरेव सम्बन्धिशब्दप्रत्ययव्यतिरेकेण संयो-  
गसमवायशब्दप्रत्ययार्हत्वं न व्यतिरिक्तवस्त्वस्तित्वेन इत्युपलब्धि-  
लक्षणप्राप्तस्थानुपलब्धेरभावो वस्त्वन्तरस्य । नापि सम्बन्धिविष-  
यत्वे सम्बन्धशब्दप्रत्यययोः सन्ततभावप्रसङ्गः, स्वरूपवाह्यरूपा-  
पेक्षयेत्युक्तोत्तरत्वात् । तथाष्वात्ममनसामप्रदेशत्वान्न संयोगः

पूर्वपरमाख्योः संयोगनिरासेन ह्यणुकादिदृष्टिर्निरस्ता, संप्रत्ययव-  
दात्मनाणूनां संयोगोऽणुषु क्रियाहेतुरात्ममनसोः संयोगो बुद्ध्याद्यस-  
मवाधिकारणं निरस्यते । तथाष्वात्मेति । निरस्तमपि कल्पितप्रदेश-  
यत्त्वमतिप्रसङ्गाख्यदोषान्तरं वक्तुं पुनरुद्भावयति । कल्पिता इति ।  
कल्पनमूहः ऊहितार्थाः सन्तोऽसन्तो वा द्वितीयेन संयोगसिद्धिः  
स्वस्वाभावयोरेकत्र दृश्यवच्छेदकासत्त्वादाद्ये तूहमात्रेण सर्वार्थसिद्धि-  
प्रसङ्गः, ऊहस्य स्वाधीनत्वात् प्रभूतत्वं निरवधित्वं तत्त्वम्भवाच्चेत्यर्थः ।  
यद्युद्धात् सर्वसिद्धिस्तदा पदार्थबन्धमुक्तिनियमा लुप्येरन्नित्याह । न  
चेत्यादिना । संयोगं द्रुपयित्वा समवायं द्रुपयति किञ्चान्यदिति । तन्मते  
द्रुपणान्तरं उच्यते इत्यर्थः । संश्लेष-संग्रहः । यत शकाकथंशेनापरा-  
कथंशं तस्यानुपपत्तिरित्यर्थः । ह्यणुकं निरवयवासमवेतं सावयवत्वा  
दाकाशसमवेतभूमिवदिति भावः । ननु ह्यणुकस्यासमवेतत्वे तदा-



सम्भवति, प्रदेशवतो द्रव्यस्य प्रदेशवता द्रव्यान्तरेण संयोग-  
दर्शनात् । कल्पिताः प्रदेशा अत्रात्ममनसां भविष्यन्तीति चेत् न,  
अविद्यमानार्थस्य कल्पनायां सर्वार्थसिद्धिप्रसङ्गात्, इयानेवावि-  
द्यमानो विरुद्धोऽविरुद्धो वार्थः कल्पनीयो नातोऽधिक इति  
नियमे हेत्वभावात्, कल्पनायाश्च स्वायत्तत्वात्, प्रभृतत्वसम्भवाच्च ।  
न च वैशेषिकैः कल्पितेभ्यः षड्भ्यः पदार्थेभ्योऽन्तेऽधिकाः शतं  
सहस्रं वार्था न कल्पितव्या इति निवारको हेतुरस्ति, तस्माद्-  
यस्मै यस्मै यद् यद् रोचते तत्तत् सिध्येत्, कश्चित्कपालुः प्राणिनां  
दुःखवज्जलः संसार एवं माभूदिति कल्पयेत्, अन्यो वा व्यसनी  
मुक्तानामपि पुनरुत्पत्तिं कल्पयेत्, कस्तथोर्निवारकः स्यात् ।  
किञ्चान्यद्वाभ्यां परमाणुभ्यां निरवयवाभ्यां सावयवस्य द्वाणुक-  
स्याकाशेनेव संक्षेपानुपपत्तिः, न ह्याकाशस्य पृथिव्यादीनाञ्च जतु-

श्रितत्वं न स्यात्, सम्बन्धं विना तदयोगात्, न च संयोगादाश्रितत्वं कार्य-  
द्रव्यस्य प्रकृत्य संयोगादिति शङ्कते । कार्येति । प्रकृतिविकारयोरभे-  
दादाश्रयाश्रयिभावानुपपत्तिरिष्टेति परिहरति । नेति । भेदात् तद्भाव  
इति वदन्तं प्रत्याह । इतरेतराश्रयत्वादिति । कथं तर्हि कार्यस्य कार-  
णाश्रितत्वव्यवहारः कल्पितभेदादित्याह । कारणस्यैवेति । परमाणुनां  
निरवयवत्वमप्ययुक्तमित्याह । किञ्चेति । परमाणवः सावयवाः व्यत्य-  
त्वात् घटवद्विपक्षे तेषां दिग्भेदावधित्वं न स्यादात्मवदित्यर्थः । ननु  
परमाण्वपेक्षया योऽयं प्राची दक्षिणेत्यादिदिग्भेदव्यवहारस्तदवधि-  
त्वेन योऽवयवास्त्वयोच्यन्ते त एव परमाणवस्तेऽपि सावयवास्वेत् तद-  
वयवा एवेति, एवं यतः परं न विभागः स एव निरवयवः परमाणु-  
रिति शङ्कते । यांस्त्वमिति ; परिहरति । न, सूत्रेति । व्ययमर्थः यत्सर्वा-

काष्ठवत् संज्ञेषोऽस्ति, कार्यकारणद्रव्यचोराश्रिताश्रयभावोऽन्यथा नोपपद्यत इत्यवश्यं कस्यः समवाय इति चेत् न, इतरेतराश्रयत्वात् । कार्यकारणयोर्हि भेदसिद्ध्यावाश्रिताश्रयभावसिद्धिराश्रिताश्रयभावसिद्धौ च तयोर्भेदसिद्धिः कुण्डवदरवदिति इतरेतराश्रयता स्यात् । नहि कार्यकारणयोर्भेदः आश्रिताश्रयभावो वा वेदान्तवादिभिरभ्युपगम्यते, कारणस्यैव संस्थानमात्रं कार्यनित्यभ्युपगमात् । किञ्चान्यत् परमाणूनां परिच्छिन्नत्वात् थावन्त्यो दिशः षडष्टौ दश वा तावद्भिरवयवैः सावयवास्ते सुः सावयवत्वादनित्याश्चेति नित्यत्वनिरवयवत्वाभ्युपगमो बाध्यते । यांस्त्वं दिग्भेदभेदिनोऽवयवान् कल्पयसि त एव मम परमाणव इति चेत् न, स्थूलसूक्ष्मतारतम्यक्रमेणापरमकारणादिनाशोपपत्तेः । यथा पृथिवी ह्यणुकाद्यपेक्षया स्थूलतमा वस्तुभ-

त्मना विभागायोग्यं वस्तु स परमाणुरिति यद्युच्येत तर्हि ब्रह्मण एव परमाणुसंज्ञा कृता स्यात्, तदन्यस्याल्पस्य दिग्भावाहत्वेनावयवविभागावश्यम्भावात्, यदि पृथिव्यादिजातीयाल्पपरिमाणविभान्तिभूमिर्भूयः स परमाणुरित्युच्येत तर्हि तस्य न मूलकारणत्वं विनाशित्वात् घटवत्, न च हेत्वसिद्धिः, अणवो विनाशिनः पृथिव्यादिजातीयत्वात् घटवदिति साधनादिति, सम्प्रति निरवयवद्रव्यस्य नाशहेत्वभावात् प्यात्मवदविनाश इत्याशङ्क्य पूर्वोक्तं परिहारं स्मरयति । विनश्यन्त इत्यादिना । वक्ष्यातिरिक्तस्य अन्नानिकत्वाच्च द्रव्यस्य निरवयवत्वमसिद्धं निमित्तादृष्टादिनाशादिनाशः प्रलये सम्भवति, मुक्तौ ज्ञानादज्ञाननाशे तत्कार्यानुनाशसम्भव इति भावः । यदुक्तं यत्कार्यं प्रथं तत्तं-

तापि विनश्यति ततः सूक्ष्मं सूक्ष्मतरञ्च पृथिव्येकजातीयकं  
 विनश्यति ततो ह्यणुकं, तथा परमाणवोऽपि पृथिव्येकजातीय-  
 कत्वादिनेश्वेयुः। विनश्यन्तोऽप्यवयवविभागेनैव विनश्यन्तीति चेत्  
 नायं दोषः, यतो घृतकाठिन्यविलयनवदपि विनाशोपपत्ति-  
 मवोचाम । यथा हि घृतसुवर्णादीनामविभज्यमानावयवाना-  
 मपि अग्निसंयोगाद्द्रवभावापत्त्या काठिन्यविनाशो भवति, एवं  
 परमाणूनामपि परमकारणभावापत्त्या भूर्त्यादिविनाशो भ-  
 विष्यति, तथा कार्यारम्भोऽपि नावयवसंयोगेनैव केवलेन  
 भवति, चीरजलादीनामन्तरेणापि अवयवसंयोगान्तरं दधि-  
 हिमादिकार्यारम्भदर्शनात् तदेवमसारतरतर्कसन्दृश्यत्वादी-

योगसचिवानेकद्रव्यारम्भमिति तन्नेत्याह । तथा कार्यारम्भोऽपीति ।  
 कैवल्यं प्राधान्यं कार्यद्रव्यस्थितावपि हेतुत्वात् संयोगस्य चीरार-  
 म्भकसंयोगाद्धारम्भकं न संयोगान्तरं, तथा च दध्यादौ व्यभिचा-  
 रात्त व्याप्तिरित्यर्थः । किञ्च यत्कार्यद्रव्यं तद्द्रव्यारम्भमित्येव व्याप्तिरस्तु  
 लाघवात्त तु संयोगसचिवस्वन्यूनपरिमाणानेकद्रव्यारम्भमिति गौर-  
 वाद्दीर्घविस्तृतदुकूलारब्धरज्जौ न्यूनपरिमाणायां व्यभिचाराच्च । न च  
 रज्जुर्न द्रव्यान्तरमिति वाच्यं, अवयवविभाजविज्ञवापत्तात् । किञ्च नि-  
 रवयवद्रव्यत्वस्यैकात्मकत्वत्वे लाघवात्त निरवयवानेकाणुसिद्धिः । यत्त्व-  
 गुत्वतारतम्यविश्रान्तिभूमित्वेन तत्त्वसिद्धिरिति तन्न व्युत्पत्तेर्नोक्तत्रुटिषु  
 विश्रान्तेः । न च त एव त्रुटिनामानो जगद्देव इति वाच्यं । पृथि-  
 वीत्वादिना सावयवत्वानित्ययोरनुमानात् । न चावयवत्वस्य कश्चित् वि-  
 श्रान्तौ परमाणुसिद्धिः अविश्रान्तावनवस्येति वाच्यं । मायायां ब्रह्मणि  
 चावयवत्वविश्रान्तिसम्भवात् । यतो न किञ्चिदणुसद्भावे प्रमाणं, निर-  
 वयवानां संयोगसमवाययोरसम्भवात् समवेतद्व्युत्पत्त्याद्यारम्भकत्वायोग

स्वरकारणश्रुतिविरुद्धत्वाच्छ्रुतिप्रवणैश्च शिष्टैर्मन्वादिभिरपरि-  
गृहीतत्वादत्यन्तमेवानपेक्षास्मिन् परमाणुकारणवादे कार्याऽऽर्थैः  
श्रेयोऽर्थिभिरिति वाक्यशेषः ॥

समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥

वैशेषिकराद्धान्तो दुर्युक्तियोगाद्देदविरोधाच्छ्रियापरिग्र-  
हाच्च नापेक्षितव्य इत्युक्तं, सोऽद्ध्वैनाश्रिक इति वैनाश्रिकत्व-  
साम्यात् सर्ववैनाश्रिकराद्धान्तो नितरामनपेक्षितव्य इतीदमि-  
दानीमुपपादयामः । स च बह्वप्रकारः प्रतिपत्तिभेदाद्दिनेय-  
भेदाद्वा । तत्रैते त्रयो वादिनो भवन्ति, केचित् सर्वास्तित्व-  
वादिनः, केचिद्विज्ञानास्तित्वमात्रवादिनः, अन्ये पुनः सर्व-

इत्यादि बाधकमुक्तमेव । सम्प्रत्यपरिग्रहाच्चेति सूत्रवाक्यशेषं पुरयन्न-  
धिकरणार्थमुपसंहरति । तदेवमिति । तस्माद्भ्रान्तिमूलेन वैशेषिकमतेन  
वेदान्ततात्पर्यस्याविरोध इति सिद्धम् ॥

वैशेषिकं निरस्य वैनाश्रिकं निरस्यति । समुदाय इति । परिमाण-  
भेदेन देहादेरायतरविनाशाङ्गीकारादद्ध्वैनाश्रिको वैशेषिकस्तस्य  
निरासानन्तरं सर्वज्ञश्रिकवादी बुद्धिस्थो निरस्यत इति प्रसङ्गसङ्गति-  
माह । वैशेषिकेति । नाभाव उपलब्धेरिति निरसनीयसिद्धान्ता-  
दत्र निरस्यति, सिद्धान्तस्य भेदं वक्तुं तत्सिद्धान्तं विभजते । स चेति ।  
ननु सुगतप्रोक्तागमस्यैकत्वात् कुतो बह्वप्रकारता तत्राह । प्रतिपत्ती-  
ति । एकस्यैवागमस्याख्यातुं शिष्यस्यावस्थाभेदेन बुद्धिभेदात् मन्दम-  
थमोक्षमधिया शिष्याणां वा भेदाद्बह्वप्रकारतेत्यर्थः । तानेव प्रकारा  
नाह । तच्चेति । सौत्रान्तिको वैशेषिको योगाचारो माध्यमिकश्चेति

शून्यत्ववादिन इति । तत्र ये सर्वास्तित्ववादिनो वाह्यमान्तरञ्च  
 वस्त्वभ्युपगच्छन्ति भूतं भौतिकं चित्तं चैतच्च तांस्तावत् प्रति  
 ब्रूमः । तत्र भूतं पृथिवी धात्वादयः, भौतिकं रूपादयश्चक्षुरा-  
 दयश्च । चतुष्टये च पृथिव्यादिपरमाणवः खरस्त्रेहोष्णप्रेरण-  
 स्वभावास्ते पृथिव्यादिभावेन संहन्यन्त इति मन्यन्ते । तथा रूप-  
 विज्ञानवेदानासंज्ञासंस्कारसंज्ञकाः पञ्च स्कन्धाः, तेऽप्याध्यात्मं  
 सर्वव्यवहारास्पदभावेन संहन्यन्त इति मन्यन्ते [सर्वदर्शनसं० पृ०२१।  
 पं० १७] । तत्रेदमभिधीयते । योऽयमुभयहेतुक उभयप्रकारः

चत्वारः शिष्याः, तेष्वध्ययोर्वाह्यार्थानां परोल्लासपरोल्लासविवादेऽप्य-  
 स्तित्वसम्प्रतिपत्तेस्तयोः सिद्धान्तमेकीकृत्य निरस्यत इत्याह । तत्र य  
 सर्वास्तित्वेति । भूतं भौतिकं वाह्यं, चित्तचैतच्च कामाद्यान्तरमिति  
 विभागः । तत्र सन्दिह्यते किं मानमूलो आन्तिमूलो वायं सिद्धान्त  
 इति । तत्र प्रमाणमूल इति पूर्वपक्षयन् सिद्धान्तं तदीयं दर्शयति ।  
 तत्र भूतमिति । स्थिरः प्रपञ्चो ब्रह्महेतुक इति वेदान्तसिद्धान्तस्य  
 मानमूलद्वयिकसिद्धान्तविरोधादसिद्धिः पूर्वपक्षफलं सिद्धान्ते तद-  
 विरोध इति ज्ञेयं । पृथिव्यादिभूतचतुष्टयं विषयेन्द्रियात्मकं भौति-  
 कञ्च परमाणुसमुदाय एव नावयन्तर इति मत्वा परमाणून् विभ-  
 जते । चतुष्टये चेति । चतुर्विधा इत्यर्थः । खरः कठिनः तत्स्वभावाः  
 पार्थिवाः परमाणवः स्त्रग्धा व्याप्याः उष्णस्त्रैजसाः ईरणश्चलनस्व-  
 भावो वायव्यानामिति । वाह्यसमुदायमुक्त्वाध्यात्मिकसमुदायमाह ।  
 तथेति । सविषयेन्द्रियाणि रूपस्कन्धः, विषयाणां वाह्यत्वेऽपि देहस्ये-  
 न्द्रिययाह्यत्वादाध्यात्मिकत्वं, अहमहमिच्छाणयविज्ञानप्रवाहो विज्ञा-  
 नस्कन्धः, सुखाद्यनुभवो वेदानास्कन्धः, गौरश्च इत्येवं नामविशिष्टसवि-  
 कल्पकः प्रत्ययः संज्ञास्कन्धः, रागद्वेषमोहधर्माधर्मः संस्कारस्कन्धः । तत्र

समुदायः परेषामभिप्रेतोऽणुहेतुकश्च भूतभौतिकसंहतिरूपः  
 स्कन्धहेतुकश्च पञ्चस्कन्धीरूपः, तस्मिन्नुभयहेतुकेऽपि समुदाये-  
 ऽभिप्रेयमाणे तदप्राप्तिः समुदायभावानुपपत्तिरित्यर्थः । कुत'  
 समुदायिनामचेतनत्वात्, चित्ताभिज्वलनस्य च समुदायसि-  
 द्ध्यधीनत्वात्, अन्यस्य च कस्यचिच्चेतनस्य भोक्तुं प्रशासितुर्वा  
 स्थिरस्य सहन्तुरनभ्युपगमात्, निरपेक्षप्रवृत्त्यभ्युपगमे च प्रवृ-  
 त्त्यनुपरमप्रसङ्गात्, आशयस्वाप्यन्यत्वानन्यत्वाभ्यामनिरूप्यत्वात्  
 क्षणिकत्वाभ्युपगमाच्च निर्यापारत्वात् तत्र प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । तस्मात्

विज्ञानस्कन्धश्चित्तमात्मैति गीयते, धन्ये चत्वारः स्कन्धाश्चैत्तास्तेषां स-  
 द्धात आध्यात्मिक सकललोकयात्रानिर्वाहक इत्यर्थः । ध्वयववाति  
 रिक्तावयव्यनुपलब्धेरवयवा शिष्यन्ते यत् सत् तत् क्षणिक, यथा  
 विद्युदिति तेषां क्षणिकत्वमिति मानमूलोऽयं सिद्धान्त इति प्राप्ते  
 सिद्धान्तसूत्रं योजयति । योऽयमिति । सर्गादौ परमात्मना स्कन्धा  
 नाश्च स्वतः सद्घातस्तावन्न सम्भवति अचेतनत्वात् । नापि चित्ताख्यम  
 भिज्वलनं विज्ञानं समुदायहेतुं सद्घाते देहाकारे जाते विज्ञानं  
 विज्ञाने जाते सद्घात इत्यन्योन्याश्रयात् । न च क्षणिकविज्ञानादन्यः  
 कश्चिज्जीव ईश्वरो वा त्वयाभ्युपगम्यते य सद्घातकर्ता भवेत् । न च  
 कर्तारमनपेक्ष्याणवः स्कन्धाश्च स्वयमेव सद्घाताद्य प्रवर्त्यन्ते इति वाच्यं ।  
 अविर्भावप्रसङ्गात् । नन्वालयविज्ञानसन्तानं सहन्ताश्चित्तव्यत आह ।  
 आशयस्येति । आशेरतेऽस्मिन् रागादय इत्याशयः सन्तानं, स किं स-  
 न्तानिभ्यो विज्ञानिभ्योऽन्योऽन्यो वा, आशयेऽपि स्थिर क्षणिको वा, नायं  
 अस्मदियन्नित्यात्मवादप्रसङ्गात् । द्वितीये दोषमाह । क्षणिकत्वेति ।  
 क्षणिकस्य जन्मातिरिक्त्यापारो नास्ति, तस्मात्तस्य परमाण्वादिमेव  
 नार्थं प्रवृत्तिरनुपपन्ना क्षणिकत्वव्याघातादित्यर्थः । एतेनानन्यं सन्तानं

समुदायानुपपत्तिः । समुदायानुपपत्तौ च तदाश्रया लोक-  
यात्रा लुप्येत ॥

इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥

यद्यपि भोक्ता प्रशासिता वा कश्चिच्चेतनः संहन्ता स्थिरो  
नाभ्युपगम्यते, तथाप्यविद्यादीनामितरेतरकारणत्वादुपपद्यते  
लोकयात्रा, तस्माद्धोपपद्यमानायां न किञ्चिदपरमपेक्षितव्य-  
मस्ति । ते चाविद्यादयः अविद्या संस्कारो विज्ञानं नाम रूपं  
पडायतनं स्पर्शा वेदना तृष्णोपादानं भवो जातिः जरा मरणं

इति पक्षो निरस्तः, क्षणिकस्य मेलकत्वानुपपत्तेः, तस्मात् संहन्तुरस-  
त्त्वात् सङ्घातानुपपत्तिरित्यर्थः ॥

संहन्तुरभावेऽपि सङ्घातोपपत्तिमाशङ्क्य निषेधति । इतरेति ।  
कार्ये प्रत्ययते गच्छतीति प्रत्यय-कारणं अविद्यादिभिरेवार्थात् स-  
ङ्घातसिद्धौ यवहारोपपत्तिरित्यर्थः । अविद्यादीनाह । ते चेति ।  
क्षणिकेषु स्थिरत्वबुद्धिरविद्या ततो रागद्वेषमोहाः संस्कारा भवन्ति  
तेभ्यो गर्भस्थस्यार्थं विज्ञानं उत्पद्यते तस्माच्चालयविज्ञानात् एथिथादि-  
चतुष्टयं नामाश्रयत्वान्नाम भवति । ततो रूपं सित्तसिततात्मकं शुक्ल-  
शोणितं निष्पद्यते गर्भस्थकलषबुद्बुदावस्था नामरूपशब्दार्थ इति नि-  
ष्कर्षः, विज्ञानं एथिथादिचतुष्टयं रूपञ्चेति षडायतनानि यस्मिन्त्रिय-  
जातस्य तत् षडायतनं, नामरूपेन्द्रियाणां मिथः संयोगः स्पर्शः, तत्-  
सुखादिका वेदना तथा पुनर्विषयतृष्णा तथा प्रवृत्तिरुपादानं, तेन  
भवत्वस्माज्जन्मेति भवो धर्मादिस्ततो जातिर्देहजन्म, यच्चक्षन्धसमुदाय  
इति यावत् । जातानां स्कन्धानां परिपाको जरास्कन्धः, नाशो मरणं,  
स्त्रियमायस्य पुत्रादिखेदादन्तर्दाहः शोकस्तेन हा पुत्रेत्यादिप्रलाम्प-

शोकः परिदेवना दुःखं दुर्मनस्त्व्येवंजातीयका इतरेतरहेतु-  
काः सौगते समये क्वचित् संचिन्ता विनिर्दिष्टाः, क्वचित् प्रप-  
ञ्चिताः, सर्वेषामप्ययमविद्यादिकलापोऽप्रत्याख्येयः । तदेवम-  
विद्यादिकलापेऽपि परस्परनिमित्तनैमित्तिकभावेन घटीयन्त-  
वदनिशमावर्त्तमानेऽर्थाच्चिन्न उपपन्नः सद्भात इति चेत्, तन्न,  
कस्मादुत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । भवेदुपपन्नः सद्भातो यदि  
सद्भातस्य किञ्चिन्निमित्तमवगम्येत, न लवगम्यते । यत इतरे-  
तरप्रत्ययत्वेऽप्यविद्यादीनां पूर्वपूर्वमुत्तरोत्तरोऽस्योत्पत्तिमात्र-  
निमित्तं भवद्भवेत्, न तु सद्भातोत्पत्तेः किञ्चिन्निमित्तं स-  
म्भवति । नन्वविद्यादिभिरर्थादाच्चिप्यते सद्भात इत्युक्तं, अत्रो-  
च्यते यदि तावदयमभिप्रायः, "अविद्यादयः सद्भातमन्तरे-  
णात्मानमलभमाना अपेक्षन्ते सद्भातमिति, ततस्तस्य सद्भातस्य  
किञ्चित् निमित्तं वक्तव्यं, तच्च नित्येष्वप्यणुषु अशुभपगम्यमानेष्व-

परिदेवना, अनिष्टानुभावो दुःखं, तेन दुर्मनस्ता मानसी यथा इति-  
शब्दे मानापमानादिक्लेशस्य ह्यर्थः, न केवलं सुगतानामेवाविद्या-  
दयः सम्मताः किन्तु सर्ववादिनामपीत्याह । सर्वेषामिति । अविद्या-  
दिहेतुका जन्मादयो जन्मादिहेतुकाश्चाविद्यादय इति मिथो हेतु-  
हेतुमद्भावादर्थत्वं सद्भातसिद्धिरिति शब्दानुपसंहरति । तदेवमिति  
सिद्धान्तभागं व्याचष्टे । तन्नेति । अविद्यादीनां उत्तरोत्तरहेतुत्वम-  
ङ्गीकृत्य सद्भातहेत्वभावात् सद्भातो न स्यादित्युक्ते पूर्वोक्तं स्मारयति ।  
नन्यति । किमविद्यादयः सद्भातस्य गमका उत्तोत्पादका इति वि-  
कल्प्याद्ये सद्भातस्योत्पादक किञ्चिद्वार्थं तन्नास्तीत्याह । अत्रोच्यते  
यदीति । आशयाश्रयिभूतेष्विति भोक्तृविशेषणं घट्टयायेत्यर्थः ।



अथाश्रयिभूतेषु भोक्तृषु सत्सु न सम्भवतीत्युक्तं वैशेषिकपरी-  
 चायां किमङ्ग पुनः क्षणिकेष्वणुषु भोक्तृरहितेष्वश्रया-  
 श्रयिभूतेषु वाभ्युपगम्यमानेषु सम्भवेत् । अथायमभिप्रायः  
 अविद्यादय एव सङ्घातस्य निमित्तमिति । कथं तमेवाश्रित्या-  
 त्मानं लभमानास्तथैव निमित्तं स्युः । अथ मन्यसे सङ्घाता  
 एवानादौ संसारे सन्तत्यानुवर्तन्ते तदाश्रयाश्चाविद्यादय इति  
 तदापि सङ्घातात् सङ्घातान्तरं उत्पद्यमानं नियमेन वा  
 सदृशमेवात्यद्येत अनियमेन वा सदृशं विसदृशं वेत्यद्येत  
 नियमाभ्युपगमे मनुष्यपुङ्गवस्य देवतिर्यग्गोनिनारकप्राण्यभावः  
 प्राप्नुयात्, अनियमाभ्युपगमेऽपि मनुष्यपुङ्गवः कदाचित् क्षणेन  
 हस्ती भूत्वा देवो वा पुनर्मनुष्यो वा भवेत् इति प्राप्नुयात्,  
 उभयमप्यभ्युपगमविरुद्धं । अपि च यद्भोगार्थः सङ्घातः स्यात्

यथा स्थिरेष्वणुषु सङ्घातं योग्येषु कर्तृषु चादृशसहायेषु सत्सु ज्ञाना-  
 भावमात्रेण संहतिकर्तृत्वायोगात् सङ्घातापत्तेर्निमित्तं नास्तीत्युक्तं  
 तदा क्षणिकपक्षे तन्नास्तीति किमु वक्तव्यमित्याह । किमिति । आश्र-  
 याश्रयः सङ्घातकर्ता तच्छून्येष्वित्यर्थः । आश्रयाश्रयिभूतेष्विति पाठे  
 उपकार्यैः प्रकारकत्वशून्येष्वित्यर्थः । द्वितीय शङ्कते । अथायमिति ।  
 सङ्घातस्याविद्यादीनां चोत्पत्तौ चन्योन्याश्रयः स्यादिति दूषयति ।  
 कथमिति । स्वाभाविकः खल्वयं सङ्घातानां हेतुहेतुमद्भावेन प्रवाहे  
 न संहन्तारमपेक्षते, पूर्वसङ्घातश्रया अविद्यादय उत्तरे सङ्घातप्रवर्तका  
 इति चान्योन्याश्रयदोषोऽपीत्याशङ्कते । अथ मन्यसे इति । स्वभावस्य  
 नियमानियमयोरपसिद्धान्तापातः स्यादिति परिहारार्थः । पूर्वते  
 गलति चेति पुद्गलो देहः । किञ्च भोक्तुः क्षणिकत्वपक्षे भोगापवर्गव-

स जीवो नास्ति स्थिरो भोक्तेति तवाभ्युपगम', ततश्च भोगो भोगार्थ एव स नान्येन प्रार्थनीयः, तथा मोक्षो मोक्षार्थ एवेति मुमुक्षुणा नान्येन भवितव्यं । अन्येन चेत् प्रार्थ्येतोभय भोग मोक्षकालावस्थायिना तेन भवितव्यं, अवस्थायित्वे क्षणिकत्वाभ्युपगमविरोधः, तस्मादितरेतरोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वमविद्यादीनां यदि भवेत् भवतु नाम न तु सङ्घातः सिध्येत् भोक्तृभावादित्यभिप्रायः ॥

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥

उक्तमेतदविद्यादीनामुत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वान्न सङ्घातसिद्धिरस्तीति, तदपि तदुत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वं न सम्भवतीति दमिदानीमुपपाद्यते । क्षणभङ्गवादिनोऽयमभ्युपगमः उत्तरस्मिन् क्षणे उत्पद्यमाने पूर्वक्षणे निरुध्यत इति । न चैवमभ्युपगच्छता पूर्वात्तरयोः क्षणयोः हेतुफलभावः शक्यते सम्पा-

हारोऽपि दुर्घट इत्याह । अपि चेति । यो यदिच्छति स तत्काले नास्ति चेत् इच्छा व्यर्था, अस्ति चेत् क्षणिकत्वभङ्ग इत्यर्थः । प्रकृत सङ्घातनिरासमुपसहरति । तस्मादिति ॥

द्विविधो हि कार्यसमुत्पादः सगतसम्मत हेत्वधीन कारणसमुदायाधीनश्चेति । तत्राविद्यात् सङ्कारकतो विज्ञानमित्येवरूप प्रथम, एधियादिसमुदायात् कार्य इत्येव द्वितीय, तत्राद्यमङ्गीकृत्य द्वितीय सङ्घातकर्त्रभावेन दूषित, सम्प्रत्याद्य दृश्यति सूत्रकारः । उत्तरेति । क्षणिकोऽर्थः क्षण इत्युच्यते, निरुध्यमानत्वं विनाशकसाद्रिध्य, निरुद्धत्वमतातत्वं । ननु कार्यकाले विनाशव्याप्तत्वेऽपि पूर्वक्षणे

दयितुं निरुध्यमानस्य निरुद्धस्य वा पूर्वक्षणस्याभावप्रसक्तत्वाद्-  
 उत्तरक्षणहेतुत्वानुपपत्तेः । अथ भावभूतः परिनिष्पन्नावस्यः  
 पूर्वक्षण उत्तरक्षणस्य हेतुरित्यभिप्रायस्तथापि नोपपद्यते,  
 भावभूतस्य पुनर्यापारकल्पनायां क्षणान्तरसम्बन्धप्रसङ्गात् ।  
 अथ भाव एवास्य व्यापार इत्यभिप्रायः, तथापि नैवोपपद्यते  
 हेतुस्वभावानुपरक्तस्य फलस्योत्पत्त्यसम्भवात् । स्वभावोपरागा-  
 भ्युपगमे च हेतुस्वभावस्य फलकालावस्थायित्वे सति क्षणभ-  
 ङ्गाभ्युपगमत्यागप्रसङ्गः । विनैव वा स्वभावोपरागेण हेतु-  
 फलभावमभ्युपगच्छतः सर्वत्र तत्प्राप्तेरिति प्रसङ्गः । अपि चो-  
 त्पादनिरोधौ नाम वस्तुनः स्वरूपमेव वा स्यातां, अवस्था-  
 न्तरं वा वस्तुन्तरमेव वा, सर्वथापि नोपपद्यते । यदि ताव-  
 द्वस्तुनः स्वरूपमेवोत्पादनिरोधौ स्यातां ततो वस्तुशब्द उत्पा-  
 दनिरोधशब्दौ च पर्यायाः प्राप्नुयुः । अथास्ति कश्चिद्विशेष  
 इति मन्येत उत्पादनिरोधशब्दाभ्यां मध्यवर्तिनो वस्तुन आद्य-

सत्त्वात् क्षणिकार्थस्य हेतुत्वमत्ततमिति शङ्कते । अथ भावेति, सद्रूप  
 इत्यर्थः । किं हेतोरुत्पत्त्यतिरिक्तः कार्योत्पादनाख्यो व्यापारः अनतिरि-  
 क्तो वा, नाद्य इत्युक्त्वा द्वितीय शङ्कते । अथेति । भाव उत्पत्तिः, उक्तं हि  
 'भूतिर्येषा क्रिया सैव कारकं सैव चोच्यते' इति ।  
 येषा क्षणिकभावाना या भूतिः सैव क्रिया कारकचेत्यर्थः । नष्टस्यापि  
 निमित्तत्वं स्यान्नोपादानत्व, तथा च मृदादेर्घटादिकालासत्त्वे घटाद्य-  
 नुत्पत्तिः सत्त्वे च क्षणिकत्वहानिरिति परिहरति । तथापीत्यादिना ।  
 प्रथमपक्षोक्तदोषं द्रष्टव्यमिति । विनैवेति । वस्तुनो जन्मध्वसानिरूपणाच्च  
 न क्षणिकत्वमित्याह । अपि चेति । तयोः स्वरूपत्वे वस्तुन्यन्तर्भावात्

न्ताख्ये, अथख्ये अभिलष्येते इति, एवमप्याद्यन्तमध्यक्षणत्रयस-  
 खन्धित्वाद्बस्तुनः क्षणिकत्वाभ्युपगमहानिः । अथात्यन्तव्यतिरि-  
 क्तावेवोत्पादनिरोधौ वस्तुनः स्यातां अथमहिषवत्, ततो  
 वस्तुत्पादनिरोधाभ्यामसंस्पृष्टमिति वस्तुनः शाश्वतत्वप्रसङ्गः ।  
 यदि च दर्शनादर्शने वस्तुन उत्पादनिरोधौ स्यातां, एव-  
 मपि द्रष्टृधर्मौ तौ न वस्तुधर्माविति वस्तुनः शाश्वतत्वप्रसङ्ग  
 एव, तस्मादप्यसङ्गतं सौगतं मतं ॥

असति प्रतिज्ञोपरोधा यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥

क्षणभङ्गवादे पूर्वक्षणे निरोधप्रस्तत्वान्नोत्तरस्य क्षणस्य  
 हेतुर्भवतीत्युक्तं । अथासत्येव हेतौ फलोत्पत्तिं ब्रूयात्, ततः  
 प्रतिज्ञोपरोधः स्यात्, चतुर्विधान् हेतून् प्रतीत्य चित्तचैत्ता  
 उत्पद्यन्त इतीयं प्रतिज्ञा हीयेत, निर्हेतुकायां चोत्पत्तावप्र-

वस्तुनोऽनाद्यनन्तत्वमित्यपि द्रष्टव्यं । द्वितीयं शङ्कते । अथास्तीति । वि-  
 शेषमेवाह । उत्पादेति । दृषयति । एवमपीति । ताभ्यां संसर्गं वस्तुनः  
 क्षणिकत्वभङ्गः स्यात् । संसर्ग एव नास्तीति तृतीयकल्पमुत्थाप्य दृष-  
 यति । अथात्यन्तेति ।

सूत्रं थाख्यातुं वृत्तं स्मारयति । क्षणभङ्गेति । किं कार्योत्पत्तिर्नि-  
 र्हेतुका सहेतुका वा, आद्ये प्रतिज्ञाहानिरित्याह । अथासत्येवेत्या-  
 दिना । विषयकरणसहकारिसंस्काराश्चतुर्विधा हेतवस्तान् प्रतीत्य प्राप्य  
 चित्त रूपादिविज्ञानं चैत्ताश्चित्तात्मकाः सुखादयश्च जायन्त इति प्रति-  
 ज्ञार्थः । यथा नीलविज्ञानस्य नीलं वस्तु, घालम्बनप्रत्ययो विषयः, चक्षुः  
 करणमधिपतिप्रत्ययः, सहकारिप्रत्यय आलोकः, समनन्तरपूर्वप्रत्ययः

तिबन्धात् सर्वं सर्वत्रोत्पद्येत । अथोत्तरक्षणेत्पत्तिं यावन्ता-  
वदवतिष्ठते पूर्वक्षणे इति ब्रूयात्, ततो यौगपद्यं हेतुफलयोः  
स्यात्, तथापि प्रतिज्ञोपरोध एव स्यात्, क्षणिकाः सर्वे संस्कारा  
इतीयं प्रतिज्ञोपरोधेत ॥

प्रतिसंख्याऽप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तरविच्छेदात् ॥ २२ ॥

अपि च वैनाशिकाः कल्पयन्ति 'बुद्धिवोधं त्रयादन्यत्  
संस्कृतं क्षणिकञ्च' इति । तदपि च त्रयं प्रतिसंख्याऽप्रतिसंख्या-  
निरोधावाकाशञ्चेत्याचक्षते । त्रयमपि चैतदवस्त्वभावमात्रं  
निरुपाख्यमिति मन्यन्ते । बुद्धिपूर्वकः किल विनाशो भावानां  
प्रतिसंख्यानिरोधो नाम भाष्यते तद्विपरीतोऽप्रतिसंख्यानि-  
रोधः, आवरणाभावमात्रमाकाशमिति । तेषामाकाशं पर-

संस्कार इति भेदः । प्रतिघाहानियुक्तदोषमुक्त्वा वस्तुदोषमप्याह ।  
निर्हेतुकायाश्चेति । सहेतुकत्वमद्योऽन्वयिकारणस्य मृदादेः कार्यसह-  
भावापत्त्या क्षणिकत्वप्रतिघाहानिरिति सूत्रशेषं व्याचष्टे । अथोत्तर-  
क्षणेत्यादिना । सम्यक् क्रियन्त इति संस्काराः, आद्यन्तवन्तो भावा  
इत्यर्थः ॥

एवमाद्यसूत्राभ्यां समुदायो निरस्तः, उत्तरसूत्राभ्यां कार्यकारण-  
भावक्षणिकत्वे निरस्ते, सम्प्रति तदभिमतं द्विविधं विनाशं दूषयति ।  
प्रतिसंख्याति । संस्कृतमत्प्राचं बुद्धिवोधं प्रमेयमात्रं त्रयात्तुच्छरूपादन्य-  
दित्यर्थः । किं तत्रयं तदाह । तदपीति । निरुपाख्यं निःस्वरूपं, प्र-  
तिसंख्या सन्तं भावमसन्तं करोमीत्येवंरूपा सख्या बुद्धिः प्रतिसंख्या  
तया निरोधः कस्यचिद्भावस्य भवति, अबुद्धिपूर्वकस्तु स्मार्भादीनां  
स्वरसम्बन्धुराणामित्याह । विपरीत इति । परक्रियामुक्त्वा सूत्रं व्या-

स्तात् प्रत्याख्यास्यति, निरोधद्वयमिदानीं प्रत्याचष्टे । प्रति-  
 सङ्ख्याऽप्रतिसङ्ख्यानिरोधयोरप्राप्तिरसम्भव इत्यर्थः । कस्मादविच्छे-  
 दात् । एतौ हि अतिसङ्ख्याऽप्रतिसङ्ख्यानिरोधौ सन्तानगोचरौ  
 वा स्याता भावगोचरौ वा, न तावत् सन्तानगोचरौ सम्भ-  
 वत, सर्वेष्वपि सन्तानेषु सन्तानिनामविच्छिन्नेन हेतुफलभा-  
 वेन सन्तानविच्छेदस्यासम्भवात् । नापि भावगोचरौ सम्भवत,  
 न हि भावानां निरन्वयो निरुपाख्यो विनाश सम्भवति, स-  
 र्वस्वप्यवस्थासु प्रत्यभिज्ञानबलेनान्वयविच्छेददर्शनात् । अ-  
 स्पृष्टप्रत्यभिज्ञानास्वप्यवस्थासु क्वचित् दृष्टेनान्वयविच्छेदेनान्य-  
 चापि तदनुमानात् । तस्मात् परपरिकल्पितस्य निरोधद्वयस्या-  
 नुपपत्तिः ॥

चष्टे । तेषामिति । भावाः सन्तानिनः, सन्तानो नाम भावानां हेतु-  
 फलभावेन प्रवाहस्तस्मिन् सन्ताने चरमक्षयं क्षणान्तरं करोति  
 वा नवा, आद्ये चरमत्वव्याघातं सन्तानाविच्छेदात्, द्वितीये चरमस्या-  
 सत्त्वप्रसङ्गः, अर्थक्रियाकारित्वं सत्त्वमिति तत्सिद्धान्तात्, चरमस्या-  
 सत्त्वपूर्वधामप्यसत्त्वप्रसङ्गः अर्थक्रियाशून्यत्वात्, तस्मात् सन्तानस्य  
 विच्छेदासम्भवात्निरोधाप्राप्तिरित्याह । न तावदिति । न द्वितीय  
 इत्याह । नापीति । घटकपालचूर्णोद्यवस्थासु सेयं मृदिति प्रत्यभिज्ञा-  
 नादन्वयभावस्य मृदादेर्नात्यन्तिकविनाश इत्यर्थः । बीजस्याङ्गुरादिषु  
 प्रत्यभिज्ञानादर्शनादन्वयिनो विच्छेद इत्यत आह । अस्पृष्टेति ।  
 अङ्गुरादयोऽऽस्यतान्वयिभावस्याः कार्यत्वात् पटवदित्यन्यव्यविच्छेद-  
 सिद्धिरित्यर्थः । यस्माद्भावानां स्यादित्यं तस्मात् प्रतिक्षणनिरोधा  
 सम्भव इत्युपसर्गः ।

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥

योऽयमविद्यादिनिरोधः प्रतिसङ्ख्याऽप्रतिसङ्ख्याननिरोधान्तः-  
पातो परपरिकल्पितः स सम्यग्ज्ञानाद्वा सपरिकरात् स्यात्  
स्वयमेव वा, पूर्वस्मिन् विकल्पे निर्देष्टुकविनाशाभ्युपगमद्वानि-  
प्रसङ्गः। उत्तरस्मिंस्तु मार्गोपदेशानर्थक्यप्रसङ्गः। एवमुभयथापि  
दोषप्रसङ्गादसमञ्जसमिदं दर्शनं ॥

आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥

यच्च तेषामेवाभिप्रेतं निरोधद्वयमाकाशञ्च निरुपाख्य-  
मिति । तत्र निरोधद्वयस्य निरुपाख्यत्वं पुरस्तान्निराकृतं  
आकाशस्येदानो निराक्रियते । आकाशे \*चायुक्तो निरुपाख्य-  
त्वाभ्युपगमः, प्रतिसङ्ख्याऽप्रतिसङ्ख्याननिरोधयोरिव वस्तुत्वप्रति-  
पत्तेरविशेषात्, आगमप्रामाण्यात्तावत् 'आत्मन आकाशः स-  
भूतः' इत्यादिश्रुतिभ्य आकाशस्य च वस्तुत्वप्रसिद्धिः । †विप्रति-  
पन्नानपि प्रति शब्दगुणानुमेयत्वं वक्तव्यं, गन्धादीनां गुणानां

अविद्यादीनां प्रतिसंख्यानिरोधं तदभिमतं दूषयति । उभयथेति ॥  
यमनियमादयः परिकराः सर्वं दुःखं क्षणिकमिति भावोपदेशो  
मार्गोपदेशः ।

आगमप्रामाण्यादिति । तत्राकाशस्य कार्यत्वोक्त्या घटादिवद्-  
स्तुत्वं प्रसिध्यतीत्यर्थः । नन्वागमप्रामाण्ये विप्रतिपन्नान् सुगतान्  
प्रत्याकाशस्य वस्तुत्वं कथं सिध्यतीत्यत आह । विप्रतिपन्नानिति ।  
शब्दो वस्तुनिष्ठः गुणत्वाद्गन्धादिवदित्यनुमानादाकाशस्य वस्तुत्वं सि-  
ध्यति एाद्यव्यास्यद्वयाणां औन्नत्याद्यगुणाश्रयत्वायोगादित्यर्थः । व्या-

\* चानुक्त इति का० । † विप्रतिपन्नान् प्रति तु शब्देत्यादि का० वर्ष० से० ।

पृथिव्यादिवस्त्वाश्रयत्वदर्शनात् । अपि चावरणाभावमात्राका-  
 शमिच्छतस्त्वं एकस्मिन् सुपर्णे पतत्यावरणस्य विद्यमानत्वात्  
 सुपर्णान्तरस्था\*पित्ततोऽनवकाशत्वप्रसङ्गः । यत्रावरणाभावस्तत्र  
 पतित्यतीति चेत्, येनावरणभावे विशिष्यते तत्तर्हि वस्तु-  
 भूतमेवाकाशं स्थान्नावरणभावमात्रं । अपि चावरणाभाव-  
 मात्रमाकाशं मन्यमानस्य सौगतस्य स्वाभ्युपगमविरोधः प्रस-  
 ज्येत । सौगते हि समये पृथिवी भगवन् किंसन्निःश्रयेत्यस्मिन्  
 प्रश्नप्रतिवचनप्रवाहे पृथिव्यादीनामन्ते वायुः किंसन्निः-  
 श्रय इत्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनं भवति वायुराकाशसन्निःश्रय  
 इति, तदाऽऽकाशस्य वस्तुत्वेन समञ्जसं स्यात्, तस्मादप्ययुक्तमा-  
 काशस्यावस्तुत्वम् । अपि च निरोधद्वयमाकाशञ्च त्रयमप्येत-  
 निरुपाख्यमवस्तु नित्यञ्चेति विप्रतिपिद्धं, न ह्यवस्तुनो नित्यत्व-  
 मनित्यत्वं वा सम्भवति, वस्त्वाश्रयत्वात् धर्मधर्मिव्यवहारस्य ।  
 धर्मधर्मि<sup>†</sup>भावे हि घटादिवदस्तुत्वमेव स्थान्नि निरुपाख्यत्वम् ॥

काशस्य भावत्व प्रसाध्याभावत्वं दूषयति । अपि चेति । यद्यैकघट-  
 सत्त्वेऽपि घटसामान्याभावो नास्ति तथैकपक्षिसत्त्वेऽपि मूर्त्तद्रव्यसा-  
 मान्याभावात्मकाकाशो नास्त्येवेति पक्ष्यन्तरसंघारो न स्यादित्यर्थः ।  
 देशविशेषावच्छेदेनावरणभावोऽस्तोत्वाश्रंज्ञाभावावच्छेदकदेशविशेष  
 एवाकाशो नाभाव इत्याह । यत्रैत्यादिना । पतित्यति पत्नी सश-  
 रित्यतीत्यर्थः । चाकाशस्यावस्तुत्वं स्वग्रन्थविरुद्धमेत्याह । अपि चेति ।  
 किं सम्यक् निश्चय आश्रयोऽस्या इति किंसन्नि श्रया ह्यवस्तुनः  
 शशविधाशस्याश्रयत्वादर्शनादिति भावः । व्याघातान्तरमाह । अपि  
 चेति । ध्वसाप्रतियोगिताख्यो धर्मो नित्यत्वं नासति सम्भवति धर्मि-  
 णोऽसत्त्वव्याघातादित्यर्थः ।



## अनुसृतेषु ॥ २५ ॥

अपि च वैनाशिकः सर्वस्य वस्तुनः क्षणिकतामभ्युपयन्नुप-  
 \*लब्धेरपि क्षणिकतामभ्युपेयात् न च सा सम्भवति, अनुसृतेः ।  
 अनुभवमुपलब्धिमनुत्पद्यमानं स्मरणमेवानुसृतिः सा चोपल-  
 ब्धेऽककर्तृका सती सम्भवति, पुरुषान्तरोपलब्धिविषये पुरुषा-  
 न्तरस्य सत्यदर्शनात् । कथं ह्यहमदोऽद्राक्षमिदं पश्यामीति च  
 पूर्वोत्तरदर्शिन्येकस्मिन्नसति प्रत्ययः स्यात् । अपि च दर्शन-  
 स्मरणयोः कतर्यैकस्मिन् प्रत्ययः प्रत्यभिज्ञाप्रत्ययः सर्वस्य  
 लोकास्य प्रसिद्धोऽहमदोऽद्राक्षमिदं पश्यामीति । यदि हि  
 तयोर्भिन्नः कर्ता स्यात्, ततोऽहं स्मराम्यद्राक्षोदन्य इति प्र-  
 तीयात् न त्वेवं प्रत्येति कश्चित्, यत्रैवं प्रत्ययः तत्र दर्शन-  
 स्मरणयोर्भिन्नमेव कर्तारं सर्वलोकोऽवगच्छति, स्मराम्यहम-  
 सावदोऽद्राक्षोदिति । † इह त्वहमदोऽद्राक्षमिति दर्शनस्मरण-

आत्मनः क्षणिकत्वं दूषयति । अनुसृतेरिति । अनुभवजन्या स्मृति-  
 रनुसृतिस्तस्यां अनुभवसमानाश्रयत्वात्तदुभयाश्रयात्मनः स्यादित्य-  
 मित्यर्थः । क्षणिकत्वज्ञानद्वयानुसन्धानञ्च न स्यादित्याह । कथं ह्यह-  
 मिति । पूर्वदर्शनकर्तुरद्राक्षमिति स्मरणकर्तृकप्रत्यभिज्ञानाच्चात्मनः  
 स्यादित्यमित्याह । अपि चेति । योऽहमदः पूर्वमद्राक्षं स एवाहमद्य  
 तत् स्मरामीति प्रत्यभिज्ञानाकारो द्रष्टव्यः, इदं पश्यामीति ज्ञानान्तर-  
 सम्बन्धकथनं योऽहमद्राक्षं सोऽहं पश्यामीति प्रत्यभिज्ञान्तरद्योत-  
 नार्थं । विपक्षे बाधकमाह । यदि हीति । द्रष्टृस्मरणैर्भेदेऽहं स्मरामि  
 अन्वोऽद्राक्षोदिति प्रतीतिः स्यादित्यत्र दृष्टान्तमाह । यत्रैवमिति ।  
 प्रत्ययमाह । स्मरामीति । स्मराम्यहमन्वोऽद्राक्षोदिति प्रत्ययो यत्र

योर्वैनाशिकोऽप्यात्मानमेवैकं कर्तारमवगच्छति, न नाहमित्यात्मनो दर्शनं निवृत्तं निरुते, यथाग्निरनुष्णोऽप्रकाश इति वा । तत्रैवं मल्लिकस्य दर्शनस्मरणक्षणद्वयसम्बन्धे क्षणिकत्वाभ्युपगमं हानिरपरिहार्या वैनाशिकस्य स्यात्, तथानन्तरामनन्तराभात्मन एव प्रतिपत्तिं प्रत्यभिजानन्नेककर्तृकामोत्तमादुच्छ्वासादतीताश्च प्रतिपत्तीराजन्मन आत्मैककर्तृकाः प्रतिसन्दधानः कथं क्षणभङ्गवादो वैनाशिको नापत्रपेत । स यदि ब्रूयात् सादृश्यादेतत् सम्पत्स्यत इति, तं प्रतिब्रूयात् तेनेदं सदृशमिति द्वयाद्यत्तत्वात् सादृश्यस्य क्षणभङ्गवादिनः सदृशयोर्दोषोर्वस्तुनोर्यद्दीप्तुरेकस्याभावात् सादृश्यानिमित्तं प्र-

तत्र भिन्नमेव कर्तारं लोकोऽवगच्छतीत्यविवादमित्यर्थः । प्रकृतप्रत्यभिज्ञाया तादृशभेदप्रत्ययस्य बाधकस्यादर्शनादात्मस्थायत्वं दुर्वारमित्याह । इह त्वहमद इति । यथाग्नेरौष्ण्यादिकं न बाधते कस्यत्तथा नाहमब्राह्मणमिति पूर्वदर्शनं न निरुते इत्यनेन बाधाभावात् प्रत्यभिज्ञा प्रमेयवृत्तं भवति । तथा द्रष्टृस्त्रारैके सति स्थायित्वं फलितमित्याह । तत्रैवं सतीति । क्षणद्वयसम्बन्धेऽप्यात्मनस्तृतीयक्षणे भङ्गोऽस्त्विति वदन्तं प्रत्याह । तथेति । वर्तमानदशामारभोत्तमाच्छासां दामरणादनन्तरामनन्तरा स्वस्यैव, प्रतिपत्तिमात्मैककर्तृका प्रत्यभिजानन्नाजन्मनश्च वर्तमानदशापर्यन्तं अतीताः प्रतिपत्तीः स्वकर्तृकाः प्रतिसन्दधानः सन्निति योजना । दीपज्वालास्त्रिवात्मनि प्रत्यभिज्ञानं सादृश्यदोषादिति शङ्कते । स इति । सादृश्यज्ञानस्य धर्मिप्रातयोगिज्ञानाधीनत्वात् स्थिरस्य चातुरसत्त्वात् सादृश्यज्ञानं सम्भवति सत्त्वे वापसिद्धान्तः स्यादिति परिहरति । तमित्यादिना । म्यादेतत् न सादृश्यप्रत्ययः पूर्वोत्तरवस्तुद्वयज्ञानजन्यस्तद्द्वयसादृश्यावगाही, किं तर्हि

तिसन्दधानमिति मिथ्याप्रलाप एव स्यात्, स्याच्चेत् पूर्वोत्तर-  
योः \*क्षणयोः सादृश्यस्य ग्रहीतैकस्तथा सत्येकस्य क्षणद्वयाव-  
स्थानात् क्षणिकत्वप्रतिज्ञा पीड्येत, तेनेदं सदृशमिति प्रत्य-  
यान्तरमेवेदं न पूर्वोत्तरक्षणद्वयग्रहणनिमित्तमिति चेत्, न  
तेनेदमिति भिन्नपदार्थोपादानात् । प्रत्ययान्तरमेव चेत् सादृ-  
श्यविषयं स्यात्, तेनेदं सदृशमिति वाक्यप्रयोगोऽनर्थकः स्यात्,  
सादृश्यमित्येव प्रयोगः प्राप्नुयात् । यदा हि लोकप्रसिद्धः  
पदार्थः परिचकैर्न परिगृह्यते तदा स्वपक्षसिद्धिः पर-  
पक्षदोषो वा उभयमप्युच्यमानं परीक्षकाणामात्मनश्च यथा-

कश्चिदेष विकल्पः साकारमेव बाह्यत्वेन विषयीकुर्वाणः क्षणान्तरा-  
स्पर्शी, यतो न स्थिरद्रष्टृपेक्षेति शङ्कते । तेनेदमिति । अत्र वक्तव्यं  
सादृश्यप्रत्यये तेनेदं सदृशमिति वस्तुत्रयं भासते न वेति । नेति  
वदतः खानुभवविरोधः, किञ्चार्थभेदाभावात् पदत्रयप्रयोगो न स्यात्,  
तस्मात् पदत्रयेण मिथः संख्यभिन्नार्थमानादभानमसिद्धमिति परि-  
हरति । न तेनेति । अथ भासते वस्तुत्रयं तच्च प्रत्ययाभिन्नमेव न  
बाह्यमिति चेन्न त्रयाणामेकप्रत्ययाभेदे मिथोऽप्यभेदापत्तेः । इत्याप-  
त्तिरिति ब्रूवाणं विज्ञानवादिनं प्रत्याह । यदा हीति । वस्तुत्रयं  
ज्ञेयं सादृश्यप्रत्ययाद्भिन्नं सर्वलोकप्रसिद्धं तच्च नाङ्गीक्रियते । स्याधि-  
द्रष्टृप्रसङ्गभयेन तर्हि तत्तदाकाराणां क्षणिकविज्ञानानां मिथो वा-  
तानभिन्नत्वादेकस्मिन् धर्मिणि विरुद्धानेकपक्षस्फुरणात्मकविप्रति-  
पक्षसम्भवात् स्वपक्षसाधनादियवहारो कुर्येत, अतो यथानुभवं  
ज्ञानज्ञेयभेदोऽङ्गीकार्यः । तथा च तेनेदं सदृशमिति बाह्यार्थयोर्ज्ञान-  
पूर्वकं सादृश्यं जानत आत्मनः स्यादित्यं दुर्वारमित्यर्थः । ननु सन्त्येव  
बाह्यार्थाः क्षणिकस्वल्पक्षणा निर्विकल्पकस्याह्याः, सविकल्पाध्यवसेयास्तु  
स्यादित्वसादृश्यादयो बाह्याः कल्पिता अवभासन्ते, अतो विप्रति-

र्थत्वेन न बुद्धिसन्तानमारोहति, एवमेवैषोऽर्थ इति निश्चितं  
यत्तदेव वक्तव्यं, ततोऽन्यदुच्यमानं बद्धप्रलापित्वात्मनः के-  
वलं प्रख्यापयेत् । न चायं सादृश्यात् संचयवहारो युक्तः,  
तद्भावावगमात् तत्सदृशभावानवगमाच्च । भवेदपि कदा-  
चित् वाह्यवस्तुनि विप्रलम्भसम्भवात् तदेवेदं स्यात् तत्स-  
दृशं वेति सन्देहः, उपलब्धरि तु सन्देहोऽपि न कदाचिद्भ-  
वति स एवाहं स्यां तत्सदृशो वेति । य एवाहं पूर्वदुरद्राचं  
स एवाहमद्य स्मरामीति निश्चितात् तद्भावोपलम्भात्, तस्मा-  
दप्यनुपपन्नो वैनाशिकसमयः ॥

पत्त्यादिव्यवहार इति वाह्यार्थवादमाशङ्क्य निरस्यति । एवमेवेति ।  
यत् प्रमाणसिद्धं तदेवं वक्तव्यं । न हि क्षणिकत्वे किञ्चित् प्रमाणमस्ति  
न चेदानीं घट इति प्रत्यक्षमवर्तमानकालासत्त्वं घटस्य गोचरं यद्-  
वर्तमानक्षणमात्रसत्त्वरूपे क्षणिकत्वे मानमिति वाच्यं । तस्य वर्तमान-  
त्वमात्रगोचरत्वेन कालान्तरासत्त्वासिद्धेः । न च यत् सत्तत् क्षणिक-  
मिति व्याप्तिरस्ति, विद्युदादेरपि द्वित्रिक्षणस्थायित्वेन दृष्टान्ताभावात् ।  
न च स्थायिनमनुमातारमन्तरेणानुमानं सम्भवति, तस्मादनुमान-  
सिद्धार्थवक्ता तथागतोऽश्रद्धेयवचन इत्यर्थः । किञ्च सादृश्यं प्रत्यभि-  
ज्ञाया दोषतया निमित्तं विषयतया वा । आद्येऽपि स्वरूपसत् ज्ञातं  
वा, नाद्यः मन्दान्धकारे शुक्तिमात्रग्रहे श्वेत्याज्ञानेऽपि रूप्याभेद-  
भ्रमापत्तेः । न द्वितीयं स्थायिज्ञातारं विना तज्ज्ञानासम्भवस्योक्तत्वात् ।  
नापि विषयतया निमित्तमित्याह । न चेति । सोऽहमित्युल्लेखाभे-  
नाह सदृश इत्यनुल्लेखादित्यर्थः । सोऽहमिति प्रत्यभिज्ञाया भ्रमत्वं  
निरस्य सशयत्वं निरस्यति । भवेदिति । जडार्थं प्रत्यभिज्ञातेऽपि  
बाधसम्भावनया सशयः कदाचित् स्यात्तन्मनोव्यर्थः । असन्दिग्धावि-  
पर्यन्तप्रत्यभिज्ञाविरोधादात्मद्विषयत्वमतमत्यन्तासङ्गतमित्युपसंहर-  
ति । तस्मादिति ।

नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥

इतश्चानुपपन्नो वैनाशिकसमयो यतः स्थिरमनुयायि कार-  
णमनभ्युपगच्छतामभावाद्भावोत्पत्तिरित्येतदापद्यते । दर्शयन्ति  
चात्राभावाद्भावोत्पत्तिं 'गानुपमृद्य प्रादुर्भावाद्' इति । विन-  
ष्टाद्धि किल बीजादङ्कुर उत्पद्यते, तथा विनष्टात् चीराद्दधि  
मृत्पिण्डाच्च घटो घटः, कूटस्याच्चेत् कारणात् कार्यमुत्पद्येत,  
अविशेषात् सर्वं सर्वत उत्पद्येत, तस्मादभावप्रसङ्गे बीजादि-  
भ्योऽङ्कुरादीनामुत्पद्यमानत्वात् अभावाद्भावोत्पत्तिरिति मन्य-  
न्ते । तत्रेदमुच्यते, 'नासतोऽदृष्टत्वात्' इति । नाभावाद्भाव  
उत्पद्यते, यद्यभावाद्भाव उत्पद्येत, अभावत्वाविशेषात् कारण-  
विशेषाम्बुपगमोऽनर्थकः स्यात् । न हि बीजादीनां उपमृदि-

अभावः अविशेषात्तदवयवन्तासन्नित्यङ्गीकृत्य मृदादिनाशादसतो  
घटादिकं जायते इति सुगता वदन्ति तद्दूषयति । नासत इति । न  
केवलं बलादापद्यते किन्तु स्वयं दर्शयन्ति च । द्वौ नचौ प्रकृतार्थं गम-  
यतः । मृदादिकं उपमृद्य घटादेः प्रादुर्भावादिति ममर्थमाह । विन-  
ष्टादिति । कारणविनाशात् कार्यजन्मेत्यत्र युक्तिमाह । कूटस्यादि-  
ति । विनाशयुक्त्यादित्यर्थः । नित्यस्य निरतिशयस्य कार्यशक्तत्वे तत्-  
कार्याणि सर्वाण्येकस्मिन्नेव क्षणे स्युस्तथा चोत्तरक्षणे कार्याभावादस-  
त्त्वापत्तिः । न च सहकारिकृतातिशयक्रमात् कार्यक्रम इति युक्तं ।  
अतिशयस्यातिशयान्तरापेक्षाया अन्वयस्यादनपेक्षाया कार्यस्याप्यति-  
शयानपेक्षत्वेन सहकारिवैयर्थ्यात् तस्मान्न स्यायिभावात् कार्यजन्मे-  
त्यर्थः । क्षणिकभावस्य हेतुत्वमुत्तरोत्थादे चेत्यत्र निरस्तं । अभावस्य  
हेतुत्वनिरासार्थं सूत्रं व्याचष्टे । तत्रेदमिति । यदि बीजाभावस्या-  
भावान्तरादिशेषः स्यात् तदा विशेषवदभावद्वारा बीजादेवाङ्कुर इति

तानां योऽभावस्तस्य च शशविषाणादीनाञ्च नि.स्वभावत्वाविशेषादभावत्वे कस्यद्विशेषोऽस्ति येन बीजादेवाङ्कुरो जायते, चीरादेव दधीत्येवजातीयक' कारणविशेषाभ्युपगमोऽर्थवान् स्यात् । निर्विशेषस्य त्वभावस्य कारणत्वाभ्युपगमे शशविषाणादिभ्योऽप्यङ्कुरादयो जायेरन्, न चैव दृश्यते । यदि पुनरभावस्यापि विशेषोऽभ्युपगम्येत उत्पलादीनामिव नीलत्वादिस्ततो विशेषवत्त्वादेवाभावस्य भावत्वमुत्पलादिवत् प्रसज्येत, नाप्यभावकस्यचिदुत्पत्तिहेतुः स्यात्, अभावत्वादेव शशविषाणादिवत् । अभावाच्च भावोत्पत्तावभावान्वितमेव सर्वं कार्यं स्यात्, नैव दृश्यते, सर्वस्य वस्तुनः स्वेन स्वेन रूपेण भावात्मनैवोपलभ्यमानत्वात् । न च मृदन्विताः शरावादयो भावास्तन्वादिविकारा केनचिदभ्युपगम्यन्ते । मृद्विकारानेव तु मृदन्वितान् भावान् लोकः प्रत्येति । यत्तूक्तं स्वरूपोपमर्दमन्तरेण कस्यचित् कूटस्यस्य

लोकायतिकानामभ्युपगमोऽर्थवान् स्यान्न सोऽस्तीत्याह । येनेति । स्रज्यो जयति । निर्विशेषस्येति । शशविषाणादे कार्यकारित्वस्यादृष्टत्वात्नाभावस्यास्ततो हेतुत्वमित्यर्थं । अस्वभावस्यापि विशेष इत्यत आह । यदीति । अभावस्य हेतुत्वेऽतिप्रसङ्ग इति तर्कमुक्तानुमानमाह । नापीति । अभावो न हेतुरसत्त्वात् सम्मतवदित्यर्थं । अभावो न प्रकृति कार्यान्वितत्वाद् यथा शरावाद्यन्वितस्तन्तुर्न शरावादिप्रकृतिरिति तर्कपूर्वकमाह । अभावाच्चेति । अतोऽन्वितत्वामृदादिर्भाव एव प्रकृतिरित्याह । मृदिति । स्याद्यिन कारणत्वायोगमुक्तमनूद्य दूययति । यत्तूक्तमित्यादिना । अणुभववत्त्वात् स्थिरभावानामेव सप्तकारिसन्निधिकमेव कार्यक्रमहेतुत्वमङ्गीकार्यं, न च शक्तस्य सप्त-

वस्तुनः कारणत्वानुपपत्तेरभावाद्भावोत्पत्तिर्भवितुमर्हतीति,  
तद्गुरुकं, स्थिरस्वभावानामेव सुवर्णादीनां प्रत्यभिज्ञायमानानां  
रुचकादिकार्यकारणभावदर्शनात्, येष्वपि बीजादिषु स्वरूपो-  
पमर्हो लक्ष्यते तेष्वपि नासावुपमृद्यमाना पूर्वावस्थोत्तरा-  
वस्थायाः कारणमभ्युपगम्यते, अनुपमृद्यमानानामेवानुयायिनां  
बीजाद्यवयवानामङ्कुरादिकारणभावाभ्युपगमात्, तस्मादसद्भ्यः  
शश्विषाणादिभ्यः सदुत्पत्त्यदर्शनात् सद्भ्यश्च सुवर्णादिभ्यः  
सदुत्पत्तिदर्शनात् अनुपपन्नोऽयमभावाद्भावोत्पत्त्यभ्युपगमः ।  
अपि च चतुर्भ्यश्चित्तचैत्ता उत्पद्यन्ते परमाणुभ्यश्च भूतभौ-  
तिकलक्षणः समुदाय उत्पद्यत इत्यभ्युपगमा पुनरभावात्  
भावोत्पत्ति कल्पयद्भिरभ्युपगममपङ्गुवानैवैनाशिकैः सर्वे लोक  
आकुलीक्रियते ॥

कार्यपेक्षा न युक्तीति वाच्य, यतोऽशक्तस्यापि नापेक्षेत्यसहकारिविम्बं  
स्यात् । तत स्वर्णादी स्वतोऽतिशयशून्येऽसिद्धतापादिसहकारिदृष्टता-  
तिशयक्रमादुचकादिकार्यक्रम । न चातिशयस्यातिशयान्तरानपेक्षत्वे  
कार्यस्याप्यनपेक्षेति वाच्य । घटस्य मृदनपेक्षत्वे कार्यत्वाविशेषात्  
घटस्यापि मृदनपेक्षाप्रसङ्गादन्वयव्यतिरेकाभ्यामपेक्षा सहकारिष्वपि  
तुल्या । यदुक्तं कार्यभावादश्रया कारणस्यासत्त्वापत्तिरिति तत्र,  
अकारणस्यापि बाधाभावेन सत्तोपपत्ते, न ह्यर्थक्रियाकारित्वमेव सत्त्व  
असतस्तदयोगेन सत्त्वस्य ततो भेदात् सतो ह्यर्थक्रियाकारित्व नासत्  
अत कारणतावच्छेदकमबाधितस्वरूपात्मक सत्त्व कारणत्वाद्भिन्नमेव  
तस्मादणुस्यूलस्थिरभावाना हेतुत्व उपपन्नमिति भाव । पूर्वापरवि-  
रोधमप्याह । अपि चेति ॥

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥

यदि चाभावाद्भावोत्पत्तिरभ्युपगम्यते, एवं सत्युदासीनानामनीहमानानामपि जनानामभिमतसिद्धिः स्यात्, अभावस्य सुलभत्वात् । कृषीवलस्य क्षेत्रकर्मण्यप्रयतमानस्यापि सत्यनिव्यत्तिः स्यात्, कुलालस्य च मृत्संस्क्रियायामप्रयतमानस्याप्यमवोत्पत्तिः । तन्तुवायस्यापि तन्तून् तन्वानस्यापि तन्वानस्येव वस्तुलाभः । स्वर्गोपवर्गयोश्च न कश्चित् कथञ्चित् समीहेत न चैतद्युज्यते ऽभ्युपगम्यते वा केनचित्, तस्मादनुपपन्नोऽव्यभभावाद्भावोत्पत्त्यभ्युपगमः ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥

एवं वाद्धार्यवादमाश्रित्य समुदायाप्राप्त्यादिषु दूषणेषुद्भावितेषु विज्ञानवादी बौद्ध इदानीं प्रत्यवतिष्ठते । केषाञ्चित् किल विनेयानां वाद्धार्यस्तुन्यभिविषयमालक्ष्य तदनुरोधेन वाद्धार्यवादप्रक्रियेयं विरचिता, नामैव सुगताभिप्रायः,

अभावादुत्पत्तौ प्रशविषाणादप्युत्पत्तिः स्यादित्युक्तं । अतिप्रसङ्गान्तरमाह । उदासीनानामिति । अनोहमानाना प्रयत्नशून्याना, अमत्रं घटादिपार्त्रं । तन्वानस्य व्यापारयतः । तस्माद् भ्रान्तिमूलेन क्षणिकवाद्धार्यवादेन कूटस्थनिव्यवृत्तसमन्वयस्य न विरोध इति सिद्धं ।

नाभाव उपलब्धेः । अखण्डनिर्विशेषप्रज्ञविज्ञान वाद्धार्योपादानं वदता, वेदान्तानां भिन्नं साकारं क्षणिकं विज्ञानं न ततोऽन्योऽर्थोऽस्तीति योगाचारमतेन विरुध्यते न वेति तन्महस्य मानभ्रान्तिमूलत्वाभ्यां संशये पूर्वोक्तवाद्धार्यवादनिरासमुपजीय पूर्वपक्षमाह ।



तस्य तु विज्ञानेकस्त्वन्ववाद एवाभिप्रेतः, तस्मिंश्च विज्ञान-  
वादे बुद्धारूढेन रूपेणान्तःस्य एव प्रमाणप्रमेयफलव्यवहारः  
सर्वं उपपद्यते, सत्यपि वाह्योऽर्थे बुद्धारोहमन्तरेण प्रमाणादि-  
व्यवहारानवतारात् । कथं पुनरवगम्यते अन्तःस्य एवाद्यं सर्व-  
व्यवहारो न विज्ञानव्यतिरिक्तो वाह्योऽर्थोऽस्तीति तदसम्भवा-  
दित्याह । स हि वाह्योऽर्थोऽभ्युपगम्यमानः परमाणवो वा स्युस्तत्-  
समूहा वा सन्मादयः स्युः, तत्र न तावत् परमाणवः सन्मादि-  
प्रत्ययपरिच्छेदा भवितुमर्हन्ति परमाणाभासज्ञानानुपपत्तेः,  
नापि तत्समूहाः सन्मादयस्तेषां परमाणुभ्योऽन्यत्वानन्यत्वाभ्यां

एवमित्यादिना । पूर्वोत्तरपक्षयोः विरोधाविरोधौ फलं । नन्वेकस्य  
सुगतागमस्य कथं वाह्यार्थसत्त्वासत्त्वयोक्तात्यर्थं विरोधादित्याशङ्का-  
धिकारिभेदादविरोध इति वदन् विज्ञानवादिनः सुगताभिप्रायज्ञत्वेन  
मन्दाधिकारिभ्यो वाह्यार्थवादिभ्यः श्रेष्ठमाह । केषाञ्चिदिति । उक्ताश्च  
\*धर्मकोर्तिना 'देशना लोकनाथाना सत्त्वाशयवशानुगाः' इति [सर्व-  
द०पृ०२३।पं०७] सुगतानामुपदेशाः शिष्यमत्यनुसारिण इत्यर्थः । नन्व-  
सति वाह्यार्थे मानमेयव्यवहारः कथं तत्राह । तस्मिन्निति । विज्ञान-  
मेव कल्पितनीलाद्याकारत्वेन प्रमेयमवभासात्मना मानफल शक्त्यात्मना  
मानं शक्त्याश्रयत्वाकारेण प्रमातेति भेदकल्पनया व्यवहार इत्यर्थः ।  
मुख्य एव भेदः किं न स्यादत आह । सत्यपीति । न हि बुद्धानारूढस्य  
नीलादेः प्रमेयत्वव्यवहारोऽस्ति, अतएव बुद्धानारूढाकार एव प्रमेयं न वाह्य-  
मित्यर्थः । वाह्यार्थासत्त्वे प्रत्यपूर्वकं युक्तोरुपन्यस्यति । कथमित्यादिना ।  
ज्ञेयं ज्ञानातिरेकेनासत् तदतिरेकेनासम्भवाद्भ्रष्टवदित्याह । तद-  
सम्भवादिति । असम्भवं विच्छेदोति । स हीति । परमाणवच्छेदेकसूक्त-

निरूपयितुमशक्यत्वात् । एवं जात्यादीनपि प्रत्याचचीत । अपि चानुभवमात्रेण साधारणात्मनो ज्ञानस्य जायमानस्य चोऽयं प्रतिविषयं पक्षपातः स्तम्भज्ञानं कुड्यज्ञानं घटज्ञानं पटज्ञानमिति, नामौ ज्ञानगतविशेषमन्तरेण उपपद्यत इत्यवश्यं विषयसारूप्यं ज्ञानस्याङ्गीकर्तव्यं । अङ्गीकृते च तस्मिन् विषयाकारस्य ज्ञानेनैवावरुद्धत्वादपार्थिकार्थसङ्गावकल्पना । अपि च सहोपलम्भनियमादभेदे विषयविज्ञानयोरपतति, न ह्यनयोरेकस्यानुपलम्भेऽन्यस्योपलम्भोऽस्ति, न चैतत् स्वभावविवेके युक्तं प्रतिबन्धकारणाभावात्, तस्मादप्यर्थाभावः स्वप्नादिवच्चेदं द्रष्टव्यं । यथा हि स्वप्नमायामरीच्युदकगन्धर्वनगरादिप्रत्यया विनैव बाह्येनार्थेन ग्राह्यग्राहकाकारा भवन्ति एवं जागरित-

स्तम्भ इति ज्ञानं न स्यात् समृहस्वसन्नित्यर्थः । अवयवभावेऽपि जात्यादयो बाह्यार्थाः स्युस्तत्राह । एवमिति । जातिगुणकर्मणा धर्मिणः सकाशादभेदेऽत्यन्तभेदे वा धर्मिवद्धर्मन्तरवच्च न धर्मधर्मिभाव-भेदाभेदौ च विरुद्धाविति न सन्ति जात्याद्यर्था इत्यर्थः । किञ्च ज्ञानस्य ज्ञेयसारूप्यरूपविशेषसम्बन्धाभावे सर्वविषयत्वापत्तेर्विशेषोऽङ्गीकार्यस्तथा च ज्ञानगतविशेषस्यैव ज्ञानेन विषयीकरणान्न बाह्यार्थसिद्धिर्मानाभावात् गौरवाच्चेत्याह । अपि चेति । पक्षपातो विषयविशेषवैशिष्ट्यव्यवहारः, किञ्च ज्ञेयं ज्ञानाभिन्नं ज्ञानोपलम्भत्तन्ननियतोपलम्भग्राह्यत्वात् ज्ञानवदित्याह । अपि चेति । ज्ञानार्थयोर्वास्तवभेदेऽपि सहोपलम्भनं स्यात् ग्राह्यग्राहकभावादित्यत आह । न चैतदिति । क्षणिकज्ञानस्यार्थेन सम्बन्धहेत्वभावात् ग्राह्यग्राहकभाव इत्यर्थः । किञ्च जायद्विज्ञानं न बाह्यालम्बनं विज्ञानत्वात् स्वप्नादिज्ञानवदित्याह । सप्रेति । विज्ञानानां वैचित्र्यानुपपत्तिनाधितमनु-

तगोचरा अपि स्तम्भादिप्रत्यया भवितुमर्हन्तीत्यवगम्यते, प्र-  
त्ययत्वाविशेषात् । कथं पुनरस्ति वाह्यार्थे प्रत्ययवैचित्र्यमुप-  
पद्येत वागनावैचित्र्यादित्याह । अनादौ हि संसारे बीजा-  
ङ्कुरवत् विज्ञानानां वासनानां चान्योन्यनिमित्तनैमित्तिक-  
भावेन वैचित्र्यं न विप्रतिषिध्यते । अपि चान्ययव्यतिरेकाभ्यां  
वासनानिमित्तमेव ज्ञानवैचित्र्यमित्यवगम्यते, स्वप्नादिष्वन्तरे-  
णाप्यर्थं वासनानिमित्तस्य ज्ञानवैचित्र्यस्योभाभ्यामप्यावाभ्याम-  
भ्युपगम्यमानत्वादन्तरेण तु वासनां अर्थनिमित्तस्य ज्ञानवैचि-  
त्र्यस्य मयानभ्युपगम्यमानत्वात्, तस्मादप्यभावो वाह्यस्वार्थस्ये-  
त्येवं प्राप्ते ब्रूमः । नाभाव उपलब्धेरिति । न खल्वभावो  
वाह्यस्वार्थस्याध्यवसातुं शक्यते, कस्मादुपलब्धेः । उपलभ्यते हि  
प्रति प्रत्यय वाह्योऽर्थः स्तम्भ कुड्य घटः पट इति, न चे-  
पलभ्यमानस्यैवाभावो भवितुमर्हति । यथा हि कश्चिद्बुद्धानो  
भुजिसाध्याया दृष्टौ स्वयमनुभूयमानायामेवं ब्रूयात् नाहं  
भुञ्जे न वा दृष्यामीति, तद्वदिन्द्रियसन्निकर्षेण स्वयमुपलभ्यमान

मानमिति शङ्कते । कथमिति । अन्यद्योपपत्त्या परिहरति । वासनेति ।  
अनादिसन्तानान्तर्गतपूर्वज्ञानमेव वासना, तद्वशादनेकक्षणव्यवधाने-  
ऽपि नीलाद्याकारज्ञानवैचित्र्यं भवति, यथा बीजवासनया कार्पासर-  
म्भत्वं तद्वदित्यर्थः । उभयवादिसम्मतत्वाच्च वासना एव ज्ञानवैचि-  
त्र्यहेतवो न वाह्यार्था इत्याह । अपि चेति । क्षणिकविज्ञानमात्र-  
वादस्य मानमूलत्वात्तेन नित्यविज्ञानवादो विरुध्यते इति प्राप्ते  
सिद्धान्तसूत्रं याचये । नाभाव इत्यादिना । किं वाह्यार्थस्यानुपलब्धे-  
रभाव उक्तं ज्ञानाद्भेदेनानुपलब्धे, नाप्य इत्युक्तं उपलब्धेरिति । द्वितीय

एव वाह्यमर्थं नाहमुपलभे न च मोऽस्तीति ब्रुवन् कथमुपा-  
 देयवचनः स्यात् । ननु नाहमेवं ब्रवीमि न कश्चिदर्थमुपलभ  
 इति, किन्तूपलब्धिव्यतिरिक्तं नोपलभ इति ब्रवीमि । वाढ-  
 मेवं ब्रवीषि निरङ्कुशत्वात् ते तुण्डस्य न तु युक्त्युपेत ब्रवीषि,  
 यत उपलब्धिव्यतिरेकोऽपि वलादर्थस्याभ्युपगन्तव्यः उपलब्धे-  
 रेव । न हि कश्चिदुपलब्धिमेव स्तम्भ । कुड्यञ्चेत्युपलभते, उप-  
 लब्धिविषयत्वेनैव तु स्तम्भकुड्यादीन् सर्वे लौकिका उपलभन्ते ।  
 अतश्चैवमेव सर्वे लौकिका उपलभन्ते यत् प्रत्याचक्षाणा अपि  
 वाह्यमर्थमेवमाचक्षते यदन्तर्ज्ञेयरूप तद्वह्निर्वदवभासत इति, ते  
 ऽपि हि सर्व्वलोकप्रसिद्धां वह्निरवभासां सविद प्रतिलभमानाः  
 प्रत्याख्यातुकामाश्च वाह्यमर्थं वह्निर्वदिति वत्कार कुर्वन्ति इत-  
 रथा हि कस्माद्वह्निर्वदिति ब्रूयुः । न हि विष्णुमित्रो वन्ध्या-  
 पुत्रवदवभासत इति कश्चिदाचक्षीत । तस्माद् यथानुभवं  
 तत्त्वमभ्युपगच्छद्विर्वह्निरेवात्रभासत इति युक्तमभ्युपगन्तुं न तु  
 वह्निर्वदवभासत इति । ननु वाह्यमर्थस्यासम्भवाद्द्वह्निर्वदवभा-

शङ्कते । ननु नाहमिति । ज्ञानज्ञेययोर्विषयिविषयभावेन भेदस्य  
 साक्षिप्रत्यक्षसिद्धत्वात्, प्रत्यक्षविरुद्धमभेदाभिधानमित्याह । वाढमि-  
 त्यादिना । तद्वचनादपि जनो वाह्यार्थं ज्ञानाद्भेदेननोपलभत इत्या-  
 ह । अतश्चेति । वाह्यार्थस्यात्यन्तासत्त्वे प्रत्यक्षोपलम्भायोगात् दृष्टा-  
 न्तत्वासम्भवात् वह्निर्वदस्य न न्यादित्याह । इतरथेति । अथाधित-  
 भेदानुभवादेवकारो युक्तो न वत्कार इत्याह । तस्मादिति । अर्थार्थो  
 ज्ञानातिरेकेनासत्त्वसम्भवादित्युक्तमाथादत्कारणमिति शङ्कते । नन्विति ।  
 कोऽसावसम्भव अस्त्य वा अस्त्यनिश्चयो वा अस्त्यत्वात् वा उत्पट-

गत इत्यध्यवसितं । नायं साधुरध्यवसायो यतः प्रमाणप्रवृत्त्यप्र-  
वृत्तिपूर्वकौ मन्त्रवामन्त्रवाववधार्यते न पुन सगवामन्त्रवपूर्वके  
प्रमाणप्रवृत्त्यप्रवृत्तौ । यद्धि प्रत्यक्षादीनामन्यतमेनापि प्रमा-  
णेनोपलभ्यते तत् सम्भवति यन्न केनचिदपि प्रमाणेनोपलभ्यते  
तन्न सम्भवति । इह तु यथा स्व सर्वैरेव प्रमाणैर्वाञ्छोऽर्थ उपल-  
भ्यमानः कथ व्यतिरेकाव्यतिरेकादिविकल्पेन सम्भवतीत्युच्येत  
उपलभ्येरेव । न च ज्ञानस्य विषयमारूप्याद्विषयनाशो भवति,  
असति विषये विषयमारूप्यानुपपत्तेः वहिरूपलभ्येसु विषयस्य,

कोटिकसप्रयात्मकसम्भवस्याभावो वा । नायं साध्य भेदात् । न द्वितीय  
स्युक्तौ घटान्तन्माविति समूहात्मने स्थूलत्वद्वित्वघटत्वस्तम्भत्वरूप-  
विषयधर्मवतोरर्थयोरस्थूलादेकस्मात् द्वयावगाहिविज्ञानाद्भेदसत्त्व-  
निश्चयेनासम्भवासिद्धेरित्याह । नायं साधरिति । सम्भव सत्तानि-  
श्चयः प्रमाणाधीन । असम्भवोऽसत्त्वनिश्चय प्रमाणाभावाधीन न वैप-  
रित्यमिति व्यवस्थामेव स्फुटयति । यद्वीति । उक्तव्यवस्थाया फल  
वाह्यार्थस्य प्रत्यक्षादिभि सम्भव वदन्नेव तृतीय दूषयति । इहेति ।  
प्रमाणनिश्चितवाह्यार्थस्य स्तम्भादे परमाणभ्यो भेदविवक्ष्यैरयुक्तत्व-  
मात्रेणासत्त्वनिश्चयो न युक्तस्वल्पस्तेऽप्ययुक्तत्वस्य तुल्यत्वात्, न ह्यस्थूल-  
स्यैकस्य विज्ञानस्य स्थूलानेकसमूहात्मनस्य विषयाभेदो युक्त स्थूल-  
त्वानेकत्वप्रसङ्गात्, न चेष्टापत्ति समूहात्मनोच्छेदे विज्ञानाना मिथो  
वार्त्तानभिन्नतया विषयद्वित्वादिव्यवहारलोपापत्तेः, तस्मादयुक्तत्वे-  
ऽपि यथानुभव व्यवहारयोग्योऽर्थ स्वीकार्य न चतुर्थं निश्चिते  
तादृशसम्भवस्यानुपयोगात्तन्म क्वचित् प्रमाणप्रवृत्ते पूर्वाङ्गत्वादिति  
भाव । यद्येक ज्ञानगतार्थसारूप्यमैव ज्ञानात्मनोपपत्तेर्विहर-  
णभाव इति तत्राह । न चेति । यत्तु गौरवमुक्त तन्न दूषण प्रामा-  
णिकत्वादित्याह । वहिरिति । यत एव ज्ञानार्थदोर्भेद सर्वलोके

अत एव सहोपलम्भनियमोऽपि \*प्रत्ययविषययोर्हपाचोपेच-  
 भावहेतुको नाभेदहेतुक इत्यभ्युपगन्तव्यं । अपि च घटज्ञानं  
 पटज्ञानमिति विशेषणयोरेव घटपटयोर्भेदो न विशेष्यस्य ज्ञा-  
 नस्य, यथा गृहो गौः दृष्टो गौरिति शौल्यकार्ण्ययोरेव भेदो  
 न गौत्वस्य, द्वाभ्याञ्च भेद एकस्य सिद्धो भवति, एकस्माच्च द्वयोः,  
 तस्मादर्थज्ञानयोर्भेदः । तथा घटदर्शनं घटस्मरणमित्यत्रापि  
 प्रतिपत्तव्यं, अत्रापि हि विशेष्ययोरेव दर्शनस्मरणयोर्भेदो न  
 विशेषणस्य घटस्य, यथा क्षीरगन्धः क्षीररस इति विशेष्ययोरेव  
 गन्धरसयोर्भेदो न विशेषणस्य क्षीरस्य तद्वत् । अपि च द्वयोर्वि-  
 ज्ञानयोः पूर्वोत्तरकालयोः स्वभेदनेनैवोपचीणचोरितरेतर-

साध्यनुभवसिद्ध, अत एव सहोपलम्भनियमोऽपि नाभेदसाधक  
 इत्याह । अत एवेति । यथा चाक्षयद्रव्यरूपस्यालोकोपलम्भनियतो-  
 पलब्धिकत्वेऽपि नालोकाभेदः, तथार्थस्य न ज्ञानाभेदः, भेदेऽपि यादृ-  
 याहकभावेन नियमोपपत्तेः । न च ज्ञानस्य क्षणिकत्वात् स्वभिन्नयाह्य-  
 सम्बन्धयोगः स्थायित्वादिति भावः । विज्ञानमनेकार्थेभ्यो भिन्नं एक-  
 त्वात् गौत्ववदिति सत्प्रतिपत्तमाह । अपि चेति । न च हेत्वसिद्धिः  
 ज्ञानं ज्ञानमित्येकाकारप्रतातेः ज्ञानैकनिश्चयात् । न च सा जातिवि-  
 षया व्यक्तिभेदानिश्चयादित्याह । न विशेष्यस्येति । घटादेस्वैतन्याद्भेद-  
 मुक्त्वा एतन्निश्चयान्भेदमाह । तथेति । घटो द्वाभ्या भिन्न एकत्वात्  
 क्षीरवदित्यर्थः । ज्ञानाभिन्नार्थानङ्गीकारे स्वशास्त्रव्यवहारलोपं बाध-  
 कमाह । अपि चेति । क्रमिकयोः स्वप्रकाशयोः क्षणिकज्ञानयोर्मिथो  
 यादृयाहकत्वमयुक्तमभ्युपगतञ्च, तथा च तयोर्भेदप्रतिज्ञा न युक्ता  
 धर्मिप्रतियोगिनोर्मिथः परेण घासहेतु भेदप्रकाशयोगात्, तथा च  
 तयोर्भेदयाहकस्याख्याता तद्भिन्न एतद्वयः । एवं पक्षसाध्यहेतुदृष्ट्या-

याद्ययाश्चकत्वानुपपत्तिः, ततश्च विज्ञानभेदप्रतिज्ञा क्षणिक-  
त्वादिधर्मप्रतिज्ञा स्वलक्षणमामान्यलक्षणवाम्यवासकत्वाविद्योप-  
पन्नवसदसद्भ्रमवन्धमोक्षादिप्रतिज्ञाश्च स्वशास्त्रगतास्ते हीचेरन् ।  
किञ्चान्यद्विज्ञानं विज्ञानमित्यभ्युपगच्छता वाह्योऽर्थः साक्षः कु-  
ड्यामित्येवंजातीयकः कस्मान्नाभ्युपगम्यत इति वक्तव्यं । विज्ञानम-  
नुभूयत इति चेत् वाह्योऽर्थोऽनुभूयत एवेति युक्तमभ्युपगन्तुं ।  
अथ विज्ञानं प्रकाशात्मकत्वात् प्रदीपवत् स्वयमेवानुभूयते न  
तथा वाह्योऽर्थ इति चेत्, अत्यन्तविरुद्धां स्वात्मनि क्रिया-  
मभ्युपगच्छसि अग्निरात्मानं दहतीतिवत् । अविरुद्धन्तु लोक-  
प्रसिद्धं स्वात्मव्यतिरिक्तेन विज्ञानेन वाह्योर्थोऽनुभूयत इति

न्तभेदाभावे इदं क्षणिकमसदिति प्रतिज्ञा न युक्ता । सर्वतो व्या-  
वृत्तं व्यक्तिमात्रं स्वलक्षणं अनेकानुगतं सामान्यमतद्यावृत्तिरूपमिति  
प्रतिज्ञा न युक्ता, सर्वानेकार्थानां ज्ञानमात्रत्वेन मिथः परेण वा दुर्ज्ञा-  
नत्वात् उत्तरनीलज्ञानं वास्यं पूर्वनीलज्ञानं वासकमिति प्रतिज्ञा न  
युक्ता, तयोर्भिन्नस्य ज्ञातुरभावात् । किञ्चाविद्योपपन्नवोऽविद्यासंसर्गः, तेन  
नीलमिति सद्भ्रमः, नरविषाणमिति असद्भ्रमः, अमर्त्तमिति सदस-  
द्भ्रमः, सतो विज्ञानस्यासतो नरविषाणस्य चामूर्त्तत्वादिति प्रतिज्ञा  
दुर्लभा, अनेकार्थज्ञानसाध्यत्वादज्ञानेनास्य बन्धो ज्ञानेनास्य मोक्ष  
इति च प्रतिज्ञा बह्वर्थज्ञानसाध्या, धादिपदेन सामान्यत इष्टं ग्राह्य-  
मनियं व्यज्यमिति शिष्यहितोपदेशोऽनेकज्ञानसाध्या गृहीतः, तस्मात्  
प्रतिज्ञादिव्यवहाराय ग्राह्यकभेदोऽङ्गीकार्य इत्यर्थः । ज्ञानार्थयोर्भेदे  
युक्त्यन्तरमस्तीत्याह । किञ्चान्यदिति । ज्ञानवदर्थस्याप्यनुभवाविशेषात्  
स्वीकारो युक्त इत्यर्थः । स्वविषयत्वादिज्ञानं स्वीक्रियते नार्थः परग्राह्य-  
त्वादिति शङ्कते । अथ विज्ञानमिति । विशदं स्वीकृत्याविशदन्त्यजता  
बोद्धतनयनमौगर्थं दर्शितमित्याह । अत्यन्तेति । ज्ञानं स्ववेद्यमित्यङ्गी-

नेच्छस्यहे पाण्डित्यं महद्दर्शितं । न चार्थव्यतिरिक्तमपि वि-  
 ज्ञानं स्वयमेवानुभूयते स्वात्मनि क्रियाविरोधादेव । ननु वि-  
 ज्ञानस्य स्वरूपव्यतिरिक्तमाह्वले तदप्यन्येन ग्राह्यं तदप्यन्येनेत्य-  
 नवस्या प्राप्नोति । अपि च प्रदीपवदवभासात्मकत्वात् ज्ञानस्य  
 ज्ञानान्तरं कल्पयतः समत्वाद्दवभासावभासकभावानुपपत्तेः  
 कल्पनानर्थक्यमिति । तदुभयमप्यसत् विज्ञानग्रहणमात्र एव  
 विज्ञानसाक्षिग्रहणाकाङ्क्षानुत्पादादनवस्थाशङ्कानुपपत्तेः, सा-  
 क्षिप्रत्यययोश्च स्वभाववैषम्यादुपलब्ध्युपलभ्यभावोपपत्तेः, स्वयं  
 सिद्धस्य साक्षिणोऽप्रत्याख्येयत्वात् । किञ्चान्यत् प्रदीपवद्विज्ञान-  
 नमवभासकान्तरनिरपेक्षं स्वयमेव प्रथत इति ब्रुवता प्रमा-  
 णागम्यं विज्ञानमनवगन्तुकमित्युक्तं स्वात् शिलाचनमध्यस्यप्र-  
 दीपसदृशप्रथनवत् । वाढमेवमनुभवरूपत्वात्तु विज्ञानस्येष्टो नः

द्वय मौख्यमापादितं वस्तुतः स्ववेद्यत्वमयुक्तमित्याह । न चेति । कर्त्तृ-  
 क्रिया प्रति गुणभूते प्रधानत्वाख्यकर्मत्वायोगात् सकर्त्तृकवेदनकर्म-  
 त्वमसदित्यर्थः । न च स्वविषयत्वमात्रं स्ववेद्यत्वमिति वाच्यं । अमेद-  
 विषयित्वस्याप्यसम्भवादिति भावः । ज्ञानस्य स्ववेद्यत्वाभावे दोष-  
 द्वय स्यादिति शङ्कते । नन्विति । अनवस्था च साम्यश्चेति दोषद्वयं  
 परिहरति । तदुभयमपीति । अनित्यज्ञानस्य जन्मादिमत्त्वेन घटव-  
 ज्जडस्य स्वेन स्वीयजन्मादियद्वायोगादस्ति ग्राहकाकाक्षा साक्षिणस्त-  
 सत्त्वायां सूक्तौ च निरपेक्षत्वान्नानवस्था नापि साम्यश्चिज्जडत्ववैष-  
 म्यादित्यर्थः । साक्षी क इत्यत आह । स्वयं सिद्धस्येति । निर-  
 पेक्षम्य साक्षिणोऽसत्त्वे क्षणिकविज्ञानभेदासिद्धेः सोऽङ्गोकार्थ इत्यर्थः ।  
 अनित्यज्ञानस्वरूपसाधकत्वाच्च साक्षी स्वीकार्य इत्याह । किञ्चेति ।



पक्षस्वयानुज्ञात इति चेत्, न, अन्यस्यावगन्तुश्चतुरादिसाधनस्य प्रदीपादिप्रथमदर्शनात्, अतो विज्ञानस्यायवभास्यत्वाविशेषात् सत्येवान्यस्मिन्नवगन्तरि प्रथमं प्रदीपवदवगम्यते । साक्षिणेऽवगन्तुश्च स्वयंसिद्धतामुपक्षिपता स्वयं प्रथते विज्ञानमित्येष एव मम पक्षस्त्वया वाचो युक्त्यन्तरेणाश्रित इति चेत्, न, विज्ञानस्योत्पत्तिप्रध्वंसानेकत्वादिविशेषवत्त्वाभ्युपगमात् । अतः प्रदीपवद्विज्ञानस्यापि व्यतिरिक्तावगम्यत्वमस्माभिः प्रसाधितं ॥

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥

यदुक्तं वाह्यार्थापलापिना स्वप्नादिप्रत्ययवज्जागरितगोचरा अपि स्वप्नादिप्रत्यया विनैव वाह्येनार्थेन भवेयुः प्रत्यय-

विज्ञानं ज्ञानान्तरानपेक्षमिति ब्रुवता तस्यप्रामाणिकत्वमुक्तं स्यात् स्वयं प्रथनमिति ब्रुवता ज्ञातशून्यत्वञ्चोक्तं स्यात्तथा च ज्ञातज्ञानाविषयत्वाच्छिलाश्चप्रदीपवदसदेव विज्ञानं स्यादतस्तत्साक्ष्येष्टय इत्यर्थः । विज्ञानस्य खान्यज्ञातशून्यत्वमित्यमेव त्वयाऽऽपाद्यते, न चासत्त्वापत्तिः ज्ञावभावादिति वाच्यं । स्वस्यैव ज्ञातत्वादिति शाक्यः प्रङ्गते । वाटमिति । अग्नेर्दे ज्ञातज्ञेयत्वायोगात् ज्ञानन्तरमावश्यकमिति परिहरति । नेति । विमतं विज्ञानं स्वातिरिक्तवेद्य वेद्यत्वाद्देहवदित्यर्थः । व्यतिरिक्तः साक्षी किमन्यवेद्यः स्ववेद्यो वा आद्येऽनवस्था द्वितीये विज्ञानवाद एव भङ्गान्तरेणोक्तः स्यादिति प्रङ्गते । साक्षिण इति । त्वया विज्ञानं जन्मविनाशयुक्तस्यते । अतः कार्यस्य जडत्वनियमात् स्वातिरिक्तवेद्यमस्माभिः साधितं कूटस्थचिदात्मनो ग्राहकानपेक्षत्वाद्गानवस्येति चोक्तमतो महद्वैलक्षण्यमावयोरिति परिहरति । न विज्ञानस्येति ॥

एवं वेद्यविज्ञानपर्यस्याप्युपलब्धेर्न ह्यर्थाभाव इत्युक्तं, संप्रति जा-

त्वाविशेषादिति, तत् प्रति वक्तव्यं, अत्रोच्यते, न स्वप्नादिप्रत्य-  
यवज्जाग्रत्प्रत्यया भवितुमर्हन्ति । कस्मात् वैधर्म्यात् । वैधर्म्यं  
हि भवति स्वप्नजागरितयोः किं पुनर्वैधर्म्यं वाधावाधादिति  
ब्रूमः । बाध्यते हि स्वप्नोपलब्धं वस्तु प्रबुद्धस्य मिथ्यामयोपलब्धौ  
महाजनसमागम इति । न ह्यस्ति महाजनसमागमो नि-  
द्राग्लानन्तु मे मनो बभूव, तेनैषा भ्रान्तिरुद्बभूवेति । एवं  
भायादिष्वपि भवति. यथायथं बाधः । न चैवं जागरितोप-  
लब्धं वस्तु स्वप्नादिकं कस्याच्चिदप्यवस्थायां बाध्यते, अपि च  
स्मृतिरेषा यत् स्वप्नदर्शनं, उपलब्धिस्तु जागरितदर्शनं स्मृत्यु-  
पलब्धोश्च प्रत्यक्षमन्तरं स्वयमनुभूयते, अर्थविप्रयोगसम्प्रयो-  
गात्मकं द्रष्टुं पुत्रं स्मरामि नोपलभे उपलब्धुमिच्छामि इति ।

ग्रहज्ञानं स्वप्नादिविज्ञानवद्ग वाह्यालम्बनमित्यनुमानं दूषयति ।  
वैधर्म्याच्चेति । किमत्र निर्विषयत्वं साध्यमुत पारमार्थिकविषयशून्य-  
त्वं, अथ वा व्यवहारिकविषयशून्यत्वं, नाद्यः स्वप्नादिविभ्रमाणा-  
मप्यर्थालम्बनत्वेन दृष्टान्तौ साध्यवैकल्यात् । न द्वितीयः सिद्धसाधनात्,  
इति सूत्रस्थचकारार्थः । तृतीये तु व्यवहारदशायां बाधितार्थया-  
हित्वं उपाधिरित्याह । बाध्यते हीत्यादिना । निद्राग्लानमिति करय-  
दोयोक्तिः । साधनव्यापकत्वमित्याह । न चैवमिति । किञ्च प्रमाणाजानु-  
भव उपलब्धिः पक्षो प्रमाणाजं स्वप्नज्ञानदृष्टान्त इति वैधर्म्यन्तरं ।  
परमत्वेन स्वप्नस्य स्मृतित्वमङ्गीकृत्याह । अपि चेति । स्मृतिप्रत्यक्षोप-  
लब्धेर्वैधर्म्यन्तरमाह । अर्थविप्रयोगेति । असम्बन्धस्यावर्त्तमानस्य स्मृ-  
तेरर्था विषय इति निरालम्बनत्वमप्यस्याः कदाचिद्भवेत् न संप्रयुक्त-  
वर्त्तमानार्थमात्रादिष्वपि उपलब्धेरिति भावः । पूर्वोक्तप्रमाणानुस-  
रति

तत्रैवं सति न शक्यते वक्तुं मिथ्या जागरितोपलब्धिरुपलब्धि-  
त्वात् स्वप्नोपलब्धिवदित्युभयोरन्तरं स्वयमनुभवता । न च  
स्वानुभवापलापः प्राज्ञमानिभिर्युक्तः कर्तुं । अपि चानुभववि-  
रोधप्रसङ्गात् जागरितप्रत्ययानां स्वतो निरालम्बनतां वक्तुम-  
शक्नुवता स्वप्नप्रत्ययसाधर्म्याद्वक्तुमिष्यते । न च यो यस्य स्वतो  
धर्मो न सम्भवति सोऽन्यस्य साधर्म्यात्तस्य सम्भविव्यति । न  
ह्यग्निरूपोऽनुभूयमान उदकसाधर्म्याच्छीतो भविव्यति । दर्शि-  
तन्तु वैधर्म्यं स्वप्नजागरितयोः ॥

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥

यदप्युक्तं विनाप्यर्थेन ज्ञानवैचित्र्यं वासनावैचित्र्यादेवाव-  
कल्पत इति तत् प्रति वक्तव्यं । अत्रोच्यते न भावो वासना-  
नामुपपद्यते त्वत्पक्षेऽनुपलब्धेर्वाह्यानामर्थानां । अर्थोपलब्धि-

यजत्ववैधर्म्याक्तिफलमाह । तत्रैवं सतीति । वैधर्म्यं सतीत्यर्थः । अत्र-  
माजत्वोपाधेर्निरालम्बनत्वानुमानं न युक्तमिति भावः । वैधर्म्यासिद्धिं  
निरस्यति । न चेति । बाधमप्याह । अपि चेति । वस्तुनो घटाद्यनु-  
भवस्य निरालम्बनं धर्मो यदि स्यात्तदा किं दृष्टान्ताग्रहेण, प्रत्यक्षतो-  
ऽपि वक्तुं शक्यत्वात्, न हि वज्जेरौघ्यदृष्टान्तेन वक्तव्यं, यदि न वस्तुतो  
धर्मोऽस्ति तदा किं दृष्टान्तेन, बाधितस्य दृष्टान्तसहस्रेणापि दुःसा-  
ध्यत्वादतः स्वतो निरालम्बनत्वोक्तौ सालम्बनत्वानुभववाधभिया त्वया-  
नुमातुमारब्धं तथापि बाधो न मुञ्चतीत्यर्थः । उक्तोपाधिरपि न विस्म-  
र्त्तव्य इत्याह । दर्शितन्विति ।

सूत्रथावर्त्यं स्मारयित्वा दूषयति । यदप्युक्तमित्यादिना । भाव  
उत्पत्तिः सत्ता वा । ननु वाह्यार्थानुपलब्ध्यावपि पूर्वपूर्ववासनाव-

निमित्ता हि प्रत्यर्थं नानारूपा वासना भवन्ति, अनुपलभ्य-  
मानेषु त्वर्थेषु किंनिमित्ता विचित्रा वासना भवेयुः, अनादित्वे-  
ऽप्यन्वपरम्परान्यायेनाप्रतिष्ठैवानवस्था व्यवहारविलोपिनो स्था-  
नाभिप्रायसिद्धिः । यावद्यन्वयव्यतिरेकावर्थापलापिनोपन्यसौ  
वासनानिमित्तमेवेदं ज्ञानजातं नार्थनिमित्तमिति तावद्येवं  
सति प्रत्युक्तौ द्रष्टव्यौ, विनार्थापलब्ध्या वासनानुत्पत्तेः । अपि  
च विनापि वासनाभिरर्थोपलब्ध्युपगमात् विना त्वर्थोपल-  
ब्ध्या वासनात्पत्त्यनभ्युपगमात् अर्थसद्भावमेवान्वयव्यतिरेकावपि  
प्रतिष्ठापयतः । अपि च वासना नाम संस्कारविशेषा, संस्का-  
राश्च नाश्रयमन्वन्तरेणावकल्पन्ते, एवं लोके दृष्टत्वात्, न च  
तव वासनाश्रयः कश्चिदस्ति प्रमाणतोऽनुपलब्धेः ॥

लादुत्तरोत्तरविज्ञानवैचित्र्यमस्तु बीजाद्भुरवदनादित्वादित्यत आह ।  
अनादित्वेऽपीति । बीजाद्भुरो दृष्ट इति, अदृष्टेऽपि तज्जातीययो का-  
र्यकारणभावकल्पना युक्ता, इह त्वर्थानुभवनिरपेक्षवासनोत्पत्तेरादा-  
वेव कल्पत्वादनादित्वकल्पना निर्मूलेति नाभिप्रेतधीवैचित्र्यसिद्धिरि-  
त्यर्थं । ननु निरपेक्षवासनाना सत्त्वे धीवैचित्र्यमसत्त्वे तु नेति स्वप्ने दृष्ट-  
मिति समन्वाऽनवस्थित्यत आह । याविति । वासनाना वाह्यार्थानुभव-  
कार्यत्वे सति निरपेक्ष्यासिद्धिर्न त्वयापि दृष्टेत्यर्थं । कार्यत्वयाहर्क-  
व्यतिरेकमाह । विनेति । अर्थानुभवकार्याणां वासनाना तदनपेक्षत्वा-  
योगात् तदुक्तान्वयादिदृष्टिरित्युक्तमभिनवार्थोपलब्धिवैचित्र्यस्य वा-  
सनाना विनापि भावेन व्यतिरेक्यभिचाराच्च न क्वापि वासनामाव-  
ष्टतं धीवैचित्र्यं किन्त्वर्थानुभवे सति वासनाऽसति नेत्यन्वयव्यतिरे-  
काभ्यां वासनामूलानुभवावच्छेदकार्यवृत्तमेवेति वाह्यार्थसद्भावसिद्धि-  
रित्याह । अपि चेति । यः संस्कारः समाश्रयो लोके दृष्टः, यथा  
वेगादिव्याघ्राश्रयः, यतो विज्ञानसंस्काराणां न भावः । आश्रयानुप-  
लब्धेरित्यर्थान्तरमाह । अपि चेति ।

## क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥

यदप्यालयविज्ञानं नाम वासनाश्रयत्वेन परिकल्पितं तदपि, क्षणिकत्वाभ्युपगमादनवस्थितरूपं \*सत्प्रवृत्तिविज्ञान-  
वन्न वासनानामधिकरणं भवितुमर्हति । न हि कालत्रय-  
'सन्वन्धिन्येकस्मिन्नन्वयिन्यसति,' कूटस्थे वा सर्वार्थदर्शिनि देश-  
कालनिमित्तापेक्षवासनाधीनस्मृतिप्रतिसन्धानादिव्यवहारः स-  
म्भवति । स्थिररूपत्वे त्वाल्लयविज्ञानस्य सिद्धान्तज्ञानिः । अपि  
च विज्ञानवादेऽपि क्षणिकत्वाभ्युपगमस्य समानत्वाद् यानि  
वाह्यार्थवादे क्षणिकत्वनिबन्धनानि दूषणानुद्धावितानि उक्त-

अखलालयविज्ञानं आश्रय इत्यत आह । क्षणिकत्वाच्चेति । सूत्रं  
व्याचष्टे । यदपीति । सहेतुप्रत्ययोः सत्येतरविषाणवदाश्रयाश्रयिभा-  
वायोगात् पौर्वापर्ये चाधेयक्षणे सत आधारत्वायोगात् सत्त्वे क्षणि-  
कत्वथाघातान्नाधारत्वमालयविज्ञानस्य क्षणिकत्वानीषादिविज्ञानव-  
दित्यर्थः । अस्तु तर्हि अलायविज्ञानसन्तानाश्रया वासना इत्यत  
आह । न हीति । सविकारः कूटस्थो वा स्थाव्यात्मा यदि नास्ति तदा  
सन्तानस्यावस्तुत्वादेशापेक्षया यद्वासनानामाधानं निक्षेपो यस्य स्मृ-  
तिप्रत्यभिज्ञेयस्य तन्मूलो व्यवहारः, तत् सर्वं न सम्भवतीत्यर्थः ।  
यदि व्यवहारार्थं आत्मस्थायित्वं तदापसिद्धान्त इत्याह । स्थिरेति ।  
सूत्रमतिदेशार्थत्वेनापि व्याचष्टे । अपि चेति । मतदयनिरासमुपसं-  
हरति । स्वमिति । ज्ञानज्ञेयात्मकस्य सर्वस्य सत्त्वात्सत्त्वत्वात् शिब-  
रासहत्वाच्छून्यतावशिष्यत इति नाथानिकयत्तस्यापि मानमूलमाशङ्क्य  
सूत्रकारः किमिति न निराशकारेत्यत आह । शून्येति । आदरः  
पृथक्सूत्रारम्भो न क्रियते एतान्येव तन्मतनिरासार्थत्वेनापि योज्यन्त  
इत्यर्थः । तथा हि ज्ञानार्थयोर्नाभावः प्रमाणत उपलब्धे । ननु जा-  
ग्रत्स्वप्नौ ज्ञानार्थशून्यौ व्यवस्थात्वात् सपुनित्वदित्यत आह । वैधर्म्याच्च

रोत्पादे च पूर्वनिरोधादित्येवमादीनि तानोहायनुसन्धात-  
व्यानि । एवमेतौ द्वावपि वैनाशिकपक्षौ निराकृतौ वाच्यार्थ-  
वादिपक्षौ विज्ञानवादिपक्षश्च । शून्यवादिपक्षस्तु सर्वप्रमाण-  
विप्रतिषिद्ध इति तन्निराकरणाय नादरः क्रियते । न ह्ययं  
सर्वप्रमाणसिद्धो लोकव्यवहारोऽन्यत्तत्त्वमनधिगम्य शक्यतेऽपक्नो-  
तुं अपवादाभावे उत्सर्गप्रसिद्धेः ॥

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥

किं वज्रना सर्वप्रकारेण यथा यथायं वैनाशिकसमय  
उपपत्तिमत्त्वाय परीच्यते तथा तथा शिकताकूपवद्विदीर्यते  
एव न काञ्चिदप्यत्रोपपत्तिं पश्यामः, अतश्चानुपपन्नो वैना-  
शिकतन्त्रव्यवहारः । अपि च वाच्यार्थविज्ञानशून्यवादत्रय-

न स्वप्नादिवत् स्वप्नः स्यादिर्यस्याः सुषुप्तेः तद्वन्नेतरावस्थयोः शून्यत्वमु-  
पलब्धनुपलब्धिवैधर्म्यलक्षणबाधितज्ञानार्थोपलब्धिबाधात् सुषुप्तावस्था-  
त्मज्ञानसत्त्वेन साध्यवैकल्याच्च नानुमानमित्यर्थः । किञ्च निरधिष्ठा-  
ननिर्घेयायोगादधिष्ठानमेव तत्त्वं वाच्यं, तस्य तन्मते न भावः । मान-  
तोऽनुपलब्धेरित्याह । न भावोऽनुपलब्धेः । उपलब्धनुपलब्धिलक्षणं  
यद्वैधर्म्यं तद्विद्यतेऽनयेति सा चासौ बाधितज्ञानार्थोपलब्धिलक्षण-  
बाधात् इत्यर्थः । तदयंमाह । न ह्ययमिति । यद्भाति तन्नासदित्युत्सर्ग-  
प्रपञ्चस्य न शून्यत्वं बाधाभावादित्यर्थः । न च सत्त्वासत्त्वाभ्यां विधारा-  
सहत्वाच्चून्यत्वं मित्यात्वसम्भवादिति भावः । क्षणिकत्वाच्चेति सूत्रं  
क्षणिकत्वोपदेशाच्चेति पठनीयं । शून्यत्वविरुद्धक्षणिकत्वोपदेशादस-  
ङ्गप्रक्षयापी सुगत इत्यर्थः ॥

सुगतमतासाङ्गत्वमुपसंहरति । सर्वथेति । सर्वत्रगम्य कथं विद्यते

मितरेतरविरुद्धमुपदिशता सुगतेन स्थोक्तमात्मनोऽमबन्ध-  
प्रलापितं, प्रदेषो वा प्रजासु विरुद्धार्थप्रतिपत्त्या विमुह्येयुरि-  
माः प्रजा इति । सर्वथाप्यनादरणोयोऽयं सुगतसमयः श्रेय-  
स्क्लामैरित्यभिप्रायः ॥

नैकस्मिन्नसम्भवात् ॥ ३३ ॥

निरस्तः सुगतसमयः, विवसनसमय इदानीं निरस्यते । सप्त  
चैषां पदार्थाः समाता जीवाजीवास्ववसंवरनिर्जरबन्धमोक्षा  
नाम । संक्षेपतस्तु द्वावेव पदार्था जीवाजीवाख्यौ यथायोगं तयो-

प्रणापस्तत्राह । प्रदेषो वेति । वेदवाच्या अत्र प्रजा प्राच्या, अतो  
भ्रान्त्येकमूलसुगतसिद्धान्तेन वेदसिद्धान्तस्य विरोध इति सिद्धं ॥

नैकस्मिन्नसम्भवात् । मुक्तकष्टमते निरस्ते मुक्ताम्बराणां मतं बुद्धि-  
स्यं भवति तन्निरस्यत इति प्रसङ्गसङ्गतिमाह । निरस्त इति । एक-  
रूपं ब्रह्मेति वैदिकसिद्धान्तस्यानेकान्तवादेन विरोधोऽस्ति न वेति त-  
द्वादस्य मानभ्रान्तिमूलत्वाभ्यां सन्देहे मानमूलत्वात् विरोध इति पूर्व-  
पक्षफलमभिसन्धाय तन्मतमुपन्यस्यति । सप्त चेति । जीवाजीवौ भोक्तृ-  
भोग्यौ, विषयाभिमुख्येन इन्द्रियाणां प्रवृत्तिराखव, ता संवृणोति इति  
संवरौ यमनियमादिः, निर्जरयति नाशयति कन्मघमिति निर्जर-  
स्तप्रशिलारोहणादिः, बन्धः कर्म, मोक्षः कर्मपाशनाशे सत्यलोकाका-  
श\*प्रतिष्ठस्य सततोद्भगमनं । नन्वाखवादीनां भोग्यान्तर्भावात् कथं  
सप्तत्वमित्यतं प्याह । संक्षेपतस्त्विति । संक्षेपविक्षेपराभ्यामुक्ताद्यर्थेषु मध्य-  
मरीत्या विस्तारान्तरमाह । तयोरिति । अस्ति कायशब्दः साङ्केतिकः  
पदार्थवाची । जीवस्यासावस्तिकायस्येत्येवं विग्रहः । पूर्यन्ते गल-  
न्तीति पुद्गलाः परमाणुसङ्घाः काया, सम्यक् प्रवृत्त्यनुमेयो धर्मः, ऊर्द्ध-  
गमनशीलस्य जीवस्य देहे स्थितिहेतुरधर्मः, धावरणाभाव आकाश  
इत्यर्थः । पक्षपदार्थानामवान्तरभेदमाह । सर्वेषामिति । अयमर्थः ।

एवंरूपाश्चेति ते तथैव वा स्यु नैव वा तथा स्यु इतरथा हि तथा  
 वा स्युः अतथा वेत्यनिर्धारितरूपं ज्ञान संशयज्ञानवदप्रमाणमेव  
 स्यात् । नन्वनेकात्मकं वस्त्विति निर्द्धारितरूपमेव ज्ञानमुत्पद्य-  
 मान संशयज्ञानवन्नाप्रमाणं भवितुमर्हति, नेति ब्रूम' । निरङ्कुशं  
 ह्यनेकान्त सर्ववस्तुषु प्रतिजानानस्य निर्द्धारणस्यापि वस्तुत्वावि-  
 शेषात् स्यादस्ति स्थान्नास्तीत्यादिविकल्पोपनिपातादनिर्धार-  
 णात्मकतैव स्यात्, एवं निर्द्धारयितुर्निर्द्धारणफलस्य च स्यात्  
 पक्षेऽस्तिता स्याच्च पक्षे नास्तितेति, एवं सति कथं प्रमाणभू-  
 तः संस्तीर्थकरः प्रमाणप्रमेयप्रमादप्रमितिष्वनिर्द्धारितास्यपदेशु

स्यादिति वाच्यं, अप्रामिभ्रान्त्या यत्नसम्भवात् । यन्नास्ति तन्नास्त्येव यथा  
 शशविषाणादि, प्रपञ्चस्तु उभयविलक्षण एवेत्येकान्तवाद एव युक्तो  
 नानेकान्तवाद । तथा हि किं येनाकारेण वस्तुन सत्त्वं तेनैवाकारेण-  
 सत्त्वमुताकारान्तरेण, द्वितीये वस्तुन व्याकारान्तरमेवासदिति वस्तुन  
 सदेकरूपत्वमेव, न हि दूरस्थग्रामस्य प्राप्तेरसत्त्वे ग्रामोऽप्यसन्न भव-  
 ति, प्राप्यासत्त्वे प्राप्तिरनुपपत्ते, अतो यथा व्यवहार प्रपञ्चस्यैक-  
 रूपत्वमास्थेय नाद्य इत्याह । नायमिति । ननु विमतमनेकात्मक वस्तु-  
 त्वान्नास्तिहवदिति चेत्, न, घट इदानीमस्त्येवेत्यनुभववाधात् । किञ्च  
 जीवादिपदार्थानां सत्त्व जीवत्वादिरूप चास्त्येव नास्त्येवेति च नियत  
 वेतानियत, व्याप्ते व्यभिचार इत्याह । य इति । द्वितीये पदार्थनिश्चये  
 न स्यादित्याह । इतरचेति । अनेकान्तं सर्वमित्येव निश्चय इति शङ्कते ।  
 नन्विति । तस्य निश्चयरूपत्व नियतमनियत वा व्याप्ते वस्तुत्वस्य त-  
 स्मिन्नेवैकरूपनिश्चये व्यभिचार, द्वितीये तस्य संशयत्व स्यादित्याह ।  
 नेति ब्रूम इति । प्रमायामुक्त्यायं प्रमात्रादावतिदिशति । एवमिति ।  
 निर्धारण फल यस्य प्रमाणादेस्तस्येत्यर्थं । इत्येवं सर्वत्रानिर्धारणे स-  
 त्युपदेशो निष्कम्पप्रवृत्तिश्च न स्यादित्याह । एवं सतीति । अनेकान्त-



प्रकृत्यात्, कथं वा तदभिप्रायानुसारिणस्तदुपदिष्टेऽर्थेऽनिर्धारितरूपे प्रवर्त्तन् । ऐकान्तिकफलनिर्धारणे हि सति तत्साधनानुष्ठानाय सर्वे लोकोऽनाकुलः प्रवर्त्तते नान्यथा, अतश्चानिर्धारितार्थं शास्त्रं \*प्रलपन् मत्तोन्मत्तवदनुपादेयवचनः स्यात् । तथा पञ्चानामस्तिकाचानां पञ्चत्वसङ्ख्याऽस्ति वा नास्ति वेति विकल्प्यमाना स्यात् तावदेकस्मिन् पक्षे पक्षान्तरे तु न स्यादित्यतो न्यूनसङ्ख्यात्वमधिकत्वं वा प्राप्नुयात् । न चैषां पदार्थानामवक्तव्यत्वं सम्भवति अवक्तव्यास्येन्नोच्चेरन् उच्यन्ते चावक्तव्यास्येति विप्रतिषिद्धं । उच्यमानाश्च तथैवावधार्यन्ते नावधार्यन्त इति च, तथा तदवधारणफलं सम्यग्दर्शनमस्ति नास्ति वा, एवं तद्विपरीतमसम्यग्दर्शनमप्यस्ति नास्ति वा, एवं तद्विपरीतमसम्यग्दर्शनमप्यस्ति वा नास्ति वेति प्रलपन्मत्तोन्मत्तपक्षस्येव स्यात् । न प्रत्ययितव्यपक्षस्य स्वर्गापवर्गयोश्च पक्षे भावः पक्षे चाभावस्तथा

वादे अस्तिकायपञ्चत्वमपि न स्यादित्याह । तथा पञ्चानामिति । यदुक्तमवक्तव्यत्वं तत् किं केनापि शब्देनावक्तव्यत्वं उत सहस्रदनेकशब्दावाच्यत्वं, नाद्यः व्याघातादित्याह । न चैषामिति । उच्यन्ते चावक्तव्यादिपदैरिति शेषः । न द्वितीयः सहस्रदेवावक्तृमुखजानेकशब्दानामप्रसिद्धेर्निषेधायोगात् शेषस्यापि मुखभेदात् । न चार्थस्य युगपद्विरुद्धधर्मोपपत्त्यायां वक्तृकृतसमाप्तसङ्ख्यापक्षेन विवक्षितमिति शब्दं, तादृशवाङ्मया एवानुत्पत्तेरिति । किञ्च विरुद्धानेकप्रकाशित्वादहंमनाम इत्याह । उच्यमानास्येत्यादिना । इति च प्रलपन्निवन्वयः । अहंमिति शेषः । अन्यासपक्षस्यैवान्तर्गतः स्यान्नासपक्षस्येत्यर्थः । इतश्चासङ्गतोऽनेकान्तवाद इत्याह । स्वर्गिति । किञ्चानादिसिद्धोऽहंमनिः । अन्ये तु

पक्षे नित्यता पक्षे चानित्यतेत्यनवधारणायां प्रवृत्त्यनुपपत्तिः ।  
 अनादिसिद्धजीवप्रभृतीनाञ्च स्वशास्त्रावधृतस्वभावानामयथा-  
 वधृतस्वभावत्वप्रसङ्गः । एवं जीवादिषु पदार्थेष्वेकस्मिन् धर्मिणि  
 सत्त्वासत्त्वयोर्विरुद्धयोर्धर्मयोरसम्भवात् सत्त्वे चैकस्मिन् धर्मेऽस-  
 त्तस्य धर्मान्तरस्यासम्भवात् असत्ये चैवं सत्त्वस्यासम्भवादसङ्गत-  
 मिदमार्हतं मतं । एतेनैकानेकनित्यानित्यव्यतिरिक्ताव्यतिरि-  
 क्ताद्यनेकान्ताभ्युपगमा निराकृता मन्तव्याः । यत्तु पुद्गलसंज्ञके-  
 भ्योऽणुभ्यः सङ्घाताः सम्भवन्तीति कल्पयन्ति तत्पूर्वैरेवाणुवाद-  
 निराकरणेन निराकृतं भवतीत्यतो न पृथक् तन्निराकरणाय  
 प्रयत्यते ॥

एवञ्चात्माऽकात्स्न्यं ॥ ३४ ॥

यथैकस्मिन् धर्मिणि विरुद्धधर्मासम्भवा दोषः स्याद्वादे  
 प्रसक्तः एवमात्मनोऽपि जीवस्याकात्स्न्यमपरो दोषः प्रसज्येत ।  
 कथं शरीरपरिमाणो हि जीव इत्यार्हता मन्यन्ते । शरीर-

हेत्वनुष्ठानान्मुच्यन्ते, अवनुष्ठानाद्ब्रूयन्त इत्यार्हततन्त्रावधृतस्वभावा-  
 ना त्रिविधजीवाना त्रैविध्यनियमोऽपि न स्यादित्याह । अनादीति ।  
 प्रपञ्चितं सूत्रार्थं निगमयति । एवमिति । एतेनेति सत्त्वासत्त्वयो-  
 रेकत्र निरासेनेत्यर्थं । परमाणुसंघाताः पृथिव्यादय इति दिग्गन्ध-  
 सिद्धान्त- किमिह सूत्रकृतोपेक्षितसूत्राह । यत्त्विति ॥

जीवस्य देहपरिमाणता द्रूययति । एवञ्चेति । अकात्स्न्यं मध्यमप-  
 रिमाणत्वं तेनानित्यं स्यादित्यर्थं । अर्थान्तरमाह । शरीराणाञ्चेति ।  
 विपाकः कर्मणामभिव्यक्तिर्जीवस्य कृत्स्नगजशरीराव्यापित्वमकात्स्न्यं  
 शरीरेकदेशे निर्जीवः स्यादित्यर्थं । पुत्तिकादेशे कृत्स्नो जीवो न

परिमाणतायां च सत्यामकृत्स्नोऽसर्वगतः परिच्छिन्न आत्मे-  
त्यतो घटादिवदनित्यत्वमात्मनः प्रसज्येत । शरीराणाञ्चानव-  
स्थितपरिमाणत्वान्मनुष्यजीवो मनुष्यशरीरपरिमाणो भूत्वा पुनः  
केनचित् कर्मविपाकेन हस्तिजन्म प्राप्नुवन्न कृत्स्नं हस्तिशरीरं  
व्याप्नुयात्, पुत्तिकाजन्म च प्राप्नुवन्न कृत्स्नपुत्तिकाशरीरे  
सम्पीयेत । समान एष एकस्मिन्नपि जन्मनि कौमार्यौवनस्था-  
विरेषु दोषः । स्यादेतत्, अनन्तावयवो जीवस्तस्य तु एवा-  
वयवा अल्पे शरीरे सङ्कुचेयुर्महति च विकाशेयुरिति । तेषां  
पुनरनन्तानां जीवावयवानां समानदेशत्वं प्रतिविहन्येत वा  
न वेति वक्तव्यं । प्रतिघाते तावन्नानन्तावयवाः परिच्छिन्ने देशे  
सम्पीयेरन् । अप्रतिघातेऽप्येकावयवदेशलोपपत्तेः सर्वेषामवय-  
वानां प्रथिमानुपपत्तेः जीवस्याणुमात्रप्रसङ्गः स्यात् । अपि च  
शरीरमात्रपरिच्छिन्नानां जीवावयवानामानन्त्यं नोत्प्रेक्षितुम-  
पि शक्यं । अथ पर्यायेण बृहच्छरीरप्रतिपत्तौ च केचिज्जीवा-

प्रविशेत् देहाद्बृहिरपि जीवः स्यादित्यर्थः । किञ्च बालदेहमात्र आत्मा  
ततः स्थूले यवदेहे क्वचित् स्यादिति कृत्स्नदेहः सजीवो न स्यादित्याह ।  
समान इति । यथा दीपावयवानां घटे सङ्कोचो गेहे विकाशस्तथा जी-  
वावयवानामिति । देहमानत्वनियमं शङ्कते । स्यादिति । दीपाशवज्जी-  
वाशा भिन्नदेशा एतद्देशा वेति विकल्प्याद्येऽन्यदेहाद्बृहिरपि जीवः  
स्यादिति दूषयति । तेषामित्यादिना । दीपस्य तु न घटाद्बृहिः सत्त्वं  
व्यधिकावयवानां विनाशात् । द्वितीयं दूषयति । अप्रतिघात इति ।  
व्यवयवानां नित्यत्वव्यसिद्धं व्यल्पत्वाद्दीपाशवदित्याह । अपि चेति ।  
एवं जीवावयवा नित्या इति मते देहमानत्वं निरस्तं, सम्प्रति जीवस्य

वयवा उपगच्छन्ति तनुशरीरप्रतिपत्तौ च केचिदपगच्छन्ति  
इत्युच्यते तत्राप्युच्यते ॥

न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥

न च पर्यायेणाप्यवयवोपगमापगमाभ्यामेतद्देहपरिमाणत्वं  
जीवस्याविरोधेनोपपादयितुं शक्यते । कुतः विकारादिदोष-  
प्रसङ्गात् । अवयवोपगमापगमाभ्यां ह्यनिशमापूर्व्यमाणस्यापची-  
यमाणस्य च जीवस्य विक्रियावत्त्वं तावदपरिहार्यं, विक्रि-  
यावत्त्वे च कर्मादिवदनित्यत्वं प्रसज्येत, ततश्च बन्धमोक्षाभ्युप-  
गमो बाधेत, कर्माष्टकपरिवेष्टितस्य जीवस्थालावुवत् संसा-  
रसागरे निमग्नस्य बन्धनोच्छेदादूर्द्धगामित्वं भवतीति । कि-  
ञ्चान्यदागच्छतामपगच्छताञ्चावयवानामागमापायिधर्मवत्त्वा-  
देवानात्मत्वं शरीरादिवत् । ततश्चावस्थितः कश्चिदवयव

केचिदेव कूटस्था अवयवा अन्ये त्वागमापायिन इति शङ्कते । अथेति ।  
वृहत्तनुकायाप्तौ जीवस्थावयवागमोपायाभ्यां देहमानत्वमित्यर्थः ॥

द्वन्द्वेण परिहरति । न चेति । आगमापायौ पर्यायः । किमागमा-  
पायिनामवयवानामात्मत्वमस्ति न वा, आद्ये आह । विकारादिदोषेति ।  
कोऽसौ बन्धमोक्षाभ्युपगम इत्यत आह । कर्माष्टकेति । व्याख्यातमेतत्,  
आद्यकल्पे दोषं वदन् कल्पान्तरमादाय दूषयति । किञ्चेति । अवशिष्ट-  
कूटस्थावयवस्य दुर्ज्ञानत्वादात्मज्ञानाभावान्न मुक्तिरित्यर्थः । यथा दो-  
षावयवानां आकारस्तेजस्तथात्मावयवानामाकारकारणाभावान्नागमा-  
पायौ युक्ताविद्याह । किञ्चेति । सर्वजीवसाधारणः प्रतिजीवमसाधा-  
रणो वेत्यर्थः । किञ्चात्मन आगमापायिणीलावयवत्वे सति कियन्त आ-  
यान्त्यवयवाः कियन्तोऽप्यन्तीत्यज्ञानादात्मनिश्चयाभावादर्निर्माद्यः स्था-

आत्मेति स्यात्, न च स निरूपयितुं शक्यते अयमसाविति ।  
 किञ्चान्यदागच्छन्तस्यैते जीवावयवाः कृतः प्रादुर्भवन्ति अप-  
 गच्छन्तश्च क्व वा नीयन्त इति वक्तव्यं । न हि भूतेभ्यः प्रादु-  
 र्भवेयुः भूतेषु च लीयेरन् अभौतिकत्वाज्जीवस्य । नापि कश्चि-  
 दन्यः साधारणोऽसाधारणो वा जीवानामवयवाधारे नि-  
 रूप्यते प्रमाणाभावात् । किञ्चान्यदनुवृत्तं सत्त्वरूपस्यैवं सत्त्वात्मा  
 स्यात् प्रागच्छतामपगच्छताञ्चावयवनिर्णयपरिमाणत्वात्,  
 अत एवमादिदोषप्रसङ्गात् न पर्यायेणाप्यवयवोपगमापग-  
 मावात्मन आश्रयितुं शक्यते । अथ वा पूर्वेण सूत्रेण शरीर-  
 परिमाणस्यात्मन उपचितापचितशरीरान्तरप्रतिपत्तावका-  
 त्स्त्र्यप्रसञ्जनदारेणानित्यतायां चोदितायां पुनः पर्यायेण  
 परिमाणानवस्थानेऽपि स्रोतःसन्ताननित्यतान्यायेनात्मनो नि-

दित्याह । किञ्चेति । अपि चावयवारब्धावयवित्वे जीवस्थानित्यत्वं अवय-  
 वसमूहत्वेनासत्त्वं आत्मत्वस्य यावदवयववृत्तित्वे यत्किञ्चिदवयवापाये-  
 ऽपि सद्यः शरीरस्याचितनत्वं गोलवत् प्रत्येकसमाप्तौ एकस्मिन् शरीर  
 आत्मनानात्वं स्यादतो न देहपरिमाणत्वसावप्रवत्त्वे आत्मन इत्युपसं-  
 ह-  
 रति । अत इति । सूत्रस्यार्थान्तरमाह । अथवेति । स्थूलसूक्ष्मशरीर-  
 प्राप्तावकार्थोक्तिद्वारेणात्मनित्यतायामुक्ताया सगतवत् सन्तानरूपे-  
 णात्मनित्यतामाशङ्कानेनोत्तरमुच्यत इत्यन्वयः । पर्यायेणेत्यस्य व्याख्या-  
 खेत इति देहभेदेन परिमाणस्यात्मनश्चानवस्थानेऽपि नाशेऽपि स्रोतः  
 प्रवाहस्तदात्मकस्यात्मवृत्तिसन्तानस्य नित्यतयात्मनित्यता स्यादि-  
 त्यत्र दृष्टान्तमाह । यथेति । सिग्वस्त्रं विगतं येभ्यस्ते विसिचो दिग्म-  
 रास्तेषामित्यर्थः । यथायात् सन्तानादप्यात्मनित्यत्वस्याविरोध इति न

त्यता स्यात्, यथा रक्तपटादीनां विज्ञानानवस्थानेऽपि तत्-  
सन्ताननित्यता तद्वद्विसिचामपीत्याशङ्कानेन सूत्रेणोत्तरमु-  
च्यते । सन्तानस्य तावदवस्तुचे नैरात्म्यवादप्रसङ्गः, वस्तुत्वेऽप्या-  
त्मनो विकारादिदोषप्रसङ्गादस्य पक्षस्यानुपपत्तिरिति ॥

अन्त्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वादविशेषः ॥ ३६ ॥

अपि चान्त्यस्य मोक्षावस्थाभाविनो जीवपरिमाणस्य नि-  
त्यत्वमित्यते जैनैस्तद्वत् पूर्वयोरप्याद्यमध्यमयोर्जीवपरिमाणयो-  
र्नित्यत्वप्रसङ्गात् अविशेषप्रसङ्गः स्यात् इत्युक्ते एकशरीरपरि-  
माणतैव स्यात् नोपचितापचितशरीरान्तरप्राप्तिः । अथ वान्त्यस्य

च कुत, विकारादिभ्यः सन्तानस्यावस्तुन आत्मत्वे शून्यवादः सन्तानस्य  
वस्तुत्वे सन्तानव्यतिरेके च वृष्टस्यात्मवादः, अन्वतिरेके जन्मादिवि-  
कारो विनाशो मुक्त्यभावदोष इत्युक्तप्रसङ्गात् सन्तानात्मपक्षोऽनुपपन्न  
इति सूत्रार्थः ॥

यः स्थूल सूक्ष्म वा देहं गृह्णाति तद्देहपरिमाण एव जीव इति  
नियमः दूषयति । अन्येति । अन्यशरीरपरिमाणस्यावस्थितेर्नित्यत्व-  
दर्शनादुभयाराद्यमध्यमपरिमाणयोर्नित्यत्वप्रसङ्गादविशेषस्त्रयाणां नि-  
त्यपरिमाणानां साम्यं स्याद्विद्वद्भिरपरिमाणानामेकत्रायोगादिति सूत्र-  
योजना । आद्यमध्यमपरिमाणे नित्ये आत्मपरिमाणत्वादत्यन्तपरि-  
माणवत् । न चाप्रयोजकता, परिमाणनाशे सत्यात्मनोऽपि नाशादन्य-  
परिमाणनित्यत्वायोगादिति भावः । परिमाणत्रयसाम्यापादानफल-  
माह । एकेति । अन्यशरीरसमान्येव पूर्वशरीराणि स्युः विधम-  
शरीरप्राप्तावात्मनस्तत्परिमाणत्वे परिमाणत्रयसाम्यानुमानविरोधा-  
दित्यर्थः । पूर्वं कालत्रये परिमाणत्रयमङ्गीकृत्यान्यदृष्टान्तेन नित्यत्वम-  
नुमाय साम्यमापादित, सम्यत्वन्यस्य मुक्तपरिमाणस्याशुत्वसूक्ष्मत्वयो-

जीवपरिमाणस्यावस्थितत्वात् पूर्वयोरप्यवस्थयोरवस्थितपरिमाण  
एव जीवः स्यात् । ततश्चाविशेषेण सर्वदेवाणुर्महान् वा जीवा-  
ऽभ्युपगन्तव्यो न शरीरपरिमाणः, अतश्च सौगतवदार्हतमपि  
मतमसङ्गतमित्युपेक्षितं ॥

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥

इदानीं केवलाधिष्ठात्रीश्वरकारणवादः प्रतिषिध्यते । तत्  
कथमवगम्यते, प्रकृतिस्य प्रतिज्ञां दृष्टान्तानुपरोधादभिधोपदे-  
शाच्चेत्यत्र प्रकृतिभावेनाधिष्ठात्वभावेन चोभयस्वभावस्येश्वरस्य  
स्वयमेवाचार्येण प्रतिष्ठापितत्वात् । यदि पुनरविशेषेणेश्वरका-  
रणवादमात्रमिह प्रतिषिध्येत पूर्वोत्तरविरोधाद्वाहताभि-  
व्याहारः सूत्रकार इत्येतदापद्येत । तस्माद्प्रकृतिरधिष्ठाता  
केवलं निमित्तकारणमीश्वर इत्येव यत्र वेदान्तविहितब्रह्मै-

रन्वतरत्वेनावस्थितेस्तदेवान्यमाद्यमध्यमकालयोरपि नित्यत्वात् स्यात्  
प्रागसतोऽनित्यतायोगात्, तथा चाविशेषः कालत्रयेऽपि जीवपरि-  
माणाभेद इत्याह । अथ वेति । तस्माद् भ्रान्त्येकशरण्यत्तप्रणकसिद्धा-  
न्तेनाविरोधः समन्वयस्येति सिद्धं ॥

पत्युरसामञ्जस्यात् । लुप्तिकेशमनिरासानन्तरं जटाधारिशैवमतं  
बुद्धिस्थं निराक्रियते इति प्रसङ्गसङ्गतिमाह । इदानीमिति । सा-  
मान्य ईश्वरनिरास एवात्र किं न स्यादिति शङ्कते । तदिति । खोक्ति-  
विरोधान्नैवमित्याह । प्रकृतिस्त्वैत्यादिना । प्रतिष्ठापितत्वात् फलनि-  
मित्तेश्वरप्रतिषेधोऽवगम्यत् इत्यन्वयः । व्याहृतो विरुद्धोऽभिव्याहार  
उक्तिर्यस्य स तथा । अद्वितीयब्रह्मप्रकृतिकं जगदिति वदतो वेदान्त-  
समन्वयस्य कर्त्तव्येश्वरो न प्रकृतिरिति शैवादिमतेन विरोधोऽस्ति न

कल्पप्रतिपक्षत्वात् यत्नेनात्र प्रतिपिध्यते । सा चेयं वेदवाक्ष्येश्वर-  
कल्पनाऽनेकप्रकारा । केचित्तावत् साह्ययोगव्यपाश्रयाः कल्प-  
यन्ति प्रधानपुरुषघोरधिष्ठाता केवलं निमित्तकारणमीश्वरः  
इतरेतरविलक्षणाः प्रधानपुरुषेश्वरा इति । माहेश्वरास्तु  
मन्यन्ते कार्यकारणयोगविधिदुःखान्ताः पञ्च पदार्थाः पशु-  
पतिनेश्वरेण पशुपाशविमोक्षाद्योपदिष्टाः, पशुपतिरीश्वरो  
निमित्तकारणमिति वर्णयन्ति । तथा वैशेषिकादयोऽपि के-  
चित् कथञ्चित् स्वप्रक्रियानुसारेण निमित्तकारणमिति । अत्र  
उत्तरमुच्यते । पत्युरसामञ्जस्यादिति । पत्युरीश्वरस्य प्रधान-  
पुरुषघोरधिष्ठातृत्वेन जगत्कारणत्वं नोपपद्यते, कस्मादसाम-

वेति सन्देहे तन्मतस्य मानमूलत्वाविरोधे सति वेदान्तोक्तादयत्रक्षा-  
सिद्धिरिति फलमभिप्रेत्य सत्त्वासत्त्वयोरेकत्रासम्भवात् कर्तृत्वोपा-  
दानत्वयोरप्येकत्रासम्भवात् कर्त्तृवेश्वर इति पूर्वपक्षं कुर्वन्नवान्तर-  
मतभेदमाह । सा चेति । शेश्वराः साह्या, साह्यशब्दार्थः चत्वारो  
माहेश्वराः शैवाः पाशुपताः कारुकसिद्धान्तिनः कापालिकाश्चेति ।  
सर्वेऽप्यमी महेश्वरप्रोक्तागमानुगामित्वान्माहेश्वरा उच्यन्ते । कार्य  
महदादिकां, कारण प्रधानं ईश्वरस्य, योगः ममाधि, विधि त्रिसवन-  
स्नानादिः, दुःखान्तो मोक्षः इति पञ्च पदार्थाः । पशुवो जीवास्तेषां पा-  
शो बन्धस्तन्नाशयेत्यर्थः । पाशुपतागमप्रानाख्यात् पशुपतिनिमित्तमेवेति  
मतमुक्त्वाऽऽनुमानिकेश्वरमतसाह । तथेति । विमतं सकर्तृकं कार्यत्वात्  
घटवदिति वैशेषिकाः कर्त्तारमीश्वर साधयन्ति, कर्मफलं सपरि-  
कराभिज्ञदाढकं कालान्तरभावि फलत्वात् सेवाफलवदिति गौतमा  
दिगम्बराश्च । ज्ञानैश्वर्यात्कर्षं क्वचिदिश्वान्तः सातिशयत्वात् गरि-  
माणवदिति साह्यसौगतपातङ्गला इति मत्वोक्तं केचित् कथञ्चिदिति ।  
सिद्धान्तवति । यत इति । आगमादिना निर्दोशेश्वरसिद्धेः कथं दोष



प्रवर्त्तनालक्षणा दोषा इति न्यायवित्प्रमयः । न हि कश्चिद-  
दोषप्रयुक्तः स्वार्थं परार्थं वा प्रवर्त्तमानो दृश्यते । स्वार्थं प्रयुक्त  
एव च सर्वो जनः परार्थेऽपि प्रवर्त्तत इत्येवमप्यसामञ्जस्य, स्वा-  
र्थवत्त्वादीश्वरस्थानीश्वरत्वप्रसङ्गात् । पुरुषविशेषत्वाभ्युपगमाच्चे-  
रस्य पुरुषस्य चौदासीन्याभ्युपगमादसामञ्जस्य ॥

गाच्च, दृष्टान्तस्याव्यापकधर्माणां पक्षे चापादनं ह्युत्कर्षसमा जाति-  
र्यथाशब्दे यदि कृतकत्वेन हेतुना घटवदन्वितः स्यात् तर्हि तेनैव-  
हेतुना सावयवोऽपि स्यादिति । न ह्यत्रानित्यत्वस्य व्यापकं सावय-  
वत्वं गन्धादौ व्यभिचारादिति भावः । ननु प्राणिकर्मप्रेरित ईश्वरो  
विषमफलान् प्राणिनः करोति न स्वेच्छयेति शङ्कते । प्राणीति ।  
जडस्य कर्मणः प्रेरकत्वायोगान्मैवमित्याह । नेति । न चेश्वरप्रेरितं  
कर्मेश्वरस्य प्रेरकमिति वाच्यमित्याह । कर्मेति । अतीतकर्मणा प्रेरित  
ईश्वरो वर्त्तमानं कर्म तत्फलाय प्रेरयतीत्यनादित्वात् प्रेर्यप्रेरकभावस्य  
नानुपपत्तिरिति शङ्कते । अनादित्वादिति । अतीतकर्मणोऽपि जडत्वान्ने-  
श्वरप्रेरकता न च तदपीश्वरेण प्रेरितं सदीश्वरं प्रेरयति उक्तान्योऽ-  
न्याश्रयात्ततोऽप्यतीतकर्मप्रेरितेश्वरप्रेरितं तदेवेश्वरं वर्त्तमाने कर्मणि  
फलदानाय प्रेरयतीति चेन्न मानहीनाया मूलक्षयावहाया अनवस्थायाः  
प्रसङ्गादतः कर्मनिरपेक्ष एवेश्वरो विषमखण्डेत्यसामञ्जस्यं दुर्वारमि-  
त्यर्थः । यत्तु फलदानं ईश्वरस्य कर्मनिमित्तमात्रं न प्रेरकमिति नोक्त-  
दोष इति, तन्न, विषमकर्म कारयितुरीश्वरस्य दोषवत्त्वानपायात्, पूर्व-  
कर्मापेक्षया कर्मकारयित्वे चोक्ताप्रामाणिकानवस्थानात्, अस्माकन्वय  
ह्येव साध्यसाधु कारयतीति निरवयमिति च श्रुतिमूलं पूर्वकर्मापेक्षया  
कल्पनमिति वैषम्यः । किञ्च परमतानुसारेणापीश्वरस्य रागादिमात्रं  
प्राप्नोतीत्याह । अपि चेति । प्रवर्त्तकत्वलिङ्गा दोषा इति तार्किकाया  
स्थितिः, तथा चेश्वर स्वार्थरागादिमान् प्रवर्त्तकत्वात् सम्मतवत् । न च  
कारणिके व्यभिचारः परदुःखप्रयुक्तदुःखनिवृत्त्यर्थित्वात्सत्येत्यर्थः ।  
उदासीनः प्रवर्त्तक इति च यादृशमिति योगान् प्रत्याह । पुरुषेति ॥

## सम्बन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥

पुनरप्यसामञ्जस्यमेव, न हि प्रधानपुरुषव्यतिरिक्त ईश्वरो-  
ऽन्तरेण सम्बन्धं प्रधानपुरुषयोरीशिता । न तावत्संयोगलक्षणः  
सम्बन्धः सम्भवति, प्रधानपुरुषेश्वराणां सर्वगतत्वान्निरवयवत्वाच्च ।  
नापि समवायलक्षणः आश्रयाश्रयिभावानिरूपणात् । नाप्यन्यः  
कश्चित् कार्यगम्यः सम्बन्धः शक्यते कल्पयितुं, कार्यकारणभा-  
वस्यैवाद्याप्यसिद्धत्वात् । ब्रह्मवादिनः कथमिति चेत्, न, तस्य ता-  
दात्म्यलक्षणसम्बन्धोपपत्तेः । अपि चागमबलेन ब्रह्मवादी कार-  
णादिस्वरूपं निरूपयति नावश्यं तस्य यथादृष्टमेव सर्वमभ्युप-  
गन्तव्यं । परस्य तु दृष्टान्तबलेन कारणादिस्वरूपं निरूप-  
यतो यथादृष्टमेव सर्वमभ्युपगन्तव्यमित्यथमस्यतिशयः । पर-  
स्यापि सर्वज्ञप्रणीतागमसङ्गावात् समानमागमबलमिति चेत्, न,  
इतरेतराश्रयप्रसङ्गात् आगमप्रत्ययात् सर्वज्ञत्वसिद्धिः सर्वज्ञत्व-

प्रधानवादे दैधान्तरमाह सूत्रकारः । सम्बन्धेति । ईश्वरेणास-  
म्बन्धस्य प्रधानादेः प्रर्थत्वायोगात् सम्बन्धो वाच्यः, स च संयोगः  
समवायो वाऽस्तीत्यर्थः । कार्यबलात् प्रेरणयोग्यत्वात्स्यः सम्बन्धः  
कल्प्यतामित्यत आह । नाप्यन्य इति । ईश्वरप्रेरितप्रधानकार्यं जग-  
दिति सिद्धश्चेत् सम्बन्धकल्पना स्यात्, तच्चाद्याप्यसिद्धमित्यर्थः । माया-  
ब्रह्मणोस्त्वनिर्वाच्यतादात्म्यसम्बन्धः, देवात्मशक्तिमिति श्रुतेः । किञ्च वेद-  
स्थापूर्वार्थत्वात् लोकदृष्टमृतकुलालसम्बन्धो वैदिकेनानुसर्तव्यः । आनु-  
मानिकेन त्वनुसर्तव्यः इति विशेषमाह । अपि चेति । सर्वज्ञस्यागम-  
प्रामाण्यस्य च प्राप्तावन्योन्याश्रयः अनुमानात् सर्वज्ञसिद्धेर्निरास-  
त्वात्, न ह्यमनस्कस्य ज्ञानं मनोजन्यमिति यामिद्विरोधान्नित्यज्ञानक-

प्रत्ययाच्चागमसिद्धिरिति, तस्मादनुपपन्ना साह्ययोगवादिना-  
मीश्वरकल्पना । एवमन्यास्वपि वेद्वाह्यास्त्रीश्वरकल्पनासु यथा-  
सम्भवमसामञ्जसं योजयितव्यं ॥

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥

इतश्चानुपपत्तिस्तार्किकपरिकल्पितस्येश्वरस्य । स हि परि-  
कल्प्यमानः कुम्भकार इव मृदादीनि प्रधानान्यधिष्ठाय प्रव-  
र्त्तयेत् । न चैवमुपपद्यते । न ह्यप्रत्यक्षं रूपादिहीनञ्च प्रधान-  
मीश्वरस्याधिष्ठेय सम्भवति, मृदादिवैलक्षण्यात् ॥

करणवच्चेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥

स्यादेतत्, यथा करणग्रामं चचुरादिकमप्रत्यक्षं रूपादिही-  
नञ्च पुरुषोऽधितिष्ठति, एवं प्रधानमीश्वरोऽधिष्ठास्यतीति, तथापि  
नोपपद्यते । भोगादिदर्शनाद्धि करणग्रामस्याधिष्ठितत्व गम्यते,  
न चात्र भोगादयो दृश्यन्ते । करणग्रामसाम्ये चाभ्युपगम्यमाने

ल्पनाऽनवकाशादिति भाव । प्रधानवत् परमाणूनामपि निरवयवे-  
श्वरेण सयोगाद्यसत्त्वात् प्रेर्यत्वायोग, प्रेरकत्वे चेश्वरस्य दोषवत्त्व-  
मित्याह । एवमन्यास्वपीति ।

ईश्वरस्य प्रधानादिप्रेरणानुपपत्तेश्च सामञ्जस्यमित्याह सूत्रकार ।  
अधिष्ठानेति । प्रधानादिकं चेतनस्यानधिष्ठेय प्रत्यक्षत्वादीश्वरव्यति-  
रेकेण मृदादिवच्चेत्यर्थः ।

संभारिणामिवेश्वरस्यापि भोगादयः प्रमज्जेरन् । अन्यथा वा  
 सूत्रद्वयं व्याख्यायते । अधिष्ठानानुपपत्तेश्च । इतश्चानुपपत्ति-  
 स्तार्किकपरिकल्पितस्येश्वरस्य । साधिष्ठानो हि लोके मशरीरो  
 राजा राष्ट्रस्येश्वरो दृश्यते न निरधिष्ठानः, अतश्च तद्दृष्टान्त-  
 वशेनादृष्टमेश्वरं कल्पयितुमिच्छत ईश्वरस्यापि किञ्चिच्छ-  
 रीरं करणायतनं वर्णयितव्यं स्यात्, न च तद्वर्णयितुं शक्यते ।  
 सूक्ष्मतरकालभावित्वाच्छरीरस्य प्राक् सृष्टेस्तदनुपपत्तेः निर-  
 धिष्ठानत्वे चेश्वरस्य प्रवर्त्तकत्वानुपपत्तिः, एवं लोके दृष्टत्वात् ।  
 करणवच्चेन्न भोगादिभ्यः । अथ लोकदर्शनानुसारेणेश्वरस्यापि

दात् त्रिषयानुभवग्रहः । न च यत् येनाधिष्ठेयं तत्तदीयभोगहेतुत्वे सति  
 प्रत्यक्षमिति व्यतिरेकव्याप्तौ करणेषु व्यभिचारतादवस्थामिति वाच्यं,  
 भोगहेतुत्वविशिष्टाप्रत्यक्षत्वस्य हेतुत्वात्, करणेषु च विशेषणाभावेन  
 विशिष्टस्य हेतोरभावात् । न च विशेष्यवैयर्थ्यं परार्थमात्रकाधिष्ठेय-  
 काष्ठादौ व्यभिचारात् । न च प्रधानादेरीश्वरप्रत्यक्षत्वाद्दृश्यासिद्धिः,  
 अतीन्द्रियत्वरूपाप्रत्यक्षत्वस्य सत्त्वादित्यभिप्रायः । जीवे करणकृता भो-  
 गादयो दृश्यन्ते, ईश्वरे तु प्रधानकृतास्ते न दृश्यन्त इत्यक्षरार्थः । वि-  
 पत्ते दोषं वदन् अप्रयोजकत्वं हेतोर्निरस्यति । करणेति । प्रधानादेः  
 प्रेयत्वाङ्गीकारे प्रेरकभोगहेतुत्वं स्यादतीन्द्रियस्य प्रेयस्य भोगहेतुत्वनि-  
 यमादित्यर्थः । सूत्रद्वयस्यार्थान्तरमाह । अन्यथा चेति । यः प्रवर्त्तकश्चेत-  
 नः स शरीरोति लोके व्याप्तिर्दृष्टा । ईश्वरस्य च शरीरानुपपत्तेर्न प्रवर्त्त-  
 कत्वमिति सूत्रार्थमाह । इतश्चेति । विमतं सेश्वरं कार्यत्वाद्वायुवदिति  
 कल्पयती राजवत् सशरीर एवेश्वरः स्यादित्युक्तं, तत्रेष्टापत्तिं निरस्य-  
 ति । न च तद्वर्णयितुमिति । न च नित्यं शरीरं सर्गात् प्रागपि सम्भव-  
 तीति वाच्यं, शरीरस्य भौतिकत्वनियमादित्यर्थः । व्यतस्त्वशरीर एवेश्वर  
 इत्यत्र आह । निरधिष्ठानत्वे चेति । जीवस्यैव शरीरं भौतिकं ईश्वरस्य

## उत्पत्त्यसम्भवात् ॥ ४२ ॥

येषामप्रकृतिरधिष्ठाता केवलनिमित्तकारणं ईश्वरोऽभि-  
मतस्तेषां पक्षः प्रत्याख्यातः, येषां पुनः प्रकृतिश्चाधिष्ठाता चे-  
भयात्मकं कारणमीश्वरोऽभिमतस्तेषां पक्षः प्रत्याख्यायते । ननु  
श्रुतिसमाश्रयणेनाप्येवरूप एवेश्वरः प्राक् निर्धारितः प्रकृति-  
श्चाधिष्ठाता चेति, श्रुत्यनुसारिणी च सृष्टिः प्रमाणमिति  
स्थितिः, तत् कस्य हेतोरप्ये पक्षः प्रत्याचिख्यासित इति । उच्यते ।  
यद्यप्येवजातीयकोऽंशः समानत्वान्न विसंवादगोचरो भवत्यस्ति  
त्वंगान्तरं विसंवादस्थानमिति, अतस्तत्प्रत्याख्यानाचारम्भः ।  
तत्र भागवता मन्यन्ते भगवानेवैको वासुदेवः निरञ्जनज्ञान-  
स्वरूपः परमार्थतत्त्व, स चतुर्धाऽऽत्मान् प्रविभज्य प्रतिष्ठितो  
वासुदेवव्यूहरूपेण सङ्कर्षणव्यूहरूपेण प्रद्युम्नव्यूहरूपेण अनिरुद्ध-  
व्यूहरूपेण च । वासुदेवो नाम परमात्मोच्यते, सङ्कर्षणो नाम  
जीवः, प्रद्युम्नो नाम मनः, अनिरुद्धो नामाहङ्कारः, तेषां

पञ्चपदार्थवादिमाहेश्वरमतनिरासानन्तरं चतुर्व्यूहवादं बुद्धिष्ठ  
निरस्यति । उत्पत्त्यसम्भवात् । अधिकरणतात्पर्यमाह । येषामिति ।  
र्थाधिकरणारम्भमाक्षिपति । नन्विति । वेदाविरुद्धाशमङ्गीकृत्य वेदवि-  
रुद्ध जीवोत्पत्त्यंशं निराकर्तुमधिकरणारम्भ इत्याह । उच्यते इति ।  
अत्र भागवतपञ्चरात्रागमो विधेयः स किं जीवोत्पत्त्याद्यंशे मान नवेति  
सन्देहे बाधानुपलम्भान्मानमिति पूर्वपक्षयति । तथेति । पूर्वपक्षे तदा-  
गमविरोधाज्जीवाभिन्नवृत्तसमन्वयासिद्धिः, सिद्धान्ते तदंशे तस्याऽ-  
मानत्वादविरोधात्सिद्धिरिति फलभेदः । सावयवत्व निरस्यति । नि-  
रञ्जनेति । कथं तर्ह्यद्वितीये वासुदेवे मूर्त्तिभेदस्तथाह । स इति । यूहो

वासुदेवः परा प्रकृतिः, इतरे सङ्कर्षणादयः कार्यं, तमित्यभूतं भ-  
गवन्तमभिगमनोपादाने व्याख्यायाययोगैर्वर्षशतमिहा लोणक्लेशो  
भगवन्तमेव प्रतिपद्यत इति । 'तत्र यत्तावदुच्यते योऽसौ नारा-  
यणः परोऽव्यक्तात् प्रसिद्धः परमात्मा सर्वात्मा स आत्मनाऽऽ-  
त्मानमनेकधा व्यूह्यावेस्थित इति, तन्न निराक्रियते, 'स एकधा  
भवति त्रिधा भवति' इत्यादिश्रुतिभ्यः परमात्मानोऽनेकधा  
भवत्याधिगतत्वात् । यदपि तस्य भगवतोऽभिगमनादिलक्षणमा-  
राधनं अजस्रमनन्यचित्ततयाऽभिप्रेयते तदपि न प्रतिषिध्यते  
श्रुतिस्यत्परोरीश्वरप्रणिधानस्य प्रसिद्धत्वात् । यत् पुनरिदमुच्यते  
वासुदेवात् सङ्कर्षण उत्पद्यते संङ्कर्षणाच्च प्रद्युम्नः प्रद्युम्नाच्चा-  
निरुद्ध इति । अत्र ब्रूमः, न वासुदेवसंज्ञकात् परमात्मनः स-  
ङ्कर्षणसंज्ञस्य जीवस्योत्पत्तिः सम्भवति, अनित्यत्वादिदोषप्रसङ्गात्  
उत्पत्तिमत्त्वे हि जीवस्यानित्यत्वादयो दोषाः प्रसज्येरन्, ततश्च  
नैवास्य भगवत्प्राप्तिर्मात्रः स्यात्, कारणाप्राप्तौ कार्यस्य प्रवि-

मूर्तिः । सविशेषं शास्त्रार्थमुक्त्वा सचेतुं पुरुषार्थमाह । 'तमित्यभूत-  
मिति । यद्योक्तव्यूहवन्तं सर्वप्रकृतिं निरुद्धानं विज्ञानरूपं परमा-  
त्मानमिति यावत् । वाक्कायचेतसामवधानपूर्वकं देवताऽऽहमननम  
भिगमनं, पूजाप्रथायामर्जनमुपादानं, इत्या पूजा, व्याख्यायोऽष्टाक्ष-  
रादिजप, योगो ध्यानं । तत्राविरुद्धाश्चमुपादत्ते । तत्रेति । समाहितः  
अर्द्धावित्तो भूत्विति 'यं यथा यद्योमासते' इत्याद्या च श्रुतिः । सत्कर्म-  
कृन्मत्परमः' इत्याद्या स्मृतिः । विरुद्धाश्चमनूय दूषयति । यत् पुनरिति ।  
हृतज्ञान्यादिदोष आदिशब्दार्थं । न्योयोपेतया 'अज आत्मा' इत्यादि-  
श्रुत्या पञ्चरात्रागमस्योत्पत्त्यंशे मानत्वाभावनित्यद्याजोवाभिन्नब्रह्मसम-  
न्ययस्यैर्यमिति भावः । जीवस्योत्पत्तिं निरस्य जीवान्मनस उत्पत्तिं निर-

वासुदेवा एव हि सर्वे व्यूहा निर्विशेषा दृश्यन्ते । न चैते भगव-  
द्भूहाश्चतुःसङ्ख्यायामेवावतिष्ठेरन्, ब्रह्मादिस्तम्भपर्यन्तस्य समस्त-  
स्यैव जगतो भगवद्भूहत्वावगनात् ॥

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥

विप्रतिषेधश्चास्मिन्, शास्त्रे, बह्वविध उपलभ्यते गुणगुणित्वकल्पनादिलक्षणः । ज्ञानैश्वर्यशक्तिबलवैद्यतेजांसि गुणा, आत्मान एवैते भगवन्तो वासुदेवा इत्यादिदर्शनात् । वेदविप्रतिषेधस्य भवति, चतुर्षु वेदेषु परं अथोऽलब्धा शाण्डिल्य इदं शास्त्रं अधिगतेवान् इत्यादिवेदनिन्दादर्शनात्, तस्मादसङ्गतैषा कल्पनेति सिद्धं ॥

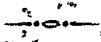
इति श्रीशारीरकमीमांसाभाष्ये शङ्करभगवत्पादकृतौ  
द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ० ॥

प्रकृतितुल्या वा, न्यूना वा, चाद्यमुत्पाप्य निषेधति । अथेत्यादिना । न्यूनत्वपक्षेऽपसिद्धान्तमाह । न च पक्षेति । यदि न्यूना अपि भगवतो व्यूहास्तदा चतुर्षु व्याघात इत्याह । न चैत इति ॥

इतस्य जीवोत्पत्तिवाद उपेक्ष्य इत्याह सूत्रकारः । विप्रतिषेधाच्चेति । स्वस्यैव गुणत्वं गुणित्वञ्च विरुद्धं चादिपुदात् प्रघृष्टानिरुद्धौ भिन्नावत्मन इत्युक्तात्मन एवैते इति विरुद्धोक्तिरस्य । पूर्वापरविरोधादासङ्गत्यमिति सूत्रार्थमुक्त्वाऽन्तरमाह । वेदेति । एकस्यापि तन्नाशरसाध्येता चतुर्वेदिभ्योऽधिक इति निन्दाऽऽदिपदार्थं, तस्मात्प्रियो विरुद्धाभिः पौरुषेयकल्पनाभिर्नापौरुषेयवेदान्तसम्बन्धविरोध इति सिद्धं ।

इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पादकृतौ शारीरकमीमांसाभाष्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभाया द्वितीयाध्यायस्य द्वितीया पादः ।

ॐ परमात्मने नमः ।



न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥

वेदान्तेषु तत्र तत्र भिन्नप्रस्थाना उत्पत्तिश्रुतय उपल-  
भ्यन्ते । केचिदाकाशस्योत्पत्तिमामनन्ति केचिन्न । तथा केचि-  
दायोरुत्पत्तिमामनन्ति केचिन् । एव जीवस्य प्राणानाञ्च ।  
एवमेव क्रमादिद्वारकोऽपि विप्रतिषेधः श्रुत्यन्तरेषूपलक्ष्यते ।  
विप्रतिषेधाच्च परपक्षाणामनपेक्षितत्वं स्थापितं तद्वत् स्वपक्षस्या-  
पि विप्रतिषेधाद्देवानपेक्षितत्वं माशङ्कोतेत्यतः सर्ववेदान्तगतसृष्टि-  
श्रुत्यर्थनिर्मलत्वाय परः प्रपञ्च आरभ्यते । तदर्थनिर्मलत्वे च  
फल यथोक्ताशङ्कानिवृत्तिरेव, तत्र प्रथमं तावदाकाशमाश्रित्य

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

वियदादिविधातार सीतास्याजमध्वरतं ।

नित्यचिद्विश्वकर्त्रात्माभिन्नं सर्वेश्वरं भजे ॥ १ ॥

जीवस्यानुत्पत्तिप्रसङ्गेनाकाशस्याप्युत्पत्त्यसम्भवमाशङ्क्य परिहरणाः  
दावेकदेशिमतमाह । न वियदश्रुते । वियत्प्राणपादयोरेथं सङ्घि-  
षन् पूर्वपादेन सङ्कतिमाह । वेदान्तेऽथिति । भिन्नोपक्रमत्वमेवाह ।  
केचिदित्यादिना । भूतभोक्तृश्रुतीना मियोविरोधशङ्कानिरासो विय-  
त्पादार्थः । लिङ्गशरीरश्रुतीना तन्निरासः प्राणपादार्थः । यथा मियो-  
विरोधात् पूर्वापरविरोधाच्च परपक्षा उपेक्ष्याः तथा श्रुतिपक्षो-  
ऽपि उपेक्ष्य इति शङ्कोत्याने यादद्वयस्यारम्भात् पूर्वपादेन दृष्टान्त-  
सङ्कतिरिति समुदायार्थः । आकाशवाप्योत्पत्तिमामनन्ति तैत्तिरी-



चिन्त्यते किमस्याकाशस्योत्पत्तिरस्त्युत- नास्तीति । तत्र तावत्  
 प्रतिपद्यते । न विद्यदश्रुतेरिति । न खल्वकाशमुत्पद्यते । क-  
 स्मात् अश्रुतेः, न ह्यस्योत्पत्तिप्रकरणे श्रवणमस्ति । छान्देग्ये  
 हि 'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं' इति सच्चब्दवाच्यं  
 ब्रह्म प्रकृत्य 'तदेतत् तत्तेजोऽसृजत्' इति च पञ्चानां महाभू-  
 तानां मध्यमं तेज आदिं हत्वा त्रयाणां तेजोऽवन्नानामुत्प-  
 त्तिः आच्यते । श्रुतिश्च नः प्रमाणमतीन्द्रियार्थविज्ञानोत्पत्तौ  
 न चात्र श्रुतिरस्याकाशस्योत्पत्तिप्रतिपादिनी तस्मान्नाकाशस्यो-  
 त्पत्तिरिति ॥

अस्ति-तु ॥ २ ॥

तुशब्दः पृथान्तरपरिग्रहे । सा नामाकाशस्य छान्देग्ये-  
 भूदुत्पत्तिः श्रुत्यन्तरे अस्ति । तैत्तिरीयकाः समामनन्ति

यका, नामनुन्ति च्छन्देगाः, जीवस्य प्राणानास्योत्पत्तिं सर्वं एव आ-  
 त्मने व्युत्तरन्तीति वाजिनः, एतस्माज्जायते प्राण इत्याथर्वशिखा-  
 मनन्ति । नन्वेवमोकाशपूर्विका क्वचित् सृष्टिः क्वचित्तेज पूर्विकेति  
 क्रमविरोधः । आदिपदात् 'स इमांस्तोक्तानसृजतेत्यग्रम.' क्वचित् सप्त  
 प्राणाः क्वचिदद्यावित्यादिसङ्ख्याद्वारकस्य विरोधो ग्राह्यः, प्रपञ्च पाद-  
 शस्त्राध्यायसङ्गतयः सिद्धाः । अत्राकाशस्योत्पत्त्यनुपपत्तिश्रुत्योक्ति-  
 विरोधोऽस्ति न वेति वाक्यभेदैकवाक्यत्वाभ्यां सन्देहे यद्युत्पत्तिस्तदा  
 वाक्यभेदेन विरोधादप्रामाण्यं च्यवयोः श्रुत्योरिति पूर्वपक्षयिष्यन्  
 आदावनुत्पत्तिपक्षमेकदशो गृह्यातीत्याह तत्र तावदिति ॥

उत्पत्तिश्रुतिमुख्या नास्तीति गृह्याभिसन्धि सम्प्रति पूर्वपक्षयति सू-  
 चकार । अस्ति त्विति । एकवाक्यत्वेन प्रामाण्यसम्भवे किमिति श्रुत्यो-

‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’ इति प्रकृत्य ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मनः  
 आकाशः सम्भूतः’ इति । ततश्च श्रुत्योर्विप्रतिषेधः क्वचित्तेजः-  
 प्रमुखा सृष्टिः क्वचिद्राकाशप्रमुखेति । नन्वेकवाक्यताऽनयोः श्रु-  
 त्योर्युक्ता । सत्यं सा युक्ता न तु सावगन्तुं शक्यते, कुतः तत्तेजो-  
 ऽसृजतेति स्रष्टुतस्य स्रष्टुः स्रष्टव्यद्वयेन सम्बन्धानुपपत्तेः ‘त-  
 त्तेजोऽसृजत तदाकाशमसृजत’ इति । ननु स्रष्टुतस्यापि कर्तुः  
 कर्तव्यद्वयेन सम्बन्धो दृश्यते \*यथा स रूपं पक्वौदनं पचतीति ।  
 एवं तदाकाशं स्रष्ट्वा तत्तेजोऽसृजतेति योजयिष्यामः । नैव  
 युज्यते, प्रथमजलं हि छान्दोग्ये तेजसोऽवगम्यते, तत्तिरीथके  
 चाकाशस्य, न चोभयोः प्रथमजलं सम्भवति । एतेनेतरश्रुत्य-  
 न्तरविरोधोऽपि व्याख्यातः । ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः  
 सम्भूतः’ इत्यत्रापि तस्मात् आकाशः सम्भूतस्तस्मात्तेजः सम्भूत-  
 मिति स्रष्टुतस्यापादानस्य संशयनस्य च वियत्तेजोभ्यां यु-

रप्रामाण्यमिति शङ्कते । नन्वेकवाक्यतेति । एकवाक्यत्वासम्भवादप्रामाण्यं  
 युक्तमित्याह । सत्यमित्यादिना । एकस्य युगपत् कार्यद्वयात्सम्बन्धेऽपि  
 क्रमेण सम्बन्धसम्भवादेकवाक्यतेति मुख्यसिद्धान्ती शङ्कते । ननु स्रष्ट-  
 दिति । अप्रामाण्यवादी दूषयति । नैवमिति । क्रमो न युज्यते द्वयोः  
 श्रुतप्राथम्यभङ्गापत्तेरित्यर्थः । एकस्माद्द्विदलबोजादलद्वयवदस्तुभयं  
 प्रथममित्यत आह । न चेति । वायोरुत्थिरिति क्रमश्रुतिभङ्गादिति  
 शेषः । छान्दोग्यश्रुतेस्तत्तिरिश्रुतिविषयार्थत्वमुक्त्वा तत्तिरिश्रुतेस्तद्वि-  
 रुद्धार्थत्वमाह । एतेनेति । एतत्तत्पदार्थमाह । तस्मादिति । छान्दोग्ये  
 श्रुतं तेजसः प्राथम्यं व्यत्र दुर्योन्वमित्यर्थः । किञ्च सत्पदार्थः आत्मा  
 छान्दोग्ये तेजस उपादानं श्रूयते व्यत्र तु वायुरिति नैकवाक्यते-

गपत् सगन्धानुपपत्तेः, वाचोरग्निरिति च पृथगाज्ञानात् ।  
अस्मिन् विप्रतिषेधे कश्चिदाह ॥

गौण्यसम्भवात् ॥ ३ ॥

नास्ति विद्यदुत्पत्तिः अश्रुतेरेव । या त्वितरा विद्यदुत्पत्तिवादिनी श्रुतिरुदाहता सा गौणी भवितुमर्हति । कस्मात् असम्भवात् । न ह्याकाशस्योत्पत्तिः सम्भावयितुं शक्या श्रोमत् कणभुगभिप्रायानुसारिषु जीवत्सु । ते हि कारणसामर्थ्यसम्भवादाकाशस्योत्पत्तिं वारयन्ति । समवाय्यसमवायिनिमित्तकारणेभ्यो हि किल सर्वमुत्पद्यमानं समुत्पद्यते । द्रव्यस्य चैकजातीयकमनेकञ्च द्रव्य समवायिकारणं भवति । न चाकाशस्यैकजातीयकमनेकञ्च द्रव्यमारम्भकमस्ति यस्मिन् समवायिकारणे सति असमवायिकारणे च तत्सयोगे आकाश उत्पद्येत । तदभावात्तु

त्याह । वाचोरिति । एवं श्रुत्योर्विरोधादप्रामाण्यमिति पूर्वपक्षे प्राप्ते स एव विद्यदनुत्पत्तिवादी स्वमतेन प्रामाण्यं ब्रूत इत्याह । अस्मिन्निति । एवमध्यायसमाप्तेरधिकारणेषु प्रथमं विरोधात् श्रुत्यप्रामाण्यमिति पूर्वपक्षफलं तत एकदेशिसिद्धान्तं पश्चान्मुख्यसिद्धान्ते श्रुतीनामविरोधेनैकवाक्यतया ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरिति फलं क्रमश्चेत्यवगन्तव्यं तत्र, श्रुत्योर्विरोधे सत्यध्ययनविध्युपात्तयोरप्रामाण्यायोगाद्विद्यदुत्पत्त्यसम्भवरूपतर्कानुगृहीतकान्देग्यश्रुतिमुख्यार्था इतरा गौणीत्यविरोध इत्येकदेशिमत् विवक्ष्येति । नास्तीत्यादिना । आकाशा नोत्पद्यते सामग्रीशून्यत्वादात्मवत्, न चाविद्याब्रह्मणो सत्त्वाद्देवसिद्धः विजातीयत्वेनानयोरादम्भकत्वायोगादसयुक्त्वाच्च संयोग एव

तदनुग्रहप्रवृत्तं निमित्तकारणं दूरापेतमेवाकाशस्य भवति ।  
 उत्पत्तिमताश्च तेजःप्रभृतीनां पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः समा-  
 व्यते प्रागुत्पत्तेः \*आकाशादिकार्यं न वभूव यथाच भवतीति ।  
 आकाशस्य पुनर्न पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः समावयितुं शक्यते ।  
 किं हि प्रागुत्पत्तेरनवकाशमशुषिरमच्छिद्रं वभूवेति शक्यते  
 ऽथवसातुं । पृथिव्यादिवैधर्म्याच्च विभुत्वादिलक्षणादाकाश-  
 स्याजत्वसिद्धिः । तस्माद् यथा लोके आकाशं कुरु आकाशो  
 जात इत्येवंजातीयको गौणः प्रयोगो भवति, यथा च घटा-  
 काशः करकाकाशो गृहाकाश इत्येकस्याप्याकाशस्यैवंजातीयको  
 भेदव्यपदेशो भवति । वेदेऽपि 'आरण्यानाकाशेष्वालभेरन्'  
 इत्येवमुत्पत्तिश्रुतिरपि गौणी द्रष्टव्या ॥

हि अथस्यासमवायिकारणमतः समवाय्यसमवायिनोरभावान्न हेत्व-  
 सिद्धिरित्यर्थः । प्रागभावशून्यत्वाच्चात्मवदाकाशो नोत्पद्यते इत्याह ।  
 उत्पत्तिमताश्चेति । प्रकाशश्चाद्युधानुभवः चादिपदात्तमोर्ध्वंसपाकयो-  
 र्यंहयं । मूर्तद्रव्याश्रयत्वं ह्याकाशस्य कार्यं, तच्च प्रलयेऽप्यस्ति परमाण्वा-  
 श्रयत्वात् व्यतो न प्रागभाव इत्यर्थः । प्रागभावासत्त्वं स्फुटयति । किं  
 होति । स्थूलाश्रयोऽवकाशः सूक्ष्माश्रयः किंक्रमणवाश्रयः सूषिरमिति  
 भेदः । किञ्चात्मवदाकाशो न जायते विभुत्वादस्यर्शद्रव्यत्वाच्चेत्याह ।  
 पृथिव्यादीति । तस्मादुक्ततर्कबलाद्गौणी द्रष्टव्येत्वन्वयः । भेदोक्तेर्गौणत्वे  
 वैदिकोदाहरणमाह । वेदेऽप्यारण्यानिति । आकाशेष्विति भेदव्यप-  
 देशो गौण इति सम्बन्धः ॥

## शब्दाच्च ॥ ४ ॥

शब्दः खल्वप्याकाशस्याजलं ख्यापयति । यत आह 'वायु-  
ज्ञानरिचञ्चैतदमृतम्' इति न ह्यमृतस्योत्पत्तिरूपपद्यते । 'आ-  
काशवत् सर्वगतञ्च गित्यः' इति च । आकाशेन ब्रह्मसर्वगतत्वमित्य-  
त्वाभ्यां धर्माभ्यामुपनिमान आकाशस्यापि तौ धर्मा सूचयति,  
न च तादृशस्योत्पत्तिरूपपद्यते । स यथानन्तोऽयमाकाश एव-  
मनन्त आत्मा वेदितव्य इति चोदाहरणं, आकाशशरीरं  
ब्रह्म आकाश आत्मेति च । न ह्याकाशस्योत्पत्तिमत्त्वे ब्रह्मण-  
स्तेन विशेषणं सम्भवति नीलेनेवोत्पलस्य । तस्मान्नित्यमेवाका-  
शेन साधारणं ब्रह्मेति गम्यते ॥

## स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

इदं पदोत्तरं सूत्रं । स्यादेतत् कथं पुनरेकस्य सम्भूत-  
शब्दस्य 'तस्मादा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इत्यस्मिन्-  
धिकारे परेषु तेजःप्रभृतिष्वनुवर्तमानस्य मुख्यत्वं सम्भवति आ-

न केवलं तर्कादाकाशस्यानुत्पत्तिं किन्तु श्रुतितोऽपीत्याह मूत्रकारः ।  
शब्दाच्चेति । गित्यभावस्यानादित्वादिति भावः । आत्मेति च शब्द इहो-  
दाहरणमित्यन्वयः । आकाश शरीरमस्येति ब्रह्मगीहियात्पन्तसाम्यना-  
नात् ब्रह्मवदाकाशस्यानादित्वमित्यर्थः ॥

पदोत्तरमिति । शब्दोत्तरमिति यावत् । तान्येव शब्दापदानि पठति ।  
स्यादेतदिति । अधिकारे प्रकरणे, यथैकस्मिन् ब्रह्मप्रकरणे यत्र ब्रह्मा-  
नन्दो ब्रह्मेति वाक्ययोर्ब्रह्मशब्दस्यान्ते गौणत्वमानन्दे मुख्यता तथैकया-

काशे च गौणत्वमिति । अत उत्तरमुच्यते । स्याच्चैकस्यापि  
 सम्भूतशब्दस्य विषयविशेषवशाद्गौणो मुख्यश्च प्रयोगो ब्रह्म-  
 शब्दवत् । यथैकस्यापि ब्रह्मशब्दस्य 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व  
 तपो ब्रह्म' इत्यस्मिन्नधिकारेऽन्नादिषु गौणः प्रयोगः आनन्दे  
 च मुख्यः, यथा च तपसि ब्रह्मविज्ञानसाधने ब्रह्मशब्दो भक्त्या  
 प्रयुज्यते अज्ञसा तु विज्ञेये ब्रह्मणि तद्वत् । कथं पुनरनुत्पत्तौ  
 नभसः 'एकमेवाद्वितीयम्' इतीयं प्रतिज्ञा समर्थते । ननु नभ-  
 सा द्वितीयेन सद्वितीयं ब्रह्म प्राप्नोति कथञ्च ब्रह्मणि विदिते  
 सर्वं विदितं स्यादिति । तदुच्यते । एकमेवेति तावत् स्वका-  
 र्यापेक्षयोपपद्यते । यथा लोके कश्चित् कुम्भकारकुले पूर्वे-  
 द्युर्मुद्दण्डचक्रादीनि चोपलभ्यापरेद्युश्च नानाविधान्यमत्राणि  
 प्रसारितानुपलभ्य ब्रूयात् मृदेवैकाकिनी पूर्वेद्युरासीदिति ।  
 स च तयावधारणया मृत्कार्यजातमेव पूर्वेद्युर्नासीदित्यभि-  
 प्रेयात् न दण्डचक्रादि तद्वत् । अद्वितीयश्रुतिरधिष्ठात्रन्तरं  
 वारयति यथा मृदोऽमत्रप्रकृतेः कुम्भकारोऽधिष्ठाता दृश्यते  
 नैवं ब्रह्मणो जगत्प्रकृतेरन्योऽधिष्ठातास्तीति । न च नभसाऽपि  
 द्वितीयेन सद्वितीयं ब्रह्म-प्रसज्यते । लक्षणात्यन्तनिमित्तं हि

व्यस्यस्यैकस्याऽपि सम्भूतशब्दस्य गुणमुख्यार्थभेदो योग्यतावनादित्याह ।  
 स्याच्चैति । उदाहरणान्तरमाह । यथा चेति । व्यभेदोपचारो भक्तिः ।  
 मुख्यसिद्धान्त्यात्तिपति । कथं पुनरिति । स एवाक्षेपद्वय स्पष्टयति ।  
 नन्विति । अद्वितीयत्वश्रुतिबाधः सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाबाधश्चेत्यर्थः ।  
 प्रथमाक्षेपं दृष्टान्तेन परिहरति । एकमेवेति । कार्यरूपद्वितीय-

नानात्व, न च प्रागुत्पत्तेर्ब्रह्मनभसोर्लक्षणाव्यवस्थितिः । चीरो-  
 दकघोरिव संसृष्टयोर्थापित्वाभूर्त्तत्वादिधर्ममामान्यात् । सर्ग-  
 काले तु ब्रह्म जगदुत्पादयितुं यतते स्तिमितमितरत्तिष्ठति  
 तेनान्यत्वमवसीयते । तथाचाकाशशरीर ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभ्यो-  
 ऽपि ब्रह्माकाशघोरभेदोपचारमिद्धिः । अत एव च ब्रह्म-  
 विज्ञानेन सर्वविज्ञानमिद्धिः । अपि च सर्वं कार्यमुत्पद्यमान-  
 माकाशेनाव्यतिरिक्तदेशकालमेवात्पद्यते ब्रह्मणा चाव्यतिरिक्त-  
 देशकालमेवाकाश भवति इत्यतो ब्रह्मणा तत्कार्येण च  
 विज्ञातेन सह विज्ञातमेवाकाश भवति । यथा चीरपूर्णे घटे  
 कतिचिदब्धिन्द्व. प्रचिन्नाः सन्तः चीरग्रहणेनैव गृहीता  
 भवन्ति । न हि चीरग्रहणादब्धिन्दुग्रहण परिशिष्यते । एवं  
 ब्रह्मणा तत्कार्यस्याव्यतिरिक्तदेशकालत्वात् गृहीतमेव ब्रह्म-  
 ग्रहणेन नभो भवति तस्माद्भाक्त नभसः सम्भवश्रवणमित्येव  
 प्राप्त इदमाह ॥

शून्यत्वं प्रागवस्थायामवधारणश्रुत्यर्थं । कुले गृहे, अमन्त्राणि घटादीनि  
 पात्राणि । एकमेवेत्यवधारणव्यावर्त्यं कार्यमिति व्याख्याया द्वितीयपद-  
 व्यावर्त्यमाह । अद्वितीयश्रुतिरिति । आकाशस्य द्वितीयत्वमङ्गीकृत्याद्वि-  
 तीयादिपदसङ्गेच उक्तस्तदपि नास्तीत्याह । न च नभसापीति । धर्म-  
 साग्रे ब्रह्मनभसो कथं भेदस्तत्राह । सर्गकाले त्विति । धर्मसाग्रेद-  
 द्वितीयत्वापचार इत्यर्थे श्रुतिमाह । तथा चाकाशेति । द्वितीयमा-  
 न्ये परिहरति । अत एवेति । अमेदोपचारादेवेत्यर्थं । नभसो  
 नायांभ्य मभिन्नदेशकालत्वाच्च तज्ज्ञाने घनमित्याह । अपि  
 पति ।

## प्रतिज्ञाऽहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥

‘येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातमिति’ ‘आत्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं सर्वं विदितम्’ इति ‘कस्मिन् भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति’ इति न काचन \*सद्विधिं विद्यास्तीति चैवंरूपा प्रति वेदान्तं प्रतिज्ञा विज्ञायते । तस्याः प्रतिज्ञाया एवमहानिरनुपरोधः स्यात् यद्यव्यतिरेकः कृत्स्नस्य वस्तुजातस्य विज्ञेयाद्ब्रह्मणः स्यात् । व्यतिरेके हि मति एकविज्ञानेन सर्वं विज्ञायत इतीयं प्रतीक्षा हीयेत । स चाव्यतिरेक एवमुपपद्यते यदि कृत्स्नं वस्तुजातमेकस्माद्ब्रह्मण उत्पद्येत । शब्देभ्यश्च प्रकृतिविकाराव्यतिरेकन्यायेनैव प्रतिज्ञासिद्धिरवगम्यते । तथा हि येनाश्रुतं श्रुतं भवतीति प्रतिज्ञाय

एवमाकाशस्यानुत्पत्तौ सर्वश्रुतीनामविरोध इत्येकदेशिसिद्धान्तः प्राप्तः, तं मुख्यसिद्धान्ती दृषयति । प्रतिज्ञेति । अहानिरबाध सामान्यजुराथर्वणशाखाभेदज्ञानशब्दार्था इति शब्दाः । न काचनेति । आत्मभिन्नं ज्ञेयं नास्तीत्यर्थः । ननु सर्वस्य ब्रह्माव्यतिरेकात् प्रतिज्ञाया अहानिरित्यस्तु तथापि जीवादिबदनुत्पन्नस्याऽपि नभसो ब्रह्मणि कल्पितत्वेनाव्यतिरेकात् प्रतिज्ञासिद्धिः किं न स्यात् किमुत्पत्त्यव्यत आह । शब्देभ्यश्चेति । अव्यतिरेक एव न्यायस्तेनेत्यर्थः । व्ययं भावः जीवस्य तावदात्मत्वात् ब्रह्माव्यतिरेकः अज्ञानतत्सम्बन्धयोः कल्पितत्वेनाव्यतिरेकः स्वतन्त्राज्ञानायोगादज्ञानान्यजडद्रव्यस्य तु कार्यत्वेनैवाव्यतिरेकसिद्धिस्तस्याकार्यत्वे प्रधानवत् स्वातन्त्र्यादव्यतिरेकायोगात् । तथाज्ज्ञानायविदः ‘नित्यद्रव्याणि स्वतन्त्राणि भिन्नान्यनाश्रितानि’ इति, तस्मात् प्रतिज्ञासिद्धये आकाशस्य कार्यत्वेनैवाव्यतिरेको वाच्य इति



मृदादिदृष्टान्तैः कार्यकारणभेदप्रतिपादनपरैः प्रतिज्ञैषा सम्-  
 र्थते तत्साधनायैव चोत्तरे शब्दाः 'सदेव मोन्देदमय आमी-  
 देकमेवाद्वितीयं तदेक्षत तत्तेजोऽसृजत' इति, एवं कार्यजातं  
 ब्रह्मणः प्रदर्शयत्यतिरेकं प्रदर्शयन्ति 'ऐतदात्मानंदं सर्वम्'  
 इत्यारभ्याप्रपाठकसमाप्तेः, तद्यथाकाशं न ब्रह्मकार्यं न्यात् न  
 ब्रह्मणि विज्ञाते आकाशं विज्ञायेत ततश्च प्रतिज्ञादानिः  
 स्यात्, न च प्रतिज्ञादान्या वेदस्याप्रामाण्यं युक्तं कर्तुं । तथा च  
 प्रति वेदान्तं ते ते शब्दास्तेन तेन दृष्टान्तेन तामेव प्रतिज्ञां  
 ज्ञापयन्ति 'इदं सर्वं यदयमात्मा' 'ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्ताद्'  
 इत्येवमादयः, तस्मात् ज्वलनादिवदेव गगणमण्युत्पद्यते ।  
 यद्युक्तं अश्रुतेर्न विषदुत्पद्यते इति तदयुक्तं विषदुत्पत्ति-  
 विषयश्रुत्यन्तरस्य दर्शितत्वात् 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आ-  
 काशः सम्भूतः' इति, सत्यं दर्शितं, विरुद्धन्तु 'तत्तेजोऽसृ-  
 जत' इत्यनेन श्रुत्यन्तरेण नैकवाक्यत्वात् सर्वश्रुतीनां भवति,  
 एकवाक्यत्वमविरुद्धानामिह तु विरोध उक्तः । सद्यच्छ्रुतस्य

दृष्टान्तदृष्टिसार्वभ्यशब्दानाह । तथा हीति । तेन तेन दृष्टान्ते-  
 नेति यजुषि दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तेनाद्यवर्ण्ये जगन्नाम्नादिदृष्टान्तेनेत्यर्थः ।  
 यजुषि प्रतिज्ञासाधका इदं सर्वमितिशब्दाः आद्यवर्ण्ये ब्रह्मैवेद-  
 मिति शब्दा इति भागः । एवमाकाशोत्पत्तिकथनादेकदेशिमते दू-  
 षिते सुख्यप्रामाण्यवादिनोक्तं स्मारयति । सत्यं दर्शितमिति । मुख्य-  
 सिद्धान्त्याह । नैकेति । तत्तेजोऽसृजतेति सद्यच्छ्रुतस्य सद्युराकाश-  
 तेजोभ्या युगपत् सम्बन्धे तित्तिरिक्तमवाधात् क्रमेणाकाशं दृष्ट्वा तेजो  
 ऽसृजतेति सम्बन्धे तेज प्राथम्यभङ्गप्रसङ्गाद्वक्तुनि विकल्पसम्भवेन तयोः

स्रष्टुः स्रष्टव्यदयसम्बन्धासम्भवात् द्वयोश्च प्रथमजलासम्भवादिक-  
 ल्पासम्भवाच्चेति । नैष दोषः । तेजःसर्गस्य तैत्तिरीयके ततोयत्व-  
 श्रवणात् 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत आकाशाद्वायुः  
 वायोरग्निः' इति । अग्न्या हीर्यं श्रुतिरन्यथा परिणेतुं, शक्या  
 परिणेतुं छान्दोग्यश्रुतिः तदा आकाशं वायुञ्च स्रष्टुं तत्तेजो-  
 ऽसृजतेति । न हीर्यं श्रुतिः तेजोजनिप्रधाना सती श्रुत्यन्तर-  
 प्रसिद्धामाकाशस्तोत्पत्तिं वारयितुं शक्नोति । एकस्य वाक्यस्य  
 व्यापारद्वयासम्भवात् । स्रष्टा त्वेकोऽपि क्रमेणानेकं स्रष्टव्यं सृजेत्  
 इत्येकवाक्यत्वकल्पनायां सम्भवन्त्यां न विस्मृदार्थत्वेन श्रुतिर्हा-

शाखाभेदेन प्राथम्यवस्थाया अयोगान्नैकवाक्यतेति प्राप्ते मुख्य एव  
 दूषयति । नैष दोष इति । अप्रामाण्यकल्पनादरं अपौरुषेयश्रुती-  
 नामेकवाक्यत्वेन प्रामाण्यकल्पनं तच्चैकवाक्यत्वं बलवच्छ्रुत्या दुर्बलश्रुतेः  
 कल्प्यं, बलवती च तैत्तिरीश्रुतिः प्रकृतिप्रसङ्गा पौर्वापर्याख्यक्रमस्य  
 श्रुतत्वात्, छान्दोग्यश्रुतिस्तु दुर्बला । तेजःप्राथम्यश्रुत्वभावात् तेजःसर्ग-  
 मात्रन्तु श्रुतं ततोयत्वेन परिणयेयमित्येकवाक्यतेत्यर्थः । यदुक्तं एकदेशि-  
 ना छान्दोग्यश्रुत्याकाशोत्पत्तिर्वा यत इति तन्निरस्तं । किञ्च सा श्रुतिः  
 किं तेजोजन्मपरा तत्तेजोजन्म विद्यदनुत्पत्तिश्चेत्युभयपरा, आद्ये न  
 सद्धारणमित्याह । न हीर्यं । अविरोधादित्यर्थः । न द्वितीयः श्रुत्यन्तर-  
 विरोधेनोभयपरत्वकल्पनायोगादाकाशभेदापत्तेश्चेत्याह । एकस्येति । न-  
 न्नेकस्य स्रष्टुरनेकार्थसम्बन्धवद्वाक्यस्याप्यनेकार्थता किं न स्यादित्यत  
 आह । स्रष्टा त्विति । एकस्य कर्तुरनेकार्थसम्बन्धो दृष्टः । न त्वेकस्य  
 वाक्यस्य नानार्थत्वं दृष्टं नानार्थकप्रयोगे तु पय आनयेत्वादावावृत्त्या  
 वाक्यभेद एव । आनयनस्य जलक्षीराभ्यां पृथक्सम्बन्धादित्यर्थः ।  
 कल्पितमाह । इत्येकेति । एकस्य शब्दस्यावृत्तिं विनाऽनेकार्थत्वं नास्ति  
 दृष्टव्येति शब्दस्य छान्दोग्य उपसंख्यवाकाशादिसम्बन्धार्थमाह

तया । न चास्माभिः मरुच्छ्रुतस्य सृष्टुः सृष्टयद्वयसम्बन्धोऽभि-  
 प्रेयते, श्रुत्यन्तरवशेन सृष्टयान्तरोपमग्रहात् । यथा च 'सर्वं  
 खल्विदं ब्रह्म तज्जलान्' इत्यत्र मात्वादेव सर्वस्य वस्तुजातस्य  
 ब्रह्मजल श्रूयमाणं न प्रदेशान्तरविहितं तेजः प्रमुखमुत्पत्तिक्रमं  
 वारयति । एव तेजसोऽपि ब्रह्मजलं श्रूयमाणं न श्रुत्यन्तरविहितं  
 नभःप्रमुखमुत्पत्तिक्रमं वारयितुमर्हति । ननु समविधाना-  
 र्थमेतद्वाक्यं 'तज्जलानिति शान्त उपासीत' इति श्रुतेर्नैतत्  
 सृष्टिवाक्यं, न तस्मादेतत्प्रदेशान्तरप्रसिद्धं क्रममनुरोद्धुमर्हति,  
 तत्तेजोऽसृष्टजतेत्येतत्सृष्टिवाक्यं तस्माच्च यथा श्रुतिक्रमो गृही-  
 तव्य इति, नेत्युच्यते । न हि तेजः प्राथम्यानुरोधेन श्रुत्यन्तर-  
 प्रसिद्धो विद्यत्पदार्थः । परित्यक्तव्यो भवति पदार्थधर्मत्वात् क्र-

त्तिदोषः स्यादित्यत आह । न चेति । ह्यन्देशस्य तेजो जन्म आका-  
 शादिजन्मपूर्वकं तेजो जन्मत्वात् तित्तिरिस्थतेजो जन्मवदित्वाकाशा-  
 दिजन्मोपसहारि तदाकाशमसृष्टजतेति वाक्यान्तरस्यैव कल्पनाद्वाह-  
 त्तिदोष इत्यर्थः । श्रुत्यन्तरस्य क्रमः श्रुत्यन्तरे ग्राह्य इत्यत्र दृष्टा-  
 न्तमाह । यथा चेति । सृष्टौ तात्पर्यातात्पर्याभ्यां दृष्टान्तश्रुतिवैषम्य-  
 शङ्कते । नन्वित्यादिना । तेजः प्राथम्यस्त्रोकारे आकाशसर्गो धर्मो तद्धर्म-  
 प्राथम्यं चेति द्वयं श्रुतं बाधनीयमिति गौरवमाकाशप्राथम्यत्वार्थिक-  
 तेजःसर्गप्राथम्यमात्रबाध इति लाघवमिति मत्वाह । नेत्युच्यत इति ।  
 किञ्च प्रधानधर्मित्यागादरं गुणभूतस्य तेजः प्राथम्यस्य धर्मस्य त्याग-  
 इत्याह । न हीति । किञ्च किं सृष्टिपरश्रुतिसिद्धत्वात् तेजः प्राथम्य-  
 गृह्यते उत प्रथमस्थाने तेजसः स्वर्गश्रुत्याऽर्थात् प्राथम्यमानान्नाद्य-  
 इत्याह । अपि चेति । द्वितीयमगूढं दूषयति । अर्थात्तित्ति । यदुक्तं  
 वस्तुनि विकल्पासम्भवादुभयोः प्राथम्यं शाखाभेदेन व्यवस्थितं न भवति

मस्य । अपि च तत्तेजोऽसृजतेति नात्र क्रमस्य वाचकः कश्चि-  
 च्छब्देऽस्ति अर्थात्तु क्रमो गम्यते, स च वाच्योरग्निरित्यनेन श्रुत्य-  
 न्तरप्रसिद्धेन क्रमेण निवार्यते । विकल्पममुच्चयौ तु वियत्तेजसाः  
 प्रथमजत्वविषयावसम्भवानभ्युपगमाभ्यां निवारितौ, तस्मान्नास्ति  
 श्रुत्योर्विप्रतिषेधः । अपि च छान्दोग्ये 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति'  
 इत्येतां प्रतिज्ञां वाक्योपक्रमे श्रुतां समर्थयितुमसमाम्नातमपि  
 विद्यदुत्पन्नावुपसङ्घातव्यं किमङ्ग पुनस्तैत्तिरीयके समाम्नातं  
 नभो न संगृह्यते । यच्चोक्तमाकाशस्य सर्वेणानन्यदेशत्वाद्ब्रह्मण  
 तत्कार्यैश्च सह विदितमेव तद्भवति, अतो न प्रतिज्ञा हीयते न  
 चैकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिकोपो भवति क्षीरोदकवद्ब्रह्मणभयो-  
 रव्यतिरेकोपपत्तेरिति । अत्रोच्यते । न क्षीरोदकन्यायेनैकमेक-  
 विज्ञानेन सर्वविज्ञानं नेतव्यं । सृदादिदृष्टान्तप्रणयनाद्धि प्रकृ-  
 तिविकारन्यायेनैवेदं सर्वविज्ञानं नेतव्यमिति गम्यते । क्षीरो-  
 दकन्यायेन च सर्वविज्ञानं कल्प्यमानं न सम्यग्विज्ञानं स्यात् ।  
 न हि क्षीरज्ञानगृहीतस्योदकस्य सम्यग्विज्ञानगृहीतत्वमस्ति ।

नाप्युभययोर्द्विदलाद्भ्रुवत् समुच्चयोत्पत्त्या प्राथम्यं वाच्योरग्निरिति  
 क्रमबाधापातादिति । तदिति तदिष्टमेवेत्याह । विकल्पेति । न के-  
 वलं श्रुतिदेव्योरविरोधः सौहार्दञ्चास्तीत्याह । अपि चेति । विय-  
 दुपसंग्राह्यमित्यन्वयः । विद्यदनुत्पत्तिवादिनाऽक्रममनूय प्रतिज्ञाया  
 चद्वितीयश्रुतेश्च मुख्यार्थतात्पर्यावगमात्रं गौणार्थतेति दूषयति । यच्चो-  
 क्तमित्यादिना । प्रकृतिविकारन्यायः तदनन्यत्वन्यायः, उदकं क्षीर-  
 स्यमपि क्षीरज्ञानान्न गृह्यते भेदादिति भावः । मास्तु सम्यक्-  
 ज्ञानं श्रुतेर्भ्रान्तिमूलत्वसम्भवादित्याशङ्क्यापौरुषेयत्वान्मैवमित्याह । न च

न च वेदस्य पुरुषाणामिव मायास्त्रीकवञ्चनादिभिरर्थावधारण-  
मुपपद्यते । सावधारणा चेयमेकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिः शी-  
रोदकन्याद्येन नीयमाना पीड्येत । न च स्वकार्यापेक्षयेदं  
वस्त्रैकदेशविषयं सर्वविज्ञानमेकाद्वितीयतावधारणञ्चेति न्याय्यं ।  
श्रुदादिष्वपि हि तत्सम्भवात् न तदपूर्ववदुपन्यसितयं भवति  
'श्वेतकेतो यन्नु सोम्येदं महामना अनूचानमानी स्वभ्योऽस्युत  
तमादेशमप्राक्षो येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इत्यादिना । तस्मादशेष-  
वस्तुविषयमेवेदं सर्वविज्ञानं सर्वस्य ब्रह्मकार्यतापेक्षयोपन्यस्यत  
इति द्रष्टव्यं । यत्पुनरेतदुक्तमसम्भवाद्गौणी गणस्योत्पत्तिश्रुति-  
रिति तत्र ब्रूमः ॥ ६ ॥

यावद्विकारन्तु विभागो लोकावत् ॥ ७ ॥

तुशब्दोऽसम्भवाशङ्काया व्यावृत्त्यर्थः । न खल्वाकाशोत्पत्ता-  
वसम्भवाशङ्का कर्तव्या, यतो यावत् किञ्चिद्विकारजातं दृश्यते

वदस्येति । माया भ्रान्ति तथाऽस्त्रीकं मिथ्याभाषणं तेन वञ्चनमयथा-  
र्थबोधनं यादिपदादिप्रलिप्ताप्रमादकरणापाटवानि गृह्यन्ते । प्रति-  
शामुख्यत्वमभिधायाद्वितीयश्रुतिमुख्यज्ञानमाह । सावधारणेति । सर्व-  
द्वतनिषेधपरैर्बर्थ । उभयगौणत्वेऽङ्गुतवदुपन्यासो श्रुदादिदृष्टान्तैस्त-  
त्साधनं च स्यादिति दोषान्तरमाह । न चेत्यादिना । कार्यमेव वस्त्रे-  
कदेश आकाशो नोत्पद्यते सामग्रीशून्यत्वादित्यत्राकाशो विकारः विभ-  
क्तत्वाद्घटादिवदिति सत्यतिपक्षमाह । यत्पुनरित्यादिना ।

यो विभक्त स विकार इत्यन्वयमुक्त्वा यस्त्वविकार स न विभक्त  
यथात्मेति व्यतिरेकव्याप्तिमाह । न त्वविकृतमिति । दिगादिषु व्यभि-

घटघटिकोदञ्चनादि वा कटककेयूरकुण्डलादि वा सूचीना-  
 राचनिस्त्रिंशादि वा तावानेव विभागो लोके लक्ष्यते, न त्व-  
 विकृतं किञ्चित् कुतश्चिदिभक्तमुपलभ्यते । विभागश्चाकाशस्य  
 पृथिव्यादिभ्योऽवगम्यते, तस्मात् सोऽपि विकारो भवितुमर्हति ।  
 एतेन दिक्कालमनःपरमाखादीनां कार्यत्वं व्याख्यातं । न-  
 न्वात्माप्याकाशादिभ्यो विभक्त इति तस्यापि कार्यत्वं घटा-  
 दिवत् प्राप्नोति, न आत्मन आकाशः समूत इति श्रुतेः ।  
 यदि ह्यात्मापि विकारः स्यात् तस्मात् परमन्यत्र श्रुतमित्या-  
 काशादि सर्वे कार्ये निरात्मकमात्मनः कार्यत्वे स्यात्, तथा च  
 शून्यवादः प्रसज्येत । आत्मत्वादेवात्मनो निराकरणशङ्कानुपप-

धारमाशङ्क्य पक्षसमत्वान्मेवमित्याह । एतेनेति । विभक्तत्वेनेत्यर्थः ।  
 आत्मनि यमिं चारं शङ्कते । नन्विति । धर्मिसमानसत्ताकविभागस्य  
 हेतुत्वात् परमार्थात्मनि विभागस्य कल्पितत्वेन भिन्नसत्ताकत्वात्  
 यमिं चार इत्याह । नेति । अत्र चाज्ञानान्यद्वयत्वं विशेषणं  
 अतो नाज्ञानतत्त्वम्भादौ यमिं चारः ) नन्वात्मा कार्यः विभक्तत्वात्  
 वस्तुत्वाद्वा घटवदित्याभासतुल्यमिदं अनुमानमित्याशङ्क्यात्मनः पर-  
 मकारणत्वेन श्रुतस्य कार्यत्वे शून्यताप्रसङ्ग इति बाधकसत्त्वात् तस्या-  
 भासत्वं नात्र किञ्चिद्बाधकमस्ति प्रत्युत आकाशस्याकार्यत्वे नित्या-  
 नेकद्रव्यकल्पना श्रौतप्रतिज्ञाहान्यादयो बाधकाः सन्तीति नाभासतु-  
 ल्यतेत्याह । आत्मन इति । दुष्टप्रसङ्ग इति वदन्तं प्रत्याह । आत्म-  
 त्वादिति । आत्माभावः केनचित् ज्ञायते न वा, आद्ये यो ज्ञाता स  
 परिशिष्यत इति न शून्यता, द्वितीयेऽपि न शून्यता मानाभावादित्य-  
 त्थः । किञ्च यदि कार्यं सत्तास्फुर्त्येव न्यापेक्षं तन्निराकार्यमात्मा  
 त्वकार्यो निरपेक्षत्वात् बाधयोग्य इत्याह । न ह्यात्मेत्यादिना । कस्य  
 चित्कारणस्यागन्तुकः कार्यो न हि सत्ता स्फुर्त्येव न्या यत्त्वादि-

न्ति । न ह्यात्माऽऽगन्तुकः कस्यचित् स्वयं सिद्धत्वात् । न ह्यात्मा-  
 ऽऽत्मनः प्रमाणमपेक्ष्य सिध्यति । तस्य हि प्रत्यक्षादीनि प्रमाणा-  
 न्यसिद्धप्रमेयसिद्धये उपादीयन्ते । न ह्याकाशादयः पदार्थाः  
 प्रमाणनिरपेक्षाः स्वयं सिद्धाः केनचिदभ्युपगम्यन्ते । आत्मा  
 तु प्रमाणादिव्यवहाराग्रघत्वात् प्रागेव प्रमाणादिव्यवहारात्  
 सिध्यति । न चेदृशस्य निराकरणं सम्भवति । आगन्तुकं हि  
 वस्तु निराक्रियते न स्वरूपं । य एव हि निराकर्ता तदेवं तस्य  
 स्वरूपं । न ह्यग्नेरौष्यं अग्निना निराक्रियते, तथाहमेवेदानो जा-  
 नामि वर्तमानं वस्तुहमेवातीतमतीततरञ्चाज्ञासिपमहमेवाना-  
 गतमनागततरञ्च ज्ञास्यामीत्यतीतानागतवर्तमानभावेनान्यथा

त्यक्षरार्थं । तत्र स्फुरैरनन्यायत्तत्वं विवृणोति । न हीति । तदुक्तं  
 सुरेश्वराचार्ये ॥

“प्रमाता च प्रमाणञ्च प्रमेयं प्रमितिक्लृप्ता ।

यस्य प्रसादात् सिध्यन्ति तत्सिद्धौ किमपेक्ष्यते” ॥ इति ॥

तथा श्रुतिराह ‘पुरुष स्वयं ज्योतिस्तस्य भासा सर्वमिदं विभाति’ इति  
 च । नन्वात्मन स्वतः सिद्धौ प्रमाणवैयर्थ्यं तत्राह । तस्येति । ननु प्रमेय  
 स्यापि स्वप्रकाशत्वं किं न स्यादित्यत आह । न हीति । अतो न  
 प्रमाणवैयर्थ्यमिति भावः । आत्माऽपि मानाधीनसिद्धिकं किं न  
 स्यादित्यत आह । आत्मा त्विति । अयमर्थं निश्चितसत्ताकं हि ज्ञानं  
 प्रमेयसत्तानिश्चयकं गेहे घटो दृष्टो न वेति ज्ञानसंशयेन दृश्यं  
 इति अतिरेकनिश्चये चार्थस्वरूपानिश्चयात् ज्ञानसत्तानिश्चयश्च न  
 स्वतः कार्यस्य स्वप्रकाशत्वायोगान्नापि ज्ञानान्तरादनवस्थानादत सा-  
 त्त्विकैव ज्ञानसत्तानिश्चयो वाच्यः । तत्र सात्त्विकश्चेत् ज्ञानाधीनसत्ता-  
 निश्चयं अन्योन्याश्रयं स्यादतः सर्वसाधकत्वादात्मा स्वतः सिद्ध इति ।

भवत्यपि ज्ञातये न ज्ञातुरन्यथाभावोऽस्ति सर्वदा वर्तमान-  
 स्वभावत्वात्, तथा भस्मीभवत्यपि देहे नात्मन उच्छेदो वर्त-  
 मानस्वभावत्वादन्यथास्वभावत्वं वा न सम्भावयितुं शक्यं । एव-  
 मप्रुत्याख्येयस्वभावत्वादेवाकार्यत्वमात्मनः कार्यत्वञ्चाकाशस्य ।  
 यत्तूक्तं समानजातीयमनेककारणद्रव्यं व्योम्नो नास्तीति तत्  
 प्रत्युच्यते, न तावत् समानजातीयमेवारभते न भिन्नजातीय-  
 मिति नियमोऽस्ति । न हि तन्नूनां तत्संयोगानाञ्च समान-  
 जातीयत्वमस्ति द्रव्यगुणत्वाभ्युपगमात् । न च निमित्तकारणा-  
 नामपि तुरोवेमादीनां समानजातीयत्वनियमोऽस्ति । स्यादे-  
 तत् समवायिकारणविषय एव समानजातीयत्वाभ्युपगमो न

स्वप्रकाशस्यापि बाधः किं न स्यादित्यत आह । न चेति । जडं हि  
 परायत्तप्रकाशत्वादागन्तुकं बाधयोग्यं न प्रकाशात्मस्वरूपं, तस्य सर्व-  
 बाधसाक्षिस्वरूपस्य निराकर्तृन्तराभावात् स्वस्य च खनिराकर्तृ-  
 त्वायोगात् । न हि सुनिपुणेनापि स्वाभावो द्रष्टुं शक्यत इत्यर्थः ।  
 एवं स्वतः स्फूर्तित्वादात्माऽबाधः इत्युक्त्वा स्वतःसत्ताकत्वाच्च न बाध्य  
 इत्याह । तथाहमेवेति । ज्ञानक्षेत्रयोः सत्ताव्यभिचारेऽपि ज्ञातुः  
 सदैकरूपत्वान्न सत्ताव्यभिचार इत्यर्थः । मास्तु जीवतो ज्ञातुरन्य-  
 थाभावः न्यतस्य तु स्यादित्यत आह । तथेति । उच्छेदो विनाशो-  
 ऽन्यथास्वभावत्वं मिथ्यात्वं वा सम्भावयितुमपि न शक्यं, अहमस्मीत्यनु-  
 भवसिद्धसत्स्वभावस्य बाधकाभावादित्यर्थः । एवमात्मनः शून्यत्व-  
 निरासेन शून्यताप्रसङ्गस्यानित्यत्वं उक्तं, ततश्चात्मनः कार्यत्वानुमानं  
 आभास इत्याह । एवमिति । अकार्यात्मनः सिद्धौ तस्याविद्यास-  
 हितस्योपादानस्यादृष्टादिनिमित्तस्य च सत्त्वादाकाशानुत्पत्तिहेतोः सा-  
 मग्रीशून्यत्वस्य स्वरूपासिद्धेरक्तसन्नतिपक्षबाधाच्चाकाशस्य कार्यत्वं  
 निरवयमिति । कार्यत्वञ्चेति । आत्माविद्ययोर्विजातीयत्वान्नाका-



कारणान्तरविषय इति, तदप्यनेकान्तिक । सूत्रगोवालेत्यनेक-  
जातीयैरेका रज्जु सृज्यमाना दृश्यते । तथा सूत्रैरूर्णादिभिश्च  
विचित्रान् कम्बलान् वितन्वते । सत्तद्रव्यत्वाद्यपेक्षया वा समान-  
जातीयत्वे कल्प्यमाने नियमानर्थक्य सर्वस्य सर्वेण समानजा-  
तीयकत्वात्, नाप्यनेकमेवारभते नैकमिति नियमोऽस्ति । अणु-  
मनसोराद्यकर्मारम्भाभ्युपगमात् । एकैको हि परमाणु मन-  
साद्य स्वकर्मारभते न द्रव्यान्तरै सहत्येत्यभ्युपगम्यते । द्रव्यारम्भे  
एवानेकारम्भकत्वनियम इति चेन्न, परिणामाभ्युपगमात् ।  
भवेदेष नियमो यदि सयोगसचिव द्रव्य द्रव्यान्तरस्वारम्भक-  
भ्युपगम्येत । तदेव तु द्रव्य विशेषवदवस्थान्तरमापद्यमान  
कार्यं नामाभ्युपगम्यते तच्च क्वचिदनेक परिणमते मृद्धीजा-

शारम्भकत्वमित्युक्तमनूय निरस्यति । यत्त्वित्यादिना । कि कारण-  
मात्रस्य साजात्यनियम उत समवायिन तत्राद्य निरस्य द्वितीय  
शङ्कते । स्यादेतदिति । कि समवायितावच्छेदकधर्मेण साजात्य उत  
सत्तादिना, नाद्य इत्याह । तदपीति । न च रज्ज्वादि न द्रव्यान्तर-  
मिति वाच्य, पटादेरपि तथात्वापाताद्वितीयोऽस्मदित्य, चात्माविद्य-  
योर्वन्तुत्वेन साजात्यादित्याह । सत्त्वेति । उपादानस्य साजात्यनियम  
निरस्य सयुक्तानेकत्वनियमाद्वितीयस्यासङ्गस्याप्यात्मन उपादानत्व-  
सिद्धये निरस्यति । नापीत्यादिना । किमारम्भकमात्रस्याय नियम-  
उत द्रव्यारम्भकस्य नाद्य इत्याह । अण्विति । अणुकस्य ज्ञानस्य चास-  
मवायिकारणसयोगजनकमाद्य कर्म, यद्यप्यदृष्टवदात्मसयुक्ते अणु-  
मनसी चाद्यकर्मारम्भके तथापि कामसमवायिन एकत्वादनेकत्वनिय-  
मभङ्ग इत्याह । एकैको हीति । द्रव्यान्तरै समवायिभिदित्यर्थ ।  
द्वितीयमुत्थाप्यारम्भवादानङ्गीकारेण दूषयति । द्रव्येत्यादिना । न त्व-

द्यङ्कुरादिभावेन क्वचिदेकं परिणमते चीरादिदध्यादिभावेन ।  
 नेश्वरशासनमख्यनेकमेव कारणं कार्यं जनयतीति, अतः श्रुति-  
 प्रामाण्यादेकस्माद्ब्रह्मण आकाशादिमहाभूतोत्पत्तिक्रमेण जग-  
 ज्जातमिति निश्चीयते । तथाचोक्तं 'उपसंहारदर्शनान्नेति चेन्न  
 चीरवद्भि' [शा० सू० २।१।२४] इति । यच्चोक्तमाकाशस्योत्पत्तौ  
 न पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः सम्भावयितुं शक्यत इति, तदप्युक्तं,  
 येनैव हि विशेषेण पृथिव्यादिभ्यो व्यतिरिच्यमानं नभःस्वरूप-  
 वदिदानोमध्ववशीयते स एव विशेषः प्रागुत्पत्तेर्नासीदिति  
 गम्यते । यथाच ब्रह्म न स्थूलादिभिः पृथिव्यादिस्वभावैः स्व-  
 भाववत् 'अस्थूलमनखित्यादिश्रुतिभ्यः, एवमाकाशस्वभावेनापि  
 न स्वभाववदनाकाशमिति श्रुतेरवगम्यते, तस्मात् प्रागुत्पत्ते-  
 रनाकाश\*मच्छिद्रमिति स्थितं । यदप्युक्तं पृथिव्यादिवैधर्म्या-

भूपगम्यते तस्मान्नैव नियम इति शेषः । यत्तु चीरपरमाणुषु रसान्त-  
 रोत्पत्तौ तैरव दध्यादम्भ इति तन्न, चीरनाशे मानाभावात् रसवद्-  
 भ्रोऽप्येकद्रव्याभ्यत्वसम्भवाच्च द्रव्यगुणसङ्घे तस्य पौरुषेयस्य श्रुत्यर्थनिर्ण-  
 याहेतुत्वादिति भावः । लोके कर्तुः सहायदर्शनात् असहायाद्ब्रह्मणः  
 कथं स्वर्ग इति तत्राह । तथा चोक्तमिति । प्रागभावशून्यत्वं हेतुरप्य-  
 सिद्ध इत्याह । यच्चोक्तमित्यादिना । शब्दाश्रयत्वं विशेषः शब्दादिमा-  
 नाकाशः प्रलये नास्ति 'नासीद्रजो नो योम' इति श्रुतेः । नन्वाकाश-  
 भावे काठिन्यं स्यादिति चेत्, सुश्रित्तितोऽयं नैयायिकतनयः । न ह्या-  
 काशाभावस्तदर्थो वा काठिन्यं किन्तु मूर्तद्रव्यविशेषः तत्संयोगविशे-  
 यो वा काठिन्यं, तच्च प्रलये नास्तीति भावः । 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इति  
 श्रुतेरऽप्येवद्ब्रह्मस्वभावस्याकाशस्य सति ब्रह्मणि कथमभावस्तवाह ।  
 यथा चेति । विभुत्वादाकाशसमं ब्रह्मेति श्रुत्यर्थः । विभुत्वात्सर्ग-

\* अनाकाशलमुचिनमिति वर्ष० का० ।

दाकाशस्याजत्वमिति, तदप्यमत्, श्रुतिविरोधे मत्युत्पत्त्यमगा-  
वानुमानस्याभामत्वोपपत्तेः, उत्पत्त्यनुमानस्य च दर्शितत्वात्,  
अनित्यमाकाशमनित्यगुणाश्रयत्वात् घटादिवदित्यादि\*प्रयोग-  
सम्भवाच्च । आत्मनानैकान्तिकमिति चेत् न, तस्यैपनिपदं  
प्रत्यनित्यगुणाश्रयत्वासिद्धेः । विभुत्वादीनाञ्चाकाशस्योत्पत्तिवा-  
दिनं प्रत्यसिद्धत्वात् । यथोक्तमेतच्छब्दाच्चेति तत्राद्यतत्वश्रुति-  
स्त्वावद्वियत्यमृता दिवैकस इतिवद्द्रष्टव्याः । उत्पत्तिप्रलययो-  
रुपपादितत्वात् 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' इत्यपि प्रसिद्ध-  
महत्त्वेनाकाशेनापमानं क्रियते, निरतिशयमहत्त्वाय नाकाश-  
ममत्वाय यथेपुरिव सविता धावतीति चिप्रगतित्वायोच्यते

द्रव्यत्वनिरवयवत्वलिङ्गाना विभक्तत्वादिलिङ्गसहितागमबाधमाह ।  
यदपीत्यादिना । धर्मविकाराभावे गुणनाशे न स्यादिति तर्कार्थम-  
नित्यपदं गुणाश्रयत्वमेव हेतुः, तच्च स्वसमानसत्ताकगुणवत्त्वमते  
निर्गुणात्मनि न व्यभिचारः । भूतत्वमादिशब्दार्थः । स्वरूपासिद्धिम-  
प्याह । विभुत्वादीनाच्चेति । सर्वमूर्तसंयोगः परिमाणविशेषो वा वि-  
भुत्वं निर्गुणात्मनि दृष्टान्तेनास्ति संयोगस्य सावयवत्वनियतस्याज-  
त्वसाध्यविरुद्धता च, स्वरूपोपचयरूपं तु विभुत्वमात्माकाशयोर्न समं,  
'ज्यायानाकाशाद्' इति श्रुतेः । क्वचिदाकाशसाम्यन्तु ब्रह्मणो यत्किञ्चित्-  
सर्वसम्बन्धेन यपरिदृश्यते यस्तत्कृतेन वा पश्यीकरणादस्य सर्वत्वमसिद्धं  
कार्यद्रव्यत्वान्निरवयवत्वमप्यसिद्ध, द्रव्यत्वजातिश्चात्मन्यसिद्धेत्यर्थः । नित्य  
इत्यंशेन साम्यं न विवक्षितं । ननु स यथाऽनन्तोऽयमाकाश एवमनन्त  
प्यात्मेति श्रुतिर्नित्यत्वेनैव साम्यं ब्रूते नेत्याह । एतेनेति । आकाशस्य  
कार्यत्वेनानित्यत्वादित्यर्थः । श्रुतिस्त्वापेक्षिकाऽऽनन्त्यद्वारा मुख्याऽऽनन्त्यं  
बोधयतीति भावः । न्यूनत्वाच्चाकाशस्य न मुख्योपमानत्वमित्याह । ज्या-

नेपुतुल्यगतित्वाय तद्वत् । एतेनानन्तलोपमानश्रुतिर्याख्याता ।  
 व्यायानाकाशादित्यादिश्रुतिभ्यश्च ब्रह्मणः \*सकाशात् आकाश-  
 स्थानपरिमाणत्वसिद्धिः न तस्य प्रतिमास्तीति च ब्रह्मणोऽनु-  
 पमानत्वं दर्शयति, अतोऽन्यदार्त्तम्' इति च ब्रह्मणोऽन्येषामा-  
 काशादीनामार्त्तत्वं दर्शयति । तपसि ब्रह्मशब्दवत् आकाशस्य  
 जन्मश्रुतेर्गौणत्वमित्येतदाकाशसम्भवश्रुत्यनुमानाभ्यां परिहृतं,  
 तस्माद्ब्रह्मकार्यं विचदिति सिद्धं ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥

अतिदेशोऽयं एतेन विद्यव्याख्यानेन मातरिश्वापि विद्यदा-  
 श्रयो वायुर्याख्यातः । तत्राप्येते यथायोगं पक्षा रचयितव्याः । न  
 वायुरुत्पद्यते, छन्दोगानामुत्पत्तिप्रकरणेऽनाम्नानादित्येकः पक्षः,  
 अस्ति तु तैत्तिरीयाणामुत्पत्तिप्रकरणे आम्नानं 'आकाशा-

यानिति । मुख्योपमानासत्त्वे श्रुतिर्न तस्येति तस्मादाकाशस्थोपमान-  
 मात्रेण नित्यत्वं नास्तीति भावः । अनित्यत्वेनासत्त्वे श्रुतिमाह । अतोऽ-  
 न्यदिति । यत्तु एकस्यैव सम्भूतशब्दस्य गौणत्वं मुख्यत्वञ्चेति तत्र, आ-  
 काशोऽपि तस्य मुख्यत्वसम्भवादित्याह । तपसीति । बलवन्ति तिरिश्रुत्या  
 छान्दोग्यश्रुतेर्नयनादेकवाक्यतया सृष्टिं ब्रह्मात्मनि समन्वय इत्युप-  
 संहरति । तस्मादिति ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः । अतिदेशत्वान्न पृथक् सङ्गत्याद्यपेक्षा,  
 तत्तेजोऽसृजतेति श्रुतेः । आकाशाद्वायुरिति श्रुत्या विरोधोऽस्ति न वेति  
 एकवाक्यभावाभावाभ्यां संशये गौणपक्षपूर्वपक्षसिद्धान्तपक्षानतिदि-

वायुरिति पचान्तरं । ततश्च श्रुत्योर्विप्रतिषेधे गति गौणी वायो-  
रुत्पत्तिश्रुतिः अमग्नादित्यपरोऽभिप्रायः, अमग्नयश्च दर्शितः ।  
'सैषाऽनन्तमिता देवता यद्वायुः' इत्यस्मयप्रतिषेधादमृतत्वा-  
दिश्रवणाच्च प्रतिज्ञानुपरोधाद्यावद्विकारश्च विभागाभ्युपगमा-  
दुत्पद्यते वायुरिति सिद्धान्तः । अस्मयप्रतिषेधो अपरवि-  
द्याविषय आपेक्षिक, अग्न्यादीनामिव वायोऽस्मयभावात् ।  
कृत प्रतिविधानश्चामृतत्वादिश्रवण । ननु वायोराकाशश्च च  
तुल्ययोःरुत्पत्तिप्रकरणे श्रवणाश्रवणयोरेकमेवाधिकरणमुभयवि-  
षयमस्तु किमतिदेशेनामति विशेषे इति, उच्यते, मृत्यमेवमेतत्,  
तथापि मन्दधिया शब्दमात्रहताशक्तानियुक्त्यर्थोऽयमतिदेशः ।

श्रुति । तत्रापीत्यादिना । पूर्वत्र ह्याकाशानन्तर्यं तेजस स्यापित तत्र  
वायुतेजसोस्तुल्यवदानन्तर्यं वायोरभिरिति क्रमश्रुतिबाधात् 'पौर्वापर्ये'  
तेज प्राथम्यभङ्गाद्वैकवाक्यतेति पूर्वपक्षे गौणविद्याभिप्रायमाह । तत-  
श्चेति । अस्मयप्रतिषेधो मुख्योत्पत्त्यसम्भवे लिङ्ग, वायुश्चान्तरिक्ष चैत-  
दमृतमिति । तस्यैव लिङ्गस्याभ्यास वायुरेव व्यष्टि समष्टिश्चेति सर्वा  
त्मत्वलिङ्गान्तरमादिपदार्थः । तथा सर्वाविद्याया वायुर्ह्येवैतान् स-  
र्वानग्न्यादीन् सहरतीति शब्दमात्रेणैव श्रवण लिङ्गान्तर ग्राह्य ।  
एतैर्लिङ्गैर्वायुरनाद्यनन्त इति प्रतीतेरुत्पत्तिर्गौणीत्यविरोधः । श्रुत्यो-  
रिति श्रुति श्रुतिविषयविहितश्रुतिश्चाश्रुतेर्नकारित्वात् तस्मादधिकाना तत्र  
तत्र वायुत्पत्तिवाक्याना भूयस्त्वादुक्तविभक्तत्वादिलिङ्गानुग्रहाच्च मुख्यैव  
वायोःरुत्पत्तिः, तथाचाकाश वायुश्च षड्धा तेजोऽसृजतेति श्रुत्योरेक-  
वाक्यतया ब्रह्मणि समन्वयः । लिङ्गानि तृप्तास्ववायुस्तावकत्वादा  
पेक्षिकतया व्याख्येयानीति मुख्यसिद्धान्तमाह । प्रतिज्ञेत्यादिना ।  
कृत प्रतिविधान आपेक्षिकत्वेन समाधान यस्य तत्तथा । अधिकर-  
णारम्भात्तद्योक्त्यामधिकाशद्वामाह । नन्वित्यादिना । वायुर्ह्येव

क्रियते । संवर्गविद्यादिषु ह्युपास्यतया वाचोर्भहाभागत्वश्रव-  
णात्, अस्तमयप्रतिषेधादिभ्यश्च भवति नित्यत्वाशङ्का कस्य-  
चिदिति ॥ ८ ॥

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥

वियत्पवनयोरसम्भाव्यमानजन्मनोरप्युत्पत्तिमुपश्रुत्य ब्रह्म-  
णोऽपि भवेत् कुतश्चिदुत्पत्तिरिति स्यात् कस्यचिन्मतिः ।  
तथा विकारेभ्य एवाकाशादिभ्य उत्तरेषां विकाराणामुत्प-  
त्तिमुपश्रुत्याकाशस्यापि विकारादेव ब्रह्मण उत्पत्तिरिति  
कश्चिन्मन्येत, तामाशङ्कामपनेतुमिदं सूत्रं । असम्भावस्त्विति । न  
खलु ब्रह्मणः सदात्मकस्य कुतश्चिदन्यतः सम्भव उत्पत्तिराश-  
ङ्कितव्या, कस्मात् अनुपपत्तेः, सन्मात्र हि ब्रह्म न तस्य सन्मा-

तान् सर्वान् संवृत्ते इत्यादिशब्दमात्रं शङ्कामूलं नार्थं इति द्योतनार्थं  
मात्रपदं । तामेव शङ्कामाह । संवर्गेति । व्यष्टिसमष्ट्युपास्तिर्वायु दिशा  
वत्स्य वेदेत्युपास्तिश्चादिशब्दार्थः ।

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः । 'अनाद्यनन्तमद्वयपरं ध्रुवमचास्य क-  
श्चिज्जनिता' इत्यादि ब्रह्मज्ञानादित्वश्रुतीनां तु जातो भवसि विश्वतोमुख  
इत्युत्पत्तिश्रुत्या विरोधोऽस्ति नैवेत्येकवाक्यभावाभावाभ्यां सन्देहे अस्ति  
विरोध इति पूर्वपक्षे यथा वाच्यादेरगृह्यतत्त्वादिकमुत्पत्तिश्रुतिबलादापे-  
क्षिकं तथा ब्रह्मज्ञानादित्वं व्यापेक्षिकमिति दृष्टान्तसङ्गत्या एकदेशिपक्ष  
प्रापयति । वियदिति । ब्रह्म कुतश्चिज्जायते कारणत्वादाकाशवदिति  
अनुमानानुग्रहाज्जन्मश्रुतिर्बलीयसीत्याह । तथेति । न घानादिकार-  
णभावेनानवस्था बीजाद्भ्रुवदनादित्युपपत्तेः । तथा च दीपाद्दीपवद्भ्र-

त्रादेवोत्पत्तिः सम्भवति, अमत्यतिशये प्रकृतिविकारभावानुप-  
पत्तेः । नापि सद्विशेषात् दृष्टविपर्ययात् सामान्याद्विशेषा उत्प-  
द्यमाना दृश्यन्ते । मृदादेर्घटादयो न तु विशेषेभ्यः सामान्यं  
नाप्यसतो निरात्मकत्वात्, कथं 'असतः सज्जायेत' इति चाक्षेप-  
श्रवणात् 'स कारण करणाधिपाधिपो न चास्य कश्चिज्जनिता न  
चाधिप.' इति च ब्रह्मणो जनघितारं वारयति । विद्यत्पवनयोः  
पुनरुत्पत्तिः प्रदर्शिता न तु ब्रह्मणः साऽस्तीति वैषम्यं । न च  
विकारेभ्यो विकारान्तरोत्पत्तिदर्शनाद्ब्रह्मणोऽपि विकारत्वं  
भवितुमर्हतीति मूलप्रकृत्यनभ्युपगमेऽनवस्थाप्रसङ्गात् । या मूल-  
प्रकृतिरभ्युपगम्यते तदेव च नो ब्रह्मेत्यविरोधः ॥

छान्तराद्ब्रह्मान्तरोत्पत्ति, उत्पत्तिश्रुत्या चानादित्वश्रुतिर्नयेत्यनाद्यनन्त-  
ब्रह्मसमन्वयासिद्धिरिति प्राप्ते मुख्यसिद्धान्तमाह । तामिति । ब्रह्म  
न जायते कारणशून्यत्वाद्भ्रविषाणवद्यतिरेकेन घटवच्चेत्यनुमान-  
नुग्रहाद्विपक्षे चाकारणककार्यवादप्रसङ्गाद्ब्रह्मानादित्वश्रुतयो बलीयस्य  
इति कारणत्वलिङ्गबाधाज्जन्मश्रुति कार्यभेदेन थास्त्वयेत्यनाद्यनन्त-  
ब्रह्मसमन्वयसिद्धिरिति सिद्धान्तफलं । न च हेत्वसिद्धि कारणस्या-  
निरूपणात् । तथा हि किं सन्मात्रस्य ब्रह्मण सन्मात्रमेव सामान्य  
कारण सद्विशेषो वा असदा न ज्ञेयापीत्याह । सन्मात्र हीत्यादिना ।  
दीपस्तु दीपान्तरे निमित्तमित्यनुदाहरण । विद्यत्पवनयोर्ब्रह्मणश्च विभ  
क्तत्वाविभक्तत्वाभ्या कारणभावाभावाभ्याश्च वैयम्य । कारणत्वलिङ्गस्या-  
प्रामाणिकानवस्था । तर्क्यापि बाधमाह । न च विकारेभ्य इत्या-  
दिना । कारणस्यानभ्युपगमे यदृष्ट्यावादप्रसङ्ग, अनादिकारणान-  
भ्युपगमेऽनवस्थाप्रसङ्ग, तदभ्युपगमे ब्रह्मवादप्रसङ्ग, कारणान्तरस्य  
गणानादेर्निरासादिति भावः ॥

## तेजोऽतस्तथाह्याह ॥१०॥

खान्दोग्ये सन्मूलत्वं तेजसः आवितं, तैत्तिरीयके तु वायु-  
मूलत्वं, तत्र तेजोयोनिं प्रति श्रुतिविप्रतिपत्तौ गत्यां प्राप्तं तावत्  
ब्रह्मयोनि तेजः इति । कुतः, सदेवेत्युपक्रम्य तत्तेजोऽसृजतेत्युपदे-  
शात्, सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायाश्च ब्रह्मप्रभवत्वे सर्वस्य सम्भवात्,  
तज्जलानिति चाविशेषश्रुतेः, एतस्माज्जायते प्राण इति चोप-  
क्रम्य श्रुत्यन्तरे सर्वस्याविशेषेण ब्रह्मजत्वोपदेशात्, तैत्तिरीयके  
च 'स तपस्तप्ता इदं सर्वमसृजत यदिदं किञ्च' इत्यविशेषश्रवणात् ।  
तस्माद्वायोरग्निरिति क्रमोपदेशो द्रष्टव्यः, वायोरनन्तरमग्निः  
सन्भूत इति, एवं प्राप्ते उच्यते । तेजोऽतो मातरिश्वनो जायत  
इति । कस्मात् तथाह्याह 'वायोरग्निः' इति । अव्यवहिते हि तेज-  
सो ब्रह्मजत्वे सत्यसति वायुजत्वे वायोरग्निरिति श्रुतिः कदर्थिता

तेजोऽतस्तथाह्याह । 'तत्तेजोऽसृजत' इति 'वायोरग्नि' इति च श्रु-  
त्योर्विरोधोऽस्ति न वेति सन्देहे सामान्यात् सामान्योत्पत्त्यसम्भवेऽपि ब्र-  
ह्मवाच्योः सामान्ययोस्तेजोरूपविशेषोपादानत्वसम्भवात्तुल्यत्वतयास्ति  
विरोध इति प्रत्यदाहुराख्येन पूर्वपक्षे । सर्वत्राध्यायसमाप्तेरेकवाक्यत्वा-  
सम्भवात्सम्भवेः संशयबीजं । पूर्वपक्षे श्रुतीनां विरोधात्प्रामाण्यं फलं  
सिद्धान्ते प्रामाण्यमित्यक्तं न चिह्नार्थं । एव पूर्वपक्षे कार्यमात्रस्य विवर्त-  
त्वात् कल्पितस्य वायोत्तेजःकल्पनाधिष्ठानत्वायोगात् ब्रह्मैव तेजस उपा-  
दानं सर्वकार्याणां ब्रह्मैवोपादानमित्यर्थं श्रुतीनां भूयस्त्वाच्च तदनु-  
रोधाद्वायोरिति क्रमार्थो पक्षमीत्यविरोध इत्येकदेशिसिद्धान्तं प्राप-  
यति । प्राप्तं तावद्ब्रह्मयोनि तेज इत्यादिना । श्रुतीनां विरोधमात्रोपन्या-  
सेन पूर्वपक्षः चाप्यसिद्धान्तेनाविरोधात् तावदेकदेशिपक्ष इति श्रेयं ।  
तदुभयमपि मुख्यसिद्धान्तापेक्षया पूर्वपक्षत्वेन व्यवक्रियते । सिद्धान्त-



स्यात् । ननु क्रमार्थेपा भवियतीत्युक्तं नेति ब्रूमः । 'तस्माद्वा एत-  
स्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इति पुरस्तात् सम्भवति अपादान-  
स्यात्मनः पञ्चमीनिर्देशात्, तस्यैव च सम्भवतेरिहाधिकारात्  
परस्तादपि तदधिकारे पृथिव्या औपधयः इत्यपादाने पञ्चमी-  
दर्शनाद्वायोरग्निरित्यपादानपञ्चम्येवैवेति गम्यते । अपि च वायो-  
रुर्द्धमग्निः सम्भूत इति कल्प्य उपपदार्थयोगः, कृप्तस्तु कार-  
कार्थयोगः वायोरग्निः सम्भूत इति । तस्मादेपा श्रुतिर्वायुयो-  
नित्वं तेजसोऽवगमयति । नन्वितरापि श्रुतिर्ब्रह्मयोनित्वं तेजसोऽ-  
वगमयति तत्तेजोऽसृजतेति । न तस्याः पारम्पर्यजत्वेष्यविरोधोत् ।  
यदापि ह्याकाशं वायुञ्च सृष्ट्वा वायुभावापन्नं ब्रह्म तेजोऽसृजतेति

यति । एवं प्राप्त इति । कदर्थिता बाधितार्थेति यावत् । वायोस्तेजः-  
प्रकृतित्वं पञ्चमीश्रुत्या निर्धारितं, न च कल्पितस्योपादानत्वासम्भवः,  
अधिष्ठानत्वासम्भवेऽपि मृदादिवत्परिणामित्वसम्भवात्, सतस्तु ब्रह्मणः  
ह्यन्देशे खट्वृत्तमात्रं श्रुतं नोपादानत्वं । न च ब्रह्म स्यामिति कार्या-  
भेदेक्षणलिङ्गादुपादानत्वसिद्धिर्लिङ्गात् श्रुतेर्बलीयस्त्वेन श्रुत्यविरोधेन  
लिङ्गस्य नैयत्यात् । नयनश्चेत्यं वायोर्ब्रह्मानन्तत्वाद्वायुजस्यापि तेजसो  
ब्रह्मप्रकृतिकत्वमविरुद्धमिति सिद्धान्तप्रत्याश्रय । इहाधिकारादिति  
वायोरग्निः सम्भूत इति वाक्ये सम्बन्धादित्यर्थः । तदधिकारे सम्भूत्य-  
धिकारे निरपेक्षकारकविभक्तोरुपपदसापेक्षविभक्त्यपेक्षया प्रबलत्वाच्च  
न क्रमार्था पञ्चमीत्याह । अपि चेति । ऊर्द्धमनन्तरमिति औपपद-  
विना पञ्चमीमात्रात् क्रमो न भातीति कल्प्य उपपदार्थयोग प्रकृत्या-  
र्थोपादानकारकान्तु निरपेक्षपञ्चम्या भाति विशेषतोऽत्र प्रकरणाद-  
पादानार्थत्वं पञ्चम्या । कृप्त\* सति विरोधे बाध्यमिति स्थितिरित्यर्थः ।  
पारम्पर्यजत्वमेवाह । यदापीति । तस्या धेनाः श्रुतं तप्त क्षीरं साक्षात्

कल्पते तदापि ब्रह्मजलं तेजसो न विरुध्यते, यथा तस्याः  
 शृतं तस्या दधि तस्या आमिचेत्यादि । दर्शयति च ब्रह्मणो विका-  
 रात्मनावस्थानं 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति । तथा चेश्वरस्मरणं  
 भवति । बुद्धिर्ज्ञानमसंमोह इत्याद्यनुक्रम्य 'भवन्ति भावा भूतानां  
 मत्त एव पृथग्विधाः' इति । यद्यपि बुद्ध्यादयः स्वकारणेभ्यः  
 प्रत्यक्षं भवन्तो दृश्यन्ते तथापि सर्वस्य भावजातस्य साक्षात्  
 प्रनाद्या वा ईश्वरवंग्यत्वात् । एतेनाक्रमसृष्टिवादिन्यः श्रुतयो  
 व्याख्याताः तासां सर्वथोपपत्तेः क्रमवत्सृष्टिवादिनीनान्वय-  
 थानुपपत्तेः प्रतिज्ञापि सद्गम्यत्वमात्रमपेक्षते नाव्यवहितजन्यत्व-  
 मित्यविरोधः ॥

आपः ॥ ११ ॥

अतस्तथाह्याद्येत्यनुवर्तते । आपोऽतस्तेजसो जायन्ते, कस्मात्

कार्यं दध्यादिकन्तु पारम्पर्यजमित्यर्थ । दधि सल्लय कठिनक्षीरमामि-  
 क्षा । ब्रह्मणो वायुभावे मानमाह । दर्शयति चेति । पारम्पर्यजस्यापि  
 तज्जत्वपदेषु स्मृतिमाह । तथा चेति । अन्त करणादिभ्यो जायमान-  
 बुद्ध्यादीना मत्त एवेत्यवधारण कथमित्याशङ्क्याह । यद्यपीत्यादिना ।  
 प्रनाद्या परम्परया ईश्वरवश्यत्वात् तज्जत्वात् परमकारणान्तरनिरा-  
 सार्थं अवधारण युक्तमिति शेष । एतत्पदार्थमाह । तासामिति ।  
 तज्जानित्याद्युक्तश्रुतीना साक्षात् प्रनाद्या वा ब्रह्मजत्वमात्रेणोपपत्ते  
 रित्यर्थ । अक्रमश्रुतीना बलवत्क्रमश्रुत्यनुसारेणैकवाक्यत्वाद्द्वियद्वायु-  
 द्वारा तेज कारणे ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्ध ॥

आप । अतिदेशेऽयं तथा ह्याथर्वणे मुखकर्मण्ये 'एतस्माज्जायते  
 प्राणो मन सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योतिराप एधिषी विश्वस्य धा-

तथाच्चाह 'तदऽपोऽसृजत' इति 'अग्नेरापः' इति च । सति वचने नास्ति संशयः । तेजसस्तु सृष्टिं व्याख्याय पृथिव्या व्याख्यासन्नपोऽन्तरयामीत्याप इति सूत्रयाम्भव ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥

'ता आप ऐचन्त बह्व्यः स्वामः प्रजायेमद्योति ता अन्नमसृजन्त' इति श्रूयते । तत्र संशयः । किमनेनान्नशब्देन प्रीहियवाद्यभ्यवहार्यं वादनाद्युच्यते किं वा पृथिवीति । तत्र प्राप्तं तावत् प्रीहियवाद्योदनादि वा परिग्रहीतव्यमिति, तत्र ह्यन्नशब्दः प्रसिद्धो लोके वाक्यशेषोपेतमर्थमुपोद्गलयति, तस्माच्च कचन वर्षति

रिशी' इति मन्त्रे अपां ब्रह्मजत्वं श्रुतं । अग्नेराप इति श्रुत्या तस्य विरोधाऽस्ति न वेति सन्देहे तुल्यत्वादिति विरोध इति पूर्वपक्षे अपामग्निदाह्यत्वेन विरोधादभिजत्वासम्भवात् क्रमार्था पञ्चमीत्यविरोध इत्यधिकाशङ्कयामुक्ततेजोन्यायमतिदिश्य व्याचष्टे । अत इति । प्रत्यक्षविरोधे कथमपामभिजत्वनिर्णयस्तत्राह । सति'वचन इति । त्रिसृक्तयोरग्नेजसोर्विरोधेऽप्यग्नेराप इति वचनादतीन्द्रिययोस्तयोर्नास्ति विरोध इति निर्णयत इत्यर्थः । न केवलं श्रुत्यविरोधज्ञानायायमतिदेशः किन्तु पञ्चभूतोत्पत्तिक्रमनिर्णयार्थश्चेत्याह । तेजसस्त्विति । तस्मात्तेजोभावापन्ने ब्रह्मणि श्रुतिसमन्वय इति सिद्धं ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यो विषयमुक्तान्नशब्दमहाभूतप्रकरणाभ्यां कथयमाह । ता इति । अभ्यवहार्यं भक्ष्यं, अत्र श्रुतेः यद्यन्नमोदनादिकं तदा अन्नः पृथिवीति श्रुत्या विरोधः, यदि पृथिवी तदा न विरोध इति फलं बोध्यं । अप्पृथिव्योः कार्यकारणभावाद्दधिकरणसङ्गतिः । अन्नश्रुतिरपि भवत्वलिङ्गाभ्यां पूर्वपक्षः । तदेव तत्रैवेति श्रुत्यर्थः ।  
।याच कचिदन्नं कचिदज्ञा पृथिवी ततोऽन्नमिति विरोधान्नैकवाक्यतेति

तदेव भूयिष्ठमन्नं भवतीति त्रीद्वियवाद्येव हि सति वर्षणे वज्र  
भवति न पृथिवीति, एवं प्राप्ते ब्रूमः । पृथिव्येवेयमन्नशब्देनाज्ञो  
जायमाना विवक्ष्यत इति । कस्मात् अधिकारात् रूपात् शब्दान्त-  
राच्च । अधिकारस्तावत् तत्तेजोऽसृजत, तदपोऽसृजतेति च महा-  
भूतविषयो वर्तते । तत्र क्रमप्राप्तां पृथिवीं महाभूतं विलङ्घ्य ना-  
कस्माद्गीह्यादिपरिग्रहे न्याय्यः, तथा रूपमपि वाक्यशेषे पृथिव्य-  
नुगुणं दृश्यते यत्कृष्णं तदन्नस्येति । न ह्योदनादेरभ्यवहारस्य  
कृष्णत्वनियमोऽस्ति नापि त्रीह्यादीनां । ननु पृथिव्या अपि नैव  
कृष्णत्वनियमोऽस्ति, पयःपाण्डुरस्याङ्गाररोहितस्य च चेचस्य  
दर्शनात् । नायं दोषो वाङ्मत्यापेक्षत्वात् । भूयिष्ठं हि पृथिव्याः  
कृष्णं रूपं न तथा श्वेतरोहिते । पौराणिका अपि पृथिवीच्छायां  
शर्वरीमुपदिशन्ति, सा च कृष्णाभासेत्यतः कृष्णं रूपं पृथिव्या इति

प्राप्ते सिद्धान्तयति । एवं प्राप्त इति । अधिकार प्रकरणं, रूपं लिङ्गं  
पयः क्षीरं तद्वत् पाण्डुर श्वेतं, अङ्गारवत् रोहितं रक्तं । शब्दान्तरशब्दितं  
स्थानं व्याचष्टे । श्रुत्यन्तरमपीति । \*अथवानन्तर्यं पृथिव्या स्थान श्रुत्य-  
न्तरसिद्धान्तेनाप्यन्नस्य पृथिवीत्वमित्यर्थः । तत्तत्र कृष्टिकाले यदपा-  
शरः यो मण्डवदूधनीभाव आसीत् स एव समहन्यत कठिनः सङ्घातो  
ऽभूत् सा अपा कठिना परिणतिः । पृथिव्यभवदिति श्रुत्यर्थः । त्री-  
ह्याद्यन्नसर्गः कस्मिन् स्थान इति विवक्षाग्रामाह । पृथिव्यास्त्विति ।  
पञ्चमीयं कृष्टिभवत्वलिङ्गसहितान्नश्रुतेः कथं प्रकरणलिङ्गस्थानैर्बाध  
इत्याशङ्क्याह । वाक्यशेषोऽपीति । प्रबलदुर्बलप्रमाणसन्निपाते बहूनां  
दुर्बलानामत्यन्तबाधादहं प्रबलप्रमाणस्याल्पबाधेन कथञ्चिन्नयनमिति  
न्यायेन श्रुतिलिङ्गयोरन्नमात्रनिष्ठत्व बाधित्वाज्ञानात्मकपृथिवीनि-  
ष्ठत्वं नीयते ताभ्यामन्नमात्रघट्टे प्रकाशादीनां पृथिवीमात्रविषयाणा-

श्लिष्यते । श्रुत्यन्तरमपि समानाधिकारमद्भ्यः पृथिवीति भवति  
 तद्यदपां शर आसीत् तत्समद्वयत सा पृथिव्यभवदिति च ।  
 पृथिव्यास्तु ब्रीह्यादेरुत्पत्तिं दर्शयति पृथिव्या अप्रपथयः अप्र-  
 पथीभ्योऽन्नमिति च । एवमधिकारादिषु पृथिव्याः प्रतिपादकेषु  
 ससु कुतो ब्रीह्यादिप्रतिपत्तिः । प्रसिद्धिरप्यधिकारादिभिरेव  
 बाध्यते । वाक्यशेषोऽपि पार्थिवत्वाद्नाद्यस्य तद्द्वारेण पृथिव्या  
 एवाद्भ्यः प्रभवत्वं सूचयतीति द्रष्टव्यं, तस्मात् पृथिवीयमन्न-  
 शब्देति ॥

तदभिधानादेव तु तस्मिन्नात् सः ॥ २३ ॥

किमिमानि विद्यदादीनि भूतानि स्वयमेव स्वविकारान्  
 सृजन्ति आहोस्वित् परमेश्वर एव तेन तेनात्मनावतिष्ठमानोऽ-  
 भिधायस्त त विकारं सृजतीति मन्देहे सति प्राप्तं तावत् स्वयमेव  
 सृजन्तीति । कुतः आकाशाद्वायुर्वायोरग्निरित्यादि स्वातन्त्र्य-

मत्यन्तबाधापत्तेरिति भावः । अन्नस्य दृष्टिजत्वोक्तिद्वारा पृथिव्या  
 अन्नजन्यत्व सूच्यते । पृथिव्यज्जा पृथिवीत्वादन्नवदित्यनुमानादित्यक्ष-  
 रार्थः । एवं तित्तिरिश्रुत्यनुसारेण कन्दोगश्रुतेर्गयनादविरुद्धो भूत-  
 दृष्टिश्रुतीना ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धः ॥

सम्पत्ति तानि भूतान्याश्रित्याश्रयाश्रयिभावसङ्गत्वा तेषां स्वातन्त्र्य  
 माशङ्क्य निघघति । तदभिधानादेव तु तस्मिन्नात् सः । उक्तभूता-  
 न्याश्रित्य सशयपूर्वपक्षौ दर्शयति । किमिमानोत्यादिना । सशयबीजा-  
 नुक्ती पर्वात्तरपक्षयुक्तयोर्बीजमिति ज्ञेयः । नन्वत्र भूतानां किं स्वात-  
 न्त्येयोपादानत्वमाशङ्कते कर्तृत्व वा, नाद्य, वधनानुपपत्तेरित्यादिन्या-  
 यविरोधादिति शङ्कते । नन्विति । न द्वितीय अचेतनत्वादिति भावः ।

श्रवणान् । नन्यचेतनानां स्वतन्त्राणां प्रवृत्तिः प्रतिपिद्धा, नैव दोषः, तत्तेज ऐश्वर्यता आप ऐश्वर्येति च भूतानामपि चेतनत्व-श्रवणादित्येवं प्राप्तेऽभिधीयते । स्वयमेव परमेश्वरः तेन तेनात्मनावतिष्ठमानोऽभिधायंस्तं तं विकारं सृजतीति । कुतस्त्वजिज्ञातु । तथा हि प्राक्तं यः पृथिव्यां तिष्ठन् यः पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयतो-त्येदंजातीयकं साध्यवाणामेव भूतानां प्रवृत्तिं दर्शयति । तथा

यथा मनुष्यादिशब्दैस्तद्वेदाभिमानिनो जीवा उच्यन्ते तथाका-शाद्यासुरित्यादिश्रुतौ आकाशादिशब्दैस्तद्वृताभिमानिदेवता उच्य-न्ते, तासां स्वकार्ये वाग्यादौ कर्तृत्वसम्भवाद्भिरपेक्षानिमित्तत्वं यच्च-मर्थः । एवं तदात्मानं स्वयमकुर्वतेति श्रुतौ स्वयमिति विशेषणाद्ब्रह्म-णोऽन्यानपेक्षं सर्वकर्तृत्वं श्रुतं । तथा च मिथोभिरपेक्षेश्वरभूतकर्तृत्व-श्रुत्योर्विरोधान्न ब्रह्मणि समन्वय इति सफलं पूर्वपक्षमाह । नैव दोष इति । भूताना तदभिमानिदेवतानामित्यर्थः । यथा आकाशादि-भाषामन्नब्रह्मण्य, सर्वोपादानत्वं तथा तदभिमानिदेवताजीवभावमाप-न्नब्रह्मण्य कर्तृत्वमिति परम्परया ईश्वरकर्तृत्वश्रुत्यविरोधः । स्वयमिति विशेषणं ईश्वरान्तरनिरासार्थं न जीवभावापेक्षानिरासार्थमित्येक-देशिसिद्धान्त उच्यते । मुख्यसिद्धान्तमाह । एवं प्राप्त इति । आका-शादिशब्दैर्न देवतालक्षणा मुख्यार्थे बाधकाभावात्, पञ्चम्यस्य प्रकृतिस्वा-र्यास्तत्र रूपतरत्वात्, तथा चाचेतनानां भूताना कर्तृत्वमेव नास्ति, कुतः ईश्वरानपेक्षकर्तृत्वं यद्यपि देवताना कर्तृत्वं सम्भवति तथापीश्वरनि-यम्यत्वश्रवणाच्चेतनानामपि न स्वातन्त्र्यं किमु वाच्यमचेतनानां भूताना न स्वातन्त्र्यमिति मत्वेत्तं । तल्लिङ्गादिति । तदचेतनात्मनावस्थितस्य ब्रह्मण्य उपादानत्वेऽपि जीवत्याद्येश्वरत्वाकारेणैव साक्षात् सर्वकर्तृत्वं न जीवत्वद्वारा तस्य सर्वनियन्तृत्वाल्लिङ्गादित्यर्थः । प्रकरणाच्च साक्षात्

‘मोऽकामयत वज्रं स्यां प्रजायेय’ इति प्रस्तुत्य ‘सद्य त्यद्याभवत्  
तदात्मानं स्वयमकुरुत’ इति तस्यैव सर्वात्मभावं दर्शयति ।  
यत्कीक्षणश्रवणमप्टेजमोस्तत् परमेश्वरावेशवशादेव द्रष्टव्यं ‘ना-  
न्योऽतोऽस्ति द्रष्टा’ इतीच्चित्रन्तरप्रतियेधात् मलतत्वाच्च सत  
ईक्षितुः तदैक्षत वज्रं स्यां प्रजायेयेत्यत्र ॥

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते च ॥ १४ ॥

भूतानामुत्पत्तिक्रमश्चिन्तितः, अथेदानीमप्यथं क्रमश्चिन्त्यते  
किमनियतेन क्रमेणाप्यथ उतोत्पत्तिक्रमेणाथ वा तद्विपरीते-  
नेति । त्रयोऽपि चोत्पत्तिस्थितिप्रलया भूतानां ब्रह्मायत्ताः श्रु-  
यन्ते, ‘यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि जीवन्ति

सर्वकर्तृत्वमित्याह । तथेति । पूर्वोक्तमनूद्य निरस्यति । यत्त्विति ।  
परमेश्वरस्यान्तर्यामिभावेनावेशः सम्बन्धः । तद्वशाद्भूतेष्वीक्षणश्रवणं  
नैतावता तेषां चेतनत्वं स्वातन्त्र्यं वेत्यर्थः । अनेन तदभिधानादिति  
पदं व्याख्यातं, इत्थं सूत्रयोजना । स ईश्वरस्तत्तदात्मना स्थितोऽपि  
साक्षादेव सर्वकर्ता तस्यान्तर्यामित्वलिङ्गाज्जीवत्वद्वारा कर्तृत्वं नाम जी-  
वस्यैव कर्तृत्वमित्यन्तर्यामिणः कर्तृत्वासिद्धेरन्तर्यामित्वायोगात् तद-  
भिधानादोश्वरेक्षणादेव भूतेषु श्रुतेक्षणेपपत्तेश्चेति तत्तेज ऐक्षतेति  
श्रुत ईक्षिता परमात्मैवेत्यत्र श्रुत्यन्तरं प्रकरणञ्चाह । नान्य इति । त-  
स्मादोश्वरपदार्थलोपप्रसङ्गेनेश्वरादन्यस्य स्वातन्त्र्याभावान्नेश्वरकर्तृत्वश्रुते-  
भूतश्रुत्या विरोध इति सिद्धं ॥

विपर्ययेण तु । यद्यप्यत्र श्रुतिविरोधो न परिह्रियत इत्यसङ्गतिस्त-  
थाप्युत्पत्तिक्रमे निरूपिते लयक्रमो बुद्धिस्थो विचार्यत इति प्रासङ्गिका-  
वेव पादाववान्तरसङ्गतिमिति मत्वाह । भूतनामिति । अत्रोत्पत्तिक्रमा-  
द्विपरीतप्रमनिर्णयात् सिद्धान्ते भूतानां प्रातिलोभ्येन लयध्यानपूर्वकं

यत्प्रयत्न्यभिसंविशन्ति' इति, तत्रानियमोऽविशेषादिति प्राप्तं, अथ-  
 वेत्यन्तेः क्रमस्य श्रुतत्वात् प्रलयस्याऽपि क्रमाकाङ्क्षिणः स एव  
 क्रमः स्यादित्येवं प्राप्तं ततो ब्रूमः विपर्ययेण तु प्रलयक्रमोऽत  
 उत्पत्तिक्रमाद्भवितुमर्हति, तथा हि लोके दृश्यते येन क्रमेण  
 सोपानमारूढस्ततो विपरीतक्रमेणावरोहतीति, अपि च दृश्यते  
 मृदो जातं घटशरावाद्यप्ययकाले गृह्णावमप्येति, अज्ञस्य जातं  
 हिमकर्काद्यभावमप्येतीति । अतस्योपपद्यत एतद्यत् पृथिव्यज्ञो-  
 जाता सती स्थितिकालव्यतिक्रान्तावपोऽपीयात्, आपश्च तेजसो  
 जाताः सत्यस्येज अपीयुः, एवं क्रमेण सूक्ष्मं सूक्ष्मतरं चानन्तर-  
 मनन्तरतरं कारणमपीत्यसर्वं कार्यजातं परमकारणं परम-  
 सूक्ष्मञ्च ब्रह्माप्येतीति वेदितव्यं । न हि स्वकारणव्यतिक्रमेण  
 कारणकारणे कार्याप्ययो न्यायः । स्यतावप्युत्पत्तिक्रमविपर्य-  
 येणैवाप्ययक्रमस्तत्र तत्र दर्शितः,

प्रत्यभ्रक्षयि मनःसमाधानं फलं, पूर्वपक्षे तु कारणनाशे सति कार्य-  
 नाश इति सर्वलयाधारब्रह्मासिद्धेरुक्तसमाप्यसिद्धिरिति भेदः । सति  
 भूतानां लये क्रमचिन्ता स एव नास्तीति केचित्तान् प्रत्याह । त्रयो-  
 ऽपीति । अनियम इत्यनाशयोक्तं श्रौतस्य प्रलयस्य क्रमाकाङ्क्षायां  
 श्रौत उत्पत्तिक्रम एव याह्याः, श्रौतत्वेनान्तरङ्गत्वादित्येव पूर्वपक्षः,  
 सति कारणे कार्यं नश्यतीति लोको दृश्यते । तथा घ श्रौतोऽप्युत्पत्तिक्र-  
 मो लयेन गृह्यते किन्तु लौकिकक्रम एव गृह्यते श्रुतेर्लोकदृश्यपदार्थ-  
 बोधाधीनत्वेन श्रौतादपि लौकिकस्यान्तरङ्गत्वाद्योग्यत्वाच्च, कारणमेव  
 हि कार्यस्य रूपमिति तदनन्यत्वन्यायेन स्थापितं । न हि स्वरूपनाशे  
 कार्यस्य क्षणमपि स्थितिर्युक्ता, तस्माद्योग्य उत्पत्तिक्रमो लयस्य न याह्याः



‘जगत्प्रतिष्ठा देवर्षे ष्टयिष्यषु प्रलीयते ।

ज्योतिष्यापः प्रलीयन्ते ज्योतिर्वाचौ प्रलीयते’ ॥

इत्येवमादौ । उत्पत्तिक्रमस्यत्पत्तावेव श्रुतत्वात् नाप्यये भवि-  
तुमर्हति, न चासावयोग्यत्वादप्ययेनाकाङ्क्षते, न हि कार्ये  
प्रियमाणे कारणस्याप्ययो युक्तः कारणाप्यये कार्यस्यावस्था-  
नानुपपत्तेः । कार्याप्यये तु कारणस्यावस्थानं युक्तं गृहादिव्येवं  
दृष्टत्वात् ॥

अन्तरा विज्ञानमनसो क्रमेण तद्विज्ञादिति चेन्ना-  
विशेषात् ॥ १५ ॥

भूतानामुत्पत्तिप्रलयावनुलोमप्रतिलोमक्रमाभ्यां भवत इ-  
त्युक्तं, आत्मादिरुत्पत्तिः प्रलयस्यात्मान्त इत्यप्युक्तं, सेन्द्रियस्य तु  
मनसो बुद्धेश्च सङ्गावः प्रसिद्धः श्रुतिस्यत्वाः । ‘बुद्धिस्तु सारथिं

लौकिकक्रमावरोधेन निराकाङ्क्षत्वादिति सिद्धान्तयति । ततो ब्रूम  
इत्यादिना । क्रमेण परम्परया सर्वकार्यलयाधारत्वं ब्रह्मणः किमित्या-  
श्रीयते साक्षादेव तत् किं न स्यादित्यत आह । न हि स्वकारणव्य-  
तिक्रमेणेति । घटनाश्रे मदनुपलब्धिप्रसङ्गादित्यर्थः । ‘वासुश्च लीयते  
योन्नि तच्चाव्यक्त प्रलीयते’ इति स्मृतिश्लेषः आदिपदार्थः । योग्यताधीनं  
सम्बन्ध इति न्यायादयोग्यक्रमबाध इति सिद्धं ॥

अन्तराविशेषात् । उक्तभूतेत्युत्पत्तिष्यक्रममुपजीय स किं करणो-  
त्पत्तिक्रमेण विरुध्यते न वेति करणानामभैतिकत्वभौतिकत्वाभ्या  
सन्देहे वृत्तानुवादपूर्वकपूर्वपक्षमाह । भूतानामित्यादिना । करणान्येव  
न सन्तीति वदन्तं प्रत्याह । सेन्द्रियस्येति । ‘मनसस्तु परा बुद्धिर्यो बुद्धेः  
परवस्तु स’ । श्रोत्रादीनीन्द्रियान्यन्ये’ इति स्मृतिर्दृष्ट्या । अन्यपराः

विद्धि मनः प्रयत्नेन च । इन्द्रियाणि ह्यानाहुः' इत्यादिलिङ्गे-  
भ्यः। तयोरपि कस्मिंश्चिदन्तराले क्रमेणोत्पत्तिप्रलयावुपसंयाहौ,  
सर्वस्य वस्तुजातस्य ब्रह्मजलाभ्युपगमात् । अपि चाथर्वणे उत्पत्ति-  
प्रकरणे भूतानामात्मनश्चान्तराले करणान्यनुक्रम्यन्ते 'एतस्मा-  
ज्जायते प्राणो मनःसर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी  
विश्वस्य धारिणी' इति, तस्मात् पूर्वोक्तोत्पत्तिप्रलयक्रमभङ्ग-  
प्रसङ्गे भूतानामिति चेन्न, अविशेषात् । यदि तावद्भौतिका-  
नि करणानि ततो भूतोत्पत्तिप्रलयाभ्यामेवैषामुत्पत्तिप्रलयौ  
भवत इति नैतयोः क्रमान्तरं मृग्यं । भवति च भौतिकत्वे लिङ्गं

शब्दाः लिङ्गानोत्पद्यन्ते । करणानां क्रमाकाङ्क्षामाह । तयोरिति । ध्या-  
काङ्क्षाया श्रुतिसिद्धं क्रमो ग्राह्य इत्याह । अपि चेति । विज्ञायतेऽने-  
नेति विज्ञानं सेन्द्रिया बुद्धिः । ध्यात्मनो भूताना चान्तरा मध्ये तस्मि-  
न्नात् स्मृष्टियाक्वात् 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः, इत्यादिरूपादिज्ञा-  
नमनसी व्यनुक्रम्येते । तथा च करणक्रमेण पूर्वोक्ते क्रमभङ्ग इति शङ्का-  
सूत्रार्थः । न च करणानां भौतिकत्वाद्भूतानन्तर्यमिति वाच्यं, तेषां भौ-  
तिकत्वे मानाभावात् । तथा चात्मनः प्रथममाकाशस्य जन्म पश्चाद्वायो-  
रित्युपक्रमस्यात्मनः करणानि ततो भूतानीति क्रमेण विरोध इति  
तित्तिर्यथर्वश्रुत्योर्विरोधात्त ब्रह्मणि समन्वय इति पूर्वपक्षफलं सि-  
द्धान्तयति । नेति । 'ध्यात्मन आकाशः' इत्यादि तित्तिरिश्रुतौ पञ्चम्याः  
कार्यकारणभावेनार्थतः क्रमो भवति न तस्याथर्वणपाठेन बाधः अर्थ-  
क्रमविरोधिकमविशेषस्याश्रुतेः पाठक्रमस्यार्थक्रमधीशेषस्य शेषिबाध-  
कत्वायोगादिति श्रुत्यर्थक्रमविरोधेन पाठस्य नेधत्वाद्भूतानन्तर्यं कर-  
णानामित्यर्थः । किञ्च भौतिकत्वात् तेषां तदानन्तर्यमित्याह । यदिति ।  
न च प्राणस्याधिकारत्वायोगाद्ब्रह्मणमित्यादि मयटो न विकारार्थतेति

करणानां, 'अन्नमय हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयो वाक्' इत्येवं जातीयकं। व्यपदेशोऽपि कच्चिद्भूतानां करणानाञ्च ब्राह्मणपरिव्राजकन्यायेन नेतव्यः। अथ त्वभैतिकानि करणानि तथापि भूतोत्पत्तिक्रमो न करणैर्विग्रेयते, प्रथमं करणान्युत्पद्यन्ते चरमं भूतानि प्रथमं वा भूतानि उत्पद्यन्ते चरमं करणानीति। आथर्वणे तु सामान्नाय क्रममात्रं करणानां भूतानाञ्च न तत्रोत्पत्तिक्रम उच्यते। तथान्यत्रापि पृथगेव भूतक्रमात् करणक्रम आन्नायते 'प्रजापतिर्वा इदमग्र आसीत् स आत्मानमैचत स मनोऽसृजत तन्मन एवासीत् तदा-

वाच करणानां विभक्तत्वेन कार्यतया कारणाकाङ्क्षायामन्नमयमित्यादि-  
 श्रुतेराकाङ्क्षितोत्तर्यमसति बाधके मयटो विकारार्थताया युक्तत्वात्।  
 प्राचुर्यार्थत्वे त्वर्नाकाङ्क्षितोक्तिप्रसङ्गाच्छ्रुत्यै तेजोऽब्रह्मप्राप्ते वाक्प्राणम-  
 नसा वृद्धिस्तदभावे तन्नाश इति विकारत्वस्य दर्शितत्वान्न विवादा-  
 वसर। यद्वा स्थूलभूताधीना तेषां वृद्धिर्विकारो मयडर्थं श्रूयमाणो  
 भैतिकत्वे लिङ्ग प्राणेन्द्रियमनासि भैतिकानि भूताधानवृद्धिमत्त्वा-  
 देहवदिति भावः। ननु तेषां भैतिकत्वे कथमाथर्वणे पृथक्जन्मकथनं  
 भूतजन्मोक्त्यैव तल्लभसिद्धेरित्यत आह। व्यपदेशोऽपीति। प्रौढवादेन  
 तेषामभैतिकत्वमुपेत्यापि श्रुत्यविरोधमाह। अथ त्विति। करणानां  
 भूतानाञ्च पूर्वापरत्वे मानाभावात् नोक्तभूतक्रमभङ्गः। न चाथर्वण-  
 वाक्यं मान पाठमात्रत्वादित्यर्थं। तर्हि कथं क्रमनिर्णयस्तत्राह। तथेति।  
 इदंस्थूल उत्पत्ते प्राक् प्रजापति सूत्रात्मासीत्। ननु लिङ्गदेहस्य  
 मनोवदितत्वात् प्रजापतेश्च लिङ्गसमष्टिरूपत्वात् कथं प्रजापतिवृत्त्यन-  
 न्तरं मन वृत्तिरिति विचारणीयः। अथ सूक्ष्मभूतात्मकप्रजापतिसर्गं  
 प्रथमं ततो मनश्चादिसर्गं इति क्रमो भवतीति भावः। एवञ्च-भूत

त्मानमैव तदा चरुसृजत' इत्यादिना । तस्मान्नास्ति भूतोत्पत्तिक्रमस्य भङ्गः ॥

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तद्भूपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥

सो जीवस्याप्युत्पत्तिप्रलयौ जातो देवदत्तो भूतो देवदत्त इत्येवंजातीयकालौकिकव्यपदेशाज्जातकर्मादिसंस्कारविधानाचेति स्यात् कस्यचिद्भ्रान्तिः, तामपनुदामः, न जीवस्योत्पत्तिप्रलयौ स्तः शास्त्रफलसम्बन्धोपपत्तेः । शरीरानुविनाशिनि हि जीवे शरीरान्तरगतेष्टानिष्टाप्राप्तिपरिहारार्थो विधिप्रतिषेधावनर्थकौ स्यातां । श्रूयते च 'जीवापेतं वाव किलेदं म्रियते न जीवो म्रियते' इति । ननु लौकिको जन्ममरणव्यपदेशो जीवस्य दर्शितः सतां दर्शितः, भाक्तस्त्वेष जीवस्य जन्ममरणव्यपदेशः, किमाश्रयः पुनरयं सुखो यदपेक्षया भाक्त

करणोत्पत्तिश्रुत्योरविरोधात् ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरिति सिद्धान्तफलं गमयति । तस्मादिति ॥

चराचरभावित्वात् । एवं तावत् तत्पदवाच्यकारणनिर्णयाय भूतश्रुतीनां विरोधो निरस्त इदानीमापादसमाप्तेस्त्वंपदार्थशुद्धौ जीवश्रुतीनां विरोधो निरस्यते इह जीवो न जायते म्रियते इत्यादिश्रुतेः जातेष्टिआद्यशास्त्रेण विरोधोऽस्ति न वेति सन्देहे विरोधोऽस्तीति प्राप्ते लौकिकजन्मादिव्यपदेशसहायाज्जातेष्ट्यादिशास्त्रेण जीवाजलादिश्रुतिबाध इति पूर्वपक्षयति । त इति । तथा च करणोत्पत्तिक्रमेण भूतक्रमस्य बाधाभावेऽपि जीवोत्पत्तिक्रमेण बाधः स्यादिति प्रत्युदाहरणसङ्गति । पूर्वपक्षे जीवब्रह्मैक्यासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति

दति, उच्यते) चराचरव्यपाश्रयः । स्यावरज्जगत्शरीरविप-  
 यौ जन्ममरणशब्दौ, स्यावरज्जगत्माणि हि भूतानि जायन्ते च  
 म्रियन्ते चातस्यद्विपयौ जन्ममरणशब्दौ मुखौ सन्तौ तस्ये  
 जीवात्मन्युपचर्यते । तद्भावभावित्वात् । शरीरप्रादुर्भावतिरोभा-  
 वयोर्हि सतोर्जन्ममरणशब्दौ भवतः नामतोः । नहि शरीरस-  
 म्बन्धादन्यत्र जीवो जातो मृतो वा केनचिदुपपत्त्यते । 'स वा अर्थ  
 पुरुषो जायमानः शरीरमभिसम्पद्यमानः स उत्कामन् द्विय  
 माणः' इति च शरीरमयोगवियोगनिमित्तावेव जन्ममरणशब्दौ  
 दृश्यन्ति । जातकर्मादिविधानमपि देहप्रादुर्भावापेक्षमेव द्रष्टव्यं,  
 अभावाज्जीवप्रादुर्भावस्य । जीवस्य परस्मादात्मनः उत्पत्तिर्वि-  
 यदादीनामिवास्ति नास्ति वेत्येतदुत्तरेण सूत्रेण वक्ष्यति ।  
 देहाश्रयौ तावज्जीवस्य स्थूलावुत्तिप्रलया न स्तः इत्येतदनेन  
 सूत्रेणावोचत् ॥

भेद । चेतनजन्माद्युद्देशेन चेतनस्य तस्य जन्मान्तरीयककसाधन जा-  
 तकर्मादि संस्कारो विधीयते तथा चोद्देश्यविधेययोर्मिथोविरोधे सति  
 विधेयाविरोधेनोद्देश्य नैयमिति न्यायात् जन्मादिक देहोपाधिक न  
 सत इति सिद्धान्तयति । तामित्यादिना । जीवापेत जीवेन त्यक्त इदं  
 शरीरं जन्मादिव्यवदेशश्चरकरदेहाविवयो मुख जीवे तु मात्तरे गौण  
 सौपाधिकजन्मादिविषय स्यादुपाधिजन्माभावे भावादसत्त्वभावादिति  
 सूत्रार्थः । जीवस्योपाधिकजन्ममृत्योः श्रुतिमप्याह । स वा इति । जाय-  
 मानपदार्थमाह । शरीरमिति । म्रियमाणत्व व्याचष्टे । उत्कामन्निति ।  
 ननुत्तरत्र जीवस्य जन्मादि निरम्यते अत्रापि तनिरासे पुनरुक्तिरि-  
 त्याशङ्काह । जीवस्येति । तदेव जातेष्ट्यादिप्रास्यस्योपाधिकजन्मादिवि-  
 ययत्वात् जीवनाद्यजन्यत्वश्रुतिविरोध इति सिद्धं ॥

## नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥

अस्यात्मा जीवाख्यः शरीरेन्द्रियपञ्जराध्यतः कर्मफलसम्बन्धी, स किं व्योमादिवदुत्पद्यते ब्रह्मण आहोस्त्रिद्वयवदेव नोत्पद्यते इति श्रुतिविप्रतिपत्तेर्विषयः कासुचिच्छ्रुतिष्वग्निविस्फुल्लिङ्गादिनिदर्शनैर्जीवात्मनः परस्मात् ब्रह्मण उत्पत्तिराधायते, कासुचित्तविद्यतस्यैव परस्य ब्रह्मणः कार्यप्रवेशेन जीवभावो विज्ञायते नचोत्पत्तिराधायत इति । तत्र प्राप्तं तावदुत्पद्यते जीव इति, कुतः प्रतिज्ञानुपरोधान् । 'एकस्मिन् विदिते सर्वमिदं विदितम्' इतीय प्रतिज्ञा सर्वस्य वस्तुजातस्य ब्रह्मप्रभवत्वे सति नोपरुध्येत, तत्त्वान्तरत्वे तु जीवस्य प्रतिज्ञेयमुपरुध्येत । न चाविद्यतः परमात्मैव जीव इति शक्यते विज्ञातुं, लक्षणभेदात् । अपहृतपापत्वादिधर्मको हि परमात्मा, तद्विपरीतो हि जीवः, विभागाच्चास्य विकारत्वसिद्धिः । यावान् हि आकाशादिः प्रविभक्तः स सर्वा विकारः, तस्य चाकाशादेरुत्पत्तिः समधिगता जीवात्मापि पुण्यापुण्यकर्मा सुखदुःखभाक् प्रति शरीरं विभक्त इति तस्यापि प्रपञ्चोत्पत्त्यवसरे उत्पत्तिर्भवितुमर्हति ।

नात्माश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः । 'अग्नेर्विस्फुल्लिङ्गवदेतस्मात् परमात्मनः सर्वे जीवात्मानो लुञ्चरन्ति' इत्यादिजीवोत्पत्तिश्रुतीनां 'स एष इह प्रविष्टः स्यात्तस्मात्' इत्याद्यनुत्पत्तिश्रुतीनां मिथोविरोधात् संशये माभूता देहजन्मनाश्रयोर्जीवजन्मनाश्रौ, देहान्तरभोग्यस्वर्गादिहेतुविधायसम्भवात् । कल्प्याद्यन्तयोर्नभस इव जीवस्य तौ किं न स्याता तत्-

अपि च 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युत्थरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः' इति प्राणादेर्भोग्यजातस्य सृष्टिं शिष्ट्या सर्वे एते आत्मानो व्युत्थरन्तीति भोग्गुणामात्मनां पृथक् सृष्टिं शास्ति । 'यथा सुदीप्तात् पावकात् विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ति स्वरूपास्तथाक्षराद्विविधाः सौम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापि यन्ति' इति च जीवात्मनामुत्पत्तिप्रलयावुच्येते स्वरूपवचनात् । जीवात्मानो हि परमात्मना स्वरूपा भवन्ति चैतन्ययोगात् । न च क्वचिदश्रवणमन्यत्र श्रुतं वारयितुमर्हति, श्रुत्यन्तरगतस्यापि अविबुद्धस्याधिकस्यार्थस्य सर्वत्रोपसहर्त्तव्यत्वात् । प्रवेशश्रुतिरप्येवं सति विकारभावापत्तौव व्याख्यातया 'तदात्मानस्त्रयमकुरुत' इत्यादिवत् तस्मादुत्पद्यते जीव इत्येव प्राप्ते ब्रूम', नात्मा जीव उत्पद्यत इति । कस्मादश्रुते', न ह्यस्योत्पत्तिप्रकरणे श्रवणमस्ति भूय सु प्रदेशेषु । ननु क्वचिदश्रवणमन्यत्र श्रुतं न वारयतीत्युक्तं, सत्यमुक्तं उत्पत्तिरेव तस्य न सम्भवतीति वदामः । कस्मात् नित्यत्वाच्च ताभ्यः । चशब्दादजलादिभ्यश्च । नित्यत्वं ह्यस्य श्रुतिभ्योऽवगम्यते, तथाजत्वमविकारित्वमविकृतत्वैव ब्रह्मणो जीवात्मनावस्थानं ब्रह्मात्मता चेति । न चैवरूपस्योत्पत्तिरूपप-

सम्भवादिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षमाह । तत्र प्राप्त तावदिति । फलपूर्ववत्, उपरोधो बाध । नन्वविकृतब्रह्मैवात्र प्रविष्ट जीवो न तत्त्वान्तरमिति प्रतिज्ञासिद्धिस्तादाह । न चेति । जीव परस्माद्भिन्न विरुद्धधर्मवत्त्वाद्भिन्नस्याविकारत्वे प्रतिज्ञाबाध इति तर्कोपेतविभक्तत्वलिङ्गानुगृहीतोत्पत्तिश्रुतेर्बलीयस्त्वात् प्रवेशश्रुतिर्जीवरूपविकारात्मना प्रतिष्ठित

घते, ताः काः श्रुतयः, 'न जीवो म्रियते' 'स वा एष महानज  
 आत्माऽजरो'ऽमृतोऽभयो ब्रह्म' 'न जायते म्रियते वा विप-  
 च्छित्' 'अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणः' 'तत् सृष्ट्वा तदेवा-  
 नुप्राविशत्' 'अनेन जीवेनात्मनानुपविश्य नामरूपे व्याकर-  
 वाणि' 'स एष इह प्रविष्ट आनखाग्नेभ्यः' 'तत्त्वमसि' 'अहं  
 ब्रह्मास्मि' 'अयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः' इत्येवमाद्या नित्यत्व-  
 वादिभ्यः सत्यो जीवस्योत्पत्तिं प्रतिवदन्ति । ननु प्रविभक्तत्वाद्वि-  
 कारो विकारत्वाच्चोत्पद्यते इत्युक्तं, अत्रोच्यते, नास्य प्रविभागः  
 स्वतोऽस्ति, 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूता-  
 न्तरात्मा' इति श्रुतेः, बुद्ध्याद्युपाधिनिमित्तं तस्य प्रविभागप्रति-  
 भानमाकाशस्यैव घटादिसम्बन्धनिमित्तं । तथाच शास्त्रं 'स वा

इन्द्र इति व्याख्येयमिति समुदायार्थः, स्वरूपा इति दृष्टान्तश्रुतेर्भाष्ये  
 जीव इति निश्चीयते । ननु घात्मन आकाशः सम्भूत इत्यादौ जीव-  
 स्योत्पत्त्यश्रवणादनुत्पत्तिस्तत्राह । न चेति । एवं विकारत्वे सति  
 विकारप्रपञ्चात्मनः स्वात्मानमकुर्वतेति वहिकारजीवात्मना प्रवेश इत्य-  
 र्थः । अजत्वादिति श्रुतिः कल्पमध्ये जीवस्यानुत्पत्त्यादिविषया तत्त्वम-  
 सीति श्रुतिश्च सृष्ट इत्यभेदवाक्यव्याख्येयेति प्राप्ते सिद्धान्त-  
 यति । एवमिति । धर्मिवत् सत्यो विभागो हेतुरौपाधिको वा नाद्यः  
 असिद्धेदित्याह । अत्रोच्यते नास्येति । द्वितीये जीवस्य न स्वतो विकार-  
 त्वसिद्धिः व्यप्रयोजकत्वादित्याह । बुद्ध्यादाविति । औपाधिकभेदे  
 मानमाह । तथा चेति । मघटो विकारार्थत्वमाशङ्क्याह । तन्मय-  
 त्वच्चेति । जात्यः कामजडः स्त्रीपरतत्त्व । स्त्रीमय इतिवज्जीवस्य  
 स्वरूपाद्यानाद्बुद्ध्यादिपरतन्त्रत्वेन भेदकर्तृत्वादिमात्मान् प्राचुर्यार्थम-  
 यत्प्रयोग इत्यर्थः । लिङ्गं निरस्य तदनुग्राह्यश्रुतेर्गतिमाह । यद-



अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोमयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्र-  
मयः' इत्येवमादि ब्रह्मण एवाविकृतस्य मनोऽस्यैकस्थानेकबुद्ध्या-  
दिमयत्वं दर्शयति । तन्मयत्वञ्चाम्य तद्विविक्तस्वरूपानभिव्यक्त्या  
तदुपरक्तस्वरूपत्वं स्त्रीमयो जाल्म इत्यादिवद्द्रष्टव्यं । यदपि क्व-  
चिदस्योत्पत्तिप्रलयश्रवणं तदप्यत एवोपाधिमन्मन्धान्नेतव्यं, उ-  
पाधुत्पत्तौ चास्योत्पत्तिस्तत्प्रलये च प्रलय इति । तथा च दर्श-  
यति 'प्रज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्य-  
ति न प्रेत्य संजास्ति' इति । तयोपाधिप्रलय एवायं नात्मप्रलय  
इत्येतदपि, अत्रैव 'मा भगवान्मोहान्तमापीपदन्न वा \*अहमिमं  
विजानामि न प्रेत्य संजास्ति' इति प्रश्नपूर्वकं प्रतिपादयति, 'न  
वा अरे अहं सोऽहं भ्रवीन्मविनाशी वा अरेऽयमात्मानुच्छित्ति-

योति । जीवस्योपाधिकजन्मनाशयोः श्रुतिमाह । तथेति । एतेभ्यो  
देहात्मना परिणतेभ्यो भूतेभ्य समुत्थाय जनित्वा तान्येव लीयमानान्यनु-  
पस्थादिनश्यति प्रेत्योपाधिकमरणानन्तरं सञ्ज्ञा नास्तीत्यर्थः । ननु  
प्रज्ञानघनः सञ्ज्ञा नास्तीति च विरुद्धमित्यत आह । तथेति । उपा-  
धिलयाद्विशेषज्ञानाभावः । एवं सञ्ज्ञाभावो नात्मस्वरूपविज्ञानाभाव  
इत्यन्तरं प्रतिपादयति श्रुतिरित्यन्वयः । अत्रैवात्मविज्ञानघने प्रेत्य स-  
ञ्ज्ञा नास्तीत्युक्त्या मा मोहान्तं मोहमध्यं भ्रान्तिमापीपददपोदितवानि-  
समर्थं न जानामि ब्रूहि त्वदुक्तोरर्थमिति मैत्रियोप्रश्नार्थः । मुनिराह ।  
न वा इति । मोहकर वाक्यमुच्छित्तिः पूर्वावस्थानाग्रे धर्मोऽस्येत्युच्छि-  
त्तिधर्मो परिणामी, तस्मादविनाशीत्यर्थः, तर्हि न प्रेत्य सञ्ज्ञेति कथ-  
मुक्तं तत्राह । मान्नेति । मात्राभिर्विषयैरसंसर्गात् तथोक्तमित्यर्थः । वि-  
श्वप्रतिबिम्बयोरिव विरुद्धधर्मभेदोऽध्यस्त इत्यत्र हेतुमाह । अत ऊर्ध्व-  
मिति । जीवस्य विकारित्वे मुख्ययोगात् तत्त्वमसीति वाक्यमखण्डार्थ-

धर्मा नात्रासंमर्गस्त्वस्य भवति' इति । प्रतिज्ञानुपरोधोऽप्यवि-  
कृतस्यैव ब्रह्मणो जीवभावाभ्युपगमात् । सत्क्षणभेदोऽप्यनयोरुपा-  
धिनिमित्त एव । अत ऊर्ध्वं विमोक्षाद्यैव ब्रूहीति च प्रकृतस्यैव  
विज्ञानमयस्यात्मनः सर्वमभारधर्मप्रत्याख्यानानेन परमात्मभाव-  
प्रतिपादनात् । तस्मान्नैवात्तोत्पद्यते प्रविलीयते वेति ॥

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥

स किं काणभुजागामिवागन्तुकचैतन्यः स्वतोऽचेतनः आ-  
होखित् साह्यानामिव नित्यचैतन्यस्वरूप एवेति वादिवि-  
प्रतिपत्तेः संशयः । किं तावत् प्राप्तं आगन्तुकमात्मनश्चैतन्यमा-  
त्मनःसंयोगजमग्निघटसंयोगजरोहितादिगुणवदिति प्राप्तं ।  
नित्यचैतन्यत्वे हि \*सुप्तमूर्च्छितघटाविष्टानामपि चैतन्यं स्यात्,  
ते पृष्ठाः सन्तो न किञ्चिदयमचेतयामहीति जल्पन्ति । स्वस्था-

मिति वक्तव्यं, तथा च फलवत्प्रधानवाक्यापेक्षितजीवनित्यत्वश्रुतीना  
बलवत्त्वादुत्पत्त्यादिकमथ्यस्तमनुवदन्त्युत्पत्त्यादिश्रुतय इत्यविरोध इति  
सिद्धम् ॥

ज्ञोऽत एव । 'आत्मैव स्यात् ज्योतिः' इत्याद्यात्मस्वप्नकाशत्वश्रुतीनां 'प्रशं-  
ष्यन्तुः शृण्वन् ज्योत्स्नम्' इत्यनित्यज्ञानवत्त्वश्रुतिभिर्विरोधोऽत्र निरस्यते  
अस्य लोकस्य चक्षुर्द्रष्टा श्रोत्रं श्रोतेत्यर्थः । प्रागुक्तजीवानुत्पत्तिहेतुमा-  
दाय स्वप्नकाशत्वसाधनाद्भेदसाध्यभावः सङ्गतिः । अतुत्पत्तौ हि स्वप्नकाशं  
ब्रह्मैवोपहितं जीव इति जीवस्य स्वप्नकाशता सिध्यति । न चैवं  
गतार्थता अनुत्पत्तस्याऽपि जीवस्य स्वप्नकाशत्वे ज्ञानसाधनवैयर्थ्यमिति  
तर्कसहिता नित्यज्ञानश्रुतिबलेन स्वप्नकाशत्वश्रुतेर्बाध्यतया ब्रह्मण्यत्व-  
प्रज्ञाया तदैकयोग्यतायै स्वप्नकाशत्वस्यात्र साधनान्, तथा च पूर्वप्रक्षे-  
पीवस्य ब्रह्मैक्यायोग्यता सिद्धान्ते तद्योग्यतेत्यापादसमाप्तेः फलं चव-

स चेतयमाना दृश्यन्ते, अतः कादाचित्कचेतन्यत्वादागन्तुक-  
 चेतन्य आत्मेत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते । ज्ञः, नित्यचेतनोऽयमा-  
 त्मा, अत एव यस्मादेव नोत्पद्यते परमेव ब्रह्माविद्यतमुपाधि-  
 सम्पर्काज्जीवभावेनावतिष्ठते । परस्य हि ब्रह्मणः चैतन्यस्व-  
 रूपत्वमाह्नात 'विज्ञानमानन्द ब्रह्म' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म'  
 'अनन्तरोऽवाह्य हृत्तः प्रज्ञानघन एव' इत्यादिषु श्रुतिषु ।  
 तदेव चेत् पर ब्रह्म जीवस्यसाज्जीवस्याऽपि नित्यचेतन्यस्व-  
 रूपत्वमन्यौष्यप्रकाशवदिति गम्यते । विज्ञानमयप्रक्रियायाश्च  
 श्रुतयो भवन्ति 'असुप्तः सुप्तानभिचाकशीति' इत्यत्र 'अथ पुह-  
 षः स्वयज्योतिर्भवति' 'न हि विज्ञातुर्विज्ञानेर्विपरिलोपो विद्यते'

गन्तव्यं । इष्टापत्ति निराचष्टे । ते पृष्ठा इति । साधनाधीनज्ञानत्वान्न  
 स्वप्रकाशो जीवो यतिरेकेनेश्वरवदित्याह । अत कादाचित्केति । यथा-  
 श्रुते भाष्ये हेतो साध्याविशेष इति मन्तव्यं अतो जीवस्य स्वप्रकाशत्व-  
 श्रुतिर्बाध्येति प्राप्ते सिद्धान्तयति । एवमिति । चेच्छब्दो निश्चयार्थः । न  
 केवल स्वप्रकाशब्रह्माभेदाज्जीवस्य स्वप्रकाशता किन्तु श्रुतितोऽपीत्याह ।  
 विज्ञानमयेति । योऽय विज्ञानमय इति प्रकरणमित्यर्थः । असुप्त स्वयं  
 भासमान एवात्मा सुप्तान् लुप्तयापारान् वागादीनभिलक्ष्य चाक-  
 शीति सुप्तार्थान् पश्यतीति यावत् । अत्र स्वप्ने विज्ञातुर्बुद्धिसत्त्वस्य  
 साक्षिणो विज्ञानेर्विनाशो नास्तीत्यर्थः । ग्राणादिजन्यगन्धादिज्ञानानुस-  
 न्धानसिद्धये आत्मनो ज्ञानरूपत्व वाच्यमिति श्रुत्यन्तरेणाह । अथेति ।  
 आत्मनो नित्यचिद्रूपत्वेऽपि स्वतोऽसङ्गतया गन्धायसम्बन्धात् तत्सम्बन्ध-  
 घटनात्मकवृत्त्यर्थानि ज्ञानसाधनानि इति न तेषा वैयर्थ्यमित्याह । न  
 गन्धेति । परिच्छेदो वृत्ति गन्धाय तद्गोचरान्त करणवृत्त्यये इत्यर्थः ।  
 सुप्ताद्यवस्थास्वात्मसत्त्वेऽपि चैतन्याभावान्नात्मा चिद्रूप इत्युक्त दूषयति ।  
 यत्त्विति । तत् तदा सुप्तौ न पश्यतीति यत् तत्पश्यन्नेवालुप्तज्ञान एव

इत्येवं रूपाः । अथ 'यो वेदेदं जिघ्राणि' इति 'स आत्मा' इति च सर्वैः करणद्वारैरिदं वेदेदं वेदेति विज्ञानेनानुसन्धानात् तद्रूपत्वसिद्धिः, नित्यस्वरूपचैतन्यत्वे घ्राणाद्यानर्थक्यमिति चेन्न, गन्धादिविषयविशेषपरिच्छेदार्यत्वात् । तथा हि दर्शयति गन्धाय घ्राणमित्यादि । यत् तु \*सुप्तादयो न चेतयन्त इति तस्य श्रुत्यैव परिहारोऽभिहितः । सुपुत्रं प्रकृत्य 'यद्वै तन्न पश्यति पश्यन् वै तन्न पश्यति न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात् न तु तद्विद्यमानसि ततोऽन्यद्विभक्तं यत् पश्यत्' इत्यादिना । एतदुक्तं भवति विषयाभावादियमचेतयमानता न चैतन्याभावादिति । यथा विद्यदाश्रयस्य प्रकाशस्य प्रकाशाभावादनभिव्यक्तिर्न स्वरूपाभावात् तद्वत् । वैशेषिकादितर्कस्य श्रुतिविरोधे आभासो भवति तस्मान्नित्यचैतन्यस्वरूप एवात्मैति निश्चिनुमः ॥

सन्न पश्यतीत्यत्र हेतुः । नहीति । नाशायोऽप्यत्वादित्यर्थः । किमिति न पश्यतीत्यत्र आह । न त्विति । वृत्तेः साधनाधीनत्वोक्त्या स्वरूपज्ञानस्य साधनाधीनत्वं हेतुरसिद्ध इत्युक्तां, साधनवैयर्थ्यतर्कोऽपि निरस्तः, इष्टत्वनिश्चयान्नित्यज्ञानश्रुतीनां वृत्तिविषयत्वं व्याख्यातं, आत्मा न ज्ञान इत्यत्वादित्यादितर्कान्वागमबाधिताः फलवत्प्रधानवाक्यापेक्षितस्य प्रकाशत्वागमस्य बलवत्त्वात् । किञ्च निरवयवात्मनो मनःसंयोगायोगान्नानित्यज्ञानगुण्यता समवायाभावाच्च न स्वसमवेतज्ञानवैद्यता कर्मकर्तृत्वविरोधाच्च । किञ्च ज्ञानत्वस्यैकवृत्तित्वे साधवादात्मैव ज्ञानं वृत्तेश्च मनःपरिमाणत्वश्रुत्या कामः संकल्प इत्याद्यया जडत्वाभासाकं ज्ञानवैविध्यगौरवमित्यनवद्यमात्मनः स्वप्रकाशत्वमिति सिद्धं ॥

## उत्क्रान्तिगत्यागतीनां ॥ १६ ॥

इदानीन्तु किंपरिमाणो जीव इति चिन्त्यते, किमणु-  
परिमाण उत मध्यमपरिमाणं आहोस्विन्नहृत्परिमाण इति ।  
ननु नात्मोत्पद्यते नित्यचैतन्यशायमित्युक्तं, अतश्च पर ए-  
वात्मा जीव इत्यापतति, परस्य चात्मनोऽनन्तत्वमात्रातं, तत्र  
कुतो जीवस्य परिमाणचिन्तावतार इति, उच्यते सत्यमेतत्,  
उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रवणानि तु जीवस्य परिच्छेदं प्रापयन्ति,  
स्वशब्देन चास्य क्वचिदणुपरिमाणत्वमात्रायते, तस्य सर्वस्यानर-  
कुलत्वोपपादनायायमारम्भः । तत्र प्राप्तं तावदुत्क्रान्तिगत्या-  
गतीनां श्रवणात् परिच्छिन्नोऽणुपरिमाणो जीव इति, उत्क्रा-  
न्तिस्त्वावत् 'स यदास्माच्छरीरादुत्क्रामति सहैवैतैः सर्वैरुत्क्रा-  
मति' इति । गतिरपि, 'ये वै के चास्माल्लोकात् प्रयन्ति चन्द्रमस-  
मेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति, आगतिरपि 'तस्माल्लोकात् पुनरेत्य-  
स्मै लोकाय कर्मणः' इति, आसामुत्क्रान्तिगत्यागतीनां श्रवणात्

स्वप्रकाशत्वादात्मस्वरूपदीपदृष्टिं परिमाणमेवाश्रिताश्रयत्वेना-  
न्तर्बहिर्भावेनैवासङ्गत्या विचारयति । उत्क्रान्तिगत्यागतीना । विष-  
यसशयौ दर्शयति । इदानीमिति । नात्माश्रुतेरित्यादिना गतार्थत्व-  
मस्याशङ्कात्माश्रुत्वश्रुतीना महत्त्वश्रुतीनाश्च विरोधकथनार्थमस्याधि-  
करणस्यारम्भ इत्याह । नन्वित्यादिना । न केवलं श्रुतोत्क्रान्त्याद्य-  
नुपपत्त्याऽऽत्मनोऽणुत्व कित्त्वेषोऽणुरात्मेति श्रुत्यापीत्याह । स्वशब्देनेति ।  
पूर्वपक्षे जीवस्याणुत्वात् ब्रह्मैक्यसिद्धि सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति मत्वा  
सूत्रं व्याकुर्वन् पूर्वपक्षमाह । तत्र प्राप्तमित्यादिना । श्रुतेरश्रुतिरिति

परिच्छिन्नस्त्वावज्जीव इति प्राप्नोति, न हि विभोयत्नमव-  
कल्पत इति । सति च परिच्छेदे शारीरपरिमाणत्वस्यार्हतपरो  
चायां निरसलादणुरात्मेति गम्यते ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥

उत्क्रान्तिः कदाचिदचलतोऽपि ग्रामस्वाम्यनिवृत्तिवद्देह-  
स्वाम्यनिवृत्त्या कर्मक्षयेणावकल्पेत, उत्तरे तु गत्यागती नाच-  
लतः सम्भवतः, स्वात्मना हि तयोः सम्बन्धो भवति, गमेः कर्तृ-  
स्यक्रियात्वात् । अमध्यमपरिमाणस्य च गत्यागती अणुत्व एव  
सम्भवतः । सत्योश्च गत्यागत्योरुत्क्रान्तिरप्यपसृप्तिरेव देहादिति  
प्रतीयते, न ह्यनपसृप्तस्य देहाद्गत्यागती स्यातां देहप्रदेशाना-  
स्योत्क्रान्तावपादानत्ववचनाच्चक्षुष्टो वा मूर्धा वान्येभ्यो वा शरी-

उत्तरसूत्रादाद्यथ सूत्रं पूरितं, उत्क्रान्तिः श्रूयत इति शेषः । स समूयुः  
जीव एतैर्बुद्ध्यादिभिस्तस्माच्चन्द्रलोकादिमं लोकं प्रति कर्म कर्तुमाया-  
तीत्यर्थः ॥

उत्क्रान्तिरात्मनो देहाग्निर्गमो न भवति येनाणुत्वं स्यात् किन्तु स्वा-  
मित्वनिवृत्तिरिति केचित् । तदङ्गीकृत्याप्यणुत्वमावश्यकमित्याह । स्वा-  
त्मनेति । उत्क्रान्तेरुत्तरयोर्गत्यागतयोः स्वात्मना कर्त्रा सम्बन्धादणुत्वमिति  
सूत्रयोजना, पाकानाश्रयस्य पक्षुत्ववद्गत्यनाश्रयस्याऽपि गन्तृत्वोक्तिः किं  
न स्यादित्यत आह । गमेरिति । गमनस्य कर्तरि संयोगविभाग-  
रूपातिशयहेतुत्वात् कर्त्राश्रितत्वं लोकादिभिरित्यर्थः । जीवोऽणुरमध्य-  
परिमाणत्वे सति गतिमत्त्वात् परमाणुवदित्याह । अमध्यमेति ।  
अङ्गीकारं त्यजति । सत्योश्चेति । न स्वाम्यनिवृत्तिमात्रं उत्क्रान्तिरि-  
त्यर्थः । देहाग्निर्गम एवोत्क्रान्तिरित्यत्र जिज्ञान्तरमाह । देहप्रदेशा-

रदेशेभ्य इति । स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदय-  
मेवान्ववकामति शुक्लमादाय पुनरेति स्थानमिति चान्तरेऽपि  
शरीरे शारीरस्य गत्यागतौ भवतस्मात्सादृश्यस्याणुत्वमिद्धिः ॥

नाणुरतश्च्युतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥

अथापि स्थान्नाणुरयमात्मा, कस्मादतश्च्युतेः अणुत्वविपरी-  
तपरिमाणश्रवणादित्यर्थः । 'स वा एष महानज्ज, आत्मा, योऽयं  
विज्ञानमयः प्राणेषु, आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः, सत्यं ज्ञानम-  
नन्तं ब्रह्म' इत्येवंजातीयका हि श्रुतिरात्मनोऽणुत्वे विप्रतिपिध्येते-  
ति चेन्नैष दोषः । कस्मादितराधिकारात् । परस्य हि आत्मनः  
प्रक्रियायामेषा परिमाणान्तरश्रुतिः, परस्यैवात्मनः प्राधान्येन  
वेदान्तेषु वेदितव्यत्वेन प्रकृतत्वात्, विरजः पर आकाशादित्येवं-  
विधाच्च परस्यैवात्मनः तत्र तत्र विशेषाधिकारात् । ननु 'योऽयं  
विज्ञानमयः प्राणेषु' इति शारीर एव महत्त्वसम्बन्धित्वेन प्रति-

नामिति । अपादानत्वं अवधित्वं अन्येभ्यो वा मुखादिभ्य एष आत्मा  
निष्क्रामतीति शेषः । किञ्च देहमध्येऽपि जीवस्य गत्यागतिश्रुते-  
रणुत्वमित्याह । स इति । इन्द्रियाणि गृह्णन् स्वापादौ हृदयं स  
जीवेऽगच्छति शुकं प्रकाशकं इन्द्रियग्राममादाय पुनर्जागरितस्थान-  
मागच्छतीत्यर्थः ॥

इतराधिकाराद्ब्रह्मप्रकरणात् । ननु महत्त्वश्रुतेः कथं परप्रकरणस्यात्व-  
मित्यत आह । परस्यैवेति । या वेदान्तश्रुतिः सा परप्रकरणस्येत्युक्त-  
गात् तस्यान्तरस्थत्वं ब्रह्मारभ्याधीतत्वाच्चेत्याह । विरज इति । नि-  
दोष इत्यर्थः । विज्ञानमयश्रुत्या प्रकरणं बाध्यमिति शङ्कते । नन्विति ।

निर्दिश्यते । शास्त्रदृष्ट्या तेष निर्देशो वामदेववद्द्रष्टव्यः, त-  
स्मात् प्राज्ञविषयत्वात् परिमाणान्तरश्रवणस्य न जीवस्याणुत्वं  
विरुध्यते ॥

स्वशब्देन्मानाभ्याञ्च ॥ २२ ॥

इतस्याणुरात्मा यतः साचादेवास्याणुत्ववाची शब्दः श्रूयते,  
'एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यो यस्मिन् प्राणः पञ्चधा संविवेश'  
इति, प्राणसम्बन्धाच्च जीव एवायमणुरभिहित इति गम्यते ।  
\*तथा चोन्मानमपि जीवस्याणिमानं गमयति 'बालाग्रशतभागश्च  
शतधा कल्पितस्य तु । भागो जीवः स विज्ञेयः' इति 'आराग्र-  
मात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः' इति चोन्मानान्तरं । नन्वणुत्वे सत्येकदे-  
शस्यस्य सकलदेहगतोपलब्धिर्विरुध्यते, दृश्यते च जाह्नवीहृदनि-  
मग्नानां सर्वाङ्गशैत्योपलब्धिर्निदाघसमये च सकलशरीरपरिता-  
पोपलब्धिरित्यत उत्तरं पठति ॥

अथोर्जावस्य ब्रह्मणा भेदाभेदाङ्गीकाराच्छास्त्रीयाभेददृष्ट्या महत्त्वो-  
क्तिर्यथा वामदेवस्याहं मनु रिति सर्वात्मत्वोक्तिरित्यविरोधमाह ।  
शास्त्रेति ॥

एवमुक्त्वान्यादिश्रुत्याणुत्वमनुमितं, तत्र श्रुतिमप्याह । स्वशब्देति ।  
बालाग्रादुद्धृतः शततमो भागस्तस्मादप्युद्धृतः शततमो भागो जीव  
इति उद्धृत्य मानमुन्मानमत्यन्ताल्पत्वमित्यर्थः । बालः केशः, तोत्रप्रो-  
ताय-शलाकाग्रमारार्यं, तस्मादुद्धृता मात्रा मानं यस्य स जीवस्तथा ॥

\* तद्योन्मानमिति वर्ष० का० ।



अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥

यथाहि हरिचन्दनविन्दुः शरीरैकदेशसम्बन्धोऽपि सन् सकलदेहव्यापिनमाह्लादं करोति, एवमात्मापि देहैकदेशस्य-सकलदेहव्यापिनीमुपलब्धिं करिष्यति, त्वक्सम्बन्धाद्यास्य सकल-शरीरगता वेदना न विरुध्यते, त्वगात्मनोर्हि सम्बन्धः कृत्स्नायां त्वचि वर्तते, त्वक् च कृत्स्नशरीरव्यापिनीति ॥

अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपग-  
माद्बुद्धिं हि ॥ २४ ॥

अत्राह यदुक्तमविरोधश्चन्दनवदिति तदयुक्तं, दृष्टान्तदा-  
ष्टान्तिकयोरतुल्यत्वात्, सिद्धे ह्यात्मनो देहैकदेशस्यत्वे चन्दन-  
दृष्टान्तो भवति, प्रत्यचन्तु चन्दनस्यावस्थितिवैशेष्यमेकदेशस्य-  
त्व सकलदेहाह्लादनं च आत्मनः पुनः सकलदेहोपलब्धिमात्रं  
प्रत्यक्षं नैकदेशवर्तित्वं । अनुमेयन्तु तदिति यदप्युच्येत, न चा-  
त्रानुमानं सम्भवति । किमात्मनः सकलशरीरगता वेदना त्वगि-  
न्द्रियस्यैव सकलदेहव्यापिनः सतः किं वा विभोर्नभस इव आ-

आत्मसयुक्तायास्त्वचो देहव्यापिस्यर्शोपलब्धिकरणस्य महिम्नाऽऽत्म-  
नोव्यापिकार्यकारित्वमविरुद्धं । त्वगात्मनोरिति सम्बन्धस्य त्वगवय-  
विनिष्ठत्वादवयविनश्चैकत्वादात्मसयोगस्य कृत्स्नत्वनिष्ठतेत्यर्थं ॥

सिद्धे हीति । न तु सिद्धमित्यतुल्यतेत्यर्थं । विशेष एव वैशेष्यं, चन्द-  
नविन्दोरल्पत्वस्य प्रत्यक्षत्वात् त्वगव्याप्यव्यापिकार्यकारित्वकल्पना युक्ता,  
जीवस्य त्वगुत्वे सन्देहाद्यापिकार्यदृष्ट्या व्यापित्वकल्पनमेव युक्तं । व्या-

होस्त्रिचन्दनविन्दोरिवाणोरेकदेशस्यस्येति संशयानिवृत्तेरिति । अत्रोच्यते नायं दोषः । कस्मात् अभ्युपगमात् । अभ्युपगम्यते ह्यात्मनोऽपि चन्दनस्येव देहैकदेशवृत्तित्वमवस्थितिविशेष्यं कथमिति उच्यते । हृदि हि । एष आत्मा पथते वेदान्तेषु 'हृदि ह्येष आत्मा' 'स वा एष आत्मा' 'हृदि कतम आत्मा' इति 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्यातिः पुरुषः' इत्याद्युपदेशेभ्यः । तस्माद्दृष्टान्तदार्यान्तिकयोरवैषम्याद्युक्तमेवैतदविरोधश्चन्दनवदिति ॥

गुणाद्वा लोकावत् ॥ २५ ॥

चैतन्यगुणव्याप्रेर्वाणोरपि सती जीवस्य सकलदेहव्यापिकार्यं न विरुध्यते । यथा लोके मणिप्रदीपप्रभृतीनामपवरकैकदेशवर्तिनामपि प्रभाऽपवरकव्यापिनी सती कृत्स्नेऽपवरके कार्यं करोति तद्वत् । स्यात् कदाचिच्चन्दनस्य सावयवत्वात् सूक्ष्मावयवविस्मरणेनापि सकलदेहे आह्लादधिद्वलं न त्वणोर्जीव-

पिकार्याश्रयो व्यापीत्युत्सर्गादिति सूत्रशङ्काभगार्थः । आत्माल्पव्यापिकार्यकारित्वाच्चन्दनविन्दुवदित्यनुमानमयुक्तं, त्वगादौ व्यभिचारादित्याह । न चात्रानुमानमिति । पूर्वोक्तश्रुतिभिर्जीवस्याणुत्वनिश्चयाद्दृष्टित्वश्रुतिभिरेकदेशस्यत्वनिश्चयाच्च न दृष्टान्तवैषम्यमिति परिहारभगार्थमाह । अत्रोच्यत इति ॥

आत्मवत्तद्वर्त्मज्ञानस्याप्यणुत्वं स्वतः, कदाचित्कान्तु देहपरिमाणत्वमित्युक्त्वा स्वत एव व्यापित्वमिति मतान्तरमाह । गुणादिति । वाशब्देन चन्दनदृष्टान्तापरितोषः सूचितस्तमाह । स्यादिति । उत्तरसूत्र-

स्यावयवाः सन्ति चैरयं सकलं देहं विप्रसर्पेदित्याशङ्क्य गुणाद्वा  
 लोकवदित्युक्तं, कथं पुनर्गुणो गुणिव्यतिरेकेणान्यत्र वर्त्तते, नहि  
 षट्स्य शूको गुणः षट्यतिरेकेणान्यत्र वर्त्तमानो दृश्यते ।  
 प्रदीपप्रभावद्भवेदिति चेन्न, तस्या अपि द्रव्यत्वाभ्युपगमात् ।  
 निविडावयवं हि तेजोद्रव्यं प्रदीपः, प्रविरक्षावयवन्तु तेजो-  
 द्रव्यमेव प्रभेति अत उत्तरं पठति ॥

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

यथा गुणस्याऽपि सतो गन्धस्य गन्धवद्द्रव्यव्यतिरेकेण  
 वृत्तिर्भवति अप्राप्तेष्वपि कुसुमादिषु गन्धवत्सु गन्धोपलब्धेः,  
 एवमणोरपि सतो जीवस्य चैतन्यगुणव्यतिरेको भविव्यति,  
 अतश्चानैकान्तिकमेतद्गुणत्वाद्रूपादिवत् आश्रयविश्लेषानुपपत्ति-  
 रिति गुणस्यैव सतो गन्धस्याश्रयविश्लेषदर्शनात्, गन्धस्याऽपि  
 सहेवाश्रयेण विश्लेष इति चेन्न, यस्मान्मूलद्रव्याद्विश्लेषस्तस्य

व्यावर्त्तं शङ्कते । कथमिति । ज्ञानं न गुणिव्यतिरिक्तदेश्वापि  
 गुणत्वाद्रूपवत्, न च प्रभाया व्यभिचारस्तस्या अपि द्रव्यत्वादिति प्राप्ते  
 गन्धव्यभिचारमाह । अत उत्तरमिति ॥

गुणस्य द्रव्यव्यतिरेक आश्रयविश्लेषः । ननु विश्लिष्टावयवानामल्पत्वा-  
 द्द्वयक्षयो न भातीत्यत आह । अक्षीयमाणमपीति । अपिरवधारणे,  
 पूर्व्यावस्थालिङ्गेनाक्षीयमाणमेव तद्द्रव्यमनुमीयत इत्यर्थः । विमतं अ-  
 विश्लिष्टावयवं पूर्व्यावस्थातो मुखत्वाद्यपचयहीनत्वात् सम्मतवदिति  
 भावः । शङ्कते । स्यादेतदिति । विश्लिष्टानामल्पत्वादित्युपलक्षणं, अवय-  
 वान्तरागा प्रवेशादित्यपि द्रव्यं । विश्लेषोऽवयवाना विश्लेषप्रवेशरूपः

क्षयप्रसङ्गात् । अक्षीयमाणमपि तत्पूर्वावस्थातो गम्यते, अन्यथा  
 तत्पूर्वावस्थैर्गुरुत्वादिभिर्हीयेत । स्यादेतत् गन्धाश्रयाणां विश्लिष्टा-  
 नामवयवानामल्पत्वात् सन्नपि विश्लेषो नोपलक्ष्यते, सूक्ष्मा हि  
 गन्धपरमाणवः सर्वतो विप्रसृता गन्धबुद्धिमुत्पादयन्ति नासि-  
 कापुटमनुप्रविशन्त इति चेत्, न अतीन्द्रियत्वात् परमाणूनां,  
 स्फुटगन्धोपलक्ष्येण नागकेशरादिषु । न च लोके प्रतीतिर्गन्धव-  
 द्रव्यमाघातं इति, गन्ध एवाघात इति तु लौकिकाः प्रतीयन्ति ।  
 रूपादिष्वश्रयव्यतिरेकानुपलक्ष्यैर्गन्धस्याप्युक्त आश्रयव्यतिरेक  
 इति चेत्, न प्रत्यक्षत्वादानुमानाप्रवृत्तेः, तस्माद्यद्यथा लोके  
 दृष्टं तत् तथैवानुमन्तव्यं निरूपकैर्नान्यथा । न हि रसो गुणे  
 जिह्वयोपलभ्यत इति अतो रूपादयोऽपि गुणा जिह्वयैवो-  
 पलभ्येरन्निति नियन्तुं शक्यते ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥

हृदयायतनलक्षणपरिमाणत्वं चात्मनोऽभिधाय तस्यैव

सन्नपि न क्षायते, तथा च गुरुत्वापचयो न भवतीति हेतोरन्यथा-  
 सिद्धिरिति शङ्कार्थः । आगच्छन्तोऽवयवाः परमाणवस्त्रसरेणवो वा,  
 नाद्यस्तद्रूपवद्गन्धस्याप्यनुपलक्ष्यप्रसङ्गादिति परिहरति । नेति ।  
 द्वितीयं प्रत्याह । स्फुटेति । असरेणुगन्धश्चेत् स्फुटो न स्यादित्यर्थः ।  
 अतो गन्धस्य पुष्पादिस्थस्यैव गुणिव्यतिरेको वाच्य इति भावः । गन्धे न  
 गुणिविश्लिष्टः गुणत्वात् रूपवदिति शङ्कते । रूपेति । विश्लेषस्य प्रत्यक्ष-  
 त्वाद्वाद्य इत्याह । नेति ॥

चात्मनश्चैतन्यगुणेनैव देहव्याप्तिरित्यत्र श्रुतिमाह सूत्रकारः । तथा  
 च दर्शयतीति । तद्वाच्ये । हृदयेति ॥

‘आलोमभ्य आनखाग्रेभ्यः’ इति चैतन्येन गुणेन समस्तशरीर-  
व्यापित्वं दर्शयति ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

‘प्रज्ञया शरीरं समारुह्य’ इति चात्मप्रज्ञयोः कर्तृकरणभा-  
वेन पृथगुपदेशात् चैतन्यगुणेनैवास्मि शरीरव्यापिताऽवगम्यते,  
तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायेति च कर्तुः शरीरात्  
पृथग्विज्ञानस्योपदेशः, एतमेवाभिप्रायमुपोद्बलयति, तस्माद्गु-  
रात्मेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः ॥

तद्गुणसारत्वात् तु तद्गुपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैतदस्वगुणरात्मेति, उत्पत्त्यश्र-  
वणात्, परस्यैव तु ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणात् तादात्म्योपदेशाच्च  
परमेव ब्रह्म जीव इत्युक्तं । परमेव चेद्ब्रह्म जीवः तस्माद्यावत्  
परं ब्रह्म तावानेव जीवो भवितुमर्हति, परस्य च ब्रह्मणो विभु-  
त्वमात्मानं, तस्माद्भिर्भुर्जीवः । तथा च ‘स वा एष महानज

तत्रैव श्रुत्यन्तरार्धं सूत्रं । एधगिति । विज्ञानमिन्द्रियाणां ज्ञान-  
शक्तिं विज्ञानेन चैतन्यगुणेनादाय श्रेत इत्यर्थः । एतं चैतन्यगुणव्याप्ति-  
माचरमभिप्रायं ॥

तथात्मात्स्यविभुत्वश्रुतीनां विरोधादप्रामाण्यप्राप्तावगुत्वं जीवस्य  
विभुत्वमोश्वरस्यैवविरोध इत्येकदेशिपक्षो दर्शितत्वं दूषयन् सि-  
द्धान्तसूत्रं थापयेत् । तुशब्द इत्यादिना । तस्माद् ब्रह्माभिन्नत्वात्  
विभुर्जीवः मक्षवदित्यनुमानानुगृहीते श्रुतिस्मृती व्याह । तथा च

आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' इत्येवंजातीयका जीववि-  
 यया विभुत्ववादाः श्रौताः स्मार्ताश्च समर्थिता भवन्ति । न  
 चाणोर्जीवस्य सकलशरीरगता वेदनोपपद्यते । त्वक्सम्बन्धात्  
 स्यादिति चेत्, न, त्वक्कण्टकतोदनेऽपि सकलशरीरगतैव वेदना  
 प्रसज्येत, त्वक्कण्टकयोर्हि संयोगः कृत्स्नायां त्वचि वर्तते, त्वक्  
 च कृत्स्नशरीरव्यापिनीति पादतल एव तु कण्टकतुन्ना वेदनां  
 प्रतिलभन्ते । न चाणोर्गुणव्याप्तिरूपपद्यते गुणस्य गुणिदेशत्वात्,  
 गुणत्वमेव हि गुणिमनाश्रित्य गुणस्य हीयेत । प्रदीपप्रभा-  
 याश्च द्रव्यान्तरत्वं व्याख्यातं, गन्धोऽपि गुणत्वाभ्युपगमात् सा-  
 श्रय एव सञ्चरितुमर्हति, अन्यथा गुणत्वहानिप्रसङ्गात् । तथा

स वा एष इति । नित्यः सर्वगतः स्यादुरित्यादाः स्मार्त्तवादाः ।  
 एतेन जीवस्य ब्रह्माभेदज्ञानेऽगुत्वाभावधोक्तस्यां तदित्यन्वोन्याश्रय  
 इति निरस्तं । प्रधानमहद्वाक्यानुगुणश्रुतिस्मृतिभिरगुत्वाभावनित्य-  
 यानन्तरमभेदज्ञानात् प्रधानवाक्यविरोधे गुणभूतायुत्वश्रुतीनामौ-  
 पाधिकानुत्वविषयकल्पनादगुणे त्वन्याय्यकल्पनेति न्यायादिति भावः ।  
 किञ्च सर्वदेहव्यापिप्रैतानुभवान्यथानुप्रसक्त्याऽगुत्वविषयत्वेन कथ-  
 क्षिदर्घवादा नेयाः लौकिकन्यायादपि तेषां दूर्बलत्वादिति न्याया-  
 दिति मत्वाह । न चाणोर्दिति । प्रकृते । त्वगिति । यद्येवात्मसम्ब-  
 न्धस्य त्वग्यास्या देहव्यापिनी वेदना स्यात् तर्ह्यतिप्रसङ्ग इति  
 दूषयति । नेति । प्रसङ्गस्यैतत्वं निरस्यति । पादतल एवेति । तस्मा-  
 दल्पमहतोः संयोगो न महद्वापी कण्टकसंयोगस्य देहव्याप्यदर्श-  
 नात्, तथा च धारात्मसंयोगस्त्वगेकदेशस्य एवेति देहव्यापिवेदना-  
 नुपपत्तिः । न च सिद्धान्ते त्वगात्मसम्बन्धस्य व्यापित्वात् कण्टकसम्बन्धे  
 देहव्यापिवेदनाप्रसङ्ग इति वार्धं । यावती विषयसम्बन्धा त्वक् ताव-

चोक्तं भगवता द्वैपायनेन 'उपलभ्याप्तु चेद्गन्धं केचिद्भूयुरनैपु-  
 णाः । पृथिव्यामेव तं विद्यादपो वायुञ्च संश्रितमिति । यदि  
 चैतन्यं जीवस्य समस्तशरीरं व्याप्नुयान्नाणुर्जीवः स्यात्, चैतन्यमेव  
 ह्यस्य स्वरूपमग्रेरिवौषध्यप्रकाशौ, नात्र गुणगुणिविभागो विद्यत  
 इति । शरीरपरिमाणत्वं प्रत्याख्यातं, पारिश्रेय्याद्विभुर्जीवः ।  
 कथं तर्ह्यणुत्वादिव्यपदेश इत्यत आह । तद्गुणसारत्वात् तु  
 तद्गुणपदेश इति । तस्या बुद्धेर्गुणास्तद्गुणा इच्छा द्वेषः सुखं दुःखं  
 इत्येवमादयस्तद्गुणाः सारः प्रधानं यस्यात्मनः संसारित्वे सम्भ-  
 वति स तद्गुणसारस्तस्य भावस्तद्गुणसारत्वं । न हि बुद्धेर्गुणैर्वि-  
 ना केवलस्यात्मनः संसारित्वमस्ति बुद्ध्युपाधिधर्माध्यायनिमित्तं  
 हि कर्तृत्वभोक्तृत्वादिसत्त्वं संसारित्वमकर्तृभोक्तृत्वासंसारिणो

द्यात्यात्ममन्थस्तावद्यापिवेदनाहेतुरिति नियमात् । न चैवं विषय-  
 त्वक्त्वमन्थ एव तद्धेतुस्तु किमात्मन्यायेति वाच्यं । वेदना हि सुखं  
 दुःखं तदनुभवश्च, न चैषा व्यापकाना कार्याणामत्यमुपादानं सम्भ-  
 वति कार्यस्योपादानाद्विज्ञेयानुपपत्तेः । न चैषा व्यापकत्वमसिद्धं सूत्र्यं  
 तमस्य गङ्गानिमग्नस्य सर्वाङ्ग्यापिदु खसुखानुभवस्य दुरयद्दतत्वात् ।  
 यदुक्तं गुणस्यापि गुणिविशेषो गन्धवदिति तन्नेत्याह । न चाणोरिति ।  
 गन्धो नाश्रयादिसिद्धिं गुणत्वाद्गुणवदित्यत्रागममाह । तथा चोक्त-  
 मिति । न च प्रत्यक्षबाधः गन्धस्य प्रत्यक्षत्वेऽपि निराश्रयत्वस्याप्रत्य-  
 क्षत्वाम्भता असरेणूनामनुद्धतस्पर्शानामुद्धतगन्धानामागमनात् स्फु-  
 टगन्धोपलम्भसम्भवः, अथवा नन्तरप्रवेशात् सत्त्वसा मूलद्रव्यत्वात् इति  
 भावः । पूर्वं चैतन्यस्य गुणत्वमुपेत्य तद्यात्या गुणत्वात्माशुत्व निरस्तं, सम्प्रति  
 तस्य गुणत्वमसिद्धमित्याह । यदि चैतन्यमिति । उत्सूत्रं सूत्रं विना वि-  
 भुस्य प्रसाध्याशुत्वाद्युक्तेर्गतिप्रदर्शनार्थं सूत्रं व्याचष्टे । कथमित्यादिना ।

नित्यमुक्तस्य सत आत्मनस्तस्मात् तद्गुणमारत्वाद्बुद्धिपरिमाणे-  
नास्य परिमाणव्यपदेशः, तदुक्तान्यादिभिस्त्यास्योक्तान्यादिव्य-  
पदेशो न स्वतः, तथा च,

“बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य तु ।

भागो जीवः स विज्ञेयः स चानन्त्याय कल्पते” ॥

इत्यणुत्वं जीवस्योक्त्वा तस्यैव पुनरानन्त्यमाह । तच्चैवमेव  
समञ्जसं स्यात् यद्यौपचारिकमणुत्वं जीवस्य भवेत् पारमार्थिक-  
ज्ञानन्त्यं । न ह्युभयं मुख्यमवकल्यते । न चानन्त्यमौपचारिकमिति  
शक्यं विज्ञातुं सर्वोपनिषत्सु ब्रह्मात्मभावस्य प्रतिपिपादयिपित-  
त्वात्\* तथेतरस्मिन्नप्युन्माने बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव ‘आराग्रमात्रे  
ह्यवरोऽपि दृष्टः’ इति बुद्धिगुणसम्बन्धेनैव आराग्रमात्रतां प्राप्ति  
न स्वेनैवात्मना । ‘एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः’ इत्यत्राऽपि  
न जीवस्याणुपरिमाणत्वं शिष्यते परस्यैवात्मनश्चतुराद्यनवगा-

द्यन्तरा विज्ञानमनसी हृदि हीति च प्रकृतता बुद्धिर्योग्यत्वात् तच्छ-  
ब्देन पराम्यस्यते । बुद्धिगुणानामात्मन्यध्यासादणुत्वाद्युक्तिर्न स्वतः  
आनन्त्यश्रुतिविरोधादित्याह । तथा चेति । अकार्यकारणद्वयसमा-  
नाधिकरणतया तत्त्वमसीति वाक्यस्य सोऽयमिति वाक्यवदखण्डा-  
भेदार्थत्वादानन्त्यं सत्यमणुत्वमध्यस्तमित्यर्थं । उक्तचैतदङ्गुलाधिकरणे  
‘प्रतिपाद्यविरुद्धमुद्देश्यगतविशेषणमविवक्षितं’ इति बालाग्रवाक्यमा-  
राग्रवाक्यश्चेत्युन्मानद्वयमुक्तं तत्राद्यं निरस्य द्वितीयं निरस्यति । तथे-  
तरस्मिन्नपीति । बुद्धेर्गुणनिमित्तेनात्मन्यध्यस्तो गुणो भवति तेनात्मगुणे-  
नाध्यस्तेनैव आराग्रपरिमायोऽप्यकृतश्च जीवो दृष्टः स्वतस्त्वगन्त श्वेत्यर्थः ।



ज्ञानेन ज्ञानप्रसादावगम्यत्वेन च प्रकृतत्वात्, जीवस्याऽपि च मुख्याणुपरिमाणत्वानुपपत्तेः, तस्माद्बुद्धिर्ज्ञानत्वाभिप्रायमिदमणु-  
 त्ववचनमुपाध्यभिप्रायं वा द्रष्टव्यं । तथा प्राज्ञया शरीरं समारु-  
 ह्येत्येवंजातीयकेष्वपि भेदोपदेशेषु बुद्धौवोपाधिभूतया जीवः  
 शरीरं समारुह्येत्येवं योजयितव्यं व्यपदेशमात्रं वा शिलापुत्रकस्य  
 शरीरमित्यादिवत् । न ह्यत्र गुणगुणिविभागो विद्यत इत्युक्तं ।  
 हृदयाद्यतनत्ववचनमपि बुद्धेरेव तदायतनत्वात् । तथोक्तान्या-  
 दीनामणुपाध्यायत्ततां दर्शयति 'कस्मिन्नहमुत्क्रान्ते उत्क्रान्तो  
 भविष्यामि कस्मिन् वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामि' इति, 'स प्रा-  
 णमसृजत' इति । उत्क्रान्त्यभावे हि गत्यागत्योरप्यभावे विज्ञा-  
 यते, न ह्यनपसृप्तस्य देहाद्गत्यागती स्यातां । एवमुपाधि-  
 गुणसारत्वाजीवस्याणुत्वादिव्यपदेशः प्राज्ञवत्, यथा प्राज्ञस्य  
 परमात्मनः सगुणेषूपामनेषूपधाधिगुणसारत्वादणीयस्त्वादिव्यप-  
 देशोऽपीयान् प्रीहेर्वा यथावा मनोमयः प्राणशरीरः सर्व-  
 गन्धः सर्वरसः सत्यकामः सत्यसङ्कल्प इत्येवंप्रकारस्तदत् ।

‘न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा नान्यैर्देवैरुपसा कर्मणा वा । ज्ञानप्रसा-  
 देन विशद्भक्तवत्तन्तु तं पश्यति निष्कलं ध्यायमानः’ इत्युक्त्वा एषो-  
 ऽणुरात्मेत्युक्तं पर एव यदि जीवः तथाप्यध्यस्ताणुत्वं अणुपदार्थ  
 इत्याह । जीवस्यापीति । यदुक्तं एषगुणदेशाच्चैतन्यगुणेनेवात्मनो  
 देहत्वात्तिरिति तत्राह । तथा प्रश्नयेति । बुद्धिप्रश्नयेत्यर्थः । यदि  
 पैतृकं प्रष्टुं तदा भेदोपचार उत्याह । व्यपदेशमात्रं वेति । ननु  
 पैतृकं गुण इति भेदो मुख्याऽणु नैत्याह । न ह्यत्रेति । निर्गुणत्वश्रुते-

स्यादेतद् यदि बुद्धिगुणसारत्वादात्मनः संसारित्वं कल्प्येत  
ततो बुद्ध्यात्मनोर्भिन्नयोः संयोगावसानमवश्यं भावीत्यतो  
बुद्धिवियोगे सत्यात्मनो विभक्तस्यानालक्ष्यत्वादसत्त्वमसंसारित्वं  
वा प्रसज्येतेत्यत उत्तरं पठति ॥

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

नेयमनन्तरनिर्दिष्टदोषप्राप्तिराशङ्कनीया, कस्मात् यावदा-  
त्मभावित्वात् । बुद्धिसंयोगस्य यावदयमात्मा संसारी भवति  
यावदस्य सम्यग्दर्शनेन संसारित्वं न निवर्तते तावदस्य बुद्ध्या  
संयोगो न शाम्यति । यावदेव चायं बुद्ध्युपाधिमन्वत्सावदेवास्य  
जीवस्य जीवत्वं संसारित्वञ्च, परमार्थतस्तु न जीवो नाम बुद्ध्युपा-  
धिपरिकल्पितस्वरूपव्यतिरेकेणास्ति । न हि नित्यमुक्तस्वरूपात्  
सर्वज्ञादीश्वरादन्यञ्चेतनधातुर्द्वितीयो वेदान्तार्थनिरूपणायामु-  
पलभ्यते 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता' 'नान्य-  
दतोऽस्ति द्रष्टु श्रोतु मन्तु विज्ञातु' 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि'

इत्यर्थः । अन्यदपि पूर्वोक्तं बुद्ध्याद्युपाधिकमित्याह । हृदयेत्यादिना ।  
सौत्रं दृष्टान्तं विवृणोति । यथेति । अस्तत्त्वमित्यापाततः असंसा-  
रित्वमापायं । श्रेष्ठं सुबोधं ।

ननु स्वतः संसारित्वमस्तु किं बुद्ध्युपाधिनेत्यत आह । यावदेव चा-  
यमिति । समानो बुद्धितादाख्यापनः सन् विज्ञानं ब्रह्म तन्मयो  
विकारोऽणुरित्यर्थः किं न स्यादित्यत आह । प्रदेशान्तर इति ।  
विज्ञानमयो बुद्धिप्रचुर इत्यर्थः । केन समान इत्याकाङ्क्षायामिति

इत्यादिश्रुतिश्रुतेभ्यः । कथं पुनरवगम्यते यावदात्मभावी बुद्धिसं-  
 योग इति तद्दर्शनादित्याह । तथा हि शास्त्रं दर्शयति 'योऽयं  
 विज्ञानमयः प्राणेषु ह्यद्यन्तर्ज्यातिः पुरुषः स समानः सन्नुभौ  
 लोकावनुसञ्चरति ध्यायतीव खेलायतीव' इत्यादि । तत्र  
 विज्ञानमय इति बुद्धिमय इत्येतदुक्तं भवति । प्रदेशान्तरे  
 'विज्ञानमयो मनोमयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमयः' इति  
 विज्ञानस्य मनश्चादिभिः सह पाठात् बुद्धिमयत्वञ्च तद्गुण-  
 सारत्वमेवाभिप्रेयते, यथा लोके स्त्रीमयो देवदत्तः इति  
 स्त्रीधागादिप्रधानोऽभिधीयते तद्वत् । स समानः सन्नुभौ  
 लोकावनुसञ्चरति इति च लोकान्तरगमनेऽप्यवियोगं बुद्ध्या-  
 देर्दर्शयति, केन समानस्त्वयैव बुद्ध्या इति गम्यते सन्निधा-  
 नाच्च । तच्च दर्शयति 'ध्यायतीव खेलायतीव' इति, एतदुक्तं  
 भवति नायं स्वतो ध्यायति नापि चलति ध्यायन्त्यां बुद्धौ  
 ध्यायतीव चलन्त्यां चलतीवेति । अपि च मिथ्याज्ञानपुरः-  
 सरोऽयमात्मनो बुद्ध्यापाधिसम्बन्धः, न च मिथ्याज्ञानस्य सम्य-  
 ग्ज्ञानादन्यत्र निवृत्तिरस्तीत्यतो यावत् ब्रह्मात्मतानवबोधः  
 स्थावदयं बुद्ध्याद्युपाधिसम्बन्धो न शाम्यति । दर्शयति च,

शेषः । श्रुतिबलाद्भेदेयावत्ससार्थात्मभावित्वमुक्तं सति मूले कार्यस्य  
 वियोगासम्भवाच्चेति युक्तव्याप्याह । अपि च मिथ्येति । सम्यग्ज्ञाना-  
 देव बुद्ध्यादिसम्बन्धसं इत्यत्र श्रुतिमाह । दर्शयतीति । मृत्युम-  
 न्मतीत्यन्यथा । ध्यादित्यवयं स्वप्रकाशं । तमस परत्तादज्ञानास्पृष्टमि-

‘वेदाहमेतं पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं तमसः परस्तात् । तमेव  
विदित्वातिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय’ इति । ननु  
सुपुत्रप्रलययोर्न शक्यते बुद्धिसम्बन्धः आत्मनोऽभ्युपगन्तुं ‘मता  
सोम्य तदा सम्पन्ना भवति स्वमपोतो भवति’ इति वचनात्  
कृत्स्नविकारप्रलयाभ्युपगमाच्च तत्कथं यावदात्मभावित्वं बुद्धि-  
सम्बन्धस्येत्यत्रोच्यते ॥

पुंस्त्वादिवत्तस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

यथा लोके पुंस्त्वादीनि बीजात्मना विद्यमानान्येव वा-  
ल्यादिष्वनुपलभ्यमानानि अविद्यमानवदभिप्रेयमाणानि यैत्र-  
नादिष्व्याविर्भवन्ति, नाविद्यमानान्युत्पद्यन्ते पण्डादीनामपि  
तदुत्पत्तिप्रसङ्गात्, एवमयमपि बुद्धिसम्बन्धः शक्त्यात्मना वि-  
द्यमान एव सुपुत्रप्रलययोः पुनः प्रबोधप्रसवयोरविर्भवति ।  
एवं ह्येतद्युज्यते, न ह्याकस्मिकी कस्यचिदुत्पत्तिः सम्भवति  
अतिप्रसङ्गात् । दर्शयति च सुपुत्रादुत्थानमविद्यात्मकबीजस-  
ङ्गावकारितं सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामह इति

त्यर्थः । यावदात्मभावित्वस्यासिद्धिं शङ्कते । नन्विति । सुपुत्रौ बुद्धि-  
सत्त्वे ब्रह्मसम्पत्तिर्न स्यात् प्रलये तत्सत्त्वे प्रलयया इतिरित्यर्थः ॥

स्युज्यते इत्यात्मना बुद्धेर्यावदात्मभावित्वमस्ति इत्याह । पुंस्त्वेति ।  
पुंस्त्वं देतः, ह्यादिपदेन प्रश्नादिग्रहः, अस्य बुद्धिसम्बन्धस्येत्यर्थः ।  
स्वामे बीजात्मना सतो बुद्ध्यादेः प्रबोधेऽभिव्यक्तिरित्यत्र श्रुतिमाह ।

‘त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा’ इत्यादिना । तस्मात् सिद्धमेत-  
द्यावदात्मभावी बुद्ध्याद्युपाधिसम्बन्ध इति ॥

नित्योपलब्धनुपलब्धिप्रसङ्गेऽन्यतरनियमो  
वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥

तच्चात्मन उपाधिभूतमन्तःकरणं मनो बुद्धिर्विज्ञानं चि-  
त्तमिति चानेकधा तत्र तत्राभिलष्यते । क्वचिच्च वृत्तिविभा-  
गेन संग्रयादिवृत्तिकं मन इत्युच्यते, निश्चयादिवृत्तिकं बुद्धि-  
रिति । तच्चैवभूतमन्तःकरणमवश्यमस्तीत्यभ्युपगन्तव्यं । अन्य-  
था ह्यनभ्युपगम्यमाने तस्मिन्नित्योपलब्धनुपलब्धिप्रसङ्गः स्यात्  
आत्मेन्द्रियविषयाणामुपलब्धिसाधनानां सन्निधाने सति नि-

दर्शयतीति । न विदुस्त्विविद्यात्मकबीजसद्भावोक्तिः । ते व्याघ्रादयः  
पुनराभवन्ति इत्यभिव्यक्तिनिर्देशः ॥

बुद्धिसद्भावे मानमाह सूत्रकारः । नित्येति । मनसा ह्येव पश्यति,  
बुद्धिश्च न विचेष्टति, विज्ञानं यच्च तनुते, चेतसा वेदितव्यं, चित्तञ्च  
चेतयितव्यञ्चेति तत्र तत्र श्रुतिषु मनश्चादिपदवाच्यं तावद्बुद्धि-  
प्रथं प्रसिद्धमित्यर्थः । कथमेकस्थानेकोक्तिस्तत्राह । क्वचिच्चेति । गर्व-  
वृत्तिकोऽहङ्कारो विज्ञानं चित्प्रधानं स्मृतिप्रधानं वा चित्तमित्यपि  
द्रष्टव्यं । यद्यपि साक्षिप्रत्यक्षसिद्धमन्तःकरणं श्रुत्यनूदितञ्च तथापि  
प्रत्यक्षश्रुत्योर्विषयमानं प्रति व्यासङ्गानुपपत्त्या तत्साधयति । तच्चेत्या-  
दिना । सूत्रं योजयति । अन्यथेति । पक्षेन्द्रियाणां पञ्चविषयसम्बन्धे  
सति नित्यं युगपत् पक्षोपलब्धयः स्युः, मनोऽतिरिक्तसामग्र्याः सत्त्वात्  
यदि नान्यानपि सामग्र्या उपलब्धभावस्तर्हि सदैवानुपलब्धिप्रस-  
ङ्गादित्यर्थः । अतः कादाचित्कोपलब्धिनिघामकं मन इत्यव्यमिति

त्यमेवोपलब्धिः प्रसज्येत । अथ सत्यपि हेतुसमवधाने फलाभाव-  
स्ततोऽपि नित्यमेवानुपलब्धिः प्रसज्येत, न चैवं दृश्यते । अथ वान्य-  
तरस्यात्मन इन्द्रियस्य वा शक्तिप्रतिबन्धोऽभ्युपगन्तव्यः । न चा-  
त्मनः शक्तिप्रतिबन्धः सम्भवति अविक्रियत्वात्, नापीन्द्रियस्य, न  
हि तस्य पूर्वोत्तरयोः चण्चौरप्रतिबद्धशक्तिकस्य ततोऽकस्माच्छ-  
क्तिः प्रतिबध्येत, तस्मात् यस्यावधानानवधानाभ्यामुपलब्ध्यनु-  
पलब्धौ भवतस्तन्मनः । तथा च श्रुतिः, 'अन्यत्रमना अभूवं नाद-  
र्शमन्यत्रमना अभूवं नाश्रौषम्' इति 'मनसा ह्येव पश्यति मर्गं सा  
गृणोति' इति च । कामादचञ्चाल्यस्य वृत्तय इति दर्शयति 'कामः

भावः । ननु सत्यपि करान्निसंयोगे दाहकादाचित्कत्ववदुपलब्धि-  
कादाचित्कत्वमस्तु किं मनसेत्याशङ्क्यान्तरनियमो वेत्येतद्वाच्ये । अ-  
थवेति । सत्यां सामग्र्यां नित्योपलब्धिर्वाङ्गीकार्या चन्यतरस्य का-  
रणस्य केनचिच्छक्तिप्रतिबन्धनियमो वाङ्गीकार्यः, यथा मणिनाऽग्नि-  
शक्तिप्रतिबन्ध इति वाकारार्थः । अस्तु प्रतिबन्ध इत्यत आह । न  
चेति । न चेन्द्रियस्यैवास्तु शक्तिप्रतिबन्धकत्वं प्रतिबन्धकाभावात्, न च  
दृष्टसामग्र्यां सत्यां अदृष्टं प्रतिबन्धकमिति युक्तं अतिप्रसङ्गात् ।  
न च व्यासङ्गः प्रतिबन्धकमनोऽसत्त्वे तस्यासम्भवात्, तथा हि रसा-  
दीनां सद्योपलब्धिप्राप्तौ रसबुभुत्सारूपो व्यासङ्गो रूपाद्युपलब्धिप्रति-  
बन्धको वाच्यः, स च गुणत्वाद्भूषवद्गुण्यश्रयः, तत्रात्मनोऽसङ्गनिर्गुणा-  
कूटस्थस्य गुणित्वायोगान्मन एव गुणित्वेनैष्टयमिति व्यासङ्गानुपपत्त्या  
मनःसिद्धिः । एतदभिप्रेत्योपसंहरति । तस्मादिति । अवधानं बुभु-  
त्सा, न चानिच्छतोऽपि दुर्गन्धाद्युपलम्भान्न बुभुत्सोपलब्धिर्नियामिकेति  
वाच्यं, चनेकविषयसन्निधौ क्वचिदेव तस्यानियामकत्वाङ्गीकारात् । येषां  
मते पुनरिच्छादीनामात्मधर्मत्वं तेषां मनो दुर्धममिति मन्तव्यं । इच्छा-

सङ्कल्पो विचिकित्सा अद्वाऽअद्वा धृतिरधृतिर्हीर्धीर्भीरित्ये-  
तत्सर्वं मन एव' इति, तस्माद्युक्तमेतत् तद्गुणसारत्वात् तद्वापदेन  
इति ॥

### कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥

तद्गुणसारत्वाधिकारेणैवापरोऽपि जीवधर्मः प्रपद्यते । कर्ता  
चायं जीवः स्यात्, कस्मात् शास्त्रार्थवत्त्वात् । एवञ्च यजेत  
जुहुयात् इत्यादित्येवविध विधिशास्त्रमर्थवद्भवति, अन्यथा तद-  
नर्थकं स्यात् । तद्धि कर्तुः सतः कर्तव्यविशेषमुपदिशति, न चा-

दिधर्मिणैवात्मना व्यासङ्गोपपत्ते । सम्प्रति व्यासङ्गस्य मानसत्वे श्रुति-  
माह । तथा चेति । न केवल व्यासङ्गात्मनः सिद्धिं किन्तु कामाद्या-  
श्रयत्वेनापीत्याह । कामादयश्चेति । बुद्धे प्रामाणिकत्वेऽपि फलमाह ।  
तस्मादिति ॥

एवमात्मन्यगुत्वाध्यासोक्त्या स्वाभाविकं महत्त्वं स्यादितं सम्प्रति  
ततो बहिष्ठ कर्तृत्वं साधयति । कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् । स नित्य-  
धिद्रूपो महानात्मा कर्ता न वेत्यसङ्गत्वश्रुतीनां विधादिश्रुतीनाञ्च  
विप्रतिपत्त्या सशये बुद्धिकर्तृत्वेनैव विधादिशास्त्रोपपत्तेरकर्तात्मेति  
साहाय्यपक्षप्रामौ सिद्धान्तयन्नेव तद्गुणसारत्वात्त्वात्मनि कर्तृत्वाध्या-  
सस्याऽपि सिद्धत्वात् पुनरुक्तिमाशङ्क्य साहाय्यपक्षनिरासार्थमा-  
त्मनि कर्तृत्वाध्यासप्रपञ्चान्न पुनरुक्तिरित्याह । तद्गुणेति । अधि-  
कारः प्रसङ्गः, वस्तुतोऽसङ्गत्वमविद्यात्, कर्तृत्वमित्यसङ्गत्वकर्तृत्वश्रु-  
तीनां अविरोधात्ते कर्तृत्वविचारमात्मकाधिकरणत्रयस्य पादसङ्गति,  
श्रुतीनां मिथोविरोधाविरोधौ पूर्वोत्तरपक्षयोः फल, यदात्र पूर्वपक्षे  
बन्धाभावाच्छास्त्रवैशेष्यं फल सिद्धान्ते कर्तृत्वादिसम्बन्धरुत्वाच्छास्त्र-  
ार्थवतीति भेदा । ननु बुद्धिकर्तृत्वेन शास्त्रार्थवत्त्वाऽस्तु किं जीवकर्तृ-

सति कर्तृत्वे तदुपपद्यते तथेदमपि शास्त्रमर्थवद्भवति, 'एष हि  
द्रष्टा श्रोता भन्ता बोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः' इति ॥

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

इतश्च जीवस्य कर्तृत्वं यज्जीवप्रक्रियायां मन्ध्ये स्थाने वि-  
हारमुपदिशति 'म ईयते मृतो यत्र कामम्' इति 'स्त्रे शरीरे  
यथाकाम परिवर्तते' इति च ॥

उपादानात् ॥ ३५ ॥

इतश्चास्य कर्तृत्वं यज्जीवप्रक्रियायामेव करणानामुपा-  
दानं सङ्कीर्तयति 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय'  
इति 'प्राणान् गृहीत्वा' इति च ॥

त्वेन तत्राह । तद्धि कर्तुं सत इति । मयेद कर्तव्यमिति बोधसमर्थस्य  
चेतनस्यैव कर्तृत्वं वाच्यं न त्वचेतनाया बुद्धे । किञ्च भोक्तुरात्मन एव  
कर्तृता वाच्या शास्त्रफल प्रयोक्तरीति न्यायादिति भावः । सन्ध्य स्थानं  
स्वप्न चमृत स आत्मा यथेष्टमीयते गच्छतीति ।

विहारोपदेशात् । आत्मा कर्ता प्राणाना मध्येऽपि ज्ञानेन बुद्ध्या  
विज्ञानसमर्थमिन्द्रियजात आदाय श्रुते इति प्राणान् गृहीत्वा परि-  
वर्तत इति ॥

उपादानकर्तृत्वमात्मन , अकर्तृत्वे उपादानानुपपत्तेरिति भावः ।  
विज्ञानशब्दो जीवस्य निर्देशो न चेत् तदा प्रथमानिर्देशादिपर्यय  
करणयोतिष्ठतीयया निर्देशं स्यात्, तस्मादिह श्रुतौ तनुत् इत्या-  
ख्यातेन कर्तृवाचिना विज्ञानपदस्य सामानाधिकरण्यानिर्देशात् कि-  
यायामात्मन कर्तृत्वं सूच्यत इति सूत्रभाष्ययोरर्थः ॥



व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

इतश्च जीवस्य कर्तृत्वं यदस्य लौकिकीषु वैदिकीषु च क्रियासु कर्तृत्वं व्यपदिशति शास्त्रं 'विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि च' इति । ननु विज्ञानशब्दो बुद्धौ समधिगतः कथमनेन जीवस्य कर्तृत्वं सूच्यते इति नेत्युच्यते जीवस्यैवैष निर्देशो न बुद्धेर्न चेज्जीवस्य स्यान्निर्देशविपर्ययः स्याद्विज्ञानेनेत्येवं निरदेक्ष्यत् । तथा ह्यन्यत्र बुद्धिविचारायां विज्ञानशब्दस्य करणविभक्तिनिर्देशो दृश्यते 'तदेषां प्राणाणां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति । इह तु विज्ञानं यज्ञं तनुत इति कर्तृसामानाधिकरणनिर्देशाद्बुद्धिव्यतिरिक्तस्यैवात्मनः कर्तृत्वं सूच्यत इत्यदोषः । अत्राह यदि बुद्धिव्यतिरिक्तो जीवः कर्ता स्यात् स स्वतन्त्रः सन् प्रिय हितस्यैवात्मनो नियमेन सम्पादयेत् विपरीतं, विपरीतमपि तु सम्पादयन्नुपलभ्यते, न च स्वतन्त्रस्यात्मन ईदृशी प्रवृत्तिरनियमेनोपपद्यत इत्यत उत्तर पठति ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥

यथायमात्मोपलब्धिं प्रति स्वतन्त्रोऽप्यनियमेनेष्टमनिष्टोपलभते एवमनियमेनैवेष्टमनिष्टञ्च सम्पादयिष्यति, उपलब्धा-

सूत्रान्तरमवतारयति । अत्राह इति । जीव स्वतन्त्रश्चेदियमेव कुर्यात्-  
दस्वतन्त्रश्चेत् कर्त्ता स्वतन्त्र कर्त्तति न्यायादित्यर्थः ॥

सत्यपि स्वात्मनो कारकवैचित्र्यादनियता प्रवृत्तिरिति सूत्रेण पठि

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

इतश्च जीवस्य कर्तृत्वं यदस्य लौकिकीषु वैदिकीषु च क्रियासु कर्तृत्वं व्यपदिशति शास्त्रं 'विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि च' इति । ननु विज्ञानशब्दे बुद्धौ समधिगतः कथमनेन जीवस्य कर्तृत्वं सूच्यते इति नेत्युच्यते जीवस्यैवैष निर्देशो न बुद्धेर्न चेज्जीवस्य स्यान्निर्देशविपर्ययः स्याद्विज्ञानेनेत्येवं निरदे-  
क्ष्यत् । तथा ह्यन्यत्र बुद्धिविचारायां विज्ञानशब्दस्य करणवि-  
भक्तिनिर्देशो दृश्यते 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञान-  
मादाय' इति । इह तु विज्ञानं यज्ञं तनुत इति कर्तृसामाना-  
धिकरण्यनिर्देशाद्बुद्धियतिरिक्तस्यैवात्मनः कर्तृत्वं सूच्यत इत्य-  
दोषः । अत्राह यदि बुद्धियतिरिक्तो जीवः कर्ता स्यात् स स्वतन्त्रः  
सन् प्रियं हितञ्चैवात्मनो नियमेन सम्पादयेन्न विपरीतं, विप-  
रीतमपि तु सम्पादयन्नुपलभ्यते, न च स्वतन्त्रस्यात्मन ईदृ-  
प्रवृत्तिरनियमेनोपपद्यत इत्यत उत्तरं पठति ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥

यथायमात्मोपलब्धिं प्रति स्वतन्त्रोऽप्यनियमेनेष्टमि-  
पलभते एवमनियमेनेवेष्टमनिष्टञ्च सम्पादयिष्यति, -

यथाभ्रमवतारयति । अत्राह इति । जीवः स्वतन्त्रश्चै-  
दस्यतन्त्रस्यैव कर्ता स्वतन्त्रः कर्त्तुं न्यायादिः अर्थः ।

यद्यपि स्वातन्त्र्ये कारकवैधिन्यादनियमा प्रवृत्तिरिति

सत्याच्च बुद्धेः कर्तृशक्तौ तस्या एवाहंप्रत्ययविषयत्वमभ्युप-  
गन्तव्यं, अहङ्कारपूर्विकाया एव प्रवृत्तेः सर्वत्र दर्शनात्, अहं  
गच्छाम्यहं आगच्छाम्यहं भुञ्जेऽहं पिवामीति च । तस्याहं  
कर्तृशक्तियुक्तायाः सर्वार्थकारिण्याः सर्वार्थकारि करणमन्यत्  
कल्पयितव्यं, शक्तोऽपि हि सन् कर्ता करणमुपादाय क्रियासु  
प्रवर्तमानो दृश्यते । ततश्च मञ्जामात्रे विमवादः स्यात् न वस्तु-  
भेदः कश्चित्, करणव्यतिरिक्तस्य कर्तृत्वाभ्युपगमात् ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥

योऽप्ययमौपनिषदात्मप्रतिपत्तिप्रयोजनः समाधिरूपदि-  
ष्टो वेदान्तेषु 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो  
निदिध्यासितव्यः सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः श्रोमित्येवं  
ध्यायय आत्मानम्' इत्येवंलक्षणः सोऽप्यसत्यात्मनः कर्तृत्वे नोप-  
पद्येत तस्मादप्यस्य कर्तृत्वसिद्धिः ॥

यथा च तत्त्वोभयथा ॥ ४० ॥

एवं तावच्छास्त्रार्थवत्त्वादिभिर्हेतुभिः कर्तृत्वं शारीरस्य

योऽहंधीगम्य स कर्ता स एव जीवो यत् तदपेक्षितं करणं तन्मन इति  
जीवकर्तृत्वसिद्धिरिति भावः ॥

ज्ञानसाधनविध्यन्यथानुपपत्त्याप्यात्मन कर्तृत्वं वाच्यमित्याह ।  
समाधीति । मुक्तिफलभोक्तुरेव तदुपायसमाधिकर्तृत्वं युक्तं धन्य  
यात्मनोऽकर्तृत्वे बुद्धेरपि ध्यभोक्तु कर्तृत्वायोगात् समाध्यभावप्रसङ्ग  
इत्यर्थः ।

यथा च तत्त्वोभयथा । उक्तमात्मन कर्तृत्वमुपजीय संशयपूर्वपक्षा-

इतरं पश्यति' इत्यविद्यावस्थार्या कर्तृत्वभोक्तृत्वे दर्शयित्वा विद्या-  
वस्थार्यां ते एव कर्तृत्वभोक्तृत्वे निवारयति । यत्र त्वस्य 'सर्वमा-  
त्मीवाभूत्तत् केन कर्मण्येत्' इति तथा स्वप्नजागरितयोरत्मान  
उपाधिसम्पर्ककृतं अमं श्येनस्वेवाकाशे विपरिपतंतः आवयित्वा  
तदभावं सुषुप्ते प्राज्ञेनात्मना सम्परिख्यक्तस्य आत्रयति 'तदा  
अस्यैतदाप्तकाममात्मकाममकामं रूपं शोकान्तरम्' इत्यारभ्य  
'एषास्य परमा गतिरेषास्य परमा सम्पदेवोऽस्य परमो लोक  
एषोऽस्य परम आनन्दः' इत्युपसंहारात् । तदेतदाद्याचार्यः ।  
'यथा च तत्तोभयथा' इति त्वर्थे चायं चः पठितः । नैवं मन्तव्यं  
स्वाभाविकमेवात्मनः कर्तृत्वमग्रेरिवौष्यमिति । यथा तु तथा  
लोके वास्यादिकरणहस्तः कर्ता दुःखी भवति, स एव स्वष्ट्रं  
प्राप्तः विमुक्तवास्यादिकरणः स्वस्यो \*निर्दृष्टो निर्ध्यापारः सुखी  
भवति, एवमविद्याप्रत्युपस्थापितद्वैतसंयुक्त आत्मा स्वप्नजागरि-  
तावस्थयोः कर्ता दुःखी भवति, स तच्छ्रमापनुत्तये स्वमात्मानं  
परं प्रविश्य विमुक्तकार्यकरणसङ्घातोऽकर्ता सुखी भवति, सम्प्र-

नित्यमुक्तात्वव्याघातादिति शङ्कते । पर एवेति । न वयं शुद्धस्य चि-  
द्भातोः परस्य बन्धं वदामः किन्तु तस्यैवाविद्याबुद्ध्यादिप्रतिबिम्ब-  
तस्याविद्यया भिन्नस्य जीवत्वं प्राप्तस्य बन्धमोक्षाविति ब्रूमः । कल्पित-  
भेदोऽपि लोके विम्बप्रतिबिम्बयोर्धर्मव्यपस्थापको दृष्ट इति परिहरति ।  
नाविद्येति । अविद्योपहिते बन्धो न शुद्धात्मनीत्यत्र श्रुतिमाह । तथा  
चेति । कर्तृत्वस्य मुक्त्याध्वन्यवयतिरेकानुविधायित्वाच्छ्रुतेश्च न स्वा-  
भाविकत्वमित्याह । तथा स्वप्नेति । आत्मैव ध्यायते ध्यानन्दादि-

सादावस्थायां तथा मुक्तव्रस्थायामप्यविद्याध्वान्तं विद्याप्र-  
दीपेन विधूयात्मैव केवलो निर्दुतः सुखी भवति । तच्चदृष्टा-  
न्तश्चैतावताशेन द्रष्टव्यं, तच्चा हि विशिष्टेषु तच्छणादिव्या-  
पारेष्वपेक्ष्यैव प्रतिनियतानि करणानि वास्यादीनि कर्ता  
भवति स्वशरीरेण त्वकर्तैव, एवमयमात्मा सर्वव्यापारेष्वपे-  
क्ष्यैव मनश्चादीनि करणानि कर्ता भवति स्वात्मना त्वकर्तै-  
वेति न त्वात्मनस्तच्छण इवावयवाः सन्ति यैर्हस्तादिभिरिव वा-  
स्यादीनि तच्चा मनश्चादीनि करणान्यात्मोपाददीत न्यस्ये-  
द्वा । यत्तूक्तं शास्त्रार्थवत्त्वादिभिर्हेतुभिः स्वाभाविकमात्मनः  
कर्तृत्वमिति तत्र विधिशास्त्रं तावद्यथा प्राप्तं कर्तृत्वमुपादाय  
कर्तृत्वविशेषमुपदिशति न कर्तृत्वमात्मनः प्रतिपादयति । न  
च स्वाभाविकमस्य कर्तृत्वमस्ति ब्रह्मात्मलोपदेशादित्यवोचाम,  
तस्मादविद्याकृतं कर्तृत्वमुपादाय विधिशास्त्रं प्रवर्तित्यते । 'कर्ता  
विज्ञानात्मा पुरुष.' इत्येवजातीयकमपि शास्त्रमनुवादरूपत्वा-  
द्यथा प्राप्तमेवाविद्याकृतं कर्तृत्वमनुवदित्यति । एतेन विद्या-

त्यात्मकाम स्वरूपं स्वातिरिक्तकाम्यासत्त्वादकामं आत्मकामत्वादका-  
मत्वात्कामकाम विभोक्तत्वाच्चेत्याह । शोकेति । शोकान्तरं दुःखा-  
स्पृष्टमित्यर्थः । तस्यैव सुपुत्रात्स्वरूपस्य परमपुरुषार्थमाह । स्य इति ।  
गतिं प्राप्य सम्पदैर्न्यर्थं लोको भोग्यसुखश्चैतस्मादन्यत्राप्तोत्यर्थः । आ-  
त्मा स्वतोऽकर्ता बुद्ध्याद्युपाधिना तु कर्तृत्वमयथाभाव उक्तस्तत्रार्थं सूत्रं  
योजयति । तदेतदाद्येत्यादिना । सप्रसादं सुपुत्रि । यथा म्फटिकम्य  
भाषित्य बुध्माद्युपाधिकं तच्चात्मन कर्तृत्वं बुद्ध्याद्युपाधिकं अन्य-

रोपादाने परिहृते, तयोरप्यनुवादरूपत्वात् । ननु मन्ध्ये स्थाने  
 गसुप्तेषु करणेषु खे शरीरे यथाकामं परिवर्तत इति वि-  
 हार उपदिश्यमान, केवलस्यात्मन कर्तृत्वमावहति, तथापा-  
 दानेऽपि 'तद्देवां प्राणाना विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति कर-  
 णेषु कर्मकरणविभक्ती श्रूयमाणे केवलस्यैवात्मन, कर्तृत्वङ्गमयत  
 इति । अत्रोच्यते, न तावत् मन्ध्ये स्थानेऽत्यन्तमात्मन करण-  
 विरमणमस्ति 'सधी' स्वप्ने भूत्वा इम लोकमतिक्रामति' इति,  
 तत्रापि धीसम्बन्धश्रवणात् । तथा च स्मरन्ति,

‘इन्द्रियाणामुपरमे मनोऽनुपरत यदि ।

सेवते विषयानेव तद्विद्यात् स्वप्नदर्शनम् ॥ इति ।

‘कामादयश्च मनसो वृत्तयः’ इति श्रुति, ताश्च स्वप्ने

यतिरेकाभ्या सिद्ध । न च तैर बुद्धेरात्मकर्तृत्वे करणत्वविषयौ  
 नोपादानत्वविषयाविति यक्त, करणत्वात् कार्यान्वय्युपादानत्वस्यान्त-  
 रङ्गतया चित्तसम्बलितबुद्धेस्ताभ्यामुपादानत्वस्यैव सिद्धे, एव बुद्ध  
 भेदेनाध्यस्तचिदहङ्कारस्य कर्तृत्वोपादानत्वे महावाक्यसम्प्रतिषेधेति  
 भाव । ननु तच्चा स्वहस्तादिना वाग्यादिप्रेरणशक्तत्वात् स्वत कार्ता  
 आत्मा तु निरवयवत्वादशक्त इति दृष्टान्तवैषम्यमाशङ्क्यौपाधिककर्तृ-  
 त्वाशेन विवक्षितेन साम्यमाह । तत्तदृष्टान्तश्चेति । शास्त्रेणानु-  
 मान कर्तृत्व साभाविकमेव किं न स्यादित्यत आह । न च सा-  
 भाविकमिति । उपाध्यभावकाले श्रुत कर्तृत्व साभाविकमेवेति श-  
 ब्दते । ननु सन्ध्य इति । किञ्च करणैर्विशिष्टस्य कर्तृत्वे तेषां कर्तृ-  
 न्तर्भावात्तेष्वपि कर्तृविभक्ति स्यात् न चैवमस्ति, तत केवलात्मन  
 कर्तृत्वमित्याह । तथेति । स्वप्नविहारे तारदुमाध्यभावोऽसिद्ध इत्याह ।  
 न तावत् सन्ध्य इति । विहारस्य मिथ्यात्वात् तत्कर्तृत्वमपि मिथ्ये-  
 त्याह । विहारोऽपाति । जडत भुञ्जान इव । करणविशिष्टस्य कर्तृ-

‘श्यन्ते, तस्मात् समना एव स्वप्ने विहरति, विहारोऽपि च । त्रयो वासनामय एव न तु पारमार्थिकोऽस्ति । तथा च श्रुतिरिवकारानुबद्धमेव स्वप्नव्यापारं वर्णयति ‘उतेव स्त्रीभिः सह मोदमानो जत्तदूतेवाऽपि भयानि पश्यन्’ इति । लौकिका अपि तथैव स्वप्नं कथयन्ति आरुचमिव गिरिशृङ्गमद्राचमिव वनराजिमिति । तथोपादाने यद्यपि करणेषु कर्मकरण-विभक्तिनिर्देशः तथापि तत्संयुक्तस्यैवात्मनः कर्तृत्वं द्रष्टव्यं, केवले कर्तृत्वामभावस्य दर्शितत्वात् । भवति च लोकोऽनेकप्रकारा विवक्षा योधा युध्यन्ते योधै राजा युध्यत इति । अपि

त्वे कारणेषु कर्तृविभक्तिः स्यात् न करणविभक्तिरित्युक्तं प्रत्याह । भवति च लोके इति । कर्तृत्वमपि कारणविभक्तिर्न विरुध्यते दृष्टत्वात्, अस्ति च कर्तृप्रयोगः, विज्ञानं यच्च तनुत इत्यादाविति भावः । उपादानस्य सकर्तृकत्वमङ्गीकृत्य केवलात्मनः कर्तृत्वं निरस्तं इदानीं तस्या-क्रियत्वात् तत्कर्मपेक्षेत्याह । अयि चेति । पूर्वं विज्ञानं जीव इत्या-ङ्गीकृत्य जीवस्य कर्तृत्वे तनुत इति श्रुतिशक्ता, सम्मति तथा श्रुत्या-ऽनुपहितत्वात्तनः कर्तृत्वमिति प्रामौ विज्ञानं बुद्धिरेव तस्या एवात्र कर्तृत्वमुच्यते । तदुपहितत्वात्तनः कर्तृत्वमिति च यः इत्यभिप्रेत्याह । यस्त्विति । योऽयं विज्ञानमय इत्यादिश्रुतियु विज्ञानशब्दस्य बुद्धौ प्रसिद्ध-त्वात्तत्र च मनोमयकोशानन्तरं पठितत्वात् अज्ञादिशिङ्गाच्च बुद्धि-रेव विज्ञानमित्यर्थः । तत्रैव लिङ्गान्तरमाह । विज्ञानं देवा इति । महद्यत्वं प्रथमजं इत्यादिश्रुतौ हिरण्यगर्भम्रक्षात्मकबुद्धेर्ज्येष्ठत्वोक्तेः यत्र देवैरिन्द्रियैरुपास्यमानं ज्येष्ठं मद्भविज्ञानं बुद्धिरेवेत्यर्थः । यत्तं मूर्खं । किञ्च श्रुत्यन्तरं यत्रस्य बुद्धिकार्यत्वोक्तेः अत्रापि यत्तं कर्तृ विज्ञानं बुद्धिरित्याह । स एव इति । चित्तेन ध्यात्वा वाचा मनोतया यज्ञो

चास्मिन्नुपादाने करणव्यापारोपरममात्रं विवक्ष्यते न स्वा-  
 तन्त्र्यं कस्यचिदबुद्धिपूर्वकस्याऽपि स्वापेक्षकरणव्यापारोपरमस्य  
 दृष्टत्वात् । यस्त्वयं व्यपदेशो दर्शितो 'विज्ञान यज्ञं तनुते' इति  
 स बुद्धेरेव कर्तृत्वं प्रापयति विज्ञानशब्दस्य तत्र प्रसिद्धत्वा-  
 न्ननोऽनन्तरपाठाच्च, तस्य अद्भैव शिर इति च विज्ञानमय-  
 स्यात्मनः अद्भ्याद्यवयवत्वमङ्गीर्तनात् अद्भ्यादीनाञ्च बुद्धिध-  
 र्मत्वप्रसिद्धेः 'विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्मा ज्येष्ठमुपासते' इति च  
 वाक्यशेषात् ज्येष्ठत्वस्य च प्रथमजलस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वात् 'स  
 एष वाचस्वित्तस्योत्तरोत्तरक्रमो यद्यज्ञः' इति च श्रुत्यन्तरे

जायते ततश्चित्तस्य वाच पूर्वोत्तरभावो यंज्ञ इत्यर्थः । यच्चोक्त  
 बुद्धे कर्तृत्वे शक्तिवैपरीत्यप्रसङ्ग इति तन्न, विक्रियन्ते तद्गुणा, ज्वल-  
 न्ति काष्ठानि, विभर्ति स्यातीति स्वस्वव्यापारेषु सर्वकारकाणां कर्तृत्व-  
 स्वीकारादित्याह । न चेति । तर्हि बुद्ध्यादीनां कर्तृत्वे करणत्ववार्ता  
 तेषु न स्यादित्यत आह । उपलब्धीति । यथा काष्ठानां स्वव्यापारे  
 कर्तृत्वेऽपि याकापेक्षया करणत्व तथा बुद्ध्यादीनां अथ्यवसायसङ्क-  
 ल्यादिक्रियाकर्तृत्वेऽप्युपलब्ध्यपेक्षया करणत्वमित्यर्थः । ननु तर्ह्युपलब्धि-  
 कस्य व्यापार इत्याह । सा चेति । तर्हि तस्यामात्मा केवल कर्ता  
 स्यात् यस्य यो व्यापार स तस्य कर्तेति स्थितिरित्यत आह । न चेति ।  
 उपलब्धे निवृत्ते बुद्ध्यादीनां कथं करणत्वमुक्तमिति चेत्, उच्यते  
 अखण्डसाक्षिचैतन्य बुद्धिबलतिभिर्भिन्न सद्भिद्यथावच्छिन्नत्वेन जायते,  
 तथा च विषयावच्छिन्नचैतन्यस्योपलब्धौ बुद्ध्यादीनां करणत्व बुद्ध्या-  
 द्युपहित्वात्मन कर्तृत्व न केवलस्य, न च बुद्धेरेव तत्कर्तृत्व चैतन्यस्य  
 व्यापारत्वायोगादिति भावः । यच्चोक्तं बुद्धे कर्तृत्वे स एवाहधी-  
 गम्यो जीव इति तस्य करणान्तर कल्पनीय तथा च नाममात्रे विवाद  
 इति तत्र कवलात्मन कर्तृत्वमुक्तमिति भ्रान्ति निरस्यति । अहद्भा-



यज्ञस्य रागबुद्धिमाध्यत्वावधारणात् । न च बुद्धेः शक्तिविपर्ययः करणानां कर्तृत्वाभ्युपगमे भवति सर्वकारकाणामेव स्वव्यापारेषु कर्तृत्वस्यावश्यंभावित्वात् । उपलब्ध्यपेक्षन्वेषां करणानां करणत्वं, सा चात्मनः । न च तस्यामप्यस्य कर्तृत्वमस्ति नित्योपलब्धिस्वरूपत्वात् । अहङ्कारपूर्वकमपि कर्तृत्वं नोपलब्धिर्भवितुमर्हति अहङ्कारस्याप्युपलभ्यमानत्वात् । न चैवं सति करणान्तरकल्पनाप्रसङ्गः, बुद्धेः करणत्वाभ्युपगमात् । समाध्यभावस्तु शास्त्रार्थवत्त्वेनैव परिहृतः, यथाप्राप्तमेव कर्तृत्वं उपादाय समाधिविधानात्, तस्मात् कर्तृत्वमप्यात्मन उपाधिनिमित्तमेवेति स्थितं ॥

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥

यदिदमविद्यावस्थायामुपाधिनिवन्धनं कर्तृत्वं जीवस्याभिहितं तत् किमनपेक्षेश्वरं भवति आक्षेपित् ईश्वरापेक्ष-

रेति । साक्ष्यनिरासार्थं बुद्ध्यभेदेनाध्यक्षिदात्मकाहङ्कारगतं कर्तृत्वं यदुक्तं तदहङ्गीगम्यस्य बुद्धिविशिष्टात्मन एव न केवलस्य साक्षिणो भवितुमर्हति, दृग्गन्धर्मस्य साक्षिणभावत्वायोगात् । एव विशिष्टात्मन कर्तृत्वे विशेषणीभूताया जडबुद्धेरेव कारणत्वापपत्तेर्न करणान्तरकल्पनाप्रसङ्गः । अथासं विना केवलबुद्धिकर्तृत्ववादिनस्तु करणान्तरप्रसङ्गो दुर्वार इत्यर्थः । एवं शास्त्रार्थवत्त्वादिहेतूनामात्मन कर्तृत्वमात्रसाधकत्वेऽपि साभाविककर्तृत्वसाधनसामर्थ्याभावादध्यक्षमेव कर्तृत्वं विद्यादिकर्तृत्वश्रुतीनामुपजीय । तस्मादसङ्गत्वविद्यादिकर्तृत्वश्रुतीनामपिरोध इति सिद्धं ।

परात्तु तच्छ्रुतेः । यथा क्कटिको लौघित्याथासे जोहितद्वयं करणं

मिति भवति विचारणा । तत्र प्राप्तं तावन्नेश्वरमपेक्षते जीवः  
कर्तृत्वे इति । कस्मादपेक्षाप्रयोजनाभावात् । अयं हि जीवः  
स्वयमेव रागद्वेषादिदोषप्रयुक्तः कारकान्तरसामग्रीमम्यन्नः  
कर्तृत्वमनुभवितुं शक्नोति तस्य किमीश्वरः करिष्यति । न च लोके  
प्रसिद्धिरस्ति कृष्यादिकासु क्रियासु अनजुष्टादिवदीश्वरोऽपरो-  
ऽपेक्षितव्य इति । क्लेशात्मकेन च कर्तृत्वेन जन्तून् संसृजत ईश्वरस्य  
नैर्घृण्यं प्रसज्येत । विषमफलञ्चैषां कर्तृत्वं विदधते वैषम्यं । ननु  
वैषम्यनैर्घृण्येन सापेक्षत्वादित्युक्तं । सत्यमुक्तं सति त्वीश्वरस्य सापे-  
क्षत्वसम्भवे, सापेक्षत्वञ्च नेश्वरस्य सम्भवति सतोर्जन्तूनां धर्मा-  
धर्मयोस्तयोश्च सद्भावः सति जीवस्य कर्तृत्वे तदेव चेत् कर्तृत्वं  
ईश्वरापेक्षं स्यात् किं विषयमीश्वरस्य सापेक्षत्वमुच्येत । अहता-

तेनायं स्फटिको लोहित इत्यनुभवात् तथा कामादिपरिणामिबुद्धि-  
शात्मनि कर्तृत्वाद्यध्यासे करणमित्युक्तं तदध्यस्तं कर्तृत्वमुपजीय जीवस्य  
कारकसम्पन्नत्वादीश्वरस्य कारयित्वश्रुतेश्च सशयमाह । यदिद-  
मिति । अत्रैष ह्येवेत्यादिश्रुतीना कर्तृत्वस्वातन्त्र्यद्योतकविध्यादिसु-  
तिभिर्विरोधसमाधानात् पादसङ्गतिः । कर्ममीमांसकमतेन पूर्व-  
पक्षयति । तत्रैत्यादिना । बुद्ध्यादिकारकसम्पत्तावीश्वरयतिरेके कर्तृ-  
त्वव्यतिरेकानुपलब्धेर्नेश्वरः प्रयोजकः । किञ्च प्रयोजकत्वे नैर्घृण्यादिप्र-  
सङ्ग इत्याह । क्लेशात्मकेन चेति । दत्तोत्तरमिदं चाद्यमिति शङ्कते ।  
गन्विति । पूर्वं जीवस्य धर्माधर्मवत्त्वं सिद्धवत्कृत्य तत्सापेक्षत्वात्  
विषमजगत्कर्तृत्वमविरुद्धमित्युक्तं सम्पत्ति ईश्वराधीनत्वे जीवस्य  
कर्तृत्वे सिद्धे धर्माधर्मवत्त्वसिद्धिः तद्वत् तत्सिद्धौ तत्सापेक्षकारयित्व-  
त्वसिद्धिः ईश्वरस्य कारयित्वत्वे सिद्धे जीवस्य कर्तृत्वसिद्धिरिति  
चक्रकापत्तेः कर्मसापेक्षत्वं न सम्भवतीत्युच्यत इत्याह । सत्यमिति ।

भागमश्चैवं जीवस्य प्रसज्येत । तस्मात् स्वत एव जीवस्य कर्तृत्व-  
मिति । एतां प्राप्तिं तु शब्देन व्यावर्त्य प्रतिजानीते । परादिति ।  
अविद्यावस्थायां कार्यकरणसङ्घाताविवेकदर्शिना जीवस्याविद्या-  
तिमिरान्धस्य सतः परस्मादात्मनः कर्माध्यक्षात् सर्वभूताधि-  
वासात् साक्षिणश्चेतयितुरीश्वरान्तदनुज्ञया कर्तृत्वभोक्तृत्वलक्ष-  
णस्य समारस्य सिद्धिसादनुग्रहहेतुकेनैव च विज्ञानेन मोक्ष-  
सिद्धिर्भवितुमर्हति । कुतश्चाच्छ्रुतेः । यद्यपि रागादिदोषप्रयुक्तः  
सामयीसम्पन्नश्च जीवः, यद्यपि च लोके कृष्यादिषु कर्मसु  
नेश्वरकारणत्वं प्रसिद्धं, तथापि सर्वास्वेव प्रवृत्तिषु ईश्वरो  
हेतुकर्तेति श्रुतेरवसीयते । तथा हि श्रुतिर्भवति 'एष ह्येव साधु  
कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्नियोपते एष ह्येवा-  
साधु कर्म कारयति तं यमघो निनोपते' इति 'य आत्मानि  
तिष्ठन् आत्मानमन्नरो यमयति' इति चैवंजातीयका । नन्वेव-  
मीश्वरस्य कारयितृत्वे सति वैषम्यनैर्घृण्ये स्यातां अद्यताभ्याग-  
मस्य जीवस्येति, नेत्युच्यते ॥

एतत् कर्मानपेक्षस्य प्रवर्तकत्वं तत्राह । अद्यतेति । अमपेक्षस्य प्रव-  
र्तकत्वे धर्मवसो नरान् दुःखेनाधर्मवसु सुखेन योजयेत्, कारयितृत्वे वा  
सर्वं सुखेन एकरूपाः स्युरिति जगद्दीपित्य विधादिशास्त्रस्य न  
स्यात् । तस्मादिधादिशास्त्रार्थवत्त्वाय रागद्वेषापरं स्वत एव जीवस्य  
व्यर्थं वाचं, तथा च कारयितृत्वश्रुतिविरोधः । ईश्वरत्वाविका या  
सा श्रुतिरिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । एतामिति । यथा चन्द्रादि-  
गामाणां सत्त्वां धर्मस्यतिरेके सुखस्यतिरेकवदाभावेऽपि 'पुण्यो वै पुण्येन  
धर्मो भवति' इत्यादिशास्त्रप्रामाण्यादेव धर्मस्य हेतुत्वसिद्धिः, स्व-  
मीश्वरत्वाऽपि शास्त्रस्य त कारयितृत्वसिद्धिरिति भावः ।

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥

तु शब्दस्योदितदोषव्यावर्तनार्थः । कृतो यः प्रयत्नो जीवस्य धर्माधर्मलक्षणः तदपेक्ष एवैनमीश्वरः कारयति, ततश्चैते \*चोदिता दोषा न प्रसज्यन्ते । जीवकृतधर्माधर्मवैषम्यापेक्ष एव तत्तत्फलानि त्रिषमं विभजते पर्जन्यवदीश्वरो निमित्तत्वमात्रेण । यथा लोके नानाविधानां गुच्छगुल्मादीनां व्रीहियवादीनां चाऽसाधारणेभ्यः स्वस्वबीजेभ्यो जायमानानां साधारणं निमित्तं भवति पर्जन्यः, न ह्यसति पर्जन्ये रसपुष्पफलपलाशादिवैषम्यं तेषां जायते नाप्यसत्सु स्वस्वबीजेषु, एवं जीवकृतप्रयत्नापेक्ष ईश्वरस्तेषां शुभाशुभं विदध्यादिति श्लिष्यते । ननु कृतप्रयत्नापेक्षत्वमेव जीवस्य परायत्ते कर्तृत्वे नापपद्यते । नैष दोषः, परायत्तेऽपि हि कर्तृत्वे करोत्येव जीवः, कुर्वन्तं हि तमीश्वरः कारयति । अपि च पूर्वप्रयत्नमपेक्ष्येदानीं कारयति पूर्वतरञ्च प्रयत्न-

मपेक्ष्य पूर्वमकारयदित्यनादित्वात् समारस्यानवद्य । कथ पुन-  
 रवगम्यते कृतप्रयत्नापेक्ष ईश्वर इति । विहितप्रतिषिद्धा-  
 वैयर्थ्यादिभ्य इत्याह । एव हि स्वर्गकामो यजेत, ब्राह्मणे न  
 हन्तव्य इत्येवजातीयकस्य विहितस्य प्रतिषिद्धस्य चावैयर्थ्यं  
 भवति, अन्यथा तदनर्थक स्यात्, ईश्वर एव विधिप्रतिषेधयो-  
 नियुज्येत अत्यन्तपरतन्त्रत्वात् जीवस्य । तथा विहितकारिण-  
 मप्यनर्थेन ससृजेत् प्रतिषिद्धकारिणमप्यर्थेन, ततश्च प्रामाण्य  
 वेदस्यास्तमियात् । ईश्वरस्य चात्यन्तानपेक्षत्वे लौकिकस्याऽपि  
 पुरुषकारस्य वैयर्थ्यं, तथा देशकालनिमित्तानां पूर्वाक्तदोष-  
 प्रसङ्गस्येत्येवजातीयक दोषजातमादिग्रहणेन दर्शयति ॥

अग्रे नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवादित्व  
 मधीयत एके ॥ ४३ ॥

जीवेश्वरयोरुपकार्योपकारकभावं उक्तं, स च सम्बद्ध-

ईश्वरस्य सामेक्षत्वे विधादिशास्त्रप्रमाणान्यथानुपपत्ति प्रमाणयति ।  
 कथमित्यादिना । एव सामेक्षत्व सत्यवैयर्थ्यं भवति अन्यथानपेक्षत्वे  
 वैयर्थ्यं प्रपद्यति । ईश्वर इति । तयो स्थाने स एव नियुज्येत  
 इत्यभिप्रेक्ष्यत तयो कार्यं स एव कुर्यादिति यावत् । तथा च जी-  
 वस्य निरपेक्षेश्वरपरतन्त्रत्वादिधादिशास्त्रमक्षिप्त्वरमनर्थक स्यात्  
 इति सम्बन्ध । आदिशब्दार्थमाह । तद्येति । पुरुषकार प्रयत्न ।  
 पूर्वाक्तदोषोऽहताभ्यागमादि, तस्मात् कर्मसापेक्षेश्वरस्य कारयित्वा-  
 देय एवेत्यादिश्रुतेर्विधादिश्रुत्यविरोध इति सिद्धं ॥

अथ 'एके नित्य उपकारो नागुरुकर्ता जीव' इति श्लोहिततत्त्व-

योरेव लोके दृष्टः, यथा स्वामिमृत्ययोर्यथावाऽग्निस्फुलिङ्गयोः ।  
 ततश्च जीवेश्वरयोरप्युपकार्योपकारकभावाभ्युपगमात् किं स्वा-  
 मिमृत्यवत् सम्बन्धः आहोस्वित् विस्फुलिङ्गवदित्यस्यां विचि-  
 कित्सायामनियमो वा प्राप्नोति, अथवा स्वामिमृत्यप्रकारेखेवे-  
 शित्रीशितव्यभावस्य प्रसिद्धत्वात् तद्विध एव सम्बन्ध इति प्रा-  
 प्नोति । अतो ब्रवीति अंश इति । जीव ईश्वरस्यांशो भवितुमर्हति  
 यथाऽग्नेर्विस्फुलिङ्गः । अंश इवांशः, न हि निरवयवस्य मुख्याऽंशः  
 सम्भवति । कस्मात् पुनर्निरवयवत्वात् स एव न भवति नानाव्यप-  
 देशात् । 'सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः' एतमेव विदित्वा मुनि-  
 भवति 'य आत्मनि तिष्ठन्नात्मानमन्तरो यमयति' इति चैवंजा-  
 तीयको भेदनिर्देशो नासति भेदे युज्यते । ननु चार्थं नानाव्यप-  
 देशः सुतरां स्वामिमृत्यमाहूये युज्यत इति, अत आह, अन्यथा  
 चापीति । न च नानाव्यपदेशादेव केवलादंशत्वप्रतिपत्तिः किं  
 तर्ह्यन्यथा चापि व्यपदेशो भवत्यनानात्वस्य प्रतिपादकः । तथा

प्रदार्थम्यात्र ब्रह्मीश्वसाधनेन भेदाभेदश्रुतीनां विरोधसमाधानात् पाद-  
 सङ्गति । पूर्वपक्षे प्रत्यगभिन्नब्रह्मासिद्धि सिद्धान्ते तस्मिद्धिरिति भेद-  
 पूर्वाहोपकार्योपकारकभावात्किमं जीवाशयोः सम्बन्धं विषयीकृत्य  
 द्विविधदृष्टान्तदर्शनात् संशयमाह । ततश्चेति । प्रसिद्धस्वामित्व-  
 सम्बन्धसम्भवाय कश्चित् सम्बन्ध इत्यनियमो न युक्त इत्यनुचैराह ।  
 अथ वेति । अनेन य आत्मनि तिष्ठन्नित्यादिश्रुतिप्रसिद्धभेदकोटि-  
 दर्शिता । एवं तत्त्वमसीत्यादिश्रुतिसिद्धा भेदकोटिर्ग्रह्यथा, तथा च  
 भेदाभेदश्रुतीनां समवयवत्वादिरोधे सति सम्बन्धानिश्चयात् सम्बन्धा-

हि एके शाखिनो दाशकितवादिभावं ब्रह्मण आमनन्ति 'आय-  
 र्वणिका ब्रह्मसूक्ते ब्रह्मदाशा ब्रह्मदासा ब्रह्मोमे कितवा उत' इत्या-  
 दिना । दाशा च एते कैवर्ता प्रसिद्धा ये चामी दाशा स्वामि-  
 न्यात्मानमुपक्षिपन्ति ये चान्ये कितवा द्यूतवृत्तास्ते सर्वे ब्रह्मैवेति  
 हीनजन्तूदाहरणेन सर्वेषामेव नामरूपकृतकार्यकरणसङ्घातप्र-  
 विष्टानां जीवानां ब्रह्मत्वमाह । तथा अन्यत्रापि ब्रह्मप्रक्रियाया-  
 मेव अयमर्थं प्रपद्यते 'त्व स्तो त्व पुमानसि त्व कुमार उत वा  
 कुमारी त्व जीर्णा दण्डेन वञ्चसि त्व जातो भवसि विश्वतोमुखः'  
 इति, "सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन्  
 यदास्ते" इति च । 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्यादिश्रुतिभ्य-  
 स्वास्वार्थस्य सिद्धिः । चैतन्यज्ञाविशिष्ट जीवेश्वरचोर्ययाऽग्नि-  
 विस्फुलिङ्गयोरौष्य । अतो भेदाभेदावगमाभ्यामश्रुत्वावगमः ।  
 कुतश्चांशत्वावगमः ॥

पेश्यस्य पूर्वोक्तोपकार्योपकारकभावस्यासिद्धिरित्याक्षेपात् सङ्गतिः ।  
 लोकसिद्धान्त्यात्मकभेदानुवादित्वेन भेदश्रुतीनां दुर्बलत्वाद्ब्रह्मातफ-  
 लवदभेदश्रुत्यनुसारेण प्रकल्पितभेदनिबन्धनेऽशाश्रिभावः सम्बन्ध इति  
 सिद्धान्तयति । अत इत्यादिना । अग्रे साश्रुत्वेऽपि निष्कल्पेश्वरस्य  
 कथं सांश्रुत्वगत आह । अथ इवेति । जीव इत्यनुषङ्गः । भेद एव  
 चेतःसखामिभावो युक्तो नाशाश्रिभाव इति शङ्कते । ननु चेति । अभे-  
 दव्याऽपि सत्त्वादशाश्रिभाव इत्याह । अत इति । वञ्चसि गच्छसि,  
 यदाप्ते यो नामरूपे निर्माय प्रविश्य व्यवहरण वर्तते त विद्वानमृतो  
 भवतीति श्रुत्यर्थः । श्रुतिसिद्धाभेदे युक्तिमाह । चैतन्यचेति । जीवो  
 ब्रह्मैव चेतःत्वाद्ब्रह्मवदित्यर्थः ॥

## मन्त्रवर्णञ्च ॥ ४४ ॥

मन्त्रवर्णञ्चैतमर्थमवगमयति 'तावानस्य महिमा ततो ज्या-  
याञ्च पूरुषः । पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्याऽमृतं दिवि'  
इति । अत्र भूतशब्देन जीवप्रधानानि स्यावरजङ्गमानि निर्दि-  
शति 'अहिंसन् सर्वभूतानि अन्यत्र तीर्थेभ्यः' इति प्रयोगात् ।  
अशः पादो भाग इत्यनर्थान्तरं, तस्मादष्टांशत्वावगमः । कुत-  
स्यांशत्वावगमः ॥

## अपि च स्मर्यते ॥ ४५ ॥

ईश्वरगीतास्वपि चेश्वरांशत्वं जीवस्य स्मर्यते 'ममैवांशो  
जीवलोके जीवभूतः सनातनः' इति । तस्मादष्टांशत्वावगमः ।  
यत्तूक्तं स्वामिभृत्यादिष्वेवेशिचोशितव्यभावो लोके प्रसिद्ध इति ।  
यद्यप्येषा लोके प्रसिद्धिस्तथापि शास्त्रात्त्वंशांशित्वमोशित्वमि-

अस्य सहस्रशीर्षपुरुषस्य तावान् यप्रश्नो महिमा विभूति पुरुषस्त-  
स्मात् प्रपञ्चो ज्यायान्महत्तरं । भूतानि देहिने जीवा इत्यत्र नियाम-  
कमाह । अहिसन्निति । तीर्थानि शास्त्रोक्तकर्माणि, तेभ्योऽन्यत्र सर्व-  
प्राणिहिसामकुर्वन् ब्रह्मलोकमाप्नोतीत्यर्थं । अत्र भूतशब्दस्य प्राण्यु-  
प्रयोगात् सूत्रोक्तमन्त्रेऽपि तथेति भावः । भूतानां पादत्वेऽपि अशत्व-  
कुतस्तत्राह । अश पाद इति ॥

जीवस्य पुरुषसूक्तमन्त्रोक्तमश्वदशत्वे भगवद्गीतामुदाहरति सूत्र-  
कारः । अपि चेति । अत्यन्तभिन्ने ईशित्वोशितव्यभावप्रसिद्धे ईशि-  
तव्यजीवस्य कथमेश्वराशत्वमित्याशङ्क्य कल्पितभेदेनापोशितव्यलो-  
पयति अतन्वयासिद्धाभेदशास्त्रबलादशत्वमित्याह । यत्चित्यादिना ।  
त्रौपाधिके ईश्वरस्य नियन्तृत्वे जीव एव तन्नियन्ता किं न स्यादि-



तव्यभावश्च निश्चीयते । निरतिशयोपाधिसम्पन्नश्चेश्वरो निही-  
 नोपाधिसम्पन्नान् जीवान् प्रशास्तीति न किञ्चिद्विप्रतिपि-  
 ध्यते । अत्राह ननु जीवेश्वरांशत्वाभ्युपगमे तदीयेन संसार-  
 दुःखोपभोगेनांशिन ईश्वरस्याऽपि दुःखित्वं स्यात्, यथा लोके  
 हस्तपादाद्यन्यतमङ्गतेन दुःखेनाङ्गिनो देवदत्तस्य दुःखित्वं  
 तदत् । ततश्च तत्प्राप्तानां महत्तरं दुःखं प्राप्नुयात्, अतोऽवरं  
 पूर्वावस्थः संसार एवास्त्विति सम्यग्दर्शनानर्थक्यप्रसङ्गः स्या-  
 दिति । अत्रोच्यते ॥

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥

यथा जीवः संसारदुःखमनुभवति नैवं पर ईश्वरोऽनु-  
 भवति इति प्रतिजानीमहे । जीवो ह्यविद्यावेशवशाद्देहाद्या-  
 त्मभावमिव गत्वा तत्कृतेन दुःखेन दुःख्यहमिति अविद्या-  
 कृतं दुःखोपभोगमभिमन्यते नैवं परमेश्वरस्य देहाद्यात्मभावा

द्यत आह । निरतिशयेति । नितरां हीनः शरीराद्युपाधिः, अज्ञा-  
 निकोपाधितारत्न्यादौशेषितव्यवस्था, न वस्तुतः । तदुक्तं सुरेश्वरा-  
 चर्यैः "ईशेशितव्यसम्बन्धः प्रत्यगज्ञानहेतुज" । सम्यग्ज्ञाने तमोऽधस्ता-  
 वोश्वराणामपीश्वरः" इति । उत्तरसूत्रमवतारयति । अत्राहेति । ईश्वरः  
 सांशदुःखेर्दुःखी चांशित्वात् देवदत्तवदित्यर्थः । ततः किं तत्राह । तत-  
 येति । ज्ञानात् सर्वांशदुःखसमष्टिप्राप्त्यपेक्षया संसारोऽवरं तत्र ख-  
 दुःखमात्मानुभवादित्यर्थः ॥

नैवं पर इति प्रतिज्ञां विभजते । यथा जीव इति । देवदत्तदृष्टान्ते  
 भ्रान्तिशामरुमंरुपदु खसामयीमत्त्वमुपाधिः तदभावाद्देश्वरस्य दुःखित्व-  
 प्राप्तिः । उपास्यैतदभेदेऽपि विम्बप्रतिविम्बयोर्धर्मव्यवस्थेति भावः । दुःखस्य

दुःखाभिमानो वास्ति । जीवस्याऽपि अविद्याकृतनामरूपनि-  
 र्दत्तदेहेन्द्रियाद्युपाध्यविवेकभ्रमनिमित्त एव दुःखाभिमानो  
 न तु पारमार्थिकोऽस्ति । यथा च स्वदेहगतं दाहच्छे-  
 दादिनिमित्तं दुःखं तदभिमानभ्रान्त्यानुभवति तथा पुत्र-  
 मित्रादिगोचरमपि दुःखं तदभिमानभ्रान्त्येवानुभवत्यहमेव  
 पुत्रोऽहमेव मित्रमित्येवं स्नेहवशेन पुत्रमित्रादिष्वभिनिविश-  
 मानः । ततश्च निश्चितमेतदवगम्यते मियाभिमानभ्रमनि-  
 मित्त एव दुःखानुभव इति । व्यतिरेकदर्शनाच्चैवमवगम्यते ।  
 तथा हि पुत्रमित्रादिमत्सु बज्रघूपविष्टेषु तत्सम्बन्धाभिमा-  
 निश्चितरेषु च पुत्रो मृतो मित्रं मृतमित्येवमाद्युद्घोषिते ये-  
 षामेव पुत्रमित्रादिमत्त्वाभिमानस्तेषामेव तन्निमित्तं दुःखमुत्प-  
 द्यते नाभिमानहीनानां परिव्राजकानां । अतश्च लौकिकस्या-  
 ऽपि पुंसः सम्यग्दर्शनार्थवत्त्वं दृष्टं किमुत विषयशून्यादात्मनो-  
 ऽन्यद्वस्त्वन्तरमपश्यतो नित्यचैतन्यमात्रस्वरूपस्येति । तस्मान्नास्ति  
 सम्यग्दर्शनानर्थक्यप्रसङ्गः । प्रकाशादिवदिति निदर्शनेपन्यासः ।  
 यथा प्रकाशः सौर्यश्चान्द्रमसो वा विद्यज्ञाप्यावतिष्ठमानोऽङ्गुल्या-  
 द्युपाधिसम्बन्धात् तेषु च्छजुवक्रादिभावं प्रतिपद्यमानेषु तत्तद्भा-

भ्रान्तिरुक्तत्वं प्रपञ्चयति । जीवस्यापीत्यादिना । भ्रान्तौ सत्या दुःखमि-  
 त्थन्वयमुक्त्वा भ्रान्त्यभावे दुःखाभाव । दर्शनाच्च भ्रान्तिरुक्तं दुःखमिति  
 निश्चीयत इत्याह । व्यतिरेकेति । इतरेष्वभिमानशून्येष्वित्यर्थः ।  
 जीवस्याऽपि सम्यग्ज्ञाने दुःखाभावो दृष्टः किमु वाच्यं नित्यसर्वज्ञेश्व-  
 रस्येत्याह । अतश्चेति । एवमशित्वे हेतोः सोपाधित्वमुक्त्वा योऽंशी स

वमिव प्रतिपद्यमानोऽपि न परमार्थतत्सद्भावं प्रतिपद्यते,  
 यथा चाकाशो घटादिषु गच्छत्सु गच्छन्निव विभाव्यमानोऽपि  
 न परमार्थतो गच्छति, यथा चोद्देशरावादिकम्पनात् तद्गते  
 सूर्यप्रतिबिम्बे कम्पमानेऽपि न तद्वान् सूर्यः कम्पते, एवमविद्या-  
 प्रत्युपस्थापिते बुद्ध्याद्युपाधुपहिते जीवाख्येऽंशे दुःखायमानेऽपि  
 न तद्वानीश्वरो दुःखायते । जीवस्याऽपि दुःखप्राप्तिरविद्यानिमि-  
 त्तैवेत्युक्तं । तथाचाविद्यानिमित्तजीवभावव्युदासेन ब्रह्मभावमेव  
 जीवस्य प्रतिपादयन्ति वेदान्ताः 'तत्त्वमसि' इत्येवमादयः,  
 तस्मान्नास्ति जैवेन दुःखेन परमात्मनो दुःखित्वप्रसङ्गः ॥

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

स्मरन्ति च व्यासादयः यथा जैवेन दुःखेन न परमात्मा  
 दुःखायते इति ।

“तत्र यः परमात्मा हि स नित्यो निर्गुणः स्रष्टः ।

न लिप्यते फलैश्चाऽपि पद्मपत्रमिवात्मसा ॥

कर्मात्मत्वपरो योऽसौ मोक्षवन्धैः स युज्यते ।

म सप्तदशकेनापि राशिना युज्यते पुनः” ॥ इति ।

वस्तुतः स्वांशधर्मवानिति व्याप्तिस्थलत्रये थभिचारयति । प्रकाशादिव-  
 दिति । वस्तुतः स्वांशदुःखित्वसाध्यस्य देवदत्तदृष्टान्ते वैकल्प्यमप्याह ।  
 जीवस्येति । कल्पितदुःखित्वसाध्यन्तु भ्रान्ताद्यभावादीश्वरे नास्तीत्युक्तं,  
 कश्च जीवस्येश्वरस्य वा वस्तुतो दुःखित्वानुमानं न युक्तं आगमवाधा-  
 दप्याह । तथा चेति । दुःखित्वे तद्भावोपदेशो न स्यादित्यर्थः ।

भ्रान्ताद्यनुमानं बाध्यमित्याह । स्मरन्ति चेति । सूत्रं व्याचष्टे । स्मर-  
 तीति । तत्र जीवपरयोर्मध्ये कर्मात्मा कर्माश्रयो जीवः । दशेन्द्रियाणि

च शब्दात् समामनन्ति चेति वाक्यशेषः । 'तद्योरन्यः पिप्पलं स्वा-  
 दत्त्यनग्रन्नोऽभिचाकशि' इति 'एकस्याथा सर्वभूतान्तरात्मा न  
 लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः' इति च । अत्राह यदि तर्हि एक एव  
 सर्वेषां भूतानामन्तरात्मा स्यात् कथमनुज्ञापरिहारौ स्यातां  
 लौकिकौ वैदिकौ वेति । ननु चांशो जीव ईश्वरस्त्व्युक्तं त-  
 ज्ज्ञेदाच्चानुज्ञापरिहारौ तदाश्रयाव्यतिकीर्णावुपपद्येते किमत्र  
 चोद्यते इति । उच्यते नैतदेवं, अनंशत्वमपि हि जीवस्याभेदवा-  
 दिन्यः श्रुतयः प्रतिपादयन्ति 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्' 'नान्यो-  
 ऽतोऽस्ति द्रष्टा' 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति'  
 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्येवंजातीयिकाः । ननु भेदाभेदाव-  
 गमाभ्यामंशत्वं सिध्यतीत्युक्तं । स्यादेतदेवं चद्युभावपि भेदाभेदौ  
 प्रतिपिपादयिषितौ स्यातां, अभेद एव तत्र प्रतिपिपादयिषितः,  
 ब्रह्मात्मत्वप्रतिपत्तौ पुरुषार्थसिद्धेः । खभावप्राप्तस्तु भेदोऽनू-  
 द्यते । न च निरवयवस्य ब्रह्मणो मुखोऽंशो जीवः सम्भवतीत्युक्तं,

पञ्च प्राणाः मनो बुद्धिश्चेति सप्तदशसंज्ञाको राशिरिक्तं । सूत्रे चशब्दः  
 श्रुतिसमुच्चयार्थं इत्याह । चशब्दादिति । यथाऽऽदित्य प्रकाश्यदोषैर्न  
 लिप्यते तथेत्यर्थः । यतो बाह्योऽसङ्गः तस्मात् न लिप्यते, एवमंशित्वकाल-  
 नोश्चरे दोषं निरस्यांश इत्युक्तं जीवस्याशत्व देहाद्युपाधिकमिति  
 स्फुटयितुमत्यन्तस्वरूपैक्यमादायात्प्रतिपत्ति । अत्राहत्यादिना । कथं तर्हि  
 इत्यन्वयः । तज्ज्ञेदादशभेदात् । निरवयवब्रह्मणो मुख्यांशेन सम्भव-  
 तीति वदता सिद्धान्तिना भेदो नास्तीत्युक्तं भवति, भेदाभावे चांश-  
 शिवाभावादनुज्ञादिभेदाथवहारानुपपत्तिरित्याक्षेपाभिप्रायः । न वयं  
 भेदस्यासत्त्वं नरप्रदङ्गवत् ब्रूमः, किन्तु सिध्यात्वं वदामः । तथा च

तस्मात् पर' एव एकः सर्वेषां भूतानामन्तरात्मा जीवभावे-  
नावस्थित इत्यतो वक्तव्यानुज्ञापरिहारोपपत्तिः, तां ब्रूमः ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसम्बन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥

अतौ भायामुपेयादित्यनुज्ञा, गुर्वङ्गनां नोपगच्छेदिति  
परिहारः, तथाऽग्नीषोमीयं पशुं सञ्जपयेदित्यनुज्ञा, मा हिं-  
स्यात् सर्वा भूतानीति परिहारः । एवं लोकेऽपि मित्रमुपसेवित-  
व्यमित्यनुज्ञा, शत्रुः परिहर्तव्य इति परिहारः, एवम्यकाराव-  
नुज्ञापरिहारावेकत्वेऽप्यात्मनो देहसम्बन्धात् स्यातां । देहैः सम्ब-  
न्धो देहसम्बन्धः । कः पुनर्देहे सम्बन्धः । देहादिरयं सद्वातोऽह-  
मेवेत्यात्मनि विपरीतप्रत्ययोत्पत्तिः । दृष्टा च सा सर्वप्राणिनां  
अहं गच्छाम्यहमागच्छामि अहमन्धोऽहमनन्धोऽहं मूढोऽह-  
ममूढ इत्येवमात्मिका । न ह्यस्याः सम्यग्दर्शनादन्यन्निवारक-  
मस्ति । प्राक् तु सम्यग्दर्शनात् प्रततैषा भ्रान्तिः \*सर्वजन्तूनां ।  
तदेवमविद्यानिमित्तदेहाद्युपाधिसम्बन्धकृताद्विशेषादैकात्म्याभ्यु-  
पगमेऽपि अनुज्ञापरिहाराववकल्येते, सम्यग्दर्शिनस्तर्ह्यनुज्ञा-  
परिहारानर्थक्यं प्राप्तं न तस्य कृतार्थत्वान्नियोज्यत्वानुपपत्तेः ।

देहाद्युपाधिभेदेनाशजीवानामात्रस्य बोधात् कल्पितभेदाद्देववर्गा-  
णापपत्तिरिति सूत्रेण समाधत्ते । तामित्यादिना ॥

ननु भ्रान्तेः कृतस्थितरुतौ व्यवहारविच्छेदः स्यादित्यत आह ।  
न ह्यस्या इत्यादिना । प्रतता सन्तता, विशेषो भेदः, अनियोज्यत्वा-  
द्दृष्टविदः । शास्त्रानर्थक्यमित्याह । न तस्येति । नियोगविषय-

हेयोपादेययोर्हि नियोज्यो नियोज्यः स्यात्, आत्मनस्त्वतिरिक्तं हेयमुपादेयं वा वस्त्वपश्यन् कथं नियुज्येत, न चात्माऽऽत्मन्येव नियोज्यः स्यात् । शरीरव्यतिरेकदर्शिन एव नियोज्यत्वमिति चेन्न तत्संहतत्वाभिमानात् । सत्यं व्यतिरेकदर्शिनो नियोज्यत्वं तथापि व्योमादिवद्देहाद्यसंहतत्वमपश्यत एवात्मनो नियोज्यत्वाभिमानः । न हि देहाद्यसंहतत्वदर्शिनः \*कस्यचिदपि नियोगो दृष्टः किमुतैकात्म्यदर्शिनः। न च नियोगाभावात् सम्यग्दर्शिनो यथेष्टचेष्टाप्रसङ्गः, सर्वत्राभिमानस्यैव प्रवर्तकत्वात्, अभिमानाभावाच्च सम्यग्दर्शिनः, तस्माद्देहसम्बन्धादेवानुज्ञापरिहारौ ज्योतिरादिवत् । यथा ज्योतिष एकत्वेऽपि अग्निः क्रव्यात् परिह्रियते नेतरः, यथा च प्रकाश एकस्यापि सवितुरमेध्यप्रदेशसम्बन्धः परिह्रियते नेतरः शुचिभूमिष्ठः, तथा भौमाः प्रदेशा वज्र-

द्वैताभावादात्मन्यसाध्ये नियोगानुपपत्तेर्न ब्रह्मविन्नियोज्य इत्यर्थः । नन्वामुष्मिकफलहेतुके कर्मणि देहभिन्नात्मविवेकिन एवाधिकारी बान्यः, तथा च ब्रह्मविन्नियोज्य विवेकित्वात् कर्माधिकारिवदिति शङ्कते । शरीरव्यतिरेकेति । परोक्षविवेकस्यापरोक्षमभाविरोधित्वात् कर्मिणो देहाभेदभ्रमोऽस्ति, तथा च भ्रम उपाधिरिति परिहरति । नेत्यादिना । यथा व्योम देहाद्भिन्नं तद्देहमित्यपश्यतः भ्रान्तस्येत्यर्थः । ब्रह्मविन्नियोज्यः अन्तःत्वात् सुषुप्तवदित्वाच्च । न हीति । देहादिव्यसंहतत्वदर्शिनः संहतत्वदर्शनशून्यस्य भेदभ्रान्तिरहितस्य सुषुप्तस्येति यावत् । अत्रत्याऽपि अन्त्यभावकाले नियोज्यत्वं न दृश्यं किमु बाध्यमात्मविद् इत्यर्थः । अनियोज्यत्वे बाधकमाशङ्क्य परिहरति । न चेति । विषयवैराग्यस्य ज्ञानार्थमभ्यस्तस्य ज्ञानान्तरमनुवृत्त्या विषयेषु प्रवर्तकस्य निवृत्तेर्नातिप्रसङ्ग इत्यर्थः । यदुक्तं भगवता 'रसोऽप्यस्य परं दृष्टानिवर्तते' इति । एवमनुज्ञादिप्रसङ्गेनानियोज्यत्वं विदुष उक्ता प्रकृत-

वैदूर्यादयः उपादीयन्ते, भौमा अपि सन्तो नरकस्त्रेवरादयः  
परिह्रियन्ते, तथा मूत्रपुरीषं गवां पवित्रतया, परिगृह्यते, तदेव  
जात्यन्तरे परिवर्ज्यते तद्वत् ॥

असन्तेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥

स्यातां नामानुज्ञापरिहारावेकस्यात्मानो देहविशेषयो-  
गात् । यस्त्वयं कर्मफलसम्बन्धः स चैकात्म्याभ्युपगमे व्यतिकीर्येत  
स्वाम्येकत्वादिति चेत्, नैतदेवं, असन्ततेः । न हि कर्तुं भौक्तृस्या-  
त्मनः सन्ततिः सर्वैः शरीरैः सम्बन्धोऽस्ति । उपाधितन्त्रो हि  
जीव इत्युक्तं, उपाध्यसन्तानाच्च नास्ति जीवसन्तानः, ततश्च  
कर्मव्यतिकरः फलव्यतिकरो वा न भविष्यति ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥

आभास एव चैव जीवः परस्यात्मनो जलसूर्यकादिवत्  
प्रतिपत्तव्यः, न स एव साचान्नापि वस्त्वन्तरं । अतश्च यथा

मुपसंहरति । तस्मादिति । एकस्याप्युपाधिभेदात् च्यनुज्ञापरिहारयो  
र्दृष्टान्तमाह । ज्योतिरिति । क्रथं मांसमत्तोति क्रव्यादयुधिः शशान-  
नाग्निरित्यर्थः ॥

शङ्कोत्तरत्वेन सूत्रं व्याचष्टे । स्यातामित्यादिना । यद्यपि स्थूल-  
देहसम्बन्धादुपादानपरित्यागौ स्यातां तथाप्यन्यद्व्यक्तकर्मफलमितरे-  
द्यापि भुज्येतेति कर्मफलव्यतिकरः साङ्ग्यं स्यादिति विशिष्टस्य स्व-  
गादिभोगायोगेनाविशिष्टात्मन एकस्यैव भोक्तृत्वात् । तस्मात् स्वर्गा  
नरकी चेति थवस्यासिद्धये आत्मस्वरूपभेदो वाच्य इति साङ्ग्यार्थः ।  
भवेत्तदा साङ्ग्यं यद्यनुपहिततात्मन एव भोक्तृत्वं स्यान्न त्वेतदस्ति । तद्ग-  
णसारत्वादित्यत्र मोक्षस्यापि, बुद्ध्युपहितस्यैव कर्तृत्वादिस्यापनात्, तथा  
च बुद्धेः परदेहासम्बन्धात् तदुपहितजीवस्य नास्ति परदेहसम्बन्ध  
इति बुद्धिभेदेन भोक्तृभेदात् फर्मादिसाङ्ग्यमिति समाधानार्थः ॥

नैकस्मिन् जलसूर्यके कम्पमाने जलसूर्यकान्तरं कम्पते,  
 नैकस्मिन् जीवे कर्मफलसम्बन्धिनि जीवान्तरस्य तत्सम्बन्ध  
 एवमव्यतिकर एव कर्मफलयोः आभामस्य चाविद्याकृतत्वं  
 तदाश्रयस्य संसारस्याविद्याकृतत्वोपपत्तिरिति तद्बुदासेन  
 पारमार्थिकस्य \*ब्रह्मात्मभावस्योपदेशोपपत्तिः । येषां नु व  
 आत्मानस्ते च सर्वे सर्वगतास्तेषामेवैव व्यतिकरः प्राप्नोति । व  
 बहवो विभवश्चात्मानस्यैतन्यमात्रस्वरूपा निर्गुणा निरतिशया  
 तदर्थं साधारणं प्रधानं तन्निमित्तैषां भोगापवर्गसिद्धिरिति  
 साह्याः । सति ब्रह्मत्वे विभुत्वे च घटकुड्यादिसमानाः द्रव्यमात्र

अंशेत्याद्यसूत्रे जीवस्यांशत्वं घटाकाशस्यैवोपाध्यवच्छेदबुद्धौक्तं  
 अति एवकारेणावच्छेदपक्षारविं सूचयन् रूपं रूपं प्रतिरूपं  
 बभूवेत्यादिश्रुतिसिद्धं प्रतिबिम्बपक्षमुपन्यस्यति भगवान् सूत्रकारः  
 आभास एव चेति । स परमात्मैवानुपहितो जीवो न भवति  
 उपाध्यनुभवात् नापि ततो भिन्नः, स एव इह प्रविष्ट इत्याद्य  
 भेदश्रुतिसृष्टिविरोधात्, तस्मादविद्यातत्कार्यबुद्ध्यादिप्रतिबिम्ब एव  
 जीव इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे बुद्धिप्रतिबिम्बभेदात् स्वर्गं नरकीत्यादि-  
 व्यवस्था जीवस्याविद्यकत्वाद्द्विप्रया मोक्षस्यैत्युपपद्यत इत्याह । अतस्यै  
 त्यादिना । यस्त्वयं भास्करस्य प्रकाशः प्रतिबिम्बस्य नोपाधिसंख्यतया  
 कल्पितत्वं किन्तु स्वरूपेणैव, अतः कल्पितप्रतिबिम्बस्य मुक्तौ स्थितयो-  
 गात् न जीवत्वं इति स सिद्धान्तरश्चस्याज्ञानकृत इत्युपेक्षनीयः । यदि  
 दर्पणे मुखं शक्तौ रजतवत् कल्पितं स्यात् तदा नेदं रजतमिति स्वरू-  
 पबाधवन्नेदं मुखमिति बाध्यं स्यात्, अतो नास्ति दर्पणे मुखमिति सं-  
 सर्गमात्रबाधान्मदीयं मुखमेवेदमित्यबाधितमुखामेदानुभवात् संख्य-  
 त्वेनैव कल्पितत्वं प्रवेशवाक्यैश्चाविद्यतब्रह्मण एव प्रतिबिम्बभावात्स्य-  
 प्रवेशोक्तौर्न स्वरूपकल्पना, पराक्रान्तं चात्र दर्पणटीकायामाचार्यैरित्यु-



स्वरूपाः स्वतोऽचेतना आत्मानस्तादुपकरणानि चाणूनि मनांसि  
 अचेतनानि तत्रात्मद्रव्याणां मनोद्रव्याणां च संयोगान्न वे-  
 द्यादयो वैशेषिका आत्मगुणा उत्पद्यन्ते, ते चाव्यतिकरेण  
 प्रत्येकमात्मसु समवयन्ति, स ससारस्वेषां नवानामात्मगुणा-  
 नामत्यन्तानुत्पादो मोक्ष इति काणादाः । तत्र साङ्ख्यानं ता-  
 वचैतन्यस्वरूपत्वात् सर्वात्मनां सन्निधानाद्यविशेषाच्च एकस्य  
 सुखदुःखसम्बन्धे सर्वेषां सुखदुःखसम्बन्धः प्राप्नोति । स्यादेतत्  
 प्रधानप्रवृत्तेः पुरुषकैवल्यार्थत्वात् व्यवस्था भवित्यति । अन्यथा  
 हि स्वविभूतिस्थापनार्था प्रधानप्रवृत्तिः स्यात्, तथा चानि-  
 र्मोचः प्रसज्येतेति । नैतत्कारं । न ह्यभिलषितसिद्धिनिव-  
 न्धना व्यवस्था शक्या विज्ञातुं, उपपत्त्या तु कयाचित्  
 व्यवस्थाचेतासत्यां पुनरुपपत्तौ कामं माभूदभिलषितं पुरुष-  
 कैवल्यं, प्राप्नोति तु व्यवस्थाहेतुभावाद्भ्यतिकरः, काणादाना-

परम्यते । एवं स्वमते स्वरूपैक्येऽप्युपहितजीवभेदादसाश्चर्यमुक्तं, सम्प्रति  
 सूत्रे चकारसूचितं परेषा साश्चर्यं वक्तुमुपक्रमते । येषामित्यादिना ।  
 बुद्धिसुखदुःखेच्छादेशप्रयत्नधर्माधर्मभावना नवात्मविशेषगुणाः, सन्नि-  
 धानादित्यादिपदादौदासीन्यमुक्तं । साङ्ख्य-स्वाभिप्रायं शङ्कते । स्यादेत-  
 दिति । सर्वेषां पुंसां प्रकृतिसामिथ्याद्यविशेषेऽपि प्रकृतिरेव प्रति-  
 पुरयं नियमेन भोगापवर्गार्थं प्रवर्तन्ते, तथा चोद्देश्यपुरयार्थनियता  
 प्रधानप्रवृत्तिरिति भोगादिव्यवस्था, अन्यथा नियमप्रवृत्त्यनङ्गीकारे  
 उमादाव्यस्थापनार्था प्रधानस्य प्रवृत्तिरित्युद्देश्यविघातः स्यादित्यर्थः ।  
 शठप्रधानस्योद्देश्यविवेकाभावात् पुरयार्थस्याप्यनागतस्याचेतनस्यानि-  
 यागकत्वात् व्यवस्था मानयुक्तिगृह्यत्वादित्याह । नैतदिति । यो हि  
 नियामकाभावेनोद्देश्यविघातमापादयति तं प्रति तस्यैवापादनमित्य-  
 गिति भावः । तार्किकमतेऽपि भोगादिसाश्चर्यमित्याह । काणादाना-

मपि यदैकेनात्मना मनः संयुज्यते तदात्मान्तरैरपि नान्तरी-  
यकः संयोगः स्यात् सन्निधानाद्यविशेषात्, ततश्च हेत्वविशेषात्  
फलाविशेष इत्येकस्यात्मनः सुखदुःखसंयोगे . सर्वात्मनामेव  
समानसुखदुःखत्वं प्रसज्येत । स्यादेतत् \*अदृष्टनिमित्तो निय-  
मो भविष्यतीति, नेत्याह ॥

अदृष्टनियमात् ॥ ५१ ॥

वज्रव्यात्मसु † आकाशवत् सर्वगतेषु प्रतिशरीरं वाच्या-  
भ्यान्तराविशेषेण सन्निहितेषु मनोवाक्कायैर्धर्माधर्मलक्षणं  
अदृष्टमुपार्ज्यते । साङ्ख्यानां तावत्तदनात्मसमवायिप्रधानवर्ति-  
प्रधानसाधारण्यान्न प्रत्यात्मं सुखदुःखोपभोगस्य नियामकमु-  
पपद्यते । काणादानामपि पूर्ववत् साधारणेन आत्ममनः-  
संयोगेन निर्वर्तितस्यादृष्टस्यापि, असौवात्मनः इदमदृष्टमिति  
नियमे हेत्वभावादेश एव दोषः । स्यादेतत् अहमिदं फलं  
प्राप्तवानीदं परिहराणि इत्यं प्रयते इत्यं करवाणीत्येवंविधा  
अभिसन्ध्यादयः प्रत्यात्मं प्रवर्तमाना अदृष्टस्यात्मनां च स्वस्वा-  
मिभावं नियंस्यन्तीति, नेत्याह ॥

मिति । हेतुर्मनःसंयोगः, फलं सुखादि, यदात्मादृष्टकृते यो मनः-  
संयोगः स तदात्मन एव सुखादिहेतुरिति व्यवस्थां शङ्कते । स्यादेत-  
दिति । सूत्रेण परिहरति । नेत्याहिति ॥

पूर्ववत् मनःसंयोगवत्, अदृष्टस्याऽपि सर्वात्मसाधारणत्वात् न यव-  
स्थेत्यर्थः । रागादिनियमात् तज्जादृष्टनियम इत्याशङ्कोत्तरत्वेन सूत्रं  
गृह्णाति । स्यादेतदित्यादिना ॥

अभिसन्ध्यादिष्वपि चैवं ॥ ५२ ॥

अभिसन्ध्यादीनामपि साधारणेनैवात्ममनःसंयोगेन सर्वात्म-  
सन्निधौ क्रियमाणानां नियमहेतुत्वानुपपत्तेरुक्तदोषानुपपन्न एव ॥

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥

अथोच्येत विभुत्वेऽप्यात्मनः शरीरप्रतिष्ठेन मनसा संयोगः  
शरीरावच्छिन्ने एवात्मप्रदेशे भविव्यति, अतः प्रदेशकृता व्यव-  
स्थाऽभिसन्ध्यादीनामदृष्टस्य सुखदुःखयोश्च भविव्यतीति । तदपि  
नोपपद्यते, कस्मात् अन्तर्भावात् । विभुत्वाविशेषाद्धि सर्व एवा-  
त्मनः सर्वशरीरेष्वन्तर्भवन्ति । तत्र न वैशेषिकैः शरीराव-  
च्छिन्नोऽप्यात्मनः प्रदेशः कल्पयितुं शक्यः । कल्पयमानोऽप्ययं  
निष्प्रदेशस्यात्मनः प्रदेशः काल्पनिकत्वादेव न पारमार्थिकं  
कार्यं नियन्तुं शक्नोति । शरीरमपि सर्वात्मसन्निधावुत्पद्यमान-  
मस्यैवात्मनो नेतरेषामिति न नियन्तुं शक्यं । प्रदेशविशेषाभ्युप-

प्यनियमः उक्तदोषः, आत्मान्तरप्रदेशस्य परदेहे अन्तर्भावात्  
व्यवस्येति शङ्कायं ॥

किं मनसा संयुक्तात्मैवात्मनः प्रदेशः उत कल्पितः । आद्ये  
सर्वात्मनां सर्वदेहेषु अन्तर्भाव इति व्यवस्था । द्वितीयं दृषयति ।  
तत्र न वैशेषिकैरिति । सर्वात्मसान्निध्ये सति कल्पचिदेव प्रदेशः  
कल्पयितुमशक्यं नियमकाभावादित्यर्थः । प्रदेशकल्पनामङ्गीकृ-  
त्याह । कल्प्येति । कार्यमभिसन्ध्यादिकं यस्यात्मनो यच्छरीरं तत्र  
तस्यैव भोग इति व्यवस्थामाशङ्क्याह । शरीरमपीति । प्रदेश-  
पक्षे दोषान्तरमाह । प्रदेशेति । यस्मिन्नात्मप्रदेशेऽदृष्टोत्पत्तिः स  
किं यत् स्थिरो वा, नाद्य अक्षणेऽग्निव्यंशस्य चलनविभागयोरस-  
म्भानादनात्मवादापाताद्य । द्वितीये तस्मिन्नेव प्रदेशे परस्याऽपि भोगद-  
शनाददृष्टमकीर्त्येनेनापि शरीरेण द्वयोरात्मनोर्भोगप्रसङ्गः । यद्यात्म-

गमेऽपि च द्वयोरत्मानोः समानसुखदुःखभाजोः कदाचिदे-  
 केनैव तावच्छरीरेणोपभोगसिद्धिः स्यात्, समानप्रदेशस्यापि  
 द्वयोरत्मानोरदृष्टस्य सम्भवात् । तथा हि देवदत्तो यस्मिन्  
 प्रदेशे सुखदुःखमन्वभूत् तस्मात् प्रदेशादपक्रान्ते तच्छरीरे  
 यज्ञदत्तशरीरे च तं देशमनुप्राप्ते तस्यापीतरेण समानः  
 सुखदुःखानुभवो दृश्यते स न स्यात् यदि देवदत्तयज्ञदत्त-  
 योः समानप्रदेशमदृष्टं न स्यात्, स्वर्गाद्यनुपभोगप्रसङ्गश्च प्रदे-  
 शवादिनः स्यात्, ब्राह्मणादिशरीरप्रदेशेष्वदृष्टनिष्पत्तेः प्रदे-  
 शान्तरवर्तिताच्च । स्वर्गाद्युपभोगस्य सर्वगतत्वानुपपत्तिश्च बहूना-  
 मात्मनां दृष्टान्ताभावात् । वद तावत्त्वं के बहवः समानप्रदे-

भेदात् प्रदेशयोर्भेदं तदापि तयोरेकदेहान्तर्भावाद्भोगसाङ्ग्यं तदवस्यं  
 सावयवात्मवादप्रसङ्गश्च । किञ्च यत्र यत्रात्मनः प्रदेशे शरीरादिसयो-  
 गाददृष्टमुत्पन्नं तत्तन्नैवाचक्षप्रदेशे स्थितमिति स्वर्गादिशरीरावच्छि-  
 त्वात्मन्यदृष्टाभावात् भोगो न स्यात्, यत्र प्रदेशभेदो न व्यवस्थापकः ।  
 यत्तु अत्रोत्पन्नमदृष्टं स्वाश्रये यत्र कश्चित् भोगहेतुरिति स्वर्गादिभोग-  
 सिद्धिरिति, तत्र भोगशरीरात् दूरस्थादृष्टे मानाभावादिति भावः ।  
 यदपि केचिदाहुः मनस एकात्वेऽप्यात्मना भेदेन सयोग्यक्तीना  
 भेदात् कयाचित् सयोग्यत्वया कस्मिंश्चिदेवात्मन्यदृष्टादिकमित्यसाङ्ग्य-  
 मिति, तत्र सयोग्यक्तीना वैजात्याभावेन सर्वासामेवैकदेहान्तर् सर्वा-  
 त्मखदृष्टहेतुत्वापत्तेः, तथाच सर्वात्मना एकस्मिन् देहे भोक्तृत्वं दुर्वारं ।  
 किञ्च बहूनां विभुत्वमङ्गीकृत्य साङ्ग्यमुक्तं सम्पत्तिं कर्तव्यां विभुत्वम-  
 सिद्धमहमिहैवास्मि इत्यल्पत्वानुभवात् मानाभावाच्चेत्याह । सर्वगत-  
 त्वानुपपत्तिश्चेति । किञ्च बहूनां विभुत्वे समानदेशत्व वाच्यं तच्चायुक्तं  
 चदृष्टत्वादित्याह । वदेति । ननु रूपरसादीनामेकघटस्यत्व दृष्टमिति  
 चेत् नायमस्मात्सम्पत्ती दृष्टान्तः । रूपस्य तेजोमात्रत्वादस्य जलमात्र-  
 त्वात् गन्धस्य पृथिवीमात्रत्वात् इत्येवं तत्तद्गुणस्य स्वस्वधर्म्येणाभेदात्

शास्त्रेति । रूपादय इति चेत् न, तेषामपि धर्म्यश्रेणाभेदा-  
लक्षणभेदाच्च न तु बह्वनरमात्मनां लक्षणभेदोऽस्ति अन्य-  
विशेषवशाद्धेदोपपत्तिरिति चेत् न, भेदकल्पनाया अन्यवि-  
शेषकल्पनायाश्चेत्तरेतराश्रयत्वात्, आकाशादीनामपि विभुत्व  
ब्रह्मवादिनोऽसिद्धं कार्यत्वाभ्युपगमात्, तस्मादात्मैकत्वपक्ष एव  
सर्वदोषाभाव इति सिद्ध ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये शङ्करभगवत्पादकृतौ  
द्वितीयस्याध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ \* ॥

तज्ज्यादिधर्म्यतिरिक्तपटाभावात् । किञ्चात्मना बद्धत्वमप्यसिद्धं, आ-  
त्मत्वरूपलक्षणस्याभेदात्, तथा च देवदत्तात्मा यच्चदत्तात्मनो न भिन्नः  
आत्मत्वाद्यच्चदत्तात्मवत् । अत्र वैशेषिके शङ्कते ; अन्यविशेषेति ।  
नित्यद्रव्यमात्रवृत्तयो विशेषास्ते च स्वयं स्वाश्रयथावर्तका एव न स्वेषा  
थावर्तकमपेक्षन्ते इत्यन्या उच्यन्ते । तथा च विशेषरूपलक्षणभेदात्  
भेदत्वात्मभेद इत्यर्थः । न तावदात्मन्यनात्मन सक्षाशाद्धेदज्ञानार्था  
विशेषकल्पना आत्मत्वादेवानात्मभेदसिद्धे । नाप्यात्मना मिथो भेद-  
ज्ञानार्थं तत्कल्पना, आत्मभेदस्याद्याप्यसिद्धे । न च विशेषभेदकल्पना-  
देवात्मभेदकल्पना युक्ता आत्मभेदज्ञप्तावात्मसु विशेषभेदसिद्धिस्तत्सि-  
द्धौ तत्सिद्धिरित्यन्योन्याश्रयादिति परिहारार्थः । यस्तु बह्वना विभुत्वे  
आकाशदिकालदृष्टान्त इति सोऽप्यसम्मत इत्याह । आकाशादीना-  
मिति । विभुत्वस्यैकवृत्तित्वे लाघवात् विभुभेदः । यथैकस्मिन्नाकाशे  
भेरीवीणादिभेदेन तारमन्दादिशब्दव्यवस्था एवमेकस्मिन्नप्यात्मनि  
बुद्बुपाधिभेदेन सुखादिव्यवस्थोपपत्तेरात्मभेदेऽपि व्यवस्थानुपपत्ते  
यत्कत्वान्मुधा भेदकल्पनेत्युपसंहरति । तस्मादिति । एवमभूतभोक्तृ-  
श्रुतीनां विरोधाभावात् ब्रह्मण्यद्वये समन्वय इति सिद्ध ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिनिर्वाणकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-  
कृतौ शारीरकमीमांसायाख्याया भाष्यरत्नप्रभाया द्वितीयाध्यायस्य  
तृतीयः पादः । \* ।

## ॐ परमात्मने नमः ।

तथा प्राणाः ॥ १ ॥

वियदादिविषयः श्रुतिविप्रतिषेधः तृतीयेन पादेन परिहृतः, चतुर्थेनेदागो प्राणविषयः परिह्रियते । तत्र तावत् 'तत्तेजो ऽसृजत' इति, 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सन्भूतः' इति चैवमादिषूत्पत्तिप्रकरणेषु प्राणानामुत्पत्तिर्नाम्नायते । क्वचि-  
च्चानुत्पत्तिरेवैषामाम्नायते 'असद्वा इदमग्र आसीत् तदाऽऽः किं तदसदासीदित्युपधो वाव तेऽग्रे सदासीत् तदाऽऽः के ते ऋषय इति प्राणा वा ऋषयः' इत्यत्र प्रागुत्पत्तेः प्राणानां

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

पूर्वाधिकरणे कर्तुः स्वरूपं विचार्य तदुपकरणानामिन्द्रियाणामुत्पत्तिं साधयति । तथा प्राणाः । भूतभोक्तृविचारानन्तरं भौतिकप्राणवि-  
चार इति हेतुहेतुमद्भावं पादयोः सङ्गतिमाह । वियदादीति । तमेव विप्रतिषेधमाह । तत्रेत्यादिना । यद्यपि प्राणानामनुत्पत्तौ एकविज्ञान-  
प्रतिज्ञानुपपत्तेर्विषयदधिकरणन्यायात्तेषामुत्पत्तिः सिध्यति तथापि प्र-  
णये प्राणसद्भावश्रुतेः गतिकथनार्थमेतदधिकरणमित्यपौनस्यत्वं । अत्र प्राणाः विषयाः । ते किमुत्पद्यन्ते न वेति श्रुतीनां विप्रतिपत्त्या संशये तासां समबलत्वादर्निर्णय इत्यप्रामाण्यमिति पूर्वपक्षफलं, तत्र गौत्ववा-  
दिसमाधानमाह । अथ वेति । प्राणानां प्रणये सद्भावश्रुतेर्निरवका-  
शत्वेन बलीयस्त्वादुत्पत्तिश्रुतिर्जावित्युत्पत्तिश्रुतिवद्गौत्वविरोध इत्यर्थः ।

सङ्गावश्रवणात् । अन्यत्र तु प्राणानामप्युत्पत्तिः पथते 'यथाग्नेः  
 क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति एवमेवैतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः'  
 इति 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति 'सप्त  
 प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात्' इति 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छुद्धां खं  
 वायुर्जातिरापः पृथिवीन्द्रियं मनोऽन्नं' इति चैवमादिप्रदेशेषु ।  
 तत्र तत्र श्रुतिविप्रतिषेधादन्यतरनिर्धारणकारणानिरूपणाच्चा-  
 प्रतिपत्तिः प्राप्नोति, अथवा प्रागुत्पत्तेः सङ्गावश्रवणाद् गौणी  
 प्राणानामुत्पत्तिश्रुतिरिति प्राप्नोति, अत इदं पठति । तथा  
 प्राणा इति । कथं पुनरत्र तथेत्यचरानुलोम्यं, प्रकृतोपमा-  
 नाभावात् । सर्वगतात्मवज्जलवादिदूषणमतोतानन्तरपादान्ते  
 प्रकृतं तत्तावन्नोपमानं सम्भवति, सादृश्याभावात् । सादृश्ये

अप्रमाणपक्षवद्वैषम्यपक्षोऽपि मुख्यसिद्धान्तिन पूर्वपक्ष एवेति ज्ञाप-  
 नार्थमथवेत्युक्तं । मुख्यसिद्धान्त्याह । अत इति । तथाशब्दनास्ति-  
 प्रति । कथमिति । चानुलोम्य सामान्यमित्यर्थं । साम्य स्फुटयति,  
 यथा दृष्टस्येति । दूषणवत् प्राणा इत्यनुचित । यद्यप्यदृष्टवत् प्राणा  
 अप्यनियता इति सूत्रमन्वेति तथापि पुनरुक्तं जीववत् प्राणा नो-  
 त्यदन्त इति सूत्रार्थस्येदमसिद्धान्त इत्याक्षेपार्थं । समाधत्ते । न उदा-  
 हरयेति । दृष्टान्ता दार्ष्टान्तिकसन्निहितो वाच्य इत्यङ्गीकृत्यैकवाक्य-  
 सत्त्वेन साम्निध्यमुक्तं, सम्प्रति नाय नियम । जैमिनिना भगवता  
 व्यवहिताव्यवहितदृष्टान्तस्याश्रितत्वादित्याह । अथ वेति । अस्ति  
 दृष्टीयाध्याये, अत्रप्रतिषेध्याधिकरणं, तस्येदं विषयवाक्यं, "यावतोऽश्वान्  
 प्रतिगृहीयात् तावतो वारुणाश्चतुष्कपालान्निर्वपेद्" इत्येतदुत्तराधिक-  
 रणे किमियं वारुणोच्छेदात्तुल्यं प्रतिगृहीतुरिति विषये प्रतिगृही-  
 यादिति श्रुते प्रतिगृहीतुरित्याशङ्क्य प्रजापतिर्वरुणायाश्चमनयदि-

हि सत्युपमानं स्यात्, यथा सिंहस्तथा बलवर्मति । अदृष्टसा-  
 म्यप्रतिपादनार्थमिति यद्युच्येत, यथा अदृष्टस्य सर्वात्मसन्नि-  
 धावुत्पद्यमानस्यानियतत्वं, एवं प्राणानामपि सर्वात्मनः प्र-  
 त्यनियतत्वमिति, तदपि देहानियमेनैवोक्तत्वात् पुनरुक्तं  
 भवेत् । न च जीवेन प्राणा उपमीयेरन्, सिद्धान्तविरोधात् ।  
 जीवस्य ह्यनुत्पत्तिराख्याता प्राणानां ह्युत्पत्तिराचिख्यासिता ।  
 तस्मात् तथेत्यसम्बन्धमेतत् प्रतिभाति । न, उदाहरणोपात्ते-  
 नाप्युपमानेन सम्बन्धोपपत्तेः । अत्र प्राणोत्पत्तिवादिवाक्य-  
 जातमुदाहरणं 'एतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे  
 देवाः सर्वाणि भूतानि च व्युत्सरन्त्येवंजातीयकं । तत्र यथा  
 लोकादयः परस्माद्ब्रह्मण उत्पद्यन्ते तथा प्राणा\* अपीत्यर्थः ।

त्युपक्रमे दातृकीर्तनात् लिङ्गादश्वदातुरेवेति स्यास्यति, अतः प्रति-  
 गृह्णीयादित्यस्य पदस्याऽश्वान् यः प्रतिपाद्येदित्यर्थः । दद्यादिति या-  
 वत् । योऽश्वदाता स वारुणीमिच्छिं कुर्यादिति वाक्यार्थे स्थिते चिन्ता,  
 'अश्वदाननिमित्तेयमिच्छिं किं लौकिकेऽश्वदाने वैदिके वेति । तत्र 'न  
 केशरिणो ददाति' इति निषिद्धलौकिकाश्वदाने दोषसम्भवात् तन्नि-  
 रासार्थेयमिच्छिरिति दोषात्त्विलौकिके स्यादिति सूत्रेण प्राप्ते  
 सिद्धान्तः । 'अत्र हि वरुणो वा एतं गृह्णाति योऽश्वं प्रतिगृह्णाति'  
 इति दातुर्दोषं सङ्कीर्त्येच्छिर्विचिता । वरुणशब्दो जलोदराख्यरोग  
 रूढः । न च लौकिकेऽश्वदानेऽयं रोगो भवति इति प्रसिद्धं । नचा-  
 नेनैव वाक्येन प्रसिद्धिः । दाने दोषस्तन्निरासार्था चेच्छिरित्यर्थभेदे वा-  
 क्यभेदात् । न च वृणोति इति व्युत्पत्त्या वरुणशब्दो निषेधात्-  
 क्रमस्तदोषानुवादक इति युक्तं, रूढियामापातात् । तन्नागे च वैदि-

\* प्राण दय इति बर्थ० का० ।



तथा एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्या-  
 तिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी' इत्येवमादिष्वपि खादिवत्  
 प्राणानामुत्पत्तिरिति द्रष्टव्यं । अथवा पानव्यापञ्च तददि-  
 त्येवमादिषु व्यवहितोपमानसम्बन्धस्याप्याश्रितत्वात् यथाती-  
 तानन्तरपादाद्युक्ता वियदादयः परस्य ब्रह्मणो विकाराः स-  
 मधिगतास्तथा प्राणा अपि परस्य ब्रह्मणो विकारा इति यो-  
 जयितव्यं । कः पुनः प्राणानां विकारत्वे हेतुः, श्रुतत्वमेव ।  
 ननु केपुञ्चित् प्रदेशेषु न प्राणानामुत्पत्तिः श्रुयत इत्युक्तं,  
 तदयुक्तं, प्रदेशान्तरेषु श्रवणात् । न हि क्वचिदंश्रवणमन्यत्र  
 श्रुतं निवारयितुमुत्सहते, तस्माच्छ्रुतत्वाविशेषादाकाशादिवत्  
 प्राणा अपि उत्पद्यन्त इति सूक्तं ॥

केऽपि दानेऽश्वत्यागजन्यदु खं प्रागुक्तव्युत्पत्त्या प्रकृत्यनुवदितुं, तस्मात्  
 प्राप्तानुवाचर्थवादोऽयमिति यज्ञसम्बन्धिन्यश्वदाने इयमित्यित्येवं वि-  
 चार्योक्तं । पानव्यापञ्च तददिति । सोमपाने क्रियमाणे व्यापदमनं यदि  
 स्यात् तदा एतं सौमेन्द्रं श्यामाकश्चरं निर्वपेदिति श्रूयते । तत्राऽश्व-  
 प्रतिग्रहेऽधिकरणपूर्वपक्षन्दाधो बह्वसूत्रव्यवहितस्तददिति परा-  
 ग्ग्रह्यते, तदहौकिके धातुसाम्यार्थं पीतसोमस्य वमनेऽयं चरुः स्यादमन-  
 निमित्तेन्द्रियशोषाख्यदोषस्य दृष्टस्येन्द्रियेण वीर्येण बाध्यते, यः सोमं  
 वमतीत्यनुवादादिति पूर्वपक्षसूत्रार्थः । वैदिके तु सोमपाने श्रेय-  
 प्रतिपक्षेर्जातत्वादमनेऽपि न दोष इति प्राप्ते सिद्धान्तः । लोके वमन-  
 क्षतेन्द्रियशोषस्य धातुसाम्यकारत्वेन गुणत्वान्न दोषता, वेदे तु मा मे  
 वायुनाभिमतिगार इति सम्यग्जरणार्थमन्त्रलिङ्गादमने कर्मवैगुण्यात्  
 तस्य दोषता । तस्माद्वैदिकसोमवमने सौमेन्द्रश्चररिति स्थितमित्येव-  
 मादिषु सूत्रेभ्यः ।

## गौण्यसम्भावात् ॥ २ ॥

यत्पुनरुक्तं प्रागुत्पत्तेः सद्भावश्रवणात् गौणी प्राणानामु-  
 त्यत्तिरिति तत्रत्याह । गौण्यसम्भवादिति । गौण्या असम्भवे  
 गौण्यसम्भवः । न हि प्राणानामुत्पत्तिश्रुतिर्गौणी सम्भवति,  
 प्रतिज्ञाहानिप्रसङ्गात् । 'कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं वि-  
 ज्ञातं भवति' इति ह्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञाय तत्सा-  
 धनार्थेदंमात्रायते 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यादि । सा च  
 प्रतिज्ञा प्राणादेः समस्तस्य जगतः ब्रह्मविकारत्वे सति प्रकृति-  
 व्यतिरेकेण विकाराभावात् सिध्यति, गौण्यान्तु प्राणानामुत्प-  
 त्तिश्रुतौ प्रतिज्ञेयं हीयेत । तथा च प्रतिज्ञातार्थमुपसंहरति  
 'पुरुष एवेदं विश्वं\* तपो ब्रह्म परामृतं' इति, 'ब्रह्मैवेदं विश्व-

ननु प्रतिज्ञाऽपि गौणी किं न स्यात् इत्यत आह । तथा च  
 प्रतिज्ञातार्थमिति । उपक्रमोपसंहाराभ्यां प्रतिषिद्धादयिषिता द्वि-  
 तीयत्वप्रतिज्ञानुरोधेन प्राणोत्पत्तिर्मुख्येवेति भावः । मुख्यत्वात् श्रुत्य-  
 न्तरेऽपि प्रतिज्ञादर्शनात् सा मुख्येत्याह । तथेति । यथा प्रतिज्ञा प्रा-  
 णोत्पत्तिमुख्यत्वे हेतुत्वेन द्रष्टव्यत्वार्थः । इदानीं प्रलये प्राणसत्त्वश्रुतेर्गतिं  
 प्रश्नपूर्वकमाह । कथमित्यादिना । नेदं वाक्यं महाप्रलये परमका-  
 रणस्य ब्रह्मणः प्राणवत्त्वपरं किन्त्ववान्तरप्रलये हिरण्यगर्भाख्यावा-  
 न्तरप्रकृतिरूपप्राणसद्भावपरमित्यर्थः । ननु हिरण्यगर्भरूपविका-  
 रस्य सत्त्वे कथं तदा विकारासत्त्वकथनं तत्राह । स्वविकारेति । स्वस्य  
 कार्यब्रह्मणो यत् कार्यं स्थूलं तस्योत्पत्तिरित्यर्थः । ननु यथाश्रुति महा-  
 प्रलये प्राणसद्भावरूपं किञ्च प्राणानुत्पत्तिसाधकं किमित्यवान्तरप्र-

\* कर्म तप इति अर्थः का० ।

मिदं वरिष्ठं' इति च । तथा 'आत्मनो वा अरे दर्शनेन अवणेन  
 मत्या विज्ञानेनेदं सर्वं विदितं' इत्येवंजातीयकास्तु श्रुतिषु एषैव  
 प्रतिज्ञा योजयितव्या । कथं पुनः प्रागुत्पत्तेः प्राणानां सङ्गाव-  
 श्रवणं, नैतन्मूलप्रकृतिविषयं, 'अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यच-  
 रात् परतः परः' इति मूलप्रकृतेः प्राणादिसमस्तविशेषरहित-  
 त्वावधारणात् । अवान्तरप्रकृतिविषयत्वेतत् स्वविकारापेक्षं प्रा-  
 गुत्पत्तेः प्राणानां सङ्गावावधारणमिति द्रष्टव्यं, व्याकृतविष-  
 याणामपि भूयसीनामवस्थानां श्रुतिस्त्वयोः प्रकृतिविकारभाव-  
 प्रसिद्धेः । विषयधिकरणे हि गौणसम्भवादिति पूर्वपक्षसूत्र-  
 त्वात् गौणी जन्मश्रुतिरसम्भवादिति व्याख्यातं । प्रतिज्ञाहान्या  
 च तत्र सिद्धान्तोऽभिहितः । इह तु सिद्धान्तसूत्रत्वात् गौ-  
 ण्या जन्मश्रुतेरसम्भवादिति व्याख्यातं । तदनुरोधेन त्विहापि  
 गौणी जन्मश्रुतिरसम्भवादिति व्याचक्षाणैः प्रतिज्ञाहानिरूपेक्षि-  
 ता स्यात् ॥

अथपरतया नीयत इति चेत्, एतस्माज्जायते प्राण इत्यादि प्रबलजन्म-  
 श्रुतिबलादिति वदामः । ननु विकारस्य ब्रह्मणः कथं प्रकृतित्वमित्यत  
 आह । व्याकृतेति । 'हिरण्यगर्भं समवर्ततामे' इत्यादिश्रुतौ 'व्यादिकर्ता  
 स भूताना' इत्यादि स्मृतौ च विकारात्मनामपि मूलकारणावस्थारूपार्णां  
 ब्रह्मविराडादीनां प्रकृतिविकारभावेन प्रसिद्धिरस्ति । पूर्वापेक्षया  
 विकारस्याप्युत्तरत्वादप्रकृतित्वमित्यर्थः । केचिद्विषयधिकरणाश्रुते-  
 नेदं सूत्रं व्याचक्षते तान् दूषयति । विषयदिति ।

तस्य जायत इति पदस्याकाशादिषु मुख्यस्य पाठापेक्षया प्राचीनेषु  
 प्राणेषु श्रुतेर्भूत्यं जन्मेति सूत्रयोजना । तत्सामान्यादिति । तेनाका-  
 शादिजग्गवा सामान्यमेकशब्देऽर्थात् तस्मादित्यर्थः । एकपिण् वाक्ये

तत् प्राक् श्रुतेः ॥ ३ ॥

इतस्मात्प्राणादीनामिव प्राणानामपि मुख्यैव जन्मश्रुतिः,  
यज्जायत इत्येकं जन्मवाचि पदं प्राणेषु प्राक् श्रुतं सदुत्त-  
रेखाकाशादिष्वनुवर्तते, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यत्रा-  
काशादिषु मुख्यं जन्मेति प्रतिष्ठापितं, तत् सामान्यात् प्राणे-  
ष्वपि मुख्यमेव जन्म भवितुमर्हति । न ह्येकस्मिन् प्रकरणे एक-  
स्मिन् वाक्ये एकः शब्दः सहदुच्चरितो बह्वभिः सम्बध्यमानः  
क्वचिन्मुख्यः क्वचिद्गौण इत्यध्यवसातुं शक्यं, वैरूप्यप्रस-  
ङ्गात् । तथा 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां' इत्यत्रापि प्राणेषु  
श्रुतः सृजतिः परेष्वपि उत्पत्तिमत्सु श्रद्धादिष्वनुपच्यते ।  
यत्रापि पश्चाच्छ्रुतः उत्पत्तिवचनः शब्दः पूर्वैः सम्बध्यते  
तत्राप्येव एव न्यायः, यथा सर्वाणि भूतानि व्युच्चरन्तीत्ययमन्ते  
पठितो व्युच्चरन्तिशब्दः पूर्वैरपि प्राणादिभिः सम्बध्यते ॥

तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥

यद्यपि 'तत्तेजोऽसृजत' इत्येतस्मिन् प्रकरणे प्राणानामुत्पत्ति-  
र्न पश्यते तेजोऽवन्नानामेव त्रयाणां भूतानां उत्पत्तिश्रवणात्,

एकस्य शब्दस्य क्वचिन्मुख्यत्वं क्वचित् गौणत्वमिति वैरूप्यं न युक्तमिति  
न्यायमन्यत्राप्यतिदिशति । यत्रापि पश्चाच्छ्रुत इति ॥

यद्येकं ह्यन्देश्येऽपि प्राणानामुत्पत्तिर्न श्रूयत इति । तत्राह ।  
तत्पूर्वकत्वाद्वाच इति । यत्र सूत्रे वाक्पदं प्राणमनसोरपलक्षणं ।

तथापि ब्रह्मप्रकृतिकतेजोऽवन्नपूर्वकत्वाभिधानाद्वाक्प्राणमनसां  
 तत्सामान्याच्च सर्वेषामेव प्राणानां ब्रह्मप्रभत्वं सिद्धं भवति ।  
 तथा ह्यस्मिन्नेव प्रकरणे तेजोऽवन्नपूर्वकत्वं वाक्प्राणमनसा-  
 मान्नायते 'अन्नमयं हि सोम्य मनः आपोमयः प्राणः तेजोमयो  
 वाक्' इति । तत्र यदि तावन्मुख्यमेवैषामन्नादिमयत्वं ततो वर्तत  
 एव\* ब्रह्मप्रभत्वं अथ भाक्तं तथापि ब्रह्मकर्तृकायां नामरूप-  
 व्याक्रियायां श्रवणात् 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इति चोपक्रमात्  
 ऐतदात्म्यमिदं सर्वं" इति चोपसंहारात् श्रुत्यन्तरप्रसिद्धेऽथ  
 ब्रह्मकार्यत्वप्रपञ्चनार्थमेव मनश्चादीनामन्नादिमयत्ववचनमिति  
 गम्यते । तस्मादपि प्राणानां ब्रह्मविकारत्वसिद्धिः ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥

उत्पत्तिविषयः श्रुतिविप्रतिषेधः प्राणानां परिहृतः,

वाक्प्राणमनसा तेजोऽवन्नपूर्वकत्वोक्तेरश्रवणमसिद्धमिति योजना ।  
 तैर्वागादिभिश्चक्षुरादीनां सामान्यं करणत्वं तत्सामान्यादित्यर्थः ।  
 अत्र मयङ्गिकारे मुख्य इति पक्षे वर्तत एव प्राणानां ब्रह्मकार्यत्वं  
 तेजोऽवन्नानां ब्रह्मविकारत्वात् । यदि प्राणस्य वायोर्जलविकारत्वायो-  
 गात् तदधीनस्थितिकत्वमात्रेण भाक्तस्तथापि प्राणानां विकारत्वे  
 भूताधीनस्थितिकत्वं लिङ्गं मयटोक्तमिति सिद्धं ब्रह्मकार्यत्वं 'स प्राण-  
 मयजत' इत्यादिश्रुत्यन्तरे स्पष्टं, ब्रह्मकार्यत्वोक्तेः । तस्मात् प्राणाना-  
 म्पत्तिश्रुतीनां सद्भावश्रुत्यविरोधात् कारणे ब्रह्मणि समन्वय इति  
 सिद्धं । लिङ्गशरीरविचारात्मकाधिकरणानां लिङ्गात् तत्त्वपदार्थभे-  
 दधीः फलमिति द्रष्टव्यं ।

एवं जन्मलब्धसत्ताकानां प्राणानामुपजीवोपजीवकत्वसङ्कल्पा सङ्घा-  
 निर्बन्धं श्रुतीनां विरोधात् सप्तमे पूर्वपक्षयति । सप्तगतेर्विशेषित-

सङ्ख्याविषय इदानी परिह्रियते । तत्र मुख्य प्राणमुपरिष्टाद-  
 च्यति । सम्प्रति तु कतीतरे प्राणा इति सम्प्रधारयति । श्रुति-  
 विप्रतिपत्तेश्चात्र विग्रहः । क्वचित् सप्त प्राणा सङ्कीर्त्यन्ते “सप्त  
 प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात्” इति । क्वचिदष्टौ प्राणा ग्रहत्वेन गुणेन  
 सङ्कीर्त्यन्ते, “अष्टौ यहा अष्टावतिग्रहाः” इति, क्वचिन्नव “सप्त  
 वै शीर्षण्याः प्राणा द्वाववाञ्चौ” इति । क्वचिद्दश “नव वै पुरुषे  
 प्राणा नाभिर्दशमी” इति । क्वचिदेकादश “दशमे पुरुषे प्राणा  
 आत्मैकादश” इति । क्वचिद्द्वादश “सर्वेषां स्पर्शानां त्वगेकाय-  
 तनम्” इत्यत्र । क्वचिच्चयोदश “चतुश्च द्रष्टव्यञ्च” इत्यत्र । एवं  
 हि विप्रतिपत्ताः प्राणेषुत्तां प्रति श्रुतयः, किं तावत् प्राप्त सप्तैव  
 प्राणा इति । कुतः गते, यतस्त्वावन्तोऽवगम्यन्ते “सप्त प्राणा-  
 प्रभवन्ति तस्मात्” इत्येवविधासु श्रुतिषु । विशेषिताश्चैते “सप्त  
 वै शीर्षण्याः प्राणा ” इत्यत्र । ननु “गुहाशया निहिताः

त्वाच्च । विषय सशय । इन्द्रियाण्यत्र विषय । पञ्च धीन्द्रियाणि वाङ्मन-  
 स्चेति सप्त प्राणास्त एव हस्तेन सह्याष्टौ । ग्रहत्व बन्धकत्व गृह्णन्ति सप्त  
 न्तीति यहा इन्द्रियाणि तेषा बन्धकत्व विषयाधीनमित्यतिग्रहा यहा-  
 नतिक्रान्ता विषया इत्यर्थः । हे श्रोत्रे हे चक्षुषी हे श्रायो वाक् चेति सप्त  
 शीर्षिर्ण भवा प्राणा द्वाववाञ्चौ प्रायूपस्थौ चेति नव, ज्ञानकर्मेन्द्रियाणि  
 दशमे पुरुषे देहे प्राणा आत्मा मन एकादशप्राण इति सिद्धान्तको-  
 टिरुक्ता एत एव हृदयाख्यया बुद्ध्या सह द्वादश । अष्टद्वारेण सह  
 चयोदश, श्रुतित सप्तत्वावगतेर्ये शीर्षण्या सप्त ते प्राणा इति शीर्षण्यो-  
 हेर्षेण प्राणत्वविशेषणाच्च शीर्षण्यानां प्राणत्वशब्दता, इन्द्रियत्वपरिसङ्ख्या-  
 या सप्तैव प्राणा इति सूत्रयोजना । सप्तत्व बोधायिरुद्धमिति शङ्कते ।

सप्त सप्त" इति वीष्णा श्रूयते, सा सप्तभ्योऽतिरिक्तान् प्राणान्  
गमयतीति । नैष दोषः, पुरुषभेदाभिप्रायेयं वीष्णा प्रति पुरुषं  
सप्त सप्त प्राणा इति, न तत्त्वभेदाभिप्राया सप्त सप्तान्येऽन्ये प्राणा  
इति । नन्वृत्तादिकापि सङ्ख्या प्राणेषूदाहृता कथं सप्तैव स्युः ।  
सत्यमुदाहृता विरोधात्तन्वतमा सङ्ख्याध्यवसातव्या, तत्र श्लोक-  
कल्पनोपरोधात् सप्तसङ्ख्याध्यवसानं वृत्तिभेदापेक्षञ्च सङ्ख्या-  
न्तरश्रवणमिति गम्यते । अत्रोच्यते ॥

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवं ॥ ६ ॥

हस्तादयस्त्वपरे सप्तभ्योऽतिरिक्ताः प्राणाः श्रूयन्ते, "हस्तो वै  
यहः स कर्मणातिग्रहेण गृहीतः, हस्ताभ्यां हि कर्म करोति"  
इत्येवमाद्यासु श्रुतिषु । स्थिते च सप्तत्वातिरेकी सप्तत्वमन्तर्भावा-  
च्छक्यते सम्भावयितुं । हीनाधिकसङ्ख्याविप्रतिपत्तौ ह्यधिका  
सङ्ख्या संयाह्या भवति, तस्यां \*हीनान्तर्भवति, न तु ही-

नन्विति । गुहाया हृदये शेरत इति गुहाशया । स्वस्थानेषु निहित-  
निक्षिप्ता इत्यर्थः । चित्तेन चतुर्दशत्वं मन्तव्यं । पूर्वपक्षो परिहरति ।  
नैष दोष इति । सिद्धान्तिनाप्येकादशसु मनोवृत्तिभेदान्निश्चयात्मिका  
बुद्धिः शर्वात्मकोऽहङ्कारः, स्मरणात्मकं चित्तं इति द्वादशादिसङ्ख्यान्त-  
र्भावनीया । ततो वरं प्रार्थमिकसप्तत्वेऽन्तर्भाव- लाघवादिति प्राप्ते  
सिद्धान्तयति । अत्रेति ॥

प्रादानेन कर्मणा गृहीतः सम्बद्ध । सम्बन्धमेवाह । हस्ताभ्या-  
मिति । अतोऽधिकसङ्ख्यायाः न्यूनायामन्तर्भावायोगात् सप्तैव प्राणाः  
स्युः प्राणानुपरोधादित्येवं न मन्तव्यमित्यन्वयः । तर्हि कतीन्द्रियाणी-

नायामधिका, अतश्च नैवं मन्तव्यं श्लोककल्पनानुरोधत्  
 सप्तैव प्राणाः स्युरिति । उत्तरमह्यानुरोधात्तेकादशैव ते  
 प्राणाः स्युः । तथा चोदाहृता श्रुतिः “दशमे पुरुषे प्राणा  
 आत्मैकादश” इति । आत्मशब्देन चात्रान्तःकरणं परिगृह्यते  
 करणाधिकारात् । ननु एकादशत्वादप्यधिके द्वादशत्रयोदशत्वे  
 उदाहृते । सत्यमुदाहृते न त्वैकादशभ्यः कार्यजातेभ्योऽधिकं  
 कार्यजातमस्ति यदर्थं अधिकं करणं कल्प्येत । शब्दस्पर्शरूप-  
 रसगन्धविषयाः पञ्च बुद्धिभेदास्तदर्थानि पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि  
 वचनादानविषरणोत्सर्गानन्दाः पञ्च कर्मभेदास्तदर्थानि च  
 पञ्च कर्मेन्द्रियाणि सर्वार्थविषयं त्रैकाल्यवृत्ति मन एकमनेक-  
 वृत्तिकं तदेव वृत्तिभेदात् क्वचिद्भिन्नवद्व्यपदिश्यते “मनो बुद्धिर-  
 हङ्कारश्चित्तञ्च” इति । तथाच श्रुतिः कामाद्या नानाविधा वृ-  
 त्तीरनुक्रम्याह “एतत् सर्वं मन एव” इति । अपि च सप्तैव शी-  
 र्षणान् प्राणानभिमन्यमानस्य चत्वार एव प्राणा अभिमताः स्युः  
 स्यान्भेदाद्धेते चत्वारः सन्तः सप्त गण्यन्ते, “द्वे श्रोत्रे द्वे चक्षुषी

त्याकङ्कयामाह । उत्तरेति । श्रुतीनां मिथो विरोधे सति मानान्तरा-  
 नुगृहीता श्रुतिर्बलीयसीति न्यायेन कार्यलिङ्गानुमानानुगृहीतैकादश-  
 प्राणश्रुत्यनुसारेणान्याः श्रुतयो नेघा इत्यभिसन्ध्यायाह । सत्यमिति ।  
 एकादशकार्यलिङ्गान्याह । शब्देति । त्रयः कालास्त्रैकाल्यं, तद्विष-  
 या वृत्तिर्यस्य तत् त्रैकाल्यवृत्ति । इन्द्रियान्तराणां वर्तमानमात्रग्राहि-  
 त्वादतीतादिज्ञानाय मनोऽङ्गीकार्यमित्यर्थः । विशेषितत्वादित्युक्तं नि-  
 रस्यति । अपि च सप्तैति । न च तावतामिति । आदानादीनां श्रोत्रा-



हे नासिके एका वाक्” इति । न च तावतामेव वृत्तिभेदा इतरे प्राणा इति शक्यते वक्तुं, ह्रस्वादिवृत्तीनामत्यन्तविजातीयत्वात् । तथा “नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमी” इत्यत्रापि देहच्छिद्रभेदाभिप्रायेणैव दश प्राणा उच्यन्ते, न प्राणतत्त्वभेदाभिप्रायेण ‘नाभिर्दशमी’ इति वचनात् । न हि नाभिर्नाम कश्चित् प्राणः प्रसिद्धोऽस्ति, मुख्यस्य तु प्राणस्य भवति, नाभिरपि एकं विशेषायतनमित्यतो नाभिर्दशमीत्युच्यते । क्वचिदुपासनार्थं कतिचित् प्राणा गण्यन्ते, क्वचित् प्रदर्शनार्थं । तदेवं विचित्रे प्राणेषु नामान्ने सति क्व किं परमात्मानमिति विवेक्तव्यं । कार्यजातवशात्तेकादशत्वान्नानं प्राणविवर्धयं प्रमाणमिति स्थितं । इयमपरा सूत्रद्वययोजना । सप्तैव प्राणाः स्युः यतः सप्तानामेव गतिः श्रूयते “तमुत्कामन्त प्राणोऽनूत्कामन्ति प्राणमनूत्कामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्कामन्ति” इत्यत्र । ननु सर्वशब्दोऽप्यत्र पद्यते कथं सप्तानामेव गतिः प्रतिज्ञायत इति, विशेषितत्वादित्याह । सप्तैव हि प्राणाश्चक्षुरादयः लक्ष्पर्यन्ता विशेषे-

दिभ्योऽत्यन्तवैजात्यादित्यर्थं । तेया तद्वृत्तित्वे बधिरादीनामादानादि न ग्यादिति भावः । कथं तर्हि छिद्रे प्राणशब्दः इत्याशङ्क्य लक्षणयत्वात् । मुख्यस्य त्विति । सप्त प्राणा प्रभवन्तीत्युपासनार्थं । अष्टौ यथा इति श्रुतिस्तूपलक्षणार्थाः । पादुपस्यपादानामपि वन्द्यकत्वाविशेषादिति विवेक्तव्यं । नन्विदं सूत्रस्याग्यातनसङ्गतं पद्यधीन्द्रियशासनशां सप्तत्वाच्चगतिः शीर्षस्थानाद्यनुगुणं विशेषितत्वमिति हेतोः यथधिकारण्यादुक्तपरिसङ्गादोपास्यत्वेत्वेत्याह । इयमपरेति । इन्द्रि-

पिताः इह प्रकृताः, स यत्रैव चाक्षुषः पुरुषः पराङ् पथ्यावर्त्तते  
 अघोरूपज्ञो भवति एकीभवति न पश्यतीत्याहुरित्येवमा-  
 दिनानुक्रमणेन । प्रकृतगामी च सर्वशब्दे भवति । यथा सर्वे  
 ब्राह्मणा भोजिता इति ये निमन्त्रिताः प्रकृता ब्राह्म-  
 णास्त एव सर्वशब्देनोच्यन्ते नान्ये, एवमिहापि ये प्रकृताः  
 सप्त प्राणास्त एव सर्वशब्देनोच्यन्ते नान्य इति । नन्वत्र विज्ञान-  
 मष्टममनुक्रान्तं कथं सप्तानामेवानुक्रमणं, नैष दोषः । मनो-  
 विज्ञानयोस्तत्त्वाभेदाहृत्तिभेदेऽपि सप्तत्वापपत्तेः । तस्मात् सप्तैव  
 प्राणा इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । हस्तादयस्त्वपरे सप्तभ्योऽतिरिक्ताः  
 प्राणाः प्रतीयन्ते “हस्तो वै यदहः” इत्यादिश्रुतिषु । यदहत्त्वं बन्ध-  
 नभावो गृह्यते, वध्यते क्षेत्रज्ञोऽनेन यदसंज्ञकेन बन्धनेनेति ।  
 स च क्षेत्रज्ञो नैकस्त्रिभवेव शरीरे वध्यते शरीरान्तरेष्वपि  
 तुल्यत्वाद्बन्धनस्य । तस्माच्छरीरान्तरसञ्चारीदं यदसंज्ञकं ब-  
 न्धनमित्यर्थादुक्तं भवति । तथा च स्मृतिः “पुर्व्यष्टकेन लिङ्गेन  
 प्राणाद्येन स युज्यते । तेन बद्धस्य वै बन्धो मोक्षो मुक्तस्य  
 तेन च” इति । प्राङ्मोक्षाद्बद्धसंज्ञकेनानेन बन्धनेनाविद्योगं

याणि कवीति सन्देहे पूर्वपक्षसूत्रं योजयति । सप्तेति । तं जीवा-  
 त्मानं ये प्राणाः सङ्गच्छन्ति तेषामेव भोगहेतुत्वादिन्द्रियत्वमित्यर्थः ।  
 विपन्नावस्थायां यद्य चाक्षुषस्यपि स्थितोऽनुयाहकसूर्यांशरूपः पुरुषः  
 पराङ् पथ्यावर्त्तते बहिर्देशात् सान्निभं सूर्यं प्रतिगच्छति । अथ  
 तदानीमयं समुर्ध्वरूपज्ञो भवति देवाग्ने देवं प्रविष्टे लिङ्गांशस्य चूर्द्ध-  
 ये मनसैकीभवति तदायं न पश्यतीति पार्श्वस्था आहुरित्यर्थः ।  
 आदिपदान्न जिघ्रति न वदति न रसयते न श्लथोति न मनुते न स्पृ-

दर्शयति । आथर्वणे च विषयेन्द्रियानुक्रमणे “चक्षुश्च द्रष्टव्यञ्च” इत्यत्र तुल्यवद्गुस्तादीनीन्द्रियाणि संविषयाण्यनुक्रामति “इत्थौ चादातृव्यञ्च उपस्यञ्चानन्दयितव्यञ्च पायुश्च विमर्जयितव्यञ्च पादौ च गन्तव्यञ्च” इति । तथा, “दशमे पुरुषे प्राणा आत्मैकादशः ते यदास्माच्छरीरान्मर्त्यादुत्क्रामन्त्यथ रोदयन्ति” इत्येकादशानां प्राणानामुत्क्रान्तिं दर्शयति । सर्वशब्देऽपि च प्राणशब्देन सम्बन्धमानोऽशेषान् प्राणानभिदधानो न प्रकरणवशेन सप्तस्त्रेव व्यवस्थापयितुं शक्यते, प्रकरणाच्छब्दस्य च बलीयस्त्वात् । सर्वे ब्राह्मणा भोजिता इत्यत्रापि सर्वेषामेव श्रवणवर्तिनां ब्राह्मणानां ग्रहणं न्याय्यं सर्वशब्दसामर्थ्यात् । सर्वभोजनासम्भवात् तु तत्र निमग्नितमात्रविषया सर्वशब्दस्य वृत्तिराश्रिता, इह तु न किञ्चित् सर्वशब्दार्थसङ्कोचकारणमस्ति, तस्मात् सर्वशब्देनात्राशेषाणां प्राणानां परिग्रहप्रदर्शनार्थं सप्तानामनुक्रमणमित्यनवद्य । तस्मादेकादशैव प्राणाः शब्दतः कार्यतश्चेति सिद्धं ॥

शक्ति न विजानातीति गृह्यते । सप्तानामेव जीवेन सह गतिरित्यसिद्धं । सहत्वश्रुत्या हस्तादीनामपि गतिप्रतीतेरिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । हस्तादिबन्धन्यामौघात् सहगतौ स्मृतिमाह । पुर्य्यष्टकेनेति । प्राणादिपञ्चक भूतसृष्ट्यापञ्चक चानेन्द्रियपञ्चक कर्मेन्द्रियपञ्चक अन्तःकरणचतुष्टयमविद्या कामकर्म चेति पुर्य्यष्टकमात्मनो आपकत्वाह्निकं सति सम्भवे सर्वश्रुतिसङ्कोचो न युक्त इत्याह । सर्वशब्देऽपीति । तस्मात् सहाश्रुतीनामविरोधादेकादशेन्द्रियकारणे तेषां समन्वय इति सिद्धं ।

## अणवश्च ॥ ७ ॥

अधुना प्राणानामेव स्वभावान्तरमभुञ्चिनोति । अणवश्चैते प्रकृताः प्राणाः प्रतिपत्तव्याः । अणुत्वञ्चैषां सौख्यपरिच्छेदौ न परमाणुतुल्यत्वं, कृत्स्नदेहव्यापि \*कार्यानुपपत्तिप्रसङ्गात् । सूक्ष्मा एते प्राणाः सूक्ष्माश्चेत् स्युः मरणकाले शरीरान्निर्गच्छन्तो विलादहिरिवोपलभ्येरन् म्रियमाणस्य पार्श्वस्यैः । परिच्छिन्नाश्चैते प्राणाः सर्वगताश्चेत् स्युः उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रुतिव्या-  
 कोपः स्यात्, तद्गुणमारत्वञ्च जीवस्य न सिध्येत् । सर्वगतानामपि वृत्तिलाभः शरीरदेशे स्यादिति चेत्, न, वृत्तिमात्रस्य करणत्वोपपत्तेः । यदेव त्वपलम्बिसाधनं वृत्तिः अन्यद्वा तस्यैव नः करणत्वं, तेन संज्ञामात्रे विवाद इति करणानां व्यापित्वकल्पना निरर्थिका, तस्मात् सूक्ष्माः परिच्छिन्नाश्चैते प्राणा इत्यध्यवस्थामः ॥

अणवश्च । 'प्राणाः सर्वे तन्ता इति श्रुते.' इन्द्रियाणां विभुत्वात् तेषामुत्क्रान्तिरसिद्धा किन्तु तत्तद्देहे तेषामभिव्यक्तिरूपाः प्रादेशिको वृत्तयः सन्ति न तासामुत्क्रान्तादिरिति साङ्ख्यानमात्रेपक्षत्वङ्गव्या प्राणाः किंपरिमाणा इति सन्देहे सिद्धान्तयति । अधुनेत्यादिना । उत्पत्तिसङ्ख्यानिर्यायानन्तरं परिमाणं निरूप्यत इत्यर्थः । अणु-  
 द्रुतरूपस्य शतं सूक्ष्मत्वं, परिच्छेदोऽल्पत्वं, बुद्ध्यादीनां विभुत्वे तदु-  
 पाधिकमात्मनोऽणुत्वादिकं न सिध्येदित्युक्तव्यायविरोधमाह । तद्गुण-  
 सारत्वमिति । उत्क्रान्तेषामनूद्य निरस्यति । सर्वगतानामिति । आ-  
 नन्द्यश्रुतेरुपासनाथत्वात्क्रान्त्यादियुतीना तथा विरोध इति सिद्धं ॥

## श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥

'मुख्यश्च प्राणः इतरप्राणवद्ब्रह्मविकार इत्यतिदिशति । नन्वविशेषेणैव सर्वप्राणानां ब्रह्मविकारत्वमाख्यातं, 'एतस्माद्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति, सेन्द्रियमनोव्यतिरेकेणापि प्राणस्योत्पत्तिश्रवणात्, 'स प्राणमसृजत' इत्यादिश्रवणेभ्यश्च । किमर्थं पुनरतिदेशः, अधिकाशङ्कावारणार्थः । नासदासीये हि ब्रह्मप्रधाने सूक्ते मन्त्रवर्णा भवति, 'न मृत्युरासीदमृतं न तर्हि न रात्र्या अन्न आसीत् प्रकृतः आनीदवातं स्वधया तदेक - तस्माद्भान्यन्न परं किञ्च नाय' इति । आनीदिति प्राणकर्मापादानात् प्रागुत्पत्तेः सन्तमिव प्राणं सूचयति । तस्मात् अज. प्राण इति जायते कस्यचिन्नति, तामतिदेशेनापनुदति । आनीच्छब्दोऽपि न प्रागुत्पत्तेः प्राणसङ्गाव सूचयति । अवातमिति विशेषणात्, "अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः" इति च मूलपद्यतेः प्राणादिसमस्तविशेषरहितत्वस्य दर्शितत्वात् । तस्मात्

श्रेष्ठश्च । अतिदेशत्वात् सङ्गत्वाद्यपेक्षा तथा प्राणा इत्युक्तान्यायोऽवातेदिश्यते । ननु प्राणो जायते न वेति सशयाभावादतिदेशो न युक्तत्वात्तिपति । किमर्थं इति । निश्चितमहाप्रलये प्राणसङ्गावश्रुत्याऽधिकाशङ्कामाद्य । नासदासीये हीति । नासदासीदित्यारम्भाधीत इत्यर्थः । तर्हि तदा प्रलयकाले मृत्युर्मरको मृत्युमन्कार्यं वा नासीदमृतं देवभोग्यं नासीत् रात्र्या प्रकृतश्चिह्नरूपश्च अन्न प्रकृतं स्वयंश्च नास्ति, स्वधया सहैत्यन्वयः, पिच्छभोग्यं देयमन्नं स्वधा । यदा सोऽप्युत्ता माया स्वधा तथा सद्य तदेकं ब्रह्माणीदासीदिति परमाद्यं । अत्रानीदिति तच्चेष्टा कृतवदिति पूर्वमन्तार्यं । तस्माद् प्रसज्य

कारणसङ्गावप्रदर्शनार्थं एवायमानीच्छद् इति । अथ इति च मुख्यं प्राणमभिदधाति, “प्राणो वाव ज्येष्ठः श्रेष्ठश्च” इति श्रुतिनिर्देशात् । ज्येष्ठश्च प्राणः, शुक्रनिषेककालादारभ्य तस्य वृत्तिलाभात्, न चेत् तस्य तदानीं वृत्तिलाभः स्यात् योनौ निषिक्तं शुक्रं पूयेत न सम्भवेद्वा, श्रोत्रादीनान्तु कर्णशङ्कुल्यादिस्थानविभागनिष्पत्तौ वृत्तिलाभान्न ज्येष्ठत्वं । श्रेष्ठश्च प्राणः गुणाधिक्यात्, “न वै शच्छ्यामस्वदृते जीवितुम्” इति श्रुतेः ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥

स पुनर्मुख्यः प्राणः किंस्वरूप इतीदानीं जिज्ञास्यते । तत्र प्राप्तं तावत् श्रुतेर्वायुः प्राण इति, एवं हि श्रूयते, ‘यः प्राणः स वायुः स एव वायुः पञ्चविधः प्राणोऽपानो व्यान उदानः समानः’ इति । अथवा तन्त्वान्तरीयाभिप्रायात् सम-

परः परमुत्कृष्टमन्यच्च किमपि न बभूवेत्यर्थः । परिहारः सुबोधः । ननु श्रेष्ठशब्दस्य प्राण्ये प्रसिद्धभावात् कथं सूत्रमिति तत्राह । श्रेष्ठ इति चेति । श्रुतिं व्यावये । ज्येष्ठश्च प्राण इत्यादिना । पूयेत पूयं भवेत् । न सम्भवेद्द्रोर्भो न भवेदित्यर्थः । वागादिजीवनहेतुत्वं प्राणस्य गुणः । एवमानीच्छत्यधिरोधात् प्राणोत्वन्तिश्रुतीनां ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं ॥

इन्द्रियाणि विचार्य तद्वापारात् प्राणं पृथक् कर्तुमुत्पत्तिरिति-  
दिष्टा, संप्रत्युत्पन्नप्राणस्वरूपं पृथक् करोति । न वायुक्रिये पृथगुप-  
देशात् । मुख्यः प्राणः किं वायुमात्रं उत करणानां साधारण्या-

स्तकरणवृत्तिः प्राण इति इति प्राप्तं, एवं हि तन्त्वान्तरीया  
 आचक्षते । 'सामान्या करणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्च' इति ।  
 अत्रोच्यते । न वायुः प्राणः नापि करणव्यापारः । कुतः पृथ-  
 गुपदेशात् । वायोऽस्त्वावत् प्राणस्य पृथगुपदेशो भवति, 'प्राण  
 एव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः, स वायुना ज्योतिषा भाति च तपति  
 च' इति । नहि वायुरेव सन् वायोः पृथगुपदिश्यते तथा करण-  
 वृत्तेरपि पृथगुपदेशो भवति, वागादीनि करणान्यनुक्रम्य तत्र  
 तत्र पृथक् प्राणस्यानुक्रमणात् वृत्तिवृत्तिमतोऽप्यभेदात् । नहि  
 करणव्यापार एव सन् करणेभ्यः पृथगुपदिश्येत । तथा 'एत-  
 स्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ख वायुः' इत्येवमाद-  
 योऽपि वायोः करणेभ्यश्च प्राणस्य पृथगुपदेशा अनुसर्त्तव्याः । न  
 च समस्तानां करणानामेका वृत्तिः सम्भवति, प्रत्येकमेकैक-  
 वृत्तित्वात्, समुदायस्य चाकारकत्वात् । ननु पञ्जरचालनन्या-  
 येन एतद्भविष्यति यथैकपञ्जरवर्तिनः एकादश पक्षिणः प्र-  
 त्येक प्रतिनियतव्यापाराः सन्तः सम्भूयैकं पञ्जर चालयन्ति  
 एवमेकशरीरवर्तिनः एकादश प्राणाः प्रत्येकं नियतवृत्तयः  
 सन्तः सम्भूयैकां प्राणाख्यां वृत्तिं प्रतिष्ठस्यन्त इति । नेत्युच्यते

पारः आद्योऽस्ति तन्त्वान्तरमिति वायुप्राणयोर्भेदाभेदयुतोना मिथो  
 विरोधात् । सशये पूर्वपक्षमाह । तत्रेति । द्वितीयं साख्यपूर्व-  
 पक्षमाह । अथवेति । सिद्धान्तत्वेन सूत्रमादत्ते । अत्रोच्यते इति ।  
 मनोत्पन्नस्यो वाक्प्राणश्चक्षुःश्रोत्रैश्चतुष्पात्त्वं दृतावुक्तं, तत्र प्राणो  
 वायुनाधिदेविकेन भात्यभिव्यज्यते अथित्यक्तं सक्षपति कार्यक्षमो

युक्तं । तत्र प्रत्येकवर्तिभिरवान्तरव्यापारैः पञ्जरचालनानु-  
रूपैरेवोपेताः पक्षिणः सम्भूयैकं पञ्जरं चालयेयुरिति तथा  
दृष्टत्वात् । इह तु श्रवणाद्यवान्तरव्यापारोपेताः प्राणा न  
सम्भूय प्राण्युरिति युक्तं, प्रमाणाभावात् अत्यन्तविजातीय-  
त्वाच्च श्रवणादिभ्यः प्राणनस्य । तथा प्राणस्य श्रेष्ठताद्युद्घोषणं  
गुणभावोपगमस्य तं प्रति वागादीनां न करणवृत्तिमात्रे  
प्राणोऽवकल्पते, तस्मादन्यो वायुक्रियाभ्यां प्राणः । कथं तर्हीयं  
श्रुतिः, 'यः प्राणः स वायुः' इति, उच्यते । वायुरेवायमध्यात्म-  
मापन्नः पञ्चयूहो विशेषात्मनावतिष्ठमानः प्राणो नाम भण्यते  
न तत्त्वान्तरं नापि वायुमात्रं, अतश्चोभे अपि भेदाभेद-  
श्रुती न विरुध्येते । स्यादेतत्, प्राणोऽपि तर्हि जीववदस्मिन्  
शरीरे स्वातन्त्र्यं प्राप्नोति, श्रेष्ठत्वात् गुणभावोपगमाच्च तं  
प्रति वागादीनामिन्द्रियाणां । तथा हि अनेकविधा विभूतिः  
प्राणस्य आच्यते । 'सुप्तेषु वागादिषु प्राण एवैको जागर्ति

भवतीत्यर्थः । श्रुतिषु तत्र तत्र प्राणस्य वागादीनाञ्च मिथः संवाद-  
लिङ्गेन पृथगुत्पत्तिलिङ्गेन चेन्द्रियतदभिन्नव्यापारोभ्योऽपि भिन्नत्व-  
मित्याह । तथेति । प्राणस्येन्द्रियवृत्तित्वं श्रुत्या निरस्य युक्त्यापि  
निरस्यति । न च समस्तानामिति । या चक्षुःसाध्या वृत्तिः सैव न  
श्रोत्रादिसाध्या करणानां प्रत्येकमेकैकरूपप्रज्ञादिदृष्टत्वावेव हेतुत्वात् ।  
न च समुदायस्य वृत्तिः सम्भवति तस्यासत्त्वादित्यर्थः । प्रमाणाभा-  
वादिति श्रोत्रादीनामेकप्राणनस्यवृत्त्यनुकूलपरिस्पन्देषु मानाभावात्  
श्रवणादीनामपरिस्पन्दत्वेन विजातीयत्वात् परिस्पन्दरूपप्राणनानु-  
कूलत्वादवान्तरव्यापारभवाच्च समस्तकरणवृत्तिः प्राण इत्यर्थः । किञ्च  
प्राणस्य वृत्तित्वे वागादीनामेव प्राधान्यं याचं नैतदस्तीत्याह । तथा



प्राण एवैको मृत्युनाऽनाप्तः प्राणः संवर्गो वागादीन् संवृत्ते  
 प्राण इतरान् प्राणान् रक्षति मातेव पुत्रान् इति । तस्मात्  
 प्राणस्यापि जीववत् स्वातन्त्र्यप्रसङ्गः, तं परिहरति ॥

चक्षुरादिवत् तत्सहशिष्यादिभ्यः ॥ १० ॥

तुशब्दः प्राणस्य स्वातन्त्र्यं व्यावर्त्तयति । यथा चक्षुरादी-  
 नि राजप्रकृतिवत् जीवस्य कर्तृत्वं भोक्तृत्वं च प्रत्युपकरणानि न  
 स्वतन्त्राणि तथा मुख्याऽपि प्राणो राजमन्त्रिवत् जीवस्य सर्वा-  
 र्थत्वेन उपकरणभूतो न स्वतन्त्रः । कुतः तत्सहशिष्यादिभ्यः  
 तैश्चक्षुरादिभिः सहैव प्राणः शिष्यते, प्राणसंवादादिषु समान-  
 धर्माणाञ्च सहशासनं युक्तं वृहद्रथन्तरादिवत् । आदि-  
 शब्देन संहतत्वाचेतनत्वादीन् प्राणस्य स्वातन्त्र्यनिराकरणहे-  
 तून् दर्शयति । स्यादेतत् यदि चक्षुरादिवत् प्राणस्य जीवं

प्राणस्येति । यथा मृदो घटो न वस्त्वन्तरं नापि मृण्मात्रं तद्विकार-  
 त्वात् तथा वायोर्विकार प्राण इत्यभेदश्रुतेर्गतिमाह । उच्यत इति ।  
 देहं प्राप्तं पञ्चावस्थो विकारात्मना स्थितो वायुरेव प्राण इत्यर्थः ।  
 प्राणस्य करणवृत्तित्वाभावे जीववत् भोक्तृत्वं स्यादिति शङ्कते । स्या-  
 देतदिति ॥

प्राणो न भोक्ता भोगोपकरणत्वात् चक्षुरादिवदिति सूत्रार्थमाह ।  
 तुशब्द इत्यादिना । यथा वृहद्रथन्तरयोः सर्वत्र सहप्रयुज्यमानत्वेन  
 सामत्वेन वा साम्यात् सहपाठस्तथा करणैः सहोपकरणत्वेन साम्यात्  
 प्राणस्य पाठ इति न हेत्वसिद्धिरित्यर्थः । किञ्च प्राणो न भोक्ता सा-

प्रति करणभावोऽभ्युपगम्येत विषयान्तरं रूपादिवत् प्रमज्जेत  
 रूपालोचनाद्याभिर्दृन्तिभिर्यथा चक्षुरादीनां स्वं जीवं प्रति  
 करणभावो भवति । अपि चैकादशैव कार्यजातानि रूपालो-  
 चनादीनि परिगणितानि चदर्शमेकादश प्राणाः संगृहीताः न  
 तु द्वादशमपरं कार्यजातमवगम्यते चदर्शमयं द्वादशः प्राणः  
 प्रतिज्ञायत इति । अत उत्तरं पठति ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथा हि दर्शयति ॥ ११ ॥

न तावद्विषयान्तरप्रसङ्गे दोषः, अकरणत्वात् प्राणस्य ।  
 नहि चक्षुरादिवत् प्राणस्य विषयपरिच्छेदेन करणत्वमभ्युपग-  
 म्यते । न चास्यैतावता कार्याभाव एव । कस्मात्, तथा हि श्रुतिः  
 प्राणान्तरेष्वसम्भाव्यमानं मुख्यप्राणस्य वैशेषिकं कार्यं दर्शयति ।  
 प्राणसंवादादिषु “अथ ह प्राणा अहंश्रेयसे व्यूदिरे” इत्युप-  
 क्रम्य ‘यस्मिन् व उत्क्रान्त इदं शरीरं यापिष्ठतरमिव दृश्यते  
 स वः श्रेष्ठः’ इति चोपन्यस्य प्रत्येकं वागाद्युक्तमणेन तद्दृत्ति-

व्यवत्वात्तद्वैतिकात्कत्वाच्च देहवत् । ननु यद्भोगोपकरणं तत् सवि-  
 घयं दृष्टं यथा चक्षुरादिकं, प्राणस्य तु निर्विघयत्वादसाधारणका-  
 र्याभावाच्च नोपकरणत्वमिति शङ्कते । स्यादेतदिति ॥

उक्तव्याप्तेः शरीरे व्यभिचाराद्देहेन्द्रियधारणोत्क्रान्त्याद्यसाधारण-  
 कार्यसत्त्वाच्च निर्विघयस्यापि प्राणस्य शरीरवद्भोगोपकरणत्वमक्षतं  
 न तु चक्षुरादिवत् ज्ञानकर्मकरणत्वमस्ति येन सविघयत्वं स्यादिति  
 परिहरति । न तावदित्यादिना । अहंश्रेयसे स्वस्य श्रेष्ठतानिमित्तं,

मात्रहीनं यथापूर्वं जीवनं मुख्यप्राणस्य वैशेषिकं कार्यं दर्शयित्वा प्राणोच्चिक्रमिषायां वागादिशैथिल्यापत्तिं शरीरपातप्रसङ्गञ्च दर्शयन्तो श्रुतिः प्राणनिमित्तां शरीरेन्द्रियस्थितिं दर्शयति 'तान् वरिष्ठः प्राण उवाच मा मोहमापद्यथाहमेवैतत् पञ्चधात्मानं प्रविभज्यैतद्वाणमवष्टभ्य विधारयामि' इति च । एतमेवार्थं श्रुतिराह । "प्राणेन रत्नवरं कुलायं" इति च सुप्तेषु चक्षुरादिषु प्राणनिमित्तां शरीररक्षां दर्शयति । 'यस्मात् कस्माच्चाङ्गात् प्राण उत्क्रामति तदेव तच्छ्रुयति तेन यदश्रुति यत् पिबति तेनेतरान् प्राणानवति' इति च प्राणनिमित्तां शरीरेन्द्रियपुष्टिं दर्शयति । 'कस्मिन्नहमुत्क्रान्ते उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन् वा प्रतिष्ठितेऽहं प्रतिष्ठास्यामीति स प्राणमसृजत' इति प्राणनिमित्ते एव जीवस्योत्क्रान्तिप्रतिष्ठे दर्शयति ॥

पञ्चवृत्तिर्मनोवह्न्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

इतश्चास्ति मुख्यप्राणस्य वैशेषिकं कार्यं यत्कारणं पञ्चवृत्तिरयं व्यपदिश्यते श्रुतिषु 'प्राणोऽपानो व्यान उदानः स-

यूदिरे विवादं धक्रिरे । तद्वृत्तिमात्रहीनमिति मूकादिभावेन स्थितमित्यर्थः । एवरं नीचं, कुलायं देहाख्यं गृहं, प्राणेन रत्नहोवः स्वपिपीत्यर्थं । तदेव तदानीमेव, तेन प्राणेन यदश्रुति जीवः तेन प्राणक्षताशनेनेति यावत् । एवश्रुते. प्राणस्यासाधारणं कार्यमस्तीत्यर्थः ॥

तत्रैव ऐतन्तरार्थं सूत्रं व्यापद्ये । इत्येव्यादिना । वृत्तिरवस्था ।

मानः' इति । वृत्तिभेदश्चायं कार्यभेदापेक्षः । 'प्राणः प्राग्वृत्ति-  
 रूच्छासादिकर्मा, अपानोऽवाग्वृत्तिर्निश्वासादिकर्मा, व्यानः  
 तयोः सन्धौ वर्तमानो वीर्यवत् कर्महेतुः, उदानः ऊर्ध्वः  
 वृत्तिरुक्त्वाद्यादिहेतुः, समानः समं सर्वेष्वङ्गेषु योऽनुरसन्न-  
 यति' इति । एवं पञ्चवृत्तिः प्राणः मनोवत् यथा मनसः पञ्च-  
 वृत्तयः एवं प्राणस्यापीत्यर्थः । श्रोत्रादिनिमित्ताः शब्दादि-  
 विषयाः मनसः पञ्च वृत्तयः प्रसिद्धाः । न तु कामः सङ्कल्प  
 इत्याद्याः परिपठिताः परिगृह्येरन्, पञ्चसङ्ख्यातिरेकात् । नन्व-  
 चापि श्रोत्रादिनिरपेक्षा भूतभविष्यदादिविषयाऽपरा मनसो  
 वृत्तिरस्तीति समानः पञ्चसङ्ख्यातिरेकः । एवं तर्हि परमतम-  
 प्रतिपिद्धमनुमतं भवतीति न्यायादिहापि योगशास्त्रप्रसिद्धा  
 मनसः पञ्च वृत्तयः परिगृह्यन्ते प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रा-  
 स्मृतयो नाम । यद्भवृत्तित्वमात्रेण वा मनः प्राणस्य निदर्शन-  
 मिति द्रष्टव्यं । जीवोपकरणत्वमपि प्राणस्य पञ्चवृत्तित्वान्मनो-  
 वदिति योजयितव्यं ॥

अग्निमश्रनादिकं वीर्यवत् कर्म । कामादिवृत्तिवज्ज्ञानेऽपि पञ्चत्व-  
 नियमो नास्तीत्यरुचिं स्वयमेवोद्गाय पदान्तरं गृह्णाति । नन्वत्रापीत्या-  
 दिना । प्रमाणं प्रमितिः । विपर्ययो भ्रमः । शब्दविषयादिज्ञानं विक-  
 ल्यः । तामसी वृत्तिर्निद्रा । स्मृतिः प्रसिद्धा । भ्रमनिद्रयोरविद्यावृत्ति-  
 त्वान्न मनोवृत्तित्वमित्यरुचा स्वमतमाह । ब्रह्मिति । सूत्रस्यार्था-  
 न्तरमाह । जीवेति । तदेवं प्राणवायोर्भेदाभेदश्रुत्योरविरोध इति  
 सिद्धं ॥

## अणुश्च ॥ १३ ॥

अणुश्चायं मुख्यः प्राणः प्रत्येतव्यः इतरः प्राणवत् । अणुल-  
 ज्ञेहापि सौत्स्यपरिच्छेदौ न परमाणुतुल्यत्वं, पञ्चभिर्दृष्टिभिः  
 हृत्क्षररीरव्यापित्वात् । सूक्ष्मः प्राण उत्क्रान्तौ पार्श्वस्थेनानुपल-  
 भ्यमानत्वात्, परिच्छिन्नस्योत्क्रान्तिगत्यागतिश्रुतिभ्यः । ननु वि-  
 भुत्वमपि प्राणस्य समान्नायते, “समः झुषिणा समो मशकेन समो  
 नागेन सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः समोऽनेन सर्वेण” इत्येवमादिषु  
 प्रदेशेषु । तदुच्यते, आधिदैविकेन समष्टिव्यष्टिरूपेण हैरण्यगर्भेण  
 प्राणात्मना एतद्विभुत्वमान्नायते नाध्यात्मिकेन । अपि च समः  
 झुषिणेत्यादिना साम्यवचनेन प्रतिप्राणिवर्त्तिनः प्राणस्य परि-  
 च्छेद एव प्रदर्शयते तस्माद्दोषः ॥

एवं मुख्यप्राणस्योत्पत्तिं स्वरूपस्योक्ता परिमाणसन्देहेऽणुत्वमुपदि-  
 शति । अणुश्चेति । अधिकाशङ्कामाह । ननु विभुत्वमपीति । झुषि-  
 र्मशकादपि सूक्ष्मो जन्तुः पुत्तिकेत्युच्यते । नागो हस्तो । प्राण उत्क्रा-  
 मतीति श्रुत्याल्पत्वं प्राणस्य भाति, समोऽनेन सर्वेणेति श्रुत्या विभुत्व-  
 मिति विरोधे आध्यात्मिकप्राणस्याल्पत्वमाधिदैविकस्य विभुत्वमिति  
 विषयभेदाभ्रुत्योरविरोधः इति समाधत्ते । तदुच्यत इति । किञ्चो-  
 पक्रमे प्राणस्य झुष्यादिसमत्वेनाल्पत्वात्ते सम एभिस्त्रिभिर्लोकैरिति  
 विराड्देहसाम्यं । समोऽनेनेति सूत्रात्मत्वमिति विषयव्यवस्था सुस्ये-  
 त्याह । अथ चेति । अणवस्थेत्तत्र सर्वेऽनन्ता इति इन्द्रियानन्त्य-  
 मुपासनार्थमिति समाहितं, अत्र तु प्राणविभुत्वमाधिदैविकमिति  
 समाधानान्तरात्तेरप्येवमिति । अन्ये तु प्रसङ्गात्तत्र साख्याद्येषा निरस्तः  
 अत्र तु श्रुतिविरोधो निरस्त इत्यप्येवमिति । पूर्वं प्राणस्याध्या-  
 त्मिकाधिदैविकविभागेनाप्यणुत्वविभुत्वव्यवस्थात्ता ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानन्तु तदामननात् ॥ १४ ॥

ते पुनः प्रकृताः प्राणाः किं स्वमहिम्नैव स्वस्मै स्वस्मै कार्याय प्रभवन्ति आद्योस्त्रिदेवताधिष्ठाताः प्रभवन्तीति विचार्यते । तत्र प्राप्तं तावद्यथा स्वकार्यशक्तियोगात् स्वमहिम्नैव प्राणाः प्रवर्तेरन्निति । अपि च देवताधिष्ठितानां प्राणानां प्रवृत्तावभ्युपगम्यमानायां तासामेवाधिष्ठात्रीणां देवतानां भोक्तृत्वप्रसङ्गात् शारीरस्य भोक्तृत्वं प्रलीयेत, अतः स्वमहिम्नैवैषां प्रवृत्तिरिति, एवं प्राप्त इदमुच्यते । ज्योतिराद्यधिष्ठानन्त्विति । तुशब्देन पूर्वपक्षो व्यावर्त्यते । ज्योतिरादिभिरन्याद्यभिमानिनीभिर्देवताभिरधिष्ठितं वागादिकरणजातं स्वकार्येषु प्रवर्तत इति प्रतिजानीते । हेतुञ्च व्याचष्टे । तदामननादिति । तथा ह्यामनन्ति अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशदित्यादि । अग्नेश्चाद्यं वाग्भावे मुखप्रवेशश्च देवतात्मनाऽधिष्ठा-

तत्प्रसङ्गेनाध्यात्मिकानां प्राणानामाधिदैविकाधीनत्वमाह । ज्योतिराद्यधिष्ठानन्तु तदामननात् । 'वाचा हि नामान्यभिवदति चक्षुषा रूपानि पश्यति' इति तृतीयाश्रुत्याऽन्वययतिरेकवत्या वागादाना निरपेक्षसाधनत्वात्किंविरोधादग्निर्वाग्भूत्वेत्यादिश्रुतिस्त्वियामचेतनान्याद्युपादानकत्वपरा न तु तेषामधिष्ठातृदेवतापरा । न च स्वकार्यं प्रकृतानामपि वागादीनामचेतनत्वादधिष्ठातृपेक्षा न विरुध्यत इति वाच्यं, जीवस्याधिष्ठातृत्वात् । किञ्च देवतानामधिष्ठातृत्वे जीववद्भोक्तृत्वमस्मिन् देहे स्यात्, तथा चैकज्ञानेकभोक्तृणां विरोधात् दुर्बलस्य जीवस्य भोक्तृत्वं न स्यादिति पूर्वपक्षार्थं । सिद्धान्तयति । एवं प्राप्त इत्यादिना । अग्निर्वाग्भूत्वादित्यश्चक्षुर्भूत्विति च तद्भाषोऽन्यादिदेवताधिष्ठेयत्वरूप एव सम्बन्धो न तदुपादानकत्वरूपो दूरस्यादित्य-

द्वलमङ्गीकृत्योच्यते । नहि देवतासम्बन्धं प्रत्याख्यायाग्नेर्वाचि  
मुखे वा कश्चिद्विशेषः सम्बन्धो दृश्यते । तथा 'वायुः प्राणो  
भूत्वा नासिके प्राविशत्' इत्येवमाद्यपि योजयितव्यं । तथान्य-  
त्रापि 'वागेव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः सोऽग्निना ज्योतिषा भाति  
च तपति च' इत्येवमादिना वागादीनामग्न्यादिज्योतिषुवच-  
नेनैतमेवार्थं द्रढयति । 'स वै वाचमेव प्रथमामत्यवहत् सा  
यदा मृत्युमत्यमुच्यत सोऽग्निरभवदिति च' एवमादिना वा-  
गादीनामग्न्यादिभावापत्तिवचनेनैतमेवार्थं द्योतयति ।\* सर्वत्र  
चाध्यात्माधिदैवतविभागेन वागाद्यग्न्याद्यनुक्रमणमनद्यैव प्रत्या-  
सत्या भवति । स्यतावपि ।

'वागध्यात्ममिति प्राङ्ः ब्राह्मणास्तत्त्वदर्शिनः ।

वक्तव्यमधिभूतन्तु वक्त्रिस्तवाधिदैवतम्' ॥

इत्यादिना वागादीनामग्न्यादिदेवताधिष्ठितत्वं सप्रपञ्चं प्र-  
दर्शितं । यदुक्तं स्वकार्यशक्तियोगात् स्वमहिम्नैव प्राणाः प्रवर्त्त-

मण्डलादेर्मुखस्य चक्षुराद्युपादानत्वासम्भवादित्याह । अग्नेश्चायमिति ।  
वायुः प्राणाधिष्ठाता भूत्वा नासापुटे प्राविशदिति व्याख्येयमित्याह ।  
तथेति । भाति दीप्यते, तपति स्वकार्यं करोतीत्यर्थः । एतस्मिन्नधि-  
ष्ठानधिष्ठेयत्वरूपार्थं लिङ्गान्तरमाह । स वै वाचमिति । स प्राणो  
वाचं प्रथमामुद्गीयक्रमेण प्रधानामृतादिपाप्मरूपं मृत्युमतीत्यावह-  
मृत्युना मुक्ता कृत्वा अग्निदेवतात्मत्वं प्रापितवानित्यर्थः । किञ्चान्त-  
स्याग्निं वागप्येति वातं प्राणः चक्षुरादित्यमित्यादिश्रुतिरप्यधिष्ठान-  
धिष्ठेयत्वे सम्बन्धं द्योतयतीत्याह । सर्वत्रेति । ननु शकटादीनां  
पञ्चोवर्णादिपेरितानां प्रवृत्तिर्दृष्टा, शीरादीनान्यनधिष्ठितानामपि  
दध्यादिप्रवृत्तिर्दृश्यते, तथा सोभयथासम्भवे कथं निश्चयकथाह ।

रक्षिति, तदप्युक्तं । शक्तानामपि शकटादीनामनुद्धाद्यधि-  
ष्ठितानां प्रवृत्तिदर्शनात् । उभयोपपत्तौ चागमाद्देवताधि-  
ष्ठितत्वमेव निश्चीयते । यदप्युक्तं - देवतानामेवाधिष्ठात्रीणां  
भोक्तृत्वप्रसङ्गो न शारीरस्य जीवस्येति तत् परिह्रियते ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ १५० ॥

सतीत्यपि प्राणानामधिष्ठात्रीषु देवतासु प्राणवता कार्य-  
करणसङ्घातस्वामिना शारीरेणैवैषां प्राणानां सम्बन्धः श्रुते-  
रवगम्यते । तथा हि श्रुतिः 'अथ यत्रैतदाकाशमनुप्रविषलं  
चक्षुः स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय चक्षुरथ यो वेदेदं जिघ्राणी-  
ति स आत्मा गन्धाय घ्राणम्' इत्येवंजातीयका शारीरेणैव  
प्राणानां सम्बन्धं श्रावयति । अपि चानेकत्वात् प्रतिकरणमधि-  
ष्ठात्रीणां देवतानां न भोक्तृत्वमस्मिन् शरीरेऽवकल्पते । एको  
ह्ययमस्मिन् शरीरे शारीरो भोक्ता प्रतिषन्धानादिसम्भवादव-  
गम्यते ॥

उभयोपपत्तौ चेति । उक्तदोषान्तरनिरासाय सूत्रमवतारयति ।  
यदपीति ॥

शारीरेणैवेति । भोक्तेति शेषः । सम्बन्धो भोक्तृभोग्यभावः । अथ  
देहे प्राणप्रवेशानन्तरं यत्र गोलके एतच्छिद्रमनुप्रविष्टं चक्षु-  
रिन्द्रियं तत्र चक्षुष्यभिमानी स आत्मा चाक्षुषः तस्य रूपदर्शनाय  
चक्षुः । यद्यप्यात्मा करणान्यपेक्षते तथापि ज्ञेयज्ञानतदाश्रयाह-  
ङ्कारं यो वेद स आत्मा चिद्रूप एव, करणानि तु गन्धादिप्रवृत्तये-  
ऽपेक्षन्ते न चैतन्श्रायेति श्रुत्यर्थः । किञ्च योऽहं रूपमद्राक्षं स एवाहं  
प्रवृत्तोऽपीति प्रतिसन्धानादेकः शारीर एव भोक्ता न बहवो देवा  
इत्याह । अपि चेति ॥



तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥

तस्य च शारीरस्थास्मिन् शरीरे भोक्तृत्वेन नित्यत्वं पुण्य-  
पापोपक्षेपसम्भवात् सुखदुःखोपभोगसम्भवाच्च न देवतानां ।  
ता हि परस्मिन्नैश्वर्ये पदेऽवतिष्ठमाना न हीनेऽस्मिञ्चरौरे  
भोक्तृत्वं प्रतिलक्ष्यमर्हन्ति । श्रुतिश्च भवति 'पुण्यमेवामुं गच्छति  
न ह वै देवान् पापं गच्छति' इति शारीरेणैव च नित्यः प्राणानां  
सम्बन्धः । उक्तान्यादिषु तदनुवृत्तिदर्शनात् । 'तमुक्तामन्तं  
प्राणोऽनूक्तामन्ति प्राणमनूक्तामन्तं सर्वे प्राणा अनूक्तामन्ति'  
इत्यादिश्रुतिभ्यः । तस्मात् सतीष्वपि करणानां नियन्त्रीषु देव-  
तासु न शारीरस्य भोक्तृत्वमपगच्छति, करणपक्षस्यैव हि देवता  
न भोक्तृत्वपक्षस्येति ॥

कदाचिद्देवानामन्नभोक्तृत्वं कदाचिज्जीवस्येत्यनियमोऽस्त्वित्याशङ्क्य  
सकर्मार्जिते देहे जीवस्य भोक्तृत्वनियमान्मैवमित्याह सूत्रकारः । तस्य  
चेति । उक्तमणादिषु जीवस्य प्राणायामिधारात्तस्यैव प्राणसामि-  
त्वं, देवतानान्तु परस्मिन्नकार्यसारथिवदधिष्ठातृत्वमात्रमिति व्या-  
ख्यानतरमाह । शारीरेणैव च नित्य इति । यथा प्रदोषादिः करणो-  
पकारकतया करणपक्षस्यान्तरगतत्वात् देवः करणोपकारिण्येव न  
भोक्तार इत्यर्थः । जीवस्यादृष्टद्वारा करणाधिष्ठातृत्वमात्रमिति व्या-  
ख्यानं, देवानान्तु करणोपकाराभिन्नतया सारथिवदधिष्ठातृत्वमिति  
। जीवेनान्यथासिद्धिः । देवाणामधिष्ठातृत्वेनास्मिन् देहे भोक्तृत्वा-  
नुमानान्तु न ह वै देवान् पापं गच्छतीत्युक्तश्रुतिमाधित, तस्माच्चक्षुष्या  
ह रूपानि पश्यतीति श्रुतेः साधनत्वमात्रबोधित्वादाभिर्वाग्भूत्वेत्याद्य-  
धिष्ठातृदेवतापेक्षाबोधकश्रुतिभिरचिरीध इति सिद्धम् ॥

त इन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥

मुख्यश्लोक इतरे चैकादश प्राणा अनूक्तान्ताः, तत्रेदमपरं मन्दिह्यते किं मुख्यस्यैव प्राणस्य वृत्तिभेदा इतरे प्राणा आद्यो-  
स्वित् तत्त्वान्तराणीति । किन्तावत् प्राप्तं मुख्यस्यैवेतरे वृत्तिभेदा  
इति । कुतः श्रुतेः । तथा हि श्रुतिर्मुख्यमितरांश्च प्राणान्  
मन्निधाय मुख्यात्मतामितरेषां ख्यापयति 'हन्तास्यैव सर्वे रूप-  
ममामेति तत्र तस्यैव सर्वे रूपमभवन्' इति । प्राणैकश-  
ब्दत्वाच्चैकत्वाध्यवसायः, इतरथा ह्यन्याय्यमनेकार्थत्वं प्राणशब्दस्य  
प्रसज्येत एकत्र वा मुख्यत्वमितरत्र वा साच्चणिकत्वमापद्येत ।  
तस्माद् यथैकस्यैव प्राणस्य प्राणाद्याः पञ्च वृत्तयः एवं वागाद्या  
अप्येकादशेत्येवं प्राप्ते द्रूमः । तत्त्वान्तराण्येव प्राणाद्वागादी-  
नीति । कुतः, व्यपदेशभेदात् । कोऽयं व्यपदेशभेदः, ते प्रकृ-  
ताः प्राणाः श्रेष्ठं वर्जयित्वाऽवशिष्टा एकादशेन्द्रियाणीत्युच्यन्ते ।

सत्स्विन्द्रियेषु तदधिष्ठातृदेवताचिन्ता तान्येव प्राणवृत्तियतिरेकेण  
न सन्तीत्याक्षेपं प्रत्याह । त इन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ।  
प्राणादिन्द्रियाणां भेदाभेदश्रुतिभ्यां सप्रयं वदन् पूर्वपक्षयति । मुख्य-  
श्लेष्वादिना । हन्त इदानीमस्यैव मुख्यप्राणस्य सर्वे वयं स्वरूपं भवा-  
मेति सङ्गच्छते वागादयस्तथाऽभवन्नित्यभेदश्रुत्यर्थः । ते प्राणादिभिन्नाः  
प्राणपदवाच्यत्वात् प्राणवदित्याह । प्राण्येति । ते प्राणा श्रेष्ठादन्यत्रान्य  
इति प्रतिज्ञार्थत्वेन पदत्रय व्याचष्टे । तत्त्वान्तराण्येवेति । तद्व्यपदेशा-  
दित्यत्र तच्छब्दः प्रतिज्ञातान्यत्वं परामर्शति । प्राणा इन्द्रियाणीति । व्यप-  
र्यायशब्दाभ्यामन्यत्वात्तेरिति हेतुपदादनार्थत्वेन पुनस्तानि सूत्रपदानि  
घोजयति । क इत्यादिना । सूत्रस्य विश्वतोमुखत्वाद्दुभयार्थत्वमलङ्कार  
एव न दृश्यं, एतेन प्रतिज्ञाध्याहारः तच्छब्दस्याप्रकृतभेदपराम-

श्रुतावेवं व्यपदेशभेददर्शनात् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः  
 सर्वेन्द्रियाणि च' इत्येवंजातीयकेषु श्रुतिप्रदेशेषु, पृथक् प्राणो  
 व्यपदिश्यते पृथक् चेन्द्रियाणि । ननु मनसोऽप्येवं मति वर्जनम्  
 \* इन्द्रियत्वेन प्राणवत् स्यात् 'मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति पृथक्  
 व्यपदेशभेददर्शनात् । सत्यमेतत्, सृतौ तु एकादशेन्द्रियाणीति  
 मनोऽपीन्द्रियत्वेन श्रोत्रादिवत् संगृह्यते, प्राणस्य त्विन्द्रियत्वं न  
 श्रुतौ सृतौ वा प्रसिद्धमस्ति । व्यपदेशभेदश्चायं तत्त्वभेदपक्षे  
 उपपद्यते । तत्रैकत्वे तु 'स एवैकः सन् प्राण इन्द्रियव्यवदेशं  
 लभते न लभते च' इति विप्रतिषिद्धं, तस्मान्नत्त्वान्तरभूता  
 मुख्यादितरे । कुतश्च तत्त्वान्तरभूता मुख्यादितरे ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

भेदेन च वागादिभ्यः प्राणः सर्वत्र श्रूयते । 'ते ह वाचमूचुः'

श्रित्वच्चेति दोषद्वयमपास्तं । शब्दभेदाद्वस्तुभेदसाधनेऽतिप्रसङ्गं शङ्क-  
 ते । नन्विति । प्राणवन्मनसोऽपि इन्द्रियेभ्यो भेदः स्यादित्यर्थः ।  
 व्यपथ्यायसंज्ञाभेदात् स्वतन्त्रसञ्चिवस्तुभेद इत्युत्सर्गः । स च मन यथा-  
 नोन्द्रियाणीत्यादिसृतिबाधान्मनस्यपोद्यते, प्राणे तु बाधकाभावाद्दु-  
 त्सर्गसिद्धिरिति समाधत्ते । सत्यमित्यादिना । मन इन्द्रियाणि चेति  
 भेदोक्तिर्गोबलीवर्दन्यायेन नैया । किञ्चान्ते मनसः प्रथमोपादानत्वा  
 दात्मवदनिन्द्रियत्वमित्यं तते । नोत्सर्गबाध इति केचित् । किञ्चित्स्माज्जा-  
 यते प्राण मन सर्वेन्द्रियाणि चेति पृथक्जन्मव्यपदेशात् स्वतन्त्रवस्तुभेद  
 इत्याह । व्यपदेशभेदश्चायमिति । एकस्मिन् वाक्ये प्राण इन्द्रियशब्दमै-  
 क्यास्तभते पुनरुक्तिभयान्न लभते चेति व्याख्यात इत्यर्थः ।

एव भेदेनावर्थायसंज्ञाभ्यामुक्ते पृथक्जन्मोक्तेष्वेति तद्व्यपदेशादिति

\* इन्द्रियत्वे इति वर्थ० का० ।

† तत्त्वभेदे प्रतीति वर्थ० का० ।

इत्युपक्रम्य वागादीनसुरप्राणविध्वस्तानुपन्यस्योपसंहृत्य वागा-  
दिप्रकरणं, 'अथ हेममासन्त्यं प्राणमूचुः' इत्यसुरविध्वंसिनो  
मुख्यस्य प्राणस्य पृथगुपक्रमात्, तथा 'मनो वाचं प्राणं तान्या-  
त्मनेऽकुंरत' इत्येवमाद्या अपि भेदश्रुतय उदाहरत्वाः ।  
तस्मादपि तत्त्वान्तरभूता मुख्यादितरे । कुतश्च तत्त्वान्तरभूता  
मुख्यादितरे ॥

वैलक्षण्याच्च ॥ १६ ॥

वैलक्षण्यञ्च भवति मुख्यप्राणखेतरेषाञ्च सुप्तेषु वागादिषु मुख्य  
एको जागर्त्ति स एव चैको मृत्युनाऽनाप्तः । आप्तास्त्रितरे तस्यैव  
प्राणस्यावस्थित्युक्तान्तिभ्यां देहधारणपातनहेतुत्वं नेन्द्रियाणां  
विषयालोचनहेतुत्वञ्चेन्द्रियाणां न प्राणस्यैवेवंजातीयको भूयान्  
लक्षणभेदः प्राणेन्द्रियाणां । तस्मादप्येषां तत्त्वान्तरभावसिद्धिः ।  
यद्युक्तं 'तत्र तस्यैव सर्वे रूपमभवन्' इति श्रुतेः प्राण एवेन्द्रि-  
याणीति, तद्युक्तं । तत्रापि पौर्वापर्यालोचनाद्भेदप्रतीतिः ।

हेतुर्याख्यातः । भेदश्रुतेरिति सूत्रेण प्रकरणभेदो हेतुरुक्त इति न  
पौनस्यत्वं । ते देवाः शास्त्रीयेन्द्रियमनोवृत्तिरूपाः असुराणां पाप-  
वृत्तिरूपाणां जयार्थमुद्गीयकर्माणि प्रथमं व्यापृता वाचमूचुस्तत्र  
उद्गायासुरनाशार्थमिति तथास्त्रित्यङ्गीकृत्योद्गायन्तो वाचमन्तरादि-  
दोषेण विध्वंसितवन्तोऽसुरा इत्येवं क्रमेण सर्वेष्विन्द्रियेषु पापयस्त्रेषु  
पश्चादथेति प्रकरणं विच्छिद्य प्रसिद्धमास्ये भवमासन्त्यं मुख्यं प्राणमूचु-  
स्तत्र उद्गायेति तेन प्राणेनोद्गाता निर्विषयतया सङ्गदे।यशून्येनासुरा  
नष्टा इत्यसुराणां विध्वंसिनो मुख्यप्राणस्योक्तेर्भेदसिद्धिरित्याह । ते  
हेति । तानि त्रीण्यन्यान्यात्मने स्वार्थं प्रजापति, हतवानित्यर्थः ॥

विषयधर्मवत्त्वाच्च । भेद इत्याह । वैलक्षण्येति । मृत्युरासङ्गदो-  
यः । वाग्दशे हतवत्त्वर्थः । वज्रभिर्भेदसिद्धैर्विदोधाद्वागादीनां प्राण-

तथा हि 'वदिष्याम्येवाहमिति वाग्दध्रे' इति वागादीनीन्द्रिया-  
 ण्यनुक्रम्य 'तानि मृत्युः श्रमो भूत्वोपयेमे तस्माच्छ्राम्यत्येव वाक्'  
 इति च श्रमरूपेण मृत्युना यस्तत्त्वं वागादीनामभिधाय 'अथेम-  
 मेव नाप्नोत् योऽयं मध्यमः प्राणः' इति पृथक्प्राणं मृत्युना नभि-  
 भूतमनुक्रामति। 'अयं वै नः श्रेष्ठः' इति च श्रेष्ठतामस्यावधारयति।  
 तस्मात्तदविरोधेन वागादिषु परिस्यन्दलाभस्य प्राणायत्तत्वं  
 तद्रूपंभवनं वागादीनामिति मन्तव्यं न तु तादात्म्यं। अतएव  
 प्राणशब्दस्येन्द्रियेषु लाक्षणिकत्वसिद्धिः। तथा च श्रुतिः 'तत्र  
 तस्यैव सर्वे रूपमभवन् तस्मादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणाः' इति  
 मुख्यप्राणविषयस्यैव प्राणशब्दस्य इन्द्रियेषु लाक्षणिकीं वृत्तिं  
 दर्शयति। तस्मात्तच्चान्तराणि प्राणादागादीन्द्रियाणीति ॥

संज्ञामूर्त्तिकृत्स्नित्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥

सत्प्रक्रियायां तेजोऽवचानां \*मृष्टिमभिधायोपदिश्यते। 'मेयं  
 देवतैश्चत हन्ताहमिमास्तिस्त्रो देवता अनेन जीवेनात्मनानु-

रूपभवनं प्राणाधीनस्थितिकत्वरूपं व्याख्येयं। एतदेव प्राणशब्दस्ये-  
 न्द्रियेषु लक्षणावोगं श्रुतौ तस्मादेत एतेनाख्यायन्त इति परामृष्टमिति  
 न भेदाभेदश्रुत्योर्विरोध इति सिद्धं ॥

उत्पत्तिरतादनेति च कार्यकर्त्तार्यापारौ प्रसिद्धौ, तत्र जगदुत्प-  
 त्तिश्रुतिविरोधः अतीतेन पादद्वयेन निरस्तः, सम्प्रत्युपादानश्रुति-  
 विरोधो निरस्यते। तथापि सूत्राभूतोत्पादनं पारमेश्वरमेवेति श्रुति-  
 यविप्रतिपत्तं, सूत्राभूतोत्पादने त्वस्ति श्रुतिविप्रतिपत्तिरिति तन्निरा-  
 याचंमाह। संज्ञामूर्त्तिकृत्स्नित्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात्। नामरूप-

प्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति तासां चिदृतं चिदृतमेकै-  
 कां करवाणीति । तत्र संग्रहः किं जीवकर्तृकमिदं नामरूप-  
 व्याकरणमाहोच्चित् परमेश्वरकर्तृकमिति । तत्र प्राप्तं तावत्  
 जीवकर्तृकमेवेदं नामरूपव्याकरणमिति । कुत, अग्नेन जीवेना-  
 त्मनेति विशेषणात् । यथा लोके चारेणाहं परमैश्वर्यमनुप्र-  
 विश्य मङ्गलव्यामीत्येवजातीयके प्रयोगे चारकर्तृकमेव \*सत्सैन्य-  
 मङ्गलान हेतुकर्तृत्वाद्वाजात्मन्यधारेणपयति मङ्गलव्यामीत्युत्तम-  
 पुरुषप्रयोगेण, एवं जीवकर्तृकमेव सन्नामरूपव्याकरणं हेतुकर्तृ-  
 कत्वाद्देवतात्मन्यधारेणपयति व्याकरवाणीत्युत्तमपुरुषप्रयोगेण ।  
 अपि च इदित्यडवित्यादिषु नामसु घटगरावादिषु च रूपेषु  
 जीवस्यैव व्याकर्तृत्वं दृष्ट, तस्माज्जीवकर्तृकमेवेदं नामरूपव्याक-  
 रणमित्येवं प्राप्तेऽभिधत्ते । मञ्जामूर्तिकृत्तृषु चिदृतं कुरुवन्त इति ।

भेदात् करणभिन्नं प्राण इत्युक्तं, तत्रसङ्गेन स्थलनामरूपकृत् कि-  
 कर्तृकेति चिन्त्यत इत्यवान्तरसङ्घातः । प्रक्रिया प्रकरणं । ईक्ष्णुमेवाह ।  
 हन्तेत्यादिना । हन्त इदानीं देवता सूक्ष्मा अनुप्रविश्येति सम्बन्धः ।  
 तासां तिसृणां देवतागामेकेका देवता तेजोऽवन्नात्मना व्यात्मिका करि-  
 यामीति श्रुति पञ्चोक्त्योपलक्षणायां । छान्दोग्येऽप्याकाशवायोरुप-  
 संहारस्थोक्त्यात् । एव स्थूलीक्षतेषु भूतेषु प्राणिना व्यवहार से-  
 त्येति परदेवतायास्तात्पर्यं । जीवनेतिपदस्य व्याकरवाणीत्यनेन  
 सम्बन्धसम्भवासम्भवाभ्यां सशयमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे जीवस्यैव  
 भौतिकस्रष्टृत्वाद्ब्रह्मण सर्वस्रष्टृत्वासिद्धिं सिद्धान्ते तस्मिन्निरिति  
 फलं । जीवनेत्यस्य व्याकरवाणीतिप्रधानक्रियापदेन सम्बन्ध इति  
 पूर्वपक्षमाह । तत्र प्राप्तमिति । परदेवताया व्यकर्तृत्वे कथमुत्तम-  
 पुरुषप्रयोग इत्याशङ्का प्रयोजकत्वात् कर्तृत्वोपचार इत्याह । यथा

तुशब्देन पक्ष व्यावर्तयति । मञ्जामूर्तिऋषिरिति नामरूपव्या-  
 क्रियेत्येतत् त्रिवृत्कुर्वन्त इति परमेश्वरं लक्षयति, त्रिवृत्करणे  
 तस्य निरपवादकर्तृत्वनिर्देशात् । येयं मञ्जाऋषिसूर्तिऋषि-  
 श्चाग्निरादित्यसन्द्रमा विद्युदिति तथा कुशकाशपलाशादिषु  
 पशुमृगमनुष्यादिषु च प्रत्याकृति प्रतिव्यक्ति चानेकप्रकारा  
 मा खलु परमेश्वरस्यैव तेजोऽवन्नाना निर्मातु कृतिर्भवितुम-  
 र्हति । कुतः उपदेशात् । तथा हि सेय देवतेत्युपक्रम्य व्याक-  
 रवाणीत्युत्तमपुरुषप्रयोगेण परस्यैव ब्रह्मणो व्याकर्तृत्वमिदो-  
 पदिशते । ननु जीवनेति विशेषणाज्जीवकर्तृकत्व व्याकरण-  
 स्याध्यवसितु नैतदेव जीवनेत्येतदनुप्रविश्येत्यनेन सम्बध्यते आ-  
 नन्तर्यान्न व्याकरवाणीत्यनेन । तेन हि सम्बन्धे व्याकरवाणीत्यथ  
 देवताविषय उत्तमपुरुष औपचारिक वल्येत । न च गिरि-  
 नदीसमुद्रादिषु नानाविधेषु नामरूपेषु अनीश्वरस्य जीवस्य

लोक इति । सिद्धान्तयति । तुशब्देनेत्यादिना । प्रत्याकृति प्रतिजा  
 तीत्यर्थः । अनेन स्थूलसर्गे जीवस्थासामर्थ्यं द्योतित । तथा च पदा  
 न्वयस्य पदार्थयोग्यताधीनत्वाज्जीवरूपेण प्रविश्याहमेव व्याकरवाणी  
 त्वन्यथ न तु जीवेन व्याकरवाणीति । ननु तर्हि प्रवेशक्रिया जीव-  
 कर्तृका व्याकरणमेश्वरकर्तृकमिति कर्तृभेदात् स्थाप्रत्ययो न स्या  
 दित्यत आह । न च जीवो नामेति । वस्तुतस्तु सूर्यो जले प्रविष्ट इति  
 प्रतिविम्बभावाप्यप्रवेशे सूर्यस्यैव कर्तृत्वप्रयोगाज्जीवात्मना प्रवेशेऽपी  
 श्वर एव कर्तेति स्थायुतिर्युक्तेति बोध्यः । नन्वभेदस्येज्जीव एव व्याकर्ता  
 किं न स्यादित्याशङ्क्य कल्पनया भिन्नस्य तस्याशक्यत्वाद्भ्रुतिविरोधाच्च  
 भेदमित्याह । परमेश्वर इति । प्रत्येक मञ्जामूर्तसर्गस्य प्रागुक्तत्वा-

व्याकरणसामर्थ्यमस्ति, येष्वपि चास्ति सामर्थ्यन्तेष्वपि परमेश्वरा-  
यत्तमेव तत् । न च जीवो नाम परमेश्वरादत्यन्तभिन्नश्चर  
इव राज्ञः, आत्मेति विशेषणात्, उपाधिमात्रनिबन्धनत्वाच्च  
जीवभावस्य । तेन तत्कृतमपि नामरूपव्याकरणं परमेश्वर-  
कृतमेव भवति । परमेश्वर एव च नामरूपयोर्थाकर्तृति  
सर्वोपनिर्वात्सङ्गान्तः । 'आकाशो ह वै नाम नामरूपयोर्नि-  
र्वहिता' इत्यादिश्रुतिभ्यः । तस्मात् परमेश्वरस्यैव त्रिवृत्कुर्वतः  
कर्म नामरूपव्याकरणं, त्रिवृत्करणपूर्वकमेवेदमिह नामरूप-  
व्याकरणं विवक्ष्यते । प्रत्येकं नामरूपव्याकरणस्य तेजोऽव-  
न्नेत्पत्तिवचनेनैवोक्तत्वात्, तच्च त्रिवृत्करणमग्न्यादित्यचन्द्रवि-  
द्युत्सु श्रुतिदर्शयति 'यदग्ने रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्रं  
तदपां यत् कृष्ण तदन्नस्य' इत्यादिना । तत्राग्निरितीदं  
रूपं व्याक्रियते । सति च रूपव्याकरणे विषयप्रतिलम्भा-  
दग्निरितीदं नाम व्याक्रियते । एवमेवादित्यचन्द्रविद्युत्सुपि

दिह व्याकरणावाक्ये यत्पूर्वकस्यूलभौतिकसर्ग उच्यते इति पाठय-  
त्ययेन सूचितं श्रुत्यर्थमाह । त्रिवृत्करणपूर्वकमिति । ईश्वरकृतं व्यात्म-  
त्वमिति क्व दृष्टमित्यत आह ; तच्चेति । इदानीं नामरूपव्याकरणे  
क्रममाह । तत्राग्निरिति । यद्यप्यतः प्रभवादित्यत्र वेदशब्दपूर्वि-  
काऽर्थदृष्टिब्रह्मा तथाप्ययत्नात् स्मृताच्छब्दादर्थदृष्टौ सत्या म्फुडनाम-  
सन्धाभिव्यक्तिरचोक्तेष्वविरोधः । नन्वग्न्यादीनां तैजसानामेव श्रु-  
तावुदाहरणात् भूजलयोस्त्यात्मकत्वं न विवक्षितमित्यत आह । अ-  
नन चेति । उपक्रमे तासां मध्य इति शेषः । यत्कपालरूपादिकं  
कृष्णत्वादिविशेषाकारेणाविज्ञातमिव भवति तद्देवतानां समुदय-



द्रष्टव्यं । अनेन चाग्याद्युदाहरणेन भौमाम्भसतैजसेषु त्रिव्यपि  
 द्रव्येव्यविशेषेण त्रिवृत्करणमुक्तं भवति, उपक्रमोपसंहारयोः  
 साधारणत्वात् । तथा हि अविशेषेणैवोपक्रमः 'इमास्त्रिस्रो  
 देवतास्त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति' इति । अविशेषेणैव चोपसंहा-  
 रः 'यदु रोहितमिवाभूत्' इति तेजसस्तद्रूपमित्येवमादिः 'यद-  
 विज्ञातमिवाभूत्' इत्येतासामेव देवतानां समाप्त इत्येवमन्तः ।  
 तासां तिस्रुणां देवतानां वहिस्त्रिवृत्कृतानां सतीनामध्यात्म-  
 मपरं त्रिवृत्करणमुक्तं 'इमास्त्रिस्रो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृ-  
 त्त्रिवृदेकैका भवति' इति । तदिदानीमाचार्यो यथाश्रुत्यैवोप-  
 दर्शयत्याशङ्कितं कञ्चित् दोषं परिहरियन् ॥

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥

भूमेस्त्रिवृत्कृतायाः पुरुषेणोपयुज्यमानाया मांसादि  
 कार्यं यथाशब्दं निष्पद्यते । तथा हि श्रुतिः 'अन्नमश्रितं  
 त्रेधा विधीयते तस्य यः स्यविष्टो धातुस्तत्पुत्रीष भवति  
 यो मध्यमस्तन्नामं योऽणिष्ठस्तन्मनः' इति । त्रिवृत्कृता भू-  
 मिरेवैषा त्रीहियवाद्यन्नरूपेणाद्यत इत्यभिप्रायः । तस्याश्च

रूपमित्यर्थं । वाह्यं त्रिवृत्करणमुक्ताध्यात्मिकमपरं पूर्वोक्तलक्ष्यं  
 वदन् उत्तररत्नमवतारयति । तासामित्यादिना । पुरुषशरीर प्रा-  
 ष्येकैका त्रिवृद्भवति कर्मजयात्मना भवतीत्यर्थः । उत्तररत्नशेषेण शङ्कितं  
 दोषं निरसितुमादौ शब्दाविषयमाध्यात्मिकत्रिवृत्करण दर्शयतीति  
 भाष्यार्थः ।

स्यविष्टं रूपं पुरोषभावेन वह्निर्निर्गच्छति, मध्यममध्यात्मं  
मांसं वर्धयति, अणिष्ठन्तु मनः । एवमितरथोरग्नेजमोर्यथा-  
शब्दं कार्यमवगन्तव्यं 'भूत्र लोहितं प्राणस्यापां कार्यं अस्मि  
मज्जा वाक् तेजसः' इति । अत्राह यदि सर्वमेव त्रिवृत्कृतं  
भूतभौतिकं अविशेषश्रुते. 'तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकाम-  
करोत्' इति, किं कृतस्वरूपं विशेषव्यपदेशः, 'इदं तेज इमा  
आप इदमन्न' इति । तथा 'अध्यात्ममिदमन्नन्तस्याग्निस्तस्य कार्यं  
मांसादि इदमपां पीतानां कार्यं लोहितादि इदं तेजसो-  
ऽग्निस्तस्य कार्यमस्थ्यादि' इति । अत्रोच्यते ॥

वैशेष्यात्त तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥

तुशब्देन लोहितं दोषमपनुदति । विशेषस्य भावो वैशेष्यं,  
भूयस्त्वमिति यावत् । सत्यपि त्रिवृत्करणे क्वचित् कस्यचित्  
भूतधातोर्भूयस्त्वमुपलक्ष्यते 'अग्नेस्तेजोभूयस्त्वमुदकस्याभूयस्त्व पृ-  
थिव्या अन्नभूयस्त्व' इति । व्यवहारप्रसिद्धार्थेऽहं त्रिवृत्करणे ।  
व्यवहारस्य त्रिवृत्कृतरञ्जुवदेकत्वापत्तौ सत्या न भेदेन भूत-  
त्रयगोचरो लोकस्य प्रसिध्येत् । तस्मात् सत्यपि त्रिवृत्करणे वैशे-

नन्वन्नमय मांसादि कथं भौममित्यत आह । त्रिवृत्कृता भूमिरेवेति ।  
प्राणस्य वायोरपकार्यत्वं औपचारिकं द्रष्टव्यं ॥

एव विषयमुक्त्वा दोषं शङ्कते । अत्राहिति । तदुत्तरत्वेन सूत्रं  
व्याचष्टे । तुशब्दनेति । स्वभागाधिष्ठे वैशेष्यं किमर्थं कृतमित्यत

दर्थजातं तृतीयेऽध्याये निरूपयिष्यते प्रसङ्गागतञ्च किमप्यन्यत् ।  
 तत्र प्रथमे तावत् पादे पञ्चाग्निविद्यामाश्रित्य संसारगतिप्र-  
 भेदः प्रदर्शयते, वैराग्यहेतोस्तस्माज्जुगुप्स्येतेति चान्ते \*अवणात् ।  
 जीवो मुख्यप्राणसचिवः सेन्द्रियः समनस्को विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञा-  
 परिग्रहः पूर्वदेहं विधाय देहान्तरं प्रतिपद्यत इत्येतदवगतं ।  
 'अथैनमेते प्राणा अभिसमायन्ति' इत्येवमादेः 'अन्यन्नवतरं क-  
 ल्याणतरं रूपं कुरुते' इत्येवमन्तात् संसारप्रकरणस्याच्छब्दात्,  
 धर्माधर्मफलोपभोगसम्भवाच्च । स किं देहबीजैर्भूतसूक्ष्मैरसम्परि-  
 ख्यतो गच्छति आशोस्त्रित् सम्परिख्यक्त इति चिन्त्यते । किन्तान्त  
 प्राप्तं असम्परिख्यक्त इति । कुतः, करणोपादानवद्भूतोपादान-  
 नस्याश्रुतत्वात् । 'स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानः' इत्यत्र  
 तेजोमात्राशब्देन करणानामुपादानं सङ्कीर्तयति, वाक्यशेषे  
 चक्षुरादिसङ्कीर्तनात् । नैवंभूतमात्रोपादानसङ्कीर्तनमस्ति तु-  
 लभाञ्च सर्वत्र भूतमात्राः, यत्रैष देह आरब्धव्यस्तत्रैव सन्ति

वत्तारतमनियमाभाव एकरूपमिति यावत् । प्रसङ्गागतं देहात्म  
 दूषणं । पक्षस्तद्युपजन्यप्रचिवीपुरुषयोषित्स्त्रिभुवधानं पञ्चाग्निविद्या ।  
 यस्मात् कर्मणा गत्यागतिरूपोऽनर्थस्तस्मात् कर्मफले जुगुप्सा धारणा  
 विरक्तिं कुर्वतेति पञ्चाग्निविद्यापसहारे अवणाद्वैराग्यार्थं प्रद-  
 र्शयते इत्यन्वयः । शास्त्रादिसूत्रे नित्यानित्यविवेकगतं वैराग्यमुक्तं इह  
 तद्दार्ढ्यगत्यागतिकेप्रभावनाकृतं तदुच्यते इत्यप्येनरक्तं । अथिकरक्तवि-  
 पयमाह । जीव इति । अविद्या प्रसिद्धा । विद्येति पाठे उपासना याच्छा ।  
 यमं धर्माधर्मार्थं, पूर्वप्रज्ञा जन्मान्तरसंस्कारः । अथ मरणकाले प्राणा  
 एतये जीवेनैकीभवन्तीत्यर्थः । रूपं शरीरं, पञ्चीकृतभूतभग्ना उत्तर-

ततश्च तासां नयनं निष्प्रयोजनं, तस्मादसंपरिख्यक्तौ 'यातीत्येवं  
 प्राप्ते पठत्याचार्यः । तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति संपरिख्यक्त इति ।  
 तदन्तरप्रतिपत्तौ देहांतं देहान्तरप्रतिपत्तौ देहबीजैर्भूतसूक्ष्मैः  
 संपरिख्यक्तौ रंहति गच्छतीत्यवगन्तव्यं । कुतः प्रत्यनिरूपणाभ्यां ।  
 तथाहि प्रश्नः 'वेत्ये यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भव-  
 न्ति' इति । निरूपणञ्च प्रतिवचनं द्युपर्जन्यपृथिवीपुरुषयोपित्तु  
 पञ्चस्रग्निषु अद्भ्यासोमवृक्षान्नरेतेरूपाः पञ्चाहुतीर्दर्शयित्वा 'इति  
 तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' इति । तस्माद-  
 ङ्गिः परिवेष्टितो जीवो रंहति प्रजतीति गन्धते । नन्वन्या श्रुतिः  
 'जलौकावत् पूर्वदेहं न मुञ्चति यावन्न देहान्तरमाक्रमतीति

देहपरिणामिनो भूतसूक्ष्माः । वेदान्तार्थज्ञानसाधनविचारत्वात् सर्वा-  
 धिकरणानां, श्रुतिशास्त्राध्यायसङ्गतयः वैराग्यफलकत्वादेतत्प्रादसङ्गतिः ।  
 पूर्वाधिकरणे व्यवहारार्थं पञ्चीकरणमुक्तं स व्यवहारोऽत्र निरूप्यत  
 इति फलफलिभावोऽवान्तरसङ्गतिः । अत्र पूर्वपक्षे निराश्रयप्राणगत्य-  
 भावात् न वैराग्यं सिध्यति, सूत्राश्रयप्राणगतैर्वैराग्यमिति फलभेदः ।  
 तेजोमात्राश्चक्षुरादयः, पश्यति जिघ्रसीति वाक्यशेषात् । व्यापः पञ्चस्र-  
 ग्निषु ऊताः पञ्चम्यामाहुतौ ऊतायां यथा पुरुषशब्दवाच्याः पुरुषात्मना  
 परिखमन्ते तथा किं त्वं वेत्येति श्वेतकेतुं प्रति राज्ञः प्रवाहणस्य प्रश्नः,  
 तस्य चोत्तराज्ञाने तत्त्वितरं प्रति राज्ञो 'वाचासौ वाव लोको मैत-  
 नाभित्तत्र अद्भ्यासा व्यापः आहुतिः पर्जन्यामौ सोमरूपा इह खल्व-  
 मिहोत्रे अद्भ्यासा ऊता, दध्यास्या हि रूपा व्यापे यजमानसंलग्नाः  
 स्वर्गं लोकं प्राप्य सोमाख्यदिव्यदेहात्मना स्थिताः कर्मान्ते ऊताः पर्जन्ये  
 भूयन्ते ततो वृष्टिरूपाः पृथिव्यां यद्रूपाः पुरुषे रेतोरूपाः यो-  
 धिति ऊताः व्याप पुरुषशब्दवाच्या भवन्ति' इति निरूपणं क्षतं । नन्वे-

दर्शयति, इति । तद्यथा दृणजलायुकेति, तत्राप्यपरिवेष्टितस्यैव जीवस्य कर्मोपस्थापितप्रतिपत्तव्यदेहविषयभावनादीर्घाभाव-  
मात्रं जलूकयोपमीयत इत्यविरोधः । एवं श्रुत्यक्ते देहा-  
न्तरप्रतिपत्तिप्रकारे सति याः पुरुषमतिप्रभवाः प्रकल्पनाः  
व्यापिनां करणानामात्मनश्च देहान्तरप्रतिपत्तौ कर्मवशात्  
वृत्तिलाभस्तत्र भवति केवलस्यैव वात्मनो वृत्तिलाभस्तत्र  
तत्र भवति इन्द्रियाणि तु देहवदभिनवान्येव तत्र तत्र भोग-  
स्थाने उत्पद्यन्ते मन एव वा केवलं भोगस्थानमभिप्रतिष्ठते  
जीव एव वात्श्रुत्य देहाद्देहान्तरं प्रतिपद्यते शुक्र इव वृक्षाद्  
वृक्षान्तरमित्येवमाद्याः ताः सर्वा एवानादर्तव्याः, श्रुतिवि-  
रोधात् । ननुदाहृताभ्यां प्रश्नप्रतिवचनाभ्यां केवलाभिरङ्घ्रिः  
सम्परिख्यक्ते रंक्षतीति प्राप्नोति, अप्रशब्दश्रवणसामर्थ्यात्, तत्र

तद्देहं त्यक्त्वाऽङ्घ्रिः सह गतस्य पश्चाद्देहान्तरप्राप्तिरित्ययुक्तं । यथा दृण-  
जलायुका दृणान्तरं गृहीत्वा पूर्वदृणं त्यजति तथा जीवो देहा-  
न्तरं गृहीत्वा पूर्वदेहं त्यजतीति श्रुतिविरोधादिति शङ्कते । नन्व-  
न्येति । इहैव कर्मायत्तभाविदेह देवोऽहमित्यादिभावनया गृहीत्वा  
पूर्वदेहं त्यजतीति श्रुत्यर्थः, अतो न विरोधः, इति समाधत्ते ।  
तत्रापीति । भावनाया दीर्घभावो भाविदेहविषयत्वं । घटाकाशव-  
दुपहितो जीवः सूक्ष्मोपाधिगत्या लोकान्तरं गच्छतीति पश्चान्निश्रु-  
त्युक्तं प्रकारस्तद्विरोधादन्याः कल्पनाः अभाहर्तव्या इत्यन्वयः । साहा-  
यकल्पनामाह । व्यापिनामिति । सुगतकल्पनामाह । केवलस्येति ।  
निर्विकल्पकज्ञानसन्तानरूपस्यात्मनो देहान्तरे शब्दादिसविकल्पज्ञा-  
नाल्पवृत्तिलाभो भवतीत्यर्थः । कारणादकल्पनामाह । मन इति ।  
देहान्तरं प्रति मनोमात्रं गच्छति, इन्द्रियाणि तु भूतान्देवारभ्यन्ते ।

कथं सामान्येण प्रतिज्ञायते सर्वैरेव भूतसृष्टौः सम्परिच्छको  
रं हतीत्यत उत्तरं पठति ॥

व्यात्मकत्वात् तु भूयस्त्वात् ॥ २ ॥

तुशब्देन चेदितामाशङ्कामुच्छिनत्ति । आत्मिका ह्यापः  
चिद्वृत्करणश्रुतेः । तास्यारम्भिकास्त्रभुपगतास्त्रितरदपि भूतह-  
यमवग्रमभुपगन्तव्यं भवति । आत्मकस्य देहस्तथाणामपि तेजो-  
ऽवन्नानां तस्मिन् कार्योपलब्धेः, पुनश्च आत्मकस्त्रिधातुकत्वात्  
त्रिभिर्वातपित्तक्षेष्माभिः । न भूतान्तराणि स प्रत्याख्याय केवला-  
भिरङ्गिरारब्धुं शक्यते । तस्मात् भूयस्त्वापेक्षोऽयमापः पुरुषव-  
चस इति प्रश्नप्रतिवचनचोरपशब्दो न केवलापेक्षः, सर्वदेहेषु  
हि रसलोहितादिद्रवभूयस्त्वं दृश्यते । ननु पार्थिवो धातु-  
र्भूयिष्ठो देहेषूपलक्ष्यते, नैप दोषः, इतरापेक्षयाऽपि बाहुल्यं  
भविव्यति । दृश्यते च शुक्रशोणितलक्षणेऽपि देहबीजे द्रववा-  
हुल्यं । कर्म च निमित्तकारणं, देहान्तरारम्भे कर्माणि चाग्नि-  
होत्रादीनि सोमाज्यपयःप्रभृतिद्रवद्रव्य\*व्यथाश्रयाणि । कर्म-  
समवायिन्यश्चापः अद्वाशब्दोदिताः सद्य कर्मिभिर्युलोकाख्ये-

दिगम्बरकल्पनामाह । जीव इति । ननु पाकखेदगन्धरूपकार्यत्रयो-  
पलब्धेस्त्यात्मको देह इत्ययुक्तं ॥

प्राणवकाशयोरप्युपलब्ध्या देहस्य पञ्चभूतात्मत्वादित्यरुच्या व्याख्या-  
न्तरमाह । पुनश्चेति । देहधारकत्वाद्वातवो वातादयस्त्रिधातुत्वाद्या-  
त्मक इत्यन्वयः । देहस्य केवलाज्जत्वे वातं पित्तञ्च वायव्यं तैजसं न

ऽग्नौ ह्ययन्त इति वक्ष्यति, तस्मादप्यपां वाङ्मयप्रसिद्धिः ।  
वाङ्मयाच्चाप्यशब्देन सर्वेषामेव देहबीजानां भूतसूक्ष्माणामु-  
पादानमिति निरवयं ॥

### प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥

प्राणानाञ्च देहान्तरप्रतिपत्तौ गतिः श्राव्यते । 'तमुक्त्वान्तं  
प्राणोऽनूक्तामिति प्राणमनूक्तामन्तं सर्वे प्राणा अनूक्तामन्ति'  
इत्यादिश्रुतिभिः । सा च प्राणानां गतिराश्रयमन्तरेण न सम्भ-  
वतीत्यतः प्राणगतिप्रयुक्तानां तदाश्रयभूतानामपामपि भूतान-  
न्तरोपसृष्टानां गतिरवगम्यते । न हि निराश्रयाः प्राणाः  
कचिद्गच्छन्ति तिष्ठन्ति वा, जीवतोऽदर्शनात् ॥

### अग्न्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥

स्यादेतत्, नैव प्राणा देहान्तरप्रतिपत्तौ सह जीवेन गच्छ-  
न्ति, अग्न्यादिगतिश्रुतेः । तथाहि श्रुतिः भरणकाले वागादयः  
प्राणाः अग्न्यादीन् देवान् गच्छन्तीति दर्शयति 'यत्रास्य  
पुरुषस्य मृतस्याऽग्निं वागधीति वातं प्राणः' इत्यादिनेति चेन्न,

स्यातामिति भावः । पृथिवीतरभूतापेक्षया वाङ्मयं । किञ्च देहनिमित्त-  
तानां कर्मणामपूर्ववाङ्मयात्ताभिर्भूतान्तराण्युपलक्ष्यन्त इत्याह । कर्म  
चेत्यादिना ॥

उक्तास्य प्राणा देहबीजप्रसूभूताश्रयाः प्राणत्वाज्जीवहेतुस्य प्राण-  
वदित्याह । प्राणगतेश्चेति ॥

प्राणानां गतिरसिद्धेत्याशङ्क्य निषेधति । अग्न्यादीति । अदर्शना-  
दोषधिवनस्पतिगमनस्येति शेषः । सोमान्यपि यन्तीत्यर्थः । प्राणानाम-

भाक्त्वात् । वागादीनामग्न्यादिगतिश्रुतिर्गौणी लोमसु केशेषु  
 चादर्शनात् । 'ओपधीर्लोमानि वनस्पतीन् केशाः' इति हि  
 तत्रास्त्रायते । न हि लोमानि केशास्त्रोत्पत्त्यौपधीर्वनस्पतींश्च  
 गच्छन्तीति सम्भवन्ति । न च जीवस्य प्राणोपाधिप्रत्याख्याने  
 गमनमवकल्पते, नापि प्राणैर्विना देहान्तर उपभोग उपपद्यते,  
 विस्पष्टञ्च प्राणानां सह जीवेन गमनमन्यत्र श्रावितं, अतो  
 वागाद्यधिष्ठात्रीणां अग्न्यादिदेवतानां वागाद्युपकारिणीनां  
 मरणकाल उपकारनिवृत्तिमात्रमपेक्ष्य वागादयोऽग्न्यादीन्  
 गच्छन्तीत्युपचर्यते ॥

प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥५॥

स्यादेतत्, कथं पुनः पञ्चम्यामाहुतौ आपः पुरुषवचसो  
 भवन्तीत्येतन्निर्द्धारयितुं पार्यते यावता नैव प्रथमेऽग्नावपां श्रव-  
 णमस्ति । इह हि द्युलोकप्रभृतयः पञ्चाग्रयः पञ्चानामाहुती-  
 नामाधारत्वेनाधीताः, तेषाञ्च प्रमुखे 'असौ वाव लोको गौत-  
 माग्निः' इत्युपन्यस्य तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः श्रद्धां जुहुति' इति  
 श्रद्धा ह्यैन्द्रव्यत्वेनावेदिताः, न तद्वापो ह्यैन्द्रव्यतया श्रुताः ।  
 यदि नाम पर्जन्यादिषु उत्तरेषु चतुर्ध्वग्निष्वपा ह्यैन्द्रव्यता

ग्न्यादिषु लक्ष्यस्य मुख्यत्वे जीवस्य गतिभोगयोरयोगात् सर्वे प्राणा घनू-  
 त्यामन्तीति विस्पष्टश्रुतेर्गौमादिगौणफलपाठाच्च गौणत्वमित्यर्थः ॥

भूतान्तरयुक्तानामपाङ्गतिमुक्त्वा पुरुषवचस्त्वं तासामात्पिप्य समा-  
 धत्ते । प्रथम इति । ननु प्रथमपदं व्यर्थं उत्तराग्निष्वप्यपामश्रवणा-



परिकल्पेत परिकल्पतां नाम,तेषु होतव्यतयोपात्तानां सोमा-  
दीनानव्वज्जलत्वोपपत्तेः । प्रथमे त्वग्नौ श्रुतां अद्भ्यां परित्यज्या-  
श्रुता आपः परिकल्प्यन्त इति साहसमेतत् । अद्भ्यां च नाम  
प्रत्ययविशेषः प्रसिद्धिभामर्थ्यात् । तस्माद्भ्युक्तः पञ्चम्यामाज्जतौ  
श्रुतां पुरुषभाव इति चेन्नैष दोषः । हि यतस्तत्रापि प्रथमे-  
ऽग्नौ ता एवापः अद्भ्याशब्देनाभिप्रेचन्ते । कुतः, उपपत्तेः ।  
एवं ह्यादिमध्यावसानसंज्ञानादनाकुलमेतदेकवाक्यमुपपद्यते,  
इतरथा पुनः पञ्चम्यामाज्जतावपां पुरुषवचस्त्वप्रकारे पृष्टे प्रति-  
वचनावसरे प्रथमाज्जतिस्थाने यद्यनपो होम्यद्द्रव्यं अद्भ्यां नामा-  
वतारयेत् ततोऽन्यथा प्रश्नोऽन्यथा प्रतिवचनमित्येकवाक्यता  
न स्यादिति तु पञ्चम्यामाज्जतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति  
चोपसहरन्नेतदेव दर्शयति । अद्भ्याकार्यञ्च सोमवृक्षादि स्थूली-  
भवदव्यज्जलं लक्ष्यते । सा च अद्भ्याया अग्ने युक्तिः । कारणा-

दित्याशब्दा सोमवृक्षान्तरे तासामगतत्वादुत्तर एतासा अवशमस्ति ।  
न प्रथम इत्याह । यदि नामेति । पश्चात्प्रियवामाज्जतित्वे सिद्धे  
तासा पञ्चम्यामाज्जतौ पुरुषवचस्त्वं भवेन्न तत्सिद्धं प्रथमाग्नौ तासान-  
नाज्जतित्वादिति शङ्कार्थः । एवं हि अद्भ्याशब्देनाया ग्रहे सति प्रश्नो-  
त्तरोपसंहाराणां संज्ञानादेकार्थत्वादेकवाक्यतोपपद्यते, अग्रहे च-  
तुर्थ्यं प्रियेवापामाज्जतित्वात्तुर्थ्यामाज्जताविति वाच्य, अतः प्रश्नोपसं-  
हारयो पञ्चम्यामिति अवगात् प्रथमापावप्याप एव याह्या इति  
समाधानार्थः । यद्यनपः अद्भ्योऽन्यत एतदेवेति अद्भ्याशब्दस्याप्यर्था-  
न्तरत्व दर्शयतीत्यर्थः । उपपत्तेरित्यस्त्वार्थान्तरमाह । अद्भ्याकार्य-  
मिति । तस्याः अद्भ्याज्जते सोमः सम्प्रतीत्यादिना अद्भ्यासोमादीना  
पूर्वपूर्वपरिणामत्वं श्रुतं ततो ऋषपरिणामत्वात् अद्भ्याया अद्भ्यां प्रत्यया-

नुरूपं हि कार्यं भवति । न च अद्वाख्यः प्रत्ययो मनसो जीवस्य वा धर्मः मन् धर्मिणो निष्कृष्य होमायोपादातुं शक्यते पञ्चादिभ्य इव हृदयादीनीत्याप एव अद्वाशब्दा भवेयुः, अद्वाशब्दश्चाप्युपपद्यते, वैदिकात् प्रयोगदर्शनात् 'अद्वा वा आय.' इति । तनुत्वं च 'अद्वासारूप्यं गच्छन्त्यापो देहबीजभूताः' इत्यतः अद्वाशब्दाः स्युः, यथा सिंहपराक्रमो नरः सिंहशब्दे भवति । अद्वापूर्वककर्मसमवायाच्चाप्यु अद्वाशब्द उपपद्यते मच्चशब्द इव पुरुषेषु । अद्वाहेतुत्वाच्च अद्वाशब्दोपपत्तिः 'आपो हासौ अद्वा संनमन्ते पुण्याय कर्मणे' इति श्रुतेः ॥

अश्रुतत्वादिति चेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥

अथापि स्यात् प्रत्यप्रतिवचनाभ्यामापः अद्वादिक्रमेण पञ्चम्यानाङ्गतौ पुरुषाकार प्रतिपद्येरन्नतु तत्सम्परिख्यक्ता जीवा रंहेयुः, अश्रुतत्वात् । न ह्यत्रापामिव जीवानां आवयिता कश्चिच्छब्दोऽस्ति । तस्माद्ब्रूहति सम्परिख्यक्त इत्ययुक्तमिति चेत्, नैष दोषः । कुतः, इष्ट्यादिकारिणां प्रतीतेः । अथ 'ये इमे

त्वक्मुख्यशब्दाया आङ्गतित्वायोगाच्चेत्यर्थः । अद्वाशब्दस्याप्यु द्वात्वगुणेन वृत्तिमुक्त्वा रुक्षणा वक्तुं अद्वाया अद्भिरेव कर्मयोगित्व हेतुत्वं वा सम्बन्धमाह । अद्वापूर्वेति । अस्मै यजमानाय । ज्ञानाद्यर्थमापः अद्वा संनमन्ते जनयन्तीति अर्थः ॥

अथा गतिमुपेत्याद्भि सच्च जीवाना गतिमाक्षिप्य समाद्यत्ते । अथा-  
न्तिनादिना । अलोक्तासौ अद्वाङ्गते सेमो राजा सम्भवतीत्यक्त्वा वाक्य-

ग्रामे इष्टापूर्ते दातुमित्युपासते ते धूममभिसन्नावन्ति' इत्युपक्रम्ये-  
 ष्यादिकारिणां धूमादिना पितृदानेन पथा चन्द्रमाग्निं कथ-  
 यति 'आकाशाच्चन्द्रमसमेप सोमराजा इति त एवेहापि प्रती-  
 यन्ते तस्मिन्नेतस्मिन्नज्ञौ देवाः अद्भ्यां जुहति तस्या आहुतेः  
 सोमो राजा सम्भवति' इति श्रुतिसामान्यात् । तेषाञ्चाग्निहोत्र-  
 दर्शपूर्णमासादिकर्मसाधनभृता दधिपयःप्रभृतयो ब्रह्मद्रव्यभू-  
 यस्वात् प्रत्यक्षमेवापः सम्भवन्ति, ता आहवनीये ऊताः सखा  
 आहुत्योऽपूर्वरूपाः सत्यस्तानिष्ठादिकारिण आश्रयन्ति । तेषाञ्च  
 शरीरं नैधनेन विधानेनान्येऽग्नावृत्तिजो जुहत्यसौ स्वर्गाय लो-  
 काय स्वाहेति । ततस्ताः अद्भ्यापूर्वककर्मसमवायिन्यः आहुति  
 मय्य आपोऽपूर्वरूपाः सत्यस्तानिष्ठादिकारिणो जीवान् परि-  
 वेक्ष्यामुं लोकं फलदानाय नयन्तीति यत्तदत्र जुहोति नाभि-  
 धीयते अद्भ्यां जुहतीति । तथाचाऽग्निहोत्रे षट्प्रश्नीनिर्वचन-

श्रेष्ठे धूमादिमार्गेण आकाशाच्चन्द्रमसं प्राप्ता इष्ट्यादिकारिण एष  
 सोमो राजेत्युक्ताः प्यतः सोमराजशब्दसामान्यादिष्ट्यादिकारिणां जी-  
 वाना अद्भाशब्देनाद्भिः सह गतिरिह अद्भाहुतिवाक्ये प्रतीयत इत्य-  
 र्थः । तेषां सखाभिर्मंत्र्यापूर्वरूपाभिः पश्चीकृताभिरद्भिः सम्बन्धं वदन्  
 सहगतिं विवृणोति । तेषाञ्चाग्निहोत्रेति । नैधनं मरणं, तन्निमित्त-  
 क्कमन्येष्टिविधानं, चसौ यजमानः, स्वर्गाय गच्छन्निति मन्त्रार्थः ।  
 ऊतद्रव्यरूपाणामपा गमने श्रुत्यन्तरमाह । तथा चेति । अग्निहोत्र-  
 प्रकरणे जनकेन याज्ञवल्क्ये प्रति 'नन्वेवैनयोः सायंप्रातराहुत्योस्वनू-  
 त्त्वान्ति न गतिं न प्रतिष्ठा न ढितिं न पुनरावृत्तिं न लोकं प्रत्युत्थापिनं  
 वेत्य' इति षट् प्रश्नाः कृतास्तेषां निर्वचनमपि राजैव ते यते आहुती  
 ऊते उक्तामत्त' तेऽन्वित्तत्वात् इति षट्प्रश्ने निर्वचनं कृतास्तेषां निर्वचन-

रूपेण वाक्यशेषेण 'ते वा एते आऊती ऊते उत्क्रामतः' इत्येव-  
मादिनाऽग्निहोत्राऊत्योः फलारभाय लोकान्तरप्राप्तिर्दर्शिता ।  
तस्मादाऊतिमयीभिरङ्गिः सम्परिख्यता जीवा रंक्षन्ति स्वकर्म-  
फलोपभोगायेति सिध्यते । कथं पुनरिदमिष्टादिकारिणां स्व-  
कर्मफलोपभोगाय रंक्षणं प्रतिज्ञायते, यावता तेषां धूमप्रती-  
केन वर्त्मना चन्द्रमसमधिखूढानामन्नभावं दर्शयति 'एष सोमो  
राजा तद्देवानामन्नन्तद्देवा भक्षयन्ति' इति । 'ते चन्द्रं प्राप्यान्नं  
भवन्ति तांस्तत्र देवा यथा सोमं राजानमाष्यायस्वापचीयस्वे-  
त्येवमेतांस्तत्र भक्षयन्ति' इति \* च समानविषयं श्रुत्यन्तरं । न  
च व्याघ्रादिभिरिव देवैर्भक्ष्यमाणानामुपभोगः सम्भवतीत्यत  
उत्तर पठति ॥

भाक्तं वाऽनात्मवित्त्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ७ ॥

वाशब्दस्योदितदोषव्यावर्तनार्थः । भाक्तमेषामन्नत्वं न मुखं,  
मुखे ह्यन्नत्वे 'स्वर्गकामो यजेत' इत्येवंजातीयकाधिकारश्रुति-

कुर्वीते दिवं तर्पयतस्ते तत पुनरावर्तेते तत एषिया पुष्ये योषिति  
च ऊते पुरुषरूपेणोत्तिष्ठत इति वाक्यशेषेण कृतं । सम्प्रत्युत्तरसूत्र-  
व्यावर्त्यं शङ्कते । कथमित्यादिना । अत्र सोमाख्यचन्द्रस्यान्नत्वमुक्तं नेशा-  
दिकारिणामिति भान्तिनिरासार्थं श्रुत्यन्तरमाह । ते चन्द्रमिति ।  
यथा यज्ञे चमसस्यं सोममृत्विज व्याप्यायस्वेति क्रियावृत्तौ लोट् पुनः  
पुनराप्यास्य पुनः पुनरप्यन्नस्य भक्षयन्ति । एव एतानिष्टादिकारि-  
णोऽन्नरूपान् भक्षयन्ति देवा इत्यर्थः ॥

अधिक्रियते पुरुषो विधिना सम्प्रथ्यतेऽनेनेत्यधिकार फलकामना ।

रुपहृद्येत । चन्द्रमण्डले चेदिष्टादिकारिणामुपभोगो न स्यात्  
 किमर्थमधिकारिण इष्टाद्यायाद्यवज्जलं कर्म कुर्युः । अन्नशब्द-  
 श्लोपभोगहेतुत्वमामान्यात् अनन्नेऽप्युपचर्यमाणो दृश्यते 'यथा  
 विशोऽन्नं राज्ञां पशवोऽन्नं विशाम्' इति । तस्मादिष्टस्त्रीपुत्र-  
 मित्रादिभिरिव गुणभावोपगतैरिष्टादिकारिभिर्यत्सुखविहरणं  
 देवानां तदेवैषां भक्षणमभिप्रेतं न मोदकादिवर्चवर्णं निग-  
 रणं वा । 'न वै देवा अन्नन्ति न पिवन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा  
 तृष्यन्ति' इति देवानां चर्वणादिव्यापारं वारयति । तेषां  
 चेष्टादिकारिणां देवान् प्रति गुणभावोपगतानामप्युपभोग  
 उपपद्यते राजोपजीविनामिव परिजनानां, अनात्मविच्चाच्चे-  
 ष्टादिकारिणां देवोपभोग्यभाव उपपद्यते । तथा हि श्रुति-  
 रनात्मविदां देवोपभोग्यतां दर्शयति 'अथ योऽन्यां देवतामु-  
 पास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेवं स देवा-  
 नाम्' इति । स चास्मिन्नपि लोके इष्टादिभिः कर्मभिः प्रीणयन्  
 पशुवद्देवानामुपकरोत्यस्मिन्नपि लोके तदुपजीवो तदादिष्टं  
 फलमुपभुञ्जानः पशुवद्देव देवानामुपकरोतीति गम्यते ।  
 अनात्मविच्चात् तथा हि दर्शयति इत्यस्यापरा व्याख्या ।

शास्त्रानर्थक्यवारणाय अन्नत्वं गौणमिति भाव । केन दौषेण तेषां  
 देवभोग्यतेत्यत आह । अनात्मविच्चाच्चेति । यथा पशुभोग्य एवमन्नः  
 स इह भेदधीमान् देवानां भोग्य इत्यर्थः । आत्तशब्दस्य मुख्यत्व-  
 बलेन सूत्रार्थं व्याख्याय प्रकृतपञ्चमयः सूत्रकृतात्मत्वेनोपचरिता इति  
 व्याख्यानं, रमाह । अनात्मतेत्यादिना । विद्यास्तुत्यर्थमन्नत्वं न मुख्यमित्यत्र

अनात्मविदो ह्येते केवलकर्मिण इष्टादिकारिणो न ज्ञान-  
कर्मसमुच्चयानुष्ठायिनः। पञ्चाग्निविद्यामिष्टात्मविद्येत्युपचरन्ति  
प्रकरणात् पञ्चाग्निविद्याविहीनत्वाच्चेदमिष्टादिकारिणां गुण-  
वादेनान्नत्वमुद्गाव्यते पञ्चाग्निविद्याप्रशंसायै। पञ्चाग्निविद्या  
इह विधिक्षिता वाक्यतात्पर्यावगमात्। तथा हि श्रुत्यन्तरं  
चन्द्रमण्डले भोगसङ्गावं दर्शयति 'स सोमलोके भूतिमनुभूय  
पुनरावर्तते' इति। तथान्यदपि श्रुत्यन्तरं 'अथ ये शतं पि-  
तृणां जितस्योक्तानामानन्दः स एकः कर्मदेवानामानन्दो ये  
कर्मणा देवत्वमभिसञ्जयन्ते' इतीष्टादिकारिणां देवैः संवसतां  
भोगप्राप्तिं दर्शयति। एवं भाक्तत्वाद्ब्रह्मभाववचनस्येष्टादिका-  
रिणो जीवा रंहन्तीति प्रतीयन्ते। तस्माद्ब्रह्मति सम्परिध्वक्त  
इति युक्तमेवाक्तं ॥

कृतात्ययेऽनुशयवान् दृष्टस्त्रुतिभ्यां यथेतमनेवच्च ॥ ८ ॥

इष्टादिकारिणां धूमादिना वर्त्मना चन्द्रमण्डलमधिरूढाणां  
भुक्तभोगानां ततः प्रत्यवरोह आम्नायते 'तस्मिन् यावत्-  
सम्पातमुषित्वाऽयैतमेवाभ्रानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतमित्यारभ्य या-

श्रुत्यन्तरार्थं सूत्रशेषं व्याचष्टे। तथाहीति। एवं गतिपर्यालोचनया  
वैराग्यमिति सिद्धं ॥

इदानीं श्रुत्यन्तरभाविनीमागतिं निरूपयति। कृतात्यय इति।  
भोक्तव्यकर्मसमाख्यानन्तर्यमथशब्दार्थः। यथेतमित्यारभ्य आदियोनि-  
मित्यन्तं वाक्यं यावत्तावदाग्रायत इति योजना। अत्र यावत्-

वद्रमणीयचरणा ब्राह्मणादियोनिमापद्यन्ते कपूयचरणाः श्वा-  
 दियोनिम् इति । तत्रेदं विचार्यते किं निरनुशया भुक्तकृत्-  
 कर्माणोऽवरोहत्याद्योस्त्रित्मानुशयाः इति । किन्तावत् प्राप्तं  
 निरनुशया इति । कुतः यावत्सम्पातमिति विशेषणात् ।  
 सम्पातशब्देनात्र कर्माण्य उच्यते । सम्पतन्त्यनेनास्मासौकादमुं  
 लोक फलोपभोगायेति, यावत्सम्पातमुपिलेति च कृत्स्नस्य  
 तस्य तत्रैव भुक्तां दर्शयति । 'तेषां यदा तत्पर्यवैति' इति च  
 श्रुत्यन्तरेणैव एवार्थं प्रदर्शयते । स्यादेतत् यावदमुष्मिँल्लोके  
 उपभोग्य कर्म तावदुपभुङ्क्ते इति कल्पयिष्यामीति । नैव कल्प-  
 यितुं शक्यते यत्किञ्चेत्यन्यत्र परामर्शात् । 'प्राप्यान्त कर्मण-  
 स्स्य यत्किञ्चेह करोत्यय । तस्मासौकात् पुनरेत्यसौ लोकाय  
 कर्मणे' इत्यप्यपरा श्रुति यत्किञ्चेत्यविशेषपरामर्शेन कृत्स्न-  
 स्येह कृतस्य कर्मणस्तत्र लयिततां दर्शयति । अपि च प्रायण-  
 मनारब्धफलस्य कर्मणोऽभिव्यञ्जक । प्राक् प्रायणादारब्धफलेन  
 कर्मणा प्रतिबन्धस्याभिव्यक्त्यनुपपत्तेः । तच्चाविशेषात् यावत्  
 किञ्चिदनारब्धफल तस्य सर्वस्याभिव्यञ्जक, न हि साधारणे  
 निमित्ते नैमित्तिकमसाधारण भवितुमर्हति । न ह्यविशिष्टे

सम्पातमिति विशेषणाद्रमणीयचरणा इति वाक्याच्च सप्रयमाह ।  
 तत्रेति । अतुशय कर्म, अत्र पूर्वपक्षे कर्माभावेनागतेरनियमात् वैरा-  
 ग्यादाद्यं, सिद्धान्ते कर्मसत्त्वेनागतिनियमाद्वैराग्यदार्ढ्यमिति भेद ।  
 तेषामिष्टादिकादिषु यदा तत्कर्म पर्यवैति विपरिच्छीय भवति तदा  
 पुनरावर्तन्त इति श्रुत्यन्तरेणापि कृतकर्मसम्पन्नलोके भुक्तत्वमुच्यते

प्रदीपमन्निधौ घटोऽभिव्यज्यते न पट इत्युपपद्यते । तस्मान्नि-  
रनुशया अवरोहन्तीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । कृतात्ययेऽनुशयवानिति ।  
येन कर्मवृन्देन चन्द्रमसमारूढाः फलोपभोगाय तस्मिन्नुप-  
भोगेन चयिते तेषां यदन्नायं शरीरं चन्द्रमस्युपभोगायारब्धं  
तदुपभोगक्षयदर्शनशोकाग्निस्पर्कात् प्रविलीयते सविद्वकि-  
रणस्पर्कादिव हिमकरके, ऊतभुगर्चिःस्पर्कादिव धृतका-  
ठिन्यं । ततः कृतात्यये कृतस्येष्टादेः कर्मणः फलोपभोगेने-  
पक्षये सति सानुशया एवेममवरोहन्ति । केन हेतुना दृष्ट-  
स्फुटिभ्यामित्याह । तथा हि प्रत्यक्षा श्रुतिः सानुशयानाम-  
वरोहं दर्शयति 'तद् य इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह यत्ते  
रमणीयां योनिमापद्येरन् ब्राह्मणयोनिं वा चत्रिययोनिं वा  
वैश्ययोनिं वा अथ य इह कपूयचरणा अभ्याशो ह यत्ते कपूयां  
योनिमापद्येरन् शूययोनिं वा शूकरयोनिं वा चाण्डालयोनिं  
वा' इति । चरणशब्देनाचानुशयः सूच्यते इति वर्णयिष्यते ।  
दृष्टत्वायं जन्मनैव प्रतिप्राण्युच्चावचरूप उपभोगः प्रविभज्य-

इत्यर्थः । यावत् पदसङ्कोचो न युक्तः श्रुत्यन्तरविरोधादित्याह । नैव-  
मिति । अथ नरो यत्किञ्चिदिह लोके कर्म करोति तस्यान्तं फलं  
परलोके प्राप्य कर्मार्थं पुनरायातीति श्रुत्यर्थः । कर्माभावे श्रुतिमुक्त्वा  
युक्तिमाह । अपि चेति । अभिव्यक्ति फलोन्मुखता, मरणेनाभिव्यक्तस्य  
सर्वस्य कर्मणः परलोकभोगस्यावश्यम्भावात् कर्माभाव इत्यर्थः ।  
चरणाख्यशीलमात्रादवरोह इति प्राप्ते सिद्धान्तप्रतिज्ञा याचये  
येनेत्यादिना । तत्रावरोहता जीवाना मध्ये ये केचिदिह कर्मभूमौ  
रमणीयचरणाः पुण्यकर्माणः पुण्ययोनिभाज इति यत् अभ्याशो ह



मानः आकस्मिकत्वासम्भवाद्नुशयसङ्गावं सूचयति । अभ्युदय-  
 प्रत्यवाययोः सुकृतदुष्कृतहेतुत्वस्य सामान्यतः शास्त्रेणावग-  
 मितत्वात् । सृतिरपि वर्णा आश्रमाश्च स्वकर्मनिष्ठाः प्रत्येक-  
 कर्मफलमनुभूय ततः श्रेयेण विशिष्टदेशजातिकुलरूपायुःश्रुतदृ-  
 त्तवित्तसुखमेधसो जन्म प्रतिपद्यन्त इति मानुशयानामेवाव-  
 रोहं दर्शयति । कः पुनरनुशयो नामेति, केचित्तावदाहुः स्व-  
 गार्थस्य कर्मणो भुक्तफलस्यावशेषः कश्चिदनुशयो नाम भाण्डा-  
 नुसारिस्त्रेहवत् । यथा हि स्त्रेहभाण्डं रिच्यमानं न सर्वात्मना  
 रिच्यते भाण्डानुसार्यैव कश्चित् स्त्रेहश्रेयोऽवतिष्ठते तथानुशयो-  
 ऽपीति । ननु कार्यविरोधित्वाददृष्टस्य न भुक्तफलस्यावशेषा-  
 वग्यानं न्याय्यं । नायं दोषः न हि सर्वात्मना भुक्तफलत्वं  
 कर्मणः प्रतिजानीमहे । ननु निरवशेषकर्मफलोपभोगाय चन्द्र-  
 मण्डलमाकूटाः । वाढं । तथापि स्वल्पकर्मावशेषमात्रेण तत्रा-  
 वस्थातुं न शक्यते । यथा किल कश्चित् सेवकः सकलैः सेवो-  
 पकरणैः राजकुलमुपसृष्टश्चिरप्रवासात् परिचीणबह्वपकरण-

अवश्य हीत्यर्थः । कपूरं पापं । दृष्टशब्दस्य श्रुतमर्थमुक्त्वाथान्तरमाह ।  
 दृष्टहेति । पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेनेत्यादिशास्त्रेण  
 सुखदुःखयोर्धर्मो धर्मं हेतुकत्वमवगतं । ततश्च जन्मारभ्य दृष्टो भोगः कर्म-  
 हेतुकभोगत्वात् स्वर्गभोगवत् इत्यनुशयसिद्धिः । विपद्ये च हेत्वभावात्  
 भोगस्याकस्मिकत्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । स्मृता वा अन्यरः आश्रमिणः प्रेत्य  
 मत्वा लोकान्तरे कर्मफलं भुक्त्वा ततः श्रेयेण भुक्त्वादन्तेन कर्मणा अनुश-  
 यास्येन पुनर्जन्म प्रतिपद्यन्ते इति सम्बन्धः । विशिष्टा देशादयो मेधान्ता  
 दश्मगुणा येषु ते तयोक्ताः । श्रुतं ज्ञानं, दृष्टं आचारः । साभिमतानुशयं

च्चवपादुकादिमात्रावशेषो न राजकुलेऽवस्थातुं शक्नोत्येव-  
 मनुशयलेशमात्रपरिग्रहो न चन्द्रमण्डलेऽवस्थातुं शक्नोतीति । न  
 चैतद्युक्तमिव, न हि स्वर्गार्थस्य कर्मणो भुक्तफलस्यावशेषानुवृ-  
 त्तिरूपपद्यते कार्यविरोधित्वादित्युक्तं । नन्वेतदप्युक्तं न स्वर्ग-  
 फलस्य कर्मणो निखिलस्य भुक्तफलत्वं भवतीति । तदेतद-  
 पेशलं । स्वर्गार्थं किल कर्म स्वर्गस्यैव स्वर्गफलं निखिलं  
 जनयति स्वर्गच्युतस्याऽपि कश्चित् फललेशं जनयतीति न  
 शब्दप्रमाणकानां ईदृशी कल्पनावकल्पते । खेहभाण्डे तु खेह-  
 लेशानुवृत्तिर्दृष्टत्वादुपपद्यते । तथा सेवकस्योपकरणलेशानु-  
 वृत्तिर्दृश्यते न त्विह तथा स्वर्गफलस्य कर्मणो लेशानुवृत्ति-  
 र्दृश्यते नापि कल्पयितुं शक्यते, स्वर्गफलत्वशास्त्रविरोधात् ।  
 अवश्यञ्चैतदेवं विज्ञेयं न स्वर्गफलस्येष्टादेः कर्मणो भाण्डानु-  
 सारिखेहवदेकदेशोऽनुवर्तमानोऽनुशय इति । यदि हि येन सु-  
 कृतेन कर्मणोष्टादिना स्वर्गमन्वभूवन् तस्यैव कश्चिदेकदेशोऽनुशयः

वक्तुं एष्विति । क पुनरिति । कृतस्य कर्मण्य स्वर्गे भोगे सति भुक्तस्य  
 कर्मणो लेशोऽनुशयस्तद्वानवरोहति, भाण्डे खेहलेशस्य दृष्टत्वात् । ततः  
 श्रेयोऽपि स्वर्गलेशेकदेशिष्याख्यामाह । केचिदित्यादिना । रिचमानं  
 खेहेन वियुज्यमानं । ननु भोगनाशत्वात् कर्मणो लेशो न युक्त इति  
 शङ्कते । नन्विति । कृतकर्मणो भोगे जाते नाशः स्यात् न तु भोगो  
 जात इति परिहारार्थो भोगो न जायत इत्ययुक्तमिति शङ्कते ।  
 नन्विति । भोग. सावशेषो जात इति समाधत्ते । वाढमित्यादिना ।  
 इदमेकदेशिष्याख्यानं दूषयति । न चेति । स्वर्गकामो यजेतेत्यादि-  
 शास्त्रेण स्वर्गभोगार्थं कर्म चेदितं, तच्छेषस्य मर्त्यभोगहेतुत्वे शास्त्रवि-

कस्येत ततो रमणीय एवैकोऽनुशयः स्थान् विपरोतस्तत्रेयम-  
 नुशयविभागश्रुतिरुपस्थेत 'तद् य इह रमणीयचरणा अथ  
 य इह कपूयचरणाः' इति । तस्मादामुष्मिकफले कर्मजाते  
 उपभुक्ते अवशिष्टमैहिकफलं कर्मान्तरजातं अनुशयस्तद्वन्ती-  
 ऽवरोहन्तीति । यदुक्तं यत्किञ्चेत्यविशेषपरामर्शात् सर्वस्येह  
 कृतस्य कर्मणः फलोपभोगेनान्तं प्राप्य निरनुशया अवरोह  
 न्तीति । नैतदेवं, अनुशयसङ्गावस्थावगमितत्वात् । यत्किञ्चिदिह  
 कृतमामुष्मिकफलं कर्मारब्धभोगं तत्सर्वं फलोपभोगेन क्षपयि-  
 लेति गम्यते । यदप्युक्तं प्रायणनविशेषादनारब्धफलं कृत्स्नमेव  
 कर्माभिव्यक्ति, तत्र केनचित् कर्मणामुष्मिन् लोके फल-  
 मारभ्यते केनचिदस्मिन्नित्ययं विभागो न सम्भवतीति । तद-  
 प्यनुशयसङ्गावप्रतिपादनेनैव प्रत्युक्तं । अपि च केन हेतुना  
 प्रायणननारब्धफलस्य कर्मणोऽभिव्यञ्जकं प्रतिज्ञायत इति

रोध इत्यर्थः । किञ्च स्वर्गहेतुकर्मशेषादवरोहे कपूययोन्व्यापत्तिश्रुति-  
 विरोध इत्याह । चवश्यञ्चेति । स्वाभिमतमनुशयमाह । तस्मा-  
 दिति । पूर्वपक्षबोजमनूय दूषयति । यदित्यादिना । क्षपयित्वा  
 पुनरागच्छतीति प्राप्यान्तमिति वाक्येन गम्यत इति योजना । जन्मा-  
 र्भ्य दृष्टभोगलिङ्गानुगृहीतया रमणीयकपूयचरणश्रुत्यैहिकानुश-  
 याख्यकर्मविशेषपरया विरोधात् यत्किञ्चेति यावत्सम्प्रातमिति च  
 यामान्यशब्दयोरामुष्मिकविषयत्वेन सङ्गोपो न्याय्य इति भावः । मरणं  
 एतत्कर्मभिव्यञ्जकमित्युक्तं उक्तानुशयश्रुतिविरोधादित्याह । तद-  
 पोति । वक्ष्यवदनारब्धकर्मप्रतिबन्धाच्च न कृत्स्नकर्मभिव्यक्तिरित्याह ।  
 अपि चेत्यादिना । तस्य एतत्कर्मव्यञ्जकत्वे हेतुनास्तीति भावः । अत्र  
 मलोत्तरं शब्दे । धारव्येति । धारव्यवदनारब्धस्यापि वक्ष्यवत

वक्तव्यं । आरब्धफलेन कर्मणा प्रतिबद्धस्येतरस्य वृत्त्युद्भवानु-  
पपत्तेस्तदुपशमात् प्रायणकाले वृत्त्युद्भवो भवतीति यद्युच्येत  
तत्र वक्तव्यं, यथा तर्हि प्राक् प्रायणादारब्धफलेन कर्मणा प्रति-  
बद्धस्येतरस्य वृत्त्युद्भवानुपपत्तिः, एवं प्रायणकालेऽपि विरुद्ध-  
फलस्थानेकस्य कर्मणो युगपत्फलारम्भासम्भवाद्वलवता प्रति-  
बद्धस्य दुर्बलस्य, वृत्त्युद्भवानुपपत्तिरिति । न ह्यनारब्धफल-  
त्वसामान्येन जात्यन्तरोपभोग्यफलमप्यनेकं कर्मैकस्मिन् प्रा-  
यणे युगपदभिव्यक्तं सदेकां जातिमारभत इति शक्यं वक्तुं,  
प्रतिनियतफलत्वविरोधात्, नापि कस्यचित् कर्मणः प्राय-  
णेऽभिव्यक्तिः कस्यचिदुच्छेद इति शक्यते वक्तुं, ऐकान्तिक-  
फलत्वविरोधात् । न हि प्रायश्चित्तादिभिर्हेतुभिर्विना कर्मणा-  
मुच्छेदः सम्भाव्यते । स्वतिरपि विरुद्धफलेन कर्मणा प्रति-  
बद्धस्य कर्मान्तरस्य चिरमप्यवस्थानं दर्शयति—

प्रतिबन्धकत्वात् न सर्वकर्मणः फलदानायाभिव्यक्तिरिति समाधत्ते ।  
यथेति । अनारब्धफलत्वाविशेषात् सर्वकर्मणामभिव्यक्तिमाशङ्क्य मिथो  
विरुद्धस्वर्गनरकादिदेहफलानामेकदेहारम्भकत्वासम्भव उक्तस्तं विरु-  
द्येति । नहीति । यस्तु तर्हि दुर्बलस्य कर्मणो नाश इत्यत आह । नापो-  
ति । नाभुक्तं धीयते कर्मैत्येकान्त उत्सर्गः, रा च प्रायश्चित्तब्रह्मज्ञानध्या-  
नैर्बाध्यते न मरणमात्रेणेत्यर्थः । मरणेन दुर्बलकर्माविनाशे भागमाह ।  
स्मृतिरिति । कर्मणा उपपन्नं निरस्य प्रकृतक्षरकर्मोभिव्यक्तिपक्षे दी-  
घान्तरमाह । यदि चेति । क्षरकर्मणामेकस्मिन् देवादिजन्मनि  
भोगेन क्षयात् न जन्मान्तरं स्यात् ज्ञानाभावात् न मुक्तिरित्यञ्ज-  
देवस्य कष्टा दग्ना स्यादित्यर्थः ।

“कदाचित्सुकृत कर्म कूटस्यमिह तिष्ठति ।

\*पच्यमानस्य संसारे यावद्दुःखादिमुच्यते” ॥

इत्येवजातीया । यदि च कृत्स्नमनारब्धफल कर्म एकस्मिन् प्रायणेऽभिव्यक्त सदेकां जातिमारभेत ततः स्वर्गनरकति-  
र्यग्योनिषु अधिकारानवगमाद्भ्रमाधर्मानुत्पत्तौ निमित्ता-  
भावान्नोत्तरा जातिरूपपद्येत । ब्रह्महत्यादीनां चैकैकस्य कर्म-  
णोऽनेकजन्मनिमित्तत्व सार्थमाणमुपसृध्येत । न च धर्माधर्मयोः  
स्वरूपफलसाधनादिसमधिगमे शास्त्रादतिरिक्त कारण प्रक्य  
सम्भावयितुं । न च दृष्टफलस्य कर्मणः कारीर्यादेः प्रायणमभि-

“असूकरखरोयूया गोजाविगृह्यपञ्चिणा ।

चण्डालपुङ्गवानां च ब्रह्महा योनिमिच्छति” ॥

इत्यादिस्मृतिविरोधाच्च न सर्वकर्मणामेकजन्मारम्भकत्वमित्याह ।  
ब्रह्मेति । नन्वेकस्य कर्मण कथमनेकजन्मफलकत्व घट्टत्वादित्यत  
व्याह । न चेति । किञ्च व्यञ्जकत्वेऽपि मरणस्य किं सर्वकर्मव्यञ्जकत्व  
कल्प्यते उत यत्किञ्चित्कर्मव्यञ्जकत्व, नाद्य, इह घतकारोर्यादेरचैव  
फलहेतोर्मरणव्यव्यतासम्भवादित्याह । न चेति । द्वितीय निरस्यन्  
परोक्त दृष्टान्त विघटयति । प्रदीपेति । रूपाणां प्रदीपवत् मरण  
न कस्यचिदपि कर्मणो व्यञ्जक किन्तु प्रवलकर्मप्रतिबन्धाभावे दुर्बल व्य-  
ञ्जक इत्यर्थ । एव मरणस्य व्यञ्जकत्वानङ्गीकारेण दीपदृष्टान्तो निरस्त,  
अङ्गीकारेऽप्यनुकूलो दृष्टान्त इत्याह । स्थूलेति । सूक्ष्मनुद्भूतरूपमिति  
मरणे सर्वकर्माभिव्यक्त्यसिद्धिरिति शेष । एव सर्वकर्मसङ्घ एक-  
जन्मारम्भ इत्येकभविष्य कर्माशय इति मतनिराशमुपसहरति ।  
तस्मादिति । चरणश्रुत्या तत शेषेणेत्यादिस्मृत्या प्रवलप्रतिबन्धादिति-  
न्यायेन धानभिव्यक्तकर्मसङ्गायादित्यर्थ । ननु मुक्त्यनुपपत्त्याऽङ्गीकार्यं  
एकभविष्य इत्यत व्याह । शेषेति । सूत्रशेष व्यापये । ते चेत्यादिना ।

व्यञ्जकं \*सम्भवतीत्येषापि केयं प्रायणस्याभिव्यञ्जकत्वकल्पना ।  
 प्रदीपोपन्यासोऽपि कर्मबलावलप्रदर्शनेनैव प्रतिनीतः, स्थूल-  
 सूक्ष्मरूपाभिव्यक्तिवच्छेदं द्रष्टव्यं । यथा हि प्रदीपः समानेऽपि  
 सन्निधाने स्थूलरूपमभिव्यनक्ति न सूक्ष्मं, एवं प्रायणं समा-  
 नेऽप्यनारब्धफलस्य कर्मजातस्य प्राप्तावसरत्वे बलवतः कर्म-  
 णो वृत्तिमुद्गावयति न दुर्बलस्येति । तस्माच्छ्रुतिस्यतिन्या-  
 यविरोधादग्निष्टोऽयमशेषकर्माभिव्यक्त्यभ्युपगमः, शेषकर्मसङ्गा-  
 वेऽग्निर्मात्रमसङ्ग इत्ययमप्यस्थाने समुत्तमः सम्यग्दर्शनादशेषक-  
 र्मचयश्रुतेः । तस्मात् स्थितमेतदनुशयवन्तोऽवरोहन्तीति । ते  
 चावरोहन्तो यथेतमनेवं चावरोहन्ति । यथेतमिति यथा-  
 गतमित्यर्थः । अनेवमिति तद्विपर्ययेणेत्यर्थः । धूमाकाशयोः  
 पितृयाणेऽध्वन्युपात्तयोः अवरोहे सङ्कीर्तनात् यथेतंशब्दाच्च य-  
 यागतमिति प्रतीयते, रात्र्याद्यसङ्कीर्तनादभ्राद्युपसङ्ख्यानाच्च  
 विपर्ययोऽपि प्रतीयते ॥

अवरोहमार्ग इत्यं श्रूयते 'तस्मिन् यावत्सम्यातमुषित्वा व्यथेतमेवा-  
 ध्वानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतमाकाशमाकाशाद्यायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति  
 धूमो भूत्वार्धं भवत्यर्धं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्धति त इह  
 व्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाया इति जायन्ते अतो वै दुर्नि-  
 स्प्युपतरं यो यो ह्यन्नमन्ति यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति तद् य  
 इह रमणीयचरणा रमणीया योनिमापद्यन्ते' इति । धूमाध्वना यथेतं  
 यथागतं तथेतमध्वानं पुनरायान्तीत्युक्त्वा धूमादिरूपपितृमार्गस्य  
 रात्र्यादिकं नाक्तं अधिकं चाभ्रादिकमुक्तमिति मत्वा सूत्रवृत्तौक्तं  
 यथेतमनेवहेति । अत्र शिष्टश्रुत्यर्थोऽयं स्फुटीभविव्यति ॥

चरणादिति चेन्नोपलक्षणायति कार्प्याजिनिः ॥ ९ ॥

अथापि स्यात् या श्रुतिरनुश्रयसङ्गावप्रतिपादनायोदाह-  
ता 'तद् य इह रमणीयचरणाः' इति सा खलु चरणाद्योन्या-  
पत्तिं दर्शयति नानुश्रयादन्यचरणमन्योऽनुश्रयः, चरणञ्चारि-  
चमाचारः शीलमित्यनर्थान्तरं । अनुश्रयस्तु भुक्तफलात् कर्मणो-  
ऽतिरिक्तं कर्माभिप्रेतं । श्रुतिश्च कर्मचरणे भेदेन व्यपदिशति ।  
'यथाचारी तथा भवति' इति 'यान्यनवद्यानि कर्माणि तानि  
सेवितव्यानि नो इतराणि यान्यस्माकं सुचरितानि तानि  
त्वयोपास्यानि' इति च । तस्माच्चरणाद्योन्यापत्तिश्रुतेर्नानुश्रय-  
सिद्धिरिति चेन्नैव दोषः । यतोऽनुश्रयोपलक्षणार्थवैषा चरण-  
श्रुतिरिति कार्प्याजिनिराचार्यो मन्यते ॥

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥

स्यादेतत्, कस्मात् पुनश्चरणशब्देन श्रौतं शीलं विद्याच ला-  
क्षणकोऽनुश्रयः प्रत्याख्यते । ननु शीलस्यैव तु श्रौतस्य विहित-

सम्प्रति श्रुतिस्यचरणशब्दमाक्षेपपूर्वकं सूत्रकृद्वाचये । चरणादिति  
चेदिति ।

“अत्रोह. सर्वभूतेषु कर्मणा मनसा गिरा ।

अनुश्रयश्च ज्ञानश्च शीलमेतद्विदुर्बुधाः” ॥ इति—

सुतावक्रोधादयः शास्त्रार्थज्ञानरूपं शीलं सर्वकर्माङ्गमुक्तं तद्वे-  
धकं चरणपदमङ्गिन. श्रौतादिकर्मणो लक्षकं 'कर्मण एवोत्तरावस्या  
धर्माधर्माख्यापूर्व' इति कर्मलक्षणयैव तदभिन्नापूर्वाख्यानुश्रयसिद्धि-  
रिति कार्प्याजिनिमतं ॥

तदेव शशासमाधानाभ्यामाह । आनर्थक्यमिति चेदित्यादिना  
यत्नेन । परमशब्दवाच्यमैव यद्यसम्भवानुलक्षणा युक्तेति शब्दित्वैव

प्रतिषिद्धस्य साध्वसाधुरूपस्य शुभाशुभयोऽन्यापत्तिः फलं भविष्यति, अवश्यं च शीलस्यापि किञ्चित् फलमभ्युपगन्तव्यं । अन्यथा ह्यनर्थक्यमेव शीलस्य प्रसज्येतेति चेत् । नैष दोषः । कुतस्तदपेक्षत्वात् । इष्टादि हि कर्मजातं चरणपेक्षं । न हि सदाचारहीनः कश्चिदधिकृतः स्यात् । 'आचारहीनं न पुनन्ति वेदाः' इत्यादिस्यतिभ्यः । पुरुषार्थत्वादप्याचारस्य नानर्थक्यं । इष्टादौ हि कर्मजाते फलमारभमाणे तदपेक्ष एवाचारस्तत्रैव कश्चिदतिशयमारण्यते । कर्म च सर्वार्थकारीति श्रुतिस्यतिप्रसिद्धिः, तस्मात् कर्मैव शीलोपलक्षितमनुश्रयभूतं योन्यापत्तौ कारणमिति कारणाग्निनेर्मतं । न हि कर्मणि सम्भवति शीलाद्योन्यापत्तिर्द्युक्ता । न हि पञ्चा पलाद्यितुं पारयमाणो जानुभ्यां रंहितुमर्हतीति ॥

व्रते । नन्विति । प्रतिषिद्धं शीलं क्रोधादृतादिरूपं । किञ्च शीलस्य विफलत्वायोगाच्छ्रुतयोऽन्यापत्तिस्तस्यैव फलं नानुश्रयस्योक्त्याह । अवश्यश्चेति । वेदान्तदर्शकर्मण्याचारं विना न फलन्तीति स्मृत्या शीलस्य कर्माङ्गत्वात् एतत्फलपेक्षा अङ्गिफलेनार्थवत्त्वात् । न चाङ्गमात्राद्योन्यापत्तिः फलमिति वाच्यं । अङ्गस्य फलासम्भवेन मुख्यार्थस्याचारस्य यद्व्यायोगाच्छ्रय युक्तेति समाधानार्थं । यथाचारस्य खानादिवत् पुरुषसंस्कारतया पुरुषार्थत्वं तदाप्यविरोध इत्याह । पुरुषार्थत्वेऽपीति । अङ्गावपङ्कोपास्त्रिवदाचारोऽर्घवानित्यर्थः । अस्तु तर्हि शीलास्याचारादेव योन्यापत्तिरित्याशङ्क्य पुण्या वै पुण्येन कर्मणेत्यादि श्रुत्यादिविरोधानैवमित्याह । कर्म चेति । कार्यमात्रः शब्दो यद्यप्यक्रोधादिरूपं शीलं साधारणधर्मात्मकं विशेषरूपात् फलमोऽभिन्नं तथापि चरणाचारशब्दौ कर्मवाचिनावेव न शीलवाचकाविति न लक्षणावसर इति वादरिमतं ॥



सुकृतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥

वादरिस्त्वाचार्यः सुकृतदुष्कृते एव चरणशब्देन प्रत्याख्यते इति मन्यते । चरणमनुष्ठानं कर्मेत्यनर्थान्तरं । तथा ह्यविशेषेण कर्ममात्रे चरतिः प्रयुज्यमानो दृश्यते । यो हीष्टादिलक्षणं पुण्यं कर्म करोति, तं लौकिका आचक्षते धर्मञ्चरत्येष महात्मेति । आचारोऽपि धर्मविशेष एव, भेदव्यपदेशस्तु कर्मचरणयोर्नाह्यणपरिव्राजकन्यायेनाप्युपपद्यते । तस्माद्रमणीयचरणाः प्रशस्तकर्माणः, कपूयचरणा निन्दितकर्माण इति निर्णयः ॥

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतं ॥ १२ ॥

इष्टादिकारिणश्चन्द्रमसं गच्छन्तीत्युक्तं । \*ये त्वितरेऽनिष्टादिकारिणस्तोऽपि किं चन्द्रमसं गच्छन्ति उत न गच्छन्तीति चिन्वते । तत्र तावदाह । इष्टादिकारिण एव चन्द्रमसं गच्छन्ती-

मुख्यसिद्धान्तमाह । सुकृतेति । चरणशब्दार्थमुपसंहरति । आचारोऽपीति । कर्मण्य एवाचारत्वे यथाकारीत्यादिभेदोऽस्ति कथमित्यत आह । भेदव्यपदेश इति । निरूपपदाचारशब्दात् सदाचाररूपो विशेषो भाति अतस्तत्समभित्याहृत कर्मसामान्यवाचको यथाकारीतिशब्दस्तदितरविशेषपरः, एवमनवद्यानि कर्माणीति सामान्यतः, अस्माकं सचरितानीति विशेष इति विवेक, तस्मादनुशयबलादागत्यावश्यान्मावानुसन्धानादैराग्यमिति सिद्धं ॥

एव पुण्यात्मनां गत्यागतिचिन्तया वैराग्य निरूप्य पापिना तच्चिन्तया तद्गिरूपयति । अनिष्टादिकारिणामपीति । ये के चेत्विशेषश्रुतेर्बैषम्यत सङ्गमनं जनानामिति श्रुतेश्च संशये प्रथमाधिकरणेन सिद्ध-

त्येतन्न, कस्मात्, यतोऽनिष्टादिकारिणामपि चन्द्रमण्डलं गन्त-  
व्यत्वेन श्रुतं । तथा ह्यविशेषेण कौपीतकिनः समामनन्ति 'ये  
वै केचास्मासोकात् प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति ।  
देहारम्भोऽपि च पुनर्जायमानानां नान्तरेण चन्द्रप्राप्तिमव-  
कल्पेत, यच्चन्यामाहुतावित्याहुतिसङ्घानियमात्, तस्मात् सर्व-  
एव चन्द्रमसमासीदेद्युः । इष्टादिकारिणामितरेषाञ्च समानग-  
तित्वं न युक्तमिति चेत्, न, इतरेषां चन्द्रमण्डले भोगाभावात् ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहावरोहौ तद्गति-  
दर्शनात् ॥ १३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैतदस्ति सर्वे चन्द्रमसं गच्छन्ती-  
ति । कस्मात्, भोगाद्यैव हि चन्द्रारोहणं न निष्प्रयोजनं नापि  
प्रत्यवरोहाद्यैव, यथा कश्चिद्ब्रह्मरौहति पुष्पफलोपादानाय  
न निष्प्रयोजनं नापि पतनाद्यैव । भोगश्चानिष्टादिकारिणाम्  
चन्द्रमसि नास्तीत्युक्तं, तस्मादिष्टादिकारिण एव चन्द्रमसमारो-  
हन्ति नेतरे । इतरे तु संयमनं यमालयमवगाह्य स्वदुष्कृतानु-

नियमाद्येपसङ्गत्वा पूर्वपक्षसूत्रं व्याचष्टे । तथेत्यादिना । यमराजं  
पापिजनानां सम्यग्गर्भं, हविषा स्त्रीणां पततीति श्रुत्यर्थः । पूर्वपक्षे पुण्य-  
वतामेव चन्द्रगतिरिति नियमाभावात् पुण्यवैयर्थ्यं पापाद्वैराग्यदा-  
र्ष्यश्चेति फलं, सिद्धान्ते पापिनां चन्द्रलोकदर्शनमपि नास्तीति पुण्या-  
र्थवत्त्वं वैराग्यदार्ढ्यश्चेति फलं, पञ्चमाग्नौ देहारम्भ इति नियमात्  
पापिनामपि प्रथमद्युलोकाभिप्राप्तिर्वाच्येत्याह । देहारम्भ इति । पा-  
पिनां स्वर्गभोगाभावेऽपि मार्गान्तराभावाच्चन्द्रगतिरिति भावः ॥

सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । तुशब्द इत्यादिना । संयमने यमलोके यमकृता

रूपा यामीर्यातनाः अनुभूय पुनरेवेमं लोकं प्रत्यवरोहन्ति,  
एवम्भूतौ तेषामारोहावरोहौ भवतः । कुतः तद्गतिदर्शनात् ।  
तथा हि । यमवचनस्वरूपा श्रुतिः प्रयतामनिष्ठादिकारिणां  
यमवश्यतां दर्शयति—

‘न साम्परायः प्रतिभाति बालं प्रमाद्यन्तं वित्तमोहेन मूढं ।  
अयं लोको नास्ति पर इति मानी पुनः पुनर्वशमापद्यते मे’ ॥  
इति । ‘वैवस्वतं सङ्गमनं \*जनानां’ इत्येवंजातीयकञ्च वक्षेव  
यमवश्यताप्राप्तिलिङ्गं भवति ॥

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥

अपि च मनुव्यासप्रभृतयः शिष्टा संघमने पुरे यमायत्तं  
कपूयकर्मविपाकं स्मरन्ति नाचिकेतोपाख्यानादिषु ॥

†अपि च सप्त ॥ १५ ॥

अपि च सप्त नरका रौरवप्रमुखा दुष्कृतफलोपभोगभूमित्वेन  
स्मर्यन्ते पौराणिकैः, ताननिष्ठादिकारिणः प्राप्नुवन्ति, कुतस्ते  
चन्द्रं प्राप्नुयुरित्यभिप्रायः । ननु विरुद्धमिदं यमायत्ता यात-  
नाः पापकर्माणोऽनुभवन्तीति, यावता तेषु रौरवादिषु अन्ये  
चित्रगुप्तादयो नानाधिष्ठातारः स्मर्यन्त इति, नेत्याह ॥

यातनाः अनुभूयावरोहन्तीत्येवं आरोहावरोहाविति योजना सूत्रस्य  
ज्ञेया । यमवश्यतां मृत्वा गच्छतां । सम्यक् परन्तात् प्राप्यत इति संपरायः  
परलोकः, तदुपायः साम्परायः, बालमज्ञं, विशेषतो वित्तरीयेण मूढं  
मोहात् प्रमादं कुर्वन्तं प्रति न भाति । स च बालोऽयं स्त्रीवित्तादिलो-  
कोऽस्ति न परलोकोऽस्तीति मानी स मे मम यमस्य वशमाप्नोतीत्यर्थः ॥

तत्रापि च तद्भाषापारादविरोधः ॥ १६ ॥

तेष्वपि सप्तसु नरकेषु तस्यैव यमस्याधिष्ठातृत्वव्यापाराभ्यु-  
पगमादविरोधः । यमप्रयुक्ता एव हि ते चित्रगुप्तादयोऽधि-  
ष्ठातारः स्मर्यन्ते ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥

पञ्चाग्निविद्यायां 'वेत्य यथासौ लोको न सम्पूर्यते' इत्यस्य  
प्रश्नस्य प्रतिवचनावसरे श्रूयते, 'अथैतयोः पथोर्न कतरेण च न  
तानीमानि चुद्राण्यसकृदावतीर्नि भूतानि भवन्ति जायस्य त्रि-  
यस्येत्येतत् तृतीयं स्थानं तेनासौ लोको न सम्पूर्यते' इति । तत्रै-  
तयोः पथोरिति विद्याकर्मणोरित्येतत् । कस्मात् प्रकृतत्वात् ।  
विद्याकर्मणी हि देवयानपितृयानयोः पथोः प्रतिपत्तौ प्रकृते ।  
'तद् य इत्यं विदुः' इति विद्या तथा प्रतिपत्तयो देवयानः  
यन्याः प्रकीर्तितः, इष्टार्पूर्ते दत्तमिति कर्म तेन प्रतिपत्तयः  
पितृयाणः यन्याः प्रकीर्तितः, तत्रक्रियायामथैतयोः पथोर्न

पापिनां यमवश्यतावादिविशेषश्रुतिस्मृतिवशात् 'ये वै केच' इत्य-  
विशेषश्रुतिरिष्टादिकादिविधयत्वेन व्याख्येयेति भावः ॥

सूत्रत्रयस्य भाष्यं सुबोधं ॥

यदुक्तं मार्गान्तराभावात् पापिनामपि चन्द्रगतिरिति तत्र, तृतीय-  
मार्गश्रुतेरित्याह । विद्याकर्मणोरिति । मार्गद्वययोक्तदनन्तरं तृतीय-  
मार्गोक्तिस्मारम्भार्थं श्रुतावद्यशब्दः । एतयोर्विद्याकर्मणोः पथिदय-  
साधनयोरन्यतरेषापि साधनेन ये नरा न युक्तास्ते जन्ममरणा-  
दतिरूपतृतीयसर्गस्थानि भूतानि भवन्ति, क्रियावृत्तौ लोके, तेन

कतरेण च नेति श्रुतं । एतदुक्तं भवति, ये च न विद्यासाधनेन देवयाने पथ्यधिकृताः नापि कर्मणा पिढयाने तेषामेष चुद्र-जन्तुलक्षणोऽसकृदावर्ती द्वितीय पन्था भवतीति, तस्मादपि ना-निष्टादिकारिभिश्चन्द्रमाः प्राप्यते । स्यादेतत्, तेऽपि चन्द्रबिम्ब-मारुह्य ततोऽवरुह्य चुद्रजन्तुल प्रतिपत्स्यन्ते इति, तदपि नास्ति, अवरोहानर्थक्यात् । अपि च सर्वेषु प्रयत्नु चन्द्रलोक प्राप्नुवत्-स्वसौ लोकः प्रयद्भि सम्पूर्यतेत्यत प्रश्नविरुद्ध प्रतिवचनं प्रस-ज्येत । तथाहि प्रतिवचन दातव्य यथासौ लोको न सम्पू-र्यते । अवरोहान्मुपगमादसम्पूरणोपपत्तिरिति चेत्, न, अश्रुत-त्वात् । सत्य अवरोहादयसम्पूरणमुपपद्यते । श्रुतिस्तु द्वितीयस्थान-नसङ्कीर्तनेनासम्पूरण दर्शयति 'एतत् द्वितीयं स्थान तेना-सौ लोको न सम्पूर्यते' इति । तेनानारोहादेवासम्पूरणमिति युक्त । अवरोहस्वेष्टादिकारिष्वप्यविशिष्टत्वे सति द्वितीयस्थानो-क्त्यानर्थक्यप्रसङ्गात् । तुशब्दस्तु शाखान्तरीयवाक्यप्रभवामशो-पगमनाशङ्कामुच्छिनन्ति, एव सत्यधिकृतापेच शाखान्तरीये

पापिनां चन्द्रगत्यभावाच्चन्द्रलोको न सम्पूर्यत इति श्रुत्यर्थं । प्रति-पत्ताविति प्राप्तिसाधने इत्यर्थं । अपि च पापिना चन्द्रगतौ 'असौ लोक सम्पूर्यत अतश्च न सम्पूर्यते' इत्येतत्प्रतिवचनं विरुद्ध प्रसज्येतेत्य-न्वयः । अवरोहादसम्पूरणमश्रुतं न कस्य श्रुतहान्यापत्तेरित्याह । नाश्रु-तत्वादिति । अवरोह एव द्वितीय स्थान श्रुत्युक्तमित्यत आह । अव-रोहस्येति । इममध्यानं पुनर्निवर्तन इति इष्टादिकारिणामवरोहो-क्तेरनिष्टादिकारिणामपि अवरोहस्यार्थसिद्धत्वात् पुनरुक्तिर्यथैतदर्थं । अर्थात्तयोस्तिता मासोक्तोपक्रमवाधकृतौ सशब्दवाधस्येत्यत स्थान-

वाक्ये सर्वशब्दोऽवतिष्ठते 'ये वै केचिदधिष्ठता अस्मात्प्रोक्तात् प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति । यत्पुनरुक्तं देह-  
लाभोपपत्तये सर्वे चन्द्रमसं गन्तुमर्हन्ति पञ्चम्यामाज्जतावित्या-  
ज्जतिसङ्घानियमादिति तद्व्युत्पत्तेः ॥

न तृतीये तथोपलब्धेः ॥ १८ ॥

न तृतीये स्थाने देहलाभाय पञ्चसङ्घानियम आज्जतीना-  
माद्दर्तव्यः । कुतः, तथोपलब्धेः । तथा ह्यन्तरेणैवाज्जतिसङ्घानि-  
र्थमं वर्णितेन प्रकारेण तृतीयस्थानप्राप्तिरूपलभ्यते 'जायस्य  
धिषस्य' इत्येतत् तृतीयं स्थानमिति । अपि च 'पञ्चम्यामा-  
ज्जतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' इति मनुष्यशरीरहेतुत्वेनाज्जति-  
सङ्घा संकीर्तते न कीटपतङ्गादिशरीरहेतुत्वेन, पुरुषशब्दस्य  
मनुष्यजातिवचनत्वात् । अपि च पञ्चम्यामाज्जतावर्षां पुरुषवच-  
स्त्वमुपदिश्यते नापञ्चम्यामाज्जतौ पुरुषवचस्त्वं प्रतिपिद्यते, वा-  
क्यस्य ह्यर्थतादोषात्, तत्र येषामारोहावरोहौ सम्भवतस्तेषां  
पञ्चम्यामाज्जतौ देह उद्भविव्यत्यन्येषान्तु विनैवाज्जतिसङ्घाया  
भूतान्तरोपसृष्टाभिरङ्गिर्देह आरभ्यते ॥

शब्दो मामंलक्षक इति ब्रह्मण्यं । एवमविशेषश्रुतेर्मार्गाभावाच्चेति  
पूर्वपक्षबीजद्वयं निरस्य तृतीयबीजनिरासार्थं सूत्रमाह । यत्पुनरि-  
त्यादिना ॥

विद्याकर्मशून्यानां कृमिकोटादिभावेन जायसेत्यादिश्रुत्या निर-  
न्तरजन्ममरणोपलब्धेर्नैवाज्जतिसङ्घादर इत्यर्थः । पुरुषशब्दाच्चैवमि-  
त्याह । अपि चेति ॥

स्मर्यतेऽपि च लोके ॥ १९ ॥

अपि च स्मर्यते लोके द्रोणष्टयद्युन्नप्रभृतीनां सीताद्रौ-  
पदीप्रभृतीनाञ्चायोनिजत्वं, तत्र द्रोणादीनां योषिद्विषये-  
काङ्गतिर्नास्ति, ष्टयद्युन्नादीनान्तु योषित्पुरुषविषये द्वे अथा-  
ङ्गती न स्तः । यथा च तत्राङ्गतिसङ्ख्यानादरो भवति एवमन्य-  
त्रापि भविष्यति । बलाकाष्यन्तरेणैव रेत.सेक गर्भं धत्त  
इति लोके रूढिः ॥

दर्शनाच्च ॥ २० ॥

अपि च चतुर्विधे भूतधामे जरायुजाण्डजस्त्रेदजोद्भिज्ज्वलचणे  
स्त्रेदजोद्भिज्जयोरन्तरेणैव ग्राम्यधर्ममुत्पत्तिदर्शनादाङ्गतिसङ्ख्या-  
नादरो भवति, एवमन्यत्रापि भविष्यति । ननु तेषां खल्वेषां  
भूतानां त्रीणैव बीजानि भवन्ति 'अण्डज जीवजमुद्भिज्जमिति'  
अत्र त्रिविध एव भूतधामः श्रूयते कथं चतुर्विधत्वं भूत-  
धामस्य प्रतिज्ञातमित्यत्रोच्यते ॥

मनुष्यदेहस्याऽपि नाङ्गतिसङ्ख्यानियम इत्याह । अपिचेत्यादिना ।  
विधिनियेधरूपार्थद्वये वाक्यभेद स्यादित्यर्थः । अनियमे स्मृतिसंवादार्थं  
सूत्रं । स्मर्यतेऽपीति । लोकायतेऽनेनेति लोको भारतादिरुक्तः । मुख्यार्थ-  
मप्याह । यथाकेति ॥

अण्डजानि च जरायुजानि च स्त्रेदजानि च उद्भिज्जानीति चेषुं-  
त्यण्यभेदेन सूत्रं व्याचष्टे । अपि चेति । अन्यत्राप्यनिर्यादिकादि-  
मित्यर्थः । अनया श्रुत्या चातुर्विधं कथमुक्तं अत्यन्तरे त्रीणैवेत्यवधा-  
रयविरोधादिति शब्देऽन्तरत्वेन सूत्रमादत्ते । नन्वित्यादिना ॥

## तृतीयशब्दावरोधः संगोक्तस्य ॥ २१ ॥

‘आण्डजं जीवजमुद्भिज्जम्’ इत्यत्र तृतीयेनोद्भिज्जशब्देनैव खेदजोपमङ्गुहः कृतः प्रत्येतव्यः, उभयोरपि खेदजोद्भिज्जयो-  
र्भृत्सुदकोद्भेदप्रभवत्वस्य तुल्यत्वात् । स्यावरोद्भेदान्तु विलक्षणो  
जङ्गमोद्भेद इत्यन्यत्र खेदजोद्भिज्जयोर्भेदवाद इत्यविरोधः ॥

## साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः ॥ २२ ॥

इष्टादिकारिणश्चन्द्रमसमाघाद्य ‘तस्मिन् यावत्सम्पातमु-  
षित्वा ततः सानुशया अवरोहन्ति’ इत्युक्तं, अथावरोहप्रकारः  
परीक्ष्यते । तत्रेयमवरोहश्रुतिर्भवति ‘अथैतमेवाध्वानं पुनर्निव-  
र्तन्ते यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति धूमो  
भूत्वाऽभ्रं भूवत्यभ्रं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति’ इति ।  
तत्र संशयः किमाकाशादिस्वरूपमेवावरोहन्तः प्रतिपद्यन्ते  
किं वाकाशादिसाम्यमिति । तत्र प्राप्तं तावदाकाशादिस्वरूप-  
मेव प्रतिपद्यन्त इति । कुतः, एवं हि श्रुतिर्भवति, इतरथा-

जीवजं जरायुजं मनुष्यादि, भूमिसुद्भिद्य जायते वृक्षादिकं, उदकं  
भित्त्वा जायते यूकादिजङ्गममिति भेदः । संगोक्तः खेदः ॥

एवं पापिना गत्यागतौ विचार्य सम्प्रतीष्टादिकारिणामवरोहे वि-  
शेषमाह । साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः । यथेतमनेवं चेत्युक्तरीत्या यथा-  
गतं धूमाद्यध्वानं पुनर्निवर्तन्ते, निवृत्ताश्चानुशयिनः कर्मान्ते श्रुतदेहाः  
व्याकाशं गताः व्याकाशसदृशा भवन्ति । व्याकाशसादृशानन्तरं पिण्डो-  
क्तता अतिसूक्ष्मलिङ्गोपहिताः वायुनेतस्तस्य नीयमाना वायुसमा भव-  
न्ति । सानुशयः सद्यो वायुसमो भूत्वा धूमं गतस्तस्यमो भवति, धूमसमो  
भूत्वाऽभ्रसमो भवति । अपो निर्भर्त्स्यभ्रं, मेघति सिञ्चतीति वृष्टिकर्ता  
मेघस्तस्यमो भूत्वा वर्षधाराद्वारा पृथिवीं प्रविश्य व्रीहियवादिरूपो



लक्षणा स्यात् । श्रुतिलक्षणाविषये च श्रुतिर्न्याय्या न लक्षणा,  
 तथा च 'वायुर्भूत्वा धूमो भवति' इत्येवमादीन्यचराणि तत्स्वरूपो-  
 पपत्तावेव कल्पन्ते, तस्मादाकाशादिस्वरूपोपपत्तिरित्येवं प्राप्ते  
 ब्रूमः, आकाशादिसाम्यं प्रतिपद्यन्त इति । चन्द्रमण्डले यदन्मयं  
 शरीरं उपभोगार्थमारब्धं तदुपभोगक्षये सति प्रविलीयमानं  
 सूक्ष्माकाशमभवति ततो वायोर्वंशमेति ततो धूमादिभिः  
 संष्टज्यते इति । तदेतदुच्यते 'यद्येतमाकाशमाकाशाद्वायुमित्येव-  
 मादिना । कुतः, एतदुपपत्तेः । एवं ह्येतदुपपद्यते, न ह्यन्य-  
 स्तान्यभावा मुख्य उपपद्यते । आकाशस्वरूपप्रतिपत्तौ च वाया-  
 दिक्रमेणावरोहो नोपपद्यते । विभुत्वाच्चाकाशेन नित्यसम्बन्ध-  
 त्वान्न तस्माद्दृश्यापत्तेरन्यस्तात्सम्बन्धो घटते । श्रुत्यसम्भवे च लक्ष-  
 णाश्रयणं न्याय्यमेव, अत आकाशादितुल्यतापत्तिरेवाचाका-  
 शादिभाव इत्युपचर्यते ॥

भवतीति सिद्धान्तगत्या श्रुत्यर्थः । पूर्वान्तरश्रुतिद्वयं संशयबीजं मन्तव्यं,  
 पूर्वत्र मार्गद्वयं उक्तत्वात्तद्विपर्ययं स्थानशब्दस्य मार्गलक्षकत्वमिह  
 दुग्धं दधि भवतीत्यादिप्रयोगे भवति श्रुतेर्विकारस्वरूपापत्तौ मुख्यत्वात्  
 सादृश्यापत्तिलक्षणे बीजं नास्तीति प्रत्युदाहरणसङ्कतिः । श्रुतिमुख्यत्वं  
 फलमिति पूर्वपक्षः । अनुश्रयिनां पूर्वसिद्धाकाशादिस्वरूपापत्त्ययोगा-  
 लक्षणेति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । समानो भावो धर्मा यस्य  
 तद्भावः सामान्यं साम्यमिति सूत्रपदार्थः । एवं ह्येतदिति एतद्भव-  
 नमेवंसादृश्यरूपमेवोपपद्यत इत्यर्थः । अनुश्रयिनामाकाशादिभ्यो नि-  
 र्गमनान्यथानुपपत्त्यापि सादृश्यलक्षणेत्याह । आकाशस्वरूपेति । संयो-  
 गलक्षणाभावाच्चाह । विभुत्वादिति । भवतिश्रुत्या संयोगलक्षणया  
 मनुवादः स्यादित्यर्थः । विविधभूतसाम्यमवरोहो भवतीत्यनुसन्धाना-  
 देराग्यमुपसंहरति । अत इति ॥

## नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥

तत्राकाशादिप्रतिपत्तौ प्राग्ब्रीह्यादिप्रतिपत्तेर्भवति विशयः किं दीर्घं दीर्घं कालं पूर्वपूर्वसादृशेनावस्थायोत्तरोत्तरसादृश्यं गच्छन्ति उताल्पमल्पमिति । तत्रानियमो नियमकारिणः शास्त्रस्याभावात् इत्येवं प्राप्त इदमाह । नातिचिरेणेति । अल्पमल्पं कालमाकाशादिभावेनावस्थाय वर्षधाराभिः सहेमां भुवमापतन्ति । कुत एतत् विशेषदर्शनात् । तथा हि ब्रीह्यादिभावापत्तेरनन्तरं विशिनष्टि 'अतो वै खलु दुर्निष्पतरम्' इति । तकार एकच्छान्दस्यां प्रक्रियायां लुप्ते मन्तव्यः । दुर्निष्पतरं दुर्निष्क्रमतरं दुःखतरमस्मात् ब्रीह्यादिभावान्निसरणं भवतीत्यर्थः । तदत्र दुःखं निष्पतनं प्रदर्शयन् पूर्वेषु सुखं निष्पतनं दर्शयति । सुखदुःखताविशेषस्याद्यं निष्पतनस्य कालाल्पत्वदीर्घत्वनिमित्तः, तस्मिन्नवधौ शरीरानिम्यत्तेरुपभोगासम्भवात्, तस्मात् ब्रीह्यादिभावापत्तेः प्रागल्पेनैव कालेनावरोहः स्यादिति ॥

नातिचिरेण । उक्तं सादृश्यमुपजीव्य लोके गन्तृणां चिराचिर-  
गतिदर्शनात् संशयं वदन् पूर्वपक्षयति । तत्रेत्यादिना । अनियमात्  
कदाचिद्विलम्बेन योन्यापत्तिरिति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तु ब्रीह्य-  
यादिभावादनुशयिना विलम्बेन निर्गमनमिति विशेषादाकाशादि-  
भावाच्छीघ्रं निर्गम इत्यविलम्बेन योन्यापत्तिरित्यनुसन्धानाद्द्वैराग्य-  
दार्ढ्यमिति विवेकः । नन्वाकाशादिखनुशयिना सुखं ब्रीह्ययादियु  
दुःखमिति दुःशब्दाद्भाति न चिराचिरनिर्गमनमित्यत आह । सुख-  
दुःखताविशेषस्यायमिति । अथर्विः कालः ॥

## अन्याधिष्ठिते पूर्ववद्भिलापात् ॥ २४ ॥

तस्मिन्नेवावरोहे प्रवर्षणानन्तरं पश्यते 'त इह व्रीहियवा  
 श्लेषधिवनस्पतयस्त्रिलभापा इति जायन्ते' इति । तत्र संशयः  
 किमस्मिन्नेवावधौ स्यावरजात्यापन्नाः स्यावरसुखदुःखभाजो-  
 ऽनुशयिनो भवन्त्याहोस्त्रित् चेन्नज्ञान्तराधिष्ठितेषु स्यावर-  
 शरीरेषु संश्लेषमात्रं गच्छन्तीति । किं तावत् प्राप्तं स्यावर-  
 जात्यापन्नास्तत्सुखदुःखभाजोऽनुशयिनो भवन्तीति । कुत  
 एतत्, जनेर्मुख्यार्थत्वोपपत्तेः, स्यावरभावस्य च श्रुतिसूत्रो-  
 रूपभोगस्थानत्वप्रसिद्धेः, यद्गृहिंसादियोगाच्चेष्टादेः कर्मजात-  
 स्थानिष्टफलत्वोपपत्तेः तस्मान्मुख्यमेवानुशयिनां व्रीह्यादिजन्म-

अन्याभिलापात् श्रुतिक्रमात् अर्थक्रमाच्चाधिकरणानां क्रमो बोध्यः ।  
 इह भूमौ वर्षधाराद्वारा पतितास्तेऽनुशयिनो व्रीह्यादिसाम्येन जायन्त  
 इति श्रुत्यर्थः । अत्र जायन्त इति श्रुतेः पूर्ववाकाशादिवर्षान्तसादृश्ये-  
 त्तेषु संशयमाह । तत्रेति । अस्मिन्नवधौ वर्षसादृश्यानन्तरमित्यर्थः । दु-  
 र्निष्प्रपतरशब्देन चिरनिर्गमनलक्षणोक्ता न युक्ता दुःखेन निर्गमनमिति  
 मुख्यसम्भवादित्याक्षेपसङ्गत्या पूर्वपक्षयति । किन्तावदित्यादिना । अत्र  
 पूर्वपक्षे स्यावरत्वनिवृत्तयेऽधिकारिणा यत्नगौरवं, सिद्धान्ते व्रीह्या-  
 दिसंश्लेषमात्रं परिहर्तुं यत्नलाघवमवैधर्म्येति विवेकः । ननु देहो-  
 त्पत्त्या जीवानां जन्म स्यान्न स्वतः, व्रीह्यादेस्तु न देहत्वमित्यत आह ।  
 स्यावरभावस्येति । 'स्याणुमन्येऽनुसंयन्ति' इत्याद्या श्रुतिः । 'शरीरजै-  
 कर्मदोषैर्याति स्यावरता नरः' इत्याद्या स्मृतिः । ननु स्वर्गिणां पापा-  
 भावात् कथं स्यावरत्वं तत्राह । पश्यति । सोमाद्युच्छिद्यभक्ष्यसुरा-  
 यहावादिशब्दार्थः । क्रत्वर्थहिंसादेरपि हिंसात्वादिसामान्येन प्रवृत्ते-

आदिजन्मवत् । यथा श्वयोनिं वा शूकरयोनिं वा चण्डाल-  
 योनिं वेति मुख्यमेवानुशयिनां आदिजन्म तत्सुखदुःखान्वितं  
 भवति एवं ब्रौह्मादिजन्मापीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । अन्यैर्जीवैर-  
 धिष्ठितेषु ब्रौह्मादिषु संसर्गमात्रमनुशयिनः प्रतिपद्यन्ते न  
 तत्सुखदुःखभाजो भवन्ति पूर्ववत् । यथा वायुधूमादिभावो-  
 ऽनुशयिनां तत्संश्लेषमात्रमेवं ब्रौह्मादिभावोऽपि जातिस्त्वावरैः  
 संश्लेषमात्रं । कुत एतत्, तद्वदेवेहाप्यभिलापात् । कोऽभि-  
 लापस्य तद्वद्भावः कर्मव्यापारमन्तरेण सङ्कीर्तनं यथाका-  
 शादिषु प्रवर्षणान्तेषु न कञ्चित् कर्मव्यापारं परामृशत्येवं  
 ब्रौह्मादिजन्मन्यपि । तस्मान्नास्त्यत्र सुखदुःखभाक्कमनुशयिनां ।  
 यत्र तु सुखदुःखभाक्कमभिप्रैति परामृशति तत्र कर्मव्यापारं  
 रमणीयचरणाः कपूयचरणा इति । अपि च मुखेऽनुशयिनां  
 ब्रौह्मादिजन्मानि ब्रौह्मादिषु लूयमानेषु कण्डामानेषु भव्यमानेषु  
 पच्यमानेषु भव्यमाणेषु च तदभिमानिनोऽनुशयिनः प्रवसेयुः,

न हिंस्यादित्यादिशास्त्रनिषिद्धत्वाकारेण दुरितापूर्वकारित्वमविबद्ध-  
 मिति साह्या व्याजः । श्रुतौ तु ब्रौह्मादिभावोऽनुशयिनां न जन्मरूपः  
 कर्मविशेषपरामर्शं विनाचोक्तत्वात् पूर्वाक्ताकाशादिभाववदिति सि-  
 द्धान्तयति । एवं प्राप्त इत्यादिना । पूर्ववदिति पद दृष्टान्तत्वेन हेत्व-  
 शब्देन च व्याख्यातं, यदन्नप्रकरणे कर्मविशेषपरामर्शपूर्वकमुच्यते तज्ज-  
 न्मेति व्यतिरेकदृष्टान्तमप्याह । यत्र त्विति । अपि च 'यो यो ह्यन्नमत्ति  
 यो रेतः स्त्रिया सिञ्चति तद्रूप एव भवति' इति वाक्यशेषे ब्रौह्मादिषु  
 प्रविष्टस्यानुशयसङ्घस्य न दारादेत सिक्कपुरुषयोगः श्रुतः तदन्यथा-  
 नुपपत्त्यापि जन्मश्रुतिर्न मुखेत्याह । अपि चेत्यादिना । ब्रौह्मादिरू-

द्यो हि जीवो यच्छरीरमभिमन्यते स तस्मिन् पीड्यमाने  
 प्रवसति इति प्रसिद्धं । तत्र व्रीह्यादिभावाद्देतःसिग्भावाऽनु-  
 शयिनां नाभिलष्येत, अतः संसर्गमात्रमनुशयिनामन्याधिष्ठितेषु  
 व्रीह्यादिषु भवति । एतेन जनेर्मुख्यार्थत्वं प्रति ब्रूयात्, उपभो-  
 गस्थानत्वञ्च स्थावरभावस्य । न च वयमुपभोगस्थानत्वं स्थावर-  
 भावस्यावजानीमहे, भवत्वन्येषां जन्तूनामपुण्यसामर्थ्येन स्था-  
 वरभावमुपगतानामेतदुपभोगस्थानं । चन्द्रमसस्त्ववरोहन्तोऽ-  
 नुशयिनो न स्थावरभावमुपभुञ्जत इत्याचक्षहे ॥

अशुद्धमिति चेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥

यत्पुनरुक्तं पशुहिंसादियोगादशुद्धमाध्वरिकं कर्म तस्या-  
 निष्टमपि फलमवकल्पत इत्यतो मुख्यमेवेहानुशयिनां व्रीह्या-  
 दिजन्मासु तत्र गौणो कल्पनाऽनर्थिकेति, तत्परिहृयीयते । न

पदहनाग्रे देहिनामुत्क्रान्तेरवश्यम्भावाद्देतःसिग्योगो न स्यादित्यर्थः ।  
 एतेनेति उक्तानुमागार्थापत्तिभ्या । जायत इति श्रुतेर्मुख्यार्थत्वमनु-  
 शये भोगायतनत्वञ्च व्रीह्यादेः प्रति ब्रूयादित्यर्थः । ननु व्रीह्यादे-  
 र्भोगायतनत्वानङ्गीकारे पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतिप्रवृत्तिबाध इत्यत आह ।  
 न चेति ॥

वैदिकं कर्माशुद्धं न भवति शास्त्रविहितत्वादिति सूत्रार्थं प्रपञ्च-  
 यति । अथ धर्म इत्यादिना । शुचौ देशे प्रातःसायङ्काले जीवनादि-  
 निमित्तं कृतमग्निहोत्रं धर्मो भवति स एवाशुचिदेशे मध्यरात्रे  
 मरणादिनिमित्ते कृतः सन्नधर्मो भवतीति निरर्थक्यं, शास्त्रैकसाध्य इत्य-  
 र्थः । तत्र किन्तवाह । शास्त्राच्चेति । ननु या हिंसा सोऽधर्म इत्य-  
 त्पर्यस्य विशेषविधिना बाधोऽत्र न युक्तः । नाभचरेदिति निधिद्वये-

शास्त्रहेतुत्वाद्दुर्माधर्मविज्ञानस्य । अयं धर्मोऽयमधर्म इति शास्त्रमेव विज्ञाने कारणमतीन्द्रियत्वात् तयोरनियतदेशकालनिमित्तत्वाच्च । यस्मिन् देशे काले निमित्ते च यो धर्मोऽनुष्ठीयते स एव देशकालनिमित्तान्तरेष्वधर्मो भवति, तेन न शास्त्रादृते धर्माधर्मविषयं विज्ञानं कस्यचिदस्ति । शास्त्राच्च हिंसानुग्रहाद्यात्मको ज्योतिष्टोमो धर्म इत्यवधारितं, स कथमशुद्ध इति शक्यते वक्तुं । ननु न हिंस्यात् सर्वभूतानीति शास्त्रमेव भूतविषयां हिंसामधर्म इत्यवगमयति । वाढं, उत्सर्गस्तु सः, अघञ्चापवादोऽग्नीषोमीयं पशुमालभेतेति उत्सर्गापवादयोश्च व्यवस्थितविषयत्वं । तस्माद्विशुद्धं वैदिकं कर्म शिष्टैरनुष्ठीयमानत्वादन्यमानत्वाच्च । तेन न तस्य प्रतिरूपं फलं जातिस्त्वावरत्वं । न च श्वादिजन्मवदपि व्रीह्यादिजन्म भवितुमर्हति । तद्धि कपूयचरणानधिकृत्योच्यते, नैवमिह

नस्य पुनरुपाधत्तवत् निधिद्वहिसादेरपि क्रतूपकारकत्वाविरोधादिति तत्राह । उत्सर्गापवादयोरिति । अयमर्थः काम्ये कर्मणि सर्वत्र करणाग्ने रागतः प्रवृत्तिः अङ्गेषु विधित इति स्थितिः । तथा च श्येनाख्ये कर्मणि नियेषोपरोधप्राबल्यात् प्रवृत्तिः स्यात् क्रत्वङ्गहिसादौ तु विधित एव प्रवृत्तिर्वाच्या । स च विधिर्यद्युत्सर्गप्राप्तं अयमर्थहेतुत्वं न बाधेत तर्हि प्रवर्तको न स्यात्, प्रवर्तकत्वे वा विधिरनर्थाय स्यात्, अतो निरवकाशो विधिः सावकाशमुत्सर्गमविहितहिसादिषु स्थापयतीति । इदञ्च निधेशशास्त्रस्य हिंसात्वादिसामान्येन प्रवृत्तिमङ्गीकृत्योक्तं । वस्तुतस्तस्य रागप्राप्तहिसाविषयत्वाद्द्विधहिसायामप्रवृत्तेर्नाशुद्धत्वशङ्कावसर इति द्रष्टव्यं । प्रतिरूपं दुःखरूपं तस्य फलं नेति योजना । इह व्रीह्या-

श्रेयिकः कश्चिदधिकारोऽस्ति, अतश्चन्द्रम्यस्तात् खलिताना-  
मनुशयिनां व्रीह्यादिसंश्लेषमात्रं तद्भावं इत्युपचर्यते ॥

रेतःसिग्धोऽथ ॥ २६ ॥

इतश्च व्रीह्यादिसंश्लेषमात्रं तद्भावं यत्कारणं व्रीह्यादि-  
भावस्थानन्तरमनुशयिनां रेतःसिग्धभाव आम्नायते 'यो यो  
ह्यन्नमन्ति यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति' इति । न  
चात्र मुखो रेतःसिग्धभावः सम्भवति । चिरजानो हि प्राप्तयौ-  
वनो रेतःसिग्धभवति कथमिवानुपचरिततद्भावमद्यमानान्ना-  
नुगतोऽनुशयी प्रतिपद्यते । तत्र तावदवश्यं रेतःसिग्धोऽथ एव  
रेतःसिग्धभावोऽभ्युपगन्तव्यः तद्वत् व्रीह्यादिभावोऽपि व्रीह्या-  
दियोग एवेत्यविरोधः ॥

योनैः शरीरं ॥ २७ ॥

अथ रेतःसिग्धभावात्तन्तरं योनौ निषिक्ते रेतसि योनैरधि-  
शरीरमनुशयिनामनुशयफलोपभोगाय जायत इत्याह शास्त्रं

दिभावे कश्चिदधिकारः कर्मपरामर्शं नास्तीत्युक्तं । अथ व्रीह्यादि-  
भावानन्तरं रेतःसिग्धभावः श्रुतः । तत्रात्रस्थानुशयिनो रेतःसेककल-  
त्वायोगाद्योगमात्रं वाच्यं तद्भेदनुशयक्रमेऽपि योग एवास्थेयः, अन्ययो-  
पक्रमोपसंचारयोः विरोधः स्यादिति मत्त्वोक्तमित्यविरोध इति योनैः  
शरीरश्रुतेर्न व्रीह्यादिशरीरत्वमनुशयिनामिति सूत्रार्थः ।

एवं कर्मिणा गत्यागतिसंसारो दुर्वार इत्यनुसन्धानात् कर्मफल-

‘तद् य इह रमणीयचरणाः’ इत्यादि, तस्मादप्यवगम्यते नाव-  
रोहे व्रीह्यादिभावावसरे तच्छरीरमेव सुखदुःखान्वितं भव-  
तीति, तस्मात् व्रीह्यादिसंश्लेषमात्रमनुशयिनां तज्जन्मेति सिद्धं ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीशङ्करभगवत्पादकृतौ  
द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

वैराग्यतत्त्वज्ञानसाधनं सिद्धमिति पादार्यमुपसंहरति । इति सिद्ध-  
मिति ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्भोविन्दानन्दभगवत्-  
पादकृतौ शारीरकमीमांसाशाखाख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां द्वितीयाध्या-  
यस्य प्रथमः पादः ॥



ॐ परमात्मने नमः ।

—००००—

सन्ध्ये छष्टिराहृष्टि ॥ २ ॥

अतिक्रान्ते पादे पञ्चाग्निविद्यामुदाहृत्य जीवस्य संसारगति-  
प्रभेदः प्रपञ्चितः, इदानीं तस्यैवावस्थाभेदः प्रपञ्च्यते । इदमाम-  
नन्ति 'स यत्र प्रखपिति' इत्युपक्रम्य 'न तत्र रथा न रथयोगा न  
पत्न्याने भवन्ति अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते' इत्यादि ।  
तत्र संशयः किं प्रबोध इव स्वप्नेऽपि पारमार्थिकी छष्टिरा-

ॐ वेदव्यासाय नमः ।

सन्ध्ये छष्टिराहृष्टि । उक्तवैराग्यसाध्यस्तत्त्वंपदार्थविवेको वाक्या-  
र्थज्ञानसाधनमस्मिन् पादे निरूप्यत इति पादयोर्हेतुसाध्यभावस-  
ङ्गतिमाह । अतिक्रान्त इति । साधनविचारत्वादेवास्य पादस्या-  
स्मिन्नध्याये सङ्गतिः । अस्मिन् पादे न स्थानसोऽपीत्यतः प्रागुद्देश्यत्वेन  
प्रथमं जिज्ञासितत्वंपदार्थोऽवस्थाद्वारा विविच्यते, तदारभ्यापाद-  
समाप्तेर्विधेयस्तत्पदार्थविवेकः, तत्र पूर्वं गत्यागतिचिन्तया जाग्र-  
दवस्था निरूपिता तदनन्तरभाविर्गो स्वप्नावस्था श्रुत्युक्ता विषयी-  
कृत्य तत्र स्वप्ने रथादिदृष्ट्युक्तेस्तदभावोक्तेश्च संशयं वदन् पूर्वपक्ष-  
सूत्रं योजयति । तत्र संशय इत्यादिना । स्वप्नरथादयो जाग्र-  
दथादिवत् व्यावहारिकसत्ताका उत शुक्तिरजतवत् प्रातीतिका  
इति संशयार्थः । धारन्माधिकारणे प्रपञ्चस्य पारमार्थिकत्वनिधेधा-  
दिति मन्तव्यं । अत्र पूर्वपक्षे जाग्रदत् स्वप्नाब्जीवस्य विवेकासिद्धिः

होस्विन्मायामयीति । तत्र तावत् प्रतिपद्यते मन्ध्ये सृष्टि-  
रिति । मन्ध्यमिति स्वप्नस्थानमाचष्टे वेदे प्रयोगदर्शनात्  
'मन्ध्यं तृतीय स्वप्नस्थानम्' इति । द्वयोर्लोकस्थानयोः प्रबोध-  
सम्प्रसादस्थानयोर्वा सन्धौ भवतीति मन्ध्यं तस्मिन् मन्ध्ये स्थाने  
तत्परूपैव सृष्टिर्भवितुमर्हति । कुतः, यतः प्रमाणभूता श्रुतिरेव-  
माह 'अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते' इत्यादि । स हि  
कर्तेति चोपसंहाराद्देवमेवावगम्यते ॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥

अपि चैके शाखिनोऽस्मिन्नेव मन्ध्ये स्थाने कामानां निर्माता-  
रमात्मानामामनन्ति 'य एष सुप्तेषु जागर्ति काम काम पु-  
-

सिद्धान्ते प्रातीतिकदृश्यसाक्षितया विवेकान् स्वयज्योतिष्टमिद्धिरि-  
ति फल । सुमूर्षो सर्वेन्द्रियोपसंहारादेतल्लोकाननुभवे सति वा-  
सनामात्रेण इमं लोकं स्मरत कर्मबलाद्भृदये मानसपरलोकस्फूर्ति-  
रूप स्वप्ना भवति, सोऽयं लोकद्वयसन्धौ भवतीति मन्ध्यं स्वप्न ।  
तथा च श्रुति 'तस्मिन् मन्ध्ये स्थाने तिष्ठन्नेते उभे स्थाने पश्यति इदञ्च  
परलोकस्थानञ्च' इति अयं स्वप्न कादाचित्क इत्यस्या नित्यस्वप्नस्य  
प्रबोधस्वप्नस्य प्रबोधसम्प्रसादसन्धिभवत्वमुक्तं । श्रुतयस्तु मर्त्यचक्षुरा-  
द्यजन्यरूपादिसाक्षात्कारवत्त्वं परलोकलक्षणं, दैवचक्षुराद्यजन्यत्व  
मर्त्यलोकलक्षणञ्च स्वप्नेऽस्तीति लक्षणतो लोकद्वयस्पर्शित्वात् नित्यस्वप्न  
स्यैव लोकद्वयसन्ध्यत्वं यामद्वयस्पर्शिमार्गस्य तत्सन्ध्यत्ववदिति व्याच-  
क्षते । न केवलं श्रुत्या श्वप्नार्थानां व्यावहारिकसत्यत्वं किन्तु सकर्तृक-  
त्वादपीत्याह । स हि कर्तेति ॥

किञ्च स्वप्नार्था सत्या प्राञ्चनिर्मितत्वात् व्याकाशादिवदिति सूत्र-  
ार्थमाह । अपि चेत्यादिना । रूढिमाशङ्क्य प्रकरणात्प्रिरस्यति । नन्वि-

यो निर्मिमाणः' इति । पुत्रादयश्च तत्र कामा अभिप्रेयन्ते काम्यन्त इति । ननु कामशब्देनेच्छाविशेषा एवोच्येरन्, न, 'शतायुषः पुत्रपौत्रान् वृणीष्व' इति प्रकृत्य 'अन्ते कामानान्वा कामभाजं करोमि' इति प्रकृतेषु तत्र पुत्रादिषु कामशब्दस्य प्रयुक्तत्वात् । प्राज्ञं चैनं निर्मातारं प्रकरणवाक्यशेषाभ्यां प्रतीमः । प्राज्ञस्य हीदं प्रकरणं 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्' इत्यादि । तद्विषय एव च वाक्यशेषोऽपि--

'तदेव शुक्रं तद्ब्रह्म तदेवामृतमुच्यते ।

तस्मिँल्लोकाः श्रिताः सर्वे तदु नात्येति कथ्यन्' ॥ इति प्राज्ञकवर्तका च सृष्टिस्वरूपस्य समधिगता जागरिताश्रया तथा स्वप्नाश्रयापि सृष्टिर्भवितुमर्हति । तथा च श्रुतिः 'अथो खल्वा-  
ज्जर्जागरितदेश एवास्यैव इति यानि ह्येव जाग्रत्पश्यति तानि सुप्तः' इति स्वप्नजागरितयोः समानन्यायतां श्रावयति । तस्मात् तथ्यरूपैव सन्ध्ये सृष्टिरित्येव प्राप्ते प्रत्याह ॥

मायामात्रन्तु कास्त्वेनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैतदस्ति यदुक्तं सन्ध्ये सृष्टिः पार-  
मार्थिकीति । मायामय्येव सन्ध्ये सृष्टिर्न परमार्थगन्धोऽप्यस्ति ।

त्यादिना । य सप्तेषु करणेषु जागर्ति तदेव शुक्रं स्वप्नकाशं ब्रह्मेत्यर्थं । स्वप्नस्य जाग्रदर्थं समानदेशत्वश्रुतेरभेदश्रुतेश्च सत्यत्वे तात्पर्यमित्याह । अथो खल्वाज्जरिति ॥

स्वप्नरथादयः प्रातीतिका जाग्रद्रथादौ क्लृप्तसामर्थ्यं विनादृष्टत्वा-  
च्छुक्तिरूप्यादिवदिति सिद्धान्तयति । तुशब्द इत्यादिना । चिन्मात्रनिष्ठाऽ

कृतः, कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् । न हि कात्स्न्येन परमार्थ-  
वस्तुधर्मेणामिव्यक्तस्वरूपः स्वप्नः । किं पुनरत्र कात्स्न्यमभिप्रेतं,  
देशकालनिमित्तसम्पत्तिरुवाधश्च । न हि परमार्थवस्तुविषयाणि  
देशकालनिमित्तानि अवाधश्च स्वप्ने सम्भाव्यते । न तावत् स्वप्ने  
रथादीनामुचितो देशः सम्भवति, न \*तावत् संवृते देहदेशे  
रथादयोऽवकाशं लभेरन् । स्यादेतत्, वह्निर्देहात् स्वप्नं द्रव्य-  
ति दिशान्तरितद्रव्यग्रहणात् । दर्शयति च श्रुतिः 'वह्निर्देहात्  
स्वप्न वह्निःकुलायादमृतशरित्वा स ईयते अमृतो यत्र कामम्'  
इति । स्थितिगतिप्रत्ययभेदश्च नानिष्क्रान्तो जन्तो सामञ्जस्यम-  
श्रुवीतेति । नेत्युच्यते, न हि सुप्तस्य जन्तोः क्षणमात्रेण योज-  
नशतान्तरितं देशं पर्येतुं विपर्येतुश्च ततः सामर्थ्यं सम्भाव्यते ।  
क्वचिच्च प्रत्यागमनवर्जितं स्वप्नं श्रावयति 'कुरुष्वहं शय्यायां श-  
यानो निद्रयाभिभूतः स्वप्ने पञ्चालानभिगतश्चास्मिन् प्रतिबुद्धश्च'  
इति । देहाच्चेदपेयात् पञ्चालेष्वेव प्रतिबुध्येत तानसावभिगत  
इति कुरुष्वेव तु प्रतिबुध्यते । येन चायं देहेन देशान्तरमश्रु-  
वानो मन्यते †तमन्वे पार्श्वम्याः शयनदेश एव पश्यन्ति । यथा-

विद्या वित्तावच्छेदेन जीवेऽपि स्थिता रथाद्याकारा मायेति सूत्रभा-  
ष्ययोः सक्तमायाविद्ययोरभेदज्ञापनार्थमात्रपदेन सति प्रमातर्यवाध्यत्वं-  
रूपस्य व्यावहारिकसत्यत्वस्य निरास उक्त । कात्स्न्यमत्र जायति पाक  
प्रसामग्री, तज्जन्यत्व परमार्थवस्तुनो जायदर्शस्य कार्यस्य धर्म सत्यत्व  
व्यापकः तदभाव स्वप्ने विद्युच्छेति । न तावदित्यादिना । सवृते सङ्कीर्णं,

\* तावदित्यस्य स्थाने हीति वर्षे० का० ।

† शय्याधातित्यस्य स्थानेऽचेति वर्षे० का० शे० ।

‡ तमस्याभ्यासधस्या इति वर्षे० का० ।

भूतानि चायं देशान्तराणि स्वप्ने पश्यति न तानि तथाभूतान्येव  
 भवन्ति, परिधावंयेत् पश्येज्जाग्रदस्मृभृतमर्थमाकलयेत् । दर्श-  
 यति च श्रुतिः 'अन्तरेव देहे स्वप्नं म यच्चैतत् स्वप्नया चरति'  
 इत्युपक्रम्य 'स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते' इति । अतश्च श्रुत्यु-  
 पपत्तिविरोधाद्बहिःकुलायश्रुतिर्गौणी व्याख्यातव्या 'बहिरिव  
 कुलायाद्स्मृतश्चरित्वा' इति यो हि वमन्नपि शरीरेण तेन  
 प्रयोजनं करोति स बहिरिव शरीराद्भवति इति । स्थिति-  
 गतिप्रत्ययभेदोऽप्येवं सति विप्रलम्भ एवाण्युपगन्तव्यः, कालवि-  
 संवादोऽपि च स्वप्ने भवति रजन्यां सुप्ते वासरं भारते वर्षे  
 मन्यते तथा मुहूर्तमात्रप्रवर्तिनि स्वप्ने कदाचिद्दृष्टन् वर्षपूगान-  
 तिवाहयति । निमित्तान्यपि च स्वप्नेन बुद्धये कर्मणे वाचि-  
 तानि विद्यन्ते, करणोपसंहाराद्धि नास्य रथादिग्रहणाय चतु-  
 रादीनि सन्ति, रथादिनिर्वर्तनेऽपि कुतोऽस्य निमेषमात्रेण सा-  
 मर्थ्यं दाहृणि वा, बाध्यन्ते चैते रथादयः स्वप्नसृष्टाः प्रबोधे,  
 स्वप्न एव चैते सुलभवाधा भवन्ति आद्यन्तयोर्धर्मिचारदर्शनात्,  
 रथोऽयमिति हि कदाचित् स्वप्ने निर्धारितः चक्षणेन मनुष्यः सम्प-

पर्येतुं गन्तु, विपर्येतुमागन्तुं, आवयति प्रबुद्धो जन, पार्श्वस्थान्  
 प्रतीति श्रेष्ठ । एतत् स्वप्नं यथा स्यात् तथा यत्र काले स्वप्नव्याख्या  
 चरति तदा स्वप्नशरीरे यथेष्ट चरतीत्यर्थ । बहिरिवेति कुलाय-  
 देहात् बहिरिवागृत आत्मा चरित्वा यत्र कामं यथेष्टमीयते विहृ-  
 रतीत्यर्थ । गुणमाह । यो हीति । देहाभिमानहीनत्वगुणेन बहि-  
 ष्ववद्देशस्योऽपि विहरतीत्युक्त इत्यर्थ । एवं सति श्रुतिश्रुक्तिभ्या चत  
 एव स्वप्ने सतीत्यर्थ । विप्रलम्भो विप्रलम्भ, योग्यदेशाभावमुक्त्वा काला-

यते, मनुष्योऽयमिति वा निर्धारितः क्षणेन वृत्तः । स्पष्टज्ञाभावं  
रथादीनां स्वप्ने आवयति शास्त्रं 'न तत्र रथा न रथयोगा न  
'पन्थानो भवन्ति' इत्यादि । तस्मान्मायामात्रं स्वप्नदर्शनं ॥

सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥

मायामात्रत्वात् तर्हि न कश्चित् स्वप्ने परमार्थगन्ध  
इति, नेत्युच्यते । सूचकश्च हि स्वप्नो भवति भविष्यतोः साध्व-  
साधुनोः । तथा हि श्रूयते 'यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु  
पश्यति । समृद्धिं तत्र जानीयात् तस्मिन् स्वप्ननिदर्शने' इति ।  
तथा 'पुरुषं कृष्णं कृष्णदन्तं पश्यति स एनं हन्ति' इत्येवमादिभिः  
स्वप्नैरचिरजीवित्वमावेद्यत इति आवयति । आचक्षते च स्वप्ना-  
ध्यायविदः 'कुञ्जरारोहणादीनि स्वप्ने धन्यानि खरयानादी-  
न्यधन्यानि' इति, मन्त्रदेवताद्रव्यविशेषनिमित्ताथ केचित् स्वप्नाः  
सत्यार्थगन्धिने भवन्तीति मन्यन्ते, तत्रापि भवतु नाम सूच्य-  
मानस्य वस्तुनः सत्यत्वं, सूचकस्य तु स्त्रीदर्शनादेर्भवत्येव वैतथ्यं

भावमाह । कालेति । अत्र रात्रिसमयेऽपि केतुनाशादिवर्षान्तरे  
वासरो भवति इति भारत इत्युक्तं ॥

पूर्वपक्षानुमानानां जायदर्थं दृष्टान्ते क्लमसामग्रीजन्यत्वमबाधयो-  
ग्यत्वं उपाधिरिति सूत्रतात्पर्यं स्वप्नस्य भ्रान्तिमात्रत्वे तत्सुचितो-  
ऽप्यर्थः सत्यो न स्यादिति शङ्कोत्तरत्वन सूत्रान्तरं व्याचष्टे । माये-  
त्यादिना । मन्त्रेण देवतानुयच्छेयैषधिसेवया वा स्वप्नाः मृत्युसूचका-  
श्चेत् स्वप्नाः स्युरित्यत आह । तत्रापि भवतु नामेति । सत्यदर्थं हेतो-  
रपि शुक्तिरूप्यस्य सत्यत्वाददर्शनादिति भावः । यथा कृषिद्वारा खा-

बाधमानत्वादित्यभिप्रायः । तस्मादुपपन्नं स्वप्नस्य मायामात्रत्वं ।  
 यदुक्तमाह हीति तदेवं मति भाक्तं व्याख्यातव्यं, यथा लाङ्गलं  
 गवादीनुद्धहतीति निमित्तमात्रत्वादेवमुच्यते न तु प्रत्यक्ष-  
 मेव लाङ्गलं गवादीनुद्धहति, एवं निमित्तमात्रत्वात् सुप्ते  
 रथादीन् सृजते स हि कर्तेति चोच्यते न तु प्रत्यक्षमेव  
 सुप्ते रथादीन् सृजति । निमित्तत्वन्वस्य रथादिप्रतिभान-  
 निमित्तभेदासदर्शनात् तन्निमित्तभूतयोः सुकृतदुष्कृतयोः  
 कर्तृत्वेनेति वक्तव्यम् । अपि च जागरिते विपर्येन्द्रियसंयोगादा-  
 दित्यादिज्योतिर्व्यतिकरात्तन्मनः स्वयंज्योतिष्यं द्रष्टुर्दुर्विवेच-  
 नमिति तद्विवेचनाय स्वप्न उपन्यस्तः, तत्र यदि रथादिसृष्टि-  
 वचनं श्रुत्या नीयेत स्वयंज्योतिष्यं न निर्णयितं स्यात् । तस्माद्र-  
 थाद्यभाववचनश्रुत्या रथादिसृष्टिवचनं \*भाक्तमिति व्याख्येयम् ।

ङ्गलस्य गवादिजीवननिमित्तत्वं तथा स्वप्नभोक्तुरदृष्टद्वारा स्वप्नसृष्टि-  
 निमित्तत्वं नतु कुम्भप्रति कुम्भकारस्येव साक्षात् स्वप्नकर्तृत्वं साम-  
 ग्यभावनाधयोक्तत्वादित्याह । यदुक्तमित्यादिना । तथा च स्वप्नस्य  
 सकर्तृकत्वं मुख्यं नास्तीति हेत्वसिद्धिरिति भावः । श्रुतितात्पर्य-  
 विरोधाच्च न स्वप्नसत्यतेत्याह । अपि चेति । व्यतिकरः सङ्करः,  
 श्रुत्या तत्परतयेत्यर्थः । जागरितादविशेषादिति भावः । फलित-  
 माह । तस्मादिति । एतेनेति भाक्तत्वेनेत्यर्थः । द्वितीयसूत्रोक्तप्राञ्च-  
 कर्तृत्वहेतुरपि स्वप्नस्य किं श्रुतिसिद्धः उत प्राञ्चस्य सर्वेश्वरत्वात्  
 सिद्ध, नाद्य इत्याह । यदुक्तमित्यादिना । स्वयं विह्वल्य जाग्रदेहं  
 निश्चेष्टं कृत्वा, स्वयं वासनया देहं निर्माय, खेन भासा स्वीयबुद्धिवत्त्वा  
 खेन ज्योतिषा स्वरूपचैतन्येन च स्वप्ननुभवतीत्यर्थः । न केवलं दृष्ट-

एतेन निर्माणश्रवणं व्याख्यातं । यदप्युक्तं 'प्राज्ञमेनं निर्मातारमा-  
मनन्ति' इति, तदप्यसत् श्रुत्यन्तरे 'स्वयं विदित्य स्वयं निर्माय  
स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्रसृपिति' इति जीवव्यापारश्रवणात् ।  
इहापि च 'च एष सुप्तेषु जागर्ति' इति प्रसिद्धानुवादाज्जीव  
एवायं कामानां निर्माता सङ्कीर्त्यते, तस्य तु वाक्यशेषेण तदेव  
शुक्लन्तद्ब्रह्मेति जीवभावं व्यावर्त्य ब्रह्मभाव उपदिश्यते, 'तत्त्व-  
मसि' इत्यादिवदिति न ब्रह्मप्रकरणत्वं विरुध्यते । न चास्माभिः  
स्वप्नेऽपि प्राज्ञव्यापारः प्रतिपिद्यते, तस्य सर्वेश्वरत्वात् सर्वास्वप्न-  
वस्थास्वधिष्ठाहत्वोपपत्तेः । पारमार्थिकस्तु नायं सन्ध्याश्रयः सर्गा  
वियदादिसर्गवदित्येतावत् प्रतिपाद्यते । न च वियदादिसर्ग-  
स्थाप्यात्यन्तिकं सत्यत्वमस्ति, प्रतिपादितं हि 'तदन्यत्वमारम्भण-  
शब्दादिभ्यः, इत्यत्र समस्तस्य प्रपञ्चस्य मायामात्रत्वं । प्राक् च  
ब्रह्मात्मदर्शनात् वियदादिप्रपञ्चो व्यवस्थितरूपो भवति, सन्ध्या-  
श्रयस्तु प्रपञ्चः प्रतिदिनं बाध्यत इत्यतो विशेषिकमिदं सन्ध्या  
मायामात्रत्वमुदितं ॥

दारण्यक्ते जीवस्य स्वप्रकर्तृत्वं श्रुतं किन्तु काठकोऽपीत्याह । इहा-  
योति । जीवोक्तौ ब्रह्मप्रकरणविरोध इत्यत आह । तस्य त्विति ।  
एवं हेतोः श्रुतिसिद्धत्वं निरस्य द्वितीयमङ्गीकरोति । न चास्मा-  
भिरिति । तर्हि हेतुविद्वेः स्वप्नस्य सत्यत्वमित्याशङ्क्य सत्यत्वं व्यावहारिकं  
पारमार्थिकञ्चेति विकल्प्य व्यवहारकाले बाधदर्शनात् नाद्य इत्याह ।  
पारमार्थिकत्विति । द्वितीये दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्प्यमित्याह । न  
चेति । कस्तर्हि स्वप्नस्य जाग्रतो विशेषोऽत्र कथन इत्याशङ्क्य प्रतिभा-  
सिकत्वमित्याह । प्रागिति ॥



पराभिधानात् तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्ध-  
विपर्ययौ ॥ ५ ॥

अथापि स्यात् परस्यैव तावदात्मनोऽंगो जीवोऽग्रेरिव  
विस्फुलिङ्गः, तत्रैवं सति यथाग्निविस्फुलिङ्गयोः समाने दहन-  
प्रकाशनशक्ती भवतः एवं जीवेश्वरयोरपि ज्ञानेश्वर्यशक्ती, ततश्च  
जीवस्यैश्वर्यवशात् चाङ्गन्पिकी स्वप्ने रथादिसृष्टिर्भावयतीति,  
अत्रोच्यते । सत्यपि जीवेश्वरयोरंगांगीभावे प्रत्यक्षमेव जीवे-  
श्वरविपरीतधर्मत्वं, किं पुनर्जीवस्येश्वरसमानधर्मत्वं नास्त्येव न  
नास्तीति, विद्यमानमपितु तत् तिरोहितं, अविद्यायवधा-  
नात् । तत्पुनस्तिरोहितं सत् परमेश्वरमभिधायतो यतमानस्य  
जन्तोर्विधूतध्वान्तस्य तिमिरतिरस्कृतस्येव दृक्शक्तिरौपधवीर्या-  
दीश्वरप्रसादात् ससिद्धस्य कस्यचिदेवाविर्भवति न स्वभावत

पूर्वं क्लृप्तसामग्र्यभावात् स्वप्ने नायेत्युक्तमयुक्तं सङ्कल्पमात्रेणापि स-  
त्यसृष्टिसम्भवात् इति शङ्का छत्वा परिहरन् सूत्रं व्याचष्टे । अथापि  
स्यादित्यादिना । सत्यसङ्कल्पस्य हि सङ्कल्पात् सृष्टिः सत्या भवति जी-  
वस्य त्वसत्यसङ्कल्पत्व प्रत्यक्षमिति परिहारार्थं । तर्हि विरुद्धधर्मव-  
त्त्वाज्जीवस्येश्वरत्व नास्त्येवेति शङ्कते । किमिति । नास्तीति न क्तिन्वा  
वृत्तमस्ति, तत्पुनरीश्वरप्रसादात् कस्यचित् व्यज्यत इत्याह । न  
नास्तीति । विधूतध्वान्तस्य निष्पापस्य संसिद्धस्याग्निमादिविशिष्टस्ये-  
त्यर्थं । ब्रह्मैवाहमिति देव ज्ञात्वा साक्षात्कृत्य सर्वपापानामवि-  
द्यादिसोशानामपहानिरपत्तयस्तद्भूयो भवति । श्रीगणेशैस्तत्का-  
र्यजन्ममरणात्कवन्धध्वस इति निर्गुणविद्याफलमुक्तं समुणविद्याफल-

एव सर्वेषां जन्तूनां, कुतस्ततो हि ईश्वराद्धेतोरस्य जीवस्य  
वन्धमोक्षौ भवतः, ईश्वरस्य स्वरूपापरिज्ञानाद्धन्धः तत्स्वरूप-  
परिज्ञानान्तु मोक्षः । तथा च श्रुतिः 'ज्ञात्वा देवं सर्वपाशाप-  
हानिः शीघ्रैः क्षैणैर्जन्ममृत्युप्रहाणिः । तस्याभिधानात् तृतीयं  
देहभेदे विश्वैश्वर्यं केवल प्राप्तकामः' इत्येवमाद्या ।

### देहयोगाद्वा सोऽपि ॥ ६ ॥

कस्मात् पुनर्जीवः परमात्मांश्च एव सस्तिरस्त्रतज्ञानैश्वर्यं  
भवति, युक्तन्तु ज्ञानैश्वर्ययोरतिरस्त्रतत्वं विस्फुलिङ्गस्येव दहन-  
प्रकाशयोरिति । उच्यते सत्यमेवैतत्, सोऽपि तु जीवस्य ज्ञानैश्व-  
र्यतिरोभावे देहयोगाद्देहेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनादियो-  
गाद्भवति । अस्ति चात्रोपमा यथाग्नेर्दहनप्रकाशनसम्पन्नस्याप्य-  
रणिगतस्य दहनप्रकाशने तिरोभवत्, यथा वा भस्मना-  
च्छन्नस्य, एवमविद्याप्रत्युत्थापितनामरूपकृतदेहाद्युपाधियो-  
गात् तदविवेकभ्रमकृते जीवस्य ज्ञानैश्वर्यतिरोभावः । वा-  
शब्दे जीवेश्वरयोरन्यत्वाशङ्काव्यावृत्त्यर्थः । नचन्य एव जीव

माह । तस्येति । परस्याभिमुखीनाहयश्चेत् ध्यानाद्धन्धमोक्षापेक्षया  
मन्त्रोक्तहानिद्वयामेक्षया वा तृतीयं विश्वैश्वर्यमणिमादिरूप सत्यं देह-  
पाते सति सिद्धदेहे भवति तद्ज्ञानान्तरमात्मज्ञानात् केवलो द्वैत-  
शून्य प्राप्तकाम प्राप्तस्यज्योतिरानन्दो भवतीति क्रमभूतिरित्यर्थः ॥

उक्तैश्वर्यतिरोभावे देहाभिमानो हेतुरिति कथ्यते सूत्रं, तन्नि-  
रस्याशङ्कामाह । कस्मादिति । सत्यावरण नास्तीत्यङ्गीकृत्य कल्पि-

ईश्वरादस्तु तिरस्कृतज्ञानैश्वर्यत्वात् किं देहयोगकल्पनया । ने-  
 त्युच्यते, न ह्यन्यत्वं जीवस्येश्वरादुपपद्यते 'मेयं देवतैश्चत' इत्युपपन्नस्य  
 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इत्यात्मशब्देन जीवस्य परामर्शात् ।  
 'तत्त्वत्वं य आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति च जीवायोपदिशती-  
 श्वरात्मत्वं, अतोऽनन्य एवेश्वरात् जीवः मन् देहयोगात् तिरो-  
 हितज्ञानैश्वर्यो भवति, अतश्च न साङ्गल्पिकी जीवस्य स्वप्ने रथा-  
 दिष्टमिष्टिर्घटते । यदि च साङ्गल्पिकी स्वप्ने सृष्टिमिष्टिः  
 स्यात् नैवानिष्टं कश्चित् स्वप्नं पश्येत् । न हि कश्चिदनिष्टं  
 सङ्गल्पयते । यत्पुनरुक्तं जागरितदेश्श्रुतिः स्वप्नस्य मत्तत्वं ख्या-  
 पयतीति न तस्मान्मवचन मत्तत्वाभिप्रायं स्वयंज्योतिषुविरोधात्,  
 श्रुत्यैव च स्वप्ने रथाद्यभावस्य दर्शितत्वात्, जागरितप्रभव-  
 वासनानिमित्तत्वात् तु स्वप्नस्य तत्तुल्यनिर्भरमत्वाभिप्रायं तत् ।  
 तस्मादुपपन्न स्वप्नस्य मायामात्रत्व ॥

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥

स्वप्नावस्था परीक्षिता सुषुप्तावस्थेदानी परीक्ष्यते । तत्रैताः

तावर्यं साधयति । उच्यते इत्यादिना । जीवस्येश्वरत्वमङ्गीकृत्या-  
 वरणकल्पनात्परमन्यत्वकल्पनेयाशङ्कामुद्गाथ श्रुत्या निरस्यति । नन्वि-  
 त्यादिना । स्वप्नेऽप्यालोकादे स्वप्नत्वे जाग्रतीवात्मन स्वप्नकाशत्वमस्तुटं  
 स्यात् प्रातिभासिकत्वे त्वालोकेन्द्रियाद्यसत्त्वेऽप्यर्थापरोक्षमात्मज्योतिष  
 एवेति स्फुटं सिध्यति, तस्माद्देशादिसाम्यवचन स्वप्नस्य जाग्रत्तुल्य-  
 भावाभिप्रायमित्यर्थं ॥

एवं बाह्यकरणोपरमे सति मनोवासनोद्दीपिताविद्याविभासात्मकं

सुषुप्तविषयाः श्रुतयो भवन्ति । क्वचिच्छ्रूयते 'तद् यत्रैतत्सुप्तः  
समस्तः सम्प्रसन्नः स्वप्नं न विजागति आशु तदा नाडीषु सप्तो  
भवति' इति । अन्यत्र तु नाडीरेवानुकम्प्य श्रूयते 'ताभिः प्रत्य-  
वसृष्य पुरीतति श्रेते' इति । तथान्यत्रापि नाडीरेवानुकम्प्य 'तासु  
तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति श्रयास्मिन् प्राण  
एवैकधा भवति' इति । तथान्यत्रापि 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाश-  
स्मिन् श्रेते' इति । तथान्यत्र 'सता सोम्य तदा सम्यज्ञो भवति  
स्वमपोतो भवति' इति । तथा 'प्राज्ञेनात्मना सम्परिख्यक्तो न  
वाह्यं किञ्चन वेद नान्तरम्' इति च । तत्र संशयः । किमेतानि  
नाड्यादीनि \*परस्परनिरपेक्षतया भिन्नानि सुप्तिस्थानानि  
आहोस्मिन् परस्परापेक्षतयेकं सुप्तिस्थानमिति । किन्नावत्  
प्राप्तं भिन्नानोति । कुतः एकार्थत्वात् । न हि एकार्थानां क्वचित्

स्वप्नमात्मनः साक्षिणः स्वयंन्योतिः स्वर्धं विचार्य प्रतिगोप्यनुगोपिभाव-  
सङ्गत्या स्वप्नावस्थमनोऽलयात्मिकां सुषुप्तिं विचारयति । तदभावे-  
नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च । तदेतत् स्वप्नं यथा स्वात् तथा । यत्र  
काले सुप्तः सुषुप्तः समस्तो निरस्तवाह्यकरणो मनोऽलयात् सम्यक् प्रसन्न  
इत्यर्थः । स्वाप्ने नाडीस्थानमुक्त्वा नाडीपुरीततो नाडीपरमात्मनोश्च  
समुच्चयश्रुती आह । अन्यत्रेति । परमात्ममात्रश्रुतीराह । तथा-  
न्यत्रेत्यादिना । नाडीपुरीतद्रहसं सप्तमीश्रुतेः समुच्चयश्रुतेश्च संश-  
यमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे स्थानविकल्पान्जीवस्य ब्रह्मात्मैक्यानि-  
र्णयः सिद्धान्ते नाडीभिः पुरीतत्वं गत्वा तर्हि ब्रह्मण्येव श्रेत इति  
समुच्चयात् तत्रिर्णय इति विवेकः । एकपुरीडाप्रार्थत्वं प्रोहिष्यव-  
योर्दृष्टं नाड्यादीनानेकस्मिन् स्वरूपार्थं निरपेक्षस्थानत्वन्तु कुत  
इत्यत आह । नाड्यादीनाञ्चेति । सति ब्रह्मणि तृतीयाश्रुतेर्न सप्त-

\* परस्परनिरपेक्षणीति वर्धे का० ।

परस्वरापेक्षलं दृश्यते ग्रीहियवादीनां । नाद्यादीनास्यैकार्यता  
 सुपुत्रो दृश्यते 'नाडोपु सप्तो भवति पुरीतति शैते' इति च तत्र  
 तत्र सप्तमीनिर्देशस्य तुल्यत्वात् । ननु नैवं सति सप्तमीनिर्देशो  
 दृश्यते 'सता मोस्य तदा सम्पन्नो भवति' इति । नैष दोषः,  
 तत्रापि सप्तम्यर्थस्य गम्यमानत्वात् । वाक्यशेषे हि 'तत्रायतनैपी  
 जीवः सदुपसर्पति' इत्याह । 'अन्यत्रायतनमलब्धा प्राणमेवोप-  
 श्रयते' इति प्राणशब्देन तत्र प्रकृतस्य सत उपादानात् ।  
 आयतनञ्च सप्तम्यर्थः, सप्तमीनिर्देशोऽपि तत्र वाक्यशेषे दृश्यते,  
 'सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामहे' इति । सर्वत्र च वि-  
 शेषविज्ञानोपगमलक्षणं सुपुत्रं न विशिष्यते । तस्मादेकार्यता-  
 न्नाद्यादीनां विकल्पेन कदाचित् किञ्चित् स्थानं स्थापायो-  
 पसर्पतीत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते तदभावो नाडोपु आत्मनि  
 चेति । तदभाव इति तस्य प्रकृतस्य स्वप्नदर्शनस्याभावः

मीति शङ्कार्थः । आयतनशब्दस्तु सप्तम्यर्थं आधारत्वं गम्यत इत्याह ।  
 नैष दोष इति । अन्यत्रावस्थादये आन्तो जीवो विश्रान्तिस्थानं प्रा-  
 णाख्यं सदुपसर्पति सुपुत्रावित्यर्थः । सप्तमीश्रुत्या निरपेक्षाधारत्व-  
 भागादिकल्प आख्येयः । कदाचित् समुच्चित्वापि नाद्यादीना स्थानत्व-  
 मिति न समुच्चयश्रुतिविरोध इति पूर्वपक्षार्थः । सिद्धान्तयति । एवं  
 प्राप्त इति । सूत्रे चकार. पुरीतत्समुच्चयार्थः । यदा नाद्याः सुपु-  
 त्रिस्थानं तदा पुरीतत्स्थानं न भवतीति श्रुतस्थानत्वस्य पक्षे बाधः  
 स्यात् स न युक्त इत्याह । विकल्पे ह्येषामिति । ग्रीहियवयो-  
 र्वगत्या विकल्प इति भावः । यत् तु सप्तमीश्रुत्या नाद्यादीनामेक-  
 फलत्वमिति तन्नेत्याह । न ह्येकेति । प्रासादस्य पर्यङ्गधारणमर्थः  
 पर्यङ्गस्य तु श्रयणमिति फलभेदेऽप्येकविभक्तिर्दृश्यते, व्यवधानाव्य-

सुषुप्तमित्यर्थः, नाडीघ्वात्मनि चेति समुच्चयेनैतानि नाड्यादीनि  
 स्थापायोपैति न विकल्पेनेत्यर्थः । कुतः तच्छ्रुतेः । तथा हि  
 सर्वेषामेषां नाड्यादीनां तत्र तत्र सुप्तिस्थानत्वं श्रूयते तच्च  
 समुच्चये संगृहीतं भवति, विकल्पे ह्येषां पक्षे बाधः स्यात् ।  
 नन्वेकार्थत्वाद्विकल्पो नाड्यादीनां ग्रीहियवादिवदित्युक्तं । ने-  
 त्युच्यते, न ह्येकविभक्तिनिर्देशमात्रेणैकार्थत्वं विकल्पस्थापयति,  
 नानार्थत्वसमुच्चयोरप्येकविभक्तिनिर्देशदर्शनात् प्राणादे श्चेते  
 पर्वङ्के श्चेत इत्येवमादिषु, तथेहापि नाडीषु पुरीतति  
 ब्रह्मणि च स्वपित्तीत्येतदुपपद्यते समुच्चयः, तथा च श्रुतिः  
 'आसु तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति अथा-  
 स्मिन् प्राण एवैकधा भवति' इति समुच्चयं नाडीनां प्राणस्य  
 च सुषुप्तौ श्रावयति, एकवाक्योपादानात् । प्राणस्य च ब्रह्मत्वं  
 समधिगतं 'प्राणस्तथानुगमाद्' इत्यत्र । यत्रापि निरपेक्षा  
 इव नाडीः सुप्तिस्थानत्वेन श्रावयति 'आसु तदा नाडीषु  
 सप्ता भवति' इति तत्रापि प्रदेशान्तरप्रसिद्धस्य ब्रह्मणोऽ-  
 प्रतिषेधान्नाडीद्वारेण ब्रह्मण्येवावतिष्ठत इति प्रतीयते । न  
 चैवमपि नाडीषु सप्तमी विरुध्यते, नाडीभिरपि ब्रह्मोप-

वधानाभ्यां श्रयनसाधनत्वात् समुच्चयश्च, तथेहापि नाडीपुरीतो  
 जीवस्य सञ्चारद्वारा ब्रह्मण्येव स्थितिरिति समुच्चय इत्यर्थः । नाडीनां  
 प्राणस्य च एकेन वाक्येनोपादानाभिधः समुच्चय इत्याह । एकवा-  
 क्येति । आधारेण मात्रं सप्तम्यर्थे न निरपेक्षत्वं व्यते न समुच्चयस्य  
 सप्तम्या बाध इत्याह । न चैवमपीति । समुच्चयेऽपीत्यर्थः । अत्र नाडी-

सर्पन् सप्त एव नाडीषु भवति । यो हि गङ्गाया सागरं गच्छति  
 गत एव स गङ्गायां भवति । अपि चात्र रश्मिनाडीद्वारात्म-  
 कस्य ब्रह्मलोकमार्गस्य विवक्षितत्वान्नाडीसुत्यर्थं सप्तिसङ्कीर्तन,  
 नाडीषु सप्तौ भवतीत्युक्त्वा 'अतस्तं न कश्चन पाप्मा स्पृशति' इति  
 ब्रुवन् नाडीः प्रशंसति । ब्रवीति च पाप्मस्पर्शाभावे हेतुं 'तेजसा  
 हि तदा सम्पन्नो भवति' इति । तेजसा नाडीगतेन पित्तास्थेना-  
 भिव्याप्तकरणे न वाह्यान् \*विषयानोचते इत्यर्थं । अथवा ते-  
 जस इति ब्रह्मण एवाय निर्देश, श्रुत्यन्तरे 'ब्रह्मैव तेज एव' इति  
 तेजःशब्दस्य ब्रह्मणि प्रयुक्तत्वात्, ब्रह्मणा हि तदा सम्पन्नो भवति  
 नाडीद्वारेण अतस्तं न कश्चन पाप्मा स्पृशतीत्यर्थः । ब्रह्मसम्पत्तिश्च  
 पाप्मस्पर्शाभावे हेतुः समधिगतः, सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्ते अप-

ति नाडीषु भोक्तु सप्तिसं विवक्षिता रश्मिसम्बन्धनाडीरूपमा-  
 त्नुत्यर्थत्वादित्याह । अपि चेति । पित्तेन विषयेक्षणाभावे सुख-  
 ५ खयोरभावात् तद्भेदधर्माधर्मात्मकपाप्मास्पर्श इत्यर्थं, अपहृतपाप्मा-  
 ६ ससम्पत्त्या वा पाप्मास्पर्श इत्याह । अथ वेति । अस्मिन् व्या-  
 ख्याने लाभमाह । एवञ्च सतीति । तासु तदा भवत्यथास्मिन् प्राण  
 एकैका भवतीति श्रुतः समुच्चय आश्रितो भवतीत्यर्थः । नाडीब्रह्मणे-  
 गुणप्रधानभावेन सप्तौ समुच्चयवत् पुरीतद्ब्रह्मणोरपीत्याह । तथे-  
 त्यादिना । आकाशे ब्रह्मणि श्रेत इत्युपक्रम्य ताभिः प्रत्यवष्टय्य पुरी-  
 तति श्रेत इत्युक्तं, तथा च नाडीद्वारा पुरीततं गत्वा ब्रह्मणि श्रेत  
 इति समुच्चय शिद्ध इत्याह । तथा नाडीति । सत्तासम्पन्नो भवति  
 प्राप्तेन सम्परिव्यक्त इति सत्प्राप्तयो श्रुते पञ्च सप्तिसंख्यानानी-  
 त्यथ आह । सत्प्राप्तयोरिति । किञ्च प्रकृतदर्शादिसाधनैकपुरीडा-  
 शनित्यन्ता मिथोऽनपेक्षतया समर्थत्वाद्युक्तो श्रीहृदयवयोर्विकल्पः, ना-

'तथाप्या ह्येष ब्रह्मलोकः' इत्यादिश्रुतिभ्यः । एवञ्च सति प्रदेशा-  
 तरप्रसिद्धेन ब्रह्मणा सुप्तिस्थानेनानुगतो नाडीनां \*चयः समा-  
 श्रतो भवति । तथा पुरीततोऽपि ब्रह्मप्रक्रियायां सङ्कीर्तनात्  
 तदनुगुणमेव सुप्तिस्थानत्वं विज्ञायते 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाश-  
 स्तस्मिन् श्वेते' इति हृदयाकाशे सुप्तिस्थाने प्रकृते इदमुच्यते 'पुरी-  
 तति श्वेते' इति । पुरीतदिति हृदयपरिवेष्टनमुच्यते, तदन्तर्वर्ति-  
 न्यपि हृदयाकाशे शयानः शक्यते पुरीतति श्वेत इति वक्तुं, प्रा-  
 कारपरिच्छिन्नेऽपि हि पुरे वर्तमानः प्राकारे वर्तत इत्युच्यते ।  
 हृदयाकाशस्य च ब्रह्मत्वं समधिगतं 'दृहर उत्तरेभ्यः' इत्यत्र ।  
 तथा नाडीपुरीतत्समुच्चयोऽपि ताभिः प्रत्यवसृष्य पुरीतति  
 श्वेत इत्येकवाक्योपादानादवगम्यते । सत्प्राज्ञयोश्च प्रसिद्धमेव  
 ब्रह्मत्वमेतासु श्रुतिषु 'त्रीण्येव सुप्तिस्थानानि सङ्कीर्तितानि  
 नाड्यः पुरीतब्रह्म च' इति, तत्रापि च द्वारमात्रं नाड्यः  
 पुरीतञ्च, ब्रह्मैव त्वेकं अनपायि सुप्तिस्थानं । अपि च नाड्यः  
 पुरीतत्वा जीवस्योपाध्याधार एव भवति, तत्रास्य करणानि  
 वर्तन्त इति । न ह्युपाधिसम्बन्धमन्तरेण स्वत एव जीवस्था-

ध्यादीनान्तु ब्रह्मनिर्देष्यतया सुषुप्तजीवाधारत्वासामर्थ्यात् न वि-  
 कल्प इत्याह । अपि च नाड्य इति । उपाधिलिङ्गाश्रयनाडीपु-  
 रीतोत्तरपङ्क्तिजीवाश्रयत्वं परम्परया वाच्यं, तदपि सुषुप्ते न सम्भ-  
 वति उपाधिलयादित्यर्थः । ननु ब्रह्मापि जीवस्य न मुख्यं स्थानं  
 व्यभेदादित्यत आह । ब्रह्माधारत्वमिति । जीवस्य ब्रह्मव्यभेदेनाव-  
 स्थानं नाडीपुरीतोऽस्तु लीनोपाधेर्जीवस्य स्थितिरप्येव न सम्भवतीत्येका-

\* चय इत्यत्र स्थाने लय इति वर्थे० का० ।



धारः कश्चित् सम्भवति, ब्रह्माव्यतिरेकेण स्वमहिमप्रतिष्ठितत्वात् ।  
 ब्रह्माधारत्वमप्यस्य सुषुप्तेनैवाधाराधेयभेदाभिप्रायेणोच्यते कथं  
 तर्हि तादात्म्याभिप्रायेण यत आह 'सता सौम्य तदा  
 सम्पन्नो भवति स्वमपीतो भवति' इति । स्वशब्देनात्माभिलष्यते  
 स्वरूपमापन्नः सुषुप्तो भवतीत्यर्थः । अपि च न कदाचिञ्जी-  
 वस्य ब्रह्मणा सम्पत्तिर्नास्ति स्वरूपस्थानपायित्वात्, स्वप्रजाग-  
 रितयोस्तु उपाधिसम्पर्कवशात् पररूपापत्तिमिवापेक्ष्य \*तदुप-  
 शममात्रात् सुषुप्ते स्वरूपापत्तिर्विवक्ष्यते, अतश्च सुषुप्तावस्यायां  
 कदाचित् सता सम्पद्यते कदाचित् न सम्पद्यत इत्ययुक्तं ।  
 अपि च स्थानविकल्पाभ्युपगमेऽपि विशेषविज्ञानोपशमस्तत्त्वं  
 तावत् सुषुप्तं न क्वचिद्विशिष्यते तत्र सति सम्पन्नस्तावदेकत्वात्  
 न विजानातीति युक्तं 'तत्केन कं विजानोयात्' इति श्रुतेः । ना-  
 डीपु पुरीतति च शयानस्य न किञ्चिदविज्ञाने कारणं शक्यं  
 विज्ञातुं भेदविषयत्वात्, 'यत्र वान्यदिव स्यात् तत्रान्याऽन्यत्प-

र्थसामर्थ्याभावात् न विकल्प इत्यर्थः । सुषुप्तौ जीवस्य भेदकोपाधिल-  
 यासौत्सर्गिकब्रह्माभेदस्य विकल्पो न युक्त इत्याह । अपि चेति । किञ्च  
 नाद्यादीनामन्यतमस्थाने क्व सतिवादिनापि सप्तं न विशिष्यत इति  
 वक्तव्यं तच्च वक्तुं न शक्यत इत्याह । अपि च स्थानेति । भेदाभावे  
 हि भेदज्ञानाभावे हेतुः, नाडीमुरीतद्रूतस्य तु जीवस्य भेदावस्थत्वात्  
 भेदाविज्ञाने कारणं नास्तीत्यर्थः । द्वैतावस्थस्यापि द्वैताज्ञाने हेतुं  
 शक्यते । ननु भेदेति । द्रष्टृदृश्यात् दूरत्वं साभाविकमौपाधिकं वा ।  
 तत्रार्थं सदृष्टान्तमनूद्य प्रत्याह । वाढमित्यादिना । द्वितीयमनूद्य  
 दृषयति । उपाधिगतमेवेति । उपाधिभिस्तस्यैव नाद्यादौ सापे

श्वेतं इति श्रुतेः। ननु भेदविषयस्याप्यतिदूरादिकारणमविज्ञाने  
 स्यात् । वाढमेवं स्यात् यदि जीवः स्वतः परिच्छिन्नोऽभ्युपगम्येत  
 यथा विष्णुमित्रः प्रवासी खगृहं न पश्यतीति, न तु जीवस्यो-  
 पाधिव्यतिरेकेण परिच्छेदो विद्यते, उपाधिगतमेवातिदूरा-  
 दिकारणमविज्ञान इति -यद्युच्येत तथाप्युपाधेरुपशान्तत्वात्  
 सत्येव मग्नज्ञो न विजानातीति युक्तं । न च वयमिह तुल्यवत्  
 नाद्यादिसमुच्चयं प्रतिपादयामः, न हि नाद्यः सुप्तिस्थानं  
 पुरीतचेत्यनेन विज्ञानेन किञ्चित् प्रयोजनमस्ति, न ह्येत-  
 द्विज्ञानप्रतिबद्धं फलं किञ्चित् श्रूयते, नाप्येतद्विज्ञानं फल-  
 वतः कस्यचिदङ्गमुपदिश्यते, ब्रह्म त्वनपाधि सुप्तिस्थानमित्ये-  
 तत् प्रतिपादयामः, तेन तु विज्ञानेन प्रयोजनमस्ति, जीवस्य  
 ब्रह्मात्मत्वावधारणं \*स्वप्नजागरितगतव्यवहारविमुक्तत्वावधार-  
 णञ्च । तस्मादात्मैव सुप्तिस्थानं ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥

यस्माच्चात्मैव सुप्तिस्थानं अत एव कारणात् नित्यवदेवा-  
 स्मादात्मनः प्रबोधः स्वापाधिकारे शिष्यते, कुत एतदागा-

कतिपयसन्निकृष्टार्थज्ञानप्रसङ्गात् सुप्तिव्याघातः स्यात् । उपाधिलये  
 त्वन्यत् न जीवस्य स्थित्ययोगात् ब्रह्मण्येव स्वाप व्यास्येय इत्यर्थः । एवं  
 विकल्पं निरस्य नाडीपुरीतोर्ब्रह्मणा सह तुल्यवत्समुच्चयवत्फल-  
 त्वेन दूषयन् गुणप्रधानत्वेन समुच्चयमुपसंहरति । न च वयमि-  
 त्यादिना ॥

किञ्च ब्रह्मणः सकाशाज्जीवस्योत्थानश्रुतेर्ब्रह्मैव सुप्तिस्थानमित्याह

दित्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनावसरे 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा  
 व्युत्सृजन्त्येवमेवैतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः' \* इत्यादि, 'सत आगम्य  
 न विदुः सत आगच्छामहे' इति च । विकल्प्यमानेषु तु † सुषु-  
 प्तिस्थानेषु कदाचित् नाडीभ्यः प्रतिबुध्यते कदाचित् पुरीततः  
 कदाचिदात्मन इत्यशासिध्यत् । तस्मादप्यात्मैव तु सुप्ति-  
 स्थानमिति ॥

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ९ ॥

तस्या पुनः सत्सम्पत्तेः प्रतिबुध्यमानः किं य एव सत्-  
 सम्पन्न स एव प्रतिबुध्यते ‡ उतान्यो वेति चिन्त्यते । तत्र प्राप्तं  
 तावत् अनियम इति । कुत', यदा हि जलराशौ कश्चि-  
 ज्जलविन्दुः प्रक्षिप्यते जलराशिरेव स तदा भवति, पुनस्तदु-  
 द्धरणे स एव जलविन्दुर्भवतीति दुःसम्पादं, तद्वत् सुप्तः  
 परैकैकत्वमापन्नः सम्प्रसोदति न स एव पुनस्तथातुमर्हति,

सुप्तकारः । घृत प्रबोध इति । नाडीपुरीततो क्वाप्युत्थानापाद-  
 नत्वाश्रवणात् न सुप्तिस्थानमित्यर्थं, तस्मादुपाधिकये जीवस्य वक्ष्याभे-  
 दादौपाधिक एव भेद इति विवेकादाप्यार्थाभेदसिद्धिरिति स्थितं ॥

स एव कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्य सुप्तौ उपाधिनाशात् कर्मानु-  
 स्मृत्यादेर्दर्शनाच्च सप्रये सत्यस्मात् ब्रह्मणो जीवस्योत्थानश्रुतेर्ब्रह्मैव  
 सुप्तिस्थानमित्युक्तमयुक्तं । सुप्तादन्यस्याप्युत्थानसम्भवेन सुषुप्तस्थाना-  
 पादिस्थानत्वसम्भवादित्याक्षेपसङ्कत्वा नियामकाभावादनियम इति  
 पूर्वपक्षमाह । तस्या पुनरित्यादिना । पूर्वपक्षे ज्ञानवैयर्थ्यं सुषुप्तैवा-  
 पुनरावृत्तिरूपमुक्तिसिद्धे, सिद्धान्तो तु यथाशास्त्रप्रमात्मना स्थितस्या-

\* इत्यादिनेति वधे० का० भो० ।

† सुप्तीति वधे० का० ।

‡ उत स वा ज्ञेयो वेति वधे० का० ।

तस्मात् स एवेश्वरो वान्यो वा जीवः प्रतिबुध्यत इत्येवं प्राप्ते इद-  
माह । स एव तु जीवः सुप्तः स्वास्थ्यं गतः पुनरुत्तिष्ठति  
नान्यः । कस्मात्, कर्मानुसृतिशब्दविधिभ्यः । विभज्य हेतुन्  
दर्शयिष्यामि, कर्मशेषानुष्ठानदर्शनात् तावत् स एवात्यांतुमर्हति  
नान्यः । तथा हि पूर्वदुरनुष्ठितस्य कर्मणोऽपरेद्युः शेषमनुतिष्ठन्  
दृश्यते, न चान्येन सामिहतस्य कर्मणोऽन्यः शेषक्रियायां  
प्रवर्तितुमर्हति अतिप्रसङ्गात्, तस्मादेक एव पूर्वदुरपरेद्युस्यै-  
कस्य कर्मणः कर्तेति गम्यते । इतश्च स एवात्तिष्ठति चत्का-  
रणमतीतेऽहन्यहमदोऽद्राक्षमिति पूर्वानुष्ठितस्य पश्चात् सारणं  
अन्यस्योत्थाने नोपपद्यते, न ह्यन्यदृष्टमन्योऽनुसृत्तुं अर्हति ।  
‘सोऽहमस्मि’ इति चात्मानुसारणमात्मानन्तरोत्थाने नावकल्पते ।  
शब्देभ्यश्च तस्यैवोत्थानमवगम्यते ‘तथा हि पुनः प्रतिन्यायं प्रति-  
योन्याद्रवति बुद्धान्तायैव इमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य  
एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति । त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा  
वृको वा वराहो वा कीटो वा पतङ्गो वा दंशो वा भशको वा  
घट्टु यद्भवन्ति तत्तदा भवन्ति’ इत्येवमादयः शब्दाः स्वापप्र-

ज्ञानबलेन पुनस्तस्यैवोत्थानावश्यभावादज्ञाननाशाय ज्ञानापेक्षेति फलं  
इंश्वरो वेत्यनियमदाष्ट्यायोक्तं । ‘स वान्यो वेत्येव पूर्वपक्षः । ज्ञान  
विना बुद्ध्याद्युपाधेरत्यन्तनाशभावाद्यया बुद्धोपहितो जीवः सुप्तो  
कारणात्मना स्थितस्तयैव नानाकर्मानुभवसंस्कारवत्योपहित उत्तिष्ठ-  
तीति सिद्धान्तयति । स एव त्वित्यादिना । सामिहतस्यार्द्धतस्य’ एक-  
स्यैव व्योतिष्टोमादेरनेकयजमानकलापतोऽतिप्रसङ्गः । स्मृतिमुक्तानु-  
शब्दसूचितां प्रत्यभिज्ञामाह । सोऽहमिति । अथनं गमनं व्यायः ।

बोधाधिकारे पठिता नात्मान्तरोत्याने सामञ्जस्यमीयुः । कर्म-  
विद्याविधिभ्यश्चैवमेव गम्यते, अन्यथा हि कर्मविद्याविधयोऽनर्थ-  
काः स्युः, अन्योत्यानपक्षे हि सुषुप्तमात्रो मुच्येत इत्यापद्येत, एवं  
चेत् स्वातं वद किं कालान्तरफलेन कर्मणा विद्यया वा कृतं  
स्यात् । अपि चान्योत्यानपक्षे यदि तावच्छरीरान्तरे व्यव-  
हरमाणो जीव उत्तिष्ठेत् तत्तद्भवहारलोपप्रसङ्गः स्यात् ।  
अथ तत्र सुप्त उत्तिष्ठेत कल्पनानर्थक्यं स्यात्, यो हि यस्मिन्  
शरीरे सुप्तः स तस्मिन्नेत्तिष्ठति, अन्यस्मिन् शरीरे सुप्तोऽन्य-  
स्मिन्नुत्तिष्ठतीति कोऽस्यां कल्पनायां लाभः स्यात् । अथ मुक्त  
उत्तिष्ठेत् अन्तवान्मोच आपद्येत, निवृत्ताविद्यस्य च पुन-  
रुत्यानमनुपपन्नं । एतेनेश्वरोत्यानं प्रत्युक्तं, नित्यनिवृत्तावि-  
द्यत्वात् । अकृताभ्यागमकृतविप्रणशौ च दुर्निवारान्योत्यान-  
पक्षे स्यातां, तस्मात् स एवोत्तिष्ठति नान्य इति । यत्पुनरुक्तं  
‘यथा जलराशौ प्रक्षिप्तो जलविन्दुर्नोद्धर्तुं शक्यते एवं सति  
सम्पन्नो जीवो नात्पतितुमर्हतीति, तत्परिह्रियते । युक्तं तत्र

घानिं तत्तदिन्द्रियस्थानं प्रति नियतं गमनं यथा भवति तथा प्रति-  
योन्यागच्छति जागरणायैति श्रुत्यर्थः । न विन्दन्तीत्यज्ञानसत्त्वात् सुप्त-  
स्योत्याननियम उक्तं, इह पूर्वप्रबोधे ये भवन्ति त एव तदोत्तरप्रबोधे  
भवन्तीत्यर्थः । विधिं व्याचष्टे । कर्मेति । स एवोत्तिष्ठतीति निश्ची-  
यते इत्यर्थः । अत्रैवेत्सूत्रं युक्त्यन्तरमाह । अपि चेत्यादिना । अन्यो-  
त्याने सुखादेर्न पूर्वकर्मकार्यतेत्यकृतसुखाद्यागमः पूर्वसप्तजीवकृतकर्म-  
नाशयेत्यर्थः । पूर्वपक्षुक्तं दृष्टान्तं वैयर्थ्येण दूषयति । यत् पुनरित्या-  
दिना । अस्मदाद्यभक्ष्यमपि विवेचनं प्राणदृष्टापेक्षः ईश्वरः करो-

विवेककारणाभावाज्जलविन्दोरनुद्धरणं, दृष्टं तु विद्यते विवे-  
ककारणं, कर्म च विद्या चेति वैषम्यं । दृश्यते च दुर्विवेचन-  
योरपि अस्माज्जातीयैः क्षीरोदकयोः संस्पृष्टयोर्हृत्सेन विवेचनं ।  
अपि च न जीवो नाम कश्चित् परस्मादात्मनोऽन्यो विद्यते यो  
जलविन्दुरिव जलराशेः सतो विविच्येत, सदेव तूपाधिसम्प-  
र्काज्जीव इत्युपचर्यते इत्यसकृत् प्रपञ्चितं । एवं सति यावदे-  
कोपाधिगता बन्धानुवृत्तिस्तावदेकजीवव्यवहारः, उपाध्यन्तर-  
गतायां तु बन्धानुवृत्तौ जीवान्तरव्यवहारः, स एवायमुपा-  
धिः स्वापप्रबोधयोर्वीजाद्गुरव्याद्येनेत्यतः स एव जीवः प्रति-  
बुध्यत इति युक्तं ॥

मुग्धेर्द्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥

अस्ति मुग्धो नाम यं मूर्च्छितं इति लौकिकाः कथयन्ति,  
स तु किमवस्य इति परीक्षायामुच्यते, तिस्रस्तावदवस्थाः  
शरीरस्थस्य जीवस्य प्रसिद्धाः जागरितं स्वप्नः सुषुप्तमिति ।  
चतुर्थी शरीरादपस्पृष्टः, न तु पञ्चमी काचिदवस्था जीवस्य

तीति मत्वा दृष्टान्तमाह । दृश्यते चेति । ब्रह्माभेदाच्च जीवस्य जल-  
विन्दुवैषम्यमित्याह । अपि चेति । अभेदे 'स बान्यो बोधित्थिति' इति  
चिन्तानवकाश इत्याशङ्क्य बुद्धिभेदेन जीवभेदाच्चिन्तेत्याह । एवं स-  
तीति । सुषुप्तौ बुद्धिनाशेन प्रत्यहं बुद्ध्याधिभेदादेकजीवस्य व्यव-  
हारो न स्यादित्यत आह । स एवायमिति । स्थूलसूक्ष्मात्मना तिस्र-  
त्येकोपाधिरित्यर्थं ॥

अवस्थात्रयादात्मानं विविच्य मूर्च्छातो विवेचयति । मुग्धेर्द्धसम्प-  
त्ति परिशेषात् । मूर्च्छा प्रसिद्धावस्थान्तर्गता वा पञ्चमावस्था वेति

श्रुतौ स्मृतौ वा प्रसिद्धास्ति, तस्माच्चतसृणामेवावस्थानानन्व-  
 तभावस्या मूर्च्छेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । न तावन्मुग्धो जागरिताव-  
 स्थो भवितुमर्हति, न हि अयमिन्द्रियैर्विषयानीक्षते । स्यादे-  
 तत् इषुकारन्यायेन मुग्धो भविष्यति, यथेषुकारो जायदपि  
 इत्यासक्तमनस्त्वया नान्यान् विषयानीक्षते एवं मुग्धो मुग्धसम्पा-  
 तादिजनितदुःखानुभवव्यथमनस्त्वया जायदपि नान्यान् विष-  
 यानीक्षते इति । न, अचेतयमानत्वात् । इषुकारो हि व्यापृत-  
 मना ब्रवीति इषुमेवाहमेतावन्तं कालं उपलभमानोऽभूवमिति,  
 मुग्धस्तु लब्धसञ्ज्ञो ब्रवीति अन्धे तमसि अहमेतावन्तं कालं  
 प्रचिन्तोऽभूवं न किञ्चिन्नया चेतितमिति । जाग्रतस्यैकविषया-  
 सक्तचेतसोऽपि देहो विधीयते, मुग्धस्तु देहो धरण्यां पतति,  
 तस्मान् न जागर्ति नापि स्वप्नान् पश्यति, निःसञ्ज्ञत्वात् ।  
 नापि मृतः, प्राणोष्णोर्भावात् । मुग्धे हि जन्तौ मृतोऽयं स्यात्  
 न वाऽमृत इति सशयाना उक्तास्ति नास्तीति हृदयदेशमा-  
 लम्भते निश्चयार्थं, प्राणोऽस्ति नास्तीति च नासिकादेशं, यदि  
 प्राणोष्णोरस्तित्वा नावगच्छन्ति ततो मृतोऽयमित्यध्ववसाय

एवस्याचतुष्टयसिद्धेर्मुग्धस्य तद्वैषम्येणैव सशये सोऽहमिति प्रत्य-  
 भिज्ञयोत्यस्य सम्यामेदवद्विशेषज्ञानभावाविश्लेषणं सिद्धेन सुषुप्ति-  
 रेव मूर्च्छेति प्रत्यभिज्ञानात् सुषुप्त्यन्तर्गता मूर्च्छेति दृष्टान्तसङ्गत्या पूर्व-  
 पक्षमाह । तिस्रस्तावदिति । पूर्वपक्षे प्रसिद्धावस्थात एवमात्मनो  
 मूर्च्छातो विवेकार्थं यत्नासिद्धिः फलं, सिद्धान्तो एवक्यत्वप्रौढ्यामिति  
 भेदः । परिशेष दर्शयन् सिद्धान्तयति । न तावदित्यादिना । जायदपि  
 जागरावस्थोऽपीत्यर्थः । ऐन्द्रियमर्थज्ञानं देहधारयश्च तस्यास्ति न  
 मुग्धमेति वैषम्योपाया दूषयति । नेत्यादिना । मूर्च्छाया जागर इद-

दहनायारण्यं नयन्ति, अथ तु प्राणमुष्माणं वा प्रतिपद्यन्ते ततो  
 नायं मृत इत्यथवसाय सञ्जालाभायाभिपद्यन्ति । पुनस्त्या-  
 नाच्च न दिष्टं गतः न हि यमं गतो यमराट्नात् प्रत्यागच्छति ।  
 असु तर्हि सुपुत्रः निःसञ्जत्वात् अमृतत्वाच्च । न, वैलक्षण्यात् ।  
 मुग्धः कदाचिच्चिरमपि नाच्छसिति सवेपथुरस्य देहो भवति  
 भयानकञ्च वदनं विस्फारिते नेत्रे, सुपुत्रस्तु प्रमन्नवदनः तु-  
 ल्यकालं पुनः पुनरुच्छसिति निमीलिते अस्य नेत्रे भवतः,  
 न चास्य देहो वेपथे, पाणिपेपणमात्रेण च सुपुत्रमुत्थापयन्ति,  
 न तु मुग्धं मुद्गरघातेनापि । निमित्तभेदश्च भवति मोह-  
 खापयोः, मुग्धलसम्पातादिनिमित्तत्वान्मोहस्य अमनिमित्तत्वाच्च  
 खापस्य । न च लोकेऽस्ति प्रसिद्धिः मुग्धः सुप्त इति । परिश्रे-  
 षादर्द्धसम्पत्तिर्मुग्धतेत्यवगच्छामः निःसञ्जकत्वात् सम्पन्नः इत-  
 रस्माच्च वैलक्षण्यादसम्पन्न इति । कथं पुनरर्द्धसम्पत्तिर्मुग्धता इति  
 शक्यते वक्तुं, यावता सुप्तं प्रति तावदुक्तं श्रुत्या 'सता सोम्य तदा  
 सम्पन्नो भवति अत्र स्तेनोऽस्तेनो भवति नैनं सेतुमहोरात्रे

मुक्ता स्वप्नमृतिभ्यां भेदमाह । नापीत्यादिना । घालमते स्पृशन्ति ।  
 दिष्टं मरणं । सुपुत्रिसूर्च्छयोः किञ्चित्सारूप्येऽपि बद्धवैलक्षण्याद्भेद  
 इत्याह । नेति । लक्षणभेदमुक्त्वा निमित्तभेदमाह । निमित्तेति ।  
 प्रत्यभिज्ञाप्यसिद्धेत्याह । न चेति । उक्तसारूप्यवैरूप्याभ्यामर्द्धसम्पत्तिः  
 सर्वैः सुपुत्रिधर्मैरसम्पन्नो मुग्धः सुपुत्रो न भवति, सर्वैर्मरण्यावस्था-  
 धर्मैरसम्पत्तेर्मृतोऽपि न किन्तु अवस्थान्तरं गत इति सूत्रार्थः । अत्र  
 सूत्रे जीवस्य ब्रह्मण्यार्द्धसम्पत्तिरुक्तेति भ्रान्तः शङ्कते । याद्यमिति । यत्  
 सुपुत्रं प्रति सत्सम्पन्नत्वं श्रुतं तदुपाध्यभावाभिप्रायं । उपाध्यभावश्च  
 मुग्धस्यापि सम इति यतः तज्ज्ञात् कृत्स्नसम्पत्तिरेवेत्यर्थः । सुपुत्रकाले



तरतो न जरा न मृत्युर्न शोको न सुकृतं न दुष्कृतम्  
 इत्यादि । जीवे हि सुकृतदुष्कृतयोः प्राप्तिः सुखितदुःखित-  
 प्रत्ययोत्पादनेन भवति, न च सुखितप्रत्ययो दुःखितप्रत्ययो  
 वा सुषुप्ते विद्यते, मुग्धेऽपि तौ प्रत्ययौ नैव विद्येते, तस्मादुपाधु-  
 पशमात् सुषुप्तवन्मुग्धेऽपि कृत्स्नसम्पत्तिरेव भवितुमर्हति नाद्ध-  
 सम्पत्तिरिति । अत्रोच्यते न ब्रूमो मुग्धेऽद्धसम्पत्तिर्जीवस्य  
 ब्रह्मणा भवति इति, किं तर्हि अद्धेन सुषुप्तपक्षस्य भवति  
 मुग्धत्वं अद्धेनावस्थान्तरपक्षस्येति ब्रूमः । दर्शिते च मोक्षस्य  
 स्वापेन साम्यवैषम्ये । द्वारश्चैतन्मरणस्य यदास्य सावशेषं कर्म  
 भवति तदा वाङ्मनसे प्रत्यागच्छतः यदा तु निरवशेषं  
 कर्म भवति तदा प्राणोष्णाणावपगच्छतः, तस्मादद्धसम्पत्तिं  
 ब्रह्मविद इच्छन्ति । यत्तूक्तं न पञ्चमी काचिदवस्था प्रसिद्धा-  
 स्तीति, नैष दोषः, कादाचित्कीयमवस्थेति न प्रसिद्धा स्यात्,  
 प्रसिद्धा चैषा लोकायुर्वेदयोः । अद्धसम्पत्त्यभ्युपगमाच्च न पञ्चमी  
 \*गम्यत इत्यनवद्यं ॥

कर्मासम्बन्धे पुनरुक्त्यान् कथमित्याशङ्क्य तत्कार्याभावात्तदसम्बन्धोक्ति-  
 रित्याह । जीवे हीति । ब्रह्मणा कृत्स्नसम्पत्तिमङ्गीकृत्य परिहरति ।  
 न ब्रूम इति । मुग्धत्वं हि सुषुप्तस्याद्धेन नि संज्ञत्वाद्दिधर्मेण साम्येन  
 सम्पत्ते भवति, मरणस्याद्धेन कम्पादिना सम्पन्नमित्याद्धेसम्पत्तिरित्यर्थः ।  
 इतोऽपि सुषुप्तवैषम्यमित्याह । द्वारश्चेति । अप्रसिद्धिमङ्गीकृत्योक्तं  
 प्रसिद्धिरप्यस्तीत्याह । प्रसिद्धा चेति । आयुर्वेदो वैद्यशास्त्रं । प्रसिद्धे  
 कथं विचार इत्याशङ्क्य पञ्चमत्वेनाप्रसिद्धेरित्याह । अद्धेति । सुषुप्ति-  
 स्थितिधर्माद्धसम्पत्त्या तदन्तर्भावबुद्धिर्लोकानामित्यर्थः ॥

न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥

येन ब्रह्मणा सुपुत्रादिषु जीव उपाधुपशमात् सम्पद्यते तस्येदानीं स्वरूपं श्रुतिवशेन निर्धार्यते । सन्दुभयलिङ्गाः श्रुतयः ब्रह्मविषयाः 'सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः' इत्येवमाद्याः सविशेषलिङ्गाः, 'अस्यूलमनखह्रस्वमदीर्घम्' इत्येवमाद्याश्च निर्विशेषलिङ्गाः । किमासु श्रुतिषु उभयलिङ्गं ब्रह्म प्रतिपत्तव्यमुतान्यतरलिङ्गं, यदाप्यन्यतरलिङ्गं तदापि सविशेषमुत निर्विशेषमिति मीमांस्यते । तत्रोभयलिङ्गश्रुत्यनुयद्वात् उभयलिङ्गमेव ब्रह्मेत्येवं प्राप्ते ब्रूम', न तावत् स्वत एव परस्य ब्रह्मण उभयलिङ्गत्वमुपपद्यते, न ह्येकं वस्तु स्वत एव रूपादिविशेषोपेतं तद्विपरीतज्ञेत्यभ्युपगन्तुं शक्यं विरोधात् । असु तर्हि स्थानतः श्रुतिव्याधुपाधियोगादिति, तदपि नोपपद्यते । न ह्युपाधियोगादप्यन्यादृशस्य वस्तुनोऽन्यादृशस्वभावः सम्भवति । न हि स्वच्छः सन् स्फुटिकोऽखलकाद्युपाधियोगादस्वच्छो भवति,

सर्वाभिरवस्थाभिरलितस्त्वमर्थ इति विचार्यापादसमाप्तेस्तत्पदार्थे निरूपयितुकाम प्रथम तस्य निर्विशेषत्वमाह । न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि । उद्देश्यत्व पदार्थजिज्ञासोपरमानन्तर ततस्वरूप ब्रह्मविचारन्यावसरसङ्गतिमाह । येनेति । निर्विशेषत्व सविशेषत्वज्ञेत्यभय लिङ्गते ज्ञाप्यते याभिस्ता उभयलिङ्गा श्रुतयः सशयबीजत्वेन सन्तीत्यर्थ । यथा विरञ्जयुक्तिमरुणोभयरूप सुग्धत्व तथा श्रुतिप्रामाण्यादुभयरूप ब्रह्म श्रेयमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्ष । निर्विशेषमेकरूपमेव ज्ञेयमिति सिद्धान्तयति । श्रुतिमिति । किमुभयरूपत्वं स्वत उत स्वतो निर्गुणस्य सर्वगन्धत्वादिविशेष उपाधित सत्य आहोस्वित् स्वत सविशेषमेव ब्रह्मेति, तत्राय निरस्य द्वितीयं चानूद्य दूषयति । चन्तु

समात्रत्वात्स्वच्छताभिनिवेशस्य, उपाधीनाश्चाविद्याप्रत्युप-  
यापितत्वात् । अतश्चान्यतरन्निङ्गपरिचयेऽपि समस्तविशेषर-  
हितं निर्विकल्पकमेव ब्रह्म प्रतिपत्तव्यं न तद्विपरीतं । सर्वत्र हि  
ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरेषु वाक्येषु 'अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम्'  
इत्येवमादिष्वपास्तसमस्तविशेषमेव ब्रह्मोपदिश्यते ॥

न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥

अथापि स्यात्, यदुक्तं निर्विकल्पकमेकलिङ्गमेव ब्रह्म नास्य  
स्वतः स्थानतो बोभयलिङ्गत्वमस्तीति, तन्नोपपद्यते । कस्मात्, भे-  
दात् । भिन्ना हि प्रतिविद्य ब्रह्मण आकारा उपदिश्यन्ते 'चतु-  
ष्पात् ब्रह्म षोडशकलं ब्रह्म वामनत्वादिलक्षणं ब्रह्म त्रैलोक्य-  
शरीरवैश्वानरशब्देऽदितं ब्रह्म' इत्येवंजातीयकाः, तस्मात् सवि-  
शेषत्वमपि ब्रह्मणोऽभ्युपगन्तव्यं । ननूक्तं बोभयलिङ्गत्वं ब्रह्मणः  
सम्भवति इति । अयमप्यविरोधः, उपाधिकतत्वादाकारभे-  
दस्य, अन्यथा हि निर्विषयमेव भेदशास्त्रं प्रसज्येतेति चेत् । नेति

तर्हीति । स्थानमुपाधि', ब्रह्मणि विशेषः कल्पितः औपाधिकत्वात्  
स्फटिकलौहित्यवदित्यर्थः । उपाधे सत्यत्वेऽपि तत्कृतं मिथ्येति दृष्टं  
ब्रह्मणि त्रुपाधीना मिथ्यात्वात् तत्कृतो विशेषो मिथ्येति किमु वाच्य  
मित्याह । उपाधीनामिति । इतोयं निरस्यति । अतस्त्वेति । सर्वस्य  
विशेषस्य कल्पितत्वादेवेत्यर्थः । निषेधश्रुतेष्वैवमित्याह । सर्वत्र हीति ॥

भिद्यत इति भेदा विशेष, विशेषश्रुतावपि विशेषस्यापि श्रुते-  
रभयरूपत्वं स्यादिति शङ्का व्याचष्टे । अथापि स्यादिति । पूर्वोक्तं  
विरोधं स्मारयति । ननूक्तमिति । भेदश्रुतिप्रामाण्यार्थमौपाधिक-  
रूपभेदस्वीकारादविरोध इति समाधत्तव्यः । किमुपाधिगत एव रूप-

ब्रूमः । कुतः, प्रत्येकमतदचनात् । प्रत्युपाधिभेदं हि अभेदमेव  
ब्रह्मणः आवयति शास्त्रं 'यज्ञायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयोऽमृत-  
मयः पुरुषो यज्ञायमध्यात्मं शारीरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो-  
ऽयमेव स योऽयमात्मा' इत्यादि । अतश्च न भिन्नाकारयोगो  
ब्रह्मणः शास्त्रीय इति शक्यते वक्तुं, \*भेदस्योपासनार्थत्वादभेदे  
तात्पर्यात् ॥

अपि चैवमेकै ॥ १३ ॥

अपि चैवं भेददर्शननिन्दापूर्वकमभेददर्शनमेवैके शाखिनः  
समामनन्ति—

“मनसैवेदमाप्तव्यं नेह नानास्ति किञ्चन ।

मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति” ॥ इति ।

तथान्येऽपि 'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारश्च मत्वा सर्वं प्रोक्तं  
त्रिविधं ब्रह्ममेतत्' इति समस्तस्य भोग्यभोक्तृनियन्तृलक्षणस्य  
प्रपञ्चस्य ब्रह्मैकस्वभावतामधीयते, कथं पुनराकारवदुपदेशि-  
नीच्यनाकारोपदेशिनीषु च ब्रह्मविषयासु अतिषु सतीच्यना-  
कारमेव ब्रह्मावधार्यते न पुनर्विपरीतमित्येतदुत्तरं पठति ॥

भेदे ब्रह्मण्युपचर्यते ध्यानार्थमुतोपाधियोगात् सत्यविरुद्धरूपवत्तथा  
ब्रह्मणो भेदे भवतीति । व्याख्येऽस्मद्विद्युसिद्धिः द्वितीये भेदश्रुत्या दूष-  
यति । नेति ब्रूम इति ॥

इतिनिन्दापूर्वकमद्वैतोक्तेश्च निर्विशेषं तत्त्वमिति सूत्रार्थमाह । अपि  
चेति । भोक्ता जीवो भोग्यं शब्दादि तयोः प्रेरितारमीश्वरं च मत्वा  
विचार्य मे मम प्रोक्तं तत्सर्वं त्रिविधं ब्रह्मैवेति जानीयादित्यर्थः । द्विवि-  
द्यश्रुतीषु सतीषु निर्विशेषत्वे किं नियामकमिति शङ्कते । कथं पुनरिति ।

\* भेदेत्यादि तात्पर्यादित्यन्त वर्थ० का० नास्ति ।

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥

रूपाद्याकाररहितमेव हि ब्रह्मावधारयितव्यं न रूपादि-  
मत् । कस्मात् तत्प्रधानत्वात् । 'अस्यूलमनएद्रखमदीर्घं, अशब्द-  
मस्पर्शमरूपमव्ययं, आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ते  
यदन्तरा तद्ब्रह्म, दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सवाह्याभ्यन्तरो ह्यजः,  
तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यमयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः'  
इत्येवमादीनि हि वाक्यानि निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मतत्त्वप्रधानानि  
नार्थान्तरप्रधानानीत्येतत्प्रतिष्ठापितं 'तत्तु समन्वयात्' इत्यत्र ।  
तस्मादेवंजातीयकेषु वाक्येषु यथाश्रुतं निराकारमेव ब्रह्मा-  
वधारयितव्यं, इतराणि त्वाकारवद्ब्रह्मविषयाणि वाक्यानि न  
तत्प्रधानानि उपासनाविधिप्रधानानि हि तानि, तेऽसति  
विरोधे यथाश्रुतमाश्रयितव्यं, सति तु विरोधे तत्प्रधानान्य-  
तत्प्रधानेभ्यो बलीयांसि भवन्ति इति । एष विनिगमनार्था  
हेतुः येनोभयाप्यपि श्रुतिषु सतोऽस्वनाकारमेव ब्रह्मावधार्यते  
न पुनर्विपरीतमिति का तर्हि आकारवद्विषयाणां श्रुतीनां  
गतिरित्यत आह ॥

तत्परतत्परविरोधे तत्परं बलवदिति न्यायो नियामक इत्याह ।  
अरूपवदेवेति । उपासनपरवाक्येषु आकारे तात्पर्याभावेऽपि देव-  
तावयद्ब्रह्माकारसिद्धिमाशङ्क्य निष्प्रपञ्चपरश्रुतिविरोधात् नैवमि-  
त्याह । तेऽसतीति ॥

## प्रकाशवच्चावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥

यथा प्रकाशः सौरचान्द्रमसो वा वियङ्गाणावतिष्ठमानोऽ-  
ङ्गुल्याद्युपाधिसम्बन्धात्तेषु च्छजुवक्रादिभावप्रतिपद्यमानेषु तद्भा-  
वमिव प्रतिपद्यते एवं ब्रह्मापि पृथिव्याद्युपाधिसम्बन्धात् तदा-  
कारमिव प्रतिपद्यते, तदालम्बनो ब्रह्मण आकारविशेषोप-  
देश उपामनार्थो न विरुध्यते, एवमवैयर्थ्यमाकारवद्ब्रह्मवि-  
षयाणामपि वाक्यानां भविष्यति, न हि वेदवाक्यानां कस्य-  
चिदर्थवत्त्वं कस्यचिदनर्थवत्त्वमिति युक्तं प्रतिपत्तुं प्रमाणत्वा-  
विशेषात् । नन्वेवमपि यत् पुरस्तात् प्रतिज्ञातं नोपाधियो-  
गादप्युभयलिङ्गत्वं ब्रह्मणोऽस्तीति तद्विरुध्यते, नेति ब्रूमः ।  
उपाधिनिमित्तस्य वस्तुधर्मतानुपपत्तेः, उपाधीनां चाविद्या-  
प्रत्युपस्थापितत्वात् । मत्प्रमेव च नैसर्गिक्यामविद्यायां लोक-  
वेदव्यवहारावतार इति तत्र तत्रावोचाम ॥

कल्पितचेते सावकाशत्वाच्च सप्रपञ्चत्वश्रुतयो दुर्बला इत्याह ।  
प्रकाशवच्चेति । नन्वाकारवाक्यानामुपाधिकल्पितसर्वगन्धत्वादिना-  
र्थवत्त्वं किमिति वर्ण्यते वैयर्थ्यमेवोच्यतां । तत्राह । न हि वेद-  
वाक्यानामिति । नन्वेवमपीति उक्तरीषोभयरूपत्वाङ्गीकारेण श्रुतीना-  
यवस्थिते त्वयोच्यते । उपाधीना कल्पितत्वादौपाधिकस्य सत्यत्वा-  
नुपपत्तेर्न सत्यमुभयरूपत्वमिति पूर्वमुक्तं सम्प्रति सत्यं निर्विशेषत्वं  
मिथ्या सविशेषत्वमित्युच्यते इत्युभयरूपत्वाङ्गीकारेऽपि न पूर्वापर-  
विरोध इत्याह । नेति ब्रूम इति । इतस्य मिथ्यात्वे ज्ञानेन बाधादु-  
पासनादिव्यवहारो न स्यादित्याशङ्क्य बाधात् प्रमेव स इत्याह ।  
सत्यमिति ॥

आह च तन्मात्रं ॥ १६ ॥

आह च श्रुतिश्चैतन्यमात्रं विलक्षणरूपान्तररहितं निर्विशेषं  
ब्रह्म 'स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नो रसघन एवैवं  
वा अरेऽयमात्माऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव' इति ।  
एतदुक्तं भवति, नास्यात्मनोऽन्तर्वर्द्धिर्वा चैतन्यादंन्यद्रूपमस्ति,  
चैतन्यमेव तु निरन्तरमस्य स्वरूपं, यथा सैन्धवघनस्यान्तर्वर्द्धिश्च  
लवणरस एव निरन्तरो भवति न रसान्तरन्तथैवायमपीति ॥

दर्शयति चाथो अपि स्मर्यते ॥ १७ ॥

दर्शयति च श्रुतिः पररूपप्रतिषेधेनैव ब्रह्म निर्विशेषं 'अथात  
आदेशो नेति नेति, अन्यदेव तद्विदितादयो अविदितादधीति,  
यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इत्येवमाद्या । वाक्कलिना  
च वाङ्मः पृष्टः सन्नवचनेनैव ब्रह्म प्रोवाचेति श्रूयते 'स होवा-  
चाधीहि भगवो ब्रह्मेति स तूष्णीञ्च बभूव तं ह द्वितीये वा

यतः श्रुतिश्चिन्नात्रमाह अतश्च विशेषो मिथ्येति सूत्रार्थमाह ।  
आह चेति । सैन्धवघनो लवणमिण्डुः ॥

किञ्च श्रुतिस्मृत्योः परनिषेधेन ब्रह्मोपदेशात् निष्प्रपञ्चं ब्रह्मे-  
त्याह । दर्शयति चेति । अथ द्वैतीक्यनन्तरं ज्ञानहेतुत्वान्नेति नेति  
उपदेशः क्रियत इत्यर्थः । अधि अन्यत् पुनः पुनरधीहि भो इति निर्व-  
न्धकारिणं तं द्वितीये तृतीये च प्रश्ने तूष्णीभावं त्यक्त्वा उवाच । उप-  
शान्तो निरस्तद्वैतः । अतस्तस्य तूष्णींभाव एवोत्तरमिति सौत्रश्च अथो-  
शब्दस्तथार्थकः । आदिमत्कार्यं तन्न भवतीत्यनादिमत् । सत् इन्द्रि-  
यवेद्यं । असत् परोक्षश्च न स्वप्रकाशत्वादित्यर्थः । सर्वभूतगुणैर्दिव्य-

दृतीये वा वचन उवाच ब्रूमः खलु त्वन्तु न विजानामि उपशा-  
न्तोऽयमात्मा' इति । तथा स्वतिष्वपि परप्रतिषेधेनैवोपदिश्यते—

“ज्ञेयं यत् तत्प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वाऽतमश्नुते ।

अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नामदुच्यते” ॥

इत्येवमाद्यासु । तथा विश्वरूपधरो नारायणो नारद-  
मुवाचेति स्मर्यते—

“माया ह्येषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद ।

सर्वभूतगुणैर्युक्तं नैवं मां ज्ञातुमर्हसि” ॥ इति ।

अत एव चोपमास्वर्यकादिवत् ॥ १८ ॥

यत एव चायमात्मा चैतन्यस्वरूपो निर्दिशेषो वाङ्मनसा-  
तोतः परप्रतिषेधेनोपदेशोऽत एव चास्थोपाधिनिमित्तामपार-  
मार्थिकीं विशेषवत्तामभिप्रेत्य जलस्वर्यकादिवत् इत्युपमोपा-  
दीयते मोक्षशास्त्रेषु—

‘यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपो भिन्ना वज्रधैकोऽनुगच्छन् ।  
उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः क्षेत्रज्ञैवमजोऽयमात्मा’ इति ।

गन्धादिभिर्युक्तं मां मूर्तिमन्तं पश्यसीति यत्त्वा माया अत एव स-  
द्वैती भगवानिति मां ब्रह्मं नार्हसि वस्तुतो चैतातीतत्वादित्यर्थः ॥

किञ्च यथा जलाद्युपाधिकल्पितः सूर्यचन्द्रादेर्भेदफलनादिर्धर्म एव-  
मात्मन इति दृष्टान्तः । अतश्च निर्दिशेषं तत्त्वमित्याह । अत एव  
चोपमेति । जलविम्बत्वाकारेण सूर्यस्याभासत्वचोत्तनाय सूर्यकेति कप्र-  
त्ययः । यथायं ज्योतिर्मयो विवस्वान् स्वत एकोऽपि घटभेदेन भिन्नाः



“एक एव तु भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।

एकधा वज्रधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत्” ॥

इति चैवमादिषु । अत्र प्रत्यवस्योयते ॥

अम्बुवदग्रहणात् तु न तथात्वं ॥ १९ ॥

न जलसूर्यादितुल्यत्वमिहोपपद्यते तद्दृश्यहणात् । सूर्यादिभ्यो हि मूर्तेभ्यः पृथग्भूतं विप्रकृष्टदेशं मूर्तं जलं गृह्यते तत्र युक्तः सूर्यादिप्रतिविम्बोदयः न त्वात्माऽमूर्ता न चास्मात् पृथग्भूता विप्रकृष्टदेशाञ्चोपाधयः, सर्वगतत्वात् सर्वानन्यत्वाच्च । तस्मादयुक्तोऽयं दृष्टान्त इति । अत्र प्रतिविधीयते ॥

वृद्धिज्ञासभाक्लमन्तर्भावाद्युभयसामञ्जस्यादेवं ॥ २० ॥

युक्त एव त्वयं दृष्टान्तः विवक्षितांशसम्भवात्, न हि दृष्टान्तदार्यान्तिकयोः क्वचित् किञ्चिद्विवक्षितमंशं मुक्त्वा सर्वसारूप्यं केनचिद्दर्शयितुं शक्यते, सर्वसारूप्ये हि दृष्टान्तदार्यान्तिकभावोच्छेद एव स्यात् । न चेदं स्वमनोपिकया जलसूर्यकादिदृष्टान्तप्रणयनं । शास्त्रप्रणीतस्य तस्य प्रयोजनमात्रमुपन्यस्यते

अपोऽनुगच्छन् वज्रधा क्रियते एवमजोऽयमात्मा देवः स्वप्रकाश एकोऽप्युपाधिना मायया क्षेत्रेद्वनुगच्छन् भेदरूपः क्रियत इति योजना ॥

इहात्मनुक्लदृष्टान्तवैषम्यशङ्कासूत्रं । अम्बुवदिति । आत्मनो रूपत्वात् दूरस्योपाध्यभावाच्च मायया बुद्ध्यादिषु प्रतिविम्बभेदो न युक्त इत्यर्थः ॥

उपाध्यन्तर्भावेण तत्कल्पितधर्मवत्त्वमत्र विवक्षितांशस्तेन साम्येन समाधानसूत्रं । वृद्धिज्ञासेति । दृष्टान्तसाम्येऽपि नीरूपात्मनः प्रति-

किं पुनरत्र विवक्षितं साहचर्यमिति । तदुच्यते । वृद्धिद्वासा-  
भाक्त्वमिति । जलगतं हि सूर्यप्रतिविम्बं जलवृद्धौ वर्धते  
जलद्वासे हसति जलचलने चलति जलभेदे भिद्यत इत्येवं जल-  
धर्मानुविधायि भवति, न तु परमार्थतः सूर्यस्य तथात्वमस्ति,  
एवं परमार्थतोऽविकृतमेकरूपमपि सत् ब्रह्म देहाद्युपाध्यन्त-  
र्भावात् भजत इवोपाधिधर्मान् वृद्धिद्वासादोन्, एवमुभयो-  
र्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः सामञ्जसादविरोधः ॥

दर्शनाच्च ॥ २१ ॥

दर्शयति च श्रुतिः परस्यैव ब्रह्मणो देहादिपूपाधिषु अन्त-  
रनुप्रवेशं—

‘पुरस्यक्रे द्विपदः पुरस्यक्रे चतुष्पद ।

पुर. स पक्षी भूत्वा पुर. पुरुष आविशत्’ ॥

इति, ‘अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य’ इति च । तस्मा-

विम्बं खनुद्धा कथं कल्पयत इत्याह । न चेदमिति । श्रूयते न कल्पयत  
इत्यर्थः । श्रुतदृष्टान्तस्य सूर्यकादिवत् इत्युपन्यासेन किं फलमित्यत  
प्याह । शास्त्रेति । आत्मनो निर्विशेषत्व फलमित्यर्थः । अविरोध इति  
न वैषम्यमित्यर्थः । आत्मा प्रतिविम्बशून्य नीरूपइत्यत्वात् वायुवत् इत्य-  
नुमाने आकाशे व्यभिचार । अल्पजले विदूराकाशप्रतिविम्बदर्शनादु-  
पाधिरूपस्यत्वमपि क्वचिदनपेक्षितमिति भावः ॥

प्रवेशश्रुतेर्ब्रह्मणोऽनुमानबाध इत्याह सूत्रकारः । दर्शनाच्चेति ।  
द्विपदं पुरो मनुष्यादिदेहास्यक्रे चतुष्पदं पुरं पशून् कृत्वा पुर-  
स्यद्वाराद्यमित्यक्रे पुरस्तात् स ईश्वर पक्षी लिङ्गशरीरो भूत्वा पुर  
उक्तानि शरीराणां विशत् स च प्रविष्टोऽपि पुरुष पूर्ण एवेत्यर्थः ।

युक्तमेतत् अत एवोपमासूर्यकादिवदिति । तस्मात् निर्वि-  
 कल्पकैकलिङ्गमेव ब्रह्म नोभयलिङ्गं न विपरीतलिङ्गञ्चेति  
 सिद्धं । अत्र केचित् द्वे अधिकरणे कल्पयन्ति, प्रथमं तावत्  
 किं प्रत्यस्मिताशेषप्रपञ्चमेकाकारं ब्रह्म उत प्रपञ्चवदने-  
 काकारोपेतमिति, द्वितीयन्तु स्थिते प्रत्यस्मितप्रपञ्चत्वे किं  
 सप्तक्षणं ब्रह्म उत बोधलक्षणं उतोभयलक्षणमिति । अत्र वयं  
 वदामः सर्वथाप्यानर्थक्यमधिकरणान्तरारम्भस्येति । यदि ता-  
 वदनेकलिङ्गत्वं परस्य ब्रह्मणे निराकर्तव्यमित्ययं प्रथमः  
 तत्पूर्वैव न स्थानतोऽपीत्यनेनाधिकरणेन निराकृतमित्युत्तर-  
 मधिकरणं प्रकाशवच्चैतत् व्यर्थमेव भवेत् । न च सप्तक्षणमेव  
 ब्रह्म न बोधलक्षणमिति शक्यं वक्तुं, विज्ञानघन एवेत्यादि  
 श्रुतिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । कथं वा निरस्तुच्चैतन्यं ब्रह्म चेतनस्य जीव-  
 स्यात्प्रतीतिगोपदिश्येत । नापि बोधलक्षणमेव ब्रह्म, न सप्तक्षण-

तैत्तिरीयके लिङ्गस्य पक्षाद्युक्तेः पक्षित्वं मन्तर्यं । एवं प्रतिविम्ब-  
 भावेन भेदादेः कल्पितत्वात् निर्विशेषं ब्रह्मेति स्वमतमुपसंहरति ।  
 तस्मादिति । एकदेशित्याख्यामुत्थापयति । अत्रेति । न स्थानतोऽ-  
 यात्याद्येकमधिकरणं, तत्र ब्रह्मणो निष्प्रपञ्चत्वे स्थिते किंलक्षणं ब्रह्मेति  
 सन्देहे प्रकाशवच्चेत्यादिद्वितीयमधिकरणं प्रयुक्तं न सद्रूपमेव ब्रह्म  
 किन्तु प्रकाशवच्च चिद्रूपञ्च । कुतः, पदवैयर्थ्यात् । सत्यं ज्ञानं सदेव  
 सोऽप्येकमभयश्रुतेर्द्विरूपे ब्रह्मण्यर्थवत्त्वादिति पूर्वपक्षे सिद्धान्तः । आह  
 य तन्मात्रं सन्मात्रं ब्रह्म । श्रुतिराह ज्ञानस्य सत्त्वानतिरेकादिति । इदं  
 द्वितीयाधिकरणं दूषयति । अत्र वयमिति । द्वितीयाधिकरणस्य किं ब्रह्म-  
 णोऽनेकरूपत्वनिरासः फलं उत बोधरूपत्वनिरासः आहोस्वित् सत्त्वा  
 निरास इति विकल्प्य सर्वथाप्यानर्थक्यं प्रपञ्चयन् आद्ये गतार्थतामाह ।

मिति शक्यं वक्तुं, 'अस्तीत्येवोपलब्धव्यः' इत्यादिश्रुतिवैयर्थ्य-  
 प्रसङ्गात्, कथं वा निरस्तसत्ताको बोधोऽभ्युपगम्येत । नाप्यु-  
 भयलक्षणमेव ब्रह्मेति शक्यं वक्तुं, पूर्वाभ्युपगमविरोधप्रसङ्गात्  
 सत्ताव्यावृत्तेन बोधन बोधव्यावृत्तया च सत्तयोपेतं ब्रह्म  
 प्रतिजानानस्य तदेव पूर्वाधिकरणप्रतिपिद्धं सप्रपञ्चत्वं प्रस-  
 ज्येत । श्रुतत्वाददोष इति चेत्, न, एकस्थानेकस्यभावत्वानुप-  
 पत्तेः । अथ सत्तैव बोधः बोध एव च सत्ता नानयोः परस्पर-  
 व्यावृत्तिरस्ति इति यद्युच्येत तथापि किं सलक्षणं ब्रह्म उत बो-  
 धलक्षणं उतोभयलक्षणमित्यथं त्रिकल्पो निरालम्बन एव स्यात्,  
 सूत्राणि त्वेकाधिकरणत्वेनैवास्माभिर्नीतानि । अपि च ब्रह्म-  
 विषयासु श्रुतिस्वाकारवदनाकारप्रतिपादनेन विप्रतिपन्ना-  
 स्वनाकारे ब्रह्मणि परिगृहीते अवश्यं वक्तव्येतरासां श्रुतीनां

यदि तावदिति । न हि द्वितीय इत्याह । न चेति । ब्रह्मणो बोध-  
 रूपत्वनिरासे जडत्वाज्जीवाभेदश्रुतिबाधश्च स्यादित्याह । कथं वेति ।  
 न तृतीय इत्याह । नापीति । सत्तानिरासे बोधस्य तुच्छत्वं च स्या-  
 दित्याह । कथमिति । न च बोधस्य सत्तानतिरेकान्न तुच्छतेति  
 वाच्यं । सद्बोधपदयोर्वाच्यानतिरेके पर्यायत्वप्रसङ्गात् । एवं सिद्धान्तं  
 फलाभावेन दूषयित्वा पूर्वपक्षं दूषयति । नापीति । प्रसङ्गमेवाह ।  
 सत्तेति । व्यावृत्तत्वं भिन्नत्वं । निष्पक्षैकरूपत्वसिद्धान्तविरोधात्  
 भिन्नोभयरूपत्वपूर्वपक्षानुत्थानमित्यर्थः । उभयश्रुतिबलादुत्थानमिति  
 शङ्कते । श्रुतत्वादिति । मेरुविन्ध्यवत् परस्परं भिन्नसत्ताबोधयोरेक-  
 ब्रह्माभेदशङ्का श्रुतिशक्तेनापि न युक्तीत्याह । नेति । सद्बोधयोर्भेदो-  
 ऽस्ति न वा आद्ये श्रुतेरपि विरुद्धार्थत्वानुपपत्तेर्न पूर्वपक्षोत्थानमित्युक्तं ।  
 सम्प्रति द्वितीयं शङ्कते । अथ सत्तैवेति । सद्बोधपदयोर्वाच्यभेदेऽपि

गतिः, तादर्थ्येन प्रकाशवच्चेत्यादीनि सूत्राणि अर्थवत्तराणि  
 सम्यञ्चन्ते । यदप्याहुः आकारवादिन्तोऽपि श्रुतयः प्रपञ्च-  
 प्रविलयमुखेनानाकारप्रतिपत्त्यर्था एव न पृथगर्थ्या इति तदपि  
 न समीचीनमिव लक्ष्यते । कथं ये हि परविद्याधिकारे केचित्  
 प्रपञ्चा उच्यन्ते 'यथा युक्ता ह्यस्य हरयः प्रता दशेत्ययं वै हर-  
 योऽयं वै दश च सहस्राणि बहूनि चानन्तानि च' इत्येवमादयः  
 ते भवन्तु प्रविलयार्थाः, 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरम-  
 वाद्यं' इत्युपसंभारत् । ये पुनरुपासनाधिकारे प्रपञ्चा उच्यन्ते  
 'यथा मनोमयः प्राणशरीरोः भारूपः' इत्येवमादयो न तेषां  
 प्रविलयार्थत्वं न्याय्यं, च क्रतुं कुर्वीतेत्येवजातीयकेन प्रकृतैने-

रुक्षैकोपपत्तिरखडार्थस्त्रीकारादित्यर्थः । अखण्डार्थस्य पूर्वपक्षत्वं न  
 स्यात् सिद्धान्तत्वात् । किञ्चान्न सशयोऽप्ययुक्त इत्याह । तथापीति ।  
 गकाधिकरणपक्षे सूत्राणि कथं नेयानीत्यत आह । सूत्राण्येति । स्व-  
 पक्षे सूत्रसामञ्जसं चेत्याह । अर्थवदिति । अवश्यापेक्षितगत्यर्थत्वेनोत्त-  
 रसूत्राणां पूर्वकवाक्यत्वान्नाधिकरणभेद इति भावः । आकारश्रुतीनां  
 कल्पिताकारो गतिरिति स्वमतमुक्तं, प्रपञ्चविलयवादिनस्तु 'मनोमयः  
 प्राणशरीरः सत्यकामः' इत्याद्याकारश्रुतीनां तदितराकारप्रविलयो  
 गतिरित्याहुः । मनोमय इति कोऽर्थः, मनोऽतिरिक्तोपाधिगुण्य  
 इत्यर्थः । एवं या शरीरभेदेन प्राणातिरिक्तोपाधिनिवेधान्मनसोऽप्य-  
 भावसिद्धिः एवं सर्वे शब्दा अनाकारप्रक्षपरा एवेति तन्मतमनूय  
 दूषयति । यदपीत्यादिना । किं अयमप्रक्षपकरणस्थानामाकारशब्दा-  
 नां निषेधपरत्वं उतोपासनाप्रकरणस्थानामपि तत्राद्यमङ्गीकरोति ।  
 ये हीति । अन्य जीवभावं प्राप्तम्येश्वरस्य दश हरयो विधया हरगा-  
 रणेन्द्रियाणि प्राणिभेदापेक्षया शतानि सहस्राणि च तेषामीश्वरा-  
 ङ्गेदमाशङ्क्याह । अथमिति । ईश्वर एव हरय इत्यर्थः । द्वितीयं

वोपासनविधिना तेषां सम्बन्धात् । श्रुत्या चैदंजातीयकानां  
 गुणानामुपासनार्थत्वेऽवकल्पमाने न लक्षणया प्रविलयार्थत्वम-  
 कल्पते । सर्वेषाञ्च साधारणे प्रविलयार्थत्वे सति 'अरूपवदेव हि  
 तत्प्रधानत्वात्' इति विनिगमनकारणवचनमनवकाशं स्यात् ।  
 फलमप्येषां यथोपदेशं क्वचित् दुरितक्षयः क्वचिद्वैश्वर्यप्राप्तिः  
 क्वचित् क्रममुक्तिरित्यवगम्यत एवेति । अतः पार्थगर्थमेवोपास-  
 नावाक्यानां ब्रह्मवाक्यानाञ्च न्याय्यं नैकवाक्यत्वं । कथञ्चैपामेक-  
 वाक्यतोऽप्येक्ष्यत इति वक्तव्यं । एकनियोगप्रतीतेः प्रयाजदर्शपूर्ण-  
 मासवाक्यवदिति चेत्, न, ब्रह्मवाक्येषु नियोगाभावात् । वस्तु-  
 मात्रपर्यवसायीनि हि ब्रह्मवाक्यानि न नियोगोपदेशीनीति एत-  
 द्विस्तरेण प्रतिपादित 'तत्तु समन्वयात्' [वेदा०अ०१।पा०१।सू०४]  
 इत्यत्र । किंविषयकस्यात्र नियोगोऽभिप्रेत इति वक्तव्यं, पुरुषो  
 हि नियुज्यमानः कुर्विति स्वध्यापारे कस्मिंश्चित् नियुज्यते । ननु

दूषयति । ये पुनरिति । मनोमयादिशब्दानां मुख्यवृत्त्या गुणपरत्व  
 सम्भवे निषेधलक्षणापि न युक्त्याह । श्रुत्या चेति । किञ्चाकारा-  
 नाकारश्रुतिद्वैविध्ये सति ब्रह्म नाकारमेवेत्यत्र किं विनिगमकमिति  
 शब्देत्यानादस्युलादिश्रुतीनां निराकारतात्पर्यनियामकमिति कथना-  
 र्थमिदं सूत्रमर्थवत् भवति । सर्वश्रुतीनां निषेधार्थत्वे तु शब्दानुत्या-  
 नात् नियामकसूत्रं व्यर्थं स्यादित्याह । सर्वेषाञ्चेति । ननुपासनार्थ-  
 वाक्यानां स्वार्थे फलाभावात् सफलनिषेधवाक्यशेषत्वमित्याशङ्क्य तस्य  
 श्रुतत्वान्नान्यशेषतेत्याह । फलमपीति । व्यर्थेकाभावाच्च नैकवाक्यते-  
 त्याह । कथञ्चेति । अर्थक्यं शङ्कते । एकेति । यथा फलवत् परमा-  
 पूर्वाख्यनियोगैकादङ्गप्रधानवाक्यानामेकवाक्यता तथा तत्त्वावबो-

द्वैतप्रपञ्चप्रविलयो नियोगविषयो भविष्यति, अप्रविलापिते हि  
 द्वैतप्रपञ्चे ब्रह्मतत्त्वावबोधो न भवतीत्यतो ब्रह्मतत्त्वावबोध-  
 प्रत्यनीकभूतो द्वैतप्रपञ्चः प्रविलाप्य. यथा स्वर्गकामस्य यागा-  
 ऽनुष्ठातव्य उपदिश्यते, एवमपवर्गकामस्य प्रपञ्चप्रविलय',  
 यथा च तमसि व्यवस्थितं घटादितत्त्वं अद्बुभुत्समानेन  
 तत्प्रत्यनीकभूतं तमः प्रविलाप्यते, एव ब्रह्मतत्त्वमद्बुभुत्समा-  
 नेन तत्प्रत्यनीकभूतः प्रपञ्चः प्रविलापयितव्यः । ब्रह्मस्वभावे  
 हि प्रपञ्चो न प्रपञ्चस्वभावं ब्रह्म तेन नामरूपप्रपञ्चप्रविला-  
 पनेन ब्रह्मतत्त्वावबोधो भवति इति । अत्र वयं पृच्छामः कोऽयं  
 प्रपञ्चप्रविलयो नाम, किमग्निप्रतापसम्पर्कात् घृतकाठिन्यप्रवि-  
 लय इव प्रपञ्चप्रविलयः कर्तव्यः आहोस्विदेकस्मिन् चन्द्रे  
 तिमिररक्तानेकचन्द्रप्रपञ्चवद्विद्याकृते ब्रह्मणि नामरूपप्रपञ्चो  
 विद्यया प्रविलापयितव्य इति । तत्र यदि तावद्विद्यमानोऽयं  
 प्रपञ्चो देहादिलक्षण आध्यात्मिको वाह्यश्च पृथिव्यादिलक्षणः  
 प्रविलापयितव्य इत्युच्येत स पुरुषमात्रेणाशक्य. प्रविलापयि-

धकामस्य प्रपञ्चप्रविलयविषयक एको नियोगरूपोऽर्थोऽस्तीत्याकारा-  
 नाकरवाक्याना सर्वेषामेकवाक्यतेत्यर्थः । नियोगासिद्ध्या दूषयति ।  
 नेति । विषयं शङ्कते । ननु द्वैतेति । प्रत्यनीक प्रतिबन्धकं । ननु प्रपञ्च-  
 विलये ब्रह्मण्यं स्यादभेदादित्यत आह । ब्रह्मस्वभावे हि प्रपञ्च  
 इति । कार्यं हि कार्यस्य स्वरूपं धृत कार्यनाशेऽपि कारणस्य न  
 लय घटनाशेऽपि नृदर्शनादित्यर्थः । प्रपञ्चस्य सत्यस्य कल्पितस्य वा  
 ष्यो विधिरिति विवक्ष्याद्यं दूषयति । तत्र यदि तावदिति । सत्यस्य  
 घानादधस्तं मुसलादिना घृत्तद्वैतध्वंसायोगात् नभोयसनवि-

तुमिति तत्प्रलयोपदेशोऽशक्यविषय एव स्यात्, एकेन चादि-  
 मुक्तेन पृथिव्यादिप्रविलयः कृतः इदानीं पृथिव्यादिप्रभूतं जग-  
 दभविव्यत् । अथाविद्याध्यस्तो ब्रह्मण्येकस्मिन्नयं प्रपञ्चो विद्यया  
 प्रविलाप्यत इति ब्रूयात्, ततो ब्रह्मैवाविद्याध्यस्तप्रपञ्चप्रत्या-  
 ख्यानेनावेदयितव्यं 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म तत्सत्यं स आत्मा  
 तत्त्वमसि' इति । तस्मिन्नावेदिते विद्या स्वयमेवोत्पद्यते तथा  
 चाविद्या बाध्यते ततश्चाविद्याध्यस्तः सकलोऽयं नामरूपप्रपञ्चः  
 स्वप्नप्रपञ्चवत् प्रविलीयते । अनावेदिते तु ब्रह्मणि ब्रह्मविज्ञानं  
 कुरु प्रपञ्चप्रविलयश्चेति शतकत्वोऽप्युक्ते न ब्रह्मविज्ञानं प्रपञ्च-  
 प्रविलयो वा जायेत । नन्वावेदिते ब्रह्मणि तद्विज्ञानविषयः  
 प्रपञ्चप्रविलयविषयो वा नियोगः स्यात्, न, निष्प्रपञ्चब्रह्मा-  
 त्मतत्त्वावेदनेनैवोभयसिद्धेः, रज्जुस्वरूपप्रकाशनेनैव हि तत्स्व-  
 रूपविज्ञानमविद्याध्यस्तसर्पादिप्रपञ्चप्रविलयस्य भवति, न च  
 कृतमेव पुनः कियते । नियोज्योऽपि च प्रपञ्चावस्थायां योऽव-  
 गम्यते जीवो नाम स प्रपञ्चपक्षैव वा स्यात् ब्रह्मपक्षैव

धिवदृश्यप्रविलययोऽयं विधिः, किञ्च शुक्लादिमुक्त्या सर्वमुक्ति स्यादि-  
 त्यर्थः । द्वितीयमनूय ब्रूयति । अथेत्यादिना । उपदेशजन्यज्ञाना-  
 देवाविद्यातज्जन्मप्रयत्नसिद्धेर्नियोगो वच्येत्यर्थः । किञ्च ब्रह्मज्ञाना-  
 दौ विधिः किं ब्रह्मण्यज्ञाने ज्ञाते वा, नाद्य' अशक्यत्वादित्याह । अना-  
 वेदिते त्विति । द्वितीयं ब्रह्मते । नत्विति । उपदेशादेव ज्ञाते ब्रह्मणि  
 साक्षात्कारहेतुबाधयोः सिद्धेर्विधिवैयर्थ्यासिद्धस्य विधिना कर्तुमयो-  
 गादित्याह । नेति । एवं विग्रयाभावात् नियोगाभावमुक्त्वा नियो-  
 ज्याभावात् तदभावमाह । नियोज्योऽपि चेति । प्रपञ्चान्तर्भूतो ब्रह्म



वा । प्रथमे विकल्पे निष्प्रपञ्चब्रह्मतत्त्वप्रतिपादनेन पृथिव्यादिव-  
 जीवस्यापि प्रविलापितत्वात् कस्य प्रपञ्चप्रविलये नियोग  
 उच्येत कस्य वा नियोगनिष्ठतया मोक्षोऽवाप्तव्य उच्येत । द्विती-  
 येऽपि ब्रह्मैवानियोज्यस्वभावं जीवस्य स्वरूपं जीवत्वं त्वविद्या-  
 कृतमेवेति प्रतिपादिते ब्रह्मणि नियोज्याभावात् नियोगाभाव  
 एव । द्रष्टव्यादिशब्दा अपि परविद्याधिकारपठितास्तत्त्वा-  
 भिमुखीकरणप्रधाना न तत्त्वावबोधविधिप्रधानाः भवन्ति,  
 लोकेऽपीदं पश्येदमाकर्णयेति चैवंजातीयकेषु निर्देशेषु प्रणि-  
 धानमात्रं कुर्वित्युच्यते न साक्षात् ज्ञानमेव कुर्विति । ज्ञेया-  
 भिमुखस्यापि ज्ञानं कदाचिज्जायते कदाचित् न जायते,  
 तस्मान्तं प्रति ज्ञानविषय एव दर्शयितव्यो ज्ञापयितुकामेन,  
 तस्मिन् दर्शिते स्वयमेव यथाविषय यथाप्रमाणञ्च ज्ञानमुत्प-  
 द्यते । न च प्रमाणान्तरेणान्यथाप्रसिद्धेऽर्थेऽन्यथाज्ञानं नियु-  
 क्तस्याप्युपपद्यते । यदि पुनर्नियुक्तोऽहमित्यन्यथा ज्ञानं कुर्यात्

वेत्यर्थं, आद्ये जीवनाशादिध्ययोग द्वितीये नियोज्यादिसिद्धि ।  
 तर्हि ज्ञाने विधिप्रत्ययाना का प्रतिदित्यत आह । द्रष्टव्यादिशब्दा  
 इति । ननु श्रुतं ज्ञानं तस्मात् तस्माधनयापारविधि किमिति कल्प्यत  
 इत्याशङ्क्य ज्ञानस्य पुरुषकृत्यसाध्यत्वादित्याह । ज्ञेयाभिमुखस्या-  
 योति । किञ्च ज्ञानविधिवादिना ज्ञेय ब्रह्मावश्यं वेदान्तैर्ज्ञापनीयं  
 विषयानवबोधे विधिबोधायोगात् । तथा च वेदान्तेरेव ज्ञानोत्पत्ते-  
 र्बिधानार्थकमित्याह । तस्मादिति । स ज्ञानार्थिनं प्रतीत्यर्थं । ननु-  
 त्पन्नं ज्ञानमन्यथाकर्तुं विधिरर्थवानिति नेत्याह । न चेति । नन्वनभि-  
 र्थादिति प्रत्यक्षप्रमाणादुत्पन्नमपि ज्ञानं तमपि ध्यायेदिति विधि-  
 गान्यथा एतं दृग्गत इत्यत आह । एदीति । अन्यथाधी कृतिसाध्या

न तु तज्ज्ञानं किं तर्हि मानसी सा क्रिया स्वयमेव वेदन्यथो-  
 त्पद्येत भ्रान्तिरेव स्यात्, ज्ञानन्तु प्रमाणजन्यं यथान्तविषयं  
 च न तन्नियोगशक्तेनापि कारयितुं शक्यते, न च प्रतिषेधशक्ते-  
 नापि वारयितुं शक्यते, न हि तत्पुरुषतन्त्रं वस्तुतन्त्रमेव  
 हि तत्, अतोऽपि नियोगाभावः, किञ्चान्यत् नियोगनिष्ठ-  
 तयैव पर्यवस्यति भ्रान्ताये यदभ्युपगतमनियोज्यब्रह्मात्मत्वं जी-  
 वस्य तदप्रमाणकमेव स्यात्। अथ शास्त्रमेवानियोज्यब्रह्मात्म-  
 त्वमव्याचचीत तदवबोधे च पुरुषं नियुञ्जीत, ततो ब्रह्मशा-  
 स्त्रस्यैकस्य \*द्वयर्थपरता विरुद्धार्थपरता च प्रसज्येयातां नियोग-  
 परतायां च श्रुतहानिरश्रुतकल्पना कर्मफलवन्मोक्षफलस्यादृष्ट-

चेत् क्रियैव, कृतिं विनैव चेत् भ्रान्तिरेवातो भानं विना विधितो भाना-  
 सिद्धेर्भानवस्तुतन्त्रे ज्ञाने विधिर्गर्भत्वर्थः । वेदान्तेषु विधिवादिनोऽन्यथ  
 दूषणमस्तीत्याह । किञ्चान्यदिति । ब्रह्मात्मैक्ये नियोगे च वेदान्तवा-  
 क्यस्य प्रामाण्यमाशङ्क्यार्थभेदादात्मभेदो विरुद्धार्थत्वादप्रामाण्यं चेति  
 दूषयति । अथेत्यादिना । किञ्च श्रुतं ब्रह्म न श्रुतो विधिर्वेदान्तेषु त-  
 त्कल्पने च कर्मजन्यत्वान्मोक्षस्यानित्यत्वसातिशयत्वादिप्रसङ्ग इत्याह ।  
 नियोगपरताया चेति । फलितमाह । अतश्चेति । इदानीं प्रौढवादेन  
 नियोगमङ्गीकृत्य तदेकत्व उच्यते । अश्रुतपरमात्मैऽपीति । भिन्नक्रि-  
 यावाचिशब्दः शब्दान्तरं यथा यजति ददातीति, तथेहापि वेदो-  
 पासीतेति शब्दभेदः । निर्गुणसगुणरूपभेदः प्रकरणभेदः मुक्त्यभ्युदय-  
 फलभेद इत्येतैः प्रमायैर्निर्गुणज्ञानसगुणोपासनाविषयकनियोगभेद  
 इत्यर्थः । कथं तर्ह्यङ्गाङ्गिवाक्येषु नियोगैक्यं तत्राह । प्रयाजेति । एक-  
 स्यैव स्वर्गकामस्य साङ्गप्रधानाधिकारात् तद्वाध्यफलामूर्तैक्यादेकवाक्य-

फलत्वमनित्यत्वं चेत्येवमादयो दोषाः नापि केनचित् परिहर्तुं  
 शक्याः, तस्मादवगतिनिष्ठान्येव ब्रह्मवाक्यानि न नियोगनि-  
 ष्ठानि, अतश्चैकनियोगप्रतीतेरेकवाक्यतेत्युक्तं । अभ्युपगम्य-  
 मानेऽपि च ब्रह्मवाक्येषु नियोगसद्भावे तदेकत्वं निष्प्रपञ्चोप-  
 देशेषु सप्रपञ्चोपदेशेषु वाऽसिद्धं, न हि शब्दान्तरादिभिः  
 प्रमाणैः नियोगभेदेऽवगम्यमाने सर्वत्रैको नियोग इति शक्य-  
 माश्रयितुं । प्रयाजदर्शपूर्णमासवाक्येषु तु अधिकारांशेनाभेदा-  
 द्युक्तमेकत्वं न त्विह सगुणनिर्गुणचोदनासु कश्चिदेकत्वाकारा-  
 षोऽस्ति । न हि भारूपत्वादयो गुणाः प्रपञ्चविलयोपकारिणो  
 भवन्ति नापि प्रपञ्चविलयादयो गुणा भारूपत्वादिगुणोपका-  
 रिणः परस्परविरोधित्वात् । न हि कृत्स्नप्रपञ्चप्रविलापनं  
 प्रपञ्चैकदेशापेक्षणञ्च एकस्मिन् धर्मिणि युक्तं समावेशयितुं ।  
 तस्मादस्मदुक्त एव विभाग आकारवदनाकारोपदेशानां  
 युक्ततर इति ॥

तेत्यर्थः । इहामि निर्गुणसगुणविद्ययोरेकाधिकारात् नियोगैक्यमस्तु  
 नेत्याह । न त्विच्छेति । मुक्त्यभ्युदयार्थभेदान्नियो विरुद्धार्थविद्ययोरे-  
 काङ्गित्वायोगाच्च न नियोगैक्यं । न च निर्गुणाविद्यानियोग एकपूर्व-  
 सगुणविद्यानङ्गीकारादिति बाधः । अहो विपत्तितं प्राणित्यमायुष्मत,  
 विध्ययोग्याविद्याया विधिर्योग्यायामविधिरिति, तस्मात् साकारवा-  
 प्यनामाकाररूपद्वारा निर्गुणवाक्यैकवाक्यतागतिरसद्गतिरेव, किन्तु  
 तेषां फलिताकारो गतिस्तदुपासनयाभ्युदयसिद्धे, निर्गुणवाक्यानाम्  
 धरमार्थान्त्वमनित्यमिदम्पुस्तदुक्त एव विभाग साधोयानित्युपसं-  
 रति । तस्मादिति ।

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति

च भूयः ॥ २२ ॥

‘द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्ते चैवामूर्ते च मर्त्यश्चामृतञ्च स्थितञ्च यच्च सच्च त्यच्च’ इत्युपक्रम्य पञ्च महाभूतानि द्वैराश्रेण प्रविभज्यामूर्तरसस्य च पुरुषशब्देदितस्य माहोरजनादीनि रूपाणि दर्शयित्वा पुनः पचते, ‘अथात आदेशो नेति नेति न ह्येतस्मादिति नेतान्यत्परमस्ति’ इति । तत्र कोऽस्य प्रतिषेधस्य विषय इति जिज्ञासामहे, न ह्येदं तदिति विभेपितं किञ्चित् प्रतिषेध्यमुपलभ्यते, इतिशब्देन तत्र प्रतिषेध्यं किमपि समर्थते नेति नेतीति, इतिशब्दपरत्वान्नञ्प्रयोगस्य । इतिशब्दस्यायं सन्निहितालम्बनः एवंशब्दसमानवृत्तिः प्रयुज्यमानो दृश्यते ‘इति ह्यस्योपाध्यायः कथयति’ इत्येवमा-

• ब्रह्मणो निर्विशेषचिन्मात्रत्वमुक्त्वा सर्वनिषेधावधित्वेन सद्रूपत्वमाह । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूय इति । एथिष्यप्तेजोभूतत्रयं मूर्ते वाय्वाकाशद्वयममूर्तेनिति राशिद्वयमुक्त्वा भूतद्वयस्यामूर्तस्य सारः ‘कदाशात्मा हिरण्यगर्भा य एष एतस्मिन् सूर्यमण्डले पुरुषो यश्चायं दक्षिणेऽक्षिणि पुरुषः’ इत्युक्त्वा, तस्य वासनामयानि स्वप्नरूपाणि ‘तद्यथा माहोरजनं वासो यथा पाण्ड्याविकं यथेन्द्रगोपः’ इत्युपमाभिरुक्तानि विचित्राणि, तत्र माहोरजनं हरिद्रा तथा-लिप्तं बस्त्रं माहोरजनं, पाण्ड्याविकमतिधवलं फल्गुादि । केचित् तु श्रुतिमुपलक्ष्य कृत्वा सूत्रापञ्चभूतान्यमूर्तानि पञ्चीकृतानि मूर्तानि ततश्चामूर्तरसत्वेऽह्या कारणात् पाञ्चभौतिकत्वसिद्धिरिति व्याचक्षते । अथ सतादात्म्यप्रपञ्चोक्त्यनन्तरं, अत उक्तारोपस्य निषेधार्थत्वानेति नेतीति निषेधेनोपदेशः कियत् इत्यर्थः । नेतिशब्दार्थमाह । न ह्येति । एतस्मादात्मनोऽन्यत्रास्तीति नेतीत्येत इत्यर्थः । अन्यतानिरासार्थं परं

दिपु । सन्निरहितञ्चात्र प्रकरणसामर्थ्याद्द्रूपद्वयं सप्रपञ्चं ब्रह्मणः  
 तच्च ब्रह्म यस्या ते द्वे रूपे, तत्र नः संशय उपजायते किमयं  
 प्रतिषेधो रूपे रूपवद्योभयमपि प्रतिषेधति आहोस्त्रिदेक-  
 तरं, यदाप्येकतरं तदापि किं ब्रह्म प्रतिषेधति रूपे परिशि-  
 नष्टि आहोस्त्रिद्रूपे प्रतिषेधति ब्रह्म परिशिनष्टि इति । तत्र  
 प्रकृतत्वाविशेषादुभयमपि प्रतिषेधतोत्याशङ्कानहे । दो तौ  
 प्रतिषेधौ द्विर्नेतिशब्दप्रयोगात्, तयोरेकेन सप्रपञ्चं ब्रह्मणो  
 रूपं प्रतिषिध्यतेऽपरेण रूपवद्ब्रह्मेति भवति मतिः । अथवा  
 ब्रह्मैव रूपवत् प्रतिषिध्यते, तद्धि वाङ्मनसातीतत्वादसम्भाव्य-  
 मानसज्ञावं प्रतिषेधाच्च नतु रूपप्रपञ्च. प्रत्यक्षादिगोचर-  
 त्वात् प्रतिषेधाच्च, अभ्यासस्त्वादरार्थं इत्येवं प्राप्ते ब्रूम, न  
 तावदुभयप्रतिषेध उपपद्यते, शून्यवादप्रसङ्गात् । कश्चिद्धि  
 परमार्थमालम्ब्यापरमार्थः प्रतिषिध्यते यथा रज्ज्वादिपु  
 र्गादय । तच्च परिशिव्यमाणे कस्मिंश्चिद्भावेऽवकल्पते । कस्त-  
 न-

ब्रह्मास्ति इति सिद्धान्तरीत्या श्रुत्यर्थं । अत्र निषेधविशेषानुपल-  
 भात् संशयमाह । तत्र कौऽस्येत्यादिना । तत्र प्रयोगस्य नकारस्येति-  
 शब्दोपस्थापितवस्तुनिषेधकत्वादित्यर्थं । इतिशब्दात् निषेधसामा-  
 न्यसमर्पणे विशेषाकाङ्क्षायां प्रकरणाद्द्रूपद्वयस्वरूपिब्रह्मणश्च निषेध-  
 त्वभावात् संशयमुक्त्वा पूर्वोक्त निर्विशेष ब्रह्म नास्ति इत्याक्षेपसङ्गत्या  
 पूर्वपक्षयति । तत्र प्रकृतत्वेति । पूर्वपक्षे तत्पदार्थाभावाद्वाक्यार्था-  
 भेदासिद्धि, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फल, निरधिष्ठाननिषेधाद-  
 र्शनात् सर्वनिषेधो न युक्त इत्यरुथा प्रपञ्चे ब्रह्मनिषेध इत्याह । अथ  
 वेति । एकब्रह्मण एव निषेधे न कारणद्वयस्य पौनरुक्त्यमित्यत आह ।  
 अभ्यासत्विति । उतमृच्चमेव तावत् सिद्धान्तमुपक्रमते । यथमिति ।

प्रतिषेधे हि कोऽन्यो भावः परिगम्येत, अपरिगम्यमाणे चान्य-  
स्मिन् च इतरः प्रतिषेद्धुमारभ्यते तस्य प्रतिषेद्धुमशक्यत्वात्  
तस्यैव परमार्थत्वापत्तेः प्रतिषेधानुपपत्तिः । नापि ब्रह्मप्रतिषेध  
उपपद्यते, 'ब्रह्म ते ब्रवाणि' इत्युपक्रमविरोधात्, 'असन्नेव  
स भवति असद्ब्रह्मेति वेद च' इत्यादिनिन्दाविरोधात्, 'अ-  
स्तीत्येवोपलब्धव्यः' इत्यवधारणविरोधात्, सर्ववेदान्तव्याकोप-  
प्रसङ्गाच्च । वाङ्मनसातीतत्वमपि ब्रह्मणो नाभावाभिप्राये-  
णाभिधीयते, न हि महता परिकरवन्धेन 'ब्रह्मविदाप्नोति  
परं' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्येवमादिना वेदान्तेषु ब्रह्म  
प्रतिपाद्य तस्यैव पुनरभावोऽभिलष्येत, प्रचालनाद्धि पङ्क्तस्य  
दूरादस्यर्शनं वरमिति\* न्यायात् । †अतः प्रतिपादनप्रक्रिया  
त्वेदा 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इति ।  
एतदुक्तं भवति वाङ्मनसातीतमविषयान्तःपातिप्रत्यगात्माभूतं  
नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं ब्रह्मेति । तस्मात् ब्रह्मणो रूपप्रपञ्चं

शून्यप्रसङ्ग इत्य इति वेदान्तं प्रत्याह । कश्चिद्धीति । तच्चेति प्रतिषेधन-  
मित्यर्थः । अधिष्ठानानवशेषे तत्प्रकारप्रहेत्वभावात् निषेधवाक्यार्थप्रमाणं  
स्यात् इदमपि नास्ति इति लोके निषेधस्य साधिष्ठानस्यैव प्रमितिदर्श-  
नादित्यर्थः । किञ्च यद्वाति तत्सदित्युत्सर्गस्य भानार्थाभावाधिष्ठानप्र-  
मितिसिद्धपवादः पूर्वभानस्य भ्रमत्वनिश्चयेनार्थसत्त्वापलापात् अप-  
वादानङ्गीकारे तत्सर्गतः प्रपञ्चस्य सत्यत्वापत्तेः निषेधानुपपत्तिरि-  
त्याह । अपरिगम्यमाणे चेति । अधिष्ठानसत्त्वं विना भ्रान्तिनिषेधयो-  
रयोगात् शून्यवादे न युक्त इत्युक्त्वा पूर्वादिनः पक्षान्तरं दूषयति ।  
नापीति । देहात्माभिमानवह्नौकिकमानप्राप्तवैतस्य निषेधो यतो न

प्रतिषेधति परिशिनष्टि ब्रह्मोक्त्यवगन्तव्यं । तदेतदुच्यते । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति इति । प्रकृतं यदेतावत्त्वं परिच्छिन्नं मूर्तामूर्तलक्षणं ब्रह्मणो रूपं तदेव शब्दः प्रतिषेधति । तद्धि प्रकृतं प्रपञ्चितञ्च पूर्वस्मिन् अन्येऽधिदैवतमध्यात्मं च तज्जनितमेव च वासनालक्षणमपरं रूपममूर्तरमभूतं पुरुषशब्देऽदितं लिङ्गात्मव्यपात्रयं माहारजनाद्युपमाभिर्दर्शितं, अमूर्तरस्य पुरुषस्य चतुर्याह्यरूपयोगित्वानुपपत्तेः । तदेतत्प्रपञ्चं ब्रह्मणो रूपं सन्निहितालम्बनेनेति करणेन प्रतिषेधकजनं प्रत्युपनीयत इति गम्यते । ब्रह्म तु रूपविशेषणत्वेन षष्ठ्या निर्दिष्टं पूर्वस्मिन् अन्ये न स्वप्रधागत्वेन । प्रपञ्चिते च तदोये रूपद्वये रूपवतः स्वरूपजिज्ञासायामिदमुपक्रान्तं 'अथात आदेशो नेति नेति' इति । तत्र कल्पितरूपप्रत्याख्यानं ब्रह्मणः स्वरूपावेदनमिदमिति निर्णयते, तदास्यदं हीदं समस्तं

वेदान्तप्रमितब्रह्मण इति भावः । यदुक्तं वाङ्मनसातीतत्वात् निषेधादहं ब्रह्मेति कत्राह । वाङ्मनसेति । ब्रह्मणो वागाद्यतीतत्वात् निषेधार्थं न चेत् किमर्थं तदुक्तिरित्यत आह । प्रतिपादनेति । उक्तार्थं सूत्रं योजयति । तदेतदित्यादिना । 'द्वेषा च ब्रह्मणो रूपे' इति रूपद्वयस्यैव प्राधान्येन प्रकृतत्वात्नेतीति निषेध इत्यर्थः । नन्वादित्यमण्डले पुरुष इति ब्रह्माप्यत्र प्राधान्येनोक्तमित्याशङ्क्य पुरुषो लिङ्गात्मा अमूर्तरसत्वश्रुत्या भूतजनितत्वमानात् स्वरूपवत्त्वश्रुतेस्त्याह । तज्जनितमेवेति । रूपरूपिणोरभेद उक्तः । ननु वासनामय रूपमेव किमित्युपनीयते प्रसिद्धरूपमेव किं न स्यादित्यत आह । अमूर्तरसत्येति । रूपद्वयस्यैव प्राधान्येन प्रकृतत्वे कल्पितमाह । तदिति । प्रतियोगित्वेन समर्प्यत इत्यर्थः । न चार्थतः प्राधान्यात् ब्रह्मणो निषेध राक्षो भृत्यो नास्तीत्यत्र

कार्यं नेति नेतीति प्रतिषिद्धं । युक्तञ्च कार्यस्य वाचारम्भण-  
शब्दादिभ्योऽसत्त्वमिति नेति नेतीति प्रतिषेधनं न तु ब्रह्मणः  
सर्वकल्पनामूलत्वात् । न चात्रेयमाशङ्का कर्तव्या कथं हि शास्त्रं  
स्वयमेव ब्रह्मणो रूपद्वयं दर्शयित्वा स्वयमेव पुनः प्रतिषेधति  
'प्रचालनाद्धि पङ्क्तस्य दूरादस्पर्शनं वरं' इति, यतो नेदं शास्त्रं  
प्रतिपाद्यत्वेन ब्रह्मणो रूपद्वयं निर्दिशति, लोकीप्रसिद्धन्विदं  
रूपद्वयं ब्रह्मणि कल्पितं परामृशति प्रतिषेधत्वाय गूढब्रह्म-  
स्वरूपप्रतिपादनाय चेति निरवयं, दौ चैतौ प्रतिषेधौ यथा-  
मह्यन्वायेन द्वे अपि भूर्तामूर्ते प्रतिषेधतः । यद्वा पूर्वं प्रतिषेधो  
भूतराशिं प्रतिषेधति 'उत्तरो वासनाराशिं' । अथवा 'नेति  
नेति' इति वीष्मेयमितीति यावत् किञ्चिदुत्प्रेक्ष्यते तत्सर्वं न  
भवति इत्यर्थः । परिगणितप्रतिषेधे हि क्रियमाणे यदि नैतत्  
ब्रह्म किमन्यद्ब्रह्म भवेदिति जिज्ञासा स्यात् वोष्वायान्तु सत्यां  
समस्तस्य विषयजातस्य प्रपिषेधाद्विषयः प्रत्यगात्मा ब्रह्मेति  
जिज्ञासा निवर्तते । तस्मात् प्रपञ्चमेव ब्रह्मणि कल्पितं प्रतिषेधति

राजनिषेधप्रसङ्गादिति भावः । किञ्चात्र ब्रह्मणः प्रतिपाद्यत्वात् न निषेध  
इत्याह । प्रपञ्चते चेति । ननु ब्रह्मणि निषिद्धस्याप्यन्यत्र स्थिति-  
सम्भवात् कथं कल्पितत्वमित्यत आह । तदास्पदमिति । उपादाने  
निषिद्धस्यान्यत्र न स्थितिरित्यर्थः । यत् तु दैतनिषेधे प्रत्यक्षादिविरोध  
इति तत्राह । युक्तञ्चेति । स्थापितं हि व्याख्यानमाधिकरणे प्रत्यक्षादे-  
र्यवधारिक प्रामाण्यं न तत्त्वावेदकमिति अतस्तन्वतो निषेधात् विरोध  
इति भावः । ननु वस्तुत्वात् दैतवत् ब्रह्मणोऽपि निषेधोऽस्तु, नेत्याह ।  
न त्विति । दैतभावभावसात्त्वित्वाद्शक्त्यो निषेध इत्यर्थः । न चेत्यादि



परिश्रिनष्टि ब्रह्मेति निर्णयः । इतश्चैष एव निर्णयः चतस्रतः  
 प्रतिषेधाद्ब्रह्मो ब्रवीति 'अन्यत् परमस्ति' इति अभावावसाने हि  
 प्रतिषेधे क्रियमाणे किमन्यत् परमस्ति इति ब्रूयात् । तत्रैपाऽब्र-  
 ह्मोऽजना नेति नेतीति ब्रह्मादिग्न तमेवादेशं पुनर्निर्वक्ति, नेति  
 नेतीत्यस्य कोऽर्थः, न. ह्येतस्मात् ब्रह्मणो व्यतिरिक्तमस्तीति  
 अतो नेति नेतीत्युच्यते न पुनः स्वयमेव नास्ति इत्यर्थः । तच्च  
 दर्शयति 'अन्यतः परमप्रतिषिद्धं ब्रह्मास्ति' इति । यदा पुनरेव-  
 मक्षराणि योज्यन्ते न ह्येतस्मादिति नेति नेति प्रपञ्चप्रतिषेध-  
 रूपादादेशनादन्यत् परमादेशनं न ब्रह्मणोऽस्ति इति तदा  
 ततो ब्रवीति च भूय इत्येतन्नामधेयविधेयं योजयितव्यं । अथ  
 नामधेयं 'सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्यं इति  
 हि ब्रवीति' इति, तच्च ब्रह्मावसाने प्रतिषेधे समञ्जसमभवति  
 अभावावसाने तु प्रतिषेधे किं सत्यस्य सत्यमित्युच्येत तस्मात्  
 ब्रह्मावसानोऽयं प्रतिषेधो नाभावावसान इत्यध्यवस्थामः ॥

स्यार्थः । यच्चोक्तं निषेधाभ्या रूपं रूपि ब्रह्म च निषिध्यते इति तत्राह ।  
 द्वौ चैताविति । उद्देश्यविधेयार्थाना सह्यासाभ्ये यथाक्रमं सम्बन्ध इति  
 न्यायः 'यथासह्यमनुद्देशः समानाम्' [पा०१।३।१०] इति पाणिनिसूत्र-  
 सिद्धे तेनात्र रूपद्वयोद्देशे न निषेधद्वयविधिरित्यर्थः । वीक्षापक्षे सर्व-  
 दृश्यनिषेधाज्जिज्ञासाशान्तिरिति विशेषमाह । परिमणितेति । मूर्ते  
 नामूर्ते नेत्येवं विशिष्यनिषेधे जिज्ञासा न शान्यति इत्यर्थः । सूत्रशेषं  
 याचये । इतश्चेति । प्रतिषेधानुपपत्त्या ब्रह्मास्तीत्यवगत, भूयः पुनः,  
 परमस्तीति श्रुति साक्षादपि ब्रवीतीत्यर्थः । तच्चेति । च व शेषं  
 ब्रह्मेत्यर्थः । स्यमन्यत् ॥

## तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥

यत्तत्प्रतिषिद्धात् प्रपञ्चजातादन्यत् परं ब्रह्म तदस्ति चेत् कस्मात् न गृह्यते इति । उच्यते । तदव्यक्तमनिन्द्रियग्राह्यं सर्वदृश्यसाक्षित्वात् आह ह्येवं श्रुतिः 'न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा नान्यैर्देवैस्तपसा कर्मणा वा, स एष नेति नेत्यात्मा अगृह्यो न हि गृह्यते, यत्तदद्रेक्ष्यमग्राह्यं यदा ह्येवैष एतस्मिन्नदृशेऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयने' इत्याद्या । अस्तिरपि 'अव्यक्तोऽयमचिन्वोऽयमविकार्योऽयमुच्यते' इत्येवमाद्या ॥

\*अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्यां ॥ २४ ॥

अपि चैनमात्मानं निरस्तसमस्तप्रपञ्चमव्यक्तं संराधनकाले पश्यन्ति योगिनः । संराधनं भक्तिध्यानप्रणिधानाद्यनुष्ठानं । कथं पुनरवगम्यते संराधनकाले पश्यन्ति इति, प्रत्यक्षानुमानाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । तथा हि श्रुतिः-

'पराञ्चि खानि व्यलषत् स्वयम्भुः

तस्मात् पराञ्च पश्यति नान्तरात्मन् ।

२० कश्चिद्धोरः प्रत्यगात्मानमैव-

२१ दादृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्' ॥ इति ।

मन्वयाद्यत्वात् ब्रह्म नास्तीति शङ्कानिरासार्थं सूत्रं व्याचष्टे । यत् तत्प्रतिषिद्धादिति । रूपाद्यभावादव्यक्तमिन्द्रियाग्राह्यं न त्वत्त्वादित्यर्थः । अन्यैर्देवैरिन्द्रियान्तरैर्न गृह्यते इत्यन्वयः ॥

तर्हि कदा ग्राह्यमिति शङ्कात्तरं सूत्रं व्याख्याति । अपि चैनमिति । वस्तुर्थः इन्द्रियैर्न गृह्यते अपि तु संराधनेन शास्त्रसंस्कृतमनसेत्यर्थः । भक्तियानाभ्यां प्रत्यगात्मानश्चित्ते प्रकर्षेण निधानं स्थापनं प्रणिधानं

‘ज्ञानप्रसादेन विशुद्धमत्तः ततस्तु तं पश्यति निष्कलं ध्याय-  
मानः’ इति चैवमाद्या । स्मृतिरपि-

“यं विनिद्रा जितश्रमाः सन्तुष्टाः संयतेन्द्रियाः ।

ज्योतिः पश्यन्ति युञ्जानास्तस्मै योगात्मने नमः ॥

योगिनस्तं प्रपश्यन्ति भगवन्तं मनातनं” । इति-

चैवमाद्यो । ननु संराध्यसंराधकभावाद्युपगमात् परापरात्म-  
नारन्यत्वं स्यादिति नेत्युच्यते ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥

यथा प्रकाशाकाशमविवक्ष्यप्रभृतयोऽङ्गुलिकरकोदकप्रभृतिषु  
कर्मसुपाधिभूतेषु सविशेषा इवावभासन्ते न च स्वाभावि-  
कीभविशेषात्मतां जहति, एवमुपाधिनिमित्त एवायमात्म-  
भेदः स्वतस्त्वैकात्म्यमेव, तथा हि वेदान्तेष्वभ्यासेनासकृज्जीव-  
प्राज्ञयोरभेदः \*प्रतिपाद्यते ॥

जपनमस्कारादिरादिशब्दार्थं । स्वयमारोश्वर । खानीन्द्रियाणि । पराच्चि-  
नात्मयाहकारिण कृत्वा यद्वगन् नाशितवान् । स हि तेषां नाशे यद-  
समर्थग्राहितया सर्जनं तस्मात् तेषां तथा दृष्टत्वात् सर्वैः लोकः  
परागर्थमेव पश्यति नान्तरात्मान । कश्चित्तु धीरो धीमानावृत्तचक्षु-  
र्निरुद्धेन्द्रिय युद्धे चेतसि प्रत्यगात्मानं शास्त्रेण पश्यति मोक्षार्थी-  
त्यर्थः । ततः कर्मणा विशुद्धचित्तो ज्ञानाख्यसत्त्वात्कार्षेण ध्यायन्तं  
निष्कलं पश्यतीत्यर्थः । विनिद्रा. वितमस्काः, तत्र हेतुर्जितश्रमासत्वं  
प्राणायामनिष्ठत्वं, युञ्जाना ध्यायिन, योगलभ्य आत्मा योगात्मा ॥

यथा प्रकाशदय उपाधिषु भिद्यन्ते न स्वत एव प्रकाशस्विदात्मापि  
ध्यानादिकर्मण्युप यौ भिद्यते स्वतस्तस्यावैशेष्यमेकरसत्वमेव तत्त्वमसीत्य-  
भ्यासादिति सूत्रयोजना ॥

अतोऽनन्तेन तथा हि लिङ्गं ॥ २६ ॥

अतश्च स्वाभाविकत्वाद्भेदस्याविद्याकृतत्वाच्च भेदस्य विद्य-  
याऽविद्यां विधूय जीवः परेणानन्तेन प्राज्ञेनात्मनैकतां गच्छति ।  
तथा हि लिङ्गं 'स यो ह वै तत् परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति  
ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इत्यादि ॥

उभयव्यपदेशात्त्वहिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥

तस्मिन्नेव संराध्यसंराधकभावे मतान्तरमुपन्यस्यति स्वमत-  
विशुद्धये । क्वचिज्जीवप्राज्ञयोर्भेदो व्यपदिश्यते 'ततस्तु तं पश्यते  
निष्कलं ध्यायमानः' इति ध्याहृध्यातव्यत्वेन द्रष्टृद्रष्टव्यत्वेन च  
'परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यं' इति गन्तृगन्तव्यत्वेन 'यः सर्वाणि  
भूतान्यन्तरो यमयति' इति नियन्तृनियन्तव्यत्वेन च । क्वचित् तु  
तयोरेवाभेदो व्यपदिश्यते, 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' 'एष त  
आत्मा सर्वान्तरः एष त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः' इति । तत्रैव-  
मुभयव्यपदेशे सति यद्यभेद एवैकान्तः परिगृह्येत भेदव्यपदेशो

जीवस्य ब्रह्मात्मत्वफलश्रुतिरूपलिङ्गादपि भेद औपाधिक एवेत्याह  
सूत्रकारः । अतोऽनन्तेनेति ॥

भेदाभेदपूर्वपक्षसूत्रद्वयस्य सङ्गतिमाह । तस्मिन्नेवेति । पश्चादि-  
त्वेनाभेद, कुण्डलाख्यस्य सर्वावस्थाविशेषस्य कुण्डलत्वेन भेद, तथा  
जीवस्य ब्रह्मत्वेनाभेदो जीवत्वेन भेद, यदा सूर्यप्रकाशयोरेकतेजस्व-  
धर्मावच्छेदेन भेदाभेदवज्जीवपरयोरेपि एकैनेवात्मत्वधर्मस्य भेदाभेदो  
श्रुतिबलात् स्वीकार्याविति सूत्रद्वयार्थः । कुण्डलत्व बलयाकारत्व आ-

निरालम्बन एव स्यात्, अत उभयव्यपदेशदर्शनादहिकुण्डलवदव  
तत्त्वं भवितुमर्हति यथाहिरित्यभेदः कुण्डलाभोगप्रांगुत्वादीनि  
च भेदः एवमिहापीति ॥

प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्वात् ॥ २८ ॥\*

अथवा प्रकाशाश्रयवदेतत् प्रतिपत्तयं, यथा प्रकाशः सा-  
वित्रस्तदाश्रयश्च सविता नात्यन्तभिन्नावुभावपि तेजस्वाविशे-  
षात् अथ च भेदव्यपदेशभाजौ भवतः एवमिहापीति ॥\*

पूर्ववद्वा ॥ २९ ॥

यथा वा पूर्वमुपन्यस्तं प्रकाशादिवचावैशेष्यमिति तथैव त-  
द्भवितुमर्हति । तथा ह्यविद्याकृतत्वाद्बन्धस्य विद्यया मोक्ष उप-  
पद्यते यदि पुनः परमार्थत एव बद्धः कश्चिदात्माऽहिकुण्डल-  
न्यायेन वा परस्यात्मनः संस्थानभूतः प्रकाशाश्रयन्यायेनैवैकदेश-  
भूतोऽस्त्युपगम्येत ततः पारमार्थिकस्य बन्धस्य तिरस्कर्तुमशक्य-  
त्वान्नोचशास्त्रवैयर्थ्यं प्रसज्येत । न चात्रोभावपि भेदाभेदौ  
श्रुतिस्तुल्यबद्धपदिशति अभेदमेव हि प्रतिपाद्यत्वेन निर्दिशति,

भोगत्वं चक्राकारत्वं, प्राशुत्वं दीर्घदण्डाकारत्वं उद्गतमुखत्वं आदि-  
शब्दार्थः ॥

सिद्धान्तसूत्रं । पूर्ववदेति । धर्मभेदेनैकधर्मिण वा भेदाभेदस्वीकारे  
भेदस्य सत्यत्वादभेदवदस्यानिवृत्तिः स्यात् । एकत्रैव भेदाभेदस्वीकारे

\* ॥ २८ ॥ अत्रभाष्यस्य पूर्वपक्षस्यवान्भूतत्वेन सृष्टत्वान्न टीका कृतेति प्रतीयते ॥

भेदन्तु पूर्वप्रसिद्धमेवानुवदति अर्थान्तरविवक्षया । तस्मात्  
प्रकाशवच्चवैशेष्यमित्येष एव सिद्धान्तः ॥

प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥

इतश्चैष एव सिद्धान्तः यत्कारणं परस्मादात्मनोऽन्यत् चेतनं  
प्रतिषेधति शास्त्रं 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्येवमादि 'अथात  
आदेशो नेति नेति तदेतत् ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यं' इति  
च । ब्रह्मव्यतिरिक्तप्रपञ्चनिराकरणात् ब्रह्मनात्रपरिशेषाच्चैष  
एव सिद्धान्त इति गम्यते ॥

परमतः सेतुन्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥

यदेतन्निरस्तमस्तप्रपञ्चं ब्रह्म निर्धारितं अस्मात् परमन्यत्  
तत्त्वमस्ति नास्ति इति श्रुतिविप्रतिपत्तेः संशयः, कानिचि-  
दाक्यान्यापातेनैव प्रतिभासमानानि ब्रह्मणोऽपि परमन्यत्  
तत्त्वं प्रतिपादयन्तीव तेषां परिहारमभिधातुमयमुपक्रमः  
क्रियते, परमतो ब्रह्मणोऽन्यत् तत्त्वं भवितुमर्हति । कुतः, सेतु  
व्यपदेशात्, उन्मानव्यपदेशात्, सम्बन्धव्यपदेशात्, भेदव्यप-  
देशाच्च । सेतुव्यपदेशस्तावत् 'अथ य आत्मा स सेतुर्वि-

लोके विरोधकथोच्छेद इत्यपि द्रष्टव्यं, तस्मात् निष्प्रपञ्चं चिदेकरसं  
ब्रह्म तत्पदरूपमस्ति इति सिद्धं ॥

यदुक्तं नेति नेत्यादिश्रुतिभिः ब्रह्मातिरिक्तं वस्तु निषिध्यत इति  
तदयुक्तं । सेत्वादिश्रुतिभिर्वस्त्वन्तरास्तित्वं भागादित्यादिपति । परमत  
इति । यद्यपि युष्माद्यधिकरणे सेतुशब्दो विधारकत्वेन गौणो ष्या-  
ख्यातः तथाप्युन्मानादिश्रुतीनां गतिमजानतोऽर्थं पूर्वपक्षः, तत्रो-

धृतिः' इत्यात्मशब्दाभिहितस्य ब्रह्मणः सेतुत्वं सङ्कीर्तयति ।  
 सेतुशब्दश्च हि लोके जलसन्तानविच्छेदकारके मृद्वादीदिप्रचय-  
 प्रसिद्धः, इह च सेतुशब्दः आत्मनि प्रयुक्त इति लौकिकसे-  
 तोरिवात्मसेतोर्न्यस्य वस्तुनोऽस्तित्वं गमयति 'सेतुं तीर्त्वा' इति  
 च तरतिशब्दप्रयोगात्, यथा लौकिकं सेतुं तीर्त्वा जाङ्गलम-  
 सेतुं प्राप्नोति इति गम्यते, एवमात्मानं सेतुं तीर्त्वा अनात्मान-  
 मसेतुं प्राप्नोति इति गम्यते । उन्मानव्यपदेशश्च भवति 'तदेतत्  
 ब्रह्म चतुष्पादष्टाशफं षोडशकलं' इति । यच्च लोके उन्नित-  
 मेतावदिदमिति परिच्छिन्नं कार्यापणादि ततोऽन्यदस्त्विति इति  
 प्रसिद्धं तथा ब्रह्मणोऽप्युन्मानात् ततोऽन्येन वस्तुना भवितव्य-  
 मिति गम्यते । तथा सम्वन्धव्यपदेशो भवति 'सता सोम्य तदा-  
 सम्पन्नो भवति' इति 'शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना सम्परिख्य-  
 त्तः' इति च, अमितानां च मितेन सम्वन्धोः 'दृष्टः यथा नराणां  
 नगरेण । जीवानां च ब्रह्मणा सम्वन्धं व्यपदिशति सुपुत्रैः । अत-  
 स्ततः परमन्यदमितमस्ति' इति गम्यते । भेदव्यपदेशश्चैनमर्थं

ध्यानादिश्रुतीनां मुख्यत्वात् सद्वयं ब्रह्मेति फलं सिद्धान्ते तूक्ताद्वितीय  
 तत्पदकक्षसिद्धिरिति विवेकः । ब्रह्म सद्वयं सेतुत्वात् लौकिकसेतुवत्  
 तीर्यत्वश्रुतेश्चेत्याह । सेतु तीर्त्वति । जाङ्गलं वातभृथिष्ठमिति वैद्योक्तेः  
 वातप्रचुरो देशो जाङ्गलं, इह तु देशमात्रं माह्वं । दिशश्चतस्रः कलाः  
 प्रकाशवान्नाम पादः, पृथिव्यन्तरीक्षं द्यौः समुद्र इत्यनन्तवान्नाम पादः,  
 अग्नि सूर्यश्चन्द्रो विद्युदिति ज्योतिष्मान्नाम पादः, चक्षुः श्रोत्रं वाङ्मन  
 इत्याप्तनवान्नाम पाद इति चतुष्पाद्ब्रह्म, पादरानामर्द्धानि अष्टौ शफरा  
 षष्टोत्पष्टाशफं, पादेषु चतुर्षु प्रत्येकं चतस्रः कला इति षोडशकलमि-  
 त्यर्थः । षोडशफलपरिमितं ताम्र कार्यापणसंज्ञं भवति तद्वत् सद्वयं

गमयति, तथाहि 'अथ य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यः पुरुषो दृश्यते' इत्यादित्याधारमीश्वरं 'व्यपदिशे' ततो भेदेनाद्याधारमीश्वरं व्यपदिशति 'अथ य एषोऽन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इति । अतिदेशं चास्यामुना रूपादिषु करोति 'तस्यै तस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपं यावन्मुख्ये गेयौ तौ गेयौ यन्नाम तन्नाम' इति । सावधिकज्ञेश्वरत्वमुभयोर्व्यपदिशति 'ये चामुष्मात् पराञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे देवकामनाञ्चैत्येकस्य ये चैतस्मादर्वाञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे मनुष्यकामनां चैत्येकस्य यद्येदं मागधस्य राज्यमिदं वैदेहस्येति । एवमेतेभ्यः सेत्वादिव्यपदेशेभ्यो ब्रह्मणः परमस्ति इत्येव प्राप्ते प्रतिपद्यते ॥

### सामान्यात् तु ॥ ३२ ॥

तुशब्देन प्रदर्शितां प्राप्तिं निरूपयति । न ब्रह्मणोऽन्यत् किञ्चिद्भवितुमर्हति प्रमाणाभावात्, न ह्यन्यस्यास्तित्वे किञ्चित् प्रमाणमुपलभामहे, सर्वस्य हि जनिमतो वस्तुजातस्य जन्मादि ब्रह्मणो भवति इति निर्धारितं, अनन्यत्वं च कारणात्

ब्रह्म परिमितत्वादित्यर्थः । सन्वन्धित्वाच्च नगरवदित्याह । तथा सम्बन्धेति । अन्यदमितमिति असङ्घातमित्यर्थः । अन्यस्पर्शं चल्पत्वेन मितत्वनियमादिति मन्तव्यं, भेदेनोक्त्वाच्च घटवदित्याह । भेदव्यपदेशेति । अस्याक्षिप्यस्यामुनादित्यस्येन सहेति यावत् । आधारेतोऽतिदेशतस्य भेदमुक्त्वाऽवधितोऽपि तमाह । सावधिकश्चेति । सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । तुशब्देनेत्यादिना । यदन्यत् तत् किं साधनादिवान् असाधनादिवान् वा, नाद्यः मानाभावात्, कार्यस्य ब्रह्मानन्यत्वनिर्णयाचेत्युक्त्वा न द्वितीयः प्रागुत्पत्तेरुदयत्वावधारणादित्याह ।



बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥

यदणुक्तमुन्मानव्यपदेशादस्ति परमिति तत्राभिधीयते ।  
 उन्मानव्यपदेशोऽपि न ब्रह्मव्यतिरिक्तवस्त्वस्तिव्यतिरिक्तव्यर्थः, कि-  
 मर्थस्तर्हि बुद्ध्यर्थः उपासनार्थ इति यावत् । चतुष्पादष्टाशफं  
 \*षोडशकलमित्येवंरूपा बुद्धिः कथं नु नाम ब्रह्मणि स्थिरा स्या-  
 दिति विकारद्वारेण ब्रह्मण उन्मानकल्पनैव क्रियते न ह्यवि-  
 कारेऽनन्ते ब्रह्मणि सर्वैः पुंभिः शक्या बुद्धिः स्थापयितुं, मन्द-  
 मधोत्तमबुद्धित्वात् पुंसामिति पादवत् । यथा मनआकाशयो-  
 रथात्ममधिदैवतञ्च ब्रह्मप्रतीकयोराम्नातयोश्चत्वारो वागादयो  
 मनःसम्बन्धिनः पादाः कल्पन्ते, चत्वारश्चाग्न्यादय आकाशसम्ब-  
 धिनः आध्यानाय तद्वत् । अथवा पादवदिति, यथा कार्पा-  
 षण्ये पादविभागे व्यवहारप्राचुर्याय कल्प्यते, न हि संकलेनैव  
 कार्पाषण्येन सर्वदा सर्वे जना व्यवहर्तुमीशते क्रयविक्रयपरिमा-  
 णानिधमात् तददित्यर्थः ॥

परिमितत्वमप्यसिद्धमित्याह । बुद्ध्यर्थ इति । वाक्प्राणचक्षुःश्रो-  
 त्राणि मनसः पादाः अग्निवाय्वादित्यदिश आकाशस्य पादाः ध्यानायै  
 कल्पिताः तद्वत् ब्रह्मण उन्मानमित्यर्थः । लौकिकं दृष्टान्तमाह । अथ  
 वेति । पादकल्पना विनापि व्यवहारः किं न स्यादित्यत आह ।  
 नहीति । कार्पाषण्यस्य व्यवहाराय पादकल्पनावत् मन्दधियां ध्यानव्यव-  
 हाराय ब्रह्मण उन्मानकल्पनेत्यर्थः ॥

स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥

इह सूत्रे द्वयोरपि व्यपदेशयोः परिहारोऽभिधीयते ।  
यदप्युक्तं सम्बन्धव्यपदेशाद्भेदव्यपदेशाच्च परमतः स्यादिति ।  
नदप्यसत् । यत एकस्याऽपि स्थानविशेषापेक्षया एतौ व्यपदे-  
शावुपपद्येते । सम्बन्धव्यपदेशे तावदयमर्थः बुद्ध्याद्युपाधिस्यान-  
विशेषयोगादुद्भूतस्य विशेषविज्ञानस्योपाध्युपगमे य उपगमः स  
परमात्मना सम्बन्ध इत्युपाध्यपेक्षयोपचर्यते न परिमितत्वा-  
पेक्षया । तथा भेदव्यपदेशोऽपि ब्रह्मण उपाधिभेदापेक्षयैवोप-  
चर्यते न स्वरूपभेदापेक्षया प्रकाशादिवदित्युपभोगोपादानं ।  
यथैकस्य प्रकाशस्य सौर्यस्य चान्द्रमसस्य वोपाधियोगादुपजा-  
तविशेषस्योपाध्युपगमात् सम्बन्धव्यपदेशो भवति उपाधिभेदाच्च  
भेदव्यपदेशः । यथा वा \*सूच्याकाशाकाशादिपूपाध्यपेक्षयैवैतौ  
भेदव्यपदेशौ भवतस्तद्वत् ॥

उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चात्रेदृश एव सम्बन्धो नान्यादृशः । यथा 'स्वमपी-  
तो भवति' इति हि स्वरूपसम्बन्धमेवमात्मनन्ति । स्वरूपस्य

सम्बन्धभेदौ कल्पितौ न सत्यद्वितीयसाधकौ इत्याह । स्थानेति ।  
स्थानसुपाधिबुद्ध्यादिः एकस्यैवोपाधिना भिन्नस्योपाधिगन्तौ सत्या  
सम्बन्ध उपचर्यते । यथा सौरालोकादेरकुल्याद्युपाधिना भिन्नस्योपा-  
धिवियोगे महालोकाद्यात्मना सम्बन्धोपचारस्तद्वत् तथा हीत्यचक्षुषोः  
स्थानयोर्भेदाद्विरूपयपुरुषभेदकल्पनेत्यर्थः ॥

मुखावेव सम्बन्धभेदौ किं न स्यातामित्यत्र सूत्रं । उपपत्तेश्चेति ॥

धानपायित्वात् न नरनगरन्यायेन सम्बन्धो घटते, उपाधि-  
कृतस्वरूपतिरोभावात् तु 'स्वमपीतो भवति' इत्युपपद्यते ।  
तथा भेदोऽपि नान्यादृशः सम्भवति, ब्रह्मतरश्रुतिप्रसिद्धे-  
केश्वरत्वविरोधात् । तथा च श्रुतिः एकस्याप्याकाशस्य स्यान्-  
कृतं भेदव्यपदेशमुपपादयति 'योऽयं वहिर्द्वा पुरुषादा-  
काशो योऽयमन्तःपुरुष आकाशो योऽयमन्तर्हृदय आकाशः'  
इति च ॥

तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥

एवं सेलादिव्यपदेशान् परपचहेतुनुन्मथ्य सम्यति स्वपचं  
हेत्वन्तरेणोपसंहरति । तथा अन्यप्रतिषेधात् अपि न ब्रह्मणः  
परं वस्वन्तरमस्ति इति गम्यते । तथा हि 'स एवाधस्ता-  
दहमेवाधस्तादात्मैवांधस्तात् सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्तात्मनः सर्वं  
वेद ब्रह्मैवेदः सर्वमात्मैवेदं सर्वं नेह जानास्ति किञ्चन यस्मात्  
परं नापरमस्ति किञ्चित् तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवा-  
ह्यम्' इत्येवमादिवाक्यानि स्वप्रकरणस्थान्यन्यार्थत्वेन परिणेतु-  
मशक्यानि ब्रह्मव्यतिरिक्तं वस्वन्तरं वारयन्ति । सर्वान्तर-  
श्रुतेश्च न परमात्मनोऽन्तरोऽन्य आत्मास्तीत्यवगम्यते ।

स्वरूपेण ब्रह्मणा जीवस्य सम्बन्धो भेदनिवृत्तिरूपो युज्यते न मुख्यः  
संयोगादिः वस्तुदयासत्त्वात्, तथा भेदोऽपि न स्वत एकत्वश्रुते-  
रित्यर्थः ॥

अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥

अनेन सेत्वादिव्यपदेशनिराकरणेन अन्यप्रतिषेधसमाश्रयणेन च सर्वगतत्वमथात्मनः सिद्धं भवति, अन्यथा हि तन्न सिध्येत् । सेत्वादिव्यपदेशेषु हि मुख्यव्यङ्गीक्रियमाणेषु परिच्छेद आत्मनः प्रसज्येत, सेत्वादीनामेवमात्मकत्वात् । तथान्यप्रतिषेधेष्वप्यसति वस्तु वस्त्वन्तराद्भावर्तत इति परिच्छेद एवात्मनः प्रसज्येत । सर्वगतत्वञ्चास्यायामशब्दादिभ्योऽवगम्यते । आयामशब्दो व्याप्तिवचनः शब्दः 'यावान् वाचमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाशः, 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' ज्यायान् दिवो ज्यायानाकाशात्, नित्यः सर्वगतः स्थाणुरचलोऽयम्' इत्येवमादयो हि श्रुतिसूत्रिन्यायाः सर्वगतत्वमात्मनोऽवबोधयन्ति ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥

तस्यैव हि ब्रह्मणो व्यावहारिक्यामीशिचीशितव्यविर्भागावस्थायामयमन्यः स्वभावे वर्ण्यते, यदेतदिष्टानिष्टव्यामिश्रलक्षणं कर्मफलं संसारगोचरं त्रिविधं प्रसिद्धं जन्तूनां, किमेतत् कर्मणो

ननु द्वितीयाभावे सर्वगतत्वश्रुतिविरोध इत्यत आह । अनेन सर्वगतत्वमिति । द्वितीयं सत्यञ्चेत् सेत्वादिवत् ब्रह्मणोऽल्पता स्यात् यथान्यत्प्रकृतौ तदल्पमिति श्रुते । किञ्च निरवयवासङ्गब्रह्मण सत्यप्रपञ्चसम्बन्धयोगात् तवैव सर्वगतत्वश्रुतिविरोध इति भावः । अघि-  
यानेनाध्यस्त जगद्भासमध्यकत्वात् रज्ज्वा व्याप्तसर्ववदिति न्यायः ॥

एय तत्पदलक्षणं सगोध्य वाच्यार्थमाह । फलमत उपपत्तेः । निर्वि-  
शेषतादन्य स्वभावः फलहेतुत्वारण्य । इत्थं सुखं देवादीनां अनिष्ट

भवति आहोस्विदीश्वरादिति भवति विचारणा । तत्र तावत् प्रतिपद्यते । फलमतः ईश्वराद्भवितुमर्हति । कुतः उपपत्तेः । स हि सर्वाध्यक्षः सृष्टिस्यितिसंहारान् विचित्रान् विदधदेशकालविशेषाभिज्ञत्वात् कर्मिणां कर्मानुरूपं फलं सम्पादयतीत्युपपद्यते कर्मणस्त्वनुक्षणविनाशिनः कालान्तरभावि फलं भवतीत्यनुपपन्नं, अभावात् भावानुत्पत्तेः । स्यादेतत् कर्म विनश्यत् स्वकाल एव स्वानुरूपं फलं जनयित्वा विनश्यति, तत्फलं कालान्तरितं कर्ता भोक्ष्यत इति । तदपि न परिशुध्यति, प्राक् भोक्तृसम्बन्धात् फलत्वानुपपत्तेः । यत्कालं हि यत्सुखं दुःखं वात्मना भुज्यते तस्यैव लोके फलत्वं प्रसिद्धं । न ह्यसम्बद्धस्यात्मना सुखस्य दुःखस्य वा फलत्वं प्रतिपन्ति लौकिकाः

दुःखं नारंकीणां, यामिश्रं मनुष्याणां, असारो जन्ममृतिप्रवाहः संसारः गोचर आश्रयो यस्य तत्संसारगोचरं । अत्र कर्मेश्वरयोः फलहेतुत्वश्रुतेः संशयमाह । किमिति । अत्र पूर्वपक्षे फलदातुरीश्वरस्य तत्त्वदवाचस्यासिद्धेर्लक्ष्यासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलभेदः । पूर्वोक्तनिर्विशेषत्वमुपजीय फलदात्वमपीश्वरस्य नास्ति, इति पूर्वपक्षोक्त्यानात् सङ्गतिः । यद्यपि सर्वगतत्ववत् फलदात्वत्वं व्यवहारदृष्ट्यायं सिध्यति तथापि कर्मण एव फलदात्वमिति शङ्कानिरासेनोक्तलक्ष्यार्थनिर्वाहकवाच्यार्थनिर्णयार्थमस्याधिकरणग्यारम्भ इति मत्वा सिद्धान्तं तावदाह । तत्र तावदिति । स्वर्गादिकं विशिष्टदेशकालकर्माभिज्ञदाटक कर्मफलत्वात् सेवाफलवत् इत्युपपत्तिः । यागादिक्रियाख्यं कर्म तानन् च्यविकं तत् किं स्वनाशात् फलं जनयति उत फलं उत्पाद्य नश्यति आहोस्विदपूर्वात् फलसिद्धिः, नाद्य इत्याह । अभावादिति । द्वितीयं शङ्कते । स्यादिति । कर्मनाशक्षणमारभ्यानभियक्तस्वर्गसुखादिसत्त्वे मानं नास्ति इति दूययति । तदपीत्यादिना । तृतीयं

प्रोच्येत कर्मकार्यादपूर्वात् फलमुत्पत्त्यत इति, तदपि ना-  
यद्यते, अपूर्वस्याचेतनस्य काष्ठलोद्भवस्य चेतनेनाप्रवर्तितस्य  
वृत्त्यनुपपत्तेः । तदस्तित्वे एव प्रमाणाभावात् । अर्थापत्तिः  
माणमिति चेत्, न, ईश्वरसिद्धेरर्थापत्तिश्चयात् ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥

न केवलमुपपत्तेरेवेश्वरं फलहेतुं कल्पयामः किं तर्हि  
श्रुतत्वाद्दीश्वरमेव फलहेतुं मन्नामहे । तथा हि श्रुतिर्भवति  
'स वा एष महानज आत्मान्नादो वसुदानः' इत्येतंजाती-  
यका ॥

धर्मं जैमिनिरत एव ॥ ४० ॥

३ जैमिनिस्वाचार्यो धर्मं फलस्य दातारं मन्यते । अत एव  
हेतोः श्रुतेरुपपत्तेश्च श्रूयते तावदयमर्थः 'स्वर्गकामो यजेत'

श्रूयते । अथेति । अपूर्वं किं स्वतन्त्रमेव फलदानाय प्रवर्तते चेतना-  
धिष्ठितं वा, नाद्य इत्याह । तदपीति । द्वितीये लक्ष्येनभिन्नजीवस्या-  
धिष्ठात्वायोगात् ईश्वरस्याधिष्ठात्त्वसिद्धिरिति भावः । प्रौढवादेना-  
पूर्वं नास्ति इत्याह । तदस्तित्व इति । क्षणिकयागादेः श्रुतस्वर्गा-  
दिहेतुत्वानुपपत्त्या स्यात्पूर्वसिद्धिरिति चेन्न, कर्मभिराराधितादी-  
श्वरादेव स्यायिनः फलसिद्धेरित्यर्थः । केवलतर्कणामूर्वं न सिध्यतीति  
भावः ॥

'सता सप्रेऽनुश्रयवान्' इत्यथोदाहृताभिः 'य इह रमणीयचरणा-'  
इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिरपूर्वसिद्धिश्चेत्ताभिरीश्वरस्यापि फलदात्वं स्वी-  
कार्यमित्याह । श्रुतत्वाचेति सूत्रकारः । अन्नमासमन्तात् प्राणिभ्यो  
ददातीत्यन्नाद' । वसुदानो ह्यतो धनदाता, कर्मयोगोऽपूर्वस्य वा जडत्वे-  
नापकारणमात्रत्वात् स्वतन्त्र ईश्वर एव फलदातेति सिद्धान्तो दर्शितः ॥  
इदानीं पूर्वपक्षयति । धर्ममिति । विधिश्रुतिर्विध्यर्थः । तस्य लिङ्-

इत्येवमादिषु वाक्येषु, तत्र च विधिश्रुतेर्विषयभावोपगमाद्यागः  
 स्वर्गस्योत्पादक इति गम्यते, अन्यथा ह्यननुष्ठातृको याग  
 आपद्येत तत्रास्योपदेशवैचर्यं स्यात् । नन्यनुक्षणविनाशिनः  
 कर्मणः फलं नोपपद्यत इति परित्यक्तोऽयं पक्षः, नैष दोषः ।  
 श्रुतिप्रामाण्यात् । श्रुतिश्चेत् प्रमाणं यथाऽयं कर्मफलसम्बन्धः  
 श्रुत उपपद्यते तथा कल्पयितव्यः, न चानुत्पाद्य किमप्यपूर्वं  
 कर्म विनश्यत् कालान्तरितं फलं दातुं शक्नोति, अतः कर्मणे  
 वा सूक्ष्मा काचिदुत्तरावस्था फलस्य वा पूर्वावस्थाऽपूर्वं नामास्ति  
 इति तर्क्यते उपपद्यते चायमर्थः उक्तेन प्रकारेण, ईश्वरस्य फलं  
 ददाति इत्यनुपपन्नं, अविचित्रस्य कारणस्य विचित्रकार्या-  
 नुपपत्तैर्वैषम्यनैर्घृण्यप्रसङ्गात् तदनुष्ठानवैचर्यापत्तेश्च, तस्माद्भू-  
 र्मादेव फलमिति ॥

पूर्वं तु वादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

वादरायणस्वाचार्यः पूर्वोक्तमेवेश्वरं फलहेतुं मन्यते केव-

र्यस्य प्रेरणात्मनो यागो विषयकृद्भावावगमादयागः स्वर्गसाधनमिति  
 गम्यते । यागस्यैष्टसाधनत्वाभावे प्रेरणानुपपत्तेरित्यर्थः । अपूर्वद्वारा  
 कर्मणः फलमुपपद्यत इत्युक्त्वा सिद्धान्तं दूषयति । ईश्वरस्त्विति ।  
 ईश्वरः किं कर्मानपेक्षः फलं ददाति तस्यापेक्षो वा, याद्यथा च ।  
 अविचित्रस्यैत्यादिना । द्वितीये संवेष्टनसंस्कारमात्रात् कटादौ वेष्ट-  
 नवत् कर्मापूर्वादेव फलसिद्धेः प्रिमीश्वरेणेति भावः । अत्र वयं वदामः  
 चन्दनकारादिकादिदृष्टसम्पत्तैव सुखादिसम्भवे कृतं धर्माधर्माभ्यामिति  
 स्मृतिवशात् तदपेक्षायां ईश्वरेण किमपराङ्गं । अतः ईश्वरानपेक्षात्  
 केवलात् कर्मणः फलमित्युक्तमिति ।  
 सिद्धान्तयति । पूर्वन्विति । अघेतनस्य कर्मणः स्वतः स्ववचनयोगात्

लात् कर्मणोऽपूर्वादा केवलात् फलमित्ययं पक्षस्तु शब्देन व्याव-  
र्त्तते । कर्मापेक्षादपूर्वापेक्षादा यथास्तु तथास्तु ईश्वरात्फल-  
मिति सिद्धान्तः । कुतः, हेतुव्यपदेशात् । धर्माधर्मयोरपि हि  
कारयित्वेनेश्वरो हेतुर्यपदिश्यते । फलस्य च दाहत्वेन 'एष  
ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीपते एष उ  
एवासधु कर्म कारयति तं यमधो निनीपते' इति । स्मर्यते  
चायमर्थो भगवद्गीतासु-

“यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयाऽर्चितुमिच्छति ।

तस्य तस्याचलां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहं ॥

स तथा श्रद्धया युक्तस्तस्याराधनमीहते ।

सुभते च ततः कामान् सयैव विहितान् हितान्” ॥ इति ।

सर्ववेदान्तेषु चेश्वरहेतुका एव सृष्टयो व्यपदिश्यन्ते । तदेव  
चेश्वरस्य फलहेतुत्वं यत् स्वकर्मानुरूपाः प्रजाः सृजति, वि-  
चित्रकार्यानुपपत्त्यादयोऽपि दोषाः कृतप्रयत्नापेक्षत्वादीश्वरस्य  
न प्रसज्यन्ते ।

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीशङ्करभगवत्पादकृतौ  
द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ० ॥

सवादिदृष्टान्तानुसारिश्रुतेर्बन्धीयत्वात् सर्ववेदान्तेष्वीश्वरस्य जगद्वे-  
तुल्यश्रुतेस्त्वेश्वराधिष्ठितात् कर्मणो जगदन्तःपातिफलसिद्धिरिति समु-  
दायार्थः ।

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-  
कृतौ शारीरकव्याख्याया भाष्यरत्नप्रभायां तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः  
पादः \* ।



ॐ परमात्मने नमः ।

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥

व्याख्यातं विज्ञेयस्य ब्रह्मणस्तत्त्वमिदानीन्तु प्रतिवेदान्तं  
विज्ञानानि भिद्यन्ते न वेति विचार्यते । ननु विज्ञेयं ब्रह्म  
पूर्वापरादिभेदरहितं एकमेकरसं सैश्ववघनवद्वधारितं, तत्र  
कुतो विज्ञानभेदाभेदचिन्तावतारः । न हि कर्मबहुत्ववत्  
ब्रह्मणो बहुत्वमपि वेदान्तेषु प्रतिपिपादयिषितमिति शक्यं वक्तुं,  
ब्रह्मण एकत्वात् एकरूपत्वाच्च । न चैकरूपे ब्रह्मण्यनेकरूपाणि

ॐ विघ्नविनाशाय नमः ।

मार्तण्डं ध्वान्तनाशाय त्रिलोकस्वामिनं मुदे ।

विघ्नेशं विघ्नविध्वंस्यै प्रणमामि मुञ्जमुञ्जः ॥

ब्रह्मस्वरूपं निर्धार्य तदज्ञानसाधनोपासनास्वरूपमाह । सर्ववे-  
दान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषादिति । पादसङ्गतिमाह । व्याख्यातमिति ।  
पूर्वपादे तत्त्वंपदार्थविवेकः कृतः इह तत्फलवाक्यार्थज्ञानमानन्दादयः  
प्रधानस्येति सूत्रेणापुनरुक्तोपेक्षितपदसद्वाच्यार्थोपसंहारेण निर्धार्यत  
इति फलफलभावः सङ्गतिः । समुच्चयवाक्यार्थविद्याचिन्ता तु तद्वि-  
द्यानां चित्तैकाग्र्यद्वारा निर्गुणज्ञानसाधनत्वात् क्रियत इति मन्तव्यं  
सम्प्रति निर्गुणज्ञानं भेदाभेदविचारविषयेत्वेनोक्तमिति मन्वान व्या-  
क्षिपति । नन्विति । वेद्यभेदविद्याभेदचिन्ता स्यात् ब्रह्मणस्तु वेद्यस्यै-  
क्यात् न चिन्तावसर इत्यर्थः । ब्रह्मैक्येऽपि धर्मभेदाचिन्ता इत्यत आह ।  
एकरूपत्वाच्चेति । निर्धर्मत्वादित्यर्थः । एकरूपेऽपि ब्रह्मण्यनेकप्रकारस-

विज्ञानानि सम्भवन्ति, न ह्यन्यथार्थाऽन्यथाज्ञानमित्यभ्रान्तं  
 भवति । यदि पुनरेकस्मिन् ब्रह्मणि बहूनि विज्ञानानि वेदा-  
 न्तान्तरेषु प्रतिपिपादयिषितानि तेषामेकमभ्रान्तं भ्रान्तानीत-  
 राणीत्यनाश्वसप्रसङ्गो वेदान्तेषु, तस्मात् न तावत् प्रतिवेदान्तं  
 ब्रह्मविज्ञानभेद आशङ्कितुं शक्यते, नाप्यस्य चोदनाद्यविशेषा-  
 दभेद उच्यते, ब्रह्मविज्ञानस्याचोदनालक्षणत्वात् । अविधि-  
 प्रधानैर्हि वस्तुपर्यवसायिभिर्ब्रह्मवाक्यैर्ब्रह्मविज्ञानं जन्यत इत्य-  
 वोचदाचार्यः । 'तत्तु समन्वयात्' [वि० अ० १। पा० १। सू० ४]  
 इत्यत्र । तत्कथमिमां भेदाभेदचिन्तामारभत इति, तदु-  
 च्यते । सगुणब्रह्मविषया प्राणादिविषया चेत्यं विज्ञान-

भवाभेदशङ्का इत्यत आह । न चेत्वादिना । पूर्वपक्षे ज्ञानभेदशङ्का-  
 नुपपत्तिमुक्त्वा चोदनाद्यभेदाज्ज्ञानाभेद इति सिद्धान्तोऽप्युक्त इ-  
 त्याह । नाप्यस्येति । एव पादारम्भमाक्षिप्य समाधत्ते । तदुच्यत इति ।  
 सगुणविद्यास्यैव भेदाभेदचिन्ता क्रियते निर्गुणविद्याया त्वैकं सिद्ध-  
 मिति वाच्यार्थरूपगुणोपसंहारमात्रं क्रियते वाच्यार्थनिर्णयायेति भावः ।  
 मन्त्राभिप्राय इह शाण्डिल्यवैश्वानरादिविद्या मिथोभिन्ना इति 'ना-  
 नाशब्दादिभेदात्' इत्यत्र वक्ष्यते । अत्र तु मिथोभिन्नास्ताः किं प्रतिशाखं  
 भिद्यन्ते न वेति नामादिभेदाचोदनाविशेषाच्च सशयः । पूर्वपक्षे  
 विद्याभेदाद्गुणानुपसंहारः सिद्धान्ते त्वभेदादुपसंहार इति फलभेदः ।  
 पूर्वतन्त्रे शाखान्तराधिकरणपूर्वपक्षसूत्रं नामरूपधर्मविशेषपुनरुक्ति-  
 निन्दाशक्तिसमाप्तिवचनप्रायश्चित्तान्यार्थदर्शनात् शाखान्तरे कर्मभेदः  
 स्यादिति । तत्रोक्तां चेतवो नामादयो विद्याभेदार्थमिहोच्यन्ते अथेय  
 ज्योतिरथैव ज्योतिरेतेन सहस्रदक्षिणेन सर्वं यजेतेत्यत्र प्रकृतज्यो-  
 तिष्टोमानुवादेन सहस्रदक्षिणाभ्यगुणविधिमाशङ्क्य ज्योतिरितिपदस्य  
 परमान्तरनामत्वसम्भवे ज्योतिष्टोमलक्षकत्वायोगाद् प्रकरणविच्छेदाच्च

भेदाभेदचिन्तेत्यदोषः । अत्र हि कर्मवदुपासनानां भेदाभेदौ  
सम्भवतः, कर्मवदेव चोपासनानि दृष्टफलान्यदृष्टफलानि  
चोच्यन्ते क्रममुक्तिफलानि च कानिचित् सम्यग्ज्ञानोत्प-  
त्तिद्वारेण । तेष्वेवा चिन्ता सम्भवति किं प्रतिवेदान्तं विज्ञा-  
नभेद आद्योस्मिन्नेति । तत्र पूर्वपक्षहेतवस्तावदुपन्यस्यन्ते,  
नास्तस्तावद्भेदप्रतिपत्तिहेतुत्वं प्रसिद्धं ज्योतिरादिषु, अस्ति  
चात्र वेदान्तान्तरविहितेषु विज्ञानेषु अन्यदन्यन्नाम तैत्तिरी-

ज्योतियोमात् कर्मान्तरं विशिष्टदक्षिणात्कं विधीयत इति नास्य कर्म-  
भेदकत्वमुक्तं । ज्योतिरादिश्रित्यादिपदेनाध्ययवं द्वैतमिति संज्ञा-  
भेदात् ज्योतियोमात् कर्मभेदो ग्राह्यः । तत्र क्षीरं दग्धा कठिनमा-  
मिक्षा, तत्र द्रव जलरूपं वाजिनमिति भेदः, 'तस्मै पयसि दध्यागयति  
सा वैश्वदेव्यामिक्षा वाजिभ्यो वाजिनम्' इत्यत्र वैश्वदेवे यामिक्षायामे  
वाजिनाख्यगुणविधिः वाजिभ्य इति, वैश्वदेवानुवादादित्यत्र वैश्वदेवे,  
यामिक्षायामे वाजिनाख्यगुणविधिः वाजिभ्य इति, वैश्वदेवानुवा-  
दादित्याशङ्क्यामिक्षा प्रत्यपसर्जननोक्तविश्वेदेवाना वाजिभ्य इत्यनु-  
वादायोगादुत्पत्तिश्रित्यामिक्षावरुद्धे कर्मणि वाजिद्रवस्थानाकाङ्क्षि-  
तस्य विध्ययोगाद्वाजिदेवताको वाजिनयाग कर्मान्तरमिति द्रव्यदे-  
वतास्वरूपभेदात् कर्मभेद सिद्धान्तितः । आदिपदात् 'एन्द्रं दध्यन्त्रं  
पयः' इति द्रव्यभेदात् यागभेदो ग्राह्यः, एवमिहामि पश्चात्प्रिषडमि-  
रूपभेदात् विद्याभेदो वाजिष्ण्वागयो तथा रेतोन्मूना वा ग्राह्याः  
स्नान्दोम्ये तत्संहिता वाजिनामिति प्राणविद्याभेदः, कारीरिवाक्या-  
ध्ययने तैत्तिरीयकारण भूमौ भोजन धर्मविशेषो नान्येषा, अग्न्यध्ययने  
केषाञ्चिदुपाध्यायार्चमुदकाहरणं धर्मो नान्येषा, अश्वमेधाध्ययनेऽध्या-  
सानयनं केषाञ्चिदेव नान्येषा, न च तान्येव कारीर्यादीनि कर्माणि  
धर्मविशेषमपेक्षन्ते नापेक्षन्ते चेति युक्तं, अतो धर्मविशेषाच्छास्त्रा-  
न्तरे कर्मभेदः श्रुतितत्तथाप्यामि मुखकाध्ययने केषाञ्चिदेव शिरस्य-

यकं वाजसनेयकं कौथुमकं कौशीतकं शाखायनकमित्येवमादि,  
 तथा रूपभेदोऽपि कर्मभेदस्य प्रतिपादकः प्रसिद्धः 'वैश्व-  
 देव्याऽऽमिक्षा वाजिभ्ये वाजिनम्' इत्येवमादिषु, अस्ति चात्र  
 रूपभेदः, तद्यथा केचिच्छाखिनः पञ्चाग्निविद्यायां षष्ठमपरम-  
 ग्निमासनन्ति, अपरे पुनः पञ्चैव पठन्ति, तथा प्राणसंवादा-  
 दिषु केचिदूनान् वागादीनामनन्ति केचिदधिकान्, तथा  
 धर्मविशेषोऽपि कर्मभेदस्य प्रतिपादकः आशङ्कितः कार्या-

कारपात्रधारणरूपं व्रतं नान्येषामिति विद्याभेदः स्यात्, पुनरुक्तिर-  
 भ्यासः । 'समिधो यजति तनूनपातं यजति' इति यजत्वभ्यासात् प्रया-  
 जानां भेद उक्तस्तथा शाखान्तरेऽभ्यासाद्विद्याभेदः, आदिपदान्निन्दा-  
 दिग्रहः, 'प्रातः प्रातरन्त ते वदन्ति पुरोदयाज्जुहति येऽग्निहोत्रम्'  
 इत्यनुदितहोमस्य यदुदिते सूर्ये प्रातर्जुह्यात् 'यथातिथये प्रभुताय  
 शून्यायावसथायाहार्ये हरन्ति तादृगेव तत्' इत्युदितहोमस्य च नि-  
 न्दाश्रुतेर्भेदः, एकस्यैवोदितेऽनुदिते वानुष्ठानायोगात्, तथोदितानु-  
 दितहोमातिक्रमकृतप्रायश्चित्तादप्यग्निहोत्रभेदः शङ्कितः, एते निन्दा-  
 प्रायश्चित्ते वेदान्तविद्यासु न विद्येते इति नोदाक्रियेते, यथा सर्वशा-  
 खाविहितस्य कर्मणो ज्ञातुं कर्तुं वाऽशक्तेर्भेदस्तथा सर्ववेदान्ताध्यय-  
 नज्ञानाद्यशक्तेस्तद्देदान्तविद्याभेदः स्यात्, तथा शाखाणां सर्वासा-  
 मेकरूपा समाप्तिर्गोच्यते किन्तु कस्याश्चित् क्वचित् कर्मणि समाप्तिरतः  
 समाप्तिवचनभेदात् प्रतिशाख कर्मभेदः शङ्कितः, तथा कस्यचिद्देदा-  
 न्तस्योद्धारसार्वात्म्ये समाप्तिः कस्यचिदन्यत्रेति विद्याभेदः, अन्यार्थदर्शन-  
 मयंवादस्तद्देदात् कर्मभेदवद्विद्याभेद इति पूर्वपक्षसूत्रोक्ता हेतवो  
 दर्शितास्ते केचित् सिद्धान्ते पूर्वपक्षे चात्रोपयुज्यन्त इति तथाशब्दा-  
 न्तराभ्याससङ्ख्यागुणप्रक्रियानामधेयानि कर्मभेदकानि, तत्र नामधेयं  
 गुणो रूपमभ्यासश्चेति त्रयं व्याख्यातं, यजेद्दधात् जुहुयादिति प्रकृति-  
 शब्दभेदेन धात्वर्थभेदात् तदवच्छिन्नभावनास्यकर्मभेद उक्तस्तथाऽत्र

दिपु, अस्ति चात्र धर्मविशेषः यथाऽऽद्यर्वणिकानां शिरोव्रतम् इति, एवं पुनरुक्तादयो भेदहेतवो यथासम्भवं वेदान्तान्तरेषु योजयितव्याः, तस्मात् प्रतिवेदान्तं विज्ञानभेद इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः सर्ववेदान्तप्रत्ययानि विज्ञानानि तस्मिन् तस्मिन् वेदान्ते तानि तान्येव भवितुमर्हन्ति । कुतश्चोदनाद्यविशेषात् । आदिसहणेन शाखान्तराधिकरणसिद्धान्तसूत्रोदिता अभेदहेतव इहाकथ्यन्ते, संयोगरूपचोदनाख्याविशेषादित्यर्थः । यथैकस्मिन्नग्निहोत्रे शाखाभेदेऽपि पुरुषप्रयत्नः तादृश एव चोद्यते जुहुयादिति । एवं 'यो ह वै ज्येष्ठश्च अष्टश्च वेद' इति वाजसनेयिर्ना, कन्दो गानाञ्च तादृशेव चोदना, प्रयोजनसंयोगोऽप्यविशिष्ट एव 'ज्येष्ठश्च अष्टश्च खानां भवति' इति । रूपमयुभयच

वेदोपास्तइत्यादिशब्दभेदात् विद्याभेदः, 'तिस्र व्याज्जतीर्मुहोति' इति सङ्ख्याया कर्मभेदवद्वायुप्राणौ द्वौ संवर्गाविति द्वित्वसङ्ख्याया संवर्गविद्याभेदः स्यात्, नित्याग्निहोत्रप्रकरणान्, प्रकरणान्तरे कुण्डपाथिनामयने 'मासमग्निहोत्रं जुहुति' इति अतमग्निहोत्रं प्रकरणान्तरस्थत्वात् कर्मान्तरमिति सिद्धान्तितं । तथा च वेदान्तभेदे प्रकरणभेदादुपास्तिभेद इति पूर्वपक्षं सिद्धान्तयति । एवमिति । सर्ववेदान्ते प्रतीयन्त इति सर्ववेदान्तप्रत्ययानि तैर्विहितानीत्यर्थः । उक्तनामादिभिरग्निहोत्रादिकर्मणां प्रतिश्रावं भेदे प्राप्ते शाखान्तराधिकरणसिद्धान्तसूत्रं 'एकं वा संयोगरूपचोदनाख्याविशेषात्' इति । तत्र चोदनाविधायकः शब्दश्चोदितः प्रयत्नो वा, तस्याः अविशेषमाह । यथैकस्मिन्निति । एकधात्वर्थहोमावच्छिन्नप्रयत्नैकवदुपास्तिप्रयत्नैकमित्यर्थः । यथा ज्येष्ठत्वादिगुणकप्राणविद्या सर्वशाखास्तेका तथा पञ्चाग्निविद्याप्येका ऋणसंयोगाद्यविशेषात्, तथास्यापि विद्या भिन्नेत्याह । एवं पञ्चाग्नीति । पूर्व-

तदेव विज्ञानस्य यदुत ज्येष्ठश्रेष्ठादिगुणविशेषणान्वितं प्राणतत्त्वं,  
 यथा च द्रव्यदैवते यागस्य रूपं एवं विज्ञेयं रूपं विज्ञानस्य तेन  
 हि तद्रूप्यते समाख्यापि सैव प्राणवियेति, तस्मात् सर्ववेदान्त-  
 प्रत्ययत्वं विज्ञानानां । एवं पञ्चाग्निविद्यावैद्यानरविद्याशाण्डिल्य-  
 विद्येत्येवमादिषु योजयितव्यं । ये तु नामरूपादयो भेदहेत्वा-  
 भासास्ते प्रथम एव क्राण्डे 'न नाम्ना स्यादचोदनाभिधानत्वात्'  
 इत्यारभ्य परिहृताः, इहापि कश्चिद्विशेषमाशङ्क्य परिहरति ॥

भेदान्नेति चेन्नैकस्यामपि ॥ २ ॥

स्यादेतत् सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं विज्ञानानां गुणभेदान्नोपप-  
 द्यते । तथा हि वाजसनेयिनः पञ्चाग्निविद्यां प्रकृत्य षष्ठमपर-

षष्ठश्रेष्ठान्तराचष्टे । ये त्विति । काठकमित्यादिनाम्ना कर्मभेदो न युक्तः,  
 कुतः अचोदनाभिधानत्वात् काठकादिशब्दाना यज्यनामतया कर्म-  
 वाचित्वाभावादतो भिन्ननामकशाखायज्यभेदेऽपि तद्विहितं कर्मैक-  
 मेव, अल्परूपभेदोऽपि न कर्मैकविरोधी, धर्मविशेषस्त्वध्ययनाङ्गं न क-  
 र्माङ्गमतो न कर्म भेदकं शाखाभेदे पुनरक्तिरसिद्धा, निन्दान्यार्थद-  
 र्शनयोरपि न भेदकत्वं तत्तद्विधिसुतिमात्रत्वात् ब्रह्मशाखाध्ययनाश-  
 क्तावपि स्रशाखानुक्तविशेषस्यापेक्षितस्थान्यतो यद्ब्रह्मसम्भवाद्शक्तिरभे-  
 दिका एकस्मिन्नपि कर्मस्यङ्गत्वोत्पादिना प्रायश्चित्तं सम्भवति एवं समा-  
 तिवचनभेदोऽप्यप्रयोजक इत्येवं कर्माभेदप्रमाद्यप्रावल्ये भेदहेतवः परि-  
 हृता इत्यर्थः । तर्हि शाखान्तरन्यायेनैव कर्मैकवद्विधैकसिद्धेः पुन-  
 रक्तिरित्यत आह । इहापीति ॥

रूपस्योत्पत्तिशुद्धत्वं विशेषः पञ्चाग्नीन् वेदेत्याद्युपासनेत्यत्ति-  
 विधिस्यपश्चात्त्यादिरूपभेदाद्युपासनाभेदः स्यादामिहावाजिनरूपभे-

[अ०३।पा०३]

मग्निमामनन्ति 'तस्याग्निरेवाग्निर्भवति' इत्यादिना । छन्दोगास्तु तं  
नामनन्ति पञ्चमह्यैव च उपसंहरन्ति 'अथ ह य एतानेवं प-  
ञ्चाग्नीन् वेद' इति । येषाञ्च सगुणोऽस्ति येषाञ्च नास्ति तेषां कथ-  
मुभयेषामेका विद्योपपद्येत, न चात्र गुणोपसंहारः शक्यते प्रत्येतुं  
पञ्चमह्याविरोधात् । तथा प्राणसंवादे श्रेष्ठादन्त्यांश्चतुरः प्रा-  
णान् वाक्चक्षुःश्रोत्रमनांसि छन्दोगा आमनन्ति । वाजसनेयि-  
नस्तु पञ्चममथ्यामनन्ति 'रेतो वै प्रजापतिः प्रजायते ह प्रजया  
पशुभिर्य एव वेद' इति । आवापोद्वापभेदाच्च वेद्यभेदो भवति  
वेद्यभेदाच्च विद्याभेदो द्रव्यदेवताभेदादिव यागस्येति चेत्, नैप  
दोषः, यत एकस्यामपि विद्यायामेवंजातीयको गुणभेद उप-  
पद्यते । यद्यपि पठस्याग्नेरुपसंहारो न सम्भवति तथापि द्युप्रसृ-  
तीनां, पञ्चानामग्नीनां उभयत्र प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् न विद्या-  
भेदो भवितुमर्हति, न हि षोडशियहणायहणयोरतिरात्रो  
भियते । पथतेऽपि च षष्ठोऽग्निश्छन्दोगैः 'तं प्रेतं दिष्टमितोऽ-

दात् कर्मभेदवदित्यधिकाशङ्कानिरासार्थत्वात् न मौनरुत्तयमस्याधि-  
करणस्येति मत्वाशङ्कां व्याचष्टे । स्यादित्यादिना । अस्य पथक्शास्त्र-  
त्वात् कर्मन्यायानां मानसविद्यासु विना सूत्रं दुर्योगत्वाच्च पुनरुक्ति-  
गन्धोऽपि नास्तीति मन्तव्यं । ननु तस्य न्यतस्य दाद्यार्थमभिरुक्त्येष्टि-  
गतः षष्ठो यः प्रसिद्धवद्वाजिभिरुक्तः स छान्दोग्ये उपसंहार्य इति न  
रूपभेदस्तत्राह । न चात्रेति । अस्तु प्रजननगुणवतो रेतसो वाजि-  
नामावापश्छन्दोगानाञ्च तस्योद्वापस्ततः किमित्यत आह । आवापेति ।  
छान्दोग्ये षष्ठान्यभावमङ्गीकृत्याल्परूपभेदो न विद्यैक्यविरोधीति परि-  
हरति । नैष इत्यादिना । अङ्गीकारं त्यजति । पथतेऽपीति । इतोऽस्मा-  
त्तोकादिष्टं लोकात्तरं प्रेतं गतं ज्ञातयोऽभये हरन्तीत्यर्थः । ननु ह्य

अथ एव हरन्ति' इति । वाजसनेयिनस्तु साम्यादिकेषु पञ्च-  
 स्वग्निष्वनुवृत्तायाः समिद्धूमादिकल्पनाया निवृत्तये 'तस्याग्नि-  
 रेराग्निर्भवति समित् समित्' इत्यादि समासनन्ति स नित्यानु-  
 वाद' । अथाप्युपासनार्थ एव वादस्तथापि स गुण, शक्यते कृन्दो-  
 गैरप्युपसंहर्तुं । न चात्र पञ्चसंख्याविरोध आशङ्क्य, साम्यादिका-  
 ग्न्यभिप्राया ह्येषा पञ्चसंख्या नित्यानुवादभूता न विधिसमवा-  
 चिनोत्यदोषः । एव प्राणसवादादिष्वप्यधिकस्य गुणस्यैतत्त्रोप-  
 संहारो न विरुध्यते । न चावापोद्वापभेदादेवभेदो विद्याभे-  
 दस्याशङ्क्य, कस्यचिद्देद्यांशस्यावापोद्वापयोरपि भूयसोर्देव्यवे-  
 दित्रोरभेदावगमात्, तस्मादैकविद्यमेव ॥

स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचारेऽधिकाराच्च  
 सरवच्च तन्नियमः ॥ ३ ॥ -

यदप्युक्तमाथर्वणिकानां विद्यां प्रति शिरोव्रताद्यपेक्षणाद-

न्दोग्येऽभिमात्र श्रुत वाजिभिस्तु समिदादिविशेष पठ्यते इति रूप-  
 भेदस्तदवस्थास्तत्राह । वाजसनेयिनस्त्विति । यथाग्नेस्तद्विरोधस्य चानु-  
 वादमात्रत्वेनानुपास्यत्वात् पञ्चाग्नय एवोपास्या उभयत्रेति न रूप-  
 भेद इत्यर्थः । सविशेषस्य यथाग्नेरुपास्यत्वेन रूपभेद इत्याह । अथा-  
 पीति । द्युक्षोष्वादीना पञ्चानामग्नीना अमित्वसम्पत्तिविधिनैवार्थात्  
 पञ्चत्व सम्पत्तिकल्पिताग्नीना - सिद्धमनुद्यते न ध्येयत्वेन विधीयत  
 इत्यर्थः । कृन्दोगैर्वाजिशशाखास्य रेत उपसहरत्यमित्युक्त्वाऽनुपसंहारे-  
 ऽपि न विद्याभेद इत्याह । न चावापेति ॥

एव रूपभेदो न विद्याभेदक इत्युक्त्वा धर्मविशेषोऽपि न भेदक



न्येषां च तदनपेक्षणाद्विद्याभेद इति, तत्रत्युच्यते । स्वाध्यायस्यैव धर्मो न विद्यायाः, कथमिदमवगम्यते यतस्तथात्वेन स्वाध्याय-धर्मत्वेन समाचारे वेदव्रतोपदेवपरं ग्रन्थे आथर्वणिका इदमपि वेदव्रतत्वेन समाख्यातमिति समामनन्ति । नैतदचीर्णव्रतोऽधीते इति चाधिकृतविषयादेतच्छब्दादेध्ययनशब्दाच्च स्तोत्रनिपदध्य-यनधर्म एवैष इति निर्धार्यते । ननु च 'तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां वदेच्छिरोव्रतं विधिवद्यैस्तु चीर्णम्' इति ब्रह्मविद्यासंयोगश्रव-णादेकैव सर्वत्र ब्रह्मविद्येति सङ्कीर्णतैय धर्मः, न, तत्राख्येतामिति प्रकृतपरामर्शात् प्रकृतत्वञ्च ब्रह्मविद्याया ग्रन्थविशेषापेक्षमिति ग्रन्थविशेषसंयोग्येवैष धर्मः । सर्वत्र तन्नियम इति निदर्शननि-र्देशः । यथा च सराः होमाः सप्त सौर्यादयः प्रतौदनपर्यन्ता वेदान्तरोदितत्रेताग्न्यनभिसम्बन्धादाथर्वणोदितैकारन्यभिसम्-बन्धाच्चाथर्वणिकानामेव नियम्यन्ते, तथायमपि धर्मः स्वाध्याय-विशेषसम्बन्धात् तत्रैव नियम्येत, तस्मादध्यनवद्यं विद्येकत्वं ॥

इत्याह । स्वाध्यायस्येति । शोदानवदध्ययनाङ्गत्वेन शिरोव्रतमाथर्वणि-कानां सूत्रे विहितं न विद्याङ्गमित्यर्थः । अधिकाराच्चेति व्याचष्टे । नैतदिति । 'एतत्प्रकृतं मुण्डकमननुसृतशिरोव्रतो नरो नाधीत इति श्रुतेमुण्डकाध्ययनाङ्गमेव शिरोव्रतमित्यर्थः । ननु विद्याङ्गत्वेनापि इदं व्रतं श्रुतमिति शङ्कते । नन्विति । सर्वशाखासु ब्रह्मविद्यैकैव चेद्विद्या-संयुक्तं व्रतमपि सर्वत्र सम्बध्यते । न च सम्बध्यत इति विद्याभेद इत्यर्थः । प्रकृतसंन्यवाच्यैतच्छब्दबलाद्ब्रह्मप्रकाशकग्रन्थपरो ब्रह्मविद्या-शब्द इति परिहरति । नैति । तस्य शिरोव्रतस्य मुण्डकाध्ययने नियम इत्यत्र सखदिति दर्शननिर्देशः । सराः होमाः आथर्वणैः स्तस्ये उदित एकोऽग्निरेकर्षस्तत्रावा प्रसिद्धस्त्रिभ्रमौ कार्यौ इति यथा नियम्यन्ते तथेत्यर्थः ॥

## दर्शयति च ॥ ४ ॥

दर्शयति च वेदोऽपि विद्यैकत्वं, सर्ववेदान्तेषु विद्यैकत्वोप-  
देशात् 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इति, तथैतमेव बह्वृचा मह-  
त्युक्ते मीमांसन्त 'एतमग्रावध्वर्यव एतं महाव्रते छन्दो गाः' इति ।  
तथा महद्भयं वज्रमुद्यतम्' इति काठके । उक्तस्त्रेश्वरगुणस्य  
भयहेतुत्वस्य तैत्तिरीयके भेददर्शननिन्दायै परामर्शा दृश्यते  
'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते' अथ तस्य भयं भवति  
तत्त्वेव भयं विदुषोऽमन्यानस्य' इति । तथा वाजसनेयके प्रादेश-  
मात्रसम्पादितस्य वैश्वानरस्य छान्दोग्ये सिद्धवदुपादानं 'यस्त्वे-  
तमेवं प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते' इति,  
तथा सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वेनान्यत्र विहितानामुक्त्यादीनामन्यत्रो-  
पासनविधानाद्योपादानात् प्रायदर्शनन्यायेनोपासनानामपि  
सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वसिद्धिः ॥ . . .

किञ्च विद्यैक्येन निर्गुणब्रह्मविद्यैक्यं तावच्छ्रुतिर्दर्शयति, तत्सन्निधि-  
पाठात् सगुणविधानामपि सर्वशाखास्वैक्यसिद्धिरित्याह सूत्रकारः ।  
दर्शयति चेति । सगुणमप्येकं वेदत्रयवैद्य दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च  
शाखान्तरोक्तपदार्थस्य शाखान्तरे सिद्धवत्परामर्शा विद्यैक्यं दर्शय-  
तीत्याह । तथा महद्भयमित्यादिना । एष नर एतस्मिन्ब्रह्मयेऽल्पमप्य-  
न्तरं भेदं यदा यदा पश्यत्यथ तदा तस्य संसारभयं भवति, एवं तस्मा-  
द्विदुषो नरस्य भेददर्शितन्तदेव ब्रह्म भयङ्करं भवति, ब्रह्मैवाहमित्य-  
मन्यानस्येत्यर्थः । प्रादेशमात्रमुपास्त इति सिद्धवदुपादानं वैश्वानर-  
विद्यैक्यं दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च सर्वेषु वेदान्तोक्त्यादीनां प्रती-  
यमानत्वेन हेतुनैतदवगम्यतेः अन्यत्रोक्तानां तेषामन्यत्रोपास्यर्थमुपा-  
दानमिति, ततस्तदुपास्तीनामपि सर्ववेदान्तप्रमाणत्वेनैक्यं वाङ्मयेन  
सिध्यतीत्याह । तथेति । ब्रह्मविद्यैक्यवदुक्त्या देविद्यैक्यमित्यर्थः ।

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत् समाने च ॥ ५० ॥

इदं प्रयोजनसूत्रम् ॥

स्थिते चैवं सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वे विज्ञानानामन्यत्रोदितानां विज्ञानगुणानामन्यत्रापि समाने विज्ञाने उपसंहारो भवति, अर्थाभेदात् । य एव हि तेषां गुणानामेकत्रार्थो विशिष्टविज्ञानोपकारः स एवान्यत्रापि, उभयत्रापि हि तदेवैकं विज्ञानं तस्मादुपसंहारः विधिशेषवत्, यथा विधिशेषाणामग्निहोत्रादिधर्माणां तदेवैकमग्निहोत्रादि कर्म सर्वत्रेत्यर्थाभेदादुपसंहार एवमिहापि । यदि हि विज्ञानभेदो भवेत् ततो विज्ञानान्तरनिबद्धत्वाद्गुणानां प्रकृतिविकृतिभावाभावाच्च न स्यादुपसंहारः, विज्ञानैकत्वे तु नैवमिति । अस्मैव च प्रयोजनसूत्रस्य प्रपञ्चः सर्वाभेदादित्यारभ्य भविष्यति ॥

सर्वशाखासु विद्यैकचिन्तायाः फलमाह । उपसंहार इति । शाखाभेदे समानविद्यार्थां श्रुता गुणा यथाश्रुति व्यवस्थिता उत एकत्राश्रुता इतरशाखात उपसंहर्तव्या इति सन्देहे विद्यैक्येऽपि तत्र तत्रोक्तैरेतैः श्रुतैर्विद्योपकारसिद्धेः शाखाभेदेन गुणा व्यवस्थिता इति पक्षः, तत्र विद्यैकचिन्तानैष्कल्यमिति फलसिद्धान्तत्वेन सूत्रं व्याचष्टे । स्थिते चेत्यादिना । गुणानां गुण्यविनाभावादेतच्छाखास्या विद्या शाखान्तरोक्तसिद्ध्यागुण्यवती तदभिन्नत्वात् तद्विद्यावदित्यनुमानाद्विद्यैको गुणोपसंहारसिद्धिरित्यर्थः । प्रधानैक्ये तदुपकारकाणामङ्गानामुपसंहारो दृष्टान्तमाह । विधिशेषवदिति । उक्तमेव व्यतिरेकमुखेनाह । यदि हीति । न चाग्नेययागावहोदानां गुणानां ततोऽभिन्ने सौर्ये प्राप्तिवद्विद्यान्तरस्य गुणानां विद्यान्तरप्राप्तिः किं न स्यादित्यत्र आह । प्रकृतीति । प्रकृतिगुणानां विकारे प्राप्तिर्युक्ता विद्यानान्तं प्रकृतिविकृतिभावासिद्धेर्न तत्प्राप्तिरित्यर्थः । नवमिति गुणानुपसंहारो नेत्यर्थः । उत्तरसूत्राणामनेन सूत्रेण पौनरुक्त्यं वारयति । प्यस्यैवेति ।

अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥

वाजसनेयके 'ते ह देवा ऊचुर्हन्तासुरान् यज्ञ उद्गीथेनात्य-  
चामेति ते ह वाचमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथा' इति, प्रक्रम्य वागा-  
दीन् प्राणानासुरप्राणविद्वत्त्वेन निन्दित्वा मुख्यप्राणपरिग्रहः  
पद्यते 'अथ हेममासन्नं प्राणमूचुस्त्वं न उद्गायेति तत्रेति तेभ्य एष  
प्राण उद्गायत्' इति । तथा छान्दोग्येऽपि 'तद्देवा उद्गीथमा-  
जङ्गुरनेनैनानभिभविष्यामः' इति प्रक्रम्येतराणून् प्राणानासुरपा-  
णविद्वत्त्वेन निन्दित्वा तथैव मुख्यप्राणपरिग्रहः पद्यते 'अथ ह य  
एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासाञ्चकिरे' इति । उभयत्रापि  
च \*प्राणप्रशंसया प्राणविद्याविधिरध्यवसीयते । तत्र संग्रहः कि-

पूर्वं जेदनाद्यविशेषादुत्सर्गतो विद्यैक्यमुक्तं तस्यापवादं वक्तुमाह ।  
अन्यथात्वमिति । अत्र वाजिनामुद्गीथप्राणं छन्दोगानामुद्गीथाध्या-  
यश्च विषयमाह । वाजेत्यादीनां । 'ते ह देवाः सात्त्विककृत्तयः प्राणा  
अन्योन्यमूचुर्हन्तेदानीमस्मिन् पक्षे उद्गीथेनौद्गात्रेण कर्मणा रजस्तमो-  
वृत्तिरूपान् गुणानतीत्य देवत्वं गच्छामः' इति ते चैवं निर्दोषमुद्गीथ-  
कर्तारमुपास्यं निर्धारयितुं कृतसंवादाः प्रथमं वाच्यं परीक्ष्यास्ये भवं  
भवात्मकयुद्धे प्रत्यक्षवन्तस्त्वमौद्गात्रं नौ स्वीकुर्विति तथा त्वयानृतं कृतं  
तथा प्राणचक्षुःश्रोत्रमनांस्यपि कामेनासुरपापाना यस्तानीति निन्दित्वा  
प्रासन्न्यासं देवाः पूर्ववदुद्गीथमाहृतवन्तः, अनेनोद्गीथेनैतानसुरान्  
जयेमेत्यर्थं । भेदाभेदभानाभ्या संग्रहमाह । तत्रेति । अत्र पूर्वाधिकरण-  
सिद्धान्तन्यायेनोद्गीथविद्येति सञ्ज्ञिकेन विद्यैक्यमिति पूर्वपक्षे मिथो  
गुणोपसंहारः फलं, सिद्धान्ते सञ्ज्ञिकेऽपि विद्यैक्यापवादादनुपसंहार  
इति, एवं यत्र पूर्वन्यायेन पूर्वपक्षः तत्रापवादिको सङ्गतिरिति मन्तव्यं,

मत्र विद्याभेदः स्यादाहोस्वित् विद्यैकत्वमिति, किन्तावत् प्राप्तं  
 पूर्वेण न्यायेन विद्यैकत्वमिति । ननु न युक्तं विद्यैकत्वं प्रक्रमभे-  
 दात्, अन्यथा हि प्रक्रमन्ते वाजसनेयिनः अन्यथा छन्दोगाः  
 'त्वं न उद्गाय' इति वाजसनेयिन उद्गीथस्य कर्तृत्वेन प्राणमा-  
 मनन्ति, छन्दोगा उद्गीथत्वेन तमुद्गीथमुपासाञ्चक्रिरे इति  
 तत्कथं विद्यैकत्वं स्यादिति चेत् । नैष दीपः, न ह्येतावता विशे-  
 षेण विद्यैकत्वमपगच्छति अविशेषस्याऽपि वज्रतरस्य प्रतीय-  
 मानत्वात् । तथा हि देवासुरसङ्ग्रामोपक्रमत्वं असुरात्ययाभि-  
 प्राय उद्गीथोपन्यासवाङ्गादिमङ्गीर्तनं तन्निन्दया मुख्यप्राणव्य-  
 पाश्रय', तद्दीर्घाच्चासुरविध्वंसनमश्वत्थोद्गनिदर्शनेनेत्येवं वह-  
 वोऽर्था उभयवाप्यविशिष्टाः प्रतीयन्ते । वाजसनेयकेऽपि चोद्गी-  
 थसामानाधिकरण्यं प्राणस्य श्रुतं 'एष उ वा उद्गीथः' इति ।  
 तस्माच्छान्दोग्येऽपि कर्तृत्वं लक्षयितव्यं, तस्माच्च विद्यैकत्वमिति ॥

सूत्रस्थसिद्धान्तिशङ्काभागं व्याचष्टे । ननु न युक्तमिति । सम्पूर्णेऽद्गीथ-  
 कर्मकर्ता प्राणो वाजिनामुपास्यः, उद्गीथेति कर्तृशब्दात् छन्दोगानान्त-  
 द्गीथावयव उकारः प्राणदृष्टोपास्य, उमित्येतदक्षरमुद्गीथमित्युप-  
 क्रम्य प्राणमुद्गीथमिति कर्मरूपत्वशब्दात्, तथा कर्तृकर्मणोरुपास्ययो-  
 र्भेदाद्धि ययोरन्यथात्वं भेद इति शङ्कार्थं, उद्गीथत्वेनेति उकारत्वे-  
 नेत्यर्थः । अल्परूपभेदो न विद्यैक्यविरोधीत्युक्तन्यायेन यथैपक्षं परिहृ-  
 रति । नैष इति । असुरजयाभिप्राय असुरजयार्थसंवादः, यथा स्थानं  
 प्राणं लोष्टो विध्वंसते तथा प्राणं हन्तुमागता असुरास्तस्य वीर्येण  
 स्वयमेव ध्वस्ता इति श्रुतमुभयत्रैत्यर्थः । अल्परूपभेदमङ्गीकृत्वापि वि-  
 द्यैक्यमुक्तं सोऽपि नास्तौत्याह । वाजेति । उद्गीथरूपत्वेन प्राणस्योभयत्र  
 श्रुतत्वादेकत्र श्रुतं कर्तृत्वमप्युभयत्र दृश्यमित्यर्थः ।

नवा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥

न वा विद्यैकत्वमत्र न्याय्य, विद्याभेद एवात्र न्याय्यः, कस्मात् प्रकरणभेदात्, प्रक्रमभेदादित्यर्थः । तथा हि इह प्रक्रमभेदो दृश्यते छान्दोग्ये तावत् 'त्रोमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत' इति, एवमुद्गीथावयवस्योद्धारस्य उपास्यत्वं प्रस्तुत्य रसतमादिगुणोप-  
 व्याख्यानञ्च तत्र हत्वा 'अथ खल्वेतस्यैवाक्षरस्योपव्याख्यानं भवति'  
 इति, पुनरपि तमेवोद्गीथावयवमोद्धारमनुवर्त्य देवासुराख्या-  
 यिकाद्वारेण तं प्राणमुद्गीथमुपासाञ्चक्रिरे इत्याह । तत्र  
 यदुद्गीथशब्देन सकला भक्तिरभिप्रेयेत तस्याञ्च कर्ताङ्गातर्त्तिकं  
 तत उपक्रमस्योपरुध्येत, लक्षणा च प्रसज्येत, उपक्रमतन्त्रेण  
 चैकस्मिन् वाक्ये उपसंहारेण भवितव्यं, तस्मादत्र तावदु-  
 द्गीथावयवे ॐकारे प्राणदृष्टिरुपदिश्यते । वाजसनेयके तु

बहुविहङ्गरूपभेदात् न विद्यैकमिति सिद्धान्तयति । न वेकि। अक्षरं  
 विशिनष्टि । उद्गीथमिति । तदवयवमित्यर्थः । एथिव्यादिरसाना रस-  
 तम ॐकारः, अस्मि सम्बुद्धिरिति गुणानुह्वा गुणवत्त्वोद्दारे प्राणदृष्टि-  
 विधानायाख्यायिका प्रस्तुतेत्याह । रसतमेति । ननु वाजिवाक्यैकवाक्य-  
 त्वार्थं छान्दोग्योपक्रमस्यमुद्गीथपदं सम्पूर्णसामभक्तिपरमस्तु, प्राणमु-  
 द्गीथमित्यत्राप्युद्गीथकर्ता प्राण उपास्य इति व्याख्यायतामित्यत आह ।  
 मत्र यदुद्गीथेति । ॐकारोपास्युपक्रमभङ्ग उद्गीथपदे कर्तृलक्षणा चेति  
 दोगद्वय स्यादित्यर्थः । ननु सिद्धान्तोऽपि तत्पदेऽवयवलक्षणा स्वीकार्या  
 ततो वरं कर्तृत्वलक्षणात् अत्यन्तानुग्रहात् तथा चोपसंहारे कर्तृप्रा-  
 णोपास्यनिश्चयादुपक्रमेऽपि तन्निश्चय इत्यत आह । उपक्रमेति । सन्दि-  
 ग्धोपक्रमो हि वाक्यशेषात् निश्चीयते । यथोक्ता शर्करा इत्यत्राङ्गन-

उद्गीथशब्देनावयवग्रहणकारणाभावात् सकलैव भक्तिरावेद्यते  
त्वं न उद्गायेत्यपि तस्याः कर्तोद्गातत्किं प्राणत्वेन निरूप्यते  
इति प्रस्थानान्तर । यदपि तत्रोद्गीथसामानाधिकरण्यं प्राणस्य  
तदप्युद्गातत्वेनैव दिदर्शयिषितस्य प्राणस्य सर्वात्मत्वप्रतिपाद-  
नार्थमिति न विद्यैकत्वमावहति, सकलभक्तिविषय एव च तत्रा-  
प्युद्गीथशब्द इति वैषम्य । न च प्राणस्योद्गातत्वमसम्भवेन हेतुना  
परित्यज्येत उद्गीथभाववदुद्गातभावस्योपासनार्थत्वेनोपदिश्यमा-

त्रयसन्देहे तेजो घृतमिति श्रेयान्निश्चय, इह तूपक्रमेऽक्षरस्योपास्यत्वं  
निश्चितं, तत्समानाधिकरण्योद्गीथपदस्यावयवबलक्षया विनिश्चितेति प्रा-  
णमुद्गीथमित्युपसहारक्षदेकार्थतया नेय इत्यर्थः । एष ह्यान्देग्ये  
ॐकार उपास्य उक्त इतरत्र तु प्राण इत्युपास्यभेदाद्विद्याभेद इत्याह ।  
वाजेति । यदुक्तं वाजिश्रुतावपि प्राणस्योद्गीथरूपत्वश्रुतेरुपास्यैकमिति  
तदुच्यते । यदपीत्यादिना । तत्रोद्गीथे उपास्यतया नोक्तं किन्तुद्गातत्व,  
किन्तुद्गीथत्वमेव वाजिभिरपि ग्राह्यमित्येकमाशङ्क्याह । न चेति । स  
उद्गाता प्राणस्योपास्य इति यदुक्तं पञ्जरार्थाविशेषाच्च विद्यैक्यमिति  
तत्राह । न चेति । एकत्रोद्गाता प्राण उपास्योऽन्यत्रोद्गात इत्यन्तर-  
द्वेषास्यरूपभेदे स्पष्टे सति वह्निरुद्गातार्थावदसाम्यमात्रेण नोपासनैक्य  
युक्तमित्यर्थः । वाक्यसाम्यमात्रेणार्थैक्यं नास्तीत्यत्र दृष्टान्तमाह । तथा-  
हीति । 'वि वा एत प्रजया यमुभिर्वर्द्धयति व्यार्द्धयत्यस्य आह्वय यस्य  
हविर्निरुत पुरस्ताच्चन्द्रमा अम्बुदेति जेवा तवङ्गान् विभजेत्ये न-  
ध्यमा स्युत्तानमये दात्रे पुरोडाशमयाकपालं कुर्याद्ये स्यविष्टास्तानि-  
न्द्राय प्रदात्रे दधश्च प्राण्यिष्टास्तान् विष्णवे शिपिविष्टाय श्रुते चरुम्'  
इत्यभ्युदयवाक्य । अस्त्यार्थं यस्य यजमानस्य चतुर्दशामेवासावाभ्याम्भा-  
न्या दर्शकर्मार्थं प्रष्टत्स्य पुरस्तात् पूर्वं हविस्तच्छुषदधिपथोरूपं नि-  
रुत दर्शदेवताभ्योऽग्न्यादिभ्य सङ्ख्यितं चन्द्रमाश्च पश्चादभ्युदेति तमे-  
त यजमान काञ्चत्यव्यापराधात् तदेव निरुत हवि प्रयाजादिनर्द्ध

नत्वात् प्राणवीर्येष्वेव चोद्गातौद्गात्रं कर्म करोति इति नास्त्यम-  
 न्नवः । तथा च तत्रैव श्रावितं 'वाचा च क्षेव स प्राणेन चोद-  
 गायत्' इति । न च विवचितार्थभेदे गम्यमाने वाक्यच्छायानु-  
 सारमात्रेण समानार्थत्वमध्यवसातुं युक्तं, तथा ह्यभ्युदयवाक्ये  
 पशुकामवाक्ये च 'त्रेधा तण्डुलान् विभजेत्, पशुकामवाक्ये च 'ये  
 मध्यमाः सुस्तानग्रये दात्रे पुरोडाशमष्टाकपालं कुर्यात्' इत्या-  
 दिनिर्देशसाम्येऽप्युपक्रमभेदादभ्युदयवाक्ये देवतापनयोऽध्यवसि-  
 तः, पशुकामवाक्ये तु यागविधिः तथेहाप्युपक्रमभेदाद् विद्या-  
 भेदः, परोवरीयस्वादिवत् । यथा परमात्मदृष्ट्यध्याससाम्येऽपि  
 'आकाशो ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः परायणं स एष परोवरीयान्

यति वियोजयति शत्रुं चास्य वर्द्धयति यस्मात् कालभ्रान्तिमान् यज-  
 मानः, ये मध्यमादिभावेन त्रेधा भूतास्तण्डुला दद्यादिसङ्घिता निरु-  
 मास्तान् विभजेदग्न्यादिभ्यो वियोजयेद्वियोज्य च दाहत्वादिगुणका-  
 ग्न्यादिभ्यो दर्शदेवभिन्नेभ्यो निर्वपेदिति दधन् दधनि स्थवियत्तण्डुल-  
 चरुं श्रुते दुग्धनिष्ठचरुमित्यर्थः । अत्र कालापराधे देवान्तरयुक्तं प्रा-  
 यश्चित्तरूप दर्शाद्भिन्नं कर्म विधीयत इति प्राप्ते तण्डुलत्रेधात्वाद्यनु-  
 वादेन विभजेदिति हविषः प्रहृतदेववियोगेन तस्मिन्नेव दर्शकर्मणि  
 देवतान्तरसम्बन्धमात्रविधानं न कर्मान्तरमिति सिद्धान्तितं, एवम-  
 भ्युदयवाक्ये कालापराधेनोपक्रमाद्दर्शकर्मण्येव हविषः पूर्वदेवताभ्यो-  
 ऽपनयो वियोगोऽध्यवसित, पशुकामवाक्ये तु यद्यपि ये स्थविसास्तान-  
 ग्रये प्रणयतेऽष्टाकपालं निर्वपेद्ये मध्यमास्तान् विष्णवे श्रिपिविष्टाय  
 श्रुते चरुं ये क्षोदिसास्तानिन्द्राय प्रदात्रे दधन्चरुमिति निर्देशोऽभ्युदय  
 वाक्ये समोऽस्ति, तथापि यः पशुकामः स्यात् सोऽमावस्थामिष्ट्वा वत्सा-  
 नपाकुर्यादिति नित्यं दर्शकर्म समाप्य पुनर्दाहार्थं वत्सापाकरणविध्यु-  
 पक्रमात् पशुकामस्य चागान्तरविधिरेव नाभ्युदयवाक्येनार्थक्यमिति



उद्गीथः स एषोऽनन्तः' इति परोवरीयस्त्वाद्विगुणविशिष्टमुद्गीथोपासनं अद्यादित्यगतहिरण्यश्रुत्वाद्विगुणविशिष्टोद्गीथोपासनाद्भिन्नं, न चेतरेतरगुणोपसंहार एकस्यामपि शाखायां, तद्वच्छाखान्तरस्यैव्येवंजातीयकेपूपासनेष्विति ॥

संज्ञातश्चेत् तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥

अथोच्येत संज्ञैकत्वाद्विद्यैकत्वमत्र न्यायं उद्गीथविद्येत्युभयचयोका संज्ञेति, तदपि नोपपद्यते, उक्तं ह्येतत् नवा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवदिति, तदेव चात्र न्यायतरं, श्रुत्यचरानुगतं हि तत्, संज्ञैकत्वं तु श्रुत्यचरवाह्यमुद्गीथशब्दमात्रप्रयोगात् लौकिकैर्यवहर्तृभिरुपचर्यते । अस्ति चैतत् संज्ञैकत्वं प्रसिद्धभेदेष्वपि परोवरीयस्त्वाद्युपासनेपूद्गीथविद्येति । तथा प्रसिद्धभेदानामपि अग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादीनां काठकैकग्रन्थपरिपठितानां \*काठकसंज्ञैकत्वं दृश्यते तथेहापि भवियति । यत्र तु नास्ति कश्चि-

तथा प्रकृतोऽपि निर्देशसाध्य न विद्यैक्यप्रयोजकमित्यर्थः । वत्सानपाकुर्यान्माहदेशात् देशान्तरं गयेदित्यर्थः । सूत्रोक्तं दृष्टान्तं व्याचष्टे । परोवरीयस्त्वादिवदिति । पर इति सकारान्तं परस्तात् परश्चासौ वरोऽत्र चरतर इति परोवरीयानित्येकं पदं । अनन्तश्च आकाशाख्यः परमात्मानं दृष्टालम्बनत्वादुद्गीथस्तथोक्त इत्यर्थः । आकाशात्मना हिरण्यश्रुत्पुरुषात्मना चोद्गीथोपास्तिसाम्येऽपि विद्याभेदवदिहापि भेद इत्यर्थः ॥

संज्ञैकत्वं पूर्वपक्षवोजमुद्गाय दूययति । संज्ञात इति । उपाख्यस्य भेदाद्विद्यागानात्वं यदुक्तं तच्छ्रुत्यचरानुगतं बलवत्, संज्ञा तु पौरुषेयी दुर्बलेत्यर्थः । संज्ञैकत्वं कर्मैक्यमभिचादि चेत्याह । अस्ति चेति । किं

देवजातीयको भेदहेतुस्तत्र भवतु सञ्ज्ञिकलाद्विद्यैकत्व यथा सर्व-  
गंविद्यादिषु ॥

व्याप्तेश्च समञ्जसं ॥ ९ ॥

‘श्रोमित्येतदचरमुद्गीथमुपासीत’ इत्यत्राचरोद्गीथशब्दयोः  
सामानाधिकरण्ये श्रूयमाणेऽध्यासापवादैकत्वविशेषणपक्षाणां प्र-  
तिभानात् कतमोऽत्र पक्षो न्याय्य स्यादिति विचार । तत्राध्यासो  
नाम द्वयोर्वस्तुनोरनिवर्तितायामेवान्यतरबुद्धावन्यतरबुद्धिरध्य-  
स्यते, यस्मिन्नितरबुद्धिरध्यस्यते अनुवर्तत एव तस्मिन्बुद्धिरध्यस्या,  
इतरबुद्धावपि यथा नाम्नि ब्रह्मबुद्धौ \*अध्यस्तायामप्यनुवर्तत  
एव नामबुद्धिर्न ब्रह्मबुद्ध्या निवर्त्यते । यथा वा प्रतिमादिषु वि-  
ष्ण्वादिबुद्ध्यध्यास एवमिहाप्यचरे उद्गीथबुद्धिरध्यस्या उत उद्गीथे  
वाऽचरबुद्धिरिति । अपवादो नाम यत्र कस्मिंश्चिद्वस्तुनि पूर्व-  
निविष्टायां मिथ्याबुद्धौ निश्चितायां पश्चादुपजायमाना यथार्था  
बुद्धि पूर्वनिविष्टाया मिथ्याबुद्धेर्निवर्तिका भवति, यथा देहे-  
न्द्रियसङ्घाते आत्मबुद्धिरात्मन्येवात्मबुद्ध्या पश्चाद्भाविन्या ‘तत्त्व-

सञ्ज्ञैक्य सर्वत्राप्रमाणमेव नेयाह । यत्र त्विति । असति बाधके सञ्ज्ञैक्य-  
मपि मान यथा सर्वगंविद्यति सञ्ज्ञैक्यात् सर्वशाखासु तद्विद्यैक्य, तथा  
पश्चाद्गत्यादिविद्यैक्यमित्याद्यसूत्रे दर्शितमित्यर्थं ॥

व्याप्तेश्च समञ्जस सामानाधिकरण्य विषयीकृत्य सप्रथमाह । ॐ मि-  
त्येतदिति । अध्यासादिपदार्थान् ध्याचष्टे । तत्राध्यास इत्यादिना । बुद्धि  
पूर्वकाभेदारेपोऽध्यास, बाधोऽपवाद, एकत्व वास्तवाभेद, विशेषण  
थावर्तकमिति विवेक । पूर्वमुद्गाटकर्मोत्तमोद्गीथावयवत्वमोद्गारस्य

मसि' इत्यनया यथार्थबुद्ध्या निवर्त्यते, यथा वा दिग्भ्रान्ति-  
बुद्धिर्दिग्ग्याथार्थबुद्ध्या निवर्त्यते एवमिहाप्यचरबुद्धोद्गीयबुद्धि-  
निवर्त्यते उद्गीयबुद्ध्या वाऽचरबुद्धिः, एकलन्तु अचरोद्गीय-  
शब्दयोरनतिरिक्तार्थवृत्तित्वं, यथा द्विजोत्तमो ब्राह्मणो भूमि-  
देव इति । विशेषणं पुनः सर्ववेदव्यापिनः ॐमित्येतस्याचरस्य  
अक्षरप्रसङ्गे श्रौद्धात्रविषयस्य समर्पणं, यथा नीलं यदुत्पलं  
तदानयेति, एवमिहाप्युद्गीयो य ॐकारस्तमुपासीतेति, एव-  
मेतस्मिन् सामानाधिकरणवाक्ये विस्तृत्यमाणे एते पक्षाः प्रति-  
भ्रान्ति, तत्रान्यतमनिर्धारणे कारणाभावादर्निर्धारणप्राप्ताविद-  
मुच्यते । व्याप्तेश्च समञ्जसमिति । चशब्दोऽयं तुशब्दस्याननि-  
वेशी परपक्षत्रयव्यावर्तनप्रयोजनः । तदिह चयः पक्षाः सावद्या  
इति पर्युदस्यन्ते विशेषणपक्ष एवैको निरवद्य इत्युपादीयते, तत्रा-  
ध्यासे तावत् या बुद्धिरितरत्राध्यस्यते तच्छब्दस्य लक्षणावृत्तित्वं  
प्रसज्येत फलञ्च कल्पयेत् । श्रूयत एव फलं 'आपयिता ह वै का-  
मानां भवतीत्यादि' इति चेत्, न, तस्यान्वफलत्वात् । \*आस्यादि-

ध्येयस्य विशेषणं सिद्धवत्कृत्य ध्येयभेदाद्विद्याभेदः सिद्धान्तितः स न  
युक्त इत्याक्षेपसङ्ख्या पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अत्र पूर्वपक्षे पूर्वास्तसि-  
द्धान्तासिद्धिः फलं सिद्धान्ते तद्विद्धिरिति मत्वा सिद्धान्तसूत्रं थापयेत् ।  
च शब्द इत्यादिना । पक्षत्रयस्य दुष्टत्वं प्रतिज्ञायाध्यासपक्षे दोषमाह ।  
तत्राध्यास इति । यस्योद्गीयस्य बुद्धिरोद्धारोऽध्यस्यते तदापकोद्गीय-  
शब्दस्योद्धारो लक्षणा स्यात् तद्बुद्धिनिषयत्वगुणपरत्वात् तथा सम्बन्धो-  
ऽप्यसिद्धः कल्पनीयः, प्रतीकोपास्तेः फलञ्च कल्पयामिति गौरवं स्यादि-  
त्यर्थः । फलं न कल्पयामिति शङ्कते । श्रूयत इति । आस्यादौति ॐकार

दृष्टिफलं हि तत्, नोद्गीथाध्यासफलं । अपवादेऽपि समानः  
 फलाभावः । मिथ्याज्ञाननिवृत्तिः फलमिति चेत्, न, पुरुषार्थो-  
 पयोगानवगमात् । न च कदाचिदणोङ्कारादोङ्कारबुद्धिनिर्व-  
 र्त्तते उद्गीथादोद्गीथबुद्धिः । न चेदं वाक्यं वस्तुतत्त्वप्रतिपादनपरं  
 उपामनविधिपरत्वात् । नाप्येकत्वपक्षः सङ्गच्छते, निष्प्रयोजनं  
 हि तदा शब्दद्वयोच्चारणं स्यात्, एकेनैव विवक्षितार्थसमर्पणात्,  
 न च द्वौषविषये वाऽऽध्वर्यवविषये वाऽऽचरे ॐकारशब्दवाच्ये  
 उद्गीथप्रसिद्धिरस्ति, नापि सकलायां साम्ने द्वितीयायां मन्त्रा-  
 बुद्गीथशब्दवाच्यायामोङ्कारशब्दप्रसिद्धिः, येनानतिरिक्तार्थता  
 स्यात् । परिशेषाद्विशेषणपक्षः परिगृह्यते, व्याप्तेः सर्ववेदसा-  
 धारण्यात् । सर्वव्याप्यत्वरमिह भा प्रसञ्जीत्यत उद्गीथशब्देनाक्षरं  
 विशिष्यते, कथं नामोद्गीथावयवभूत ॐकारो गृह्येत इति ।  
 नन्वस्मिन्नपि पक्षे समाना लक्षणा उद्गीथशब्दस्यावयव\*लक्षणार्थ-

व्याप्तिः सन्दर्भिरिति, 'य उपास्ते स कामानाप्नोति' इति श्रुतं फलं  
 नाध्यासस्येत्यर्थः । उद्गीथोङ्कारयोरन्यतरबुद्धान्यतरबुद्ध्यपवादमङ्गीक-  
 त्वान्यतरमिथ्याबुद्धिनिवृत्तिवैफल्यमुक्तं सम्यगन्यतरबुद्धेरभ्रान्तित्वा-  
 न्नपवाद इत्याह । न च कदाचिदपीति । भ्रान्तिश्चेत् निर्वर्तत न तु  
 निवर्तत इत्यभ्रान्तिरित्यर्थः । किञ्च तत्त्वबोधकाद्वाक्याद्भ्रान्त्यपवादे  
 भवति नेह वाक्य तत्त्वपरत्वमित्याह । न चेति । षट्कुम्भशब्दयोरिवो-  
 ङ्कारोद्गीथशब्दयोः पर्यायत्वमप्यं दूषयति । नापीति । पर्यायत्वमपि  
 नास्ति इत्याह । न चेति । परिशिष्टविशेषणपक्षे सूत्रं योजयति ।  
 व्याप्तेरिति । ॐमित्यक्षरमुपासीत इत्युक्ते सर्ववेदव्याप्पोङ्कार इहोपा-  
 सीत प्रसञ्जेत तन्निरासार्थमुद्गीथावयवत्व विशेषण समञ्जसमित्यर्थः ।

त्वात् । सत्यमेवमेतत्, लक्षणायामपि तु सन्निकर्षविप्रकर्षौ भवत  
एव, अध्यासपक्षे ह्यर्थान्तरबुद्धिरर्थान्तरे निश्चिष्यत इति विप्रकृष्टा  
लक्षणा, विशेषणपक्षे त्ववयवविवचनेन शब्देनावयवः समर्थत इति  
सन्निकृष्टा लक्षणा । समुदायेषु हि प्रवृत्ताः शब्दा अवयवेष्वपि  
वर्तमाना दृष्टाः पट्यामादिषु । अतश्च व्याप्तेर्हेतोरो\*मित्येत-  
स्योद्गीथमित्येतद्विशेषणमिति समञ्जसमेतन्निरवयवमित्यर्थः ॥

### सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥

वाजसनेयिनां कन्दोगानाञ्च प्राणसंवादे श्रेष्ठ्यगुणान्वितस्य  
प्राणस्योपास्यत्वमुक्तं वागादयोऽपि तत्र वसिष्ठत्वादिगुणान्विता  
उक्ताः, ते च गुणाः प्राणे पुनः प्रत्यर्पिताः 'यद्वा अहं वसिष्ठो-  
ऽस्मि त्वं तद्वसिष्ठोऽसि' इत्यादिना । अन्येषामपि तु शाखिनां

अध्यासपक्षे तद्बुद्धिविषयत्वगुणयोगरूपः सम्बन्धः कल्प्य इति विप्रकृष्टा  
लक्षणा, अवयवलक्षणा तु सन्निकृष्टा अवयवावयवविसम्बन्धस्य क्लृप्त-  
त्वात्, यटावयवे दग्धे पटो दग्ध इति लोके प्रयोगाच्च । नामादौ ब्रह्म-  
शब्दस्य त्वगत्या ब्रह्मबुद्धियाह्यत्वगुणलक्षणाऽऽश्रिता तत्र प्रतीकोपास्ते-  
र्विवक्षितत्वात्, इह तु प्रतीकोपास्तिविधिकल्पने आयादिगुणकोङ्कारे  
प्राणदृष्टिविधाने च वाक्यभेदः स्यात्, अतः सर्ववेदव्याप्योङ्कारनि-  
रासेनाङ्कारे प्राणदृष्टिविधानार्थं विशेषणमेव समञ्जसं कल्पनाला-  
घवादिति सिद्धं ।

सर्वाभेदादन्यत्रेमे । विषयं ब्रह्मं सम्मतमर्थमाह । वाजसनेयिनामिति ।  
वाचो वसिष्ठत्वं गुणः, वाग्मिनः सुखवासदर्शनान्, चक्षुषः प्रतिष्ठा गुणः  
चक्षुष्यतः मादप्रतिष्ठादर्शनात् । ओषं सम्पद्गुणकं श्रवणात् सर्वार्थ-  
सम्पत्तेः । मनश्चाद्यतनत्वं गुणं तस्य दृष्टिद्वारा सर्वभोग्याश्रयत्वात् । ते

कौपीतिकप्रंशतीनां प्राणसंवादेषु 'अथातो निःश्रेयसादानमेता  
 ह वै देवता अहंश्रेयसे विवदमानाः' इत्येवञ्जातीयकेषु प्राणस्य  
 श्रेष्ठ्यमुक्तं नत्वमे वसिष्ठत्वादयो गुणा उक्ताः । तत्र संग्रहः  
 किमेते वसिष्ठत्वादयो गुणाः क्वचिदुक्ता अन्यत्राप्यस्यैरनुत ना-  
 स्यैरन्निति । तत्र प्राप्तं तावन्नास्यैरन्निति । कुतः, एवंशब्द-  
 प्रयोगात् । \*तथा एवं विद्वान् प्राणे निःश्रेयसं विदित्वा'  
 इति हि तत्र तत्रैवंशब्देन वेद्यं वस्तु निवेद्यते, एवंशब्दश्च  
 सन्निहितावलम्बनो न शाखान्तरपरिपठितमेवञ्जातीयकं गुण-  
 जातं शक्नोति निवेदयितुं, तस्मात् स्वप्रकरणस्यैरेव गुणैर्नि-  
 राकाङ्क्षलमित्येवं प्राप्ते प्रत्याह, अस्यैरन्नमे गुणाः क्वचिदुक्ता  
 वसिष्ठत्वादयोऽन्यत्रापि, कुतः सर्वाभेदात् । सर्वत्रैव हि तदेवैकं  
 प्राणविज्ञानमभिन्नं प्रत्यभिज्ञायते प्राणसंवादादिसारूप्यात्,

य गुणाः प्राणस्य श्रेष्ठं निश्चित्य वागादिभिस्तस्मिन्नपि ता इति प्रा-  
 खादयसम्मतेऽर्थः । त्रिषयमाह । अन्येषामित्यादिना । निःश्रेयसस्य  
 श्रेष्ठसादानं निर्धारणं प्रस्तूयत इत्यर्थः । देवता वागादयोऽहंश्रेयसे  
 स्वश्रेष्ठ्याद्येत्यर्थः । एवंशब्दाश्चैवगुणकप्राणप्रत्यभिज्ञानाच्च संग्रहमाह ।  
 तत्रेति । गुणानामनुपसंहारोपसंहारावेव पूर्वात्तरपक्षयोः फलं उद्गी-  
 षत्वविशेषणादोद्धारस्य सर्ववेदव्याप्तित्याद्यतिवत् प्रकृतगुणमात्रयाह-  
 कैवंशब्दाच्छाखान्तरगुणव्यावृत्तिरिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति । तत्र  
 प्राप्तमिति । यथा वागादिभ्यः प्राणश्रेष्ठं सिद्धमथो तथा य एवं श्रेष्ठगुणं  
 विद्वानुप्राप्ते स प्राणे श्रेष्ठं विदित्वा ध्यात्वा श्रेष्ठो भवति इति श्रुत्यर्थः ।  
 एवंजातीयकविद्यैक्यात् प्राप्तमार्थिकं वसिष्ठत्वादिगुणजातमेवंशब्देन  
 न गृह्णाति श्रुतावलम्बित्वादिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । अस्यैरन्निति ।

\* तथा हि अथो य एवं इति सू० पु० । अथो तथा य एवमिति तु ङीकासम्मतं ।

अभेदे च विज्ञानस्य कथमिमे गुणाः क्वचिदुक्ता अन्यत्र नास्ये-  
रन् । नन्वेवंशब्दस्तत्र तत्र भेदेनैवज्ञातीयकं गुणजातं वेद्य-  
त्वाय समर्पयति इत्युक्तं, अत्रोच्यते । यद्यपि कौपीतकिब्राह्मण-  
गतेनैवंशब्देन वाजसनेयिब्राह्मणगतं गुणजातमसंशब्दितम-  
सन्निहितत्वात्, तथापि तस्मिन्नेव विज्ञाने वाजसनेयिब्राह्म-  
णगतेनैवंशब्देन तत्संशब्दितमिति न परशाखागतमप्यभिन्न-  
विज्ञानाववद्धं गुणजातं स्वशाखागताद्विशिष्यते । न चैवं सति  
श्रुतज्ञानिरश्रुतकल्पना वा भवति । एकस्यामपि हि शाखायां  
श्रुता गुणाः श्रुता एव सर्वत्र भवन्ति गुणवतो भेदाभावात् ।  
न हि देवदत्तः शौर्यादिगुणत्वेन स्वदेशे प्रसिद्धो देशान्तरगत-  
स्वदेशस्यैरविभाषितशौर्यादिगुणोऽप्यतद्गुणो भवति, यथा च तत्र  
परिचयविशेषाद्देशान्तरेऽपि देवदत्तगुणा विभाव्यन्ते, एवम-  
भियोगविशेषाच्छाखान्तरेऽप्युपास्या गुणाः शाखान्तरेऽप्यस्येरन् ।  
तस्मादेकप्रधानसम्बद्धा धर्मा एकत्राप्युच्यमानाः सर्वत्रैवोपसं-  
हर्तव्या इति ॥

वाजसनेयिब्राह्मणे तावदेवंशब्देन वसिष्ठत्वादिगुणजातस्य प्राग्वि-  
द्यासम्बन्धः सिद्धः सैव विद्या कौपीतकिश्रुतौ प्रत्यभिज्ञायते, तथा च  
गुणानां गुण्यविनाभावेनार्थतः प्राप्तानामपि श्रुतगुणैरविरोधात्स-  
हैव श्रुतमार्थञ्च गुणजातं श्रुत्यर्थाभ्या सन्निहितत्वाविशेषात् कौपी-  
तकिगतेनैवंशब्देन परामृश्यन्त इत्याह । तथापीति । कौपीतकिश्रु-  
तिस्यः प्राणो वसिष्ठत्वादिगुणकः श्रेष्ठप्राणवत् । वाजिश्रुतिस्यप्राणवदि-  
त्यश्रुतगुणानुमाने सति श्रुतज्ञानिर्नास्ति अविरोधादित्युक्तं स्पष्टयति ।  
न चैवं सति इति । अपरिगणिता अपि गुणा श्रुता एवेत्यत्र दृष्टान्त-  
माह । न हीति । फलितमाह । तस्मादिति ॥

## आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥

ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरासु श्रुतिव्यानन्दरूपत्वं विज्ञान-  
घनत्वं सर्वगतत्वं सर्वात्मकत्वमित्येवंजातीयका ब्रह्मणो धर्माः  
क्वचित् केचित् श्रूयन्ते । तेषु संशयः किमानन्दादयो ब्रह्मधर्मा  
यावन्तो यत्र श्रूयन्ते तावन्त एव तत्र प्रतिपत्तव्याः किं वा  
सर्वे सर्वत्रेति । तत्र यथा श्रुतिविभागं धर्मप्रतिपत्तौ प्राप्ताया-  
मिदमुच्यते, आनन्दादयः प्रधानस्य ब्रह्मणो धर्माः सर्वे सर्वत्र  
प्रतिपत्तव्याः, कस्मात् सर्वाभेदादेव । सर्वत्र हि तदेवैकं प्रधानं  
विशेष्यं ब्रह्म न भिद्यते । तस्मात् सार्वत्रिकत्वं ब्रह्मधर्माणं ते-  
नैव पूर्वाधिकरणोदितेन देवदत्तशौर्यादिनिदर्शनेन । नन्वेवं

व्यानन्दादयः प्रधानस्य । ब्रह्मणो ज्ञेयस्यैक्यात् निर्विशेषत्वाच्च संशय-  
माह । तेषु संशय इति । पूर्वपक्षे सत्यादिपदानुपसंहारादर्थानव-  
धारणं, सिद्धान्ते त्ववधारणमिति फलं । प्राणस्य सविशेषत्वाद्युक्तः शा-  
खान्तरीयवसिष्ठत्वाद्युपसंहारः, ब्रह्मणस्तु निर्विशेषत्वात् स्वशाखागत-  
पक्षरेव प्रमितिसिद्धेरर्थः पदान्तरोपसंहार इति प्रत्युदाहरणेन पूर्व-  
पक्षः । सिद्धान्तमाह । इदमिति । व्यानन्दत्वसत्यत्वज्ञानत्वादिसामा-  
न्यानि ब्रह्मणि कल्पिता धर्मास्तेषां सर्वशाखासुपसंहारो नाम तद्वाच-  
कानन्दादिपदानामेकवाक्यतयोच्चारणं व्यानन्दः सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म  
शुद्धमद्वयमात्मेति तानि च समानाधिकरणानि पदानि विरुद्धधर्म-  
त्वाङ्गेन सर्वाधिष्ठानभूतामेकामखण्डयत्किं लक्षयन्ति । न चैकेनैव पदेन  
लक्ष्यसिद्धेः पदान्तरं व्यर्थमिति वाच्यं, एकस्मिन् पदे विरोधाभावेन  
लक्ष्यानवतारात् । यद्यपि पदद्वयेऽपि लक्षणाऽवतरति तथाप्यानन्दा  
ब्रह्मेत्युक्ते दु खलात्पत्वभ्रान्तिनिरासे थसनत्वजडत्वादिभ्रमो भवेत् अत-  
स्तन्निरासाद्ये सत्यज्ञानादिपदानि प्रयोक्तव्यानि । न च भ्रमस्यानव-



सति प्रियशिरस्त्वादयोऽपि धर्माः सर्वे सर्वत्र सङ्कीर्येरन्, तथा हि तैत्तिरीयके आनन्दमयमात्मानं प्रकम्यान्नायते 'तस्य प्रियमेव शिरो मोदो दक्षिणः पक्षः प्रमोद उत्तरः पक्षः आनन्द आत्मा ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' इति, अत उत्तरं पठति ॥

प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरूपचयापचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥

प्रियशिरस्त्वादीनां धर्माणां तैत्तिरीयके आन्नातानां ना-  
स्त्यन्यत्र प्राप्तिः यत्कारणं प्रियं मोदः प्रमोद आनन्द इत्येते  
परस्परापेक्षया भोक्तृन्नरापेक्षया \*वोपचितापचितरूपा उप-  
लभ्यन्ते, उपचयापचयौ च सति भेदे सम्भवतः, निर्भेदन्तु ब्रह्म  
'एकमेवाद्वितीयम्' इत्यादिश्रुतिभ्यः । न चैते प्रियशिरस्त्वादयो  
ब्रह्मधर्माः कोशधर्मास्वेते इत्युपदिष्टमस्माभिः 'आनन्दमयो-  
ऽभ्यासात्' इत्यत्र [वे० सू० १।१।१२] । अपि च परस्मिन् ब्रह्मणि  
चित्तावतारोपायमात्रत्वेनैते परिकल्प्यन्ते न द्रष्टव्यत्वेन, एवमपि  
सुतरामन्यत्राप्राप्तिः प्रियशिरस्त्वादीनां । ब्रह्मधर्मास्वेतान् कृत्वा

धित्वाहाव्यमयं पर्यवसितं स्यादिति वाच्यं, सच्चिदानन्दात्मकं सर्वधर्म-  
शून्यमहयमविकल्पं ब्रह्माहमिति विशेषदर्शने सर्वभ्रमनिरासात् । तत्र  
विशेषदर्शनं यावद्भिः पदैर्भवति तावन्ति पदान्मुपसंहृतव्यानीति भावः ॥

ब्रह्मैक्याच्चेदानन्दत्वादिधर्माणां सर्वत्र प्राप्तिस्त्वर्हि सगुणब्रह्मविद्या-  
गतधर्मप्राप्तिरपि स्यादिति शब्दानिरासार्थं सूत्रं व्याचष्टे । प्रियेति ।  
पुस्तदर्शनसुखं प्रियं तद्गार्तादिना मोदस्तस्य विद्यायतिशये प्रमोद इत्येवं  
वारतम्यवन्तो धर्मास्त्वहये ज्ञेये न प्राप्नुवन्ति तेषामब्रह्मस्वरूपाणां ब्रह्म-  
ज्ञानानुपयोगादिति भावः । तेषां ब्रह्मधर्मत्वं चासिद्धमित्याह । न

न्यायमात्रमिदमाचार्येण दर्शितं प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरिति, स च  
 न्यायोऽन्वेषु निश्चितेषु ब्रह्मधर्मेषूपामनायोपदिश्यमानेषु, नेतव्यः  
 सम्पद्भामत्वादिषु सत्यकामत्वादिषु च । तेषु हि सत्यप्युपास्यब्रह्मण  
 एकत्वे प्रक्रमभेदादुपासनभेदे मति नान्योन्यधर्माणामन्योन्यत्र  
 प्राप्तिः, यथा च द्वे भार्ये एकं नृपतिमुपासते चामरेणान्या  
 ह्मरेणान्या, तत्र चापास्यैकत्वेऽप्युपासनभेदे धर्मव्यवस्था च भवति  
 एवमिहापीति । उपचितापचितगुणत्वं हि मति भेदव्यवहारे  
 सगुणे ब्रह्मण्युपपद्यते न निर्गुणे परस्मिन् ब्रह्मणि, अतो न सत्य-  
 कामत्वादीनां धर्माणां कचिच्छ्रुतानां सर्वत्र प्राप्तिरित्यर्थः ॥

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥

इतरे त्वानन्दादयो धर्माः प्रह्लादस्वरूपप्रतिपादनाद्यैवोच्य-  
 माना अर्थसामान्यात् प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणो धर्मिण एकत्वात्  
 सर्वे सर्वत्र प्रतीयेरन्निति वैषम्यं, प्रतिपत्तिमात्रप्रयोजना हि त  
 इति ॥

चेत् इति । ब्रह्मणि चिन्तावतारोपायत्वेऽपि तेषां प्राप्तिः स्यादित्याश-  
 ङ्गात् । एवमपीति । अन्वेष्यत्वादेया न ज्ञेये ब्रह्मणि प्राप्तिरित्यर्थः ।  
 किमर्थं तर्हि सूत्रमित्यत आह । ब्रह्मधर्मात्विति । ब्रह्मधर्मानिति ह्यत्र  
 चिन्ताफलमाह । स चेति । ज्ञेये वाह्यधर्माणामनुपयोगादप्राप्तिरिति  
 न्यायात् सम्पद्भामत्वादीनामप्राप्तिरिति सूत्रं स्यात्स्यमित्यर्थः । ज्ञाना-  
 नुपयोगेऽपि ध्याने तेषां धर्माणामुपयोगादित्याशङ्गात् । तेषु हीति ।  
 ध्यानविधिपरतन्मात्रा धर्माणां यथाविधि व्यवस्थेत्यर्थः ॥

सम्पद्भामत्वादिधर्मेषु ध्यानान्दादीनां वैषम्यं ज्ञानोपयोगित्वादि-  
 त्याह । इतरे त्विति ।

## आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥

काठके पद्यते 'इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः'  
इत्यारभ्य 'पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिः' इति ।  
तत्र संशयः किमिमे सर्वे एवार्थादयस्तत्सतः परत्वेन प्रति-  
पाद्यन्ते उत पुरुष एवैभ्यः सर्वेभ्यः परः प्रतिपाद्यत इति । तत्र  
तावत् सर्वेषामेवैषां परत्वेन प्रतिपादनमिति भवति मतिः । तथा  
हि श्रूयते 'इदमस्मात् परमिदमस्मात् परम्' इति । ननु वङ्गव-  
र्षेषु परत्वेन प्रतिपादयिषितेषु वाक्यभेदः स्यात् । नैष दोषः,  
वाक्यवङ्गलोपपत्तेः । बह्वन्वेषु ह्येतानि वाक्यानि प्रभवन्ति  
बह्वनर्थान् परलोपेतान् प्रतिपादयितुं, तस्मात् प्रत्येकमेषां  
परत्वप्रतिपादनमित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, पुरुष एवैभ्यः सर्वेभ्यः परः  
प्रतिपाद्यत इति युक्तं न प्रत्येकमेषां परत्वप्रतिपादनं, कस्मात्  
प्रयोजनाभावात् । न हीतरेषु परत्वेन प्रतिपन्नेषु किञ्चित् प्रयो-  
जनं दृश्यते श्रूयते वा, पुरुषे त्विन्द्रियादिभ्यः परस्मिन् सर्वानर्थ-

सत्यज्ञानानन्दात्मब्रह्मशब्दाः मच्च सर्वत्रोपसंहर्तव्या इति सिद्धेः  
आध्यानाय वाक्यभेदाभेदानवधारणात् संशयमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे  
वाक्यभेदाद्विद्याभेदः सिद्धान्ते वाक्यैक्याद्विद्यैक्यमिति फलं । पूर्वत्र ब्रह्म-  
स्वभावानामानन्दादीनामुपसंहार्याणां ब्रह्मज्ञानफलोपायत्वमुक्तं अत्र  
त्वब्रह्मभावस्वार्थादिपरत्वस्थानुपसंहार्यं स्यादपायत्वमुच्यत इत्येकफल-  
कत्वं सङ्गतिः । तत्तत्परत्वविशिष्टत्वेनार्थादीनामपूर्वतया प्रतिपादाना भे-  
दात् वाक्यभेदी न दोष इति पूर्वपक्षः । 'उत' सूत्रसिद्धान्तं प्रतिज्ञाय ।  
सौत्रं हेतुं व्याचष्टे । पुरुष एवेति । फलवत्त्वे सत्यपूर्वत्वात् पुरुषस्यैव प्रा-  
धान्येन प्रतिपाद्यत्वं अफलार्थादीनां परत्वं तु तच्छेषत्वेनोच्यत इत्यर्थः ।

ब्रातातीते प्रतिपत्ने दृश्यते प्रयोजनं मोक्षसिद्धिः । तथा च  
श्रुतिः 'निचाय्य तं मृत्युमुखात् प्रमुच्यते' इति । अपि च पर-  
प्रतिषेधेन काष्ठादिशब्देन च पुरुषविषयमादरं दर्शयन् पुरुष-  
प्रतिपत्त्यर्थैव पूर्वापरप्रवाहोक्तिरिति दर्शयति । आधानायेति ।  
आधानपूर्वकाय सम्यग्दर्शनायेत्यर्थः । सम्यग्दर्शनार्थमेव हीहा-  
धानमुपदिश्यते न त्वाधानमेव स्वप्रधानं ॥

आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥

इतश्च पुरुषप्रतिपत्त्यर्थैवेयमिन्द्रियादिप्रवाहोक्तिः, यत्कारणं-

'एष सर्वेषु भूतेषु गूढोऽऽत्मा न प्रकाशते ।

दृश्यते त्वय्यया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः' ॥ इति-

प्रकृतं पुरुषमात्मेत्याह । अतश्चानात्मत्वमितरेषां विवक्षित-  
मिति गम्यते, तस्यैव च दुर्विज्ञानतां सुसंस्कृतमतिगम्यतां च  
दर्शयति, तद्विज्ञानायैव च 'यच्छेदाद्भ्रान्तो प्राज्ञः' इत्याधानं  
विदधाति । तद्वाख्यातं आनुमानिकमण्येकेषामित्यत्र [वे० सू०  
१।४।१] । एवमनेकप्रकार आशयातिशयः श्रुतेः पुरुषे लक्ष्यते

किञ्च 'पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा' इति वेदः परनिषेधलिङ्गेन  
सर्वबाधावधित्वलिङ्गेन च पुरुषे तात्पर्यं दर्शयन् पूर्वस्मात् पूर्वस्मादपर-  
स्यापरस्य परत्वोक्तिलक्ष्येति दर्शयति इत्याह । अपि चेति । अर्था-  
दीनामत्रोक्तिराधानाय तत्तत्परत्वधानपूर्वकं पुरुषदर्शनायैव । स्वतः  
प्रयोजनाभावादिति सूत्रं योजयति । आधानायेति ॥

आत्मत्वादिलिङ्गैश्च पुरुष एव प्रतिपाद्य इत्याह । आत्मशब्दाच्चेति ।  
किञ्च 'तद्विद्योः परमं पदं' 'पुरुषान्न परं किञ्चित्' इत्युपक्रमोपसंहार-

नेतरेषु । अपि च 'सोऽध्वनः पारमाप्नोति तद्विष्णोः परमं पदम्' इत्युक्ते किन्तदध्वनः पारं विष्णोः परमं पदमित्यस्या-  
माकाङ्क्षायामिन्द्रियाद्यनुक्रमणात् परमपदप्रतिपत्त्यर्थ एवा-  
यमायास इत्यवसीयते ॥

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥

एतरेषुके श्रूयते 'आत्मा वा इदमेक एवाय आसीत् नान्यत्  
किञ्चन मिषत् स ईक्षत लोकान्नु सृजा इति स इमाँल्लोकानसृज-  
ताम्नो मरीचीर्मर आपः' इत्यादि । तत्र संशयः किं पर एवात्मा  
इहात्मशब्देनाभिलष्यते उतान्यः कश्चिदिति । किं तावत् प्राप्तं न  
परमात्मेहात्मशब्दाभिलष्यो भवितुमर्हतीति । कस्मात्, वाक्या-  
न्वयदर्शनात् । ननु वाक्यान्वयः सुतरां परमात्मविषयो दृश्यते  
प्रागुत्पत्तेरात्मैकत्वावधारणात् ईक्षणपूर्वकसृष्टत्ववचनाच्च । नेत्यु-

योरेकरूप्यात् कृतत्ववदेकपुरुषपरत्वेनैकवाक्यत्वनिश्चये सति वाक्य-  
भेदफलभेदकल्पना न युक्ता गौरवादित्याह । अर्थिं चेति ॥

'आत्मगृहीतिः । मिषत् बलत् । लोकानाह । अम्म इति । अम्मः स्वर्गः,  
मरीचयोऽन्तरिक्षलोकः, मरो मर्त्यलोकः, आपः पाताललोक इत्यर्थः ।  
आत्मशब्दस्य ब्रह्मणि सूत्रात्मनि च प्रयोगात् संशयनाह । तत्रेति ।  
अत्र पूर्वपक्षे वाक्यस्य सूत्रोपास्तिपरत्वात् परब्रह्मधर्मागामानन्दा-  
दीनामैतरेषुकेऽनुपसंहारः, सिद्धान्ते ब्रह्मपरत्वादुपसंहार इति फलं,  
पुरुषवाक्याद्भेदप्रसङ्गादर्थादिवाक्यानां नार्थादिप्रतिपादकत्वमित्युक्तं त-  
द्विद्वापि प्रजापते रेतो देवा इति पूर्वस्मात् प्रजापतिवाक्याद्भेदप्रस-  
ङ्गादात्मा वा इत्यादिवाक्यस्य न ब्रह्मपरत्वमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्ष-  
यति । न परमात्मेत्यादिना । वाक्यस्य प्रजापतौ तात्पर्यदर्शनादित्यर्थः ।  
पूर्वपक्षमाक्षिप्य लोकसृष्टत्वलिङ्गात् प्रजापतौ वाक्यान्वय इत्याह ।

यते लोकसृष्टिवचनात्, परमात्मनि हि सृष्टिरि परिगृह्यमाणे  
महाभूतसृष्टिरादौ वक्तव्या लोकसृष्टिस्त्रिहादावुच्यते, लोकांश्च  
महाभूतसन्निदेशविशेषाः । तथा चान्धःप्रभृतीन् लोकत्वेनैव  
निर्वक्ति 'अदोऽन्धः परेण दिवम्' इत्यादिना । लोकसृष्टिश्च  
परमेश्वराधिष्ठितेनापरेण केनचिदीश्वरेण क्रियत इति श्रुति-  
स्यत्योरुपलभ्यते । तथा हि श्रुतिर्भवति 'आत्मैवेदमग्र आसीत्  
पुरुषविधः' इत्याद्या । सृष्टिरपि-

‘स वै शरीरी प्रथमः स वै पुरुष उच्यते ।

आदिकर्ता स भूतानां ब्रह्मारे समवर्तत' ॥ इति ।

ऐतरेयिणोऽपि 'अथातो रेतसः सृष्टिः प्रजापते रेतो देवाः'  
इत्यत्र पूर्वस्मिन् प्रकरणे प्रजापतिकर्तृकां विचित्रां सृष्टिमा-  
न्ति । आत्मशब्दोऽपि तस्मिन् प्रयुज्यमानो दृश्यते 'आत्मैवेदमग्र  
आसीत् पुरुषविधः' इत्यत्र । एकत्वावधारणमपि प्रागुत्पत्तेः  
स्वविकारापेक्षमुपपद्यते । ईक्षणमपि तस्य चेतनत्वाभ्युपगमादुप-

८७२

नित्यादिना । लोका एव महाभूतानीत्यत आह । लोकाश्चेति । लोक-  
शब्दस्य महाभूतेष्वरूपत्वात् भौतिका एव लोकाः । निर्घचनाश्चेत्याह ।  
तथा चेति । अन्धो मरीचीर्मरमाय इति सूत्रयित्वा स्वयमेव श्रुतिर्याचष्टे ।  
परेण दिवं, दिव' परस्तादिति । प्रतिष्ठितपन्दोऽम्भसा व्याप्तो यो लोकः  
तदमः अन्तरिक्षं, मरीचय. पृथिवी, मरो घ्राप अधस्तात्ता घ्राप इति ।  
ननु लोकसृष्टिरयोश्वरादेवास्तु नेत्याह । लोकेति । पुरुषविधो नरा-  
कारः । आत्मा हिरण्यगर्भ, आपिपीलिकाभ्यः सर्वमष्टजतेत्यर्थः । भूताना  
लोकाणामित्यर्थः । प्रकरणदपि लोकसृष्ट्या प्रजापतिरित्याह । ऐतरे-  
यिणोऽपीति । रेतः कार्यमिति यावत् । ब्रह्मलिङ्गानि प्रजापतौ योज-  
यति । आत्मशब्दोऽपीत्यादिना । किञ्च प्रजाः सृष्टा ताः प्रति भोगार्थ

पन्नं । अपि च ताभ्यो गामानयत् ताभ्योऽश्वमानयत् ताभ्यः पुरुष-  
मानयत् ताभ्यान्नुवन् इत्येवंजातीयको भूयान् व्यपारविशेषो लौ-  
किकेषु विशेषवत्स्वात्मसु प्रसिद्ध इदानीुगम्यते । तस्मात् विशेष-  
वानेव कश्चिदिहात्मा स्यादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, पर एवात्मेहा-  
त्मशब्देन गृह्यते इतरवत्, यद्येतरेषु सृष्टिश्रवणेषु 'तस्माद्वा एत-  
स्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इत्येवमादिषु परस्वात्मनो ग्रहणं,  
यथा चैतरस्मिन् लौकिकात्मशब्दप्रयोगे प्रत्यगात्मैव मुख्य आ-  
त्मशब्देन गृह्यते तथेहापि भवितुमर्हति । यत्र तु 'आत्मेवेदमयं  
आसीत्' इत्येवमादौ पुरुषविध इत्येवमादि विशेषणान्तरं श्रू-  
यते भवेत् तत्र विशेषवत् आत्मानो ग्रहणं, अत्र पुनः परमात्म-  
ग्रहणानुगुणमेव विशेषणमप्युत्तरमुपलभ्यते 'स ईक्षत लोकान्नु  
सृजे' इति 'स इमाँल्लोकानसृजत' इत्येवमादि । तस्मात् तस्यैव  
ग्रहणमिति न्यायं ॥

अन्वयादिति चेत् स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥

वाक्यान्वयदर्शनात् न परमात्मग्रहणमिति पुनर्यदुक्तं तत्परि-  
हर्तव्यमिति, अत्रोच्यते । स्यादवधारणादिति । भवेदुपपन्नं पर-

गामानयल्लोकस्रष्टा तथाऽश्वमानयत् तान्नु गवाश्वप्राथ्या न ब्रह्माक्षतः  
पुरुषशरीरे स्थानीते ता अन्नुवन् ब्रह्मा स इति । अथ च व्यवहारो  
लोकस्रष्टुः प्रजापतित्वे लिङ्गमित्याह । अपि चेति । आत्मशब्दस्य चि-  
दात्मनि मुख्ययाहवाधकाभावादुत्तरस्येत्तयादेरनुकूलत्वात् परमा-  
त्मग्रहणमिति सिद्धान्तयति । एवं प्राप्त इति । महाभूतसृष्टिपूर्वकं  
लोकानसृजतेति श्रुतिर्याख्येति भावः ॥

पूर्वपक्षवीजमनूय दूषयति । अन्वयादिति । 'आत्मा वा इदमेक

मात्मन इह ग्रहणं, कस्माद्भवधारणात्। परमात्मग्रहणं हि प्रा-  
 गुत्पत्तेरात्मैकत्वावधारणमाञ्जसमवकल्पते, अन्यथा ह्यनाञ्जसं  
 तत् परिकल्प्येत। लोकसृष्टिवचनं तु श्रुत्यन्तरप्रसिद्धमहाभूत-  
 सृष्ट्यन्तरमिति योजयिष्यामि, यथा 'तत्तेजोऽसृजत' इत्येतच्छ्रु-  
 त्यन्तरप्रसिद्धविद्यदासुसृष्ट्यानन्तरमित्यधुचुजं एवमिहापि। श्रु-  
 त्यन्तरप्रसिद्धो हि समानविषयो विशेषः श्रुत्यन्तरेषूपसंहर्तव्यो  
 भवति। योऽप्ययं व्यपारविशेषानुगमस्त्वाभ्यो गामानयदित्यादिः  
 सोऽपि विवक्षितार्थावधारणानुगुण्येव ग्रहीतव्यः, न ह्ययं स-  
 कलः कथाप्रबन्धां विवक्षितं इति शक्यते वक्तुं, तत्रतिपत्तौ पुरु-  
 षार्थाभावात्, ब्रह्मात्मत्वं त्विह विवक्षितं। तथा ह्यम्भःप्रसृतीनां  
 लोकानां लोकपालानां चाग्न्यादीनां सृष्टिं शिष्टा करणानि  
 करणायतनञ्च शरीरं उपदिश्य स एव सृष्टा कथं त्विदं मद्भृते  
 स्यादिति वोच्य इदं शरीरं प्रविवेकेति दर्शयति 'स एतमेव  
 सीमानं विदार्यैतया द्वारा प्रापद्यत' इति। पुनश्च 'यदि

---

एवमप्य्यासोत्' इति 'प्रज्ञानं ब्रह्म' इति चोपक्रमोपसंहारस्यात्मब्रह्मश्रु-  
 तिभ्यामेकत्वावधारणात्, प्रवेशादिलिङ्गैश्च लोकसृष्टत्वादिलिङ्गबाधेन  
 प्रत्यग्ब्रह्म ग्राह्यमिति भावः। स परमेश्वरः। एतमेव सीमानं विदार्य  
 छिद्रं कृत्वा। एतया ब्रह्मरन्ध्राख्यद्वारा। लिङ्गविशिष्टः प्रविष्टवानित्यर्थः।  
 मां विना यदि वागादिभिः स्वस्व्यापारः कृत, अथ तदा त्वं क इति  
 त्वंपदार्थं विचार्य स्वयमेतमेव शोधितमात्मानं ब्रह्म ततमं व्याप्ततममप-  
 यत्। तत्कारलोपः। ह्यान्दसः। प्रज्ञा चिदात्मा, नेत्रं नीयतेऽनेनेति निधा-  
 मकं यत्र तत् प्रज्ञानैत्रं चिदात्मनियम्यमित्यर्थः। उक्तव्याख्याने गुणो-  
 पसंहारस्यास्फुटत्वात् न वादसङ्गतिरिति भविव व्याख्यानतरमाह।



वाचाभिव्याहृतं यदि प्राणेनाभिप्राणितम्' इत्येवमादिना करण-  
 व्यापारविवेचनपूर्वकं 'अथ कोऽहम्' इति वीक्ष्य 'स एतमेव  
 पुरुषं ब्रह्मततममपश्यत्' इति ब्रह्मात्मत्वदर्शनमवधारयति ।  
 तयोपरिष्ठादपि 'एष ब्रह्मैष इन्द्रः' इत्यादिना समस्तं भेदजातं  
 सह महाभूतैरनुक्रम्य 'सर्वं तत् प्रज्ञानेत्रं प्रज्ञाने प्रतिष्ठितं  
 प्रज्ञानेत्रो लोकः प्रज्ञा प्रतिष्ठा प्रज्ञानं ब्रह्म' इति ब्रह्मा-  
 त्मत्वदर्शनमेवावधारयति, तस्मादिहात्मगृहीतिरित्यनपवादः ।  
 अपरा योजना, आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् । वाजसनेयके  
 'कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ह्यद्यन्तर्ज्यातिः  
 पुरुषः' इत्यात्मशब्देनोपक्रम्य तस्यैव सर्वसङ्गविमुक्तत्वप्रतिपादनेन  
 ब्रह्मात्मतामवधारयति, तथा ह्युपसंहरति 'स वा एष महानज  
 आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म' इति । छान्दोग्ये तु 'सदेव  
 सोम्येदमग्र आभोदेकमेवाद्वितीयम्' इत्यन्तरेणैवात्मशब्दमुप-  
 क्रम्य 'उदर्के स आत्मा तत्त्वमसि' इति तादात्म्यमुपदिशति । तत्र  
 संशयः, तुल्यार्थत्वं किमनयोराध्वानयोः, स्यात् अतुल्यार्थत्वं  
 वेति । अतुल्यार्थत्वमिति तावत् प्राप्तं अतुल्यत्वादाख्यानयोः, न

अपरेति । उदर्क उदसंहारः । सच्छब्दस्यात्मानात्मसाधारण्यात् संशय-  
 माह । तत्रेति । पूर्वपक्षे सत्तासामान्ये ब्रह्मात्मत्वसम्पदुपास्तिः छान्दोग्ये  
 वाजिश्रुतौ निर्गुणविद्येति भेदान्मियोगुणानुपसंहारः सिद्धान्ते तू-  
 भयत्र निर्गुणविद्येक्यादुपसंहार इति फलभेदः । पदानां जातौ शक्ति-  
 यहात् सच्छब्देऽपि सत्त्वजातिवाचीत्युपक्रमस्य निश्चितार्थत्वादसंजात-  
 विरोध्युपक्रमबलेन तादात्म्योपदेशः सम्पत्तिपरतया नैव इति पूर्व-  
 पक्षनिष्कर्षः । पूर्वत्र वाक्येक्यादर्थोद्विपरत्वं त्यक्त्वा विद्यैक्यमुक्तं इह तु  
 सदात्मशब्दाभ्यां जात्यात्मवाचिभ्या उपक्रमभेदाद्वाक्यभेदे सति विद्या-

ह्याम्नानवैषम्ये सत्यर्थसाम्यं युक्तं प्रतिपत्तुं आम्नानतन्त्रत्वाद-  
 र्थपरिग्रहस्य । वाजसनेयके चात्मशब्दोपक्रमादात्मतत्त्वोपदेश  
 इति गम्यते, छान्दोग्ये त्वपक्रमविपर्ययादुपदेशविपर्ययः । ननु च  
 छन्दोगानामप्यस्ति उदर्कं तादात्म्योपदेश इत्युक्तं, सत्यमुक्तमुप-  
 क्रमतन्त्रत्वादुपसंहारस्य न तादात्म्यसम्पत्तिः सैति मन्यते, तथा  
 प्राप्तेऽभिधीयते । आत्मगृहीतिः 'सदेव सोम्येदमय आसीत्' इत्यत्र ।  
 छन्दोगानामपि भवितुमर्हति इतरवत्, यथा 'कतम आत्मा'  
 इत्यत्र । वाजसनेयिनामात्मगृहीतिस्तथैव । कस्मात्, उत्तरात् ता-  
 दात्म्योपदेशात् । अन्वयादिति चेत्, स्यादवधारणात् । यदुक्तं उप-  
 क्रमान्वयात् उपक्रमे चात्मशब्दश्रवणाभावात् नात्मगृहीतिरिति  
 तस्य कः परिहार इति चेत्, सोऽभिधीयते स्यादवधारणादिति ।  
 भवेदुपपन्नेहात्मगृहीतिः अवधारणात्, तथा हि 'येनाश्रुतं  
 श्रुतं भवति अमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' इति एकविज्ञानेन  
 सर्वविज्ञानमवधार्यं तत्सम्पिपादयिषया सदेवेत्याह, तच्चात्म-  
 गृहीतौ सत्यां सम्पद्यते, अन्यथा हि योऽयं मुख्य आत्मा स न

भेद इति प्रत्युदाहरणसङ्गति । न चात्मशब्दो जातिवाचकः आत्मव्य-  
 म्यैष्याज्जाहभावात् किन्तु सर्वान्तरवत्तुवाचक कल्पितजातिवाचित्वे-  
 ऽप्युपक्रमभेदः स्फुट एव सत्तात्मत्वयोर्भेदादिति मन्तव्यं । सिद्धान्तयति ।  
 तथेत्यादिना । उपक्रमान्वयादिति उपक्रमाधीनत्वादुपसंहारस्येत्यर्थं ।  
 तच्चावधारणं सत्यदेनात्मगृहीतौ सत्यां युज्यत इत्याह । तच्चेति ।  
 सदेकमेवेत्यवधारणं, यत्नेन जीवेनात्मन इति सदेवताकलङ्को जीवस्या-  
 त्मशब्देन परामर्शः, सुती जीव सत्तासम्पन्नो भवति, इति कथनं  
 भूप एव मा भगवान् विज्ञाययलिति परिचोदना । सदितिपदेन

\*विज्ञायत इति नैव सर्वविज्ञानं सम्पद्येत । तथा प्रागुक्त्यन्तरेक-  
 नावधारणं जीवस्य चात्मशब्देन परामर्शः, स्वाभावस्यायां च  
 तत्सुभावसम्पत्तिकथनं परिचोदनापूर्वकञ्च पुनः पुनः 'तत्त्व-  
 मसि' इत्यवधारणसिति च सर्वमेतत् तादात्म्यप्रतिपादनाया-  
 मेवावकल्पते न तादात्म्यसम्पादनायां । न चात्रोपक्रमतन्त्र-  
 तोपन्यासो न्यायः, न ह्युपक्रमे आत्मत्वसङ्कीर्तनमनात्मत्वस-  
 ङ्कीर्तनं वासि, सामान्योपक्रमश्च न वाक्यशेषगतेन विशेषेण  
 विरुध्यते विशेषाकाङ्क्षित्वात् सामान्यस्य, सच्छब्दार्थोऽपि च  
 पर्यालोच्यमानो न मुख्यादात्मनोऽन्यः सम्भवति, अतोऽन्यस्य  
 वस्तुजातस्यारम्भणशब्दादिभ्योऽनृतलोपपत्तेः आत्मानवैषम्यमपि  
 नावगम्यमर्थवैषम्यमावहति, आहर पात्रं पात्रमाहरेत्यादिव्यर्थ-  
 साम्येऽपि तद्दर्शनात् । तस्मादेवंजातोयक्रेषु वाक्येषु प्रतिपादन-  
 प्रकारभेदेऽपि प्रतिपाद्यार्थाभेद इति सिद्धं ॥

सत्ताश्रय उच्यते न जातिमात्रं, कर्तृवाचिशब्दप्रत्ययान्तत्वात् । तथा चोप-  
 क्रमे सत्ताश्रयसामान्योक्तौ कश्चाश्रय इत्याकाक्षायां वाक्यशेषादात्मेति  
 निश्चीयत इत्याह । न चेति । सच्छब्दस्यात्मसाधारण्यमुपेत्याहं तदपि  
 नास्ति आत्मपदवत् सत्यदस्य व्यक्तिवाचित्वात् व्यक्तिश्च बाधायोग्या  
 चिदात्मैवेति न वाजिहन्दोगयोरुपक्रमवैषम्यमित्याह । सच्छब्देति ।  
 वैषम्यमुपेत्याह । आत्मानेति । वाजिवाक्ये त्वमर्थस्य तदर्थपर्यन्तस्य  
 लक्ष्यस्य प्रतिपादनं ह्यान्दोग्यवाक्ये तु तदर्थस्य त्वमर्थपर्यन्तस्य प्रति-  
 पादनमिति प्रकारभेदेऽपि वाक्यार्थैक्याद्वैक्यमिति मन्वितमाह ।  
 तस्मादिति ॥

## कार्याख्यानादपूर्वं ॥ १८ ॥

कन्दोगा वाजसनेयिनश्च प्राणमंवादे श्वादिमर्यादं प्राण-  
खान्नं आधाय तस्मैवापो वास आसनन्ति । अनन्तरं च कन्दोगा  
आसनन्ति 'तस्माद्वा एतदशिश्यन्तः पुरस्ताच्चोपरिष्ठादङ्घ्रिः  
परिदधति' इति । वाजसनेयिनश्चासनन्ति 'तद्विद्वांसः श्रोत्रिया  
अशिश्यन्त आचामन्त्यशित्वा चाचामन्ति एतमेव तदनमनग्रं कु-  
र्वन्तो मन्यन्ते तस्मादेवंविदशिश्यन्नाचामेदशित्वा चाचामेदेतमेव  
तदनमनग्रं कुरुते' इति । तत्राचमनमनग्रताचिन्तनं च प्राणस्य  
प्रतीयते । तत् किमुभयमपि विधीयते उताचमनमेवोतानग्र-

कार्याख्यानादपूर्वं । 'मे किमन्नं किं वासः' इति प्राणेन पृष्ठा वागादय  
ऊचुः 'यदिदं किं चाश्वभ्य आङ्गमिभ्यस्तत्तेऽन्नमापो वासः' इति सर्व  
प्राणिभिर्भुज्यमानं यदिदं प्रसिद्धं श्वादिपर्यन्तमन्नं तत् प्राणस्य तवान्नं  
प्राप आच्छादनमित्युपासकेन चिन्तनीयमित्यर्थः । शाखाद्वयेऽप्यविशे-  
यश्रुतिमुक्त्वा विशेषश्रुतिभेदमाह । अनन्तरं चेति । तस्मादपो प्राणा-  
वस्थत्वादशिश्यन्तोऽशनं कुर्वन्तः श्रोत्रिया एतत् कुर्वन्ति । किं तत्, भोज-  
नात् पूर्वं ऊर्द्धं चाचामन्ति इति यत् तदङ्घ्रिः प्राणं परिदधत्याच्छा-  
दयन्तीत्यर्थः । पूर्वोक्तरास्त्रशनसम्बन्धिनील्लेषु प्राणवासस्त्वचिन्तनरूप-  
मनग्रताध्यानं कार्यमिति भावः । तत् तस्मात्, इति उक्तार्थं यथा पूर्वं  
विद्वांसोऽशनात् प्राक् ऊर्द्धं चाचामन्त एतमेवानं प्राणं तत्तेनाचमनेना-  
सन्नमाच्छादितं कुर्वन्तो मन्यन्ते चिन्तयन्ति, तस्मादेवंविदिदानीन्तना-  
ऽप्युपासक एवं कुर्यादिति वाजिश्रुत्यर्थः । अत्रोभयोरप्यपूर्वत्वात् संश-  
यमाह । तस्मिन्मिति । सन्दिग्धतदुपक्रमस्य वाक्यशेषात् निर्णयवदा-  
चामन्ति इति पदस्य विधित्वसन्देहे आचामेदिति वाक्यशेषाद्विधि-  
त्वनिर्णय इति दृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति । आन-  
साधनेवासासनाङ्गविधिविचारात् पादसङ्गतिर्बोधा । पूर्वपक्षे प्राणवि-

ताचिन्तनमेवेति विचार्यते । किं तावत् प्राप्तमुभयमपि विधीयते इति । कुतः उभयस्याप्यवगम्यमानत्वात् । उभयमपि चैतदपूर्वत्वादिध्यर्है, अथ वाचमनमेव विधीयते, विष्णुश्चा हि तस्मिन् विधिविभक्तिः, तस्मादेवंविदशिष्यन्नाचामेदशिष्या चाचामेदिति तस्यैव स्तुत्यर्थमनमतासङ्कीर्तनमित्येवं प्राप्ते द्रूमः । नाचमनस्य विधेयत्वमुपपद्यते, कार्याख्यानात्, प्राप्तमेव हीदं कार्यत्वेनाचमनं प्रायत्प्रायं सृतिप्रसिद्धमन्वाख्यायते । नन्विद्यं श्रुतिस्तस्याः सृतेर्मूलं स्यात्, नेत्युच्यते विषयनानात्वात् । सामान्यविषया हि सृतिः पुरुषमात्रसम्बद्धं प्रायत्प्रायंमाचमनं प्रापयति, श्रुतिस्तु प्राणविद्याप्रकरणपठिता तद्विषयमेवाचमनं विदधती विदध्यात् । न च भिन्नविषययोः श्रुतिसृत्योर्मूलमूलिभावोऽवकल्पते, नचेयं श्रुतिः प्राणविद्यासंयोग्यपूर्वमाचमनं विधासृति इति शक्यमाश्रयितुं, पूर्वस्यैव पुरुषमात्रसंयोगिन आचमनस्येह प्रत्यभिज्ञायमानत्वात्, अत एव च नोभयविधानं, उभयविधाने च वाक्यं भिद्येत । तस्मात् प्राप्तमेवाशिशिष्यतामशितवताश्च

द्याङ्गत्वेनापूर्वाचमनं विहितमन्यत्रोपसंहर्तव्यमिति फलं सिद्धान्ते तस्याविधेयत्वात् नाङ्गत्वेनोपसंहार इति विवेकः । उभयविधाने वाक्यभेदः स्यादित्युक्त्वा पक्षान्तरमाह । अथ वेति । प्रशस्तं हीदमाचमनं यस्मादनेन प्राणमनसं मन्यन्त इति स्तुतिः । प्रसिद्धानुवादेनाप्रसिद्धं विधेयमिति न्यायेन सिद्धान्तयति । एवमिति । प्रयत्नस्य प्रयत्नवतो भावः प्रायत्त्वं श्रुतिस्तदर्थमित्यर्थः । सृत्या श्रुत्यर्थं कार्यत्वेन विहिते सकलकर्माङ्गतया प्राप्ताचमनानुवादे नापूर्वमनमताध्यानमेव विधीयत इति सूत्रार्थः । स्मार्तमाचमनं श्रुत्या नानुयते किं त्वनया

उभयत आचमनमनूद्य 'एतमेव तदनग्रं कुर्वन्तो मन्यन्ते' इति प्राणस्थानग्रताकरणसङ्कल्पोऽग्नेन वाक्येनाचमनीयास्त्रसु प्राणविद्यासम्बन्धित्वेनापूर्व उपदिश्यते । न चायमनग्रतावाद आचमनस्तुत्यर्थं इति न्याय्यं आचमनस्याविधेयत्वात्, स्वयञ्चानग्रतासङ्कल्पस्य विधेयत्वप्रतीतेः । न चैवं सत्येकस्याचमनस्योभयार्थताभ्युपगता भवति, प्रायत्यार्थता परिधानार्थता चेति क्रियान्तरत्वाभ्युपगमात्, क्रियान्तरमेव ह्याचमनं नाम प्रायत्यार्थं पुद्गलस्याभ्युपगम्यते, तदीयास्तु त्वसु वासःसङ्कल्पनं नाम क्रियान्तरमेव परिधानार्थं प्राणस्याभ्युपगम्यत इत्यनवयवं । अपि च 'यदिदं किं चायम्य आशकुनिभ्य आकामिभ्य आकोटपतङ्गेभ्यस्तुत्तेऽन्नमिति' अत्र तावन्न सर्वान्नाभ्यवहारस्योद्यत इति शक्यते वक्तुं, अशब्दत्वाद्शक्यत्वाच्च, सर्वन्तु प्राणस्थानमितीयमन्नदृष्टिसोद्यते । तस्माद्द्वयार्थाच्चापो वास इत्यत्रापि नापामाचमनं सोद्यते, प्रसिद्धास्त्रेवाचमनीयास्त्रसु परिधानदृष्टिसोद्यत इति युक्तं ।

श्रुत्या विहितं स्मृत्यानूद्यत इति शङ्कते । नन्विति । श्रुतिस्मृत्योरनयोर्न मूलमूलिभावः भिन्नविषयत्वादिति परिहरति । नेति । 'द्विजो नित्यमुपसृशेत्' इत्याद्या स्मृतिः । आचमनान्तरविधिसुपेय मूलमूलित्वं निरस्तं सम्प्रति विधिरसिद्ध इत्याह । न चैयं श्रुतिरिति । अत एवेति आचमनविधमावादेवेत्यर्थः । अस्तु प्रायवासात्स्वथानाख्यः सङ्कल्पः प्राणविद्याकृत्येन विधीयत इत्याह । तस्मादिति । स्वयञ्चेति अपूर्वत्वादित्यर्थः । श्रुत्यर्थं विनियुक्तस्याचमनस्य प्राणाच्छादनार्थत्वं विरुद्धमित्याशङ्क्याह । न चैवं सतीति । आचमनस्याच्छादनार्थत्वमसिद्धमित्यर्थः । किञ्च यथा पूर्ववाक्ये प्राणस्यान्नधानमङ्गं विहितं तथाच वासोधानं विधीयते, अन्यथाचमनविधौ पूर्वत्र ध्यानविधि-

न चार्धवैशसं सम्भवति । अपि चाचामन्तीति वर्तमानापदेशित्वा-  
 न्नायं शब्दे विधिचमः । ननु मन्यन्त इत्यत्रापि समानं वर्तमाना-  
 पदेशत्वं, सत्यमेव तत्, अवश्यंविधयेत्वमन्यतरस्मिन् वासःकार्या-  
 ख्यानात् अपां वासःसङ्कलनमेवापूर्वं विधीयते नाचमनं पूर्व-  
 वद्धि तदित्युपपादितं । यदप्युक्तं विषय्या चाचमने विधिविभक्ति-  
 रिति, तदपि पूर्ववत्त्वेनैवाचमनस्य प्रत्युक्तं, अतएवाचमनस्यावि-  
 धित्स्वित्वादेतमेव तदनमनश्च कुर्वन्तो मन्यन्त इत्यत्रैव काण्वाः  
 पर्यवस्यन्ति नामनन्ति तस्मादेवंविदित्यादि । तस्मात् माध्य-  
 न्दिनानामपि पाठे आचमनानुवादेन \*एवविदामेव प्रकृतप्राण-  
 वासोविधित्वं विधीयत इति प्रतिपत्तव्यं । योऽप्ययमभ्युपगमः  
 क्वचिदाचमनं †विधीयते क्वचिद्वासोविज्ञानमिति सोऽपि न

शस्तरश्च क्रियाविधिरित्यर्धवैशसं स्यादित्याह । अपि चेति । भक्त्ये-  
 दिति शब्दाभावात् आद्यब्रह्मस्य सर्वस्य मनुष्येणोपासकेन भोक्तुमशक्य-  
 त्वाच्च न पूर्ववाक्ये क्रियाविधिरित्यर्थः । इतश्चाचमनमच न विधेरि-  
 त्याह । अपि चेति । अनघं मन्यन्त इत्यत्र वासस्त्वध्यानमपि न  
 विधेयं दोषसाध्यादिति शङ्कते । नन्विति । उभयोरप्यनुवादत्वे वैफल्या-  
 दवश्लमेकानुवादेनैकं विधेयं तच्च विधेयं वासोध्यानमेव वासकार्य-  
 स्थानब्रह्मस्थानादपूर्वत्वाच्च इति समाधानार्थं । पूर्ववदिति स्मृत्या  
 प्राप्तमित्यर्थः । आचामेदिति न विधिः किन्तु विष्णुरुपाशु यद्यथ  
 इति वदनुवाद इत्यत्र लिङ्गमाह । अत एवेति । तस्मादेवविदश्रिय-  
 न्नाचामेदश्रित्वा चाचामेदिति वाक्यस्याविधित्वे काश्चैरपठनं लिङ्ग-  
 मित्यर्थः । तर्हि पाठबलान्माध्यन्दिने आचमनविधिरिति कस्यचि-  
 न्नतं निराकरोति । योऽपीति ॥

माधु', आपो वाम इत्यादिकाया वाक्यप्रवृत्तेः सर्वत्रैवैकरूप्यात् ।  
तस्मादासौविज्ञानमेवेह विधीयते नाचमनमिति न्याय्यं ॥

समान एवञ्चाभेदात् ॥ १९ ॥

वाजसनेयिशाखायामग्निरहस्ये शाण्डिल्यनामाङ्किता विद्या  
विज्ञाता, तत्र गुणाः श्रूयन्ते 'स आत्मानमुपासीत मनोमयं प्रा-  
णशरीरं भारूपम्' इत्येवमादयः । तस्यामेव शाखायां बृहदार-  
ण्यके पुनः पद्यते 'मनोमयोऽयं पुरुषो भा. सत्यस्मिन्नन्तर्हृदये  
यथा ब्रीहोर्वा यवो वा स एष सर्वस्वज्ञानः सर्वस्याधिपतिः सर्व-  
मिदं प्रशास्ति यदिदं किञ्च' इति । तत्र संग्रहः, किमियमेका  
विद्याऽग्निरहस्यबृहदारण्यकयोर्गुणोपसंहारश्च उत द्वे द्वे विद्ये  
गुणानुपसंहारश्चेति । किं तावत् प्राप्तं विद्याऽभेदो गुणव्यवस्था  
चेति, कुतः पौनरुक्त्यप्रसङ्गात् । भिन्नासु हि शाखास्येहवेदित्वभे-  
दात् पौनरुक्त्यपरिहारमाहोच्य विद्यैकत्वमध्यवसाय एकत्राति-  
रिक्ता गुणा इतरत्रोपसद्ध्यन्ते प्राणसंवादादिष्वित्युक्तं । एक-  
स्यां पुनः शाखायामध्येहवेदित्वभेदाभावाद्दशक्यपरिहारे पौन-

समान । एवञ्चाभेदात् शाण्डिल्येन दृष्टा तन्नाम्नाऽङ्किता, चन्तर्हृदये  
ब्रीह्यादिवत् सूक्ष्मं तिष्ठतीत्यर्थं । अग्न्यासप्रत्यभिज्ञानाभ्यासशयमाह ।  
तत्रेति । गुणानुपसंहारोपसंहारौ पूर्वोत्तरपक्षयोः फल, पूर्वत्र प्राप्ता-  
धमनानुवादेनानमताधानविधिरुक्तं इह त्वेकशाखाया विप्रकृतदेश-  
स्यावाक्ययैरेकस्य विधित्वमन्यस्यानुवादत्वमित्यानिश्चयात् हयोरपि वि-  
द्याविधित्वमिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षयति । किं तावदिति । यत्पुनरुक्तं



रुग्णेन विप्रकृष्टदेशस्यैका विद्या भवितुमर्हति । न चात्रैक-  
 मात्मानं विद्याविधानार्थं अपरं गुणविधानार्थमिति विभागः  
 सम्भवति । तदा ह्यतिरिक्ता एव गुणा इतरत्रेतरत्र चान्नायेरन्,  
 असमानाः समाना अपि तु उभयत्रान्नायन्ते मनोमयत्वा-  
 दयः, तस्मान्नान्योन्यगुणोपसंहार इत्येवं प्राप्ते ब्रूमहे, यथा भि-  
 न्नासु शाखासु विद्यैकत्वं गुणोपसंहारश्च भवति एवमेकस्यामपि  
 शाखायां भवितुमर्हति उपास्याभेदात्, तदेव हि ब्रह्म मनोमय-  
 त्वादिगुणकमुभयत्राणुपास्यमभिन्नं प्रत्यभिजानीमहे, उपास्यश्च  
 रूपं विद्यायाः नच विद्यमाने रूपाभेदे विद्याभेदमध्यवसातुं  
 शक्नुमः, नापि विद्याऽभेदे गुणव्यवस्थानं । ननु पौनरुक्त्यप्रसङ्गात्  
 विद्याभेदोऽध्यवसितः, नेत्युच्यते अर्थविभागोपपत्तेः, एकं ह्यात्मानं  
 विद्याविधानार्थं अपरं गुणविधानार्थं इति न किञ्चिन्नोपप-  
 द्यते । नन्वेवं सति यदपठितमग्निरहस्ये तदेव वृहदारण्यके पठि-  
 तव्यं 'स एष सर्वज्ञानः' इत्यादि । यत्तु पठितमेव मनोमयत्वादि  
 तन्न पठितव्यं, नैष दोषः । तद्वलेनैव प्रदेशान्तरपठितविद्या-

वद्विद्यान्तरमिति न व्याप्तिः प्राण्यपचाग्न्यादिविद्यासु व्यभिचारादित्या-  
 शङ्क्य शाखाभेदे पुनरुक्तिरसिद्धेत्युक्तमित्याह । यथा भिन्नास्त्विति । यथा-  
 ऽग्निहोत्रवाक्ये कर्मणि विधिः, 'दग्ना जुहोति' इति वाक्ये गुणविधिस्त-  
 द्वात्राप्यस्तु न विद्याभेद इत्याशङ्क्याह । न चात्रैकमिति । उक्तगुणानां पुन-  
 रुक्तिर्बुद्ध्या स्यात् अतोऽभ्यासाद्विद्याभेदः प्रयागभेदवदिति भावः, उक्त-  
 गुणोक्तिर्न वृथा कतिपयगुणविशिष्टोपास्याभेदप्रत्यभिधानार्थत्वादत-  
 न्यथास्यरूपाभेदात् भिन्नशाखास्त्वैव समानशाखायामपि विद्यैकमिति

प्रत्यभिज्ञानात् । समानगुणास्त्वानेन हि विप्रकृष्टदेशां शाण्डिल्य-  
विद्यां प्रत्यभिज्ञाय तस्यामीशानत्वाद्युपदिश्यते, अन्यथा हि  
कथं तस्यास्यं गुणविधिरभिधीयते । अपि चाप्राप्तांशोपदेशे-  
नार्थवति वाक्ये सञ्जाते प्राप्तांशपरामर्शस्य नित्यानुवादतया-  
प्युपपद्यमानत्वात्, न तद्वलेन प्रत्यभिज्ञोपेक्षितुं शक्यते । तस्मा-  
दत्र समानायामपि शाखायां विद्वैकत्वं गुणोपसंहारस्येत्युप-  
पन्नं ॥

### सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥

दृहदारण्यके 'सत्यं ब्रह्म' इत्युपक्रम्य 'तद्यत्तत् सत्यमसौ स  
आदित्यो य एष तस्मिन्मण्डले पुरुषो यश्चायं दक्षिणेऽक्षन् पुरुषः'  
इति तस्यैव सत्यस्य ब्रह्मणोऽधिदैवतमध्यात्मज्ञायतनविशेष-  
मुपदिश्य व्याकृतिशरीरत्वं च सम्पाद्य दे उपनिषदावुपदिश्यते,  
तस्योपनिषदहरित्यधिदैवतं, तस्योपनिषदहमित्यध्यात्म । तत्र  
संशयः किमविभागेनैवाभे अणुपनिषदावुभयत्रानुसन्धातव्ये

सिद्धान्तसूत्रं योजयति । यथेति । सौत्रश्चकारोऽप्यर्थो व्याख्यातः । यत्र  
षड्वेदो गुणाः श्रुतास्तत्र प्रधानविधिरन्यत्र तदनुवादेन गुणविधिरिति  
निश्चयादभिरुहस्ये प्रधानविधिवदुत्तरत्र गुणविधिरिति भावः ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि । सङ्कतत्रय त्यक्त्वाकाशात्मकं, सत्य परोक्ष-  
भूतात्मकं हिरण्यगर्भाख्यं ब्रह्मोपक्रम्य, तदुक्तं यत्सत्त्वं तत् स योऽसा-  
वादित्यः किं मण्डलं न तत्र स्थाने पुरुषः करणात्मकः स एवाध्यात्मम-  
हिस्थानस्य इत्युपदिश्य तस्य भूरिति शरीरो भुव इति बाहुः स्वरिति  
पादाविति व्याकृतिरूप शारीरकमूला दे उपनिषदौ रहस्यदेवता-  
नामनो उपदिश्यते तस्यादित्यमण्डलस्यैवाहुरिति नाम प्रकाशकत्वात्

उत विभागेनैकाधिदैवतमेकाध्यात्ममिति । तत्र सूत्रेणैवोपक्रमते  
 यथा शाण्डिल्यविद्यायां विभागेनाप्यधीतायां गुणोपसंहार  
 उक्तः एवमन्यत्राप्येवंजातीयके विषये भवितुमर्हति एकविद्या-  
 भिसम्बन्धात्, एका हीयं सत्यविद्याऽधिदैवमाध्यात्म चाधीता  
 उपक्रमाभेदात् व्यतिपक्षपाठाच्च, कथं तस्यामुदितो धर्मस्याप्या-  
 मेव न स्यात्, यो ह्याचार्ये कश्चिदनुगमादिराचारस्योदितः  
 सङ्ग्रामगते श्ररणगते च तुल्यवदेव भवति । तस्मादुभयोरप्युप-  
 निषदोरुभयत्र प्राप्तिरिति, एव प्राप्ते प्रतिविधत्ते ॥

न वा विशेषात् ॥ २१ ॥

नैवोभयोरुभयत्र प्राप्तिः, कस्माद्विशेषात्, उपासगस्यानवि-  
 शेषोपनिबन्धादित्यर्थः । कथं स्यानविशेषोपनिबन्ध इति, उच्यते

तस्याद्विषयस्याहमिति नाम प्रत्युक्तादिति इदं नामद्वयं विषयस्तत्र ना-  
 मिन सत्याख्यस्य ब्रह्मण एकत्वात् स्यानभेदोक्तेष्व सशयमाह । तत्रेति ।  
 पूर्वपक्षे प्रतिस्थान नामद्वयानुष्ठानं सिद्धान्ते यथा श्रुत्येकैकनामानु-  
 स्थानमिति फल । दृष्टान्तसङ्गत्या पूर्वपक्षसूत्रं व्याचष्टे । यथेति । यथा  
 विद्यैकादुपसंहार उक्त एवमन्यत्राप्येकविद्यायामुपसंहारे भवितु-  
 मर्हति इत्यर्थः । सत्य ब्रह्मेत्युपक्रमाभेदत्वावेतावद्यादित्यपुरुषावन्यो-  
 न्यस्मिन् प्रतिष्ठितौ, आदित्यरश्मीनाश्चक्षुषि चक्षुष्यादित्ये प्रतिष्ठाना-  
 दिति व्यतिपक्षपाठो मिथ संक्षेपपाठन्ताभ्या विद्यैक्यसिद्धि, विद्यैक्येऽपि  
 किं स्यात् तत्राह । कथमिति । विद्यैक्येऽपि स्यानभेदादुपनिषदोर-  
 सङ्गरः स्यादित्यशङ्का दृष्टान्तेन परिहरति । यो हीति ।

नामैक्यात् नामसङ्घरो युक्त, तथा चाक्षिप्तोऽहरिति नामवान् सत्य-  
 ब्रह्मत्वादादित्यस्याहरितिनामयदिति प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रं योजयति ।

‘य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः’ इति ह्याधिदैविकं पुरुषं प्रकृत्य तस्योपनिषद्हरिति श्रावयति ‘योऽयं दक्षिणेऽन् पुरुषः’ इति चाध्यात्मिकं पुरुषं प्रकृत्य तस्योपनिषद्हरमिति तस्येति चैतत् सन्निहितात्मन् सर्वनाम तस्मादायतनविशेषव्यपाश्रयेणैवैते उपनिषदावुपदिश्येते कुत उभयोरुभयत्र प्राप्तिः । नन्वेक एवायमधिदैवतमध्यात्मञ्च पुरुषः, एकस्यैव सत्यस्य ब्रह्मण आयतनद्वयप्रतिपादनात् । सत्यमेवमेतत्, एकस्याऽपि त्ववस्थाविशेषोपादानेनैवोपनिषद्विशेषोपदेशात् तदवस्थस्यैव सा भवितुमर्हति । अस्ति चायं दृष्टान्तः सत्यप्याचार्यस्वरूपानपाये यदाचार्यस्यासीनस्थानुवर्तनमुक्तं न तन्तिष्ठतो भवति, यच्च तिष्ठत उक्तं न तदासीनस्येति । यामारण्ययोस्त्वाचार्यस्वरूपानपायात् तत्स्वरूपानुवद्स्य च धर्मस्य यामारण्यकृतविशेषाभावादुभयत्र तुल्यवद्भाव इत्यदृष्टान्तः सः । तस्माद्भवस्याऽनयोरुपनिषदोः ॥

दर्शयति च ॥ २२ ॥

अपि त्रैलोक्यातीयकानां धर्माणां व्यवस्थितिलिङ्गदर्शनं

न वेति । नाम्नोरुपासनस्थानविशिष्टसम्बन्धित्वादिव्यर्थः । तस्योपनिषद्हरहरमिति च वाक्यद्वयेन तच्छब्दपरान्तरयोः सन्निहितस्थानविशिष्टयोः पुरुषयोर्नामसम्बन्धपरयोःपसंहारानुमानं बाध्यमिति भावः । विशिष्टैक्यव्याप्तामसङ्गर इत्याशङ्क्य स्थानभेदेन विशिष्टपुरुषभेदात् नामव्यवस्थामाह । नन्दित्वादिना । विशिष्टसम्बन्धे दृष्टान्तमाह । व्यस्तीति । प्रतिदृष्टान्तस्य स्वरूपसम्बन्धित्वात् विशिष्टे ध्येसे प्रकृते दृष्टान्ततन्नास्ति इत्याह । यामेति ॥

भवति 'तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुय रूपं यावमुय गेष्यौ तौ  
गेष्यौ यन्नाम तन्नाम' इति । तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुय रूपं  
कथमस्य लिङ्गत्वं तदुच्यते, अस्यादित्यन्यानभेदभिन्नान् धर्मा-  
नन्योन्यास्मिन्ननुपसंघातान् पश्यन्निष्ठातिदेशेनादित्यपुरुषगतान्  
रूपादीनक्षिपुरुष उपसंहरति 'तस्यैतस्य तदेव रूपम्' इत्यादि-  
ना । तस्माद्भवस्थिते एवैते उपनिषदाविति निर्णयः ॥

•सम्भृतिद्युव्याप्त्यपि चातः ॥ २३ ॥

'ब्रह्मज्येष्ठा वीर्या सम्भृतानि ब्रह्माद्ये ज्येष्ठं दिवमाततान' इत्येवं  
राणाद्यनीयानां खिलेषु वीर्यसम्भृतिद्युनिवेशप्रभृतयो ब्रह्मणे  
विभूतयः पश्यन्ते । तेषामेव चोपनिषदि शाण्डिल्यविद्याप्रभृ-  
तयो ब्रह्मविद्याः पश्यन्ते, तासु ब्रह्मविद्यासु ता ब्रह्मविभूतय उप-  
संह्रियेरन् न वेति विचारणायां ब्रह्ममन्वन्त्यादुपसंहारप्राप्तौ  
पठति, सम्भृतिद्युव्याप्तिप्रभृतयां विभूतयः शाण्डिल्यविद्याप्रभृ-  
तिषु नोपसंहर्तव्याः, अत एव चायतनविशेषयोगात् । तथा हि

उक्तनामव्यवस्थायामतिदेशो लिङ्गमित्याह । दर्शयति चेति । वि-  
द्यैक्यादेवोपसंहारसिद्धावतिदेशो यथा स्यात् तस्मादेकविद्यायामपि  
स्थानभेदेनोक्तगुणानां विनातिदेशमनुपसंहार इति सिद्धं ॥

सम्भृतिद्युव्याप्त्यपि चातः । ब्रह्मैव ज्येष्ठं कारणं येषां तानि ब्रह्म-  
ज्येष्ठानि, निलोपशान्दसः, वीर्याणि पराक्रमविशेषा आकाशात्वा-  
दनादयः, तानि च वीर्याणि सम्भृतानि निर्विघ्नं सम्बद्धानि, सर्वनि-  
यन्तुः कार्ये विघ्नकर्तुरसत्त्वात् । तच्च ज्येष्ठं ब्रह्माद्ये देवाद्युत्पत्तेः प्राग्मेव  
दिवं स्वर्गमाततान व्याप्तवत् सदा सर्वव्यापकमित्यर्थः । सर्वप्राथम्यं स्वर्गा-

शाण्डिल्यविद्यायां हृदयायतनत्वं ब्रह्मण उक्तं 'एष आत्मान्त-  
 हृदयः' इति तददेव दहरविद्यायामपि 'दहरं पुण्डरीकं वेग्न  
 दहरोऽस्मिन्ननार आकाशः' इति । उपकोशलविद्यायान्तु अद्या-  
 यतनत्वं 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इति । एवं तत्र तत्र तत्त-  
 दाध्यात्मिकमायतनमेतासु विद्यासु प्रतीयते, आधिदैविकस्वेता  
 विभूतयः सम्भृतिद्युत्याग्निप्रभृतयः, तासां कुत एतासु प्राप्तिः ।  
 नन्वेतास्त्रयाधिदैविक्यो विभूतयः श्रूयन्ते 'ज्यायान् दिदौ ज्या-  
 यानेन्दो लोकेभ्य एष उ एव भामनीरेष हि सर्वेषु भूतेषु  
 भाति यावान् वायमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश उभे  
 अस्मिन् द्यावापृथिवी अन्तरेव समाहिते' इत्येवमाद्याः । सन्ति  
 चान्या आयतनविशेषहीना अपि ब्रह्मविद्याः षोडशकलाद्याः,  
 सत्यमेवैतत् तथाप्यत्र विद्यते विशेषः सम्भृत्याद्यनुपसंहारहेतुः,

नर्हत्वमिति वाक्यशेषस्या गुणाः प्रभवतिपदगच्छाः । खिनेष्विति  
 विधिनिषेधशून्यवाक्येऽप्येत्यर्थः । ब्रह्मसम्बन्धादिव्याभेदभानाच्च संश-  
 यमाह । तास्त्विति । चनारम्भाद्योतब्रह्मविभूतीनां ब्रह्मसम्बन्धेन सर्व-  
 ब्रह्मविद्यासु प्रत्यभिज्ञानादुपसंहार इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तमाह ।  
 सम्भृतीति । सम्भृतिश्च द्युत्याग्निश्च सम्भृतिद्युत्याग्नि तदपि सर्वत्र नोप-  
 संहतत्वनुपनिषदारिव व्यवस्थापकविशेषयोगादिति सूत्रयोजना ।  
 आध्यात्मिकायतनविशेषयुक्तविद्यास्याधिदैविकविभूतीनां प्रत्यभिज्ञा-  
 ने हेत्वभावात् न प्राप्तिरित्युक्ते हेतुं शङ्कते । नन्वेतास्त्विति । आधिदै-  
 विकत्वसाध्यादाध्यात्मिकायतनहीनत्वसाध्यादा तत्तद्विद्यासु सम्भृत्या-  
 दीनां प्राप्तिरिति शङ्कार्थः । उक्तहेतुद्वयं न गुणप्रापकमधिदैविक-  
 विद्यानां शाण्डिल्यदहरादीनां आयतनहीनविद्यानाञ्च मिथोगुणसा-  
 श्रयं प्रसङ्गात्, तस्मात् कतिपयसमानगुणविशिष्टोपास्यरूपैक्यं विद्यैक्य-

समानगुणात्मानेन हि प्रत्युपस्थापितासु विप्रकृष्टदेशास्त्रपि  
विद्यासु विप्रकृष्टदेशगुणा उपसंज्ञियेरन्निति युक्तं, सम्भृत्या-  
दयसु शाण्डिल्यादिवाक्यगोचरासु गुणाः परस्परव्यावृत्त-  
स्वरूपत्वात् न प्रदेशान्तरवर्तिविद्याप्रत्युपस्थापनक्षमाः । न च  
ब्रह्ममन्वन्धमात्रेण प्रदेशान्तरवर्तिविद्याप्रत्युपस्थापनमुच्यते, वि-  
द्याभेदेऽपि तदुपपत्तेः, एकमपि ब्रह्म विभूतिभेदैरनेकैरनेक-  
धोपास्यत इति स्थितिः, परोवरीयस्त्वादिवद्भेददर्शनात् । त-  
स्मात् वीर्यसम्भृत्यादीनां शाण्डिल्यविद्यादिष्वनुपसंहार इति ॥

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥

अस्ति ताण्डिनां पैङ्गिनाञ्च रहस्यब्राह्मणे पुरुषविद्या, तत्र  
पुरुषो यज्ञः कल्पितः, तदीयमायुस्तेषां विभज्य सवनत्रयं  
कल्पितं, अग्निशिपादीनि च दीक्षादिभावेन कल्पितानि, अन्ये

मावद्द्रुणप्राप्तिहेतुस्तदभावात् न प्राप्तिरिति परिहरति । सत्यमित्या-  
दिना । स्थानविशिष्टभेदात् नामोर्थवस्थावत् सम्भृत्यादिगुणविशिष्टस्य  
ब्रह्मणः शाण्डिल्यादिविद्योक्तगुणविशिष्टब्रह्मणश्च मिथो भेदेन रूप-  
भेदात् सम्भृत्यादीनां नोपसंहार इत्युक्तन्यायातिदेशत्वादस्य न संगत्या-  
द्यपेक्षा यथैकस्मिन्नुद्गोषे परोवरीयस्त्वादिगुणोपास्तेर्ह्येवमश्रुत्वाद्यु-  
पास्तिर्भियते तथैकस्मिन्नपि ब्रह्मणि विद्याभेदोपपत्तेः ब्रह्मप्रत्यभिज्ञा न  
गुणप्राप्तिकेवाह । परोवरीयस्त्वादिवदिति । तस्मात् सम्भृत्यादिगुण-  
विशिष्टविद्यान्तरविधिरिति सिद्धं ॥

पुरुषविद्यायां छान्दोग्यस्थां विद्यामाह । अस्तीति । 'पुरुषो वा यज्ञ-  
स्तस्य यानि चतुर्विंशति वर्षाणि तस्यातःसवनमथ यानि चतुस्त्वारिं-

च धर्मास्तत्र समधिगताश्चाशोर्मन्त्रप्रयोगादयः । तैत्तिरी-  
यका अपि कञ्चित् पुरुषयज्ञं कल्पयन्ति 'तस्यैव विदूषो यज्ञ-  
स्वात्मा यजमानः श्रद्धा पत्नी' इत्येतेनानुवाकेन । तत्र संशयः  
किमितरत्रोक्ताः पुरुषयज्ञस्य धर्मास्ते तैत्तिरीयकेषूपसंहर्तव्याः  
किं वा नोपसंहर्तव्या इति । पुरुषयज्ञत्वाविशेषादुपसंहारप्राप्ता-  
वाचक्षहे नोपसंहर्तव्या इति, कस्मात् तद्रूपप्रत्यभिज्ञानाभा-  
वात् । तदाहाचार्यः पुरुषविद्यायामिवेति । यद्यैकेषां शाखिनां  
ताण्डिनां पैङ्गिनां च पुरुषविद्यायामात्मानं नैवमितरेषां तै-  
त्तिरीयाणामात्मानमस्ति, तेषां हीतरविलक्षणमेव यज्ञम-  
न्मादनं दृश्यते, पत्नीयजमानवेदवेदिवर्चिर्यूपोज्यपश्रुत्विगाद्य-  
नुक्रमणात् । यदपि सवनसम्पादनं तदपीतरविलक्षणमेव 'य-  
त्सायं प्रातर्मध्यन्दिनञ्च तानि सवनानि' इति । यदपि किञ्चि-  
न्मरणावष्टयत्वादिसामान्यं तदप्यल्पीयस्त्वाद्भूयसा वैलक्षणेना-  
भिभूयमानं न प्रत्यभिज्ञापनञ्चमं । न च तैत्तिरीयके पुरुषस्य

श्रद्धयाणि तन्माध्यन्दिनं सवनमथ यान्यष्टापत्वारिंशद्वर्षाणि तत्तृतीयं  
सवनम्' इति यज्ञसाम्यार्थं सवनत्रयं कल्पितं, 'स यदशिशिषति यत्पि-  
पासति यत् न रमते ता दीक्षा अथ यदभ्राति यत्पिषति यद्रमते वा  
उपसदः अथ यद्भसति यज्जक्षति यन्मैद्युनं चरति तानि क्षुतशस्त्रा-  
णि अथ यत्तपोदानादि सा दक्षिणा मरणमेवावष्टयः वस्त्रादिरूपा  
मे प्राणा इदं सवनत्रयं यावदायुरनुसन्तनुते' इत्याशीः, 'अक्षितस्य  
क्षुतमसि प्रायं संश्रितमसि' इति मन्त्रत्रयप्रयोगः । योऽश्राधिक्रमशत-  
वयंजीवित्वं मरणमिति दर्शितं । संश्रयार्थं शाखान्तरीयपुरुषविद्यामाह ।  
तैत्तिरीयका इति । अत्र विदूषो यज्ञस्येति यथाः समानाधिकरण-



यज्ञत्वं श्रूयते विदुषो यज्ञस्येति हि न चैते समानाधिकरणे पठ्यौ  
विद्वानेव यो यज्ञस्तस्येति । न हि पुरुषस्य मुख्यं यज्ञत्वमस्ति  
व्यधिकरणे त्वेते पक्षौ विदुषो यो यज्ञस्तस्येति । भवति हि पुरु-  
षस्य मुख्यो यज्ञसम्बन्धः, सत्याञ्च गतौ मुख्य एवार्थं आश्रयितव्यो  
न भाक्तः। आत्मा यजमान इति च यजमानत्वं पुरुषस्य निर्नु-  
वन् वैयधिकरणेनैवास्त्र यज्ञसम्बन्धं दर्शयति । अपि च तस्यैवं-  
विदुष इति सिद्धवदनुवादश्रुतौ सत्यां पुरुषस्य यज्ञभावमा-  
त्मादीनाञ्च यजमानादिभावं प्रतिपित्तमानस्य वाक्यभेदः  
स्यात् । अपि च संन्यासामात्मविद्यां पुरस्तादुपदिश्यानन्तरं  
तस्यैवंविदुष इत्याद्यनुक्रमणं पश्यन्तः पूर्वशेष एवैष आम्नायो  
न स्वतन्त्र इति प्रतीमः। तथा चैकमेव फलं उभयोरप्यनुवाक-

वैयधिकरणानिश्चयात् संशयमाह । तत्रेति । उपसंहारानुपसंहारा-  
वेव फलं । पूर्वत्रासाधारणगुणप्रत्यभिज्ञानाभावात् सम्भृत्यादौ वि-  
द्याभेद उक्तः इह त्वसाधारणावभ्यगुणविशिष्टपुरुषयज्ञरूपैक्यप्रत्य-  
भिज्ञानात् विद्यैक्यमिति प्रत्यदाहरणेन प्राप्ते सिद्धान्तयति । ने।पसं-  
हर्तया इति । 'तस्यैवंविदुषो यज्ञस्यात्मा यजमानः अद्वा पत्नी शरीरमि-  
ध्मुरो वेदिलोमानि वर्चिवेदिः शिखा हृदयं यूयः कामः ध्याज्यं मन्युः  
यशस्तपोऽमिर्दमः शमयिता दक्षिणा वाग्घोता घ्राण उद्गाता चक्षुर-  
ध्वर्युर्मूलो ब्रह्मा' इति ब्रह्मतरुधर्मवैलक्षण्यात् न रूपैक्यप्रत्यभिज्ञेत्यर्थः ।  
वेदः कुशमुष्टिः शमयिता दमो दक्षिणेत्यन्वयः । किञ्च छान्दोग्ये त्रिधा-  
विभक्तायुषि सवनत्वकल्पना ष्वत्र तु सायङ्कालादाविति वैरूप्यमाह ।  
यदपीति । यन्मरणं तदवभ्ययो यद्रमते तदुपसद इति तित्तिरिश्रुतौ  
सारूप्यमपि भातीत्यत आह । यदपि किञ्चिदिति । गताश्वयोश्चतु-  
ष्यात्त्रसारूप्यादिर्दं सारूप्यं नैक्यप्रयोजकमित्यर्थः । किञ्च छान्दोग्ये

योरुपलभामहे 'ब्रह्मणो महिमानमाप्नोति, इति । इतरेषा-  
न्वनन्यशेषः पुरुषविद्यान्नायः । आयुरभिवृद्धिफलो ह्यसौ  
'एष ह षोडशवर्षशतं जीवतीति य एवं वेद' इति समभिव्या-  
हारात् । तस्माच्छाखान्तराधीतानां पुरुषविद्याधर्माणामाशी-  
र्मन्वादीनामप्राप्तिस्त्रैत्तिरीयके ॥

### वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २५ ॥

अस्याथर्वणिकानामुपनिषदारम्भे मन्त्रसमान्नायः 'सर्वं प्र-  
विध्य हृदयं प्रविध्य धमनीः \*प्रवृज्य शिरोऽभिप्रवृज्य त्रिधा विष्ट-  
क्तः' इत्यादिः । स ताण्डिनां 'देव सवितः प्रसुव यज्ञम्' इत्यादिः ।

पुरुषयज्ञयोरैकं श्रुतं व्यत्र तु भेद इति वैरूप्यान्तरमाह । न चेति ।  
यद्यपि निष्पादस्यपतिन्यायेन सामानाधिकरण्यं षष्ठोर्युक्तं तथाप्य-  
प्रसिद्धैककल्पनागौरवाद्यज्ञन्यात्मेति भेदोक्तेरेकस्यैव यज्ञत्वयजमा-  
नत्वविरोधादात्मविदो यो यज्ञः प्रसिद्धस्तस्येति वैयधिकरणमेव  
युक्तं । किञ्च विद्वत्सम्बन्धियज्ञरूपविशेषानुवादेन विद्वदङ्गैरङ्गसम्प-  
द्विधावेकवाक्यता प्रतीयते तस्या सत्यां विशेष्यस्याङ्गानां च पृथग्वि-  
धिवादिनस्तव वाक्यभेददोषः स्यादित्यर्थः । किञ्च सत्यादिभ्यो न्यास  
एवापरे च यदिति संन्यासमुक्त्वा सर्वैः सर्वमिदं जगदित्येवं तमात्मानं  
ज्ञात्वा भूयोऽवभृथमुपयाति विद्वानिति संन्यासाध्यायात्मविद्या पुरस्तात्  
प्राजापत्यानुवाके उपदिश्यानन्तरानुवाके तस्यैवंविदुष इत्युक्त्वात्म-  
विद्यानुवादेन प्रसन्नार्थत्वेन तच्छेषतया यज्ञसम्पत्तिः क्रियते फलै-  
कश्रुतेः, छन्दोगानां तु स्वतन्त्रविद्याविधिरित्याह । अपि च सं-  
न्यासामिति । चिन्ताफलमाह । तस्मादिति ॥

वेधाद्यर्थभेदात् । देवतामभिचारकर्ता प्रार्थयते । सर्वमिति । हे देव-  
ते मद्रिपोः सर्वमङ्गं प्रविध्य विदारय विशेषतश्च हृदयं भिन्धि धमनीः

शाखायनिनां 'श्वेताश्वो हरितनीलोऽसि' इत्यादिः। कठानां तै-  
 क्षिरीयकाणां च 'शन्नो मित्रः शं वरुणः' इत्यादिः। वाजसनेयि-  
 नान्तूपनिषदारम्भे प्रवर्ग्यब्राह्मणं पद्यते 'देवा ह वै सत्त्वं निषेदुः'  
 इत्यादिः। कौषीतकिनामष्यश्रियोमब्राह्मणं 'ब्रह्म वा अग्नि-  
 ष्टोमो ब्रह्मैव तदहर्ब्रह्मणैव ते ब्रह्मोपयन्ति तेऽमृतत्वमाप्नुवन्ति  
 य एतदहर्ब्रह्मण्यन्तीति किमिमे सर्वे प्रविध्य' इत्यादयो मन्त्राः  
 प्रवर्ग्यादीनि च कर्माणि विद्यासूपसंहियेरन् किं वा नोप-  
 संहियेरन्निति मीमांसामहे। किं तावत् नः प्रतिभाति उप-  
 संहार एवैषां विद्यास्विति। कुतः, विद्याप्रधानानामुपनिष-  
 द्ग्रन्थानां समीपे पाठात्। नन्वेषां विद्यार्थतया विधानं नोप-  
 लभामहे। वाटं, \*अनुपलभ्यमाना अपि त्वनुमास्यामहे सन्नि-  
 धिसामर्थ्यात्, न हि सन्निधेरर्थवत्त्वे सम्भवत्यकस्मादसावना-

शिराः प्रवृत्तय चोऽय शिरश्चाभितो नाशय, एवं विद्या विप्लो वि-  
 श्लिष्टो भवतु मे शत्रुरित्यर्थः। हे देव सवितः यज्ञ तत्पतिश्च प्रसव  
 निर्वर्तयेत्यर्थः। उक्तेः श्रवाः श्वेतोऽश्वो यस्येन्द्रस्य सत्त्वं हरितवृषवनीलो-  
 ऽसौत्यर्थः। नोऽस्माकं शं सुखकरो भवत्वित्यर्थः। अग्निष्टोमो ब्रह्मैव  
 स यस्मिन्नहनि क्रियते तदपि ब्रह्म तस्माद्यत्र तदहःसाध्यं कर्मापय-  
 न्यनुतिष्ठन्ति ते ब्रह्मणैव साधनेन ब्रह्मोपयन्ति ते च क्रमेणामृतत्वमा-  
 भावाभ्या संशयमाह। किमिति। फलं पूर्ववत्। ननु तेषां श्रेयत्वे  
 मानाभावान्नोपसंहार इति शङ्कते। नन्वेषामिति। मन्त्रादयस्त-  
 त्तद्विद्याश्रेयाः फलवद्विद्यासन्निहितत्वात्तैक्षिरीयकगतपुरुषयज्ञवदिति  
 संसाधत्ते। वाटमिति। तथा च दृष्टान्तसङ्गतिः सिद्धान्तिपक्षे। स-  
 न्निधिवैयर्थ्यबाधकमाह। न हीति। अफलमन्त्रादीनां फलवच्छ्रेयत्व-

\* अनुपलभ्यमाना इति वर्थे का०

अयितुं युक्तः । ननु नैषां मन्त्राणां विद्याविषयं किञ्चित् सामर्थ्यं  
 पश्यामः, कथं च प्रवर्ग्यादीनि कर्माणि अन्यार्थत्वेनैव विनि-  
 युक्तानि सन्ति विद्यार्थत्वेनापि प्रतिपद्येमहि इति । नैष दोषः,  
 सामर्थ्यं तावन्मन्त्राणां विद्याविषयमपि किञ्चित् शक्यं कल्प-  
 यितुं, हृदयादिसङ्कीर्तनात् । हृदयादीनि हि प्रायेणोपास-  
 नेख्यायतनादिभावेनोपदिष्टानि तद्द्वारेण च हृदयं प्रविध्ये-  
 त्येवंजातीयकानां मन्त्राणां उपपन्नमुपासनाङ्गत्वं । दृष्टश्लो-  
 पासनेष्वपि मन्त्रविनियोगः 'भूः प्रपद्येऽमुनामुनामुना' इत्येव-  
 मादिः । तथा प्रवर्ग्यादीनां कर्मणामन्यत्रापि विनियुक्तानां  
 सत्तामविरुद्धो विद्यासु विनियोगो वाजपेय इव दृष्टसतिष-  
 वस्त्येत्वं प्राप्ते ब्रूमः, नैषामुपसंहारो विद्यास्विति । कस्मात्,  
 वेधाद्यर्थभेदात् । हृदयं प्रविध्येत्येवंजातीयकानां हि मन्त्राणां

बोधनं सन्निधेरर्थवत्त्वं तत्सम्भवे सत्यकस्मादर्थशून्यत्वेनासौ सन्निधि-  
 राश्रयितुं नहि युक्त इत्यर्थः । ननुपाठे त्वकस्माद्धेतुं विनाऽसावर्था  
 नाश्रयितुं नहि युक्त इत्यर्थः । ननु मन्त्राणां विद्यासमवेतार्थप्रका-  
 शनसामर्थ्याभावात्त विद्याश्लेषत्वमिति शङ्कते । नन्विति । पुरस्तादुप-  
 सदा प्रवर्ग्याणां प्रचरन्तीति वाक्येन प्रवर्ग्यस्य क्रतुशेषत्वं श्रुतं, अस्मिन्-  
 मादेश्च तत्तद्वाक्येन स्वर्गाद्यर्थत्वमसौ न विद्यार्थत्वमित्याह । कथं चेति ।  
 मन्त्राणां विद्यारसमवेतहृदयनाद्यादिप्रकाशकत्वमस्तीत्याह । नैष इति ।  
 उपास्त्रिषु मन्त्रप्रयोगः क्वापि न दृष्ट इत्यत आह । दृष्टश्चेति । पुत्रस्य  
 दीर्घायुष्यार्थं ह्यान्दोग्ये त्रैलोक्यस्य कोशत्वेनोपास्त्रिरुक्ता तत्र पितुरयं  
 प्रार्थनामन्त्रः । तत्रामुनेति पुत्रस्य त्रिर्थास गृह्णाति अमुना पुत्रेण सह  
 भूरितीमममुघ्न प्रपद्ये न मे पुत्रविद्योगः स्यादित्यर्थः । तत्तद्वाक्येनान्यत्र  
 विनियुक्तानामपि कर्मणां सन्निधिना विद्यासु विनियोगो न विरुध्यत

येऽर्थाः हृदयवेधादयो भिन्नाः, अनभिसम्बद्धास्तु उपनिषद्-  
दिताभिर्विद्याभिः न तेषां ताभिः संगन्तुं सामर्थ्यमस्ति । ननु  
हृदयस्योपासनेष्वप्युपयोगात् तद्धारक उपासनसम्बन्ध उपन्यस्तः ।  
नेत्युच्यते, हृदयमात्रमङ्गीर्तनस्यैवमुपयोगः कथञ्चिदुत्प्रेक्ष्येत, न  
च हृदयमात्रमत्र मन्त्रार्थः । हृदयं प्रविध्य धमनीः \*प्रवृज्येत्येवं-  
जातीयको हि न सकलो मन्त्रार्थो विद्याभिरभिसम्बध्यते आ-  
भिचारिकविषयो ह्येषोऽर्थः । तस्मादाभिचारिकेण कर्मणा सर्वं  
प्रविद्येत्यस्य मन्त्रस्याभिसम्बन्धः । तथा 'देव सवितः गसुव यज्ञ'

इत्यत्र दृष्टान्तमाह । वाजपेय इति । ब्रह्मवर्चसज्ञानो बृहस्पतिसर्वेन  
यजेतेति वाक्येन ब्रह्मवर्चसफलं विनियुक्तस्यापि बृहस्पतिसर्वस्य वा-  
जपेयेनेष्टा बृहस्पतिसर्वेन यजेतेति वाजपेयप्रकरणास्यवाक्येन वाज-  
पेयोत्तराङ्गतया विनियोगवदविरोध इत्यर्थः । यद्येकेन वाक्येन  
प्रकरणान्तरस्य बृहस्पतिसर्वस्य प्रत्यभिज्ञानमङ्गत्वविधानञ्च कर्तुंमयुक्तं  
वाक्यभेदप्रसङ्गादतो मासाभिहोत्रवत् कर्मान्तरमेव बृहस्पतिसर्वाख्य-  
मङ्गतया विधीयत इति विनियुक्तस्य विनियोग इति भट्टगुरुतन्त्र-  
द्वयसिद्धं, तथापि यथा नित्याभिहोत्रस्याश्वमेधप्रकरणे वाग्यतस्यैतां  
रात्रिमभिहोत्रं जुहोतीति नाम्ना प्रत्यभिज्ञा, यथावा दर्शपूर्णमास-  
विह्वतीयावाच्यभागौ यजतीत्येकस्मिन् वाक्ये प्रकृतिस्याच्च्यभागयोः  
पदेन प्रत्यभिज्ञाने वाक्येन विधानं तथात्रापि बृहस्पतिसर्वयदेन  
प्रत्यभिज्ञानं वाक्येनाङ्गताविधानं किं न स्यात्, न च साध्यभावाद्य-  
विधायकाख्यातपरतन्त्रनाम पदं न सिद्धकर्मप्रत्यभिज्ञात्तमिति वाच्यं,  
सिद्धस्याप्यङ्गतया पुनः साध्यत्वसम्भवेऽन्यथासिद्धाख्यातस्यैव प्रसि-  
द्धार्थकानामपरतन्त्रोपपत्तेः । न चैवं सति कुण्डपायिसन्नेऽप्यङ्गत्वेन  
नित्याभिहोत्रस्यैव विधिः स्यादिति वाच्यं, इत्यत्रात् । न च पूर्वतन्त्र-  
विरोधः उत्तरतन्त्रस्य बधीयस्वात् । पूर्वतन्त्रस्य स्वतन्त्रपरतन्त्रभावना-

इत्यस्य यज्ञप्रसवलिङ्गत्वात् यज्ञेन कर्मणाभिसम्बन्धः, तद्विशेषसम्बन्धस्तु प्रमाणान्तरादनुसर्तव्यः । एवमन्येषामपि मन्त्राणां केषाञ्चिद्विज्ञेन केषाञ्चिद्वचनेन केषाञ्चित् प्रमाणान्तरेणेत्येवमर्थान्तरेषु विनियुक्तानां रहस्यपठितानामपि सतां न सन्निधिमात्रेण विद्याशेषत्वोपपत्तिः, दुर्बलो हि सन्निधिः

भेदे तात्पर्याच्च, तस्मादेकस्यैव उच्यते इति नामकस्य धात्वर्थस्य ब्रह्मवर्धसे विनियुक्तस्यापि वाजपेयाङ्गतया विनियोग इति भगवत्पादतात्पर्यमस्ति । विनियुक्तस्य विनियोगे सर्वसम्मतमुदाहरणं स्यादित्यादिकं तस्य क्रतौ विनियुक्तस्य वीर्यादिफलेऽपि विनियोगात् । तथा मन्त्रकर्मणामन्यत्र विनियुक्तानां विद्याशेषत्वमिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । नैषामित्यादिना । विद्यास्य हृदयादिसम्बन्धेऽपि वेधाद्यर्थानामसम्बन्धोत्पत्त्यस्य मन्त्रार्थानामभिचारादिसम्बन्धलिङ्गेन सन्निधेर्बन्धीयसा अभिचारादावेव मन्त्राणां विनियोग इत्यर्थः । 'देव सवितः प्रसव' इति 'प्रदक्षिणतोऽग्निं पृथुक्षेदिति वाक्यादग्निपृथुक्षणे 'सावित्रं जुहोति कर्मणः पुरस्तात् सवने जुहोति' इति वाक्याद्वाजपेये कर्मविशेषसम्बन्धोऽस्य मन्त्रस्येत्याह । तद्विशेषेति । उक्तन्थायं श्वेताश्व इत्यादिव्यतिदिशति । एवमन्येषामिति । प्रमाणान्तरं प्रकरणादिकं । ननु लिङ्गादिभिरन्यत्र विनियुक्तानामपि सन्निधिना विद्यास्यपि विनियोगस्त्ववरोधादित्युक्तं तत्राह । दुर्बलो हीति । समवाये समानविषयत्वेन द्वयोर्विरोधे, परस्य दौर्बल्य, कुतः अर्थविप्रकर्षात्, स्वार्थबोधने परस्य पूर्वव्यवधानेन प्रवृत्तेरित्यर्थः । अथमाशयः एकत्र विनियुक्तस्य विरराकाङ्क्षात्वादन्यत्र विनियोगाविरुद्ध एव परन्तु विनियोजकप्रमाणायाः समबन्धत्वेऽन्यतरविनियोगत्वायोगादगत्याकाङ्क्षात्वादेनेन विनियुक्तविनियोगः स्वीक्रियते 'यथा खादिरो यूपो भवति खादिरं वीर्यकामस्य यूपं कुर्यात्' इति वाक्याभ्यां क्रतौ विनियुक्तस्य खादिरत्वस्य वीर्यफले विनियोगः । यत्र प्रमाणायेरतुल्यत्वं तत्र न स्वीक्रियते प्रबलप्रमाणेन । १) दुर्बलविनियोगबाधात् । यथा 'कदाचनस्तरीरसि नैन्द्रस्य अस्ति' इत्याद्याः

श्रुत्यादिभ्य इत्युक्तं प्रथमे तन्त्रे 'श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानस-  
माख्यानां समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्' इत्यत्र । तथा  
कर्मणामपि प्रवर्ग्यादीनामन्यत्र विनियुक्तानां न विद्याशेषत्वो-  
पपत्तिः, न ह्येषां विद्यादिभिः सहैकार्यं किञ्चिदस्ति । वाज-  
पेये तु बृहस्पतिमवसा स्यष्टं विनियोगान्तरं 'वाजपेयेनेष्टा बृह-  
स्पतिमवेन यजेत' इत्यपि त्रैकोऽयं प्रवर्ग्यः मरुदुत्पन्नो वलीयसा

ऋचः ऐन्द्रगार्हपत्यमुपतिष्ठत इति तृतीयाविभक्तिः श्रुत्यान्यनिरपे-  
क्षया गार्हपत्योपस्थानशेषत्वबोधिका ऐन्द्रप्रकाशनसामर्थ्यरूपलिङ्गप्राप्त-  
मिन्द्रशेषत्वं बाध्यते लिङ्गादिह न साक्षाच्छेषत्वं बोधयति किन्विन्द्रः  
प्रकाशनात् करोति तेन च लिङ्गेनानेन मन्त्रेण इन्द्र उपस्थापयितव्य  
इति श्रुति कल्पनीया, तथा शेषत्वविरोध इति श्रुतिव्यवधानेन शेष-  
त्वबोधकं लिङ्गं भटिति स्वार्थबोधकश्रुत्या बाध्यं, तथा लिङ्गेन वाक्यं  
बाध्यं यथा श्रोतवन्ते सदनं करोमि हृतस्य धारया सुवेशं कल्पया-  
मि तस्मिन् सीदाम्यमृते प्रतिष्ठ प्रीहीणा मेघ समनस्यमान इति मन्त्र-  
भागयोः प्रत्येकं सदनकरणे पुरोडाशासादने च तत्प्रकाशनसामर्थ्य-  
लिङ्गेन श्रुतिद्वारा विनियोगे सति प्रतीतमेकवाक्यत्वं बाध्यते, तस्य  
कृत्वापि मन्त्रे सदनकरणप्रकाशनसामर्थ्यं पुरोडाशासादनप्रकाशन-  
सामर्थ्यं च लिङ्गं कल्पयित्वा श्रुतिकल्पनयोर्भयत्र कृत्स्नमन्त्रविनि-  
योगबोधने हाभ्यां लिङ्गश्रुतिभ्यां व्यवधानेन श्रुत्येकव्यपिहितकृत्प्रति-  
ज्ञात् दुर्बलत्वात् । न च सामर्थ्यं न कल्पयित्वा वाक्यं, असमर्थस्य  
विनियोगायोगात्, अत एव गङ्गापदस्य तीरबोधविनियोगे लक्षणा-  
रूपं सामर्थ्यं कल्प्यते तथा वाक्येन प्रकरणं बाध्यं यथा साङ्गप्रकरण-  
ज्ञातहादशोपसदा हादशादीनस्येति वाक्येनादीनाङ्गत्वबोधकं प्रक-  
रणाप्राप्तघट्टाङ्गत्वबाधादुत्कर्षः प्रधानस्याङ्गकाङ्गारूपं प्रकरणं तस्या-  
ङ्गप्रधानवाक्यैकवाक्यतासामर्थ्यश्रुतिभिः कल्प्यमानाभिः स्वार्थविनि-  
योगप्रमितौ व्यवधानेनाङ्गसामर्थ्यश्रुत्योर्बयोः कल्पकवाक्यादुर्बलत्वात् ।

प्रमाणेनान्यत्र विनियुक्तो न दुर्बलप्रमाणेनान्यत्रापि विनियोगमर्हति, अष्टक्षमाणविशेषत्वे हि प्रमाणयोरेतदेवं स्यात्, न तु बलवदबलवतोः प्रमाणयोरष्टक्षमाणविशेषता समभवति, बलवदबलवत्ताविशेषादेव । तस्मादेवंजातीयकानां मन्त्राणां कर्मणां वा न सन्निधिपाठमात्रेण विद्याशेषत्वमाशङ्कितव्यं, अरुणानुवचनत्वादिधर्ममान्यात् तु सन्निधिपाठ इति सन्नोद्यम्यं ॥

तथा प्रकरणेन सन्निधिर्बाध्यः । यथा राजसूयप्रकरणे तदन्तर्गताभिषेचनीयाख्यसोमयागविशेषसन्निधिपाठे प्राप्तं शुनश्लेषाख्यानादेरभिषेचनीयशेषत्वं बाधित्वा वृत्स्वराजसूयशेषत्वमापादितं सन्निधेः प्रकरणादिकल्पकत्वेन क्लृप्तप्रकरणात् दुर्बलत्वात् तथा सन्निधिना समाख्या बाध्यते । तथा हि पौरोडाशिकसमाख्याके काण्डे व्याघ्रेयपुरोडाशादिकर्मणा क्रमेण मन्त्रा आम्नातास्तत्र दधिययोरूपसाम्राज्यसन्निधौ 'शुन्धध्वं दैत्यापकर्मणः' इति मन्त्र आम्नातस्तत्र समाख्याबलेनास्य मन्त्रस्य पुरोडाशपात्रशुन्धनशेषत्वं प्राप्तं सन्निधिना बाधित्वा साम्राज्यपात्रशुन्धनशेषत्वमापाद्यते । पुरोडाशसम्बन्धिकाण्डं पौरोडाशकर्मणि पौरुषसमाख्यायाः काण्डान्तर्गतमन्त्राय पुरोडाशसम्बन्धसामान्यबोधकत्वेऽपि श्रेयशेषिभावरूपविनियोगबोधकत्वे सन्निध्याद्यपेक्षत्वेन दुर्बलत्वादिति एवं विरोधे सति श्रुतिर्बाधिकैव समाख्या बाध्यैव मध्यस्थानान्तु चतुर्णां पूर्वबाध्यत्वं परबाधकत्वं परबाधत्वञ्चेति श्रुतिलिङ्गसूत्रार्थः । तस्मात्सिद्धादिनान्यत्र विनियुक्तानां मन्त्राणां दुर्बलसन्निधिना न विद्यासु विनियोग इति सिद्धं । तथा कर्मणामिति कर्मणा विद्योपकारत्वे ताभिः सहैकफलत्वे मानं षिञ्चित् नास्ति इत्यर्थः । अपि चेत्युक्तार्थः । ननु तर्हि वेदादिवाक्यानाद्युपनिषद्भिः सह पाठस्य का मतितामाह । आरण्येति । तस्मादेधादिमन्त्रकर्मणा विद्यासङ्गुपरुं हार इति सिद्धं ॥



ज्ञानौ त्वपायनशब्दभेदत्वान् कुशाब्धन्दस्तुत्यप-  
गानवत् तदुक्तं ॥ २६ ॥

अस्ति ताण्डिनां श्रुतिः 'अथ इव रोमाणि विधूय पापं च द्र  
इव राहोर्मुखात् तु प्रमुच्य धूत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा  
ब्रह्मलोकमभिसम्भवामि' इति । तथाथर्वणिकानां 'तदा विद्वान्  
पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति' इति । तथा शा-  
व्यायनिनः पठन्ति 'तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां  
द्विपन्तः पापकृत्याम्' इति । तथैव कौपीतकिनः 'तत् सुकृतदु-  
ष्कृते विधुनुते तस्य प्रियाः ज्ञातयः सुकृतमुपयन्त्यप्रिया दुष्कृतम्'  
इति । तदिह क्वचित् सुकृतदुष्कृतयोर्द्वाभ्यश्च श्रूयते क्वचित्तयोरेव  
विभागेन प्रियैरप्रियैश्चोपायनं क्वचित्तूभयमपि हानमुपायगञ्च ।  
तद्यत्रोभय श्रूयते तत्र तावत् न किञ्चिद्वक्तव्यमस्ति यत्राप्युपा-  
यनमेव श्रूयते न हान तत्राप्यर्थादेव हानं मन्निपतत्यन्वैरात्मि-  
ययोः सुकृतदुष्कृतयोरुपेयमानयोरवशकत्वात् तद्धानस्य ।

ज्ञानौ ब्रह्म । यथाऽश्वो रजोयुक्तानि जीर्णरोमाणि व्यक्ता निर्मलो  
भवति तथाहमपि पाप विधूय कृतात्मा निर्मलौक्यचित्त सन्न यथा  
राजप्रलम्बेनो राजमुखात् प्रमुच्य स्पष्टो भवति तथा शरीर धूत्वा  
व्यक्ता देहाभिमानान्मुक्ता सन्नलसं कूटसं ब्रह्मात्मक लोका अभि प्रत्यक्षेण  
सम्भवामोत्यर्थं । यथा नद्य समुद्रं प्राप्य नामरूपे लज्जन्ति तथा वि-  
द्वानित्यर्थं । निरञ्जन शब्दः, साम्यं ब्रह्म, तस्य न्तस्य विदुषः, दाय  
धनं, तत्तेन विद्याबलेन सुकृतदुष्कृते त्यजतीत्यर्थं । उपायन ग्रहणं तस्य  
त्य गपूर्वकत्वात्, अत्यक्तयोर्द्वाभ्यायोगात्प्रागोर्धादायाति । यत्र तु

यत्र तु हानमेव श्रूयते न त्वापायनं तत्रोपायनं सन्निपतेद्वा न  
वेति विचिकित्सायामश्रवणात् अमन्निपातः विद्यान्तरगोचरत्वाच्च  
शाखान्तरीयस्य अदणस्य । अपि चात्मकर्तृकं सुकृतदुष्कृतयोर्दानं  
परकर्तृकं त्वापायनं तथोरसत्यावश्यकभावे कथं हानेनोपा-  
यनमाक्षिप्येत, तस्मादमन्निपातो हानावुपायनस्येत्यस्यां प्राप्ता  
पठति । हानाविति । हानौ त्वेतस्यां केवलायामपि श्रूय-  
माणायामुपायनं सन्निपतितुमर्हति तच्छेषत्वात्, हानशब्द-  
शेषो ह्युपायनशब्दः समधिगतः कौपीतिकिरहस्ये । तस्मादन्यत्र  
केवलहानशब्दश्रवणेऽप्युपायनानुवृत्तिः । यदुक्तमश्रवणात् वि-  
द्यान्तरगोचरत्वादानावश्यकत्वाच्चासन्निपात इति । तदुच्यते,  
भवेदेषा व्यवसोक्तिर्यद्यनुष्ठेयं किञ्चिदन्यत्र श्रुतमन्यत्र निनीष्येत,  
न त्विह हानमुपायन वाऽनुष्ठेयत्वेन सङ्कीर्त्यते, विद्यास्तुत्यर्थं

६

त्याग एव श्रुतः तत्र हानोपायनयोः सहभावस्यावश्यकत्वानावश्यक-  
त्वाभ्यां संशयमाह । यत्र त्विति । अत्र पूर्वपक्षे श्रुतिप्रकर्षासिद्धिः  
सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलं । यद्यपि आथर्वणश्रुत्योर्निर्गुणविद्यार्थयोः  
कर्महानमेव श्रुतं नोपायनं तथापि कौपीतिकिश्रुतौ पर्यङ्कस्यसगुणब्रह्म-  
विद्यायामुपायनं श्रुतमत्रापसर्त्तयमित्याशङ्क्य विद्याभेदान्नोपसंहार  
इत्याह । विद्यान्तरेति । किञ्च यथा मन्त्रकर्मणामनावश्यकत्वाच्चिदा-  
खनुपसंहार उक्तः तथा परैरुपादानं विनापि हानसम्भवेनोपादा-  
नस्यावश्यकत्वान्न प्राप्तिरिति दृष्टान्तसङ्ख्या प्राप्ते सिद्धान्तयति । हानौ  
त्वित्यादिना । उपायनशब्दस्य शेषत्वात् हानशब्देनापेक्षितत्वादिति  
सुवार्थः । अश्रोरमदृष्टान्तेन विधूतयोः मुख्यपापयोः परत्रावस्थान-  
सायेक्षत्वात् परैरुपादानं वाच्यमिति भावः । विद्याभेदे गुणानुपसंहार  
इति व्यवस्थाऽनुष्ठानविषया न श्रुतिविषयेत्याह । तदुच्यते इति, मन्यते

त्वनयोः सङ्कीर्तनं इत्थं महाभागा विद्या यत्तस्मान्मर्थ्यादस्य वि-  
दुषः सुकृतदुष्कृते संसारकारणभूते विधूयेते, ते चास्य सुद-  
द्विषत्सु निविशेते इति । स्तुत्यर्थे चास्मिन् सङ्कीर्तने हाना-  
नन्तरभावित्वेनोपायनस्य क्वचिच्छ्रुतत्वादप्यत्रापि हानश्रुता-  
वुपायनानुवृत्तिं मन्यते स्तुतिप्रकर्षलाभाय । प्रसिद्धा चार्थ-  
वादान्तरापेक्षा अर्थवादान्तरप्रवृत्तिः 'एकविंशो वा इतोऽभा-  
वादित्यः' इत्येवमादिषु । कथं हीनैकविंशताऽऽदित्यस्याभिधी-  
येत अनपेक्ष्यमाणेऽर्थवादान्तरे 'द्वादश मासाः यश्चतुर्विंशत्येव दमे  
लोका अमावादित्य एकविंशः' इत्येतस्मिन् । तथा 'त्रिष्टुभौ भवतः

सूत्रकार इत्यर्थः । ननु श्रुतहानार्थवादेनापि स्तुतिसिद्धान्तौ कि-  
मर्थमुपायनवाद ध्यानीयते तत्राह । स्तुतिप्रकर्षलाभायेति । नन्वर्थ-  
वादस्य विधिना सम्बन्ध प्रसिद्धो नार्थवादान्तरेणेत्यत आह । प्रसिद्धा  
चेति । इतो भूलोकादित्यर्थ । हेमन्तशिशिरयोरेक्यत् पक्षत्वं ।  
यस्यस्य मुखरूपकल्पनया सेन्द्रियत्वाय त्रिष्टुभौ भवत इत्युक्तं बृह-  
व्राह्मणे, तत्र त्रिष्टुभश्चेन्दीमात्रत्वात् कथमिन्द्रियत्वकल्पनेत्याकाङ्क्षाया  
यजुर्वाक्य सवाद्यत इत्यर्थ । नन्वमूर्तयो पुण्यपापयोः उपादानस्या-  
सम्भवादनुपसंहार इत्यत आह । विद्य स्तुत्यर्थाच्चेति । विद्वन्नियतरेव  
तयो कर्त्त परे प्राप्नुवन्ति विद्यासामर्थ्यादित्युपयन्तिपदेनोच्यत इत्य-  
र्थ । नन्वन्यनिष्ठकर्मणोरन्यत्र फलसङ्घार' कथ । ननु वचनबलादिति  
चेत्, न, फलमुपयन्तीति श्रुते । न च यथा पुत्रकृतश्राद्धस्य पितृषु फलं  
तथात्रेति वाच्य, यस्य फलमुद्दिश्य यत् कर्म विहित तस्य न फलमिति  
न्यायेन पितृणां तस्युद्देशेन कृतकर्मणो व्यधिकरणफलत्वेऽपि विदुष्य क-  
र्मकारणेऽनुद्दिष्टव्यधिकरणफलायोगात् । किञ्च विदुषो देहपते कर्मणोऽ-  
सत्त्वात् यावज्जीव विद्वत्सेवकस्य तद्देहिणो वा फलं स्यादित्यत आह ।  
नातीवाभिनिवेश्यमिति । विद्वत्सेवादेहाभ्यां विद्वन्निष्ठपुण्यपापे तुल्ये

मेन्द्रियत्वाद्य' इत्येवमादिषु वादेष्वपि 'इन्द्रियं वै त्रिष्टुभम्' इत्ये-  
वमाद्यर्थवादान्तरापेक्षा दृश्यते । विद्यास्त्यर्थत्वाच्चास्योपायन-  
वादस्य कथमन्यदीये सुकृतदृक्कृते अन्यैरभ्युपेयेते इति नाती-  
वाभिनिवेष्टव्यं । उपायनशब्दशेषत्वादिति च शब्दशब्दं समु-  
च्चारयन् स्तुत्यर्थमेव हानावुपायनानुवृत्तिं सूचयति, गुणो-  
पसंहारविवक्षायां ह्युपायनार्थस्यैव हानावनुवृत्तिं ब्रूयात् ।  
तस्मात् गुणोपसंहारविचारप्रसङ्गेन स्तुत्युपसंहारप्रकारदर्शना-  
र्थमिदं सूत्रं । कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगन्वदित्युपमोपादानं । तद्य-  
था भास्विनां 'कुशा वानस्यत्याः स्य ता मा पात' इत्यस्मिन्निगमे  
कुशानामविशेषेण वनस्यतियोनित्वश्रवणे शाब्द्यायनिनां 'श्रीदु-

मुख्यं प्रामे सेवकद्वेषियोज्ञायते जातयोः फलतः स्त्रीकारः । उपायनमिति  
परिहारस्य सुखभत्वादनयोह इत्यर्थः । उपायनादेः स्तुतित्वे लिङ्गमाह ।  
उपायनेति । उपायनविवक्षाया उपायनस्यैवोपसंहारं सूत्रकारो  
ब्रूयादतः शब्दस्य वदन् स्तुतिं सूचयति इत्यर्थः । विद्याविचारात्मकपादे  
स्तुतिविचारस्य कां सङ्कतिरित्यत आह । तस्मादिति । शाखान्तरस्यो  
विशेषः शाखान्तरेऽपि ग्राह्य इत्यत्र दृष्टान्तमाह । कुशेति । कुशा उद्गा-  
दृशा स्तोत्रगणनार्थाः शलाकादारुमय्य , भो कुशा यूयं वानस्यत्याः वन-  
स्यमहादृष्टो वनस्यतिः तत्रभावा स्य ता इत्यभूता यूयं मा पात मा  
रक्षतेति यजमानप्रार्थना । अत्र ता इति स्त्रीलिङ्गनिर्देशादौडुम्बर्य  
इति भाष्याच्च शलाकास कुशाशब्दस्य स्त्रीत्वं मन्तव्यं दर्भविषयस्य  
न स्त्रीत्वं, अस्त्री कुशमित्यनुशासनात् । छन्दोदृष्टान्तं व्याचष्टे । यथा  
चेति । न चाक्षराणि छन्दासि व्यासुराख्यन्यानि दैवानि तेषां कचिच्छन्दो-  
भिस्तुवत इत्यत्राविशेषप्रामो पैङ्गिवाक्यादिविशेषयह इत्यर्थः । स्तुतिं  
विदधेति । यथेति । अतिरात्रे घोडशिनो यद्वस्याङ्गभूतं स्तोत्रं कदेति  
छन्दोगादीनामाकाङ्क्षायामुदयसमयाविष्टे सूर्ये घोडशिनः स्तोत्रमि-

म्बराः कुशाः' इति विशेषवचनादौदुस्वर्यः कुशा आश्रीयन्ते ।  
 यथा च क्वचिद्देवासुरच्छन्दसामविशेषेण पौर्वापर्यप्रसङ्गे 'देव-  
 च्छन्दांसि पूर्वाणि' इति पैङ्गाम्नायात् प्रतीयते । यथा च षोड-  
 शिस्तोत्रे केषाञ्चित् कालाविशेषप्राप्तौ 'समयाध्युषिते सूर्ये'  
 इत्यार्चाभिश्यतेः कालविशेषप्रतीतिः । यथैव चाविशेषेणोपगानं  
 केचित् समामनन्ति विशेषेण भाल्लविनो यथैतेषु कुशादिषु  
 श्रुत्यन्तरगतविशेषान्वयः एवं हानावष्णुपायनान्वय इत्यर्थः ।  
 श्रुत्यन्तरकृतं हि विशेषं श्रुत्यन्तरेऽनभ्युपगच्छतः सर्वत्रैव विक-  
 ल्यः स्यात् स चान्याय्यः सत्यां गतौ । तदुक्तं द्वादशलक्षणां 'अपि

त्वाचंश्रुतेः कालविशेषयद् इत्यर्थः । ऋषोऽधीयत इत्यार्चाः । उप-  
 गानं विभजते । यथेति । 'ऋत्विज उपगायन्ति' इत्यविशेषश्रुतेः  
 'नाध्ययुरूपगायति' इति श्रुत्यन्तरादध्ययुर्भिन्ना ऋत्विज उपगायन्ति  
 इत्यर्थः । ननु कुशादिवाक्यानामपि किमिति विशेषश्रुत्यन्तरेक-  
 वाक्यताऽभ्युपगम्यते तत्राह । श्रुत्यन्तरकृतं हीति । सामान्यविशेषयोरे-  
 कवाक्यरूपाया गतौ सत्या वाक्यभेदं कृत्वा नाध्येयुरिति निषेधा-  
 दविशेषश्रुतेस्त्वाध्ययुरूपनयति चेत्येवं सर्वत्र विकल्पो न युक्तः ब्रीहि-  
 यवस्त्वगत्या विकल्पे ध्याश्रित इत्यर्थः । विकल्पस्यान्याय्यत्वमयदोष-  
 दुष्टत्वात् । तथा हि यदि ब्रीहिवाक्यमाश्रीयते तदा यववाक्यस्येष्टप्रा-  
 माण्यत्यागः, अनिष्टप्रामाण्यस्वीकारः, कदाचित् यववाक्याश्रयणोऽस-  
 त्प्रामाण्यस्वीकारः, स्वीकृतप्रामाण्यत्यागश्चेत्येकस्मिन् यववाक्ये चत्वा-  
 रो दोषा भवन्ति, एवं ब्रीहिवाक्येऽपि चत्वारो दोषाः इति, एवं  
 दुष्टविकल्पपरिहाराय भिन्नशाखाश्रुत्योरेपि एकवाक्यता जैमिनि-  
 सम्मतेत्याह । तदुक्तमिति । ज्योतिष्टोमप्रकरणे 'दीक्षितो न जुहोति'  
 इति श्रुतं 'यावज्जीवमग्निर्होत्रं जुहुयात्' इति चान्यत्र श्रुतं, तत्र यदि  
 न दीक्षितवाक्यं होमप्रतिषेधकं स्यात् तदा क्रत्वर्थत्वात् निषेधोऽन-

तु वाक्यशेषत्वादितरपर्युदासः स्यात् प्रतिषेधे विकल्पः स्यात् इति । अथवैतास्त्रेव विधूननश्रुतिष्वेतेनैव सूत्रेणैतच्चिन्तयित्वं किम्बनेन विधूननवचनेन सुकृतदुष्कृतयोर्हानमभिधीयते किं वाऽर्थान्तरमिति । तत्रैवं प्रापयित्वं न हानं विधूननमभिधीयते, धून् कम्पन इति स्मरणात्, दोधूयन्ते ध्वजायाणीति च वायुना चाल्यमानेषु ध्वजायेषु प्रयोगदर्शनात् । तस्माच्चालनं विधूननमभिधीयते । चालनन्तु सुकृतदुष्कृतयोः काञ्चित्कालं फलप्रतिबन्धनादित्येवं प्रापय्य प्रतिवक्तव्यं, हा-

हेयः, यावज्जीवविधिना हेमो वानुष्ठेय इति विकल्पः स्यात्, स चान्याय्यः । अपि तु यावज्जीववाक्यं प्रति न दीक्षितवाक्यस्य शेषत्वान्नकार इतरपर्युदासार्थकः स्याद्दीक्षितान्यलक्षकः स्यात् न हेमप्रतिषेधकः, तस्माददीक्षितो यावज्जीवं जुहुयादित्येकवाक्यतेति न दीक्षिताधिकरणसिद्धान्तसूत्रार्थः । अत्र भगवत्पादैः सूत्रमेव पठितं, मिश्रैस्तु पर्युदासाधिकरणसिद्धान्तसूत्रं 'अपि तु वाक्यशेषस्यान्याय्यत्वादिकल्पविधानमेकदेशः स्यात्' इति स्थितं । अत्रार्थतः पठितमित्युक्तं तच्चिन्त्य, सूत्रार्थस्तु यज्ञमात्रे ये यजामहे इति प्रयोक्तव्यमिति श्रुतं, नानूयाजेषु ये यजामहे इत्यपि श्रुतं, तत्र नकारस्य निषेधकत्वेऽप्यतिरात्रे घोडशिशुहृणायहृणयैरिवानूयाजेषु यज्ञत्वाविशेषात् प्रयोक्तव्यं निषेधात् न प्रयोक्तव्यमिति विकल्पः स्यात्, तस्मात् न्याय्यत्वात् ये यजामहेविधेरेव नानूयाजवाक्यमेकदेशः स्यात्, पर्युदासत्वात्वा विधिवाक्यशेषः स्यादिति यावत् । तथा चानूयाजभिन्नेषु याजेषु ये यजामहे इति प्रयोक्तव्यमित्येकवाक्यतेति वर्यकान्तरमह । अथ वा इति । पूर्वत्र विधूननकर्मज्ञानिरिति सिद्धवत्कृत्य उपायनेऽसंहार उक्तः अत्र सैव साध्यत इति भेदः । उभयत्र लक्षणासाभ्यात् सशयमाह । किमिति । विधूननस्य हि यज्ञदयमशरोमादिषु दृष्टं पूर्वस्वभावात् श्रुतिरन्यत्र.

नावेवैष विधूननशब्दोऽनुवर्तितुमर्हति उपायनशब्दशेषत्वात्,  
 न हि परपरिग्रहभृतयोरप्रहीणयोः सुकृतदुष्कृतयोः परै-  
 रूपायनं सम्भवति । यद्यपीदं परकीययोः सुकृतदुष्कृतयोः  
 परैरूपायनं नाञ्जसं सम्भाव्यते तथापि तत्सङ्कीर्तनात् तावत्  
 तदानुगुण्येन हानमेव विधूननं नामेति निर्णेतुं शक्यते ।  
 क्वचिदपि चेदं विधूननसन्निधावुपायनं श्रूयमाणं कुशाच्छन्दः-  
 स्तुत्युपगानवद्विधूननश्रुत्या सर्वत्राप्यपेक्ष्यमाणं सार्वत्रिकं निर्ण-  
 यकारणं सम्पाद्यते । न च चालनं ध्वजायवत् सुकृतदुष्कृत-

संक्रान्तिश्चेति तत्र संक्रान्तिरूपहानिर्लक्षणीया किञ्चाच्यतिरिति सं-  
 शयार्थः । तत्र विधूननशब्दस्य कल्पन मुख्यार्थं इति तावत्सर्व-  
 सम्मतं । यच्चामूर्तयोः मुख्यपापयोर्न सम्भवति अतस्तयोर्यः स्वभावः  
 फलदाढत्वशक्तिसत्त्वचालनं विद्यया प्रतिबन्धात् च्युतिः सा लक्षणीया  
 न हानिरमूर्तयोरन्यत्र सक्रान्त्ययोगादन्यसापेक्षत्वाच्चेति पूर्वपक्षार्थं ।  
 सिद्धान्तयति । हानावेवेति । यदि च्युतिमात्रं लक्ष्यं तदोपयन्ति इत्य-  
 नन्वितं स्यात् । न च यत्र धुनेतेरुपायनशब्दसन्निध्यं तत्र हानि-  
 लक्ष्यते न केवलधुनेतेर्हानिश्चान्यत्र विदुषः सेवकादौ तुल्यकर्मसक्रा-  
 न्तिरिति नासम्भव इति वाच्यं, केवलधुनेतेरपि मुख्यार्थासम्भवेना-  
 न्यत्र लक्ष्यतया बुद्धिस्थहानिलक्षणाया एव युक्तत्वादिति भावः । उपा-  
 यनस्यामुख्यत्वात् कामि हानिर्लक्षणावीजत्वमिति शङ्कित्वा पुण्यपा-  
 ययोः फलतः स्वीकारात्मकमुपायनं हानिं विनानुपपन्नं सल्लक्षण-  
 निर्णायकमिति परिहरति । यद्यपीत्यादिना । यथान्यत्र श्रुतं वैदुम्बर-  
 त्वादिकं कुशादिनिर्णायकं तद्येदमुपायनं विधूननस्य हानत्वनिश्चाय-  
 कामित्याह । क्वचिदपीति । विधूननं मुख्यं किमिति नोच्यते तत्राह ।  
 न चेति । तथापि हानं कथं लक्ष्यत इत्याशङ्क्य मुख्यसम्बन्धादित्याह ।  
 अश्वश्चेति । अनुपपत्तिः सम्बन्धलक्षणावीजरूपा रुद्धा लक्षकं पदं  
 निर्दिशति । अश्व इवेति । विधुयेति पदं दृष्टान्ते हानपर्यन्तं न दास्ता-

योर्मुखं सम्भवति अद्रव्यत्वात् । अथश्च रोमाणि विधुन्वानः  
त्यजन् रजः सहेव तेन रोमाण्यपि जीर्णानि शातयति । 'अथ  
इव रोमाणि विधूय पापम्' इति च ब्राह्मणं । अनेकार्थत्वाभ्यु-  
पगमाच्च धातूनां न स्मरणविरोधः । तदुक्तमिति व्याख्यात ॥

साम्पराये तर्तव्याभावात् तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥

देवयानेन पथा पर्यङ्कसं ब्रह्माभिप्रस्थितस्य व्यध्वनि सुकृत-  
दुष्कृतवियोग कौपीतकिनः पर्यङ्कविद्यायामामनन्ति 'स एतं  
देवयानं पन्थानमापद्याग्निर्लोकमागच्छति' इत्युपक्रम्य 'स आ-  
गच्छति विरजां नदीं तां मनसैवात्येति तत् सुकृतदु-  
ष्कृते विधुनुते' इति । तत् किं यथा श्रुतं व्यध्वन्वेव वि-  
योगवचनं प्रतिपत्तयं आहोस्विदादावेव देहादपसर्पणे' इति  
विचारणायां श्रुतिप्रामाण्यात् यथाश्रुतप्रतिपत्तिप्रसक्तौ पठति ।  
साम्पराये' इति । साम्पराये गमन एव देहादपसर्पण इदं-  
विद्यासामर्थ्यात् सुकृतदुष्कृतहानं भवति इति प्रतिजानीते ।

निकेऽपि हानसक्तकमित्यर्थः । यदा हानवाचकमेवास्तु न च धूञ्  
कस्मिन् इति धातुपाठविरोधस्तस्योपपन्नत्वार्थत्वादित्याह । अनेकेति ।  
शाखान्तरमुपायन विधुननस्य हानत्वनिश्चायकमित्यत्र जैमिनिसूत्रं  
तदुक्तमिति गृहीतपूर्वं व्याख्यातमित्यर्थः । एवं विधुननस्य हानि-  
त्वसिद्धे केवलहागावुपायनोपसंहार इति सिद्धम् ॥

साम्पराये । अतो व्यध्वनि धर्ममार्गं पूर्वोक्तं विधुननस्य हानत्वमुपजीव्य  
हानस्य नदीतरणानन्तर्यश्रुतेरथ इव रोमाणि इत्यादौ देहत्यागात्  
प्राक्प्राप्तत्वश्रुतेषु सशयमाह । तत्किमिति । ब्रह्मलोकमार्गमध्ये विर-



हेतुं व्याचष्टे, तर्तव्याभावादिति । न हि विदुषः सम्यरेतस्य विद्यया ब्रह्म प्रेषतोऽन्तराले सुकृतदुष्कृताभ्यां किञ्चित् प्राप्त-  
व्यमस्ति यदर्थं कतिचित् चणानचीणे ते कल्प्येयातां, विद्यावि-  
रुद्धफलत्वात् तु विद्यासामर्थ्येन तयोः क्षयः, स च यदैव वि-  
द्याफलाभिमुखो तदैव भवितुमर्हति । तस्मान् प्रागेव सन्नयं  
सुकृतदुष्कृतक्षयः पश्चात् पश्यते । तथा ह्यन्येऽपि शाखिनः ता-  
ण्डिनः शाखायनिनश्च प्रागवस्थायामेव सुकृतदुष्कृतहानि-  
मामनन्ति 'अथ इव रोमाणि विधूय पापम्' इति 'तस्य पुत्रा-  
दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विपन्तः पापकृत्याम्' इति च ॥

छन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥

यदि च देहादपस्तस्य देवयानेन पथा प्रस्थितस्यार्द्धपथे  
सुकृतदुष्कृतक्षयोऽभ्युपगम्येत ततः पतिते देहे यमनियमविद्या-

जाख्यनदीमत्येति 'तत् सुकृतदुष्कृते विधुनुतः' इत्यत्र तदिति सर्वना-  
मश्रुत्या तेनेत्यर्थतया सन्निहितनदीतरणस्य कर्महानिहेतुत्वोक्तो र्धपथे  
कर्मक्षय इति पूर्वपक्षः । तत्र विद्यायाः कर्मक्षयहेतुत्वासिद्धिः पूर्व-  
पक्षे, सिद्धान्ते तस्मिद्धिरिति मत्वा सिद्धान्तयति । साम्प्रदाय इति ।  
मरणात् प्रागित्यर्थः । सम्यरेतस्य मृतस्य कश्चित्कालं कर्मसत्त्वे फला-  
भावाद्देवयानमार्गप्रवेशयोगाच्चादावेव क्षय इत्यर्थः । क्षयहेतोर्वि-  
द्याया मध्ये मार्गसत्त्वाच्चेत्याह । विद्याविरुद्धेति । नदीतरणानन्तरपा-  
ठस्तु बाध्यः अर्थविरोधादित्याह । तस्मादिति । तदिति सर्वनाम्नापि  
प्रकृतविद्यैवोच्यत इति भावः ॥

किञ्च मृतस्य छन्दतो यथाकामं विद्यानुष्ठानानुपपत्तेरुभयोर्वि-  
द्याकर्मक्षययोः श्रुतौ हेतुफलभावो विरुध्यते । किञ्च सति युक्तत्वे हेतौ

भ्यामात्मकस्य सुकृतदुष्कृतत्रयहेतोः पुरुषप्रयत्नस्येच्छातोऽनुष्ठानानुपपत्तेरनुपपत्तिरेव तद्धेतुकस्य सुकृतदुष्कृतत्रयस्य स्यात्, तस्मात् पूर्वमेव साधकावस्थायां ह्यन्दतोऽनुष्ठानं तस्य स्यात्, तत्पूर्वकञ्च सुकृतदुष्कृतहानिमिति द्रष्टव्यं, एवं निमित्तनैमित्तिकयो रूपपत्तिस्त्राण्डिशाब्द्याद्यनिश्रुत्योश्च सङ्गतिरिति ॥

गतेरर्थवत्त्वमुभयथाऽन्यथा हि विरोधः ॥ २९ ॥

क्वचित् पुण्यपापहानसन्निधौ देवयानः पन्थाः श्रूयते क्वचित् न । तत्र सशयः किं हानावविशेषेणैव देवयानः पन्थाः सन्निपतेत् इत विभागेन क्वचित् सन्निपतेत् क्वचिन्नेति, यथा तावद्धानावविशेषेणैवोपायनानुवृत्तिरुक्ता एव देवयानानुवृत्तिरपि भवितुमर्हतीत्यस्यां प्राप्तावाचक्ष्महे । गते. देवयानस्य पथोऽर्थवत्त्वं उभयथाविभागेन भवितुमर्हति, क्वचिदर्थवती गतिः क्वचिन्नेति नाविशेषेण, अन्यथा ह्यविशेषेणैवैतस्माद्गतावङ्गीक्रियमाणायां विरोधः स्यात् 'पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं

न कार्यविलम्ब इति न्यायोपेतताग्यादिश्रुतिविरोधस्तत्र स्यादस्तत्पक्षे त्वविरोध इत्याह । ह्यन्दत इति । तस्मात् कर्महानस्य विद्याफलत्वात् केवलहानावुपायनोपसंहारो विद्यास्तुत इति सिद्धः ॥

गतेरर्थवत्त्वं । क्वचित् समुखविद्याया मार्गं श्रूयते निर्गुणविद्याया न श्रूयते । तत्र हानसन्निधौ मार्गस्य श्रुतत्वादनपेक्षितत्वाच्च सशयदृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षमाह । यथा तावदिति । उपायनवत् मार्गस्यापि ह्यचित् श्रुतत्वात् सर्वत्रोपसंहार इत्यर्थं । अत्र निर्गुणविद्यापि समुपयं मार्गापेक्षा पूर्वपक्षे, सिद्धान्ते त्वनपेक्षेति फल । देशा-

साम्यमुपैति' इत्यस्यां श्रुतौ देशान्तरप्रापणी गतिर्विरुद्धेत,  
कथं हि निरञ्जनोऽगन्ता देशान्तरं गच्छेत् गन्तव्यं च परमं  
साम्यं न देशान्तरप्राप्त्यायत्तमित्यानर्थक्यमेवात्र गतेर्मन्या-  
महे ॥

उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेर्लोकवत् ॥ ३० ॥

उपपन्नश्चायमुभयथाभावः क्वचिदर्थवती गतिः क्वचिन्नेति,  
तल्लक्षणार्थोपलब्धेः । गतेः कारणभूतो ह्यर्थः पर्यङ्कविद्यादियु  
सगुणेषूपामनेषूपलभ्यते, तत्र हि पर्याङ्कारोहणं पर्यङ्कस्येन ब्र-  
ह्मणा सह संवदनं विशिष्टगन्धादिप्राप्तिश्चेत्येवमादि ब्रह्मदेशा-  
न्तरप्राप्त्यायत्तं फलं श्रूयते, तत्रार्थवती गतिः न तु सम्यग्दर्शने  
तल्लक्षणार्थोपलब्धिरस्ति । न ह्यात्मैकत्वदर्शिनामाप्तकामाना-  
मिहैव दग्धाग्नेषुक्लेशबीजानामारब्धभोगकर्माशयचपणव्यतिरे-  
केणापेक्षितव्यं किञ्चिदस्ति तत्रानर्थिका गतिः, लोकवच्चैप  
विभागो द्रष्टव्यः, यथा लोके यामप्राप्तौ देशान्तरप्रापणः पन्था  
श्रपेक्ष्यते नारोग्यप्राप्तावेवमिहापीति । भूयश्चैतं विभागं चतु-  
र्थेऽध्याये निपुणतरमुपपादयिष्यामः ॥

दिद्यवहितवस्तुप्राप्तौ मार्गस्यापेक्षेतिन्यायानुष्टहीतश्रुतिविरोधात् नो-  
पसंहार इति सिद्धान्तः । निरञ्जनोऽसङ्गः, साम्यं ब्रह्म ॥

ननु तर्हि सगुणविद्यायामपि मार्गो व्यर्थ इत्यत आह । उपपन्न  
इति । सा गतिर्लक्षणं कारणं यस्यार्थस्य स तल्लक्षणार्थः ॥

अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्यां ॥ ३१ ॥

सगुणासु विद्यासु गतिरर्थवती न निर्गुणायां परमात्म-  
विद्यायामित्युक्तं । सगुणास्वपि विद्यासु कासुचिद्गतिः श्रूयते  
'यथा पर्यङ्कविद्यायां पञ्चाग्निविद्यायामुपकोशलविद्यायां दह-  
रविद्यायां' इति नान्यासु 'यथा मधुविद्यायां शाण्डिल्यवि-  
द्यायां षोडशकलविद्यायां वैश्वानरविद्यायां' इति, तत्र सशयः  
किं यास्वैवैषा गतिः श्रूयते तास्वैव नियम्येतोतानियमेन  
सर्वाभिरेवैवजातीयकाभिर्विद्याभिः सम्बन्धेतेति । किं तावत् प्राप्ति-  
नियम इति । यत्रैव श्रूयते तत्रैव भवितुमर्हति प्रकरणस्य  
नियामकत्वात् । यद्यन्यत्र श्रूयमाणायपि गतिर्विद्यान्तरं गच्छेत्  
श्रुत्यादीनां प्रामाण्यं हीयेत, सर्वस्य सर्वार्थत्वप्रसङ्गात् । अपि

अनियमः सर्वासा । अत्राप्यर्चिरादिमार्ग एव विषयस्तत्र विद्या-  
विशेषप्रकरणादविशेषश्च सशये पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति ।  
सगुणनिर्गुणविद्यासु मार्गस्य भावाभावव्यवस्थावत् सगुणास्वपि व्यव-  
स्येति दृष्टान्तेन प्राप्तौ सिद्धान्ते व्यवस्थापवादात् सङ्गतिनियमोऽनियम  
उभयत्र फल । नियमे प्रकरणमुक्त्वा पुनरुक्तिं लिङ्गमाह । अपि चेति ।  
एकत्रोक्तगतेरन्यत्र प्राप्तौ पुनरुक्तिर्वैधा स्यादित्यर्थः । सिद्धान्तयति ।  
सर्वासामिति । अद्भुदयो ब्रह्मलोक । अविशेषश्रुत्यादिना प्रकरणबाधो  
न दोष इत्याह । नैष इति । तत्र अघिहृतानां मध्ये य इत्यपञ्चा  
भौन्विदुर्ये चामी अरुण्ये अद्वातप इत्युपासते अद्वातपउपलक्षित  
ब्रह्म ध्यायन्ति तेऽर्चिषामभिसम्भवन्तोऽन्वयः । ननु अद्वातपोनात्रश्रु-  
तेस्ताभ्यामेव अर्चिरादिगमने स्यात् न वैश्वानरादिविद्याशीलानामिति  
शङ्कते । कथं पुनरिति । अविदुषा गतिनिषेधाच्छ्रद्धातप शब्दाभ्यां  
सत्साध्यब्रह्मविद्यालक्षणेति परिहरति । नैष दोष इति । तत्र ब्रह्म-

चार्चिरादिकैकैव गतिरूपकोशलविद्यायां पञ्चाग्निविद्यायां च तुल्यवत् पद्यते, तत्सर्वार्थत्वेऽनर्थकं पुनर्वचनं स्यात् । तस्मात् नियम इत्येवं प्राप्ते पठति । अनियम इति । सर्वामामेवाभुदय-प्राप्तिफलानां सगुणानां विद्यानामविशेषेणैव देवयानाख्या गति-र्भवितुमर्हति । नन्वनियमाभ्युपगमे प्रकरणविरोध उक्तः, नै-योऽस्ति विरोधः, शब्दानुमानाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । तथा हि श्रुतिः 'तद्य इत्थं विदुः' इति पञ्चाग्निविद्यावतां देवयानं यन्मानमवतारयन्ती 'ये चेमेऽरख्ये श्रद्धां तप इत्युपासते' इति विद्यान्तरशीलानामपि पञ्चाग्निविद्याविद्धिः समानमार्गतां गमयति, कथं पुनरवगम्यते विद्यान्तरशीलानामियं गतिश्रुति-रिति । ननु श्रद्धातपःपरायणानामेव स्यात् तन्मात्रश्रवणात् । नैष दोषः, न हि केवलाभ्यां श्रद्धातपोभ्यामन्तरेण विद्याबल-मेवा गतिर्लभ्यते-

'विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः ।'

न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविद्वांसस्तपस्विनः' ॥ इति-

श्रुत्यन्तरात् । तस्मादिह श्रद्धातपोभ्यां विद्यान्तरोपलक्षणं ।

लोकस्थानं, परागताः परावृत्ताः, कामक्रोधदोषा न सन्तीति यावत् । दक्षिणाः केवलकर्मिणस्तपस्विनोऽप्यविद्वांसो न गच्छन्ति इत्यर्थः । लक्ष-णादोषघ्नो वाक्यमाह । वाजसनेयिनस्त्विति । किञ्च विद्याकर्मक-क्षयमार्गं ह्यध्यानामधोगतिश्रुतेः वैश्वानराद्युपासकानामर्चिरादि-मार्गप्राप्तिरित्याह । अथ य एतापिति । दन्दश्रुकः सर्पः । किञ्च 'अभि-र्व्यातिरहः शुक्लं षष्मासा उत्तरायणं । तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्म-विदो जनाः' इत्यविशेषणोपासकानामर्चिरादिगतिमुक्तेः पसंहारस्मृतेश्च

वाजसनेयिनस्तु पञ्चाग्निविद्याधिकारेऽधीयते 'य एवमेतद्विदुर्ये  
चामी अरण्ये अद्भुतं सत्यमुपासते' इति, तत्र अद्भुतत्वो चे सत्यं  
ब्रह्मोपासत इति व्याख्येयं, सत्यशब्दस्य ब्रह्मण्यसकृत् प्रयुक्तत्वात् ।  
पञ्चाग्निविद्याविदां चेत्यंविक्तस्यैवोपासत्त्वात् विद्यान्तरपराच-  
णानामेवेदमुपादानं न्याय्यं । 'अथ य एतैः पन्थानैः न  
विदुस्ते कीटाः पतङ्गा यदिदं दन्दशूकं' इति च मार्गद्वय-  
भ्रष्टानां कष्टामधोगतिं गमयन्ती देवयानपितृधाण्योरेवै-  
तामन्तर्भावयति तत्रापि विद्याविशेषादेर्षां देवयानप्रतिपत्तिः ।  
स्मृतिरपि-

'शुक्लकृष्णे गतो ह्येते जगतः प्राश्र्वते जते ।

एकया घात्यनायत्तिमन्यथा वर्तते पुनः' ॥ इति ।

यत्पुनर्देवयानस्य पथोऽर्चिरादेर्द्विराम्बानं उपकोशलवि-  
द्यायां पञ्चाग्निविद्यायाञ्च तदुभयत्राप्यनुचिन्तनार्थं, तस्माद्-  
नियमः ॥

तेषां तत्राग्निरित्याह । स्मृतिरिति । शुक्ला गतिरर्चिरादिका, कृष्णा  
धूमादिका, जगतो विद्याकर्माधिकृतस्य, प्राश्र्वते भ्रुवे सम्मते, तत्रैकया शु-  
क्लया पुनरायत्तिवर्जनार्थं ब्रह्म गच्छति, अन्यथा स्वर्गे गत्वा पुनरायाति  
इत्यर्थः । पुनरक्तिदोषं दृश्यति । यत्पुनरिति । तत्र तत्र मार्गश्रुति-  
रन्वहं मार्गचिन्तनार्थं, प्रकरणेन मार्गध्यानस्य विद्याङ्गत्वावगमात् ।  
तथा च वक्ष्यति सूत्रकारः 'तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च' इति । येषां न  
श्रुतो मार्गस्ते मार्गध्यानं विनापि विद्यासामर्थ्यात् मार्गं लक्षन्त इति  
श्रापनार्था पुनरक्तिरित्यर्थः । तस्मात् सर्वोपासनास्य प्रतीकभिन्नास्व-  
र्धिरादिप्राप्तिरिति सिद्धं ॥

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणां ॥ ३२ ॥

. विदुषो वर्तमानदेहपातानन्तरं देहान्तरमुत्पद्यते न वेति चिन्त्यते । ननु विद्यायाः साधनभूतायाः सम्पत्तौ कैवल्यनिवृत्तिः स्वान्न वेति नेयं चिन्तोपपद्यते । न हि पाकसाधनसम्पत्तावोदनो भवेत् न वेति चिन्ता सम्भवति, नापि भुञ्जानस्तृषेत् न वेति चिन्त्यते । उपपन्ना त्वियं चिन्ता, ब्रह्मविदामपि केषाञ्चित् इतिहासपुराणयोर्देहान्तरोत्पत्तिदर्शनात् । तथा ह्यपान्तरतमाः नाम वेदाचार्यः पुराणर्षिर्विष्णुनियोगात् कलिदापरयोः सन्धौ कृष्णद्वैपायनः सम्भूवेति स्मरणं । वसिष्ठश्च ब्रह्मणे मानसः पुत्रः सन्निशिशापादपगतपूर्वदेहः पुनर्ब्रह्मादेशात् मित्रावरुणाभ्यां सम्भूवेति । भृग्वादीनामपि ब्रह्मण एव मानसानां पुत्राणां वारुणे यज्ञे पुनरुत्पत्तिः स्मर्यते । सगन्तुमारोऽपि ब्रह्मण एव मानसः पुत्रः स्वयं हृद्राय वरप्रदानात् स्कन्दत्वेन प्रादुर्भव । एवमेव दक्षनारदप्रभृतीनामपि भूयसी देहान्तरोत्पत्तिकथा तेन तेन निमित्तेन भवति

यावदधिकारं । निर्गुणविद्याया मतिर्यथा मुक्तिफलत्वात्, समुखविद्यासु सर्वत्रार्थवती ब्रह्मलोकफलत्वादिति व्यवस्था कृता, सा न युक्ता, तत्त्वज्ञानिनामपि इतिहासादौ पुनर्जन्मदर्शनेन ज्ञानस्य मुक्तिफलत्वाभावादित्याक्षेपात् सकृतिः, ज्ञानिना पुनर्जन्मदर्शनं संशयवीजभाष्ये दर्शितं । पूर्वपक्षे ज्ञानान्मुक्तिश्रुतीना ज्ञानस्तुतिमात्रत्वेन ज्ञानस्य मुक्तिफलत्वाभावे सति ब्रह्मलोकफलत्वाविशेषादर्चिरादिमार्गोपसंहारफल, सिद्धान्ते वृत्तव्यवस्थासिद्धिरिति विवेकाः । श्रुतावपीति, मेधा-

स्युतौ । श्रुतावपि मन्त्रार्थवादयोः प्रायेणोपलक्ष्यते । ते च  
केचित् पतिते पूर्वदेहे देहान्तरमाददते केचित्तु स्थित एव  
तस्मिन् योगैश्वर्यवशादनेकदेहादानन्यायेन, सर्वे चैते ममधि-  
गतसकलवेदार्थाः स्मर्यन्ते । तदेतेषां देहान्तरोत्पत्तिदर्शनात्  
प्राप्तं ब्रह्मविद्यायाः पाक्षिकं मोक्षहेतुत्वमहेतुत्वं वेत्यत उत्तर-  
मुच्यते । न, तेषामपान्तरतमः प्रभृतीनां वेदप्रवर्तनादिषु लोक-  
स्थितिहेतुव्यधिकारेषु नियुक्तानां अधिकारतन्त्रत्वात् स्थिते ।  
यथासौ भगवान् सविता सहस्रयुगपर्यन्तं जगतोऽधिकार च-  
रित्वा तदवसाने उदयास्तमयवर्जितं कैवल्यमनुभवति, 'अथ तत  
ऊर्द्धं उदेत्य नैवोदेता नास्तमेतैकल एव मध्ये स्याता' इति श्रुतेः ।  
यथा च वर्तमाना ब्रह्मविदः प्रारब्धभोगक्षये कैवल्यमनुभवन्ति  
'तस्य तावदेव चिरं यावत् न विमोक्ष्येऽथ सम्पत्स्ये' इति श्रुतेः ।  
एवमयान्तरतमः प्रभृतयोऽपीश्वराः परमेश्वरेण तेषु तेव्यधि-

तिथेर्मेधेतिमन्त्रे इन्द्रस्य मेघजन्मोपलभ्यते । वसिष्ठ उर्वशीपुत्रो जात  
इत्येवमर्थो बह्वृचार्थवाद इत्यर्थः । ज्ञानस्य मुक्त्यहेतुत्व नेति सिद्धान्त  
यति । ते चेति । पाक्षिकमित्यापातत अहेतुत्वमेवेति पूर्वपक्ष ।  
लोकथवस्यासु स्वामित्वमधिकार, ततप्रापक प्रारब्ध यावदस्ति तावत्  
काल जीवन्मुक्तत्वेनाधिकारिकाणामवस्थिति, प्रारब्धक्षये प्रतिबन्धका-  
भावात् विदेहकैवल्यमित्यत्र मानमाह । अथेति । अथ प्रारब्धक्षया-  
नन्तर । तत ऊर्द्धं विलक्ष्य कैवल्य ब्रह्मस्वरूपं सन् उदेत्वोद्भूय  
देह त्यक्तेति यावत् । एकल एव अद्वितीया, मध्ये उदासीनात्म  
स्वरूपे तिष्ठतीत्यर्थः । ननु ज्ञानिनामपि जन्मान्तरक्षेत् कथं मुक्ति-  
रित्यस आह । स एतत्प्रवृत्तमिति । यदि ज्ञानिनां प्रारब्धातिरिक्त-



कारेषु नियुक्ताः सन्तः सत्यपि सत्यदर्शने कैवल्यहेतावचीण-  
 कर्माणो यावदधिकारमवतिष्ठन्ते तदवसाने चापवृत्त्यन्त इत्य-  
 विरुद्धं । सकृत्प्रवृत्तमेव हि तेऽधिकारफलदानाय कर्माशय-  
 मतिवाहयन्तः स्वातन्त्र्येण गृहादिव गृहान्तरमन्यमन्यं देहं  
 सञ्चरन्तः स्वाधिकारनिर्वर्तनायापरिमुपितस्येत्य एव देहे-  
 न्द्रियप्रकृतिवशित्वात् निर्माय देहान् युगपत्क्रमेण वाधिति-  
 ष्टन्ति । न चैते जातिसूरा इत्युच्यते, 'त एव ते' इति स्युतिप्र-  
 सिद्धेः । यथा 'सुलभा ब्रह्मवादिनी जनकेन विवदितुकामा  
 ब्युदस्य स्वं देहं जानकं देहमाविश्य ब्युद्य तेन पश्चान्तं स्वमावि-  
 वेश' इति स्मर्यते । यदि ह्युपयुक्ते सकृत्प्रवृत्ते कर्मणि कर्मान्तरं  
 देहान्तरारम्भकारणमाविर्भवेत् ततोऽन्यदण्डगधवीजं कर्मा-  
 न्तरं तद्वदेव प्रसज्येतेति ब्रह्मविद्यायाः पाक्षिकं मोक्षहेतुत्वम-  
 हेतुत्वं वा शङ्कोत, न त्वियमाशङ्का युक्ता, ज्ञानात् कर्मवीजदा-  
 हस्य श्रुतिस्युतिप्रसिद्धत्वात् । तथा हि श्रुतिः—

‘भियते हृदयग्रन्थिन्मिच्छन्ते सर्वसंगयाः ।

चीयन्ते चास्य कर्मणि तस्मिन् दृष्टे परावरे’ ॥ इति—

‘स्युतिलम्बे सर्वग्रन्थीनां विप्रमोक्ष’ इति चैवमाद्या । स्युतिरपि-

कर्माधीनं जन्मान्तरं स्यात् तदा ज्ञानान्मुक्त्यभावः स्यात् नैतदस्ति  
 किन्तु बद्धजन्मफलाय सकृदुद्धृतं प्रारब्धं ते क्षमयन्ति, जन्मग्रहणेऽपि  
 ज्ञानयोगबलान्न शोचन्ति प्रारब्धसमाप्तौ मुच्यन्त इत्यर्थः । ज्ञानिनां  
 जन्मान्तरस्य पूर्वजन्महेतुप्रारब्धाधीनतायामनुसृतिसृतित्वं, यो ह्यजा-  
 तिसृष्टे सति कर्मान्तराधीनजन्मान्तरवान् यलुप्तसृतेरिति श्यतेः  
 ज्ञानिषु थापकाभावात् विशिष्टथाप्याभावसिद्धिः । ननु तेषा

‘यथैधांसि समिद्धोऽग्निर्भस्मसात् कुरुतेऽर्जुन ।

ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुरुते तथा’ ॥ इति-

‘बीजान्यग्न्युपदग्धानि न रोहन्ति यथा पुनः ।

ज्ञानदग्धैस्तथा क्लेशैर्नात्मा सम्पद्यते पुनः’ ॥ इति-

चैवमाद्या । नचाविद्यादिक्लेशदाहे सति क्लेशबीजस्य कर्मा-  
ग्रयस्यैकदेशदाह एकदेशप्ररोहश्चेत्युपपद्यते, न ह्यग्निदग्धस्य  
शालिवीजस्यैकदेशप्ररोहो दृश्यते । प्रवृत्तफलस्य तु कर्माग्रयस्य  
मुक्तेषोरिव वेगक्षयात् निवृत्तिः ‘तस्य तावदेव चिरम्’ इति  
शरीरपातत्रेपकरणात् । तस्मादुपपन्ना यावदधिकारमाधिका-  
रिकाणामवस्थितिः, न च ज्ञानफलस्यानैकान्तिकता । तथा  
च श्रुतिरविशेषैव सर्वेषां ज्ञानान्मोक्षं दर्शयति ‘तद्यो देवानां  
प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्तथर्षिणां तथा मनुष्याणाम्’ इति ।  
ज्ञानान्तरेषु चैश्वर्यादिफलेस्वासक्ताः स्युर्महर्षयः ते पश्चादैश्व-  
र्यक्षयदर्शनेन निर्विर्षाः परमात्मज्ञाने परिनिष्ठाय कैवल्यं  
चयुरित्युपपद्यते ।

जातिस्मरत्वादलुप्तस्मृतित्वमन्यथासिद्धमित्यत आह । न चैत इति ।  
तथा च तेषामजातिस्मरत्वरूपविशेषणे सति विशेष्याभावादेव  
विशेष्याभावसिद्धिरित्यर्थः । पूर्वदेहेनामप्रत्यभिज्ञानहीनाः परतन्त्राः  
साभिमाना जातिस्मराः, अधिकांशिकास्तु पूर्वनामानः स्वतन्त्रा निर-  
भिमाना इति वैयर्थ्यं । तेन जनकेन सह, बुद्ध्या विवादं ज्ञात्वित्यर्थः ।  
विदूयः प्रारब्धातिरिक्तकर्माभावान्नवत्वमिति समर्थमुपपादयति । यदि  
ह्युपयुक्त इत्यादिना । श्रुतिस्मृत्युक्तार्थं युक्तिमप्याह । नचाविद्या इति ।  
विद्यया ज्ञेयदाहान् सत्कार्यकर्मक्षयश्चेत् तर्हि प्रारब्धस्य कथं स्थितिस्त-

‘ब्रह्मणा सद्य ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिसञ्चरे ।

परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदं’ ॥ इति-

स्मरणात् । प्रत्यक्षफलत्वाच्च ज्ञानस्य फलविरहाशङ्कानु-  
पपत्तिः । कर्मफले हि स्वर्गादावनुभवानारूढे स्यादपि कदा-  
चिदाशङ्का भवेद्वा नवेति, अनुभवारूढन्तु ज्ञानफलं ‘यत्साक्षा-  
दपरोक्षाद्ब्रह्मा’ इति श्रुतेः, ‘तत्त्वमसि’ इति च सिद्धवदुपदेशात् ।  
न हि ‘तत्त्वमसि’ इत्यस्य वाक्यस्यार्थः तत्त्वं मृतो भविय्यसि  
इत्येवं शक्यः परिणेतुं । ‘तद्धैतत् पश्यन् ऋषिर्वाग्मदेवः प्रति-  
पेदेऽहं मनुरभवं सूर्यश्च’ इति सम्यग्दर्शनकालमेव तत्फलं सर्वा-  
त्मत्वं दर्शयति । तस्मादैकान्तिकी विदुषः कैवल्यसिद्धिः ॥

अक्षरधियां त्वरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामौप-

सदयत् तदुक्तम् ॥ ३३ ॥

वाजमनेयके श्रूयते ‘तद्धैतदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिव-

वाह । प्रत्यक्षफलस्येति । विद्वेषो देहपातावधिश्रुतेरनुभवाच्च ज्ञा-  
नस्यावरकाज्ञानाशविवर्तकस्य प्रारब्धविक्षेपस्थित्यनुकूलाज्ञानांशनि-  
वर्तनसामर्थ्याभावसिद्धेर्भोगेनैव प्रारब्धक्षय इति भावः । ज्ञानिना-  
मधिकारित्वं कथमिच्छाशङ्क ज्ञानात् प्राकृतोपासनादिवशादित्याह ।  
ज्ञानान्तरेषु चेति । प्रतिसञ्चरो महाप्रलयः, परस्य हिरण्यमर्भस्य,  
अधिकारान्ते साक्षात् कृतात्मानो मुच्यन्ते इत्यर्थः । ब्रह्मभावफलस्याऽपि  
भावित्वमाशङ्क्य तत्त्वमसीति श्रुतिबाधमाह । न हीति । तस्मात् नि-  
र्गुणविद्यायां मार्गानुपसंहर इति सिद्धम् ॥

अक्षरधियां । अक्षरब्रह्मप्रमापका नियेषशब्दा विषयाः, तेषु

दन्त्यस्यूलमनखह्रस्वमदीर्घ' इत्यादि । तथा चर्वणे श्रूयते 'अथ परा यथा तदचरमधिगम्यते यत्तदद्रीशमयाह्वमगोत्रमवर्णम्' इत्यादि । तथैवान्यत्रापि विशेषनिराकरणद्वारेणाचरं परं ब्रह्म आच्यते, तत्र क्वचित् केचिदतिरिक्ता विशेषाः प्रतिषिध्यन्ते, तासां विशेषप्रतिषेधबुद्धीनां किं सर्वासां सर्वत्र प्राप्तिरुत व्यवस्येति संशये श्रुतिविभागात् व्यवस्थाप्राप्तावुच्यते, अचरधियस्तु विशेषप्रतिषेधबुद्धयः सर्वाः सर्वत्रावरोद्धव्याः, सामान्यतद्भावाभ्यां । समानो हि सर्वत्र विशेषनिराकरणरूपो ब्रह्मप्रतिपादनप्रकारः, तदेव च हि सर्वत्र प्रतिपाद्यं ब्रह्माभिन्नं प्रत्यभिज्ञायते, तत्र किमित्यन्यत्र कृता बुद्धयोऽन्यत्र न स्युः । तथा च

यत्र यावन्तः श्रुतास्तत्र तावतामशेषद्वैतनिषेधकत्वं सम्भवासम्भवाभ्यां संशयमाह । तासामिति । यथा निर्गुणविद्याया मार्गम्यानपेक्षितत्वादनुपसंहारस्तथा श्रुतनिषेधानामुपलक्ष्यतया सर्वाद्वैतनिषेधसम्भवाच्छाखान्तरीयनिषेधशब्दानामनपेक्षितत्वादनुपसंहार इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षः, तत्र लाघव फल सिद्धान्ते तु दोषद्वयाभावः फलं । तथा हि यदि श्रुतशब्दैरश्रुतनिषेधा लक्ष्यन्ते तदा लक्षणदोषः, यदि न लक्ष्यन्ते तदा सर्वद्वैतनिषेधासिद्धेर्विशेषप्रमित्यभावदोष इति विवेकः । अक्षरे धर्मिणि द्वतनिषेधधियोऽक्षरधियस्तद्वैतवः शब्दा इति यावत्, तासामवरोध उपसंहार इति सूत्रयोजना । श्रेष्ठिब्रह्मणः सर्वशाखास्तु भावात् तत्रमिते समानत्वाच्चेयाणामुपसंहार इति चेत् तर्हि न्यायसाम्यात् पुनरुक्तितादवस्थमित्यत आह । विशेषप्रपञ्चार्थ इति । ध्यानन्दादीना स्वरूपत्वादस्तूपसंहारः निषेधानामनात्मत्वादानन्त्याद्यानुपसंहार इत्यधिकाराशङ्काया तेषामनात्मत्वेऽपि निर्विशेषप्रपञ्चसिद्धयत्त्वादविद्यातज्जनिषेधत्वेन संग्रहसिद्धेश्च निरपेक्षा

आनन्दादयः प्रधानस्य' इत्यत्र [वि० सू० ३।३।१२] व्याख्यातं । तत्र विधिरूपाणि विशेषणानि चिन्तितानि इह प्रतिषेधरूपाणि इति विशेषप्रपञ्चार्यश्चायं चिन्ताभेदः । औपसदवदिति निदर्शन । यथा यामदग्न्येऽहीने पुरोडाशिनोपूपसत्सु चोदितासु पुरोडाशप्रदानमन्त्राणा 'अग्नेर्वेर्हीत्रं वेरध्वरम्' इत्येवमादीनामुद्गाढवेदोत्पन्नानामप्यध्वर्युभिरभिसम्बन्धो भवति, अध्वर्युकर्तृकत्वात् पुरोडाशप्रदानस्य, प्रधानतन्त्रत्वाच्चाङ्गानां, एवमिहाप्यक्षरतन्त्रत्वात् तद्विशेषणानां यत्र क्वचिदष्टुत्पन्नानामक्षरेण सर्वत्राभिसम्बन्ध इत्यर्थः । तदुक्तं प्रथमे काण्डे 'गुणमुख्यव्यतिक्रमे तदर्थत्वान्मुख्येन वेदसयोगः' [जै० सू०] इत्यत्र ॥

सूत्रान वाक्यस्या कृप्ता निषेधशब्दानामन्यत्र श्रुतनिषेधवाक्यैकवाक्यतयोपसहार इति चिन्ता युक्तियर्थः । अन्यत्र अतशेषाणा अन्यस्यशेषिसम्बन्धे दृष्टान्तं व्याचष्टे । यथेति । तम इति पुष्टिकामश्चतुरात्रेण यजत इत्युपक्रम्य विहिता जमदग्निना कृता जामदग्नि, अहीनश्चतुरात्रः क्रतुक्षस्मिन् पुरोडाशिन्य उपसदो भवन्ति इति पुरोडाशसाध्या इत्ययः तैत्तिरीयके विहिता, तासामध्वर्युकर्तृकत्वात् सामवेदोत्पन्नमन्त्राणान्तासु विनियोगादध्वर्युंशैव प्रयोगो नोद्गात्तेत्यर्थः । वेदेवगणस्य होत्र अध्वर च कर्माग्नेस्वत एवेत्यग्न्यामन्त्रण मन्त्रार्थः । उत त्तिविधिर्गुण्य फलापेक्षत्वादुत्पन्नस्य फले विनियोगविधिर्मुख्य सफलत्वात् । तथा च मन्त्राणामुद्गाढत्वे वेदोत्पन्नत्वादुद्गात्रा प्रयोग विनियोगविधिनाध्वर्युणा प्रयोग इति गुणमुख्ययोर्यतिक्रमे विरोधे सति मुख्येन बलीयसा मन्त्रात्मकवेदस्याध्वर्युणा सयोगत उतत्तेर्विनियोगार्थत्वादिति जैमिनिसूत्रार्थः ॥

## इयदामननात् ॥ ३४ ॥

‘द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं परिषस्वजाते ।

तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्त्वनन्नन्नयो अभिचाकशीति’ ॥

इत्यध्यात्माधिकारे मन्त्रमायर्वणिकाः श्रेताश्चतराश्च पठन्ति ।

तथा कथाः—

‘ऋतं पिवन्तौ सुकृतस्य लोके गुह्यं प्रविष्टौ परमे परार्द्धे ।

क्वायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाग्रयो ये च त्रिणाचिकेताः’ ॥

इति । किमत्र विद्यैकत्वमुत विद्यानानात्वमिति संशयः ।

किं तावत् प्राप्तिं विद्यानानात्वमिति । कुतः, विशेषदर्शनात् ।

द्वा सुपर्णेत्यत्र द्वैकस्य भोक्तृत्वं दृश्यते, एकस्य चाभोक्तृत्वं । ऋतं

पिवन्तावित्यत्र त्वभयोरपि भोक्तृत्व दृश्यते तदेव रूपं भिद्य-

मानं विद्यां भिन्द्यादित्येवं प्राप्ते ब्रवीति, विद्यैकत्वमिति । कुतः,

यतः उभयोरप्येतयोर्मन्त्रयोरियत्तापरिच्छिन्नं द्विलोपेतं वेद्य-

यद्यपि श्वरभाष्ये वारयन्तीयादिसाम्नामुच्चैः स्वरकसामवेदोत्पन्नत्वा-  
दाधानाङ्गत्वेनाच्चैः स्वरप्रयोगः ‘यत्र वै विद्वान्वारवतीयं गायति यज्ञा-  
यज्ञीयं गायति वामदेयं गायति’ इत्याधाने तेषां विनियोगविधिना  
यातुषेण यातुषस्त्रोपाशुस्वरस्य प्रयोग इति गुणमुख्ययोर्विरोधे सत्त्वुत्प-  
त्तेर्विनियोगार्थत्वान्मुख्यविनियोगबलेन साम्ना यजुर्वेदस्वरसंयोग इति  
सूत्र व्याख्यातं, तथापि न्यायसाम्यादौपसदमन्त्राः सूत्रविषयत्वेनोदा-  
हृता इत्यविरोधः ॥

इयदामननात् । मन्त्रद्वयेऽपि प्रतिपादनप्रकारभेदात् जिज्ञासैक्य-  
भानाच्च संशयमाह । किमचेति । ऋतमानवाक्ते ‘द्यत्वरं ब्रह्म यत्प-  
रम्’ इति गुणा श्रुता, सुपर्णवाक्ते न ऋत्वादयस्तेषां भिद्योऽनुप-

रूपमभिन्नमामनन्ति । ननु दर्शितो रूपभेदः, नेत्युच्यते 'उभावप्येतौ मन्त्रौ जीवद्वितीयमीश्वरं प्रतिपादयते नार्थान्तरं, 'द्वा सूपर्णा' इत्यत्र तावत् 'अनन्नन्नन्योऽभिचाकशीति' इत्यशनायातोतः परमात्मा प्रतिपाद्यते, वाक्यशेषेऽपि च स एव प्रतिपाद्यमानो दृश्यते 'जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशम्' इति । 'अतं पिवन्तौ' इत्यत्र तु जीवे पिवत्यशनायाद्यतीतः परमात्मापि तस्माच्चर्चयात् क्वचिन्त्यायेन पिवति इत्युपचर्यते । परमात्मप्रकरणं ह्येतत्, 'अन्वत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्' इत्युपक्रमात् तद्विषय एवात्रापि वाक्यशेषो भवति 'यः सेतुरीजानानामचरं ब्रह्म यत्परम्' इति 'गुहां प्रविष्टावात्मानैर हि' इत्यत्र चैतत् प्रपञ्चितं । तस्मात् नास्ति वेद्यभेदः तस्माच्च विद्यैकत्वं । अपि च त्रिष्वप्येतेषु वेदान्तेषु यौवापर्यालोचने परमात्मविद्यैवावगम्यते तादात्म्यविवक्षयैव जीवोपादानं नार्थान्तरविवक्षया, न च परमात्मविद्यायां भेदाभेदविचारावतारोऽस्ति इत्युक्तं । तस्मात् प्रपञ्चार्थ एवैष प्रयोगः, तस्माच्चाधिकधर्मोपसंस्कार इति ॥

संहार इति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तूपसंसारे ब्रह्मस्वरूपवाक्यार्थेक्यादुपसंहार इति विवेकः । अस्तु वेद्ये विद्यैक्यात् अक्षरधियामुपसंहारः इह तु वेद्यभेदात्तूपसंहार इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षः । नन्वेवं गुह्याधिकरणे निरस्त इति चेत्, सत्यं, किन्तु पिवेत्यदस्य मुक्त्वार्थत्वाय स्वतः कल्पनया च पानशक्त्याश्रययोरङ्गिजीवौ पिवन्तौ याद्वौ, सुपर्णौ तु जीवेश्वरावित्यधिकाशङ्कायां मन्त्रद्वयेऽपि द्विवचनशब्दसाम्यादेोत्पत्तिकदित्वविशिष्टतया तुल्यवस्तुद्वयं प्रत्यभिज्ञानस्य बाधकाभावात् प्रकरणानुग्रहाच्च जीवानुवादेनासंसारिब्रह्मणि मन्त्रद्वयं तात्पर्यमिति प्रपञ्चार्थमिदं सूत्रमिति भावः ॥

अन्तराभूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ ३५ ॥

‘यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरः’ इत्येवं द्विः  
उपस्थिकहोत्रप्रश्नयोर्नैरन्तर्येण वाजसनेयिनः समामनन्ति । तत्र  
संशयः, विद्यैकत्व वा स्याद्विद्यानानात्व वेति । किं तावत् प्राप्त  
विद्यानानात्व इति, कुत, अभ्याससामर्थ्यात् । अन्यथा ह्यन्यूना-  
तिरिक्तार्थं द्विरान्मानमनर्थकमेव स्यात् । तस्मात् यथाभ्यासात्  
कर्मभेदः एवमभ्यासात् विद्याभेद इत्येव प्राप्ते प्रत्याह, अन्तरा-  
क्षानाविशेषात् स्वात्मनो विद्यैकत्वमिति । सर्वान्तरो हि स्वा-  
त्मोभयत्राप्यविशिष्टः पृच्छ्यते प्रत्युच्यते च । न हि दावात्मा-  
नावेकस्मिन् देहे सर्वान्तरौ सम्भवतः, तदा ह्येकस्याञ्च सर्वान्-  
न्तरत्वं कल्प्येत, एकस्य तु भूतग्रामवन्नेव सर्वान्तरत्व स्यात्,  
यथा पञ्चभूतसमूहे देहे पृथिव्या आपोऽन्तराः अद्भ्यश्च तेजो-  
ऽन्तरमिति सत्यप्यापेक्षिके सर्वान्तरत्वे नैव मुख्य सर्वान्तरत्वं  
भवति तथेहापि इत्यर्थः । अथवा भूतग्रामवदिति श्रुत्यन्तरं

अन्तराभूतग्रामवत् स्वात्मन । घटादिकं चिद्विषयत्वेनापरोक्षं,  
ज्ञ तु साक्षादविषयत्वेनापरोक्षमिति, प्रथमार्थं पञ्चमी । अत्र श्रुता  
आत्मधर्मोऽपरोक्षत्व ब्रह्मण्युक्तं, ब्रह्मधर्मं सर्वान्तरत्वमात्मन्युक्तं, तेन  
रोक्षं दृष्टीकृतं मन्त्रय, तन्मे व्याचक्ष्वेत्युक्तिप्रश्ने याज्ञवल्कीयेन प्राणा-  
दपरोक्षोऽदृष्ट्यादिसाक्षी प्रतिपादित । तथैव ‘यदेव साक्षादपरोक्षा-  
द्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तररुत्तमे व्याचक्ष्व’ इति कहोत्रप्रश्नेऽशनायाद्यतीत  
प्रतिपादित । तत्र ब्राह्मणद्वयेऽपि प्रश्नाद्यभ्यासात् सर्वान्तरत्वप्रत्यभि-  
क्षानाद्य संशये मन्त्रयोर्वैद्यैक्यादस्तु विद्यैक्य, इह तु ब्राह्मणयोर्वैद्यैक्येऽपि  
अभ्यासाद्विद्याभेद, यज्ञत्वभ्यासात् प्रयाजभेदवदिति प्रत्युदाहरणेन



निदर्शयति यथा 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्व-  
भूतान्तरात्मा' इत्यस्मिन् मन्त्रे समस्तेषु भूतयामेवैक एव सर्वा-  
न्तर आत्मा आत्मायते, एवमनयोरपि ब्राह्मणयोरित्यर्थः ।  
तस्मादेकैकत्वादिकैकत्वं ॥

अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥

अथ यदुक्तमनभ्युपगम्यमाने विद्याभेदे आत्मानभेदानु-  
पपत्तिरिति तत्परिहर्तव्यं, अत्रोच्यते नायं दोषः, उपदेशा-  
न्तरवदुपपत्तेः । यथा ताण्डिनामुपनिषदि षष्ठे प्रपाठके 'स  
आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति नवकृत्वोऽप्युपदेशेन विद्याभेदो  
भवति एवमिहापि भविव्यति । कथञ्चन नवकृत्व उपदेशे वि-  
द्याभेदो भवति, उपक्रमोपसंहाराभ्यामैकार्थ्यावगमात्, 'भूय  
एव मा भगवान् विज्ञापयतु' इति चैकस्यैवार्थस्य पुनः पुनः प्रति  
पिपादयिषितत्वेनोपक्षेपादाशङ्कान्तरनिराकरणेन चासकृदुप-  
देशोपपत्तेः, एवमिहापि प्रश्नरूपाभेदात् । 'अतोऽन्यदार्तम्' इति  
च परिसमाप्त्यविशेषादुपक्रमोपसंहारौ तावदेकार्थविषयौ दृ-  
श्येते । यदेव 'साक्षादपरोचाद्ब्रह्म' इति द्वितीयेऽपि प्रश्ने एवकारं

पूर्वपक्षः, तत्र मिथो धर्मानुपसंहारः फलं, सिद्धान्ते तूपसंहार इति  
विवेकः । इयोः सर्वान्तरत्वानुपपत्त्या तावद्ब्राह्मणयोरेकवस्तुपरत्वं  
सिद्धं । तथा च वैदिक्यात् निर्गुणवैदिक्येन विवादः ।

अन्यथा । ननु विद्वैक्याङ्गीकारे व्यभ्यासानुपपत्तिरिति चेत् । उच्यते,  
स एवाभ्यासः कर्मभेदको यो निरर्थकः, इह तूपसिद्धान्ताद्योक्तात्मन

प्रयुञ्जानः पूर्वप्रत्यगतमेवार्थमुत्तरत्राह्वयमाणं दर्शयति । पूर्व-  
स्मिंश्च ब्राह्मणे कार्यकारणव्यतिरिक्तस्यात्मनः सद्भावः कथ्यते,  
उत्तरस्मिंस्तु तस्यैवाशनायादिसंसारधर्मातीतत्वं विशेषः कथ्यते  
इत्येकार्थतोपपत्तिः । तस्मादेका विद्येति ॥

व्यतिहारो विशिंपन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥

‘तद्योऽहं सोऽसौ योऽसौ मोऽहम्’ इत्येतरेष्विणः आदित्यपुरुषं  
प्रकृत्य समामनन्ति, तथा जावालाः ‘त्वं वा अहमस्मि भगवो  
देवते अहं वै त्वमसि’ इति । तत्र संग्रहः, किमिह व्यतिहारेणोभ-  
यरूपा मतिः उत कर्तव्या एकरूपा वेति। एकरूपैवेति तावदाह,  
न ह्यत्रात्मन ईश्वरेणैकत्वं मुक्त्वाऽन्यत् किञ्चित् चिन्तयितव्यमस्ति,  
यदि सैवं चिन्तयितव्यमविशेषः परिकल्प्येत, संसारिणश्चेश्वरा-  
त्मत्वमीश्वरस्य च संसार्थात्मत्वमिति तत्र संसारिणस्तावदीश्व-  
रात्मत्वे उत्कर्षो भवेत्, ईश्वरस्य तु संसार्थात्मत्वे निकर्षः कृतः  
स्यात्, तस्मादैकरूप्यमेव मतेः, व्यतिहारान्नायस्तावदेकत्वदृढी-

एवाशनायाद्युत्पन्नरूपविशेषकथनार्थत्वादभ्यासोऽन्यथासिद्धो न वि-  
द्याभेदेक इति समुदायार्थः ॥

व्यतिहारः । जीवेश्योर्मिथो विशेषणविशेष्यभावो व्यतिहारः, तस्य  
श्रुतत्वात्, उत्कृष्टदृष्टिर्निर्दोषे कृता फलवतीति न्यायाच्च संग्रहे जीवे  
ईश्वरत्वमतिरेव कार्या उक्तन्यायात्, व्यतिहारश्रुतिस्तु तस्या एव  
दृढीकरणार्थत्वेनाभ्यासवदन्यथासिद्धेति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षः । तत्र  
लाघवं फलं सिद्धान्ते तु श्रुत्यर्थवत्त्वमिति विवेकः । एकैवैव त्वम-  
हमस्मीत्युपारयेनैकमतेः कृतत्वादहं त्वमसि इति यथा स्यादित्यर्थः ।

करणार्थ इत्येवं प्राप्ते प्रत्याह, व्यतिहारः । अयमाध्यानायाम्नायते  
 इतरवत्, यथेतरे गुणाः सर्वात्मत्वप्रसृतय आध्यानायाम्नायन्ते  
 तद्वत् । तथा हि विशिंपन्ति समाम्नातार उभयोच्चारण  
 'त्वमहमस्यहञ्च त्वमसि' इति । तच्चोभयरूपायां मत्तौ कर्तव्या-  
 यामर्थवद्भवति, अन्यथा हीदं विशेषेणोभयाम्नायमनर्थकं स्यात्,  
 एकेनैव कृतत्वात् । ननुभयाम्नायस्यार्थविशेषे परिकल्प्यमाने देव-  
 तायाः संसर्गात्मत्वापत्तेर्निकर्षः प्रसज्येतेत्युक्तं । नैष दोषः, एका-  
 त्वस्यैवानेन प्रकारेणानुचिन्त्यमानत्वात् । नन्वेवं सति स एवै-  
 कत्वदृढीकार आपद्येत, न वयमेकत्वदृढीकारं वारयामः किं  
 तर्हि व्यतिहारेणैव द्विरूपा मतिः कर्तव्या वचनप्रामाण्यात्,  
 नैकरूपेत्येतावदुपपादयामः, फलतस्त्वेकत्वमपि दृढीभवति ।  
 यथा ध्यानार्थेऽपि सत्यकामत्वादिगुणोपदेशे तद्गुणक ईश्वरः  
 प्रसिध्यति तद्वत् । तस्मादयमाध्यातव्यो व्यतिहारः समाने च  
 विषये उपसंहर्तव्य इति ॥

उक्तदोषं स्मारयति । नन्विति । सन्दिग्धेऽर्थन्यायः सावकाशः, इह तु  
 श्रुतत्वादग्न्यात्मत्वं ध्येयं, ब्रह्मणि मनोमयत्वादिवत् जीवात्मत्वस्य  
 ध्यानार्थं आरोपेऽपि निकर्षप्रसक्त्यभावादिति परिहरति । नैष दोष  
 इति । ब्रह्मणि निकर्षं ह्यात्वा जीवतादात्म्यध्याने मदुक्तमेवागतमिति  
 शङ्कते । नन्वेवमिति । मतेर्द्विरूपत्वं त्वदनुक्तमस्माभिरुच्यते ध्यानपरं  
 वाक्यमिदमेकत्वन्तु मानान्तराविरोधात् सिध्यति । समाधत्ते । न  
 वयमिति । अहंयहोपास्तिष्वयं व्यतिहार उपसंहर्तव्य इत्याह ।  
 तस्मादिति ॥

## सैव हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥

‘स यो हैतत् महद्यत्नं प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्म’ इत्यादिना वाजसनेयके सत्यविद्यां सनामाक्षरोपासनां विधायानन्तरमा-  
 न्नायते ‘तद्यत् तत्सत्यमसौ स आदित्यो य एष एतस्मिन्मण्डले  
 पुरुषो यश्चायं दक्षिणेऽचन् पुरुषः’ इत्यादि । तत्र संशयः, किं द्वे  
 एते सत्यविद्ये किं वैकैवेति । द्वे इति तावत् प्राप्तं, भेदेन हि फल-  
 सम्बन्धो भवति ‘जयतोमाँल्लोकान्’ इति पुरस्तात्, ‘हन्ति पा-  
 भ्रानं जहाति च’ इत्युपरिगृह्यात्, प्रकृताकर्षणं त्वपास्यैकत्वादित्येवं  
 प्राप्ते ब्रूमः । एकैवेयं सत्यविद्येति । कुतः, ‘तद्यत् तत्सत्यम्’ इति  
 प्रकृताकर्षणात् । ननु विद्याभेदेऽपि प्रकृताकर्षणमुपास्यैकत्वादुप-

सैव हि सत्यादयः । स य कश्चिदधिकारी महद्वापकं यत्नं पूरुषं  
 भैतिकेषु प्रथमजमेतत् सच्च तद्यच्चेति सत्यं ब्रह्म हिरण्यगर्भाख्यं  
 वेदोपास्यं तस्य लोकजयः फलमित्यर्थः । सत्यमिति नामाक्षरं सत्-  
 त्यमिति, तत्र प्रथमोक्तमक्षरं सत्यं, मध्यस्थमक्षरमग्रतं, उभ-  
 यतः सत्येन संपुटितत्वात् सत्यप्रायमेव भवतीति नामाक्षरोपा-  
 सना सत्यविद्याङ्गत्वेनोक्ता । यत् पूर्वप्रकृतं हृदयाख्यं तत् संप्रत्युक्त-  
 यक्षेत्वाद्विगुणक, सोऽसावादित्यमण्डलेऽक्षिणि च पुरुषस्तस्याहिरि-  
 त्यहमिति च नामद्वयज्ञानात् पापक्षयः फलमित्यर्थः । अत्र पूर्वा-  
 क्षरवाक्ययोः फलभेदश्रुतेः प्रकृताकर्षणाच्च संशयमाह । तत्रेति ।  
 पूर्वपक्षे गुणानां व्यवस्थयानुष्ठानं, सिद्धान्ते त्वनुष्ठानैक्यमिति फलं ।  
 यथा जीवेश्वोरन्धोऽन्यात्मत्वं प्रतिश्रुतिभेदात् वैरूप्यमुक्तं, तथात्र  
 फलश्रुतिभेदात् विद्याभेद इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति । द्वे इति ।  
 विशेष्यब्रह्ममात्राकर्षणमयुक्तं, तद्यत्तदिति सर्वनामभिः पूर्वोक्तगुणवि-  
 शिष्टं ब्रह्म व्याकृत्यादित्याक्षिस्थानादिगुणविधानात्, तथा च वा-  
 क्यादेव विद्येष्यसिद्धिरिति सिद्धान्तयति । एकैवेति । यथा दहर-

पद्यत इत्युक्तं, नैतदेव यत्र हि विस्मृष्टात् कारणान्तरादि-  
 द्याभेदः प्रतीयते तत्रैतदेवं स्यात्, अत्र तूभयथासम्भवे तद्यत्  
 तस्यत्यमिति प्रकृताकर्षणात् पूर्वविद्यासम्बद्धमेव सत्यमुत्तरवा-  
 द्यत इत्येकविद्यात्वनिश्चयः । यत्पुनरुक्तं फलान्तरश्रवणात्  
 विद्यान्तरमिति । अत्रोच्यते, तस्योपनिषदहरहमिति चाङ्गा-  
 न्तरोपदेशस्य स्तावकत्वमिदं फलान्तरश्रवणमित्यदोषः । अपि  
 चार्थवादादेव फले कल्पयितव्ये सति विद्यैकत्वे चावयवेषु श्रूय-  
 माणानि बहून्यपि फलान्यवयविविन्यामेव विद्यायामुपसंहर्त-  
 व्यानि भवन्ति, तस्मात् सैवेयमेका सत्यविद्या तेन तेन विशेषेणो-  
 पेताऽऽन्वायत इत्यतः सर्व एव सत्यादयो गुणा एकस्मिन् प्रयोगे  
 उपसंहर्तव्याः । केचित् पुनरस्मिन् सूत्रे इदं वाजमनेयकमच्छ्या-  
 दित्यपुरुषविषयं वाक्यं, छान्दोग्ये च 'अथ य एषोऽन्तरादित्ये  
 हिरण्ययः पुरुषो दृश्यतेऽथ य एषोऽन्तरर्चिणि पुरुषो दृश्यते'

शाङ्खिल्यविद्ययोर्ब्रह्मैक्यप्रत्यभिज्ञानमात्रं तथात्र नेत्याह । नैतदिति ।  
 कारणान्तरं प्रकरणभेदादिकं । एवं विद्याभेदेऽप्येतदुपासकज्ञानं स्यात्,  
 अत्र तूभयथासम्भवे विद्यैक्यनानात्वसंशये सत्यमित्युपास्यरूपैक्यज्ञानात्  
 विद्यैक्यनिश्चय इत्यरह्यर्थः । असत्यपवादकारणे रूपैक्यात् विद्यैक्यात्  
 सर्गसिद्धिर्न च फलभेदापवादः । अङ्गे फलश्रुतेः श्रुतिमात्रतया फल-  
 भेदासिद्धिरित्याह । यत्पुनरित्यादिना । किञ्च यत्र प्रधानविधावेव-  
 काम इति फलं श्रुतं, तत्र प्रधानफलेनैवाङ्गानां फलाकाङ्क्षानिष्टत्वे  
 फलश्रुतेः श्रुतिमात्रत्वं, इह तु प्रथमजं सत्यं ब्रह्मेति वेदेति प्रधान-  
 विद्याविधिस्यत्वं लोकजयफलस्याभ्युपेत्यास्माभिर्नामरूपाङ्गस्य फलश्रुतेः  
 श्रुतित्वमुक्तं । वस्तुतस्तु प्रधानविधावप्येवंकामपदाभावाद्वा त्रिसत्र-  
 न्यायेन फले कल्पनीये सति प्रधाने तदङ्गे वा यत्किञ्चित् फलं श्रुतं

इत्युदाहृत्य सैवेयमच्छादित्यपुरुषविषया विद्योभयत्रैकेति कृत्वा  
 सत्यादिगुणान् वाजसनेयिभ्यः छन्दोगानामुपसंहारार्थान्मन्यन्ते,  
 तन्न साधु लक्ष्यते । छान्दोग्ये हि कर्मसम्बन्धिनीयमुद्गीथव्यपा-  
 श्रया विद्या विज्ञायते, तत्र ह्यादिमध्यावसानेषु कर्मसम्बन्धिचि-  
 ह्नानि भवन्ति 'इयमेवर्गग्निः साम' इत्युपक्रमे 'तस्य च्चक् च साम  
 च गेष्णौ तस्मात् उद्गीथः' इति मध्ये 'य एवं विद्वान् साम  
 गायति' इत्युपसंहारे, नैवं वाजसनेयके किञ्चित् कर्मसम्बन्धि  
 चिह्नमस्ति, तत्र प्रक्रमभेदात् विद्याभेदे सति गुणव्यवस्यैव युक्तेति॥

कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ॥ ३६ ॥

'अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेश्म दहरो  
 ऽस्मिन्नन्तराकाशः' इति प्रस्तुत्य छन्दोगा अधीयते 'एष आत्मा-  
 ऽपहतपाप्मा विजरो विन्दत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्य-  
 कामः सत्यसङ्कल्पः' इत्यादि, तथा वाजसनेयिनः 'स वा एष

तस्य सर्वस्यापि श्रुतत्वाविशेषाज्जातेषु फलन्यायेन समुचित्यैकप्रधानफ-  
 लत्वकल्पनात् फलभेदोऽसिद्ध इत्याह । अपि चेति । सूत्र योजयति ।  
 तस्मादिति । एकदेशिव्याख्यामुद्गाथ दूषयति । केचिदित्यादिना ।  
 छान्दोग्ये कर्माद्गोद्गीथे हिरण्यपुरुषदृष्टिरित्यत्र लिङ्गमाह । तत्रेति ।  
 एथियग्न्यात्मना दृष्टे षट्कसामे गेष्णौ, तस्मादृक्सामगेष्णत्वात्, पुरुष  
 उद्गीथ इत्येवंविद्वानुद्गाता कर्मफलसमृद्धिसमर्थ इति श्रुत्यर्थः ।  
 सत्यविद्या तु न कर्माङ्गाश्रितेत्याह । नैवमिति । अङ्गविद्यान्तः स्वतन्त्र-  
 हिरण्यगर्भविद्यायामभेदोऽत्र गुणोपसंहार इत्यर्थः ॥

कामादीतरत्र । सगुणनिगुणविद्ययोः श्रुताः सत्यकामादयो वशित्वादय-  
 १० य गुणानि उपसंहृतव्या न वेत्युपसंहारस्य फलभावाभावाभ्या सन्देहे

महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृदय  
 आकाशस्रस्त्रिच्छेते सर्वस्य वशी' इत्यादि, तत्र विद्यैकत्वं परस्पर-  
 गुणोपयोगस्य किं वा नेति मंग्रये विद्यैकत्वमिति, तत्रेदमुच्यते ।  
 कामादीति । सत्यकामादीत्यर्थः । यथा देवदत्तो दत्तः सत्य-  
 भामा भामेति । यदेतच्छान्देोग्ये हृदयाकाशस्य सत्यकामत्वा-  
 दिगुणजातमुपलभ्यते तदितरत्र वाजसनेयके 'स वा एष महान-  
 ज आत्मा' इत्यत्र सम्बध्येत । यच्च वाजसनेयके वशिन्वाद्युपलभ्यते  
 तदपीतरत्र छान्देोग्ये 'एष आत्माऽपहतपाप्मा' इत्यत्र सम्बध्येत,  
 कुतः, आद्यतनादिसामान्यात् । समानं ह्युभयत्राऽपि हृदयमा-  
 यतनं समानस्य वेद्य ईश्वरः समानञ्च तस्य सेतुत्वं लोकामभेद-  
 प्रयोजनमित्येवमादि वज्रतरं सामान्यं दृश्यते । ननु विशेषोऽपि  
 दृश्यते छान्देोग्ये हृदयाकाशस्य गुणयोगो वाजसनेयके लाकाश-  
 स्यस्य ब्रह्मणः, इति । न, 'दहर उत्तरेभ्यः' इत्यत्र [वे०सू०१।३।१४]  
 छान्देोग्येऽप्याकाशशब्दं ब्रह्मैवेति प्रतिष्ठापितत्वात् । अयन्त्वत्र वि-  
 द्यन्ते विशेषः, सगुणा हि ब्रह्मविद्या छान्देोग्ये उपदिश्यते 'अथ य  
 इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्येतांश्च सत्यान् कामान्' इत्यात्मवत्

सत्यविद्याया एकत्वाद्गुणसाङ्घर्षेऽप्यत्र विद्ययोः सगुणनिर्गुणरूपभेदेन  
 भेदात् निर्गुणविद्याया गुणोपसंहारस्य फलाभावाच्चानुपसंहार इति  
 वह्निरिव प्राप्ते सिद्धान्तयति । तत्रेदमित्यादिना । एवं विद्याभेदे स्फुटे  
 कथं गुणोपसंहारस्तत्राह । गुणवत्स्त्विति । भिन्नविद्यास्थानामपि गुणा-  
 नामायतनादिसाम्येन निर्गुणस्थले बुद्धिस्थाना स्तुत्यर्थमुपसंहारो युक्तः,  
 ज्ञानस्फुटिप्रकर्षणस्याकाङ्क्षितत्वात्, यत्र क्वचित् दृष्टगुणैः स्तुतेः कर्तुं

कामानामपि वेद्यत्वश्रवणात्, वाजसनेयके तु निर्गुणमेव परं  
ब्रह्मोपदिश्यमानं दृश्यते 'अत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूह्यसङ्गो ह्ययं  
पुरुषः' इत्यादिप्रश्नप्रतिवचनसमन्वयात्, वशित्वादि तु तत्तत्-  
स्तुत्यर्थमेव गुणजातं वाजसनेयके सङ्कीर्त्यते । तथा चोपरिष्ठात्  
'स एष नेति नेत्यात्मा' इत्यादिना निर्गुणमेव ब्रह्मोपसंहरति ।  
गुणवतस्तु ब्रह्मण एकत्वादिभूतिप्रदर्शनायायं गुणोपसंहारः  
सूत्रितो नोपासनायेति द्रष्टव्यम् ॥

आदरादलोपः ॥ ४० ॥

छान्दोग्ये वैश्वानरविद्यां प्रकृत्य श्रूयते 'तद्यद्भक्तं प्रथममा-  
गच्छेत्तद्धोमीयं स यां प्रथमामाहुतिं जुहुयात् तां जुहुयात्  
प्राणाय स्वाहा' इति । तत्र पञ्च प्राणाहुतयो विहिताः, तासु  
च परस्मादग्निहोत्रशब्दः प्रयुक्तः 'य एतदेवंविद्वानग्निहोत्रं  
जुहोति' इति,

'यथेह क्षुधिता बाला मातरं पर्युपासते ।

एवं सर्वाणि भूतान्यग्निहोत्रमुपासते' ॥ इति च ।

तत्रेदं विचार्यते किं भोजनलोपे लोपः प्राणाग्निहोत्रस्यो-

याग्यत्वात् । यद्यपि सगुणस्यसत्यकामादिषु निर्गुणस्यगुणा अन्तर्भूता एव  
तथापि नोपसंहारोक्तैर्वैयर्थ्यं निर्गुणत्वावकत्वेन श्रुतगुणानामन्यत्राप्य-  
ध्येयत्वमिति शङ्कानिरासेनान्तर्भावदार्ष्ट्यां र्थात्वादित्यनवर्थं ॥

आदरादलोपः । अत्र यद्भक्ताग्निहोत्रशब्दाभ्यां संश्रयमाह । तत्रेदं  
विषयं इति । वैश्वानरोपासकेनातिथिभोजनात् प्राक् कार्थत्वेन  
विद्यामिप्रायाग्निहोत्रविचारात् पादसङ्गतिः । पूर्वपक्षे भोजनलोपेऽपि



तालोपः इति, 'तद्यङ्गकं' इति भक्तागमनसंयोगात्, भक्तागम-  
नस्य च भोजनार्थत्वात् भोजनलोपे लोपः प्राणाग्निहोत्रस्येति,  
एवं प्राप्ते न लुप्येत इति तावदाह, कस्मात् आदरात् । तथा हि  
वैश्वानरविद्यायामेव जावालानां श्रुतिः 'पूर्वाऽतिथिभ्योऽग्नीयात्  
यथा वै स्वयमङ्गत्वाऽग्निहोत्रं परस्य जुहुयादेवं तत्' इत्य-  
तिथिभोजनस्य प्राथम्यं निन्दित्वा स्वामिभोजनं प्रथमं प्राप-  
यन्ती प्राणाग्निहोत्रे आदरं करोति । या हि न प्राथम्यलोपं  
सहते नतरां सा प्राथम्यवतोऽग्निहोत्रस्य लोपं सहतेति मन्यते ।  
ननु भोजनार्थभक्तागमनसंयोगात् भोजनलोपे लोपः प्रापि-  
तः । न, तस्य द्रव्यविशेषविधानार्थत्वात् । प्राकृतेऽग्निहोत्रे पयः-  
प्रसृतोनां द्रव्याणां नियतत्वादिहाप्यग्निहोत्रशब्दात् कौण्ड-  
पायिनामयनवत् तद्धर्मप्राप्तौ सत्यां भक्तद्रव्यकृतागुणविशेष-  
विधानार्थमिदं वाक्यं तद्यङ्गकमिति, अतो गुणलोपे च न मुख्य-  
स्येत्येवं प्राप्ते भोजनलोपेऽप्यङ्गिरन्येन वा द्रव्येनाविरुद्धेन प्रति-  
निधानन्यायेन प्राणाग्निहोत्रस्थानुष्ठानमित्यत उत्तरं पठति ॥

द्रव्यान्तरेण प्राणाग्निहोत्रानुष्ठानं, सिद्धान्ते तद्धोप इति भेदः । ननु  
यद्गङ्गकमिति यच्छब्देन भोजनाच्छिन्नभक्तमनूद्य तद्धोमीयमिति होम-  
संयोगविधानादाक्षेपभोजनलोपे तदा भक्ताश्रितहोमलोप इति सि-  
द्धान्तो शङ्कते । तद्यदिति । निर्गुणस्थोमास्तिलोपेऽपि स्तुत्यर्थगुणस्थै-  
र्यात् भोजनलोपेऽपि प्राणाग्निहोत्रस्यादरेण स्तुतिनिर्वाहार्थमलोप  
इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षसूत्रेण परिहरति । एवं प्राप्त इति । एवं  
तदिति स्वयं प्राणाग्निहोत्रमङ्गत्वातिथीनां तत्कारणमित्यर्थः ॥

## उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥

उपस्थिते भोजने अतस्तस्मादेव भोजनद्रव्यात् प्रथमोपनि-  
पतितात् प्राणाग्निहोत्रं निर्वर्तयितव्यं, कस्मात् तद्वचनात् ।  
तथा हि 'तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत् तद्धोमीयम्' इति सिद्धव-  
द्भक्तोपनिपातपरामर्शेन परार्थद्रव्यसाध्यतां प्राणाहुतीनां वि-  
दधाति, ता अप्रयोजकलक्षणापन्नाः सत्यः कथं भोजनलोपे  
द्रव्यान्तरं प्रतिनिधापयेयुः । न चात्र प्राकृताग्निहोत्रधर्मप्रा-  
प्तिरस्ति, कुण्डपायिनामयने हि 'मासमग्निहोत्रं जुह्वति' इति  
विशुद्देशगतोऽग्निहोत्रशब्दस्तद्वद्भावं विधापयेदिति युक्ता तद्ध-  
र्मप्राप्तिः, इह पुनरर्थवादगतोऽग्निहोत्रशब्दो न तद्वद्भावं वि-  
धापयितुमर्हति । तद्धर्मप्राप्तौ चाभ्युपगम्यमानायामग्न्युद्धर-

उक्तं स्मारयित्वा परिहरति । न चेत्यादिना । यथा कुण्डपायिसत्र-  
गते मासाग्निहोत्रे अग्निहोत्रशब्दादौगमित्यग्निहोत्रधर्माणां पयो-  
द्रव्यादीनां प्राप्तिस्तथेहामि प्राणाहुतीष्वग्निहोत्रशब्दात् पयोद्रव्या-  
दीनामुत्सर्गतं प्राप्तौ सत्या भोजनार्थं भक्तद्रव्यविधिनापवाद' कृत',  
अतो भक्तविधेरपवादादर्थत्वात् भोजनलोपे भक्ताख्यगुणस्याङ्गस्य लो-  
पेऽपि मुख्यस्याग्निहोत्रस्य लोप, अपवादाभावे उत्सर्गप्राप्तपथव्यादि-  
ना तस्य निष्पत्तिसम्भवादिति प्राप्तमित्यर्थः । 'गुणलोपेन मुख्यस्य' इति  
जैमिनिसूत्र । आधाने सन्ति पवमानेष्टयस्तत्राप्ये पवमानाय पुरो-  
डाशमष्टाक्षपालं निर्वपेदिति निर्वापः श्रुतस्तदङ्गत्वेनाग्निहोत्रहवन्या  
हर्षोपि निर्वपेदिति दर्शपूर्वमासाख्यप्रकृतौ विहित्वाग्निहोत्रहव-  
न्यतिदेशेन प्राया आधानकाले चाग्निहोत्राभावात् तस्या गुणभूताया  
लोपेऽपि मुख्यस्य निर्वापस्य न लोप इत्यर्थं । चारब्धनित्यादिकर्मणो-  
ऽवगमानुष्ठेयत्वाद्भूतद्रव्याणां प्रतिनिहितद्रव्येणापि कर्म कर्तव्यमिति ।

णादयोऽपि प्रायेरन्, न चास्ति सम्भवः अग्न्युद्धरणं ताव-  
 द्भोमाधिकरणभावाय, न चायमग्नौ होमः भोजनार्थताव्या-  
 घातप्रसङ्गात्, भोजनार्थोपनीतद्रव्यसम्बन्धाच्चास्य एवैव होमः ।  
 तथा च जावालश्रुतिः 'पूर्वाऽतिथिभ्योऽग्नीघात्' इति आस्थाधा-  
 रामेवेमां होमनिर्हृत्तिं दर्शयति । अत एव चेहापि साम्या-  
 दिकान्येवाग्निहोत्राङ्गानि दर्शयति 'उर एव वेदिर्लोमानि वर्हि-  
 र्हृदयं भार्हपत्यो मनोऽन्वाहार्यपचन आस्यमाहवनीयः' इति ।  
 वेदिश्रुतिश्चात्र स्थण्डिलमात्रोपलक्षणार्था द्रष्टव्या, मुख्याग्नि-  
 होत्रे वेद्यभावात् तदङ्गानाञ्चेह सम्यपादधिपितत्वात् । भो-  
 जनेनैव च कृतकालेन संयोगान्नाग्निहोत्रकालावरोधसम्भवः,  
 एवमन्येऽप्युपस्थानादयो धर्माः केचित् कथञ्चिद्विद्विष्यन्ते ।

प्रतिनिधिन्यायः । सिद्धान्तयति । उपस्थित इति । तद्वचनादिति, तद्धो-  
 मीयमिति तच्छब्देन भोजनार्थं सिद्धभक्तमाश्रित्य होमविधानादि-  
 त्वर्थः । सिद्धवदभक्तोपनिपातः प्रकृतभक्तागमनं, तस्य तच्छब्देन परा-  
 मर्शा नेत्यर्थः । आश्रित्य विहिताङ्गतीनामाश्रयलोपे लोप एव न द्रव्या-  
 न्तराक्षेपकत्वं, यथा क्रतुप्रयुक्ताप्रणयनाश्रितस्य गोरदोहनस्य क्रतु-  
 लोपे लोपो न त्वाश्रयान्तरप्रयोजकत्वं तथेति फलितमाह । ता इति ।  
 यदुक्तमग्निहोत्रशब्दात् द्रव्यान्तरप्राप्तिरिति तत्राह । न चापेति ।  
 तद्भावे निव्याग्निहोत्रसादृश्यं चर्षवादस्यशब्दस्य स्तुतित्वेनोपपत्तेरि-  
 त्वर्थः । धर्मप्रापकत्वे दोषमाह । तद्धर्मप्राप्तौ चेति । अथ एवेति तद्ध-  
 र्मप्राप्त्यभावादेवेत्यर्थः । प्राप्तौ सम्पादनं यथा ग्यादिति भावः । मुख्याग्नि-  
 होत्राङ्गानि सम्पाद्यन्ते चेत् कथं तदनङ्गं वेदिरत्र सम्पाद्यते तत्राह ।  
 वेदिश्रुतिश्चेति । मुख्याग्निहोत्रस्याष्टाङ्गवत् सायंप्रातःकालद्वयस्या-  
 पि न प्राप्तिरित्याह । भोजनेनेति । उपस्थानपरिस्तरणादयोऽप्यग्न्य-

तस्मात् भोजनपक्ष एवैते मन्तद्रव्यदेवतासंयोगात् पञ्च होमा  
निर्वर्तयितव्याः । यत्त्वादरदर्शनवचनं तत्तु भोजनपक्षे प्राथम्य-  
विधानार्थं, न ह्यस्ति वचनस्यातिभारः । न त्वनेनास्य नित्यता  
शक्यते दर्शयितुं, तस्मात् भोजनलोपे लोप एव प्राणान्निहोत्र-  
स्येति ॥

तन्निर्धारणानियमस्तदृष्टेः पृथग्घ्यप्रतिबन्धः

फलं ॥ ४२ ॥

सन्ति कर्माङ्गव्यपाश्रयाणि विज्ञानानि 'श्रोमित्येतदक्षर-  
मुद्गीथमुपासीत' इत्येवमादीनि, किन्तानि नित्यान्वेव स्युः कर्मसु  
पर्णमयीत्वादिवत् उतानित्यानि गोदोहनादिवदिति विचा-  
रयामः । किं तावत् प्राप्त नित्यानीति । कुतः प्रयोगवचन-  
परिग्रहात्, अनारम्भाधीतान्यपि ह्येतान्मुद्गीथादिद्वारेण क्रतु-

भावात् न प्राप्नुवन्ति इत्याह । एवमिति । यस्मात् तद्धर्मप्राप्त्यभाव-  
स्तस्मात् भोजनद्रव्येणैव होम इत्युपसंहारे प्राणाय स्वाहा इत्या-  
दयो मता । ननु स्वामिभोजनस्यात्तरकालत्वं श्रुत्यादिविहितं कथं  
पूर्वोऽतिथिभ्योऽग्नीयादिति वचनेन वाच्यते तत्राह । न ह्यस्तीति ।  
उपासकान्यस्वामिविषयमुत्तरकालत्वविधानमित्यर्थं । न त्विति प्राथ-  
म्यमात्रेणैत्यर्थं । प्राणोपासकस्य प्राप्तभोजनप्राथम्यार्थतयादरस्यान्य-  
थासिद्धौ फलितमाह । तस्मादिति ॥

तन्निर्धारणा । उभयथा दृष्टान्तदर्शनात् संशयमाह । किन्तानीति ।  
यथाऽनारम्भाधीतपर्यमयीत्वं जुहुद्वारा क्रत्वङ्गतया कर्मसु नित्यं प्रयु-  
ष्यते, तथाऽनाश्रितोपासनान्मुद्गीथादिद्वाराऽङ्गतया नित्यानि उत क्रत्व-  
ङ्गतया प्रथयनाश्रयो गोदोहनसंयोग पशुफलार्थत्वादनित्यत्वेन यथा  
प्रयुष्यते यथा वा पशुद्रव्यपाश्रयं वैश्वत्वमन्त्राद्यफलत्वादित्य तथा

सम्बन्धात् क्रतुप्रयोगवचनेनाङ्गान्तरवत् संस्पृश्यन्ते । यत्तेषां स्ववाक्येषु फलश्रवणं 'आपयिता ह वै कामानां भवति' इत्यादि, तद्वर्तमानापदेशरूपत्वादर्थवादमात्रं अपापसोक्तश्रवणादिवत् न फलप्रधानं, तस्मात् 'यथा यस्य पर्णमयी जुह्वर्भवति न स पापं शोकं शृणोति' इत्येवमादीनामप्रकरणपठितानामपि जुह्वादिद्वारेण क्रतुप्रवेशात् स्वप्रकरणपठितवन्नित्यता, एवमुद्गीथाद्युपासनानामपीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तन्निर्धारणानियम इति । यान्येतान्युद्गीथादिकर्मगुणयाथात्म्यनिर्धारणानि 'रसतम आग्निः समृद्धिर्मुख्यः प्राण आदित्यः' इत्येवमादीनि नैतानि नित्यवत् कर्मसु नियम्येरन्, कुतः, तद्दृष्टेः । तथा ह्यनियतत्वमेवैवंजातीचकानां

कर्मसमृद्ध्यादिफलकत्वादुपासनान्यनङ्गत्वेनानित्यानोति संशयार्थः, पूर्वपक्षे उपासनानां प्रयोगनित्यत्वं, सिद्धान्ते त्वनित्यत्वमिति फलभेदः । ह्यनित्यभोजनाश्रयप्राणाग्निहोत्रस्थानित्यत्वं निरूप्य कर्माङ्गोपास्तीना नित्यत्वमिति प्रत्युदाहरणदृष्टान्तेन पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति । उपासनानि कर्माङ्गानि अफलत्वे सति कर्माङ्गाश्रितत्वात् पर्यत्वादिवत्, तथा चाङ्गतया प्रयोगविधिना नित्येन प्रयुज्येत इति प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रे व्याचष्टे । यानीत्यादिना । उद्गीथादयः कर्मणां गुणाः अङ्गानि तेषां याथात्म्यं रसतमत्वादिकं तन्निर्धारणान्युपासनानि यानि तानि कर्मसु नित्यपर्यमयीत्वादिवन्न नियम्येरन्नित्यर्थः । एषा कर्माङ्गत्वे तद्गीनस्याविदुषः कर्म न स्यादङ्गलोपात्, तस्मादक्षिदुषोऽपि कर्मकर्तृत्वश्रुतिलिङ्गैरङ्गत्वानुमानबाध इत्याह । तद्दृष्टेरिति । तस्यानियमस्य दर्शनादित्यर्थः । तां चेदविद्वान् प्रक्षीय्यति प्रधातव्यं पतियतीति चाक्रायणेनर्विजामाक्षित्वात्तदनुपासकानामपि कर्मप्रयोगोऽस्तीत्याह । प्रस्तावादोति । उपास्तीनां कर्मफलत् एषक् फलश्रुतेर्न कर्माङ्गत्वमित्याह । अपि चेति । तेनानित्यक्षरेण यच्चैतदक्षरमेवं रसतमत्वादि-

दर्शयति श्रुति 'तेनोभौ कुरुतो यश्चैतदेव वेद यश्च न वेद'  
इत्यविदुषोऽपि क्रियाभ्यनुज्ञानात् प्रस्तावादिदेवताविज्ञानवि-  
हीनानामपि प्रस्तोत्रादीना याजनाध्यवसानदर्शनात् प्रस्तोतुर्या  
देवता प्रस्तावमन्वायत्ता ताञ्चेदविद्वान् प्रस्तोय्यसि ताञ्चेदवि-  
द्वानुद्गायसि ताञ्चेदविद्वान् प्रतिहरिष्यसि' इति । अपि चैव-  
जातीयकस्य कर्मव्यपाश्रयस्य विज्ञानस्य पृथगेव कर्मणः फल-  
मुपलभ्यते, कर्मफलसिद्धप्रतिबन्धं तत्समृद्धिरतिशयविशेष  
कश्चित् 'तेनोभौ कुरुतो यश्चैतदेव वेद यश्च न वेद नाना तु  
विद्या चाविद्या च यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव  
वीर्यवत्तर भवति' इति । तत्र नाना त्विति विद्वदविद्वतप्रयो-  
गयोः पृथक्करणात् वीर्यवत्तरमिति च तरप्प्रत्ययप्रयोगात्

रूपेण वेदोपास्ते यश्च न वेद तावुभौ कर्म कुरुत एव यद्यपि तथापि तु  
विद्याविद्ययोर्नानात्व भिन्नफलत्व । दृष्टं हि मणिविक्रये ज्ञानाज्ञानाभ्या  
वणिरद्रथावरयोः फलवैषम्यं, तस्माद्यदेव कर्म विद्ययोर्द्विधाद्युपास्त्वा  
श्रद्धयास्तित्वबुद्धोपनिषदा रहस्यदेवताध्यानेन करोति तदेव कर्म  
फलतिशयवदित्यर्थः । कर्मणो वीर्यवत्त्व नाम फलवत्त्व विद्याहीन-  
स्यापि गम्यमान विद्याया अतद्गत्वे लिङ्गमिति भावः । नाम्नि लो-  
कादिदृष्ट्युपासनेषु कर्मसमृद्धतिरिक्तलोकादिफलश्रुतेषु नाङ्गत्वमि-  
त्याह । तथेति । अस्मै विदुषे कल्पन्ते भोगाय समर्था भवन्ति  
भूमेरुर्द्धा लोका आद्यता अथस्तनाखेत्यर्थः । तथा हि गुणवाद इति  
फलश्रुतेरर्थवादमात्रत्वे स्तुतिलक्षणा स्यात्, सा न युक्ता, मुख्यवत्या  
फलपरत्वसम्भवात् । प्रयाजानुयाजकर्मणान्तु प्रकरणाद्दर्शाद्यङ्गत्वफला-  
नाभात् भावव्याभिभूतिफलश्रुतेरगत्या स्तुतिलक्षकत्व, यद्यपि परम-  
योत्वादीनामङ्गत्वयोधक प्रकरणे नास्ति तथापि तेषु फलश्रुते स्तुतित्व,

विद्याविहीनमपि कर्म वीर्यवदिति गर्भ्यते, तद्वानित्यत्वे विद्याया उपपद्यते, नित्यत्वे तु कथं तद्विहीनं कर्म वीर्यवदभ्यनुज्ञायेत, सर्वाङ्गोपसंहारे हि वीर्यवत् कर्मेति स्थितिः । तथा लोकमान्यादिषु प्रतिनियतानि प्रत्युपामनं फलानि शिष्यन्ते 'कल्पन्ते हासौ लोका ऊर्द्धाद्यावृत्ताश्च' इत्येवमादीनि । न चेदं फलश्रवणमर्थवादमात्रं युक्तं प्रतिपत्तुं, तथा हि गुणवाद आपद्येत, फलोपदेशे तु मुख्यवादीपपत्तिः, प्रयाजादिषु त्वितिकर्तव्यताकाङ्क्ष क्रतोः प्रकृतत्वात्तदर्थं सति युक्तं फलश्रुतेरर्थवादत्वं, तथाऽनारम्भाधीतेष्वपि पर्णमयीत्वादिषु, न हि पर्णमयीत्वादीनामक्रियात्मकानामाश्रयमन्तरेण फलसम्बन्धोऽवकल्पते, गोदोहनादीनां हि प्रकृताप्प्रणयनाद्याश्रयलाभादुपपन्नः फलविधिः । तथा वैत्वादीनामपि प्रकृतयूपाद्याश्रयलाभादुपपन्नः फलविधिः,

तेषामक्रियात्वे क्रियासम्बन्धं विना फलहेतुत्वानुपपत्तेरतस्तेषां फलार्थक्रियापेक्षितत्वात् क्रतोश्च जुञ्जप्रकृतिद्रव्याकाङ्क्षितत्वात् पर्णमयो जुञ्जित्वादिवाक्येनैव प्रकृतिद्रव्यार्पकेण जुञ्जद्वारा सन्निहितकत्वङ्गत्वसिद्धेर्युक्तं फलश्रुतेरर्थवादत्वमिति भावः । अक्रियात्मकगोदोहनादेरेषु फलश्रुतिरर्थवादः स्यादत आह । गोदोहनादीना हीति । यदाऽप्यप्रणयनेन प्रयुक्तकामस्य सतो गोदोहनेन ब्रह्मवर्चसकामस्य कास्येनेति फलार्थविधिरेव नार्थवादः, गोदोहनादेः कृत्वनाकाङ्क्षितत्वेनाङ्गत्वाभावात्, चमसेन निराकाङ्क्षक्रियासम्बन्धितया स्वफलबाधकत्वसम्भवात् । तथा खादिरत्वेन निराकाङ्क्षकत्वङ्गयूपमाश्रित्य वैत्यमन्नाद्यकामस्य खादिरं वीर्यकामस्येति फलार्थविधिरेवार्थः । पर्णमयीत्वादिषु फलविधिः किं न स्यादत आह । न त्विति । एवविधौ यूपानि निराकाङ्क्ष इत्यर्थः । जुञ्जरेवाश्रय इत्यत आह । वाक्येनेति । जुञ्जाः प्रकृतिः इत्या-

न. तु पर्णमयीत्वादिष्वेवंविधः, कश्चिदाश्रयः प्रकृतोऽस्ति, वा-  
क्येनैव तु जुह्वाद्याश्रयतां विवक्षित्वा फले च विधिं विवक्षितो  
वाक्यभेदः स्यात्, उपासनानान्तु क्रियात्मकत्वात् विशिष्टवि-  
धानोपपत्तेरुद्गीथाद्याश्रयाणां फलविधानं न विरुध्यते, तस्मात्  
यथा क्रत्वाश्रयाण्यपि गोदोहनादीनि फलसंयोगादनित्यान्येव-  
मुद्गीथाद्युपासनान्यपि. इति द्रष्टव्यम्. अत एव च कल्पसूत्र-  
कारा नैवंजातीयकान्युपासनानि क्रतुषु कल्पयाञ्चक्रुः ॥

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥

वाजसनेयके 'वदिव्याम्हेवाहमिति वाग्दध्रे' इत्यत्राध्यात्मं  
वागादीनां प्राणः श्रेष्ठोऽवधारितोऽधिदैवमग्न्यादीनां वायुः ।  
तथा छान्दोग्ये 'वायुर्वाव संवर्गः' इत्यत्राधिदैवमग्न्यादीनां वायुः  
संवर्गोऽवधारितः 'प्राणो वाव संवर्गः' इत्यत्राध्यात्मं वागादीनां  
प्राणः । तत्र संशयः, किं पृथग्वेभौ वायुप्राणवुपगन्तव्यौ स्या-

पेक्षितत्वादेनेनैव वाक्येन क्रत्वङ्गतया जुहुप्रकृतिद्रव्यसम्बन्धो विधेयः  
यथात्रिराकाङ्क्षुं जुहुमाश्रित्य तस्यैव प्रकृति. इत्यस्य फलसंयोगो विधेय  
इति वाक्यभेद इत्यर्थः । पर्णतादिवैलक्षण्यमुपासनानामाह । उपा-  
सनानां त्विति । स्वयं चित्त्वादिकविशिष्टत्वेन विधानोपपत्तिरित्यर्थः ।  
तस्मादिति घट्टत्वावेदकमानाभावादित्यर्थः । अत एवेति च्यनङ्गत्वा-  
देवेत्यर्थः । तस्मादङ्गोपास्यभावेऽपि कर्माधिकार इति सिद्धं ॥

प्रदानवदेव तदुक्तम् । वायुप्राणयोर्भेदाभेदवाक्याभ्यां संशयमाह ।  
तत्रेति । यन्तु कर्माङ्गानां तत्सम्बन्धोपात्तीनाश्च फलभेदान्नित्यत्वानि-  
त्यत्वरूपं प्रयोगभेदः, इह तु वायुप्राणयोः स्वरूपभेदात् तत् सस्वरूप-



तामुतापृथग्वेति । अपृथगिति तावत् प्राप्तं, तत्त्वाभेदात्, न, ह्य-  
भिन्ने तत्त्वे पृथगनुचिन्तनं न्यायं । दर्शयति च श्रुतिरध्यात्म-  
मधिदैवतञ्च तत्त्वाभेदं 'अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत्' इत्यारभ्य ।  
तथा 'अत एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ताः' इत्याध्यात्मिकानां  
प्राणानामाधिदैविकीं विभूतिमात्मभूतां दर्शयति । तथान्यत्रापि  
तत्र तत्राध्यात्ममधिदैवञ्च ब्रह्मधा तत्त्वाभेददर्शनं भवति । क-  
चिच्च 'यः प्राणः स वायुः' इति विस्पष्टमेव वायुं प्राणञ्चैकीक-  
रोति । तयोदाहृतेऽपि वाजसनेयिब्राह्मणे 'यतश्चोदेति सूर्यः'  
इत्यास्मिन्नुपसंहरश्लोके 'प्राणाद्वा एष उदेति प्राणेऽस्तमेति' इति  
प्राणेनैवोपसंहरनेकत्वं दर्शयति । 'तस्मादेकमेव व्रतञ्चरेत् प्राणा-  
ञ्चैवापान्याच' इति च प्राणव्रतेनैवैकेनोपसंहरनेतदेव द्रढयति ।

प्राणिलक्षणफलैक्याच्च ध्यानप्रयोगैक्यमिति पूर्वपक्षयति । अपृथगिति ।  
'अग्निर्वाक् भूत्वा' इत्यारभ्य 'वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत्' इत्यभेदं  
दर्शयतीत्यर्थः । 'यतश्चोदेति सूर्यस्तं वद' इति प्रश्ने सूत्रात्मकवायुर्वाच्यः  
वायुस्थाने प्राणः । वदेत्येकत्वं तयोर्दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च यदि  
वायुप्राणयोः पृथक् विधानं स्यात् तर्हि ध्यानाङ्गव्रतभेदाऽपि स्यात्  
इह तु प्राणापाननिरोधात्मकव्रतैक्यश्रुतेर्यानैक्यमित्याह । तस्मा-  
दिति, व्रतैक्यस्य प्रशस्तत्वादित्यर्थः । किञ्च वायुप्राणौ सस्वर्गो भेदे-  
नोपक्रम्य परस्तादाक्यशेषे सवर्गभेदैक्यश्रुतेः प्रयोगैक्यमित्याह । तथेति ।  
महात्मनः इति द्वितीयावज्जवचनं । चतुरस्रतुःसङ्ख्याकान् अग्निस्वर्या-  
दकचन्द्रानपरांश्च वाक्चक्षुःश्रोत्रमनोरूपानेको देवः, कः प्रजापतिः,  
जगार जीर्णवानुपसंहृतवानित्यर्थः । न ब्रवीति भेदमिति शेषः । यथा  
'अग्निहोत्रं जुहोति' इत्युत्पन्नमग्निहोत्रस्यैकस्यैव दधितण्डुलादिगुणभेदेन  
सार्यप्रातःकालभेदेन प्रयोगभेदस्तथा 'अन्नादो भवति य एवं वेद' इत्य-

तथा छान्दोग्येऽपि 'परस्त्वात्महात्मनश्चतुरो देव एकः कः सो जगार' इत्येकमेव संवर्गं गमयति न ब्रवीत्येक एकेषाञ्चतुर्णां संवर्गोऽपरोऽपरेषां, तस्मादपृथक्कमुपगमनस्येत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । पृथगेव वायुप्राणावुपगन्तव्याविति, कस्मात् पृथगुपदेशात् । आध्यानार्थो ह्ययमध्यात्माधिदैवविभागोपदेशः सोऽसत्याध्यान-पृथक्केऽनर्थक एव स्यात् । ननूक्तमपृथगनुचिन्तनं तत्त्वाभेदादिति, नैष दोषः, 'तत्त्वाभेदेऽप्यवस्थाभेदादुपदेशभेदवशेनानुचिन्तनभे-दोपपत्तेः । श्लोकोपन्यासस्य च तत्त्वाभेदाभिप्रायेणाप्युपपद्यमा-नस्य पूर्वोदितच्छेयभेदनिराकरणसामर्थ्याभावात् । 'स यथेषां प्राणानां मध्यमः प्राण एवमेतासां देवतानां वायुः' इति चोपमानोपमेयकरणात् । एतेन व्रतोपन्यासो व्याख्यातः । एक-मेव व्रतमिति चैवकारो वागादिव्रतनिवर्तनेन प्राणव्रतप्रति-पत्त्यर्थः, भग्नव्रतानि हि वागादीन्युक्तानि 'तानि मृत्युः श्रमो भूत्वोपयेमे' इति श्रुतेः न वायुव्रतनिवृत्त्यर्थः । 'अथातो व्रतमी-

त्पन्नायाः संवर्गविद्याया एकत्वेऽप्युत्पन्नशिष्टवायुप्राणाख्यगुणभेदात् प्र-योगभेद इत्युत्सृजं सिद्धान्तयति । पृथगेवेति । 'तौ वा एतौ द्वौ संवर्गौ' इत्युपास्यभेदवाक्यस्य प्रयोगभेदपरत्वाद्वाक्यादेव भेदसिद्धिरित्यर्थः । पूर्वपक्षेऽनूक्तमनूद्य प्रत्याह । ननूक्तमित्यादिना । उपास्यतया प्रधानभूत-संवर्गगुणविशिष्टोपास्यभेदवाक्यविरोधादनुपास्यवायुतत्त्वैक्यवचनं न प्रयोगैक्यप्रापकमिति भावः । सूर्यादयाक्तमययोर्वाय्वधीनत्वात्तदभेदा-भिप्रायेण प्राणावुक्तौ । ततोऽध्यात्माधिदैवावस्थाभेदेनोक्तस्य छेयभेदस्य निरासे 'यत्तद्योदेति' इति श्लोकस्य न शक्तिरित्याह । श्लोकेति । व्यसा-मर्थ्यं लिङ्गमाह । सामर्थ्येति । श्लोकोपन्यासवद्ब्रह्मैक्योपन्यासोऽपि तत्त्वा-भेदाभिप्रायेणेत्याह । एतेनेति । नन्वेवकाराद्वायुव्रतनिवृत्तेः प्राण

भांसा' इति प्रसृत्य तुल्यवद्वायुप्राणयोरभग्नव्रतत्वस्य निर्धारित-  
त्वात् । 'एकमेव व्रतञ्चरेत्' इति चोक्त्वा 'तेनो एतस्यै देवतायै  
सायुज्यं सलोकतां जयति' इति वायुप्राप्तिं फलं ब्रुवन् वायुव्रत-  
मनिवर्तितं दर्शयति, \*देवता च्छत्र वायुः स्यात् अपरिच्छिन्नात्म-  
त्वस्य प्रेषितत्वात्, पुरस्तात् प्रयोगाच्च, 'सैपानस्तमिता देवता य-  
द्वायुः' इति । तथा 'तौ वा एतौ द्वौ संवर्गौ वायुरेव देवेषु प्राणः  
प्राणेषु' इति भेदेन व्यपदिशति 'ते वा एते पञ्चान्ये पञ्चान्ये  
दश सन्तस्तत्त्वतम्' इति च भेदेनैवोपसंहरति, तस्मात् पृथगेवो-  
पगमनं, प्रदानवत् यथा 'इन्द्राय राज्ञे पुरोडाशमेकादशकपा-  
लमिन्द्रियाधिराजायेन्द्राय स्वराज्ञे' इत्यस्यां त्रिपुरोडाशिन्या-

एवैको ध्येयो भातीत्यत आह । एकमेवेति । वदनदर्शनादीनि वाक्-  
चक्षुरादीनां व्रतानि अमरूपमृत्युना भ्रमानीत्युक्त्वा प्राणस्याभग्नव्रतत्वं  
निर्धारितं, तथा ज्वलनतापादीन्यग्न्यादित्यादीनां व्रतानि भ्रमानी-  
त्युक्त्वा वायोरभग्नव्रतत्वं निर्धारितं, 'स यथैषां प्राणानां मध्यमः प्राणः  
स्थिरव्रत एवमेतासां देवतानां वायुर्लौचन्ति ह्यन्या देवता न वायुः  
सैषाऽनस्तमिता देवता यद्वायुः' इति श्रुतेः, अतो भग्नव्रतनिरासार्थं एव-  
कारो न वायुव्रतनिरुच्यर्थं इत्यर्थः । अत्रैवार्थं लिङ्गमाह । एकमिति ।  
उकारश्चार्थः, तेन व्रतेन वायोः सायुज्यं समानदेहत्वं सलोकताञ्च  
जयतीत्यर्थः । नन्वत्र वायुप्राप्तिर्न श्रुतेत्यत्राह । देवतेति । तस्मात्  
तस्त्वाभेददृष्ट्या व्रतैस्त्वमिति स्थितं, सम्प्रति पूर्वोक्तं पृथगुपदेशं विव-  
शोति । तथा तौ वा इति । सौत्रं दृष्टान्तं आचष्टे । प्रदानवदिति ।  
अयः पुरोडाशाः अस्याः सन्तीति त्रिपुरोडाशिनीष्टित्तस्यां किं सह  
प्रदानमुत भेदेनेति सन्देहे पूर्वपक्षमाह । सर्वेषामिति । सर्वेषां  
देवानामाभिमुख्येन प्रापयन् हविरवद्यति गृह्णाति, अर्च्यं वट्कारं  
वट्काराख्यदेवभागमित्यर्थः । यद्वा सर्वदेवार्थं युगपदवदानं कार्य-  
मित्यत्र हेतुस्यं वट्कारमिति । अथ्यर्थत्वायेत्यर्थं हि एकार्यमवदाते

मिष्ट्यां 'सर्वेषामभिगमयन्नवद्यत्यच्छं वट्कारम्' इत्यतो वचना-  
 दिन्द्राभेदाच्च सहप्रदानाशङ्कायां राजादिगुणभेदात् याज्या-  
 नुवाक्याच्चत्यासविधानाच्च यथान्यासमेव देवतापृथक्त्वात् प्रदान-  
 पृथक्त्वं भवति, एवं तत्त्वाभेदेऽपि आध्येयांशपृथक्त्वादाध्या-  
 नपृथक्त्वमित्यर्थः । तदुक्तं शङ्करेण 'नाना वा देवता पृथग्ज्ञानात्'  
 इति [जै०सू०] । तत्र तु द्रव्यदेवताभेदात् यागभेदोऽपि  
 विद्यते नैवमिह विद्याभेदोऽस्ति उपक्रमोपसंहाराभ्यामध्या-  
 त्माधिदैवोपदेशेष्वेकविद्याविधानप्रतीतेः, विद्यैक्येऽपि त्वध्या-  
 त्माधिदैवभेदात् प्रवृत्तिभेदो भवति, अग्निहोत्र इव सायंप्रातः-  
 कालभेदादित्यभिप्रेत्य प्रदानवदित्युक्तम् ॥

हविषि श्रेष्ठो योगानर्हतया तथा स्यादिति भावः । एवं सहावदन-  
 श्रुतेर्देवैक्याच्च पुरोडाशाना सहप्रक्षेपे प्राप्ते पृथक्प्रक्षेप इति सि-  
 द्धान्तमाह । राजेति । राजाधिराजस्वराजगुणभेदेन विश्विष्टदेवता-  
 भेदादित्यर्थः । किञ्चाध्वर्युणा यजेति प्रेषकृते होत्रोयो मन्त्रः पठ्यते  
 सा याज्या, अग्नूद्धि इति प्रेषानन्तरमन्त्र. पुरोऽनुवाक्येति भेदोऽस्ति,  
 तत्रास्यामिष्टौ प्रथमपुरोडाशप्रदाने या क्लृप्ता याज्या सा द्वितीयप्रदाने  
 पुरोऽनुवाक्या, या च पूर्वमनुवाक्या सा पश्चात् याज्येति व्यत्यासमन्वा-  
 हेति श्रुत्या विधानात्, यथाश्रुति प्रक्षेपपृथक्त्वमित्याह । याज्येति ।  
 सङ्घर्षो देवत्वकाण्डं । वाशब्दोऽवधारणे, नानैव देवता राजादिगुणभेदेन  
 भेदागमादिति सूत्रार्थः । दृष्टान्ते देवताभेदात् कर्मभेदवत् विद्याभेदः  
 स्यात् इत्यत आह । तत्र त्विति । कर्मोत्पत्तिवाक्यस्य देवताभेदः  
 कर्मभेदे हेतुः, इह त्वन्नादो भवति य एवं वेदेत्युत्पत्तावेकत्वेन ज्ञान-  
 विद्यायाः पश्चात् क्षतवायुप्राणभेदो न भेदकः, अग्निहोत्रस्येव दध्या-  
 दिद्रव्यभेद इत्यर्थः । तर्हि कौणांशेन प्रदानस्य दृष्टान्तत्वमित्यत आह ।  
 विद्यैक्येऽपीति । अथस्याभेदो देवताभेदः प्रयोगभेदस्यैतन्मतेनायं दृष्टान्त  
 इत्यर्थः ।

लिङ्गभूयस्त्वात् तद्धि वलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥

वाजसनेयिनोऽग्निरहस्ये 'नैव वा इदमग्रे सदासीत्' इत्यस्मिन्  
ब्राह्मणे मनोऽधिष्ठत्याधीयते 'पट्त्रिंशतं सहस्राण्यपश्यदात्म-  
नोऽग्नीनर्कान् मनोमयान्मनश्चितः' इत्यादि, तथैव 'वाकितः  
प्राणचितश्चक्षुश्चितः श्रोत्रचितः कर्मचितोऽग्निचितः' इति पृथ-  
गग्नीनामनन्ति साम्पादिकान्, तेषु संशयः किमेते-मनश्चिदा-  
दयः क्रियानुप्रवेशिनः तच्छेषभूता उत स्वतन्त्राः केवलवि-  
द्यात्मका इति । तत्र प्रकरणात् क्रियानुप्रवेशे प्राप्ते स्वातन्त्र्य-  
तावत् प्रतिजानीते, लिङ्गभूयस्त्वादिति । भूयांसि हि लिङ्गा-  
न्यस्मिन् ब्राह्मणे केवलविद्यात्मकत्वमेवामुपोदलयन्ति दृश्यन्ते

लिङ्गभूयस्त्वात् । उत्पत्तेः प्राक् इदं सर्वं नैव सदासीत्वाप्यसदित्युपक्रम्य  
मनःस्थितमुक्त्वा 'मन आत्मानमैक्षत तीक्ष्णपूर्वकमग्नीनपश्यत्' इति  
मनोऽधिष्ठत्य पठन्ति इत्यर्थः । पुरुषायुधः स्मृतशतवर्षान्तर्गतैः षट्-  
त्रिंशत्सहस्रैरहोरात्रैरवच्छिन्नतया मनोऽत्तीनामसह्योगानामपि  
षट्त्रिंशत्सहस्रत्वं । आभिरित्येकालेन कल्पिताभिर्मनसैव सम्पादिता-  
द्यभयो मनश्चितस्तानर्कान् पूज्यान्मनोमयान्मनोऽत्तिषु सम्पादिता-  
नात्मनः स्वस्य सम्बन्धित्वेन मनोऽपश्यत्, तथा वाक्प्राणादयोऽपि स्वस्व-  
रूपरूपानग्नीनपश्यन्नित्याह । तथेति । प्राणो ब्राह्मं, कर्मेन्द्रियेण हस्ता-  
दिना चितः कर्मचितः, अग्निचितस्त्वृक्पूर्वकाद्यपि चयनप्रकरणाः स्मृताः  
तेऽग्नयः क्रत्वर्था उत प्राधान्यज्ञापकलिङ्गादिभूयस्त्वात् पुरुषार्था वेति  
संशयमाह । तेऽस्त्विति । केवलविद्यात्मकाः क्रियादिकं विना भावना-  
मया इत्यर्थः । एकप्रयोगासम्भवाद्वायुप्राणयोरपि प्रयोगभेदोऽस्तु, इह  
तु मनश्चिदाद्यग्नीनां प्रकरणात् कर्माङ्गत्वेनैकप्रयोगत्वमिति प्राप्य सि-  
द्धान्तमुपक्रमते । तत्रेत्यादिना । पूर्वपक्षे भावनामीनां क्रत्वङ्गत्वमित्यन्तेषां

‘तद्यत् किञ्चेमानि भूतानि मनसा सङ्कल्पयन्ति तेषामेव सा कृतिरिति तान् हैतानेवंविदे सर्वदा सर्वाणि भूतानि चिन्वन्त्यपि स्वपते’ इति चैवंजातीयकानि । तद्धि लिङ्गं प्रकरणाद्वलीयः, तदप्युक्तं पूर्वस्मिन् काण्डे ‘श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यानं समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्’ इति [जै० सू०] ॥

पूर्वविकल्पः प्रकरणात् स्यात् क्रियामानसवत् ॥ ४५ ॥

नैतद्युक्तं स्वतन्त्रा एतेऽग्नयोऽनन्यशेषभूता इति पूर्वस्य क्रियामयस्याग्नेः प्रकरणात् तद्विषय एवायं विकल्पविशेषोपदेशः स्थान स्वतन्त्रः । ननु प्रकरणात्लिङ्गं वलीयः, सत्यमेव तत्, लिङ्गमपि त्वेवंजातीयकं न प्रकरणात् वलीयो भवति, अन्यार्थ-

क्रियाभिना विकल्पः समुच्चयो वास्तु सिद्धान्ते पुरुषार्थत्वमिति फलं, तत्र सर्वप्राणिमनोवृत्तिभिर्मया सदाग्रयः श्रीयन्त इति ध्यानदार्षे सति सर्वभूतानि यत्किञ्चित् मनसा सङ्कल्पयन्ति तेषामेवाग्नीना सा कृतिः करणमित्येकं लिङ्गं, क्रियाङ्गस्य यत्किञ्चित्करणेन सिद्ध्यदर्शनादित्याह । तद्यदिति । एवंविदे स्वपते आग्रतेऽपि तदीयान्मोन् भूतानि सर्वदा चिन्वन्ति इति लिङ्गान्तरं, क्रियाङ्गस्य चादितकालानुष्ठेयस्य सदा सर्वैरनुष्ठीयमानत्वायोगादित्यर्थः । यद्दृत्रिंशत्सहस्रत्वसङ्ख्याप्यनङ्गत्वे लिङ्गं एवंजातीयकपदेनोक्तं ॥

एवं सिद्धान्तमुपक्रम्य पूर्वपक्षयति । पूर्वति । पूर्वस्थेयकाभिरग्निं घिनुत इत्युक्तस्य स एय त्विष्टकाभिरिति सन्निहितम्यायं विकल्पविशेषोपदेशः सङ्कल्पमयत्वात्प्रकारभेदोपदेशः क्रियाभिवत् साङ्ख्यिकाग्रयोऽप्यङ्गमिति यावत्, किं विधिवाक्यस्यं लिङ्गं प्रकरणाद्वलीयः

दर्शनं ह्येतत् साम्पादिकाग्निप्रशंभारूपत्वात् । अन्यार्थदर्शन-  
 चासत्यामन्यस्यां प्राप्नो गुणवादेनाप्युपपद्यमानं न प्रकरणं  
 वाधितुमुत्सहते । तस्मात् साम्पादिका अध्येतेऽग्नयः प्रकरणात्  
 क्रियानुप्रवेशिन एव स्युः, मानसवत्, यथा द्वादशरात्रस्य दश-  
 मेऽहन्यविवाक्ये पृथिव्या पात्रेण समुद्रस्य सोमस्य प्रजापतये  
 देवतायै गृह्यमाणस्य ग्रहणासादनहवनाहरणोपज्ञानभक्षणानि  
 मानसान्येव आम्नायन्ते, स च मानसोऽपि ग्रहकल्पः क्रिया-  
 प्रकरणात् क्रियाशेष एव भवति, एवमयमप्यग्निकल्प इत्यर्थः ॥

अर्थवादस्य वाऽऽद्यमङ्गीकरोति । सत्यमिति । न द्वितीय इत्याह । लि-  
 ङ्गमिति । मानस्याग्निविधेर्यार्थवादस्यलिङ्गानां स्वार्थप्रापकानामभा-  
 वात् दौर्बल्यमित्यर्थः । सूत्रस्यक्रियापदं थाचष्टे । तस्मादिति । गनु  
 अक्रियारूपामोना ध्यानमयानां कथं क्रियाङ्गत्वं तत्राह । मानसव-  
 दिति । द्वादशाहस्यान्याहर्दयं त्यक्त्वा मध्यस्यदशरात्रस्यैव रात्रादिपु  
 प्रकृतित्वं, तद्धर्माणामेव तेष्वतिदेशात्तस्य मध्यदिनानुष्ठेयस्य सदेवै-  
 रनुष्ठीयमानत्वात्, दशरात्रस्य दशमेऽहन्यर्थादेकादशेऽहनि मानस-  
 ग्रहः श्रूयते, अनया त्वा पात्रेण समुद्रं रसया प्रजापत्यं मनोयहं  
 गृह्णाति इति अनया रसया पृथिव्या पात्रेण समुद्रं त्वा प्रजापति-  
 देवताकं मनोयहं गृह्णाति इति ग्रहः सोमरसः, मनसा रसत्वेत भा-  
 वितमध्यर्गुर्गृह्णाति इत्यर्थः । अत एवार्त्विजां ध्यायितया विविधवा-  
 क्योच्चारणाभावादविव्याक्यसंज्ञा । अङ्गः प्रात्या ग्रहणं नाम सोमपात्र-  
 स्थोपादानं, गृहीतस्य स्वस्थाने स्थापनमासादनं, सोमस्य होमो हवनं  
 ऊतशेषादानं, आहरणं शेषभक्षणायर्त्विजां मियोऽनुष्ठाकरणमुपज्ञानं,  
 ततो भक्षणमित्येतानि मानसान्येवेत्यर्थः । स च मानसो ग्रहो द्वादशा-  
 हादहरन्तरे स्वतन्त्रमित्याशङ्का द्वादशाहसंज्ञाविरोधात् नाहरन्तरं  
 किन्तु प्रकरणादविव्याक्यस्याङ्गमिति सिद्धान्तमाह । स चेति । कल्पः  
 कल्पनाप्रकारः ॥

## अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥

अतिदेशस्यैषामग्नीनां क्रियानुप्रवेशमुपोद्वलयति 'षट्त्रिंशत्  
सहस्राण्यग्नयोऽर्कास्तेषामेकैक एव तावान् यावानसौ पूर्वः' इति ।  
सति हि समान्येऽतिदेशः प्रवर्तते ततश्च पूर्वेणैष्टकाचितेन क्रि-  
यानुप्रवेशिनाऽग्निना साम्यादिकानग्नीनतिदिशन् क्रियानुप्रवेश-  
भेदेषां द्योतयति ॥

## विद्यैव तु निर्धारणात् ॥ ४७ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । विद्यात्मका एवैते स्वतन्त्रा  
मनस्विदादयोऽग्नयः स्युः न क्रियाशेषभूताः, तथा हि निर्धा-  
रयति 'ते हेते विद्याचित एव' इति 'विद्यया हेतैत एवविद-  
द्यिता भवन्ति' इति च ॥

## दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥

दृश्यते चैषां स्वातन्त्र्ये लिङ्ग तत्पुरस्ताद्दर्शितं 'लिङ्गभृयस्वात्'  
इत्यत्र [वे०सू०१।३।४४] । ननु लिङ्गमप्यसत्यामन्यस्यां प्राप्ता-  
वसाधक कस्यचिदर्थस्वेत्यपास्य तत्प्रकरणसामर्थ्यात् क्रिया-  
शेषत्वमध्यवसितमिति, अत उत्तर पठति ॥

केचित्तत्र भाष्ये दशरात्रशब्दो विकृतिपरः, तत्रापि दशमेऽहन्य-  
विवाक्यसंज्ञके मानसग्रहस्यातिदेशप्राप्ततयाङ्गत्वादित्याहुः । मनस्वि-  
दादौना क्रियाङ्गत्वे प्रकरणात्का लिङ्गमाह । अतिदेशस्येति । क्रिया-  
ङ्गत्वसादृशादतिदेश इत्यर्थः ।

सिद्धान्तमाह ; विद्येति ।

श्रुतिलिङ्गवाक्यैः प्रकरण बाध्यमिति सूत्रत्रयार्थः ॥



## श्रुत्यादिवलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४६ ॥

नैवं प्रकरणसामर्थ्यात् क्रियाशेषत्वमध्यवसाय स्वातन्त्र्यपक्षो  
 बाधितव्यः, श्रुत्यादिवलीयस्त्वात् । वलीयांमि हि प्रकरणात्  
 श्रुतिलिङ्गवाक्यानीति स्थितं श्रुतिलिङ्गसूत्रे, तानि चेह स्वातन्त्र्य-  
 पक्षं साधयन्ति दृश्यन्ते, कथं, श्रुतिस्त्वावत् 'ते हैते विद्याचित्त  
 एव' इति, तथा लिङ्गं 'सर्वदा सर्वाणि भूतानि चिन्वन्त्यपि स्वपते'  
 इति, तथा वाक्यमपि 'विद्यया हैवैत एवविदश्चिता भवन्ति' इति,  
 'विद्याचित्त एव' इति हि सावधारण्येय श्रुतिः । क्रियानुप्रवेशेऽ-  
 मोपामभ्युपगम्यमाने बाधिता स्त्वात् । नन्ववाह्यसाधनत्वाभिप्रा-  
 यमिदमवधारण भविष्यति । नेत्युच्यते, तदभिप्रायतायां हि  
 विद्याचित्त इतीयता विद्यास्वरूपसङ्कीर्तनेनैव कृतत्वादनर्थक-  
 मिदमवधारण भवेत्, स्वरूपमेव ह्येपामवाह्यसाधनत्वमिति ।  
 अवाह्यसाधनत्वेऽपि मानसग्रहवत् क्रियानुप्रवेशशङ्कायां तन्निवृ-  
 त्तिफलमवधारणमर्थवत् भविष्यति । तथा 'स्वपते जाग्रते चैव-  
 विदे सर्वदा सर्वाणि भूतान्येतानग्नीन् चिन्वन्ति' इति सातत्यदर्-  
 शनमेतेषां स्वातन्त्र्येणैव कल्पते । यथा साम्यादिके वाक्प्राणमये  
 अग्निहोत्रे 'प्राण तदा वाचि जुहोति वाच तदा प्राणे जुहोति'

तत्रावधारणश्रुतेरन्यथासिद्धि शङ्कते । नन्ववाह्येति । विद्याचित्त  
 इतिपदेनैवावाह्यसाधनत्वस्य लब्धत्वादवधारण व्यर्थमित्याह । नेति ।  
 तर्हि कथमस्त्वार्यवत्त्व तत्राह । अवाह्येति । लिङ्गं यनक्ति । तये-  
 ति । अग्नीना सर्वकालव्यापित्वेनानङ्गत्वे दृष्टान्तमाह । यथेति ।  
 तदा ध्यानकाल इत्यर्थः । होमे यथा सातत्यमुच्यते तत्तदग्नीना सात-  
 त्यदर्शनमित्यन्वयः । यदुक्तमर्थवादस्थत्वास्तिङ्ग दुर्बलमिति तत्र सर्वदा

इत्युक्त्वा उच्यते 'एते अनन्ते अमृते आऊती जायच्च स्वपंच  
 मततं जुहोति' इति । तद्वत् क्रियानुप्रवेशे तु क्रियाप्रयोगस्या-  
 ऽल्पकालत्वात् न सातत्येनैषां प्रयोगः कल्पेत । न चेदमर्थ-  
 वादमात्रमिति न्यायं, यत्र हि विस्पष्टो विधायको लिङ्गादि-  
 रूपलभ्यते युक्तं तत्र सङ्कीर्तनमात्रसार्थवादत्वं, इह तु विस्प-  
 ष्टविध्यन्तरानुपलब्धेः सङ्कीर्तनादेवैषां विज्ञानानां विधानं  
 कल्पनीयं, तच्च यथासङ्कीर्तनमेव कल्पयितुं शक्यत इति सा-  
 तत्यदर्शनात् तथाभूतमेव कल्प्यते, ततश्च सामर्थ्यादेर्षां स्वा-  
 तन्त्र्यसिद्धिः । एतेन 'तद्यत् किञ्चेमानि भूतानि मनसा सङ्कल्प-  
 यन्ति तेषामेव सा कृतिः' इत्यादि व्याख्यातं । तथा वाक्य-  
 मपि 'एवंविदे' इति पुरुषविशेषसम्बन्धमेवैषामाचक्षणं न क्रतु-  
 सम्बन्धं मृष्यते । तस्मात् स्वातन्त्र्यपक्ष एव ज्यायानिति ॥

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृथक्त्वत् दृष्टश्च  
 तदुक्तं ॥ ५० ॥

इतश्च प्रकरणमुपमृद्य स्वातन्त्र्यं मनश्चिदादीनां प्रतिप-  
 न्तव्यं यत्क्रियावयवान्मनश्चादिव्यापारेष्वनुबन्धानि 'ते मनसैवा-  
 धीयन्त मनसैवाचीयन्त मनसैव यहा अमृद्यन्त मनसाऽस्तुवन्

सर्वभूतानि यदर्थमग्नौ चिन्वन्ति इति ध्यायेदित्यपूर्वार्थतया विधि-  
 पत्न्यनात्, तथा विधिवाक्यस्यत्वात्किञ्च प्रकरणाद्ब्रह्मवदित्याह । न चेद-  
 मित्यादिना । एतेनेति विधित्वेनेत्यर्थः । वाक्यं विष्टयोति । तथेति ॥

सम्पदुपास्त्यै मग्नौचक्षिपु क्रियाङ्गाना योजनमनुबन्धः श्रुत्या क्रियते  
 तदन्वयानुपपत्त्याप्यग्नीना मुख्यार्थत्वं फलार्थत्वेऽङ्गाना सिद्धत्वेन सम्पा-

मनसाऽशंसन् \*यत्किञ्चित् यज्ञे कर्म क्रियते यत्किञ्चित् यज्ञीयं  
 कर्म मनसैव तेषु तन्मनोमयेषु मनश्चित्तु मनोमयमक्रियत' इत्या-  
 दिना । सम्पत्फलो ह्ययमनुबन्धः, न च प्रत्यक्षाः क्रियावयवाः  
 सन्तः सम्पदा लिप्सितव्याः । न चात्रोद्गीशाद्युपासनवत् क्रिया-  
 ङ्गमन्वधात्- तदनुप्रवेशित्वमाशङ्कितयं श्रुतिवैरूपात्, न ह्यत्र  
 क्रियाङ्गं किञ्चिदादाय तस्मिन्नदो नामाध्यसितव्यमिति वदति,  
 षट्त्रिंशतन्तु महस्त्राणि मनोवृत्तिभेदानादाय तेव्वग्नित्वं ग्रहा-  
 दींश्च कल्पयति पुरुषयज्ञादिवत् । मद्भ्या चेत्यं पुरुषायुपस्थाहःसु  
 दृष्टा सती तत्सम्बन्धिनीषु मनोवृत्तिव्यारोप्यत इति द्रष्टव्यं,  
 एवमनुबन्धात् स्वातन्त्र्यं मनश्चिदादीनां । आदिशब्दादति-  
 देशाद्यपि यथासम्भवं योजयितव्यं, तथा हि 'तेषामेकैक एव

दनानुपपत्तेरित्याह । इतश्चेत्यादिना । ते अमयः, आधीयन्त तेषामाधानं  
 मनसैव कुर्यादित्यर्थः । कालस्यावच्छेदस्य नियमादधीयन्त इत्येकाश्वेतथा  
 इत्यर्थः । ग्रहाः पात्राणि, अस्तुवन् उद्गातारः स्तुवन्ति अशंसन् होतारः  
 शंसन्ति, किं बद्धतया यत्किञ्चित् यज्ञे कर्मारादुपकारकं यज्ञीयं यज्ञ-  
 स्वरूपोत्पादकञ्च तत्सर्वं मनोमयं कुर्यादिति श्रुत्यर्थः । वृत्तिव्यभिधानस्य  
 क्रियानङ्गत्वेऽप्युद्गीथध्यानक्रियाङ्गाश्रितत्वं स्यान्नेत्याह । न चात्रोद्गीथे-  
 ति । अङ्गावबद्धश्रुतितोऽस्या श्रुतेर्वैरूप्यं स्फुटयति । न हीति । अत्रङ्ग-  
 वृत्तिषु साङ्गकतुसम्पादनं पुरुषस्य यद्यत्त्वध्यानवत्त्वं स्वातन्त्र्यमित्यर्थः ।  
 अनादरार्थोऽतिदेशो न भवति किन्तु विकल्पार्थ इत्यत आह । न  
 चेति । एकस्मिन् आत्मनि परोक्षसाधनयोर्विकल्पो भवति यथा ग्रीहि-  
 यवयोरत्र तु क्रियाभेदीनाम्नीना साध्यभेदात् न विकल्प इत्यर्थः ।  
 अत एव समुच्चयोऽपि निरस्तः । यदुक्तं क्रियाङ्गत्वसामान्येनातिदेश  
 इति तन्नैत्याह । यत्तु इति । सूत्रे बद्धवचनार्थमाह । श्रुत्यादीनि चेति ।

\* यत्किञ्चित् यज्ञे कर्म क्रियते इति वर्षे० पु० नास्ति ।

तावान् यावानसौ पूर्वः' इति क्रियामयस्याग्नेर्भाहात्म्यं ज्ञान-  
मथानामेकैकस्यातिदिशन् क्रियायामनादरं दर्शयति । न च  
सत्येव क्रियासम्बन्धे विकल्पः पूर्वणोत्तरेषामिति शक्यते वक्तुं । न  
हि येन व्यापारेणाहवनीयधारणादिना पूर्वः क्रियाया उप-  
करोति तेनोत्तरे उपकरोति शक्नुवन्ति । यत्तु पूर्वपक्षेऽप्यतिदेश  
उपोदलक इत्युक्तं सति हि सामान्येऽतिदेशः प्रवर्तत इति, तद-  
स्मात्पक्षेऽप्यग्निसामान्येनातिदेशसम्भवात् प्रत्युक्तं । अस्ति हि  
साम्यादिकानामप्यग्नीनामग्नित्वमिति । श्रुत्यादीनि च कार-  
णानि दर्शितानि । एवमनुबन्धादिभ्यः \*कारणेभ्यः स्वातन्त्र्यं  
मनस्विदादीनां प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववत्, यथा प्रज्ञान्तराणि शा-  
ण्डिल्यविद्याप्रभृतीनि स्वेन स्वेनानुबन्धेनानुबन्धमानानि पृथ-

ष्वनुबन्धातिदेशश्रुतिलिङ्गवाक्येभ्य इत्यर्थः । एवमित्यर्थः इति शेषः ।  
मनस्विदादीनां स्वातन्त्र्ये क्रियाप्रकरणादुत्कर्षं स्यादित्याशङ्क्य स इष्ट  
इत्याह । दृष्टस्येति । एकादशे चिन्तितं [माध० जै० न्यायमाला०  
११।४।२] 'राजा स्वाराज्यकामो राजसूयेन यजेत' इति प्रह-  
त्यावेष्टिर्नाम काचिदिष्टिराम्नाता । 'आग्नेयोऽष्टाकपालो हिरण्यं  
दक्षिणा, बार्हस्पत्यश्चरु इति पृथ्वी दक्षिणा, ऐन्द्रमेकादशकपाल-  
मृषभो दक्षिणा' इति, तस्या वर्णभेदेन प्रयोगभेदं श्रूयते 'यदि  
ब्राह्मणो यजेत बार्हस्पत्यं मध्ये निधायाऽऽतिमाऽऽतिं ङ्त्वाभिघार-  
येत् यदि वैश्यो वैश्वदेवं चरुं मध्ये निदध्यात् यदि राजन्यस्तदैन्द्रमि-  
त्याग्नेयैन्द्रं पुरो । शयोर्मध्ये बार्हस्पत्यं चरुं निर्वपेदित्यर्थः । अत्राग्ने-  
यादिचरुषु अङ्गानां तन्नेण प्रयोगो भाति मध्ये निधानलिङ्गात् प्रयो-  
गभेदमध्ये निधानायोगादेतयान्नाद्यकामं याजयेदित्येकवचनाच्च, स  
च तन्नप्रयोगो राजसूयकृतुवाह्यायामन्नाद्यकामवर्णचयकटंकायामेवा-  
वेष्टौ श्रेयं न तु कृत्वन्तर्गतायां । ननु किमत्र नियामकं कृत्वर्थाया-

गेव कर्मभ्यः प्रज्ञान्तरेभ्यश्च स्वतन्त्राणि भवन्त्येवमिति । दृष्ट-  
 यावेष्टेः राजसूयप्रकरणपठितायाः प्रकरणादुत्कर्षः, वर्णत्र-  
 यानुसन्धाद्राजयज्ञत्वाच्च राजसूयस्य । तदुक्तं प्रथमे काण्डे  
 'ऋत्वर्थायामिति चेत् न वर्णत्रयसंयोगात्' इति [जै०सू०] ॥

न सामान्यादप्युपलभ्येर्भृत्यवत् न हि

लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥

यदुक्तं मानसवदिति तत्प्रत्युच्यते, न मानसग्रहणामान्या-  
 दपि मनसिदादीनां क्रियाशेषत्वं कल्प्यं, पूर्वोक्तेभ्यः श्रुत्यादिभ्यो  
 हेतुभ्यः केवलपूरुषार्थलोपलभ्येः, न हि किञ्चित् कस्यचित्  
 केनचित् सामान्यं न सम्भवति, न च तावता यथा स्वं वैषम्यं  
 निवर्तते मृत्युवत्, यथा 'स वा एष एव मृत्युर्य एष एतस्मिन्  
 मण्डले पुरुषः' इति 'अग्निर्वै मृत्युः' इति चाग्न्यादित्यपुरुषयोः  
 समानेऽपि मृत्युशब्दप्रयोगे नात्यन्तसाम्यापत्तिः, यथा च 'असौ

मध्यवेष्टौ तत्र प्रयोगः किं न स्यादिति चेत् । न, वर्णत्रयसंयुक्तायां  
 काम्यायामेव अङ्गतन्त्रैक्यसाधकस्य मध्ये निधानादिलिङ्गस्य सत्त्वादतो  
 लिङ्गिकवचनाभ्यां तन्त्रैक्ये सति हिरण्यादिका मिलितैकैव दक्षिणा  
 देया, अन्यथा प्रयोगैक्यायोगात् । राजमात्रकर्तृकत्वनन्तर्गतैस्तु  
 वर्णत्रयसंयोगाभावात् मध्ये निधानादिलिङ्गं नास्ति, ततश्च तन्त्रैक्य-  
 साधकाभावाद्दक्षिणाभेदेन तन्त्रभेद इत्यङ्गानामावृत्तिरेव बद्धविति  
 सूत्रार्थः ॥

अत्र चैकप्रयोगलिङ्गस्य कर्त्वर्थेष्टावसम्भवं काम्येष्टौ च सम्भवं वद-  
 ताऽग्नेन सूत्रेण काम्येष्टेः कर्त्वर्थेष्टिविषयज्ञानत्वात् क्रतुप्रकर्तृत्वाद्दुत्कर्ष  
 इति सूचितं । स चोत्कर्षो युक्त एव, राजमात्रकर्तृकराजसूयकर्तृत्वात्  
 वर्णत्रयकर्तृकेष्टेरन्तर्भावयोगादिति स्थितं, तथा मनसिदादीना-  
 मत्कर्ष इति भावः । एवं दृष्टान्तं विघटयति । न सामान्यादिति ।

वाव लोकोऽग्निर्गतमास्यादित्य एव समित् इत्यत्र न समिदा-  
दिसामान्याल्लोकस्याऽग्निभावापत्तिस्तद्वत् ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्वात्त्वनुबन्धः ॥ ५२ ॥

परस्तादपि 'अयं वाव लोक एषोऽग्निश्चितः' इत्येतस्मिन्  
अनन्तरे ब्राह्मणे ताद्विध्यं केवलविद्याविधित्वं शब्दस्य प्रयोजनं  
लभ्यते न शुद्धकर्माङ्गविधित्वं, तत्र हि—

'विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः ।

न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविदांसस्तपस्विनः' ॥

इत्यनेन श्लोकेन केवलं कर्म निन्दन् विद्याञ्च प्रशंसन्ने-  
तद्दर्शयति, तथा पुरस्तादपि 'यदेतन्मण्डलं \*नयति' इत्यस्मिन्  
ब्राह्मणे विद्याप्रधानत्वमेव लक्ष्यते 'सोऽमृतो भवति मृत्युर्यस्या-  
त्मा भवति' इति विद्याफलेनैवोपसंहारात् न कर्मप्रधानता,  
तस्मान्नाद्यादिहापि तथात्वं । भूयांसस्त्वग्यवयवाः सम्पाद-  
यितथा विद्यायामित्येतस्मात् च कारणादग्निनानुबन्धते विद्या  
न कर्माङ्गत्वात् । तस्मात् मनश्चिदादीनां केवलविद्यात्मकल-  
सिद्धिः ॥

मत्त्वर्थत्वपुरुषार्थत्ववैषम्येऽपि मानस्यत्वसामान्यं न विरुध्यते विषमयो-  
रपि साम्यदर्शनादित्यर्थः ।

किञ्च पूर्वोत्तरब्राह्मणयोः स्वतन्त्रविद्याविधानात् तन्मध्यस्थस्याऽपि  
ब्राह्मणस्य स्वतन्त्रविद्याविधिपरत्वमित्याह । परेण चेति । चित्तेऽग्नौ  
लोकदृष्टिविधानं स्वतन्त्रमुत्तरत्र गम्यते पूर्वत्र मण्डलपुरुषोपास्ति-  
त्तत्वाद्भिध्यान्मध्येऽपि मानस्याग्रयः स्वतन्त्रा इत्यर्थः । तर्हि क्रियाभिना  
सह पाठः किमर्थमित्यत आह । भूयांसस्त्विति ॥

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥५३॥

इह देहव्यतिरिक्तस्यात्मनः सद्भावः समर्थते बन्धमोक्षा-  
धिकारसिद्धये । न ह्यसति देहव्यतिरिक्ते आत्मनि परलोक-  
फलासौदना उपपद्येरन् कस्य वा ब्रह्मात्मत्वमुपदिश्येत । ननु  
शास्त्रप्रमुख एव प्रथमे पादे शास्त्रफलोपभोगयोग्यस्य देहव्यति-  
रिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वमुक्तं । सत्यमुक्तं भाव्यकृता न तु तत्रात्मा-  
ऽस्तित्वे सूत्रमस्ति इह तु स्वयमेव सूत्रकृता तदस्तित्वमाक्षेप-  
पुरःसरं प्रतिष्ठापितं । इत एवाकृत्याचार्येण श्वरस्वामिना  
प्रमाणलक्षणे वर्णितम् । अत एव च भगवतोपवर्षेण प्रथमे तन्त्रे  
आत्मास्तित्वाभिधानप्रसक्तौ शरीरके वक्ष्याम इत्युद्धारः कृतः ।  
इह चेदं सोदनालक्षणेपूपासनेषु विचार्यमाणेष्व्वात्मास्तित्वं  
विचार्यते कृत्स्नशास्त्रशेषत्वप्रदर्शनाय । अपि च पूर्वस्मिन्नधि-

मनस्विदादीनां पुरुषार्थत्वमुक्तं तदयुक्तं देहातिरिक्तपुरुषाभावादित्याक्षिपति । एक आत्मनः शरीरे भावात् । सिद्धान्तफलमाह । बन्धेति । पूर्वपक्षे तु परलोकार्थकर्मसु मोक्षार्थविद्याया च व्यप्रवृत्तिरिति व्यतिरेकमुखेन फलमाह । न ह्यसति इति । व्यतिरिक्तात्मविचारस्य पूर्वतन्त्रे कृतत्वात् पौनरुक्तमित्याशङ्क्य तत्रत्यविचारस्याऽपि इदमेव सूत्रं मूलं जैमिनिस्सूत्राभावादतः क्व पूनरुक्तिरित्याह । ननु शास्त्रेत्यादिना । 'यज्ञायुधो यजमानः स्वर्गं लोकमेति' इत्यादिवाक्यस्य भोक्तुरभावादप्रामाण्यप्राप्तावित एवाकृत्य भोक्तुर्विचारः कृत इत्यत्र वृत्तिकारवचनं लिङ्गमाह । अत एवेति । तत्र सूत्राभावादेवेत्यर्थः । उद्धार उपरमः । अस्याधिकरणस्यास्मिन् पादे प्रसङ्गसङ्गतिरित्याह । इह चेति । आमुष्मिकफलोपासनानिर्णयप्रसङ्गेन तदपेक्षितात्मास्तित्वमुच्यते इत्यर्थः । एतत् सिद्धवत्कृत्य प्रथमसूत्रेऽथशब्देनाधि-

करणे प्रकरणोत्कर्षाभ्युपगमेन मनसिदादीनां पूरूपार्थत्वं  
वर्णितं, कोऽसौ पुरुषो यदथा एते मनसिदादय इत्यस्यां प्रसक्ता-  
विदं देहव्यतिरिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वमुच्यते तदस्तित्वाचेपार्थश्चे-  
दमाद्यं सूत्रं, आचेपपूर्विका हि परिहारोक्तिर्विवचितेऽर्थे स्यू-  
णानिखननन्यायेन दृढां युद्धिमुत्पादयेदिति । अत्रैके देह-  
मात्रात्मदर्शिना लोकायतिका देहव्यतिरिक्तस्यात्मनोऽभावं  
मन्यमानाः समस्तव्यस्तेषु वाङ्मेषु पृथिव्यादिव्यदृष्टमपि चैतन्यं  
शरीराकारपरिणतेषु भूतेषु स्यादिति सम्भावयन्तः तेभ्यश्चै-  
तन्यं मदशक्तिवद्भिज्ञानं चैतन्यविशिष्टः कायः पुरुष इति चाहुः,  
न स्वर्गगमनायापवर्गगमनाय वा समर्थो देहव्यतिरिक्त आत्मा-  
ऽस्ति यत्कृतं चैतन्यं देहे स्यात् देह एव तु चेतनश्चात्मा चेति  
प्रतिजानते हेतुञ्चाचचते, शरीरे भावादिति । यद्धि यस्मिन्  
सति भवत्यसति च न भवति तद्धर्मत्वेनाश्वस्यते यथाग्नि-  
धर्मावौष्ण्यप्रकाशौ, प्राणचेष्टाचैतन्यस्रत्यादयश्चात्मधर्मत्वेनाभि-  
मता आत्मवादिनां, तेऽप्यन्तरेव देह उपलभ्यमाना बहिष्वा-

कारी चिन्तितस्तस्मादिदमधिकरणं सर्वशास्त्राङ्गमिति शास्त्रसङ्गति-  
माह । इत्येति । आचेपलक्षणमवान्तरसङ्गतिमाह । अपि चेति ।  
देहातिरिक्त आत्मास्ति न वेति वादिविप्रतिपत्तेः संग्रहे पूर्वपक्ष-  
माह । अत्रैक इति । यद्यपि समस्तेषु मिलितेषु भूतेषु चैतन्यं न  
दृष्टं ततोदकुम्भस्य ज्ञानाभावाद्यस्तेषु तु नास्त्येव इत्यर्थः । विदेहा-  
त्मकभूतेषु स्यादिति तेभ्यो भूतेभ्यश्चैतन्यं सम्भावयन्तो मदशक्तिवद्भि-  
ज्ञानं सद्भातजं तद्विशिष्टसद्भात आत्मेत्याहुःरित्यन्वयः । यथा मादक-  
द्रव्येषु ताम्बूलपत्रादिषु प्रत्येकमदृष्टापि मदशक्तिस्तत्सद्भाताज्जायते  
तद्वदित्यर्थः । ननु देहः स्वयं न चेतनः घटवद्भौतिकत्वात् किन्त



नुपलभ्यमाना अमिद्धे देहव्यतिरिक्ते धर्मिणि देहधर्मा एव भवितुमर्हन्ति । तस्मादव्यतिरेको देहादात्मन इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः ॥

\*व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वाच्च त्वपक्षधिवत् ॥ ५४ ॥

न त्वेतदस्ति यदुक्तमव्यतिरेको देहादात्मन इति व्यतिरेक एवास्य देहाद्भवितुमर्हति तद्भावाभावित्वात्, यदि हि देहभावे भावात् देहधर्मत्वमात्मधर्माणां मन्येत ततो देहभावेऽप्यभावाद-  
तद्गुणत्वमेयां किं न मन्येत देहधर्मवैलक्षण्यात्, ये हि देहधर्मा रूपादयस्ते यावद्देहं भवन्तु प्राणचेष्टादयस्तु सत्यपि देहे मृता-  
वस्थायां न भवन्ति, देहधर्माश्च रूपादयः परैरप्युपलभ्यन्ते न त्वात्मधर्माश्चैतन्यस्यत्यादयः । अपि च सति तावद्देहे जीवदव-  
स्थायामेषां भावः शक्यते निश्चेतुं न त्वसत्यभावः, पतितेऽपि कदाचिदस्मिन् देहे देहान्तरसञ्चारेणात्मधर्मा अनुवर्तेरन्, संश-

चेतनः कश्चित् स्वर्गादिभोक्ताऽस्ति तस्मान्निश्चयात् देहस्य चैतन्यविभ्रम इत्यत आह । न स्वर्गेति ॥

मनुष्योऽहं जानामीति देहस्य ज्ञातृतायाः प्रत्यक्षत्वादात्मधर्मत्वेन प्रसिद्धानां धर्माणां देहान्वयव्यतिरेकानुभवात् तदन्यात्मनि प्रत्यक्षा-  
भावादप्रत्यक्षस्य अप्रामाणिकत्वाद्देह एवात्मेति प्राप्ते सूत्रस्य-नत्विति-  
पदेन सिद्धान्तं प्रतिजानीते । न त्वेतदिति । अनुमानस्य तावत् प्रामा-  
ण्यमनिच्छताप्यास्त्येयमन्यथा व्यवहारसिद्धेः । न ह्यनागतपाकादा-  
विद्यसाधनतानुमितिं विना न प्रवृत्तिः सम्भवति । तथा च ज्ञानादयो देहव्यतिरिक्ताः श्रयाः देहसत्त्वेऽप्यसत्त्वात् व्यतिरेकेण देहरूपादिवदि-  
त्याह । व्यतिरेक एवास्येति । न चादौ ज्ञानमदेहस्य पश्चात् रूपान्तरे व्यभिचारः, गुणत्वसाम्याद्याप्यजात्यवच्छेदेन असत्त्वस्य विवक्षितत्वात्,

यमात्रेणापि परपक्षः प्रतिषिध्यते । किमात्मकञ्च पुनरिदं चैतन्यं  
मन्यते यस्य भूतेभ्य उत्पत्तिमिच्छन्ति इति परः पर्यनुयो-  
क्तव्यः, न हि भूतचतुष्टयव्यतिरेकेण लोकायतिकाः किञ्चित्  
तत्त्वं \*प्रतियन्ति । यदनुभवनं भूतभौतिकानां तच्चैतन्यमिति  
चेत्, तर्हि विषयत्वात् तेषां न †तद्भ्रमत्वमश्रुवीत स्वात्मनि क्रि-  
याविरोधात्, न ह्यग्निरुष्णः सन् स्वात्मानं दहति, न हि नटः  
शिञ्जितः सन् स्वस्कन्धमधिरोह्यति, न हि भूतभौतिक-  
धर्मेण सता चैतन्येन भूतभौतिकानि विषयीक्रियेरन्, न हि  
रूपादिभिः स्वं रूपं पररूपं वा विषयीक्रियते, विषयीक्रियन्ते  
तु बाह्याध्यात्मिकानि भूतभौतिकानि चैतन्येन । अतश्च  
यथैवास्या भूतभौतिकविषयाया उपलब्धेर्भावोऽभ्युपगम्यते एवं

देहेऽवस्थिते सदा रूपत्वावच्छिन्नमस्यैव, ज्ञानत्वावच्छिन्नन्तु नास्तीति  
न ज्ञानं देहधर्मः । किञ्च एतेन देहगुणा, परैरदृश्यत्वादित्याह । देह-  
धर्माश्चेति । किञ्च देहव्यतिरेके तेषामभावस्य सन्दिग्धत्वात् न देह-  
धर्मत्वनिश्चय इत्याह । अपि चेति । न चानुपलम्भात् तेषामभाव-  
निश्चयस्तवानुपलब्धेरमानत्वात्, तद्भ्रमात्मनो देहान्तरप्राप्त्याप्यनुपल-  
म्भोपपत्तेश्चेति भावः । उपलब्धिवदिति सूत्रस्य पद व्याख्यातुमु-  
पक्रमते । किमात्मकमिति । तत् किं भूतातिरिक्ता तत्त्वमुत रूपादिवत्  
भूतधर्मः, नाद्य, अपसिद्धान्तादित्युक्ता द्वितीयमाशङ्क्य निषेधयति ।  
यदनुभवनमित्यादिना । देहात्मकभूतानां चैतन्यं प्रति विषयत्वात् कर्त-  
कर्मविरोधेन विषयस्य कर्तृत्वायोगात् न भूतकर्तृकत्वं चैतन्यस्येत्य-  
र्थः । किञ्च ज्ञानस्य भूतधर्मत्वे रूपादिवज्ज्ञापत्तेर्न तद्भ्रमत्वमित्याह ।  
न हीति । फलित सूत्रमदार्थमाह । अतश्चेति । या देहातिरिक्ता स-  
द्रूपोपलब्धि स एवात्मा चेदन्वित्य स्यादुपलब्धेरनित्यत्वादित्यत आह ।  
नित्यत्वं चेति । घट स्फुरति घट स्फुरतीति सर्वत्र स्फूर्तेरभेदात् नित्यत्वं

\* प्रतिपादयन्तीति वर्थ० ।

† तद्भ्रममिति वर्थ० ।

व्यतिरेकोऽप्यस्यास्तेभ्योऽभ्युपगन्तव्यः, 'उपलब्धिस्वरूप एव च नः  
 आत्मा' इत्यात्मनो देहव्यतिरिक्तत्वं नित्यत्वञ्च उपलब्धेरैकरूप्यात्,  
 'अहमिदमद्राचम्' इति चावस्थान्तरयोगेऽपि \*उपलब्धत्वेन  
 प्रत्यभिज्ञानात् स्रष्ट्याद्युपपत्तेश्च । यत्तूक्तं शरीरे भावाच्छरीर-  
 धर्म उपलब्धिरिति तद्वर्णितेन प्रकारेण प्रत्युक्तं । अपि च सत्सु  
 प्रदीपादिषूपकरणेषूपलब्धिर्भवति असत्सु न भवति, न चैता-  
 वता प्रदीपादिधर्म एवोपलब्धिर्भवति, एवञ्च सति† देहभावे  
 उपलब्धिर्भवति असति च न भवति इति न देहधर्मो भवितुम-  
 र्हति, उपकरणत्वमात्रेणापि प्रदीपादिवत् देहोपयोगोपपत्तेः ।  
 न चात्यन्तं देहस्योपलब्धावुपयोगो दृश्यते, निश्चेष्टेऽपि ह्यस्मिन्  
 देहे स्वप्ने नानाविधोपलब्धिदर्शनात् । तस्मादनवद्यं देहव्यति-  
 रिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वं ॥

विधयोपरागनाम्ने तु नाश्रमम इत्यर्थः । एवमात्मा देहाद्भिन्न उप-  
 लब्धिरूपत्वादुपलब्धिवदित्युक्तं, किञ्च जाग्रत्स्वप्नयोर्देहभेदेऽप्यात्मकत्व-  
 प्रत्यभिज्ञानादात्मभेदे च अन्यानभूते अन्यस्य स्मृतीच्छानुपपत्तेः । स्वप्न-  
 स्मृत्यादिमानात्मा देहाद्भिन्न इत्याह । अहमिति । निरस्तमप्यधिका-  
 भिधित्सयानुवदति । यत्तूक्तमिति । उपलब्धेर्देहान्वयव्यतिरेको न  
 देहधर्मत्वसाधकौ तन्निमित्तत्वेन अन्यथासिद्धेरित्यधिकमाह । अपि  
 चेति । उपलब्धिमात्रे देहस्य निमित्तत्वमप्यसिद्धमित्याह । न चात्यन्त-  
 मिति । स्वप्नोपलब्धिर्न देहजन्या देहव्यापारं विनापि भावादृच्छवदत  
 एव तन्वभावेऽपि स्वप्नवद्योगिना भोगं सूत्रकृद्वक्षति । जाग्रदुप-  
 लब्धेर्देहजत्वमस्तीत्यन्तमित्युक्तं, तस्मादुक्तानुमानानुगृहीतान्मम शरी-  
 रमिति भेदानुभवादहं मनुष्य इत्यभेदज्ञानं भ्रम इत्युपसंहरति ।  
 तस्मादिति ॥

\* उपलब्धत्वेनेति म० । † सति देहे इति का० वर्ध० ।

## अङ्गावबद्धास्तु न शाखास्तु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥

समाप्ता प्रासङ्गिकीयं कथा, सम्प्रति प्रकृतामेवानुवर्तामहे ।  
 'आमित्येतदचरमुद्गीथमुपासीत लोकेषु पञ्चविधं सामोपा-  
 सीत उक्त्यमुक्त्यमिति वै प्रजा वदन्ति तदिदमेवोक्त्यमियमेव  
 पृथिवी अयं वाव लोक एषोऽग्निश्चितः' इत्येवमाद्या ये उद्गीथा-  
 दिकर्माङ्गावबद्धाः प्रत्ययाः प्रतिवेदं शाखाभेदेषु विहिताः  
 ते तच्चाखागतेष्वेवोद्गीथादिषु भवेयुः अथवा सर्वशाखागते-  
 श्विति विशय. प्रतिशाखञ्च स्वरादिभेदादुद्गीथादिभेदमादा-  
 थायमुपन्यासः । किं तावत् प्राप्तं स्वशाखागतेष्वेवोद्गीथादिषु  
 विधीयेरन्निति । कुतः, सन्निधानात् । 'उद्गीथमुपासीत' इति  
 हि सामान्यविहितानां विशेषाकाङ्क्षायां सन्निकृष्टेनैव स्वशाखा-  
 गतेन विशेषेणाकाङ्क्षानिवृत्तेः तदतिसङ्घनेन शाखान्तर-  
 विहितविशेषोपादाने कारण नास्ति, तस्मात् प्रतिशाखं व्यव-

अङ्गावबद्धा' । उद्गीथावयवोद्गारे प्राणदृष्टि 'पृथिवी हिङ्कारोऽग्नि-  
 प्रस्तावोऽन्तरिक्षमुद्गीथं आदित्य प्रतिहारो द्यौर्निधनम्' इति हिङ्गा-  
 रादिपञ्चविधे साम्नि पृथिव्यादिलोकदृष्टि उक्त्याख्यशास्त्रे पृथिवी-  
 दृष्टि इयकाचितामौ लोकदृष्टिरित्येवं कर्माङ्गाश्रितोपास्तयश्चेति,  
 वासुद्गीथादिसाधारणश्रुत्या विशेषसन्निधिना च संशय । ननुद्गी-  
 थादीनां सर्वशाखासिक्तत्वादुपास्तय सर्वत्रेति विद्यैक्याग्निश्चये कथं  
 संशय. इत्यत आह । प्रतिशाखश्चेति । यथा देहात्मनोर्भेदादात्मधर्मो  
 देहे न सम्भवन्ति तथा प्रतिवेदमुद्गीथादीनां भिन्नत्वादेकस्मिन् वेदे  
 विहितोद्गीथाद्युपास्तयो वेदान्तरस्योद्गीथादिषु न सम्भवन्ति इति  
 दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति । स्वशाखेति । उद्गीथमुपासीतेति विधिवा-

स्येति, एवं प्राप्ते ब्रवीति 'अङ्गाववद्भाम्' इति । तुशब्दः परपक्षं व्यावर्तयति, नैते प्रतिवेदं स्वशाखास्त्रैव व्यवतिष्ठेरन् अपि तु सर्वशाखास्त्रनुवर्तैरन्, कुतः, उद्गीथादिश्रुत्यविशेषात्, स्वशाखाव्यवस्थायां ह्युद्गीथमुपासीतेति सामान्यश्रुतिरविशेषप्रवृत्ता सती सन्निधानवशेन विशेषे व्यवस्थाप्यमाना पीडिता स्यात्, न चैतत् न्याय्यं, सन्निधानाद्धि श्रुतिर्बलीयसी, न च सामान्याश्रयः प्रत्ययो नोपपद्यते । तस्मात् स्वरदिभेदे सत्यप्युद्गीथत्वाद्यविशेषात् सर्वशाखागतैवोद्गीथादिष्वेवंजातीयकाः प्रत्ययाः स्युः ॥

मन्त्रादिवद्वाऽविरोधः ॥ ५६ ॥

अथवा नैवात्र विरोध आशङ्कितव्यः कथमन्यशाखागतेषु उद्गीथादिष्वन्यशाखाविहितैः प्रत्यया भवेद्युरिति, मन्त्रादिवदविरोधोपपत्तेः । तथा हि मन्त्राणां कर्मणां गुणानाञ्च शाखान्तरोत्पन्नानामपि शाखान्तर उपसङ्गहो दृश्यते, येषामपि हि शाखिनां 'कुट्टरमि' इत्यस्मादानमन्त्रो नास्मात्, तेषामप्यसौ

व्यस्योद्गीथत्वसामान्यस्य व्यक्त्यपेक्षत्वात् स्वशाखासन्निहितव्यक्तियद् इत्यर्थः । सामान्यश्रुतेः सन्निहितव्यक्तियद्वाख्यसङ्घोचत्तत्र कर्तव्यः यत्र व्यक्तिभावश्च नैवोपपद्यते, यथा शृङ्गां नामानयेत्यत्र गोश्रुतेः सन्निहितशृङ्गाव्यक्तिपरतया सङ्घोचः, अत्र चानुपपत्त्यभावात् व्यक्तिभावसम्बन्धसामान्यमुपास्यमिति सिद्धान्तंयति । एवमित्यादिना ॥

पूर्वं शाखान्तरविहितोपासीनां शाखान्तरस्याङ्गसम्बन्धे यः प्रतीतो विरोधस्तमङ्गोक्तव्य सम्बन्ध उक्तः सम्प्रति विरोध एव नास्ति, शाखान्तरविहिताङ्गानां शाखान्तरस्याङ्गसम्बन्धवदुक्तसम्बन्धोपपत्तेः । यद्यपि यजुर्वेदिनां कुक्कुटोऽसीति मन्त्रोऽस्ति, कुट्टरसीति नास्ति, तथापि तदुक्तमे-

विनियोगो दृश्यते 'कुक्कुटोऽसि' इत्यस्मान्मादत्ते 'कुटरुरसि' इति वेति । येषामपि च समिदादयः प्रयाजा नामास्नातास्तेषामपि तेषु गुणविधिरान्नायते \* 'अतवो वै प्रयाजाः समानत्र होतव्याः' इति । तथा येषामपि 'अजोऽग्नीषोमीयः' इति जातिविशेषोपदेशो नास्ति तेषामपि तद्विशेषविषयो मन्त्रवर्ण उपलभ्यते 'व्यागस्य वपाया मेदसोऽनुब्रूहि' इति । तथा वेदान्तरोत्पन्नानामपि 'अग्नेर्वैर्होत्रं वेरश्चरम्' इत्यादिमन्त्राणां वेदान्तरे परिग्रहो दृष्टः । तथा बह्वृचपठितस्य सूक्तस्य 'यो जात एव प्रथमो मनस्वान्' इत्यस्य 'अध्वर्यवे सजनीयं शस्यम्' इत्यत्र परिग्रहो दृष्टः । तस्मात् यथाश्रयाणां कर्माङ्गानां सर्वत्रानुवृत्तिरेवमाश्रितानामपि प्रत्ययानामित्यविरोधः ॥

पणार्थाङ्गादाने मन्त्रद्वयस्य विकल्पेन विनियोगात् सोऽपि प्राप्नोतीत्यर्थः । सूत्रस्यादिपदोपात्तकर्मणामुदाहरणमाह । येषामिति । भैत्रायणीयानामित्यर्थः । हेमन्तशिश्निरयोरेकादृत्वः पञ्च तदत् पञ्चसङ्ख्याकाः प्रयाजाः, समानत्र तुल्यकर्मस्थले, होतव्या इति पञ्चत्वगुणविधानात् गुणिनः शाखान्तरविहिताः सम्बन्धन्त इति भावः । गुणमुदाहरति । तथा येषामिति । यजुर्वेदिनामग्नीषोमीयः पशुः श्रुतो नाज इति छातिविशेषस्तथापि प्रेयमन्त्रलिङ्गाज्जातिविशेषसङ्ग्रह इत्यर्थः । मन्त्राणामुदहरणान्तरमाह । तथेति । सामवेदस्याना यजुर्वेदे परिग्रह इत्यर्थः । तथेति 'स जनास इन्द्र' इत्यनेनोपलक्षितं सूक्तं सजनीयं तस्य यजुर्माध्वर्युकर्तृकप्रयोगे शंसनं दृष्टमित्यर्थः । यो जातो वाण एव प्रथमा गुणैः श्रेष्ठो मनस्वान् विवेकवान् स इन्द्र एवंविधो वै जनासो जना इति श्रुत्यर्थः ॥

भूम्नः क्रतुवत् ज्यायस्त्वं \*तथा हि  
दर्शयति ॥ ५७ ॥

‘प्राचीनशाल औपमन्यवः’ इत्याख्यामाख्यायिकायां व्यस्तस्य समस्तस्य च वैश्वानरस्योपासनं श्रूयते । व्यस्तोपासनं तावत् ‘औपमन्यवकं त्वमात्मानमुपास्ते’ इति, ‘दिवमेव भगवो राजन्नि-  
ति होवाचैप वै सुतेजा आत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्ते’ इत्यादि, तथा समस्तोपासनमपि ‘तस्य हवा एतस्यात्मनो वैश्वान-  
नरस्य मूर्द्धैव सुजेताश्चतुर्विंशरूपः प्राणः पृथग्वर्त्मात्मा सन्देहो वज्रलो वस्तिरेव रयिः पृथिव्येव पादौ’ इत्यादि, तत्र संशयः किमिहोभयथाप्युपासनं स्यात् व्यस्तस्य समस्तस्य चेत समस्त-  
स्यैवेति, किं तावत् प्राप्तं प्रत्यवयवं, सुतेजःप्रभृतिषु उपास्त इति क्रियापदश्रवणात्, तस्मात् ‘तव सुत प्रसुतमासुतं कुले दृश्यते’ इत्यादिफलभेदश्रवणाच्च व्यस्तान्यप्युपासनानि स्युरिति प्राप्तं, ततोऽभिधीयते, भूम्नः पदार्थापचयात्मकस्य समस्तस्य वैश्वान-  
रोपासनस्य ज्यायस्त्वं प्राधान्येन अस्मिन् वाक्ये †विवचितं भवि-

भूम्नः क्रतुवत् । शुभोकादिषु प्रत्येक वैश्वानरस्य व्यस्तोपास्ति इह यजु-  
रुपास्ति समस्तोपास्तिरिति भेदः, आख्यायिका पूर्वमेव आख्याता ।  
घत्रोभयत्र विधिप्रणयो श्रवणादेकवाक्यत्वोपपत्तेश्च संशयमाह । तत्रे-  
ति । ‘सैव हि सव्यादयः’ इत्यत्र [वे० सू० ३।३।३८] तद्यत् सत्यमिति प्रक-  
ताकर्थाद् विधेयत्वमुक्तं तदद्वेष्यत्वेत्त्वभावाद्गतार्थत्व मत्वा पूर्वत्रोद्गीथा-  
दिश्रुत्या सन्निधिवाधेनोद्गीथाद्युपास्तीना सर्वशाखास्यसंसारवद्यस्तो-  
पास्तीना विधिश्रुते फलश्रवणस्य च समस्तोपास्तिरिति सन्निधिप्राप्तं स्तुत्यर्थत्वं

\* तथा चेति वध० का० ।

† विवचितत्वमिति वध० ।

तुमर्हति न प्रत्येकमवयवोपासनानामपि, क्रतुवत्, यथा क्रतुपु  
दर्शपूर्णमासप्रभृतिषु सामख्येन साङ्गप्रधानप्रयोग एवैको विव-  
क्ष्यते न व्यस्तानामपि प्रयोगः प्रयाजादीनां नाप्येकदेशा-  
ङ्गशुक्तस्य प्रधानस्य तद्वत् । कुत एतद्भूमेव ज्यायानिति, तथा  
हि श्रुतिर्भूतो ज्यायस्वं दर्शयति एकवाक्यत्वावगमात्, एकं  
हीदं वाक्यं वैश्वानरविद्याविषयं पौर्वापर्यालोचनात् प्रतीयते,  
तथा हि प्राचीनशालप्रभृतय उद्दालकावसानाः पट् ऋषयो  
वैश्वानरविद्यायां परिनिष्ठामप्रतिपद्यमाना 'अश्वपतिं कैकेयं  
राजानमभ्याजयुः' इत्युपक्रम्यैकैकस्वर्षेरूपास्यं शुभ्रमृतीनामेकैकं  
श्रावयित्वा 'मूर्द्धा तेष आत्मन इति होवाच' इत्यादिना  
मूर्द्धादिभावं तेषां विदधाति । 'मूर्द्धा ते व्यपतियत् चन्मा  
नागमिथः', इत्यादिना च व्यस्तोपासनमपवदति । पुनश्च  
व्यस्तोपासनं व्यावर्त्य समस्तोपासनमेवानुवर्त्य 'स सर्वेषु लोकेषु  
सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्वात्मस्वन्नमत्ति' इति भूमाश्रयमेव फलं दर्श-  
यति । यत्तु प्रत्येकं सुतेजःप्रभृतिषु फलभेदश्रवणं, तदेवं सत्यङ्ग-  
फलानि प्रधान एवाभ्युच्चिनोति इति द्रष्टव्यम् । \*तद्योपास्त

श्रावयित्वा तद्विधेयत्वमिति पूर्वपक्षमाह । प्रत्यवयवमिति । फलानुक्तौ  
पूर्वोत्तरपक्षसिद्धिरेव फल मन्तर्यं । सुत खण्डित, सोमद्रव्यस्यैव प्रस-  
वत्वमासमन्तान् सुतत्वमवस्थाभेदः सोमयागसम्पत्तिस्तव कुले दृश्यत  
इति यावत्, आत्मनो वैश्वानरस्य मूर्धैव सुतेजा इति वाक्यप्रकर-  
णाभ्या व्यस्तोपास्तीनां समस्तोपास्त्यन्तर्भावेन प्रयाजदर्शवदेकप्रयोगत्वे  
सिद्धे प्रधानतदङ्गफलाना अर्थवादगतानामेकप्रधानफलतयोपसंहा-  
रात् वाक्यभेदो न युक्त इति सिद्धान्त्याशयः । एकदेशिथाख्यामनूद्य



इत्यपि प्रत्यवयवमाख्यातश्रवणं पराभिप्रायानुवादार्थं न व्य-  
 स्तोपासनविधानार्थं, तस्मात् समस्तोपासनपक्ष एव श्रेयानिति ।  
 केचित्तत्र समस्तोपासनपक्षं ज्यायाम्प्रतिष्ठाप्य ज्यायस्त्ववचना-  
 देव किञ्च व्यस्तोपासनपक्षमपि सूत्रकारोऽनुमन्यत इति कल्प-  
 यन्ति, तदयुक्तं, एकवाक्यावगतौ सत्यां वाक्यभेदकल्पनस्यान्या-  
 यत्वात्, 'मूर्द्धा ते व्यपपियत्' इति चैवमादिनिन्दावचनवि-  
 रोधात्, स्पष्टे चोपसंहारे समस्तोपासनावगमौ तदभावस्य पूर्वपक्षे  
 वक्तुमशक्यत्वात्, सौत्रस्य च ज्यायस्त्ववचनस्य प्रमाणत्वाभि-  
 प्रायेणाप्युपपद्यमानत्वात् ॥

### नाना शब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥

पूर्वस्मिन्नधिकरणे सत्यामपि सुतेजःप्रभृतीनां फलभेद-  
 श्रुतौ समस्तोपासनं ज्याय इत्युक्तं, अतः प्राप्ता बुद्धिरन्यान्यपि  
 च भिन्नश्रुतीनुपासनानि समस्तोपाशिष्यन्त इति । अपि च नैव  
 वेद्याभेदे विद्याभेदो विज्ञातुं शक्यते, वेद्यं हि रूपं विद्यायाः  
 द्रव्यदैवतमिव यागस्य, वेद्यश्चैक एवेश्वरः श्रुतिनानात्वेऽप्यवगम्यते

दूषयति । केचिदिति । यद्युभययोपासनं सिद्धान्तस्त्विह व्यस्तोपासन-  
 मेवेति पूर्वपक्षो वक्तव्यः, स च न सम्भवतीत्याह । स्पष्टे चेति । कथं  
 तर्हि सूत्रे ज्यायस्त्वोक्तत्वाह । सौत्रस्यति । व्यस्तोपासनीनामप्रा-  
 माणिकत्वद्योतनार्थं तदुक्तिरिति भावः ॥

नानाशब्दादिभेदात् । शाण्डिल्यादिवृत्तविद्यैका नाना च, तथा  
 संबर्गादिप्राणविद्यैका नाना चेति रूपैक्यभावाभावाभ्यां सशये दृष्टान्त-  
 सङ्गत्या पूर्वपक्षमाह । पूर्वस्मिन्निति । रूपैक्याच्च विद्यैक्यमित्याह ।

‘मनोमयः प्राणशरीरः कं ब्रह्म खं ब्रह्म सत्यकामः सत्यसङ्कल्पः’ इत्येवमादिपु, तथा ‘एक एव प्राणः प्राणो वाव संवर्गः प्राणो वाव ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च प्राणो ह पिता प्राणो माता’ इत्येवमादिपु वैदिकेकत्वाच्च विद्वैकत्वं श्रुतं, श्रुतिनानात्वमप्यस्मिन् पक्षे गुणान्तरपरत्वात् नानर्थकं, तस्मात् स्वपरशाखाविहितमेकवेद्यव्यपाश्रयं गुणजातमुपसंहर्तव्यं विद्याकाव्यायेत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते, नानेति । वेद्याभेदेऽप्येवंजातीयिका विद्या भिन्ना भवितुमर्हन्ति, कुतः शब्दादिभेदात्, भवति हि शब्दभेदो ‘वेदोपासीत स कृतं कुर्वीत’ इत्येवमादिः, शब्दभेदश्च कर्मभेदहेतुः समधिगतः पुरस्तात् शब्दान्तरे कर्मभेदः कृतानुबन्धत्वादिति । आदि-

अपि चेति । विद्वैक्यं चेदेकश्रुत्युक्तविद्यायाः श्रुत्यन्तरेऽप्युक्तिर्यथेत्यत आह । श्रुतिनानात्वमपीति । पूर्वपक्षफलमाह । तस्मादिति । सिद्धान्ते तु गुणानुपसंहार इति मत्वा सूत्रं योजयति । वेद्याभेदेऽपीति । ननु भिन्नभावार्थवाचकशब्दः शब्दान्तरं यथा यजति ददाति जुहोति इति तस्मिन् शब्दभेदे कर्मशब्दितविध्वर्थभावनाया भेदो युक्तस्तस्याः कृतानुबन्धत्वाद्भेदेन खीकृताविधयत्वाद्भावार्थभेदादिति यावत् । प्रकृते तु वेदोपासोतेत्यादिशब्दार्थापास्तेर्यागदानधोमवत् स्वतो भेदाभावात् सिद्धगुणकत्रक्षण एकत्वेन विधयतोऽपि भेदाभावात् कथमुपास्तिभेद इति शङ्कते । नन्विति । अत्र सूत्रे शब्दभेदोऽभ्युच्चयमात्रतयोक्तः, विद्यानानात्वे सम्यक् हेतवस्त्वादपि वेदोपास्तगुणादय एव, तथा हि सिद्धस्यापि गुणस्य कार्यान्वयितया कार्यत्वमस्ति । यथा तारुण्यादिगुणाना क्रयणभावनान्वयितया कार्यत्वस्योत्थिततत्परयोद्युत्पत्तिशिष्टैरुपास्तिभावनान्वयितया साध्यैस्तत्र गुणैर्विशिष्टतयोपास्तरूपभेदादुपासनाभेदः । यथा कृत्रघामरादिगुणभेदेन राजोपास्तिभेदः यथावाऽऽमिच्छावाजिनगुणभेदेन याग

यद्यथात् गुणादयोऽपि यथासम्भवं भेदहेतवो योजयितव्याः ।  
 ननु वेदेत्यादिषु शब्दभेद एवावगम्यते न यजति इत्यादिवदर्थ-  
 भेदः सर्वेषामेवैषां मनोवृत्त्यर्थत्वाभेदादर्थान्तरासम्भवाच्च तत्कथं  
 शब्दभेदात् विद्याभेद इति । नैष दोषः, मनोवृत्त्यर्थत्वा-  
 भेदेऽप्यनुबन्धभेदात् विद्याभेदोपपत्तेः । एकस्याऽपि होश्वरस्यो-  
 पास्यस्य प्रति प्रकरणं व्यावृत्ता गुणाः शिष्यन्ते तथैकस्याऽपि  
 प्राणस्य तत्र तत्रोपास्यस्याभेदेऽप्यन्यादृक् गुणोऽन्यत्रोपासित-  
 तस्योऽन्यादृक् गुणस्यान्यत्रेत्येवमनुबन्धभेदात् \*विधिभेदे सति  
 विद्याभेदो विज्ञायते । न चात्रैको विद्याविधिरितरे गुणवि-  
 धय इति शक्यं वक्तुं, विनिगमनहेत्वभावात् अनेकत्वाच्च प्रति  
 प्रकरणं गुणानां प्राप्तविद्यानुवादेन गुणविधानानुपपत्तेः ।  
 न चास्मिन् पक्षे समानाः सन्तः सत्यकामत्वादयो गुणा अस-  
 क्तच्छ्रावयितव्याः । प्रतिप्रकरणं चेदङ्गामेनेदमुपासितव्यमि-  
 दङ्गामेन चेदमिति नैराकाङ्क्षावगमात् नैकवाक्यतापत्तिः ।  
 न चात्र वैश्वानरविद्यायामिव समस्तचोदनाऽपरास्ति यद्वलेन

भेदस्तद्वत्, तथा प्रतिविद्यं फलं संयोगभेदाद्दहरशाखिल्यादिसमा-  
 ख्याभेदाद्भेद इति समाधत्ते । नैष दोष इत्यादिना । यदुक्तं श्रुति-  
 नानात्वं गुणान्तरविध्यर्थमिति तन्नैत्याह । न चात्रैक इति । किञ्च  
 प्राप्तविद्यानुवादेनाप्राप्तानेकगुणविधाने वाक्यभेदः स्यादित्याह । अने-  
 कत्वाच्चेति । किञ्च विद्यैक्यपक्षे गुणानां पुनरुक्तिर्दद्यात् न च प्रत्यभि-  
 ज्ञानार्था ब्रह्मैक्यादेव तस्मिन्ने, विद्यानानात्वपक्षे तु गुणानामप्राप्तेः  
 सा प्रात्यर्थित्याह । न चास्मिन् पक्षे इति । फलभेदाच्चोदनैत्याभावात्

प्रतिप्रकरणवर्तीन्यवयवोपासनानि भूत्वैकवाक्यतां ययुः । वेद्यै-  
कत्वनिमित्ते च विद्यैकत्वे सर्वत्र निरङ्कुशे प्रतिज्ञायमाने ममस्त-  
गुणोपसंहारोऽशक्यः प्रतिज्ञायेत, तस्मात् सुष्ठुच्यते, नानाश-  
ब्दादिभेदादिति । स्थिते चैतस्मिन्नधिकरणे सर्ववेदान्तप्रत्यय-  
मित्यादि द्रष्टव्यम् ॥

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५६ ॥

स्थिते विद्याभेदे विचार्यते, किमासामिच्छया समुच्चयो विक-  
ल्पो वा स्यादथवा विकल्प एव नियमेनेति, तत्र स्थितत्वात् तावत्  
विद्याभेदस्य न समुच्चयनियमे किञ्चित् कारणमस्ति । ननु  
भिन्नानामप्यग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादीनां समुच्चयनियमो दृश्य-  
ते । नैष दोषः, नित्यताश्रुतिर्हि तत्र कारणं, नैवं विद्यानां  
काचित् नित्यताश्रुतिरस्ति, तस्मात् न समुच्चयनियमः, नापि

सर्वगुणध्यानस्याशक्यत्वाच्च विद्या नानेत्याह । प्रतिप्रकरणश्चेत्यादिना ।  
दहरध्यातुः सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति वैश्वानरध्याता सर्वत्राग्नि-  
भक्षीत्यादिफलभेद इत्यर्थः । ननु विद्यानानात्वे सिद्धे पश्चाद्दहरा-  
दिविद्या प्रतिवेदान्तमेकाऽनेका वेति चिन्तोचिता तत्त्वयमादौ सा  
कृतेत्यत आह । स्थिते चेति । विद्यानानात्वाधिकरणं पादादावेव  
सङ्गतं चैत्र प्रासङ्गिकमिति भावः ॥

विकल्पः । विद्यानां स्वरूपमुक्त्वाऽनुष्ठानप्रकारोऽत्र निरूप्यत इत्युप-  
जोयत्वसङ्गतिमाह । स्थित इति । विद्यास्त्रिविधाः अहंग्रहास्तटस्या  
प्यङ्गाश्रिताश्चेति । तत्राहंग्रहविद्यासु यथाकाम्यविकल्पयोर्विद्यानाना-  
त्वसाम्यात् संशयमाह । किमिति । पूर्वपक्षे यथेच्छमनुष्ठानमित्यनि-  
यमः सिद्धान्ते विकल्पेनानुष्ठानमिति नियम इति फलभेदः । तत्रानि-

विकल्पनियमः विद्यान्तराधिकृतस्य विद्यान्तराप्रतिषेधात् ।  
 पारिश्रेय्यात् \*याथाकाम्यमापद्यते । नन्वविशिष्टफलत्वादासां  
 विकल्पो न्यायः, तथा हि 'मनोमयः प्राणशरीरः कं ब्रह्म ख ब्रह्म  
 सत्यकामः सत्यसङ्कल्पः' इत्येवमाद्यास्तुल्यवदीश्वरत्वप्राप्तिफ-  
 ला लक्ष्यन्ते । नैष दोषः, समानफलेष्वपि स्वर्गादिमाधनेषु  
 कर्मसु याथाकाम्यदर्शनात् । तस्मात् याथाकाम्यप्राप्तावुच्यते  
 विकल्प एवासां भवितुमर्हति न समुच्चयः । कस्मात् अविशिष्ट-  
 फलत्वात् । अविशिष्टं ज्ञासां फलमुपास्यविषयसाक्षात्करण-  
 मेकेन सोपासनेन साक्षात्कृते उपास्यविषये ईश्वरादौ द्वि-  
 तीयमनर्थकं । अपि चासम्भव एव साक्षात्करणस्य, समुच्चय-  
 पक्षे चित्तविच्छेपहेतुत्वात् । साक्षात्करणसाध्यञ्च विद्याफलं  
 दर्शयन्ति श्रुतयः 'यस्य स्यादद्धा नं विचिकित्सास्ति' इति  
 'देवो भूत्वा देवानथेति' इत्येवमाद्याः । स्मृतयश्च 'सदा तद्भाव-  
 भाविताः' इत्येवमाद्याः । तस्मादविशिष्टफलानां विद्यानामन्य-

यमं साधयति । तत्र स्थित्वादित्यादिना । एकपुरोडाशफलत्वाद्यथा  
 प्रीहियवयोर्विकल्पस्तथा विकल्पनियम एवासां विद्याना न्याय, तुल्य-  
 फलत्वात् । न च फलभूयस्त्वार्थिन, काम्यकर्मसमुच्चयोऽपि दृष्ट इति वाच्य,  
 ईश्वरसाक्षात्कारात् परं फलभेदेऽप्यासामर्ह्यक्षोपांस्तीना साक्षात्-  
 कारात्मकफलस्य तुल्यत्वात्, तस्य चैकप्राकृतत्वे अन्यस्याः कृत्यभावा-  
 द्द्विचिकित्सापकतया तदविद्याकृतत्वाच्चेति सिद्धान्तभाष्यार्थः । सा तु  
 साक्षात्कार इत्यत आह । साक्षात्करणसाध्यश्चेति । यस्य पुंसः, यद्वा  
 ईश्वरोऽहमिति साक्षात्कारः स्याद्विचिकित्सा च नास्ति अहमी-  
 श्वरो न वेति तस्यैश्वरप्राप्तिरित्यर्थः । जीवत्रैव भावनया देयत्वं

तमामादाय तत्परः स्यात् यावदुपास्यविषयसाक्षात्करणेन  
\*तत्फलप्राप्तिरिति ॥

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चियेरन्न वा पूर्वहेत्व-  
भावात् ॥ ६० ॥

'अविशिष्टफलत्वात्' इत्यस्य प्रत्युदाहरणं, यासु पुनः काम्यासु  
विद्यासु 'य य एतमेव वायु दिशां वत्सं वेद न पुत्रोद रोदिति  
स यो नाम ब्रह्मेत्युपासो यावन्नाप्तो गतं तत्रास्य 'काम-  
चारो भवति' इति चैवमाद्यासु क्रियावददृष्टेनात्मनात्मोपं  
तत्तत् फल साधयन्तोपु साक्षात्करणापेक्षा नास्ति ता यथा-  
काम समुच्चियेरन्न वा समुच्चियेरन् पूर्वहेत्वभावात्, पूर्वस्या-  
विशिष्टफलत्वात् आदित्यस्य विकल्पहेतोरभावात् ॥

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥

कर्माङ्गेषु उद्गीथादिषु ये आश्रिताः प्रत्ययाः वेदत्रय-  
विहिताः किं ते समुच्चियेरन् किं वा यथाकाम स्थिरिति

साक्षात्कृत्य देहपातोत्तरकालं देवत्व आप्नोति इति श्रुत्यन्तरार्थं ।  
अहयद्वायामनुष्ठानप्रकारमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

काम्यास्तु । तटस्थोपासकयोऽत्र विषयकाम किं विकल्प उत यथाकामं  
अनुष्ठानमिति पूर्ववत् सशये सत्युपास्तित्वाविशेषादहयद्द्वन्द्विकल्प  
इति प्राप्तावयवार्थं सिद्धान्तयति । अविशिष्टेति । स य कश्चिदेत  
यायुमेवाङ्गत्वेन कल्पिताना दिशां वत्सं वेदोपासो नासौ पुत्रमरणनिमित्तं  
रोदनं रोदिति लभते नित्यमेव जीवतमुत्रो भवतीत्यर्थं । अहयद्-  
दृष्टान्ते साक्षात्कारद्वारत्वमुपाधिरिति भावः ॥

सम्पत्प्राप्तावब्रह्मोपासकीनामनुष्ठानक्रम वक्तु पूर्वपक्षयति । अङ्गेषु इति ।

\* तत्फल प्राप्तिरिति वधे० । † यथा कामचार इति नु० ।

संशये यथाश्रयभाव इत्याह । यथैषामाश्रयाः स्तोत्रादयः  
समूय भवन्त्येवं प्रत्यया अपि, आश्रयतन्त्रत्वात् प्रत्ययानां ॥

शिष्टेषु ॥ ६२ ॥

यथा चाश्रयाः स्तोत्रादयस्त्रिषु वेदेषु शिष्यन्ते एवमा-  
श्रिता अपि प्रत्ययाः नोपदेशकतोऽपि कश्चिद्विशेषोऽङ्गानां  
तदाश्रयाणाञ्च प्रत्ययानामित्यर्थः ॥

समाहारात् ॥ ६३ ॥

‘होतृपदनाद्धैवाऽपि \*दुरुद्धीतमनुसमाहरति’ इति च प्रण-  
वोद्धीथैकत्वविज्ञानमाहात्म्यादुद्धाता स्वकर्मण्युत्पन्नं चतं होत्रात्  
कर्मणः प्रतिप्रमादधाति इति ब्रुवन्-वेदान्तरोदितस्य प्रत्य-

अङ्गाश्रितत्वात् सफलत्वाच्च संशयमाह । किमिति । यथा क्रत्वनुष्ठाने  
तदाश्रिताङ्गानां समुच्चयानुष्ठाननियमस्तथाङ्गानुष्ठाने तदाश्रितोपा-  
स्तोनां तन्नियम इति सूत्रार्थः । ननु तन्निर्याणानियम इत्यत्राङ्गा-  
श्रितानां गोदोहनवदनङ्गत्वमुक्तं तत् कथमनङ्गानामङ्गत्वसमुच्चयं शङ्के-  
तेत्युच्यते । अङ्गान्यनुष्ठापयन् प्रयोगविधिर्यद्युपासनानि नानुष्ठापयेत्  
तर्हि तेषां तदाश्रितत्वं व्यर्थमिति मन्वानस्य शङ्केति भावः ॥

तर्हि गोदोहनस्यापि समुच्चयः स्यादित्यत आह । शिष्टेष्वेति ।  
शिष्टिः शासन विधानमिति यावत् । विहितत्वाविशेषात् समुच्चयो-  
ऽङ्गवदित्यर्थः । गोदोहनस्य तु नानुष्ठाननियमः, चमसस्थाने विहित-  
त्वात् तन्नियमे चमसविधिवेय्यात्, उपासनानां तु न कस्य चिदङ्गस्य  
स्थाने विहितत्वमिति समुच्चयनियमेन विरुध्यत इति भावः ॥

समुच्चये लिङ्गं, समाहारादिति । ‘ऋग्वेदिनां यः प्रणवः स साम-  
वेदिनामुद्धीथः’ इति छान्दोग्ये प्रणवोद्धीथयोः रक्त्वध्यानविधिरस्ति, तस्य

यस्य वेदान्तरोदितपदार्थसम्बन्धसामान्यात् सर्ववेदोदितप्रत्य-  
योपसंहारं सूचयतीति लिङ्गदर्शनम् ॥

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥

विद्यागुणश्च विद्याश्रयं सन्तमोक्षारं वेदत्रयसाधारणं  
'श्रावयति, तेनेयं त्रयीविद्या वर्तते 'श्रामित्याश्रावयत्योमिति  
शंसत्योमित्युद्गायति' इति । ततश्चाश्रयसाधारण्यादाश्रितसा-  
धारण्यमिति लिङ्गदर्शनमेव । अथ वा गुणसाधारण्यश्रुते-  
सेति । यदीमे कर्मगुणा उद्गीयादयः सर्वे सर्वप्रयोगसाधारणा  
न स्युर्न स्यात् ततस्तदाश्रयाणां प्रत्ययानां सहभावः, ते उद्गी-  
यादयः सर्वाङ्गघाहिणा प्रयोगवृत्तनेन सर्वे सर्वप्रयोगसाधा-  
रणाः श्राव्यन्ते, ततश्चाश्रयसहभावात् प्रत्ययसहभाव इति ॥

फलार्थवादो होलघटनादित्यादि । हातुः शंसनस्थलवादिना होलघटन-  
शब्देन शंसनं लक्ष्यते, उद्गाता स्वरादिप्रमादात् भ्रष्टमप्युद्गीयं सम्यक्-  
क्षतात् होलघटनानुसमाहरत्येव निर्दोषं करोत्येव किल, प्रस्य-  
मानप्रश्वेन स्वीयोद्गीयस्यैकवधानबलादित्यर्थः । ततः किं तत्राह ।  
इति ब्रुवन्निति । सामवेदस्योद्गीयध्यानस्य ऋग्वेदोक्तप्रणवसम्बन्धो यो  
दृष्टः स एवाद्गीयानां सर्ववेदान्तविहितोपास्तिसमुच्चये लिङ्ग प्रणवरूप-  
पदार्थस्योपास्तीनाञ्च वेदान्तरोक्तावसादृश्यात् वेदान्तरोक्ताङ्गसम्बन्ध-  
स्यापि समानत्वादित्यर्थः ॥

ऋकारस्य ध्येयस्य साधारण्यादपि तदाश्रितधानानां समुच्चित्या-  
नुष्ठानं शक्यत इति लिङ्गान्तरमाह । गुणेति । तेनोद्गारेण, वेदत्रयोक्तं  
कर्म प्रवर्तत इत्यर्थः । अन्वयमुखेनोक्तमेवार्थं व्यतिरेकतोऽपि व्याचष्टे ।  
अथ वेति ॥



न वा तत्सहभावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥

न वेति पक्षव्यावर्तनम् । न यथाश्रयभाव आश्रितानामुपासनानां भवितुमर्हति । कुतः, तत्सहभावाश्रुतेः । यथा हि त्रिवेदीविहितानामङ्गानां स्तोत्रादीनां सहभावः श्रूयते 'यहं वा गृहीत्वा चमसं वेदोच्य स्तोत्रमुपाकरोति स्तुतमनुशंसति प्रस्योतः सामगाय होतरेतत् यज' इत्यादिना, नैवमुपासनानां सहभावश्रुतिरस्ति । ननु प्रयोगवचन \* एवासां सहभावं प्रापयति । नेति ब्रूमः, पुरुषार्थत्वादुपासनानां, प्रयोगवचनो हि क्लृप्तानामुद्धोद्यादीनां सहभावं प्रापयति, उद्धोद्याद्युपासनानि तु क्लृप्ताश्रयाण्यपि गोदीहनादिवत् पुरुषार्थानीत्यवोचाम 'पृथग्ध्यप्रतिबन्धः फलम्' इत्यत्र [वि० सूत्रांशः ३।३।४२] । अयमेव चोपदेशाश्रयो विशेषोऽङ्गानां तदालम्बनानां चोपासनानां यदेकेषां क्लृप्तमेकेषां पुरुषार्थत्वमिति । परञ्च लिङ्गद्वयमकारणमुपासनसहभावस्य श्रुतिन्यायाभावात् । न च प्रतिप्रयोगमाश्रयकार्त्स्न्योपसंहारादाश्रितानामपि तथालं विज्ञातुं शक्यते, श्रतत्प्रयुक्तत्वा-

फलेच्छाया अनियमादुपास्तानियम एवमुक्तं, अङ्गवत् समुच्चयनियमे मानाभावादिति सिद्धान्तयति । न वेति । प्रयोगविधिः खलु साङ्गप्रधानानुष्ठाननियामकः न त्वनङ्गानां संघाहक इत्याहं । नेति ब्रूम इति । विमतोपास्तयः क्रतौ न समुच्चित्यानुष्ठेया भिन्नफलत्वाद्गोदोहनवदिति भावः । शिष्टेष्वेत्युक्तं निरस्यति । अयमेवेति । समाहारादुपसाधारण्यश्रुतेष्वेत्युक्तं लिङ्गद्वयमपि मानान्तराप्राप्तस्य द्योतकं न स्वयं साधकं अर्थवादस्यत्वादित्याह । परञ्चेति । गुणसाधारण्य

दुपासनानां, आश्रयतन्त्राण्यपि ह्युपासनानि काममाश्रयाभावे  
माभूवन्न त्वाश्रयमहभावे महभावनियममर्हन्ति तत्सहभावा-  
श्रुतेरेव । तस्मात् यथाकाममेवोपासनान्यनुष्ठोयेरन् ॥

दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥

दर्शयति च श्रुतिरसहभावं प्रत्ययानां 'एवंविद्ध वै ब्रह्मा यज्ञं  
यजमानं सर्वान् ऋत्विजोऽभिरक्षति' इति । सर्वप्रत्ययोपसहारे  
हि 'सर्वे सर्वविदः' इति न विज्ञानवता ब्रह्मणा परिपाल्यत्व-  
मितरेषां सङ्कीर्त्येत । तस्मात् यथाकाममुपासनानां समुच्चयो  
विकल्पो वेति ॥ \* ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पा-  
दकृतौ तृतीयस्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ \* ॥

सूत्रस्य द्वितीया थाख्या दूषयति । न चेति । तत्प्रयुक्तत्वाभावे तदा-  
श्रितत्वं कथमित्यत आह । आश्रयेति । इदमेव तेषां अङ्गाश्रितत्वं  
यदङ्गाभावे सर्वसत्त्वं न त्वङ्गव्यापकत्वमिति ॥

किञ्च विदुषा ब्रह्मण्येषाम् ऋत्विजा पाल्यत्ववचनान्न सर्वापास्तीना  
सहप्रयोग इत्याह । दर्शनाच्चेति । ऋग्वेदादिविहितान्गलोपे व्या-  
हृतिहोमप्रायश्चित्तादिविज्ञानवत्त्वमेवंवित्त्व ब्रह्मण इत्यर्थः ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-  
कृतौ शारीरकथाख्याया भाष्यरत्नप्रभाया तृतीयाध्यायस्य तृतीयः  
पादः ॥ \* ॥

ॐ परमात्मने नमः ।



पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति वादरायणः ॥ १ ॥

अथेदानीमौपनिषदमात्मज्ञानं किमधिकारिद्वारेण कर्म-  
ण्येवानुप्रविशति आद्योऽस्वित् स्वतन्त्रमेव पुरुषार्थसाधनं भवति  
इति मीमांसमानः सिद्धान्तेनैव तावदुपक्रमते 'पुरुषार्थोऽतः'  
इति । अतः अस्मात् वेदान्तविहितादात्मज्ञानात् स्वतन्त्रात्

व्यादर्शपुस्तकोऽयं तृतीयाध्यायस्यान्तिमः पादोऽस्मिन्प्रभाभासितो  
वर्तते, केवलश्रीकापुस्तकान्तरेऽप्येतदशो नास्ति, सतरामेतत्पादविशदी-  
करणार्थमानन्दगिरिछतटोक्तैव परिगृह्यता तत्स्थाननिवेशिता च ॥

ॐ सरस्वत्यै नमः ।

कर्माङ्गसङ्गिवियोक्तिप्रसङ्गात् ब्रह्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वमाशङ्क्य परि-  
हरति । पुरुषार्थ इति । परापरब्रह्मविद्याना गुणोपसंहारोक्त्या  
परिमाणमवधार्य तासा कर्मानपेक्षाणामेव पुरुषार्थसाधनत्वमवसर-  
प्राप्तौ निरूप्यते, तत्र कर्मानपेक्षाणामनूया का नामेतिकर्तव्यता, नहि  
तां विना कारणतयाशङ्क्य यज्ञादयः अत्रणादयः शमादयश्च वियो-  
क्त्युपसंहारिण्य इति कर्तव्यता निरूप्यन्ते, इदंभिरेत्याह । अथेति ।  
फलभेदाभेदौ विना न विद्याभेदाभेदौ, न च तौ विना गुणोपसंहारा-  
नुपसंहारौ, तेन प्रागेव विद्याना पुनर्थहेतुत्वे स्थिते प्रथममौपनिषदं  
व्यात्मज्ञानमधिकृत्य वादिविप्रतिपत्त्या शंसयमाह । औपनिषदमिति ।  
घनेन चात्मज्ञानविशेषणेन शास्त्रश्रुतिसङ्गतिरुच्यते, सिद्धे फलवत्त्वे  
स्वतन्त्रमेवेदं फलवदिति साधनादध्यायपादसङ्गतिः । पूर्वपद्ये समु-  
च्चयपक्षसिद्धिः, सिद्धान्ते केवलस्य ज्ञानस्य केवल्यस्य साधनतेति भत्वा  
पूर्वपक्षस्ये दर्शयन् व्यादौ सिद्धान्तमाह । सिद्धान्तेनेति । सत्रध्या

पुरुषार्थः सिध्यतीति वादरायण आचार्यो मन्यते, कुत एत-  
 द्वागम्यते, शब्दादित्याह । तथा हि 'तरति शोकमात्मवित्  
 स यो ह वै तत्परं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति ब्रह्मविदाप्नोति  
 पर आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमो-  
 क्ष्येऽथ सम्पत्स्य इति 'य आत्माऽपहतपाप्मा' इत्युपक्रम्य 'स सर्वांश्च  
 लोकानाप्नोति सर्वांश्च कामान् यस्तमात्मानमनुविद्य विजा-  
 नाति आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इति शेषोपक्रम्य 'एतावदरे  
 खल्वमृतत्वं' इत्येवंजातीयका श्रुतिर्विद्यायाः केवलायाः पुरु-  
 षार्थहेतुत्वं आवयति । अथात्र परः प्रत्यवतिष्ठते ॥

शेषत्वात् पुरुषार्थवादे यथाऽन्येष्विति

जौमनिः ॥ २ ॥

कर्तृत्वेनात्मनः कर्मशेषत्वात् तद्विज्ञानमपि ब्रीहिप्रोच-  
 णादिवत् विषयद्वारेण कर्मसम्बन्धवेत्यतस्तस्मिन्नवगतप्रयोजने

प्रतिज्ञां योजयति । अस्मादिति । तत्र प्रमाणं पृच्छति । कुत इति ।  
 सूत्रावयवेनेत्तरमाह । शब्दादित्याह । प्रमाणं विदुषोति । तथा  
 हीत्यादिना । सगुणब्रह्मज्ञानस्यापि स्वातन्त्र्येण पुमर्थहेतुतेति वक्तुं  
 तद्विषयान् श्रुतिमाह । य आत्मेति । निर्गुणविषयं वाक्यान्तरमाह ।  
 आत्मेति । उक्तश्रुतिषु विद्याफलयो साध्यसाधनत्वं न भातीत्याशङ्क्य  
 तदोदरेकपुरुषसम्बन्धसामर्थ्यादेव तद्वीरित्याशयेनाह । केकलाया इति ।  
 पूर्वपक्षमवतारयति । अथेति । सिद्धान्तोक्त्यनन्तरमात्मज्ञाने विषये  
 पक्षश्रुतिमधिष्ठत्वं नीमासकस्योदयतीत्यर्थः ।

पुरुषार्थवाद इत्यत्रार्थग्रहणं तन्त्रेयोपात्त, तेन पुरुषार्थवादीऽर्थ-  
 वाद इति प्रष्टव्य । तत्त्वज्ञान कर्माङ्गकर्तृद्वारा प्रयोगविधिना देय-

आत्मज्ञाने या फलश्रुतिः सार्थवाद इति जैमिनिराचार्यो  
 मन्यते । यथान्येषु द्रव्यसंस्कारकर्मसु 'यस्य पर्णमयी जुह्व-  
 भवति न स पापं श्लोकं शृणोति यदाह्ने चतुरेव भ्रातृव्यस्य  
 वृह्णे यत् प्रयाजानुयाजा इज्यन्ते वर्म वा एतत् यज्ञस्य क्रियते  
 कर्म यजमानस्य भ्रातृव्याभिभूत्यै' इत्येवंजातीयका फलश्रुति-  
 रर्थवादस्तद्वत् । कथं पुनरस्थानारभ्याधीतस्यात्मज्ञानस्य प्रक-  
 रणादीनामन्यतमेनापि हेतुना विना क्रतुप्रवेश आशङ्कते ।  
 कर्तृद्वारेण तद्विज्ञानस्य वाक्यात् क्रतुसम्बन्धः इति चेत्, न,  
 वाक्यविनियोगानुपपत्तेः । अव्यभिचारिणा हि केनचित् द्वारे-  
 णानारभ्याधीतानामपि वाक्यनिमित्तः क्रतुसम्बन्धोऽवकल्पते

सादोयमानकर्माङ्गकर्त्राश्रयणशास्त्रसिद्धत्वात् यजमानसंस्काराङ्गनादि-  
 र्वादिति मत्वा श्रेयत्वादित्येवहाचये । कर्तृत्वेनेति । तत्त्वज्ञानं प्रयोगवि-  
 धिनाऽऽदेयं साध्यफलोक्तिशून्यत्वे सति कर्माङ्गाश्रयणात् पर्णमयीत्वा-  
 दिवदिति प्रयोगः । स्वतन्त्रफलस्य कथं प्रोक्षणादिवत् कर्माङ्गतेत्याशङ्का  
 पुरुषार्थवाद इत्यन्यार्थमाह । इत्यत इति । वेदाद्यजिज्ञासाया  
 तत्त्वनिर्णयार्थं संशयादिप्रतिभासो गुरोरयो शिष्येण दर्शनीय, गुरुणा  
 च तन्निरासेन तत्त्वमाविष्करणीयमिति शिष्याचारं दर्शयितुं जैमिनि-  
 ग्रहणं न प्रतिपक्षतया शिष्यस्य तदयोगात् । फलश्रुतेरर्थवादत्वे  
 सूचितं दृष्टान्तं थाचये । यथेति । पर्णमयीद्रव्ये यजमानस्याङ्गनादि-  
 संस्कारे प्रयाजादिकर्मसु च क्रमेण फलश्रुतीराह । यस्मैत्यादिना ।  
 सा च फलश्रुतिर्न फलपरा फलवत्क्रत्वर्थत्वात् पर्णतादेः फलश्रेयत्वा-  
 योगादतः सार्थवाद एवेति पर्णमयीत्वाधिकरणे समर्थितं, तथात्म-  
 ज्ञानेऽपि फलश्रुतिरर्थवाद एव स्यादित्याह । तद्वदिति । विनियो-  
 जकमानाभावात् ध्यात्मधियोऽनङ्गत्वात् तत्र फलश्रुतिर्नार्थवाद इति  
 शङ्कते । कथमिति । प्रकरणादिना क्रत्वसम्बन्धेऽपि जुह्वद्वारा पर्ण-

कर्ता तु व्यभिचारि द्वागं लौकिकवैदिककर्मसाधारण्यात्,  
तस्मान्न तद्द्वारेणात्मज्ञानस्य क्रतुसम्बन्धमिद्धिरिति । न, व्यति-  
रेकविज्ञानस्य वैदिकेभ्यः कर्मभ्योऽन्यत्रानुपयोगात्, न हि  
देहव्यतिरिक्तात्मविज्ञानं लौकिकेषु कर्मसूपयुज्यते, सर्वथा  
दृष्टार्थप्रवृत्त्युपपत्तेः, वैदिकेषु तु देहपातोत्तरकालफलेषु देह-  
व्यतिरिक्तात्मविज्ञानमन्तरेण प्रवृत्तिर्नोपपद्यत इत्युपयुज्यते  
व्यतिरेकविज्ञानं । नन्वपहतपाप्मत्वादिविशेषणादसंमार्थात्म-  
विषयमौपनिषदं दर्शनं न प्रवृत्त्यङ्गं स्यात् । न, प्रियादिमसू-

मयीत्वस्य वाक्यात् क्रतुसम्बन्धवदात्मधियोऽपि कर्तृद्वारा वेदान्तवाक्यात्  
क्रतुसङ्गतिरिति पूर्ववाद्याह । कर्त्रेति । सिद्धान्ती दृषयति । नेति ।  
तदेव विवक्ष्येति । व्यभिचारिणेति । जुह्ववदात्मज्ञाने कर्त्रेवाव्यभि-  
चारि द्वारमित्याशङ्क्याह । कर्तेति । तस्य व्यभिचारित्वे फलमाह ।  
तस्मादिति । किं देहातिरिक्तात्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्व विनियोजकाभा-  
वात् निरस्यते किञ्चापहतपाप्मत्वादिविशेषिता ससार्थात्मविषयौप-  
निषदज्ञानस्येति विवक्ष्याद्यं पूर्ववादी दृषयति । नेति । तस्य विषय-  
द्वारा त्वेननुपवेशात् न कर्माङ्गत्वं निघेडुं शक्यमित्यर्थः । लौकिक-  
कर्मभ्योऽपि कर्मत्वात् वैदिककर्मवत् कर्तृद्वारेणातिरिक्तज्ञानापेक्षेति  
कर्तुः साधारण्यमित्याशङ्क्याह । न हीति । सर्वथेति व्यतिरेकज्ञाना-  
ज्ञानयोरित्यर्थः । तर्हि वैदिकान्यापि कर्माणि कर्मत्वादितरवन्न व्यति-  
रेकज्ञानापेक्षाशोभ्याशङ्क्याह । वैदिकेभ्येति । कारीर्यादिनिवृत्त्यर्थं  
देहपातेत्यादि विशेषणं । द्वितीयमालम्बते । नन्विति । अनुपयोगित्वात्  
विरोधित्वाच्च तस्य न क्रत्वङ्गतेति भावः । क्रत्वपेक्षितं रूपं हित्वान्यद-  
विवक्षितमित्याह । नेत्यादिना । जायादीनामात्मार्थत्वेन प्रियत्वमुक्त्वा  
द्यात्मा द्रष्टव्य इति वदता जायादिना भोग्येन सूचितस्य संसारिणो  
भोग्येव द्रष्टव्यत्वमित्यं, भोग्यज्ञानश्च कर्मसूपयुक्तमते भोग्यतिरिक्त  
मात्मार्थं न श्रौतमित्यर्थः । अपहतपाप्मत्वादिविशेषणस्य भोग्यत्वं

चित्तस्य संसारिण एवात्मनो द्रष्टव्यत्वोपदेशात्, अपहृतपाप्म-  
त्वादिविशेषणन्तु स्तुत्यर्थं भविष्यति । ननु तत्र तत्र प्रसाधित-  
मेतदधिकमसंसारि ब्रह्म जगत्कारणं, तदेव संसारिण आत्मनः  
पारमार्थिकं स्वरूपमुपनिषत्सूपदिश्यत इति । सत्यं प्रसाधितं  
तस्यैव तु स्थूणानिखननवत् फलद्वारेणाक्षेपप्रतिसमाधाने क्रि-  
येते दार्ढ्याय ॥

### आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥

‘जनको ह वैदेहो ब्रह्मदक्षिणेन यज्ञेनेजे’ ‘यत्स्यमाणो वै भग-  
वन्तोऽहमस्मि’ इत्येवमादीनि ब्रह्मविदामपि अन्यपरेषु वाक्येषु  
कर्मसम्बन्धदर्शनानि भवन्ति । तथोद्दालकादीनामपि पुत्रानु-

युक्तत्वादतिरिक्तमात्मरूपमेत्यमित्याशङ्क्या ह । अपहृतेति । जन्मादि-  
सूत्रमारभ्य तत्र तत्राप्रपञ्चब्रह्मात्मपरता वेदान्तानामुक्त्वा तत् कथ-  
मपहृतपाप्मत्वादिकीर्तनस्य स्तुत्यर्थतेति शङ्कते । नन्विति । अधिक-  
मिति विप्रसङ्गादाशङ्कितं दैतं वारयति । तदेवेति । संसारिणोऽसंसा-  
रीश्वररूपमिति व्याहृतिं प्रत्याह । पारमार्थिकमिति । ऐक्ये प्रमाणं  
पूर्वाह्नं सूचयति । उपनिषत्सुति । पूर्वपक्षाक्षेपं समाधत्ते । सत्य-  
मित्यादिना । फलद्वारेणेत्यात्मज्ञान वेदान्तानां तत् कृत्यर्थं वेति  
विचारेणेत्यर्थः । साधितस्यैवाक्षेपसमाधिभ्यां साधनस्य फलमाह ।  
दार्ढ्यायेति ॥

किञ्च जनकादीनां विद्यया सह कर्माचरणदर्शनात्तु कैवल्यैव विद्या  
मोक्षहेतुरतः सहानुष्ठानं विद्यायाः स्वातन्त्र्याभावेन कर्माङ्गत्वे लिङ्ग-  
मित्याह । आचारेति । सूत्रं व्याचष्टे । जनको हेति । विदेहानाम-  
धिपतिर्जनको नाम राजा ब्रह्मदक्षिणसंज्ञेन यज्ञेनाश्वमेधेन वा ब्रह्म-  
दक्षिणायुक्तेन पुरा कदाचिदोज यागं कृतवान् । कैकेयस्य राज्ञो

शासनादिदर्शनात् गार्हस्थ्यसम्बन्धोऽवगम्यते । केवलात् चेत्  
ज्ञानात् पुरुषार्थमिद्धिः स्यात् किमर्थमनेकायासममन्वितानि  
कर्माणि ते कुर्युः, अर्कं चेन्मधु विन्देत किमर्थं पर्वतं व्रजेत्  
इति न्यायात् ॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥

‘यदेव विद्याया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं  
भवति’ इति च कर्मशेषत्वश्रवणात् विद्यायाः न केवलाया,  
पुरुषार्थहेतुत्वं ॥

समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

‘तं विद्याकर्मणो समन्वारभेते’ इति च विद्याकर्मणोः  
फलारम्भो साहित्यदर्शनात् न स्वातन्त्र्यं विद्यायाः ॥

ब्रह्मविदो वाक्यमाह । यद्यमाग इति । विद्यार्थिनः समागतान्  
प्राचीनशालादीन् भगवन्त इति सम्बोधाहं यद्यमागोऽस्मि ततश्च  
कतिचित् दिनान्यासध्वमिति राजोक्तवानित्यर्थः । उक्तवाक्यानि विद्या-  
र्थानि न कर्माद्यनोत्याशङ्काह । अन्येति । इतश्च ब्रह्मविदामस्ति  
कर्मसङ्कतिरित्याह । तथेति । आदिपदेन व्यासयाज्ञवल्क्यादिसग्रहः,  
द्वितीयेन भार्य्यानुशासनादयो गृह्यन्ते । कर्म कृतं विद्वद्भिरेव कैश्चि-  
दित्येतावता विद्याशक्तेरपङ्गवायोगात् केवलैव सा मुक्तेर्हेतुरित्याश-  
ङ्काह । केवलादिति । अल्पायासमुपायं हित्वा न कोऽपि महायासं  
तमाद्रियेत इत्यत्र लौकिकन्यायमाह । अर्कं चेदिति । समीपवचनो-  
ऽर्कशब्दः ॥

न केवलं विद्याया जिज्ञादेव कर्माङ्गत्वं, किन्तु द्वितीयाश्रुतेरपीत्याह ।  
तदिति । सूत्रार्थं विद्ययोति । यदेवेति ॥

इतो न स्वतन्त्रा विद्या युग्महेतुरित्याह । समन्वारम्भणादिति ।



तदतो विधानात् ॥ ६ ॥

‘आचार्यकुलात् वेदमधीत्य यथाविधानं गुरोः कर्माति-  
शेषेणाभिसमावृत्य कुटुम्बे शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयानः’ इति  
चैवंजातीयका श्रुतिः समस्तवेदार्थविज्ञानवतः कर्माधिकारं  
दर्शयति । तस्मादपि न विज्ञानस्य स्वातन्त्र्येण फलहेतुत्वं । नन्व-  
चाधीत्येवमध्ययनमात्रं वेदस्य श्रूयते नार्थविज्ञानं । नैष दोषः,  
दृष्टार्थत्वात् । वेदाध्ययनमर्थावबोधपर्यन्तमिति स्थितं ॥

नियमाच्च ॥ ७ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः ।

एवं त्वयि नान्यथेतीऽस्ति न कर्म लिप्यते नरे’ ॥ इति-

सूत्रं विदुषोति । तमित्यादिना । तं परलोकं व्रजन्तं विद्याकर्मणी  
समनुग्रच्छत इति यावत् ॥

तदस्वातन्त्र्ये लिङ्गान्तरमाह । तद्वत् इति । तद्वाकरोति । आचा-  
र्येति । तस्य कुल गृहमुपनयनं कृत्वा तत् प्रात्यनन्तरं गुरोः शुश्रूषा-  
रूपं कर्म विधायतिशेषेण शिशुनेन कालेन यथाविधानं पवित्रपाणित्व-  
प्राप्त्युत्पत्त्यादिविधानमनतिक्रम्य वेदमधीत्यानन्तरमभिसमावृत्य व्रत-  
विसर्गं कृत्वा दारानाहृत्य कुटुम्बे गार्हस्थ्ये स्थितः शुचौ देशे स्वाधा-  
याध्ययनं कुर्वन् कर्मान्तराणि च विहितानि च यथाशक्ति कुर्वन्तो  
ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यत इत्यर्थः । अध्ययनशब्दस्य यथाश्रुतमर्थं गृहीत्वा  
शङ्कते । नन्विति । अध्ययनविधेरवघातादिविधिवद्दृष्टार्थत्वादर्थव-  
बोधान्तो व्यापारोऽस्तीति प्रथमे तन्त्रे समर्थितमित्याह । नेत्यादिना ॥

इतश्च न स्वतन्त्रा विद्या पुनर्थहेतुरित्याह । नियमाच्चेति । नियमं  
विभजते । कुर्वन्मिति । इह देहे शतं समाः शतसङ्ख्याकान् संवत्सरान्

तथा 'एतद्वै जरामर्थं सत्त्वं यदग्निहोत्रं जरया वा ह्येवास्मान्  
मुच्यते मृत्युना वा' इत्येवंजातीयकान्नियमादपि कर्मशेषत्वमेव  
विद्याया इत्येवं प्राप्ते प्रतिविधत्ते ॥

अधिकोपदेशान्तु वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥

तुशब्दात् पक्षो विपरिवर्तते । यदुक्तं 'शेषत्वात् पुरुषार्थवादः'  
इति [वे०सू०१।४।२] तन्नोपपद्यते । कस्मात्, अधिकोपदेशात् ।  
यदि ससाचैवात्मा शारीरः कर्ता भोक्ता च शरीरमात्रव्यतिरे-  
केण वेदान्तेषूपदिष्टः स्यात् ततो वर्णितेन प्रकारेण फलश्रुतेरर्थ-  
वादत्वं, अधिकान्तु शारीरादात्मनोऽसंसारेश्वरः कर्तृत्वादि-  
संसारधर्मरहितोऽपक्षतपाश्रवादि विशेषणः परमात्मा वेद्यत्वे-

जिजीविषेत् तत्कर्मणि कुर्वन्नेवेति नियमविधिः, एवन्त्वयि नरे वर्त-  
माने सत्यशुभं कर्म न लिप्यते, तेन त्वं न लिप्यसे इति यावत् । इतश्च  
प्रकारादन्यथा प्रकारान्तरं नास्ति यतो न कर्मलेपः स्यादित्यर्थः ।  
नियमान्तरमाह । तथेति । जरामर्थं जरामरणावधिकं । तदेव  
विशदयति । जरयेति । श्रुत्यादिभिरात्मधियः सिद्धे कर्माङ्गत्वे तत्फ-  
लेनेव फलवत्त्वमित्युपसंहरुमितीत्युक्तं । पूर्वपक्षमनूद्य सिद्धान्तयति ।  
एवमिति ॥

सूत्रं योजयति । तुशब्दादिति । पक्षविपरिवर्तमानमेव पक्षमनूद्य  
दर्शयति । यदिति । अमुपपत्तिहेतुं प्रश्नपूर्वकमाह । कस्मादिति ।  
अधिकोपदेशं व्यतिरेकतो दर्शयति । यदिति । यः कर्ता कर्माङ्गं नासौ  
वेदान्तवेद्यो यश्च अक्षतदेद्यं न तत्कर्मामृततज्ज्ञानस्य कुतः शेषता  
पुनस्तर्ता फलश्रुतेरर्थवादतत्त्वर्थः । ब्रह्मात्मधीर्न कतुप्रयोगविधिना-  
पादया तद्विरोधित्वादादीयमानोदितहोमविरोधमुदितहोमवदिति

नोपदिश्यते वेदान्तेषु । न च तद्विज्ञानं कर्मणां प्रवर्तकं भवति प्रत्युत तत्कर्मण्युच्छिन्नतीति वक्ष्यति 'उपनर्दच्च' इत्यत्र [वे०सू०३।४।१६] । तस्मात् 'पुरुषार्थोऽतः शब्दात्' इति [वे०सू०३।४।१] । यन्मतं भगवतो वादरायणस्य तत्तथैव तिष्ठति न शेषत्वप्रभृतिभिर्हेत्वाभासैश्चालयितुं शक्यते । तथा हि तमधिकं शारीरादीश्वरमात्मानं दर्शयन्ति श्रुतयः 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' 'भीषाम्नादातः पवते भीषोदेति सूर्यः' 'महद्भयं वज्रमुद्यतं' 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशामने गार्गि' 'तदैक्षत वज्रस्यां प्रजायेयेति तत्तेजोऽसृजत्' इत्येवमाद्याः । यन्तु प्रियादिसंस्मृचितस्य संभारिण एवात्मनो वेद्यतयानुकर्षणं 'आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति', 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' 'यः प्राणेन प्राणिति स त आत्मा सर्वान्तरो य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इत्युपक्रम्य 'एतन्त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि' इति चैवमादि, तदपि 'अस्य महतो भूतस्य निः-

मत्वाह । प्रत्युतेति । वादरायणस्येत्यादि व्याचष्टे । तस्मादिति । उक्तात्मज्ञानस्य क्रतुशेषत्वाद्योगस्यच्छब्दार्थः । अधिकोपदेशासिद्धिमाशङ्क्य तदर्शनादित्यनेन प्रत्याह । तथा हीति । क्लृप्तोत्थितं रूपं हित्वान्यदात्मारूपमनित्यमित्युक्तं तत्राह । यन्त्विति । आत्मनस्तु कामायेत्युपकाश्यात्मा वा अरे द्रष्टव्य इति वाक्यं ब्रह्मोपदिदिक्षाया सत्यामेव ब्रह्मात्मैकाभिप्रायमित्यत्र वाक्यशेषमाह । अस्येति । यः प्राणेनेत्यादिवाक्यस्यैकैकपरं इत्यत्र वाक्यशेषं दर्शयति । योऽप्रनायेति । य एषोऽक्षिणीत्यादिवाक्यमपि तथैत्यस्मिन्नर्थे शेषानुशुण्यमाह । परमिति । उक्तेः श्रेयैः संसारिणो यदधिकं ब्रह्म तस्योपदिदिक्षाया सत्यामेव ब्रह्मणो जीवस्थान्तभेदाभावधिया द्रष्टव्यादिवाक्यमिति क्लृप्तपेक्षित-

असितमेतत् यदृग्वेदो यजुर्वेदः' 'धोऽशनायापिपासे शोकं मोहं  
जरां मृत्युमत्येति परं ज्योतिरूपसम्यद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्प-  
द्यते स उत्तमः पुरुषः' इत्येवमादिभिर्वाक्यशेषैः सत्यामेवाधि-  
कोपदिदिक्षायां नात्यन्तभेदाभिप्रायमित्यविरोधः, पारमे-  
श्वरमेव हि शारीरस्य पारमार्थिकं स्वरूपमुपाधिहृतन्तु शा-  
रीरत्वं 'तत्त्वमसि नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्येवमादिश्रुतिभ्यः ।  
सर्वज्ञैतत् विस्तरेणास्माभिः पुरस्तात् तत्र तत्र निर्णीतं ॥

तुल्यन्तु दर्शनं ॥ ९ ॥

यदुक्तमात्रोद्दर्शनात् कर्मशेषो विद्येत्यत्र ब्रूमः, तुल्य-  
भाचारदर्शनमकर्मशेषत्वेऽपि विद्यायाः । तथा हि श्रुतिर्भवति  
'एतद्ब्रु स वै तदिदांस आऊर्कषयः कारयेयाः किमर्था वय-  
मध्येयामहे किमर्था वयं यच्छ्यामहे एतद्ब्रु स वै तत् पूर्वं वि-

मात्मरूपं वेदान्तेषु विवक्षितमित्युपगमे न कश्चित् विरोधोऽस्तीति  
योजना । कुतो जीवब्रह्मैक्यं मिथो विरोधादित्याशङ्क्य तात्त्विको विरो-  
धो नास्तीत्याह । पारमेश्वरमिति । प्रातिभासिकस्तु विरोधस्तात्त्विका-  
भेदाविरोधीति मत्वाह । उपाधीति । जीवस्य तात्त्विकं रूपं ब्रह्मै-  
वेत्यत्र श्रुतिसंवादमाह । तत्त्वमिति । सम्प्रदादिविधयं तत्त्वमादि-  
वाक्यं न वक्तुविषयमित्याशङ्क्याह । सर्वज्ञेति ॥

परौर्क्षं लिङ्गदर्शनं प्रत्याह । तुल्यन्विति । उक्तमनृद्य सूत्रमूत्तरत्वेन  
योजयति । यदित्यादिना । इतश्च विद्यायाः न शेषतेत्याह । याज्ञव-  
ल्केति । आदिशब्देन शुक्रादयो गृह्यन्ते । कथं तेषामकर्मनिष्ठत्वं  
तदाह । एतावदिति । उभयथा लिङ्गदर्शने संशयमाशङ्क्य परकीय-  
सिद्धानामन्यथासिद्धिं वक्तुमारभते । अयि चेति । तत्र यद्यमाय

दांसोऽग्निहोत्रं न जुहवाञ्चकिरे एतं वै तमात्मानं विदित्वा  
 ब्राह्मणाः पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च लोकैषणायाश्च व्यु-  
 त्यायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति' इत्येवंजातीयका । याज्ञवल्क्या-  
 दीनामपि ब्रह्मविदामकर्मनिष्ठत्वं दृश्यते 'एतावदरे खल्वमृ-  
 तत्वमिति होक्त्वा याज्ञवल्क्यः प्रवव्राज' इत्येवमादिश्रुतिभ्यः ।  
 अपि च 'यच्छमाणे ह वै भगवन्नोऽहमस्मि' इत्येतस्मिद्गर्शनं  
 वैश्वानरविद्याविषयं, सम्भवति च सोपाधिकायां ब्रह्मविद्यायां  
 कर्मसाहित्यदर्शनं न तत्रापि कर्माङ्गत्वमस्ति प्रकरणाद्यभा-  
 वात् । यत् पुनरुक्तं 'तच्छ्रुतेः' इत्यत्र ब्रूमः ॥

असार्वत्रिकी ॥ १० ॥

'यदेव विद्यया करोति' इत्येषा श्रुतिर्न सर्वविद्याविषया  
 प्रकृतविद्याभिसम्बन्धात्, प्रकृता चोद्गीथविद्या 'श्रामित्येतद-  
 चरमुद्गीथमुपासीत' इत्यत्र [छा०] ॥

इत्यादिलिङ्गदर्शनस्यान्यथासिद्धिमाह । यच्छमाणे इति । तत्रापि  
 विद्यात्वात् कर्मसाहित्यमन्यथा ब्रह्मविद्यायामपि तत्प्रसङ्गादित्याश-  
 ङ्गाह । सम्भवतीति । खर्हि वैश्वानरविद्याया न स्वातन्त्र्येण फलवत्त्वं  
 कर्माङ्गत्वाङ्गीकारात्तत्राह । न त्विति । येषाञ्च ब्रह्मविदामपि कर्म  
 दृश्यते, न तत्रेषा कर्म तद्धि चोदनालक्षणं तेषाञ्चाहंममाभिमाना-  
 भावे च चोदनाभावात् कथञ्चिदनुवर्तमानमपि तदाभासमात्रमिति  
 भावः । परोक्ता श्रुतिमनूय तदुत्तरत्वेन सूत्रमवतारयति । यदिति ॥

तद्विभजते । यदेवेति । विद्याशब्दस्य सामान्यविषयस्य विशेषा-  
 काङ्क्षस्य प्राकरणिकविशेषेण चरितार्थत्वादिति हेतुमाह । प्रकृ-  
 तेति । आत्मधियस्तथात्वशङ्कां प्रत्याह । प्रकृता चेति ॥

विभागः शतवत् ॥ ११ ॥

यद्यप्युक्तं 'तं विद्याकर्मणी समन्वारभते' इत्येतत् समन्वारम्भवचनमस्वातन्त्र्ये विद्याया लिङ्गमिति तत् प्रत्युच्यते, विभागोऽत्र द्रष्टव्यः विद्या अन्नं पुरुषं समन्वारभते कर्मान्यमिति शतवत्, यथा शतमाभ्यां दीयतामित्युक्ते विभज्य दीयते पञ्चाशदेकस्मै पञ्चाशदपरस्मै तद्वत् । न चेदं समन्वारम्भवचनं मुमुक्षुविषयं 'इति नु कामयमानः' इति संसारिविषयत्वापसंहारात्, 'अथ अकामयमानः' इति च मुमुक्षोः पृथगुपक्रमात् । तत्र संसारिविषया विद्या विहिता प्रतिषिद्धा च परिगृह्यते विशेषाभावात्, कर्मापि विहितं प्रतिषिद्धञ्च यथाप्राप्तानुवादित्वात् । एवं सत्यविभागेनापीदं समन्वारम्भवचनमवकल्पते । यद्योक्तं 'तद्वतो विधानात्' इत्यत उत्तरं पठति ॥

परकीयं लिङ्गान्तरं दूषयति । विभाग इति । चोद्यमनूद्योत्तरत्वेन सूत्रं व्याचष्टे । यद्यपीत्यादिना । सामान्यश्रुतौ कथं विभागः स्यात्तत्र सदृष्टान्तमाह । शतवदिति । समन्वारम्भवचनस्य मुमुक्षुविषयत्वं उपेत्य कर्मसाहित्येन तल्लिङ्गं विभागादित्युक्तं, इदानीममुमुक्षुविषयत्वादविभागोऽपि न दूषणमित्याह । न चेति । तस्या मुमुक्षुविषयत्वे हेत्वन्तरमाह । यथेति । संसारिविषये तं विद्येत्यादेवास्मिन् विद्याशब्दार्थमाह । तत्रेति । उद्गीयादिविषया विहिता विद्या प्रतिषिद्धा च नमस्त्रीदर्शनादिरूपा । तथाभूतकर्मसाहचर्यादपि तथाविधैव विद्येत्याह । कर्मापीति । प्रकृते वाक्येऽपि विद्याकर्मणोरविशेषोपादाने हेतुमाह । यथेति । उक्तार्थवाक्यस्य संसारिविषयत्वे षष्ठितमाह । एवमिति । लिङ्गान्तरमनूद्य सूत्रमादत्ते । यथेति । यच्चैतदुक्तमित्यर्थः ॥

### अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥

‘आचार्यकृत्वात् वेदमधीत्य’ इत्यत्राध्ययनमात्रस्य श्रवणाद-  
ध्ययनमात्रवत एव कर्मविधिरित्यध्यवस्थामः । नन्वेवं मत्यविद्व-  
त्त्वादनधिकारः कर्मसु प्रसज्येत । नैष दोषः, न वयमध्ययन-  
प्रभवं कर्मावबोधनमधिकारकारणं वारयामः किं तद्धौप-  
निषद्मात्मज्ञानं स्वातन्त्र्यैव प्रयोजनवत् प्रतीयमानं न  
कर्माधिकारकारणतां प्रतिपद्यत इत्येतावत् प्रतिपादयामः,  
यथा च न क्रतन्तरज्ञानं क्रतन्तराधिकारिणापेक्ष्यते एव-  
मेतदपि द्रष्टव्यमिति । यदप्युक्तं ‘नियमाच्च’ इति अत्राभि-  
धीयते ॥

### नाविशेषात् ॥ १३ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेत्’ इत्येवमादिषु नियमश्रव-  
णेषु न विदुष इति विशेषोऽस्ति अविशेषेण नियमविधानात् ॥

सूत्रं विदुषोति । आचार्येति । मात्रग्रहणेनार्थज्ञानमात्रं व्यवच्छि-  
न्नमिति मन्वानः शङ्कते । नन्विति । अविद्वत्त्वात् विद्याहीनत्वादिति  
यावत् । मात्रग्रहणमात्मज्ञानापेक्षं न कर्मावबोधार्थं इत्याह ।  
नेत्यादिना । वेदार्थत्वादात्मनः तज्ज्ञानमपि कर्मावबोधवदधिकारे-  
ऽपेक्षितमिति शङ्काह । यथेति । पूर्वसूत्रव्याख्यासमाप्तावितिशब्दः ।  
लिङ्गान्तरमनुद्य सूत्रान्तरमादत्ते । यदपीति ॥

अविद्वद्विषयं नियमविधानमिति व्याचष्टे । कुर्वन्निति ॥

## स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि’ इत्यत्रापरो विशेष आख्यायते, यद्यप्यत्र प्रकरणसामर्थ्यात् विद्वानेव कुर्वन्निति सम्बध्यते, तथापि विद्यास्तुतये कर्मानुज्ञानमेतत् द्रष्टव्यं, ‘न कर्म लिप्यते नरे’ इति हि वक्ष्यति । एतदुक्तं भवति यावज्जीवं कर्म कुर्वत्यपि पुरुषे विदुषि न कर्म लेपाय भवति विद्यासामर्थ्यादिति । तदेवं विद्या स्वयते ॥

## कामकारेण चैके ॥ १५ ॥

अपि चैके विद्वांसः प्रत्यचीकृतविद्याफलाः सन्तस्तदवष्टम्भात् फलान्तरसाधनेषु प्रजादिषु प्रयोजनाभावं परामृशन्ति, कामकारेणेति । श्रुतिर्भवति वाजसनेयिनां ‘एतद्भू स वै तत् पूर्वं विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां

विद्वद्विषयत्वमुपेत्य परिहारान्तरमाह । स्तुतय इति । एवं तर्हि प्रकरणसमभ्रमिति मत्वा सूत्रं विभजते । कुर्वन्नेवेति । विशेषमेव विशदयति । यद्यपीति । स्तुत्यर्थं कर्मानुज्ञानमित्यत्र वाक्यशेषमनुकूलयति । नेति । तथापि कथं स्तुतिस्तत्राह । एतदिति । एवं कर्म कुर्वत्यपि त्वयि नेतो ब्रह्मभावात् विद्यागम्यादन्यथा संसारापत्तिरस्ति यतो न कर्म लिप्यते इति योजना गृहीत्वोपसंहरति । तदेवमिति ॥

पूर्वपक्षे हेतूनेवमुन्मथ्य स्वपक्षे हेत्वन्तरमाह । कामेति । इतश्च विद्याया न कर्माङ्गतेति चकारार्थमाह । यपि चेति । स्वेच्छातः कर्मसाधनप्रजादित्यागलिङ्गादपि विद्याया स्वातन्त्र्यमिति हेत्वन्तरमेव पकारयति । एक इति । येषां नोऽस्माकमयमपरोक्ष सन्नात्माऽयं



नोऽयमात्माऽयं लोकः' इति । अनुभवारूढमेव च विद्याफलं न क्रियाफलवत् कालान्तरभावीत्यसकृदावेदितं, अतोऽपि न विद्यायाः कर्मशेषत्वं नापि तद्विषयायाः फलश्रुतेरयथार्थत्वं शक्यमाश्रयितुं ॥

उपमर्दश्च ॥ १६ ॥

अपि च कर्माधिकारहेतोः क्रियाकारकफललक्षणस्य समस्तस्य प्रपञ्चस्याविद्याकृतस्य विद्यासामर्थ्यात् स्वरूपोपमर्दमामनन्ति 'यत्र तस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्येत् तत् केन कं जिघ्रेत्' इत्यादिना । वेदान्तोदितात्मज्ञानपूर्विकान्तु कर्माधिकारसिद्धिं प्रत्याशासानस्य कर्माधिकारोच्छित्तिरेव प्रसज्येत, तस्मादपि स्वातन्त्र्यं विद्यायाः ॥

लोकः प्रत्यक्षं फलन्ते वयं किं प्रजयां करिष्याम इति निश्चित्यामि-  
होत्रादि न ऊतवन्त इत्यर्थः । मोक्षस्यादृष्टफलत्वात् कथं मुक्तत्वनिश्च-  
यात् प्रजादिव्यागसिद्धिस्तत्राह । अनुभवेति । ब्रह्मधीर्न क्रतुप्रयोग-  
विधिना देया क्वङ्कसम्बन्धित्वेऽपि फलान्तरयोगित्वात् गोदोहन-  
वदिति मत्वाह । अतोऽपीति ॥

अधिकोपदेशादित्यत्रात्मनोऽशनायाद्यत्ययात् तज्जोनं कर्माङ्गमि-  
त्युक्तमिदानीमशेषक्रियादिविभागोपमर्दकत्वादपि न कर्माङ्गमित्याह ।  
उपमर्दश्चेति । इतथात्मधीर्न कर्माङ्गमिति चकारार्थमाह । अयि  
चेति । हेत्वन्तरं स्मोरयति । कर्मेति । विद्यासामर्थ्यात् प्रपञ्चोपमर्दे  
फलितमाह । वेदान्तेति । आत्मज्ञानस्यादीयमानकत्वङ्गविरोधित्वे  
फलितं निगमयति । तस्मादिति ॥

## ऊर्द्धरेतःसु च शब्दे हि ॥ १७ ॥

ऊर्द्धरेतःसु चाश्रमेषु विद्या श्रूयते, न च तत्र कर्माङ्गत्वं विद्याया उपपद्यते कर्माभावात्, न ह्यग्निहोत्रादीनि वैदिकानि कर्माणि तेषां सन्ति । स्यादेतत् ऊर्द्धरेतस आश्रमा न श्रूयन्ते वेद इति तदपि नास्ति तेऽपि हि वैदिकेषु शब्देष्ववगम्यन्ते त्रयो धर्मस्कन्धा. 'ये चेमेऽरण्ये अद्भूतप इत्युपासते' 'तप श्रद्धे ये ह्युपवसन्त्यरण्ये,' एतमेव प्रब्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रब्रजन्ति, 'ब्रह्मचर्यादेव प्रब्रजेत्' इत्येवमादिषु । प्रतिपन्नाप्रतिपन्नगार्हस्थानामप्राकृतानपाकृतर्णानाञ्चोर्द्धरेतस्त्व श्रुतिसृतिप्रसिद्ध तस्मादपि स्वातन्त्र्यं विद्याया इति ॥

विद्यास्वातन्त्र्ये हेत्वन्तरमाह । ऊर्द्धरेत सिति । विद्याकर्मणी नाङ्गाङ्गिभूते मिथो यतिरेकित्वाद्दृत्तुगमननैष्ठिकव्रतवदिति मत्वा योजयति । ऊर्द्धत्यादिना । तथापि कथं कर्माङ्गत्वं विद्याया व्यासेथ्यते तत्राह । न चेति । तेषामपि स्वानादिकर्मास्तीत्याशङ्काह । न हीति । बाधितानुवृत्त्या तत्सद्भावेऽपि वैदिकामिहोत्रायभावात् कालङ्कताद्यानस्यैत्यर्थं । शब्दे हीति सूत्रावयवव्याख्यामाशङ्कामाह । स्यादिति । सूत्रावयवेनोत्तरमाह । तदपीति । कर्मानधिकृतान्धादिविषय पारिव्राज्यमित्याशङ्काह । प्रतिपन्नेति । ऋणापाकरणे श्रुतिसृतिभ्या गृहस्यस्वैवापाकृतर्णत्रयस्यैवोर्द्धरेत शब्दितमैधुनासमाचारोपलक्षित पारिव्राज्यमित्याशङ्काह । अपाकृतैति । साक्षाद्विधिश्रुतिविरोधेऽर्थवादश्रुतिसृत्वोर्वाध्यतेत्यभिप्रेत्योक्तं । श्रुतीति । श्रुतिर्ब्रह्मचर्यादेव प्रब्रजेदित्याद्या दर्शिता, स्मृतिस्तु यस्याश्रमविकल्पमेके ब्रुवते यमिच्छेत" तमावगोदित्याद्योदाहार्या । ऊर्द्धरेत स्वाश्रमेषु विद्याया सिद्धौ फलितमाह । तस्मादिति । तस्या स्वातन्त्र्ये केवलाया सिद्धौ मुक्ति फलितेति चक्रुमित्युक्तं ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥

‘त्रयो धर्मस्कन्धाः’ इत्यादयो ये शब्दा ऊर्द्धरेतसामांश्रमाणां सङ्गावायोदाहृताः न ते तत्प्रतिपादनाय प्रभवन्ति, यतः परामर्शेषु शब्देष्वाश्रमान्तराणां जैमिनिराचार्यो मन्यते न विधिं, कुतः, न ह्यत्र लिङादीनामन्यतमस्योदनाशब्दोऽस्ति । अर्थान्तरपरत्वञ्चैतेषां प्रत्येकमुपलभ्यते, त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यत्र तावद्यज्ञोऽध्ययनं दानमिति प्रथमः, तप एव द्वितीयः, ब्रह्मचार्याचार्यकुलवामी तृतीयोऽत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन् सर्व एते पुण्यलोका भवन्तीति परामर्शपूर्वकमाश्रमाणामनात्यन्तिकफलत्वं सङ्कीर्त्यात्यन्तिकफलतया ब्रह्मसंस्थता सूचयते ‘ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेति’ इति । ननु परामर्शोऽप्या-

पूर्वाधिकरणवान्तररूपेणाक्षेपलक्षणां, सङ्गतिं विवक्ष्यन्नाक्षिपति । परामर्शमिति । ऊर्द्धरेतःशब्दितं पारिव्राज्यं नानुष्ठेयमनुष्ठेयं वति भ्रान्तिप्रमाणमूलत्वाभ्यां सन्देहे पूर्वपक्षेयति । त्रय इति । अत्र शास्त्रीयसम्यग्ज्ञानस्यान्तरङ्गसाधनप्रसङ्गादनुष्ठेयमुच्यते इति स्फुटा पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे पारिव्राजके विद्याप्रसिद्धेर्विभ्रमत्वात्तस्याः न स्वातन्त्र्यसिद्धिः, सिद्धान्ते तस्यास्तत्र प्रामाणिकत्वात् तत्सिद्धिरिति स्वीकृत्य परामर्शं जैमिनिरिति व्याख्याय हेत्वाकाङ्क्षायामचोदनेति हेतुत्वेन व्याचष्टे । कुत इति । पूषा षपिष्ठभाग इतिवत् कल्पितां विधिरित्याशङ्क्य ब्रह्मसंस्थतादिविधिपरत्वात् वाक्यजातस्य नैवमिति चशब्दार्थमाह । अर्थान्तरेति । तत्र ब्रह्मसंस्थतादिविधिपरत्वं त्रय इत्यादिवाक्यस्य साधयति । त्रय इत्यादिना । अन्यत्र विहितस्यान्यत्र परामर्शादन्यत्र विधिकल्पनादिहेतुव कल्पना लघ्वीत्याशङ्कते । नन्वि-  
ति । परामर्शस्यानुवादात्स्यस्य पुरावादापेक्षत्वात् तद्वशादाश्रमप्रती-

अत्र गम्यन्ते एव, सत्यं गम्यन्ते, सत्य्याचाराभ्यान्तु तेषां प्रसिद्धिर्न प्रत्यक्षायाः श्रुतेः, अतश्च प्रत्यक्षश्रुतिविरोधे सत्यनादरणीयास्ते भविष्यन्त्यनधिहृतविषया वा । ननु गार्हस्थ्यमपि सच्चैवोर्द्धरेतोभिः परामृष्टं यज्ञोऽध्ययन दानमिति प्रथम इति, सत्यमेवं तथापि यो गृहस्थ प्रत्येवाग्निहोत्रादीनां कर्मणां विधानात् श्रुतिप्रसिद्धमेव तदस्ति, तस्मात् सत्यर्थ एवायं परामर्शो न चोदनार्थः । अपि चापवदति हि प्रत्यक्षा श्रुतिराश्रमान्तर 'वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्दामयते आचार्याय प्रियं धनमाहृत्य प्रजातन्तु मा व्यवच्छेत्सीर्नापुत्रस्य लोकोऽस्तीति तत् सर्वं पशवो विदु ' इत्येवमाद्या । तथा 'ये चेमेऽरण्ये अद्भूतप इत्युपासते तप अद्भे ये ह्युपवमन्यरण्ये'

तिमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि तद्विषयश्रुतेरन्यत्राश्रितत्वात् गौरवमित्याशङ्काह । स्मृतीति । तयोऽपि श्रुतिमूलत्वात् विधियुक्त श्रुतिकल्पनादिहैव तत्कल्पने लाघवमित्याशङ्काह । अतश्चेति । प्रत्यक्षश्रुतिर्यावज्जीवादिश्रुति । निरालम्बनत्वात् कथमपि सालम्बनत्वं युक्तमिति कल्पनान्तरमाह । अनधिहृतेति । येऽन्यादयो नित्यादिकर्मस्वनधिहृतास्तद्विषया आश्रमान्तरस्मृतयस्तदाचाराश्चेत्यर्थः । आश्रमान्तराणां परामर्शोऽपि गार्हस्थ्यवत् प्रामाणिकत्वसिद्धेरनुष्ठेयतेति शङ्कते । नन्विति । परामर्शसाम्यमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि प्रामाणिकत्वे नानुष्ठेयत्वमपि तु न्य स्यादित्याशङ्क्य न परामर्शमात्रात् गार्हस्थ्यसिद्धिरपि तु प्रत्यक्षश्रुतिविधानादिति विशेषमाह । तथापीति । गार्हस्थ्यमेकमेव औत्तमिति स्थिते ब्रह्मसस्यताकुत्यर्थमेव त्रय इत्याद्याश्रमान्तरवचनमित्युपसहरति । तस्मादिति । निन्द्यमानत्वात् प्रायमान्तरमनुष्ठेयमित्याह । अपि चेति । तत्र सूत्रावयव योज-

इति च देवधानोपदेशो नाश्रमान्तरोपदेशः । मन्धिग्धञ्चा-  
श्रमान्तराभिधानं 'तप एव द्वितीयः' इत्येवमादियु । तथा  
'एतमेव प्रघ्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति' इति लोकसंज्ञो-  
ऽयं न पारिव्राज्यविधिः । ननु ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदिति वि-  
सृष्टमिदं प्रत्यक्षं पारिव्राज्यविधानं जावास्तानां । सत्यमेवमेतत्  
अनपेक्ष्य त्वेतां श्रुतिमयं विचार, इति द्रष्टव्यं ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १६ ॥

अनुष्ठेयमाश्रमान्तरं वादरायण आचार्या मन्यते, वेदेषु  
श्रवणादग्निहोत्रादीनाञ्चावश्यानुष्ठेयत्वान्तद्विरोधादनधिकता-  
नुष्ठेयमाश्रमान्तरमिति हीमां मतिं निराकरोति गार्हस्थ्य-

यति । अपवदतीति । तत्र त्रय इत्यादिकाकस्यान्यार्थत्वमुक्त्वा वाक्या-  
न्तरस्यापि तददेवार्थान्तरपरत्वमाह । तथेति । ते विरजामभिस-  
म्भवन्ति सूर्यहारेण ते विरजाः प्रयान्तीति वाक्यशेषाद्देवयानोक्ति-  
परं तदित्यर्थः । आश्रमवाचकशब्दाभावाच्चार्यान्तरपरत्वमित्याह ।  
सन्दिग्धं चेति । प्रव्रजन्तोत्याश्रमवाचिशब्ददृष्टेरनुष्ठेयं पारिव्राज्यं  
इत्याशङ्काह । तथेति । एव विप्रियोऽयमात्मलोको येनेदं साक्षात्-  
कुर्वन्मिच्छन्तो दुरनुष्ठेयामपि प्रव्रज्याः कुर्वन्तीति श्रुतिर्न तद्विषयो  
विधिर्वर्तमानोपदेशादित्यर्थः । पूर्वपक्षमाक्षिपति । नन्निति । प्रत्यक्ष-  
विधानमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि पूर्वपक्षासिद्धिरित्याशङ्का  
नास्तीद विधानमिति क्त्वा चिन्तेयमित्याह । अनपेक्ष्येति ॥

सिद्धान्तसूत्रमवतार्य व्याकरोति । अनुष्ठेयमिति । पूर्वपक्षमनु-  
भाष्य तन्निरासप्रतिज्ञा विवृणोति । वेद इति । सत्र प्रश्नपूर्वकं हेतु-  
माह । कुर्व इति । तस्याद्यर्थमाह । समाना हीति । तस्यैव ता-

वदेवाश्रमान्तरमप्यनिच्छता प्रतिपत्तव्यमिति मन्यमानः । कुत ,  
 साम्यश्रुतेः, समाना हि गार्हस्थ्येनाश्रमान्तरस्य परामर्शश्रुति-  
 दृश्यते 'त्रयो धर्मस्कन्धाः' इत्याद्या, यथेह श्रुत्यन्तरविहितमेव  
 गार्हस्थ्यं परामृष्टमेवमाश्रमान्तरमपीति प्रतिपत्तव्यं, यथा च  
 शास्त्रान्तरप्राप्तयोरेव निवीतप्राचीनावीतयोः परामर्शं उप-  
 वीतविधिपरे वाक्ये, तस्मात् तुल्यमनुष्ठेयत्वं गार्हस्थ्येनाश्र-  
 मान्तरस्य । तथा 'एतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रज-  
 न्ति' इत्यस्य वेदानुवचनादिभिः समभिव्याहारः. 'ये चेमेऽरुष्ये  
 श्रद्धातप इत्युपासते' इत्यस्य च पञ्चान्निविद्यया । यत्तुक्तं 'तप  
 एव द्वितीयः' इत्यादिष्वशाश्रमान्तराभिधाने सन्दिग्धमिति ।

त्पर्यार्थमाह । यथेति । त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यत्रोद्धरेतस' आश्रमाः  
 श्रुत्यन्तरसिद्धा एव परामृश्यन्ते एतदाक्यपरामृष्टत्वात् गार्हस्थ्यवदि-  
 त्वर्थं । परामर्शस्य विधिपूर्वकत्वे दृष्टान्तमाह । यथेति । निवीतं  
 मनुष्याणां प्राचीनावीतं पिष्टणामुपवीतं देवानामुपव्यसते देवलक्ष्ममेव  
 तत् कुर्वत इत्यत्रोपवीतविधिपरे वाक्ये विध्यन्तरसिद्धयोरेव निवीत  
 प्राचीनावीतयोर्यथा परामर्शं तथान्नापीत्यक्षरार्थं । निवीतं मनु-  
 ष्याणामित्यादिदर्शपूर्णमासयोः श्रुतं, तत्रोपवीतं विधीयत एवेतरयो-  
 र्नु विधिरर्थवादो वेति सशये सत्यपूर्वार्थलाभात् मनुष्यशब्दस्य च  
 मनुष्यप्राधान्यवादित्वादातिये कर्मणि निवीतं पिथ्ये च प्राचीनावीत-  
 मिति प्राप्ते मनुष्याणां क्रियासु सौकर्याय कण्ठलम्बिवस्त्रधारणस्य वा  
 देहाङ्गबन्धनस्य वा निवीतस्य प्राप्तत्वात् प्राचीनावीतस्य च पिष्टयज्ञे  
 वाक्यान्तरेण प्राप्तेस्तदनुवादेन निवीतमित्यादि उपवीतं स्तोत्रमर्थवाद  
 इति प्राच्या मीमांसाया स्थितं, तथैव परामर्शश्रुतावपि त्रय इत्याद्याया  
 गार्हस्थ्यवदाश्रमान्तरमपि विहितमेवाभ्युपगम्य परामृश्यते तस्य विध्यपे-  
 क्षत्वादित्यर्थं । साम्यश्रुतिफलमाह । तस्मादिति । त्रय इत्यत्राश्रमा-

नैष दोषः, निश्चयकारणसद्भावात् । त्रयो धर्मस्कन्धा इति हि स्कन्धत्रित्वं प्रतिज्ञातं न च यज्ञादयो भूयामी धर्मा उत्पत्तिभिन्नाः सन्तोऽन्यत्राश्रमसम्बन्धात् त्रित्वेऽन्तर्भावयितुं शक्यन्ते । तत्र यज्ञादिलिङ्गो गृह्याश्रम एको धर्मस्कन्धो निर्दिष्टः, ब्रह्मचारोति च स्पष्ट आश्रमनिर्देशः तप इत्यपि कोऽन्यस्तपः-प्रधानादाश्रमाद्भूमस्कन्धोऽभ्युपगम्येत 'ये चैमेऽरण्ये' इति चारण्यलिङ्गात् श्रद्धातपोभ्यामाश्रमगृहीतिः । तस्मात् परामर्शेऽप्यनुष्ठेयमाश्रमान्तरं ॥

विधिर्वा धारणावत् ॥ २० ॥

विधिर्वायमाश्रमान्तरस्य न परामर्शमात्रं । ननु विधित्वा-

न्तरस्य गार्हस्थ्येन साम्यश्रुतिरक्ता सम्पत्ति पारिव्राज्यवाक्ये साम्यश्रुतिमाह । तथेति । अस्येति पारिव्राज्योक्तिः विधेयसाहित्यादस्यापि विधेयत्वत्वर्थः । वाक्यान्तरेऽपि साम्यश्रुतिमाह । ये चेति । अस्येति वानप्रस्थोक्तिः । विधेयपञ्चान्निविद्याया तस्य सहोक्तिरस्ति तेन तद्देव वानप्रस्थमनुष्ठेयमित्यर्थः । परोक्तिमुद्गाव्य प्रत्याह । यत्त्वित्यादिना । किं तन्निश्चयकरणं तदाह । त्रय इति । स्कन्धशब्दस्य समूहवाचित्वेऽपि त्रित्वप्रतिज्ञा स्यादित्याशङ्काह । न चेति । यजेत दद्यादित्याद्युत्पत्तिविधिभिन्नाः सन्तो बहवो धर्मा नाश्रमसम्बन्धमन्तरेण त्रित्वेऽन्तर्भावयितुं शक्यन्ते । यथाश्रमपरः स्कन्धशब्दो न स्यान्न स्यात्ततो यज्ञादीनां त्रित्वं तेषां अधिकत्वादतः स्कन्धशब्दस्य समूहार्थयोगात् त्रित्वमेव स्कन्धानामाश्रमत्वनिश्चायकमित्यर्थः । कथं तर्हि तेषामाश्रमाणां विभागस्तत्राह । तत्रेति । वाक्यान्तरेऽपि निश्चायकं दर्शयति । ये चेति । परोक्तं निरस्य समतमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

परामर्शमुपेत्यानुष्ठेयत्वमुक्तमिदानीं विधिरेवायमित्याह । विधि-

भ्युपगमे एकवाक्यताप्रतीतिरूपरुध्येत प्रतीयते चात्रैकवाक्यता  
 पुण्यलोकफलास्त्रयो धर्मस्कन्धाः ब्रह्मसंन्यता त्वमृतत्वफलेति ।  
 सत्यमेतत्, सतीमपि त्वैकवाक्यताप्रतीतिं परित्यज्य विधिरेवा-  
 भ्युपगन्तव्यः, अपूर्वत्वाद्धिधन्तरस्यादर्शनात् विस्मृष्टाच्चाश्रमान्त-  
 रप्रत्ययात् गुणवादकल्पनयैकवाक्यत्वप्रयोजनानुपपत्तेः धारण-  
 वत्, यथा 'अधस्तात् समिधं धारयन्ननुद्रवेदुपरि हि देवेभ्यो  
 धारयति' इत्यत्र सत्यामप्यधोधारणेनैकवाक्यताप्रतीतिं विधी-  
 यत एवोपरिधारणमपूर्वत्वात् । तथा चोक्तं शेषलक्षणे 'वि-

र्वेति । प्रतिज्ञा विभजते । विधिरिति । स्मृत्याचारयोराश्रमचतुष्टय-  
 निविष्टयोश्चान्नितायोगात् मूलकल्पनायां विधियुक्तवाक्यकल्पनात्  
 लघीय-त्रय इत्यादिख्याश्रमविधिकल्पनमिति भावः । अल्पफलत्वे-  
 नाश्रमत्रयनिन्दया ब्रह्मसंन्यतास्तुतेरेकवाक्यत्वनिश्चयात् तद्भङ्गेनात्रा-  
 श्रमविधिकल्पनमयुक्तमिति श्रद्धते । नन्विति । एकवाक्यताधीरेव कथं  
 तत्राह । प्रतीयते चेति । एकवाक्यत्वसम्भवे तद्भेदे न युक्तिमानित्य-  
 ङ्गीकरोति । सत्यमिति । आश्रमाणां पूर्वसिद्धेरभावात् तत्परामर्शेन  
 स्तुतेरयोगादेकवाक्यतैवात्रायुक्त्याह । सतीमपीति । किञ्च विधि-  
 युक्तवाक्यान्तरकल्पनायामाश्रमान्तराणां विहितत्वोपगमाप्रसङ्गात् स्व-  
 पक्षहानात् तत्कल्पनादिहेवाभीष्टे वाक्ये विधिमात्रकल्पना युक्त्याह ।  
 विध्यन्तरस्येति । किञ्च मुख्यमाश्रमान्तरप्रत्ययन्त्यक्ता स्तुतिब्रह्मयैक-  
 वाक्यत्वकल्पनाश्रमात् वाक्यभेदेन विधिरेवायमित्याह । विस्मृष्टा-  
 चेति । एकवाक्यताज्ञानेऽपि तत्त्वज्ञानेनापूर्वार्थविधौ दृष्टान्तमाह ।  
 धारणावदिति । महापितृव्ये दिष्टंगताभिहोत्रे च श्रुतं वाक्यमु-  
 दाहरति । अधस्तादिति । उदाहरणव्याख्योपयोगित्वेन वाक्यस्या-  
 भीष्टमर्थमाह । अचेति । प्रकृते कर्मविशेषे सुचि प्रक्षिप्तं हविरा-  
 हवनीयं प्रतिपदा नीयते तदा पित्रे होमे तस्य हवियोऽधस्तात् समिधं  
 धारयन्ननुद्रवेदित्यत्राधोधारणस्य विहितत्वादुपरि हीति तच्छेषानु-



धिस्तु धारणेऽपूर्वत्वात्' इति, तद्वदिहाप्याश्रमपरामर्शश्रुतिवि-  
धिरेवेति कल्प्यते । यदापि परामर्श एवायमाश्रमान्तराणां  
तदापि ब्रह्मसंख्यता तावत्संस्तवसामर्थ्यादवश्यविधेयाऽभ्युपगन्तव्या ।  
सा च किं चतुर्थ्याश्रमेषु यस्य कस्यचिदाहोस्वित् परिव्राजक-  
स्यैवेति विवेक्तव्यं, यदि च ब्रह्मचर्यान्तेष्वश्रमेषु परामृत्यमा-  
नेषु परिव्राजकोऽपि परामृत्यस्ततश्चतुर्हामथाश्रमाणां परा-  
मृत्यत्वाविशेषादनाश्रमित्वानुपपत्तेश्च यः कश्चित्चतुर्थाश्रमेषु ब्र-

वादतया तदेकवाक्यत्वसिद्धावप्युपरिष्ठात् समिद्धारणस्यापूर्वत्वात् देवे  
होमे वाक्यभेदं कृत्वा तद्विधीयत इत्यर्थः । उक्तेऽर्थे तार्तीयं सूत्र-  
मुदाहरति । तथेति । उपरि हि देवभ्यो धारयतीत्यत्रोपरि धारणं  
विधीयते न वेति सन्देहे धारयतीति वर्त्तमानोपदेशादुपरि हीति  
हिशब्दश्रुतेश्चोपरि समिधः प्राप्तेर्हविषश्चाभ्यर्चितद्रव्यत्वेन येन कोना-  
च्छादनप्राप्तौ सुगन्धे समिधमुपसंगृह्णानुदवतीति वाक्यान्तरप्राप्त-  
समिन्नियमनात् अनुवादो न विधिरिति प्राप्ते सुगन्धे समिधमुप-  
संगृह्णति हविषः प्राग्देशसमिद्धारणस्य प्राप्तत्वेऽपि तस्मादुपरि  
तद्धारणस्य अप्राप्तेर्भङ्गा हिशब्दं पञ्चमलकारेण विधिरेवायमित्याह ।  
विधिस्त्विति । दृष्टान्तमुक्त्वा दार्यान्तिकमाह । तद्वदिति । परामर्श-  
पक्षमेवावलम्ब्याश्रमाणां परामर्शेऽपि पारिव्राज्यस्य विधिरेय्यो-  
ऽन्यथा स्तुत्ययोगादित्याह । यदेति । ब्रह्मसंख्यता यावत् स्तूयते तद्वि-  
धीयत इति न्यायात् विधेयत्वेऽपि पारिव्राज्यस्य किं स्यादित्याशङ्क्य  
तदर्थं विचारमवतारयति । सा चेति । पक्षद्वयस्य निर्वोजत्वात्  
नेदं विचार्यमित्याशङ्क्य विचार्यश्रुतौ परिव्राजकोऽपि परामृत्यो न  
वेति विकल्प्यायमनूय प्रथमपक्षत्याप्तिमाह । यदीति । परामृत्य-  
त्वाविशेषाच्च चतुर्थाश्रमेषु यः कश्चित् ब्रह्मसंख्यो भविष्यतीति सम्ब-  
न्धः । ब्रह्मसंख्योऽनाश्रमी कस्मात् न स्यादित्याशङ्क्यानाश्रमित्वस्य नि-  
न्द्यमानत्वादित्याह । अनाश्रमित्वेति । द्वितीयमनूय तत्पक्षत्याप्ति-

ज्ञासंख्यो भविष्यति अथ न परामृष्टस्ततः परिशिष्यमाणः  
परिव्राडेव ब्रह्मसंख्य इति सेत्स्यति, तत्र तपःशब्देन वैखानम-  
भाहिणा परामृष्टः परिव्राडपीति केचित्, तदयुक्तं, न हि  
सत्यां गतौ वानप्रस्थविशेषणेन परिव्राजको ग्रहणमर्हति  
यथात्र ब्रह्मचारिगृहमेधिनावसाधारणेनैव खेन खेन विशेषणेन  
विशेषितावेवं भिक्षुवैखानसावपीति युक्तं । तपस्यासाधारणो  
धर्मो वानप्रस्थानां कायक्लेशप्रधानत्वान्तपःशब्दस्य तत्र रुढेः,  
भिक्षोस्तु धर्म इन्द्रियसंयमादिलक्षणो नैव तपःशब्देनाभि-  
लष्येत, चतुष्टयेन च प्रसिद्धा आश्रमास्त्रित्वेन परामृष्ट्यन्त इत्य-  
न्याय्यं । अपि च भेदव्यपदेशोऽत्र भवति 'त्रय एते पुण्यलोक-  
भाजः एकोऽमृतत्वभाक्' इति । पृथक्चो च व्यपदेशोऽवकल्पते,

माह । अथेति । पक्षयोः सम्भावनया विचारारम्भमुक्त्वा पूर्वपक्ष-  
माह । तत्रेति । परिव्राजकस्यापि यमनिर्यमादितपःसम्भवादित्यर्थं ।  
आश्रमाणामेकैकशो ऽसाधारणधर्मरूपदर्शनायोपक्रमस्तदनुसारेणोप-  
संचारस्य युक्तत्वात्तपःशब्देन नोभयग्रहणमिति दूषयति । तदि-  
ति । किं तर्हि युक्तं तदाह । अथेति । कस्तर्हि तपशब्दार्थः त-  
त्राह । तपश्चेति । तेषां तत्प्रधानत्वेऽपि तपःशब्दस्य साधारण्यं  
किन्न स्यात्तत्राह । तपःशब्दस्येति । तस्य कञ्छादौ रुचेरन्यत्र तदभा-  
वात्तेन वानप्रस्थ एव परामृष्टत इत्यर्थः । कथं तर्हि परिव्राजक-  
धर्मोऽपि तपःशब्दप्रयोगस्तत्राह । भिक्षोस्त्रिति । इतश्च पूर्व परि-  
व्राजको नोक्त इत्याह । चतुष्टेनेति । न हि प्रसिद्धसंख्याभेदेषु  
संख्यान्तरोक्तिर्युक्तेत्यर्थः । पृथगुक्तिसामर्थ्यादपि प्रकृताश्रमत्रयाति-  
रिक्तो ब्रह्मसंख्य इत्याह । अपि चेति । भेदव्यपदेशोऽपि कथं पृथक्-  
त्वं तत्राह । पृथक्त्वे चेति । सर्व एते पुण्यलोकका इत्यत्र भिक्षुःपि  
परामृष्टश्चेत्यत्र ब्रह्मसंख्यत्वाभावात् अमृतत्वमेवेति न पुण्यलोकत्वं

न ह्येवम्भवति देवदत्तयज्ञदत्तौ मन्दप्रज्ञावन्यतरस्तुतयोर्महा-  
 प्रज्ञ इति, भवति त्वेवं देवदत्तयज्ञदत्तौ मन्दप्रज्ञौ विष्णुमि-  
 त्तस्तु महाप्रज्ञ इति । तस्मात् पूर्वं त्रय आश्रमिणः पुण्यलोक-  
 भाजः परिशिष्यमाणः परिव्राडमृतत्वभाक् । कथं पुनर्ब्रह्म-  
 संस्यशब्दे योगात् प्रवर्त्तमानः सर्वत्र सम्भवन् परिव्राजक  
 एवावतिष्ठेत, ह्यभ्युपगमे वाश्रममात्रादमृतत्वप्राप्तेर्ज्ञानान-  
 र्थक्यप्रसङ्ग इति । अत्रोच्यते । ब्रह्मसंस्य इति हि ब्रह्मणि परि-  
 समाप्तिरनन्यव्यापारतारूपं तन्निष्ठत्वमभिधीयते, तच्च त्रयाणा-  
 मश्रमाणां न सम्भवति स्वाश्रमविहितकर्माननुष्ठाने प्रत्यवाय-  
 श्रवणात्, परिव्राजकस्य तु सर्वकर्मभङ्गात् प्रत्यवायो न सम्भ-  
 वति अननुष्ठाननिमित्तः । शमदमादिस्तु तदीयो धर्मो ब्रह्म-  
 संस्यताया उपोद्बलको न विरोधी । ब्रह्मनिष्ठत्वमेव हि तस्य

विरोधान्न च तपःशब्देन भिक्षोरपि यद्ये तद्वर्जनं युक्तमेव इति  
 प्रकृतानां कार्त्स्न्येन परामर्शात् तस्मात् भेदेऽप्या एथक्त्वमेवेत्यर्थः ।  
 अथक्त्वे भेदेऽप्युक्त्येव दृष्टान्तमाह । न हीति । एथक्त्वे तु  
 तदुक्तियुक्त्याह । भवतीति । न चावस्थाभेदापेक्षया दृष्टान्तदार्ष्ट-  
 न्तिकयोः सिद्धिः अथक्त्वेऽपि वाच्यं, सति कर्मित्वे मन्दप्रज्ञत्वे च  
 ब्रह्मसंस्यताया महाप्रज्ञत्वस्य चायोगात् एथक्त्वधैर्यादिति मत्वोप-  
 सिद्धरति । तस्मादिति । किमेव ब्रह्मसंस्यशब्दे यौगिको रूढो वेति  
 विकल्प्याद्येन परिव्राजकमात्रविषयतेति शङ्कते । कथमिति । दि-  
 तीयं निराह । रूढीति । यौगिकत्वमुपेत्य परिहरति । अत्रेति ।  
 यद्योक्तं ब्रह्मसंस्यत्वमन्येषां अपि सिध्यतीत्याशङ्काह । तत्रेति । तुल्यं  
 सत्यासिनोऽपि तस्याश्रमकर्माननुष्ठाने प्रत्यवायित्वं तत् कुतोऽस्य ब्रह्म-  
 संस्यत्वं तत्राह । परिव्राजकस्येति । तस्यापि शमदमाद्यनुष्ठेयमिति ।

शमदमाद्युपवृंहितं स्वाश्रमविहितं कर्म, यज्ञादि चेतरेषां  
 तद्भ्रतिक्रमे च तस्य प्रत्यवायः । तथा च 'न्यास इति ब्रह्मा  
 ब्रह्मा हि परः परो हि ब्रह्मा' 'तानि वा एतान्यवराणि  
 तर्पांसि न्यास एवात्यरेचयत्' 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः  
 सन्न्यासयोगाद्यतयः शुद्धमत्त्वाः' इत्याद्याः श्रुतयः, स्मृतयश्च  
 'तद्बुद्धयस्तदात्मानस्तन्निष्ठास्तत्परायणाः' इत्याद्या ब्रह्मसंस्थस्य

कृते ब्रह्मसंस्थतेत्याशङ्काह । शमेति । तत्र हेतुः, ब्रह्मेति । शमादे-  
 ब्रह्मसंस्थताङ्गत्वान्न तद्दिरोधितेत्यर्थः । गृहस्थादीनामपि ब्रह्मसंस्थत्वा-  
 विरोध्येव स्वाश्रमविहितं कर्मत्याशङ्काह । यज्ञेति । तानि हि रा-  
 गाद्याक्षिप्तानि, न च रागादिमता ब्रह्मसंस्थतेति भावः । शमदमाद्यु-  
 पेतं ब्रह्मनिष्ठत्वमेव सन्न्यासिन स्वाश्रमकर्मत्युक्तं, तदकरणे तस्य  
 प्रत्यवायित्वं त्वभ्यर्थाविवेकायैवेति स्मृतेरित्याह । तदिति । चका-  
 रादितरेषामपि तत्तदाश्रमकर्मातिक्रमे प्रत्यवायित्वमकुर्वन् विहितं  
 कर्मत्यादिसृतिरपि सूच्यते । सन्न्यासिनः सर्वकर्मत्यागेन ब्रह्मसंस्थत्व-  
 मेव स्वाश्रमकर्मत्वत्र मानमाह । तथा चेति । न्यासः सन्न्यासो ब्रह्मेति  
 कथ्यते । तत्र हेतुमाह । ब्रह्मा हीति । हिरण्यगर्भो हि श्रुतिसृतिषु  
 परोऽभीष्टः, तथापि कथं सन्न्यासस्तदात्मकस्तदाह । परो हीति ।  
 तस्य परत्वे हेतुः, ब्रह्मेति । तद्ब्रह्मेतुत्वात् परो यस्मात् एव सन्न्यास-  
 स्तस्मात् ब्रह्मेत्यर्थः । तस्य परत्वं स्फोरयति । तानीति । पूर्वोक्तानि  
 सत्यादीनि प्रसिद्धानि तानि ज्ञानहीनान्यवराण्येतानि तर्पांसि निष्ठा-  
 यत्वेतुत्वात् न्यास एवैभ्योऽतिरिक्तः श्रेष्ठो ब्रह्मसंस्थतादारामृतत्व-  
 हेतुत्वादित्यर्थः । तस्य कर्मान्तराभावे वाक्यान्तरमाह । वेदान्तेति ।  
 शुद्धबुद्धयो विरक्ताः सन्न्यासयोगात् वेदान्तविज्ञानेन सुनिश्चितार्थाः ।  
 मुच्यन्त इति वचनात् कर्मान्तराभावः सन्न्यासिना भातीत्यर्थः ।  
 'न कर्मणा न प्रजया' इत्याद्या भूयस्यः श्रुतयोऽत्र सन्तीति वक्तुमादि-  
 पर्दं । तस्मिन् ब्रह्मणि बुद्धिमते येद्यते तथा । तदेव ब्रह्मात्मा खरूपं  
 येषां ते तदात्मानः । तत्रैव निश्चयेन स्थितिमाह । तन्निष्ठा इति ।

कर्माभावं दर्शयन्ति । तस्मात् परिब्राजकस्याश्रममात्रादमृतत्वप्राप्तेर्ज्ञानानर्थक्यप्रसङ्ग इत्येषोऽपि दोषो नावतरति । तदेवं परामर्शोऽपीतरेषामाश्रमाणां पारिव्राज्यं तावद्ब्रह्मसंस्थालक्षणं लभ्यत एव । अनपेक्ष्यैव जावालश्रुतिमाश्रमान्तरविधायिनीमयमाचार्येण विचारः प्रवर्त्तितः, विद्यते एव त्वाश्रमान्तरविधिश्रुतिः प्रत्यक्षा 'ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत् गृही भूत्वा वनी भवेत् वनी भूत्वा प्रव्रजेत् यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत् गृहाद्वा वनाद्वा' इति । न चेयं श्रुतिरनधिष्ठतविषया शक्या वक्तुं, अविशेषश्रवणात् पृथग्विधानाच्चानधि-

विषयान्तरपरामर्शं व्यावर्त्तयति । तदिति । 'यथोक्तान्यपि कर्माणि परिहाय' इत्यादिस्मृतिसंघट्टार्थमादिपदं । उक्तश्रुतिस्मृतितात्पर्यमाह । ब्रह्मेति । ब्रह्मसंस्थशब्दस्य परिब्राजके रूढिमुपेतोपसंहरति । तस्मादिति । यथा गृहस्थशब्दस्य यौगिकत्वे सत्यतिप्रसङ्गपरिहारार्थाश्रमविशेषे रूढत्वेऽपि न गार्हस्थ्यमात्रात् पुण्यलोकप्राप्तिः किन्तु यथोक्ताभिर्होत्रादिकरणात् तथा परिब्राजकस्यापि ब्रह्मसंस्थस्य वाक्यार्थसाक्षात्कारद्वारेणैव मुख्यममृतत्वमिति कुतो ज्ञानानर्थक्यमित्यर्थः । एवमेकदेशमतं प्रत्याख्याय ब्रह्मसंस्थशब्दस्य परिब्राजकविषयत्वे स्थिते संस्तवसामर्थ्यात् ब्रह्मसंस्थत्वं पारिव्राज्यमितरपरामर्शोऽपि विधेयमिति परमप्रकृतमुपसंहरति । तदेवमिति । शिष्यबुद्धिविकाशार्थं परामर्शश्रुतिमाश्रित्य कृत्वा चिन्तया । विचारं कृत्वा चिन्तामुद्घाटयति । अनपेक्ष्येति । यदि वेतरथेति ब्रह्मचर्यं स्थितस्यैव पारिव्राज्येच्छा गार्हस्थ्ये वैराग्य दैवयोगात् यदि स्यादित्यर्थः । यत्वनधिष्ठतान्यादिविषयः सन्न्यासः स्यादिति तत्राह । न चेति । अविशेषश्रुतिरसति बाधके न विशेषसङ्गीचमर्हतीत्यर्थः । इत्येदं वाक्यं नामधिष्ठतविषयमित्याह । पृथगिति । अनधिष्ठतानां सन्न्यासस्येति

स्तानां । 'अथ पुनरेव व्रती वाऽव्रती वा स्नातको वाऽस्नातको  
 वेत्सन्नाग्निरनग्निको वा' इत्यादिना ब्रह्मज्ञानपरिपाकाङ्गत्वाच्च  
 पारिव्राज्यस्य नानधिहृतविषयत्वं, तच्च दर्शयति 'अथ परि-  
 गट् विवर्णवासा मुण्डोऽपरिग्रहः शुचिरद्रोही भैक्षो ब्रह्म-  
 दूषाय भवति' इति । तस्मात् सिद्धा ऊर्द्धरेतस आश्रमाः,  
 सिद्धचोर्द्धरेतःसु विधानाद्विद्यायाः स्नातन्त्यमिति ॥

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥

'स एष रसानां रसतमः परमः परार्होऽष्टमो यदुद्गीथः  
 इयमेवर्गग्निः साम अयं वाव लोक एषोऽग्निश्चितः तदिद-

शेष । व्रती गोदानादिवेदव्रतवान्, अव्रती तद्विपरीत' । स्नातको गुरु-  
 कुलनिवृत्तिरूपः स्नानानन्तरमपि गुरुशुश्रूषापरः, तद्विपरीतोऽस्नात-  
 कः । 'उत्सन्नाग्निर्मतभार्य' पूर्वमेवाग्निपरिग्रहरहितो वा परित्रजेदिति  
 कर्माधिकारप्रतिपत्तिहीनानामपि सन्न्यासस्य पृथगुक्तोर्न वाक्यमनधि-  
 हृतविषयमित्यर्थः । सन्न्यासविधेरनधिहृताविषयत्वे हेतुन्तरमाह ।  
 ब्रह्मेति । श्रवणादिद्वारा सन्न्यासस्य ब्रह्मज्ञानदाह्यार्थत्वं प्रकरणादि-  
 सिद्धे तेन समर्थस्त्वेवाधिकारस्तस्मिन्नित्यर्थः । पारिव्राज्यस्य ब्रह्मधी-  
 दार्ष्ट्यार्थत्वे श्रुति प्रमाद्ययति । तच्चेति । ब्रह्मभूषाय तत्साक्षात्का-  
 रायैत्यर्थः । अन्तर्गर्भिताधिकारणार्थमुपसंहरति । तस्मादिति । प्रा-  
 माणिकत्वं तच्छब्दार्थः । तेषां प्रमितत्वेऽपि प्रकृते किं जातमित्या-  
 शङ्क्य प्रथमाधिकारणार्थं निगमयति । सिद्धश्चेति ॥

अनुष्ठेयसाम्यश्रुतेराश्रमान्तरमनुष्ठेयतया विधेयमित्युक्तं, सम्प्रति  
 रसतमत्वादीनामङ्गाश्रितत्वेनेयमेव जुद्धरित्यादिसुतितुल्यतया स्तुत्य-  
 यत्त्वमित्याशङ्क्य प्रत्याह । स्तुतीति । अधिकारणस्य विषयं वदन् वा-  
 क्यानि पठति । स इति । 'एषा भूतानां पृथिवी रसः पृथिव्या आपो-

मेवोक्त्यमित्यमेव पृथिवी' [का०उ०] इत्येवंजातीयकाः श्रुतयः  
 किमुद्गीथादिस्तुत्यर्था आहोस्विदुपासनविध्यर्था इत्यस्मिन् मंशये  
 स्तुत्यर्था इति युक्तं, उद्गीथादीनि कर्माङ्गान्युपादाय श्रवणात्,  
 यथा 'इयमेव पृथिवी जूहुरादित्यः क्रूर्मः स्वर्लोक आहवनीयः'  
 इत्याद्या जुह्वादिस्तुत्यर्थास्तदिति चेन्नेत्याह । न स्तुति-  
 मात्रमासां श्रुतीनां प्रयोजनं युक्तं, अपूर्वत्वात्, विध्यर्थतायां

ऽपामोषधय षोषधीनां पुरुषः पुरुषस्य वाग् वाच ऋग्ऽचः साम सासं  
 उद्गीथो रसः' इत्युपक्रम्य श्रूयते 'स एव रसानां पृथिव्यादीनां सा-  
 मान्यानां भूतेषूत्तरोत्तरसारत्वेनोक्तानामतिशयत्वेन सारी रसतमः  
 परमः परमात्मप्रतीकत्वात् परस्य ब्रह्मयोऽङ्गं स्थानं तदहंतीति पराङ्गं  
 परब्रह्मब्रह्मदुपास्य इत्यर्थः । पृथिव्याद्यपेक्षयाऽष्टमः कोऽसौ यदुद्गीथो य  
 उद्गीथ उकार इत्यर्थः । उद्गीथाद्यङ्गावबद्धश्रुतीरधिकृत्य पर्यमयी-  
 त्वादावङ्गसम्बन्धे विध्युपलब्धेस्तथाविधेऽपि स्वर्गो लोक इत्यादौ स्तुत्यु-  
 पलब्धेऽसंशयमाह । किमिति । अङ्गावबद्धानामपि बुद्धीना स्तुति-  
 त्वाभावात् विधेयतया स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थहेतुत्वे सत्यमनङ्गात्मधियः  
 स्वतन्त्रतया फलवत्त्वमुपनिषदुत्पन्नायाः किं वक्तव्यमित्युक्तेरत्र पादादि-  
 संगतिः । पूर्वपक्षे स्तुतित्वाद्ब्रह्मधीष्वनुष्ठानासिद्धिः सिद्धान्ते तासां  
 विधेयत्वात् तत्सिद्धिरित्यङ्गीकृत्य संशयमनूद्य पूर्वपक्षयति । इत्यस्मि-  
 न्निति । विमताः प्रत्ययाः स्तुतयः कर्माङ्गेषु उरुह्यपदार्थाधासप्र-  
 त्ययरूपत्वात् स्वर्गो लोक आहवनीय इत्यादिप्रत्ययवदित्यर्थः । जुह-  
 रियमेव पृथिवीति श्रूयते क्रूर्मंश्च नयनगतः सन्नादित्य इति आहव-  
 नीयोऽग्निः स्वर्गलोक इतिवत् स्तुतिरेवेत्यर्थः । स्तुतिकल्पनात् विधि-  
 कल्पनमेव युक्तमनुष्ठानमलाभावादिति परिहरति । नेत्यादिना ।  
 विमताः प्रत्ययाः न कर्माङ्गस्तयोऽपूर्वार्थत्वात् कालन्तरवदित्याह ।  
 नेति । विमता धियो न कर्माङ्गस्तयो विशिष्टफलसम्बन्धित्वात् सम्म-  
 तंवदित्याह । विधीति । 'वायुर्वै क्षेपिष्ठा' इत्यादिवदुद्गीथादिश्रुतीनां

ह्यपूर्वार्थो विहितो भवति, स्तुत्यर्थतायां त्वानर्थक्यमेव स्यात्, विधायकस्य हि शब्दस्य वाक्यशेषभाव प्रतिपद्यमाना स्तुतिरुपयुज्यत इत्युक्तं, 'विधिना त्वेकवाक्यत्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां स्फुरित्यत्र [मीमांसा] । प्रदेशान्तरविहितानां त्द्विधादीनामिय प्रदेशान्तरपठिता स्तुतिर्वाक्यशेषभावमप्रतिपद्यमानाऽनर्थिकैव स्यात्, इयमेव जुहुरित्यादि तु विधिसन्निधावेवाच्चातमिति वैषम्य । तस्माद्विध्यर्था एवजातीयकाः श्रुतय ॥

### भावशब्दाच्च ॥ २२ ॥

'उद्गीथमुपासीत सामोपासीताहमुक्तमस्मि' इति [छा०उ०] विद्यादित्यादयश्च विस्पष्टा विधिशब्दाः श्रूयन्ते, ते च स्तुतिमात्रप्रयोजनतायां व्याहन्त्येव । तथा च न्यायविदां स्मरण,

स्तुत्यर्थत्वेऽपि कस्मादर्थवत्त्वं न स्यादित्याशङ्काह । विधायकस्येति । अस्तु तर्हि विधायकशब्दशेषत्वेनैवोद्गीथादिश्रुतीनामपि स्तावकतयाऽर्थवादत्व तत्र वाच्य, किमुद्गीथादिप्रत्ययैरुद्गीथादिविधि स्तूयते कि वा तदुपासितिविधिरिति विकल्प्याद्य दूषयति । प्रदेशान्तरेति । उद्गीथादिविधे कर्मप्रकरणस्थत्वेन व्यवधानात् तेनोद्गीथादिश्रुतीनामेकवाक्यता । विमता धियो न कर्माङ्गश्रुतयोऽतत्प्रकरणस्थत्वात् कत्वन्तरवदिति भाव । परोक्तं दृष्टान्तं विघटयति । इयमेवेति । धनुमानत्रयफल निगमयति । तस्मादिति ॥

न द्वितीय, उपास्यविधयाप्येन विध्यन्वययोगे लक्ष्यया स्तुत्यर्थत्वयोमादित्याह । भावेति । सन्निहितविधेर्विधयार्पणेनार्थवत्त्वे रसत-



‘कुर्यात् क्रियेत कर्त्तव्यं भवेत् स्यादिति पञ्चमं ।

एतत् स्यात् सर्ववेदेषु नियतं विधिलक्षणम् ॥ इति ।

लिङाद्यर्थो विधिरिति मन्यमानास्त एव स्मरन्ति । प्रति-  
प्रकरणञ्च फलानि आच्यन्ते ‘आपयिता ह वै कामानां भवति  
एष ह्येव कामागानस्तेष्टे’ ‘कल्पन्ते हास्यै लोका ऊर्द्धाश्चावृ-  
त्ताश्च’ इत्येवमादीनि । तस्मादद्युपासनविधानार्था उद्गीथादि-  
श्रुतयः ॥

मादिवादानां सम्भवति तदीयस्तुतिपरत्वमपि तत्रायुक्तं स्तुत्यपेक्षया  
विषयार्पणस्यान्तरङ्गत्वात् तत्र कर्माङ्गस्तुतिपरत्वं नेति किमु वक्तव्यमिति  
मन्वानो व्याचष्टे । उद्गीथमिति । निमन्त्रणादिव्यपि लिङादिस्मरणान्त  
कथमुपासीतेत्यादिशब्दस्य विधिपरतेत्याशङ्काह । तथा चेति । धातू-  
नामनेकत्वेऽपि डु क्त्वात् करणे भू सत्ताया अस् भुवोति जीनेव धातून्  
भावनासामान्यवाचिनः सर्वव्याख्यर्थमुदाहरति । कुर्यादिति । व्या-  
हृतकर्त्तृका भावना कुर्यादित्युक्ता सेवाङ्गिककर्मिका क्रियेत्युदाहृता  
सैव कर्त्तव्यमिति धात्वर्थोपसर्जनभूताऽभिहितेति भावः । भवेदित्यत्रापि  
भूयेत भवितव्यमित्युदाहार्यं, भवतेरस्तेष्वैकार्येऽपि प्रात्याद्यर्थं भवति  
दृष्ट्वा एधगस्तिमुदाहरति । स्यादिति । यथापूर्वमुदाहरणमिहापि  
त्रयर्थं । पाठकममनुसृत्य पञ्चममित्युक्तं । एतद्वात्वनुगतप्रत्ययैः सर्वभा-  
वनानुगतः श्रेयःसाधनत्वरूपो विधिरुच्यते न तु प्रति धातुं प्रति प्रत्ययं  
च भावनाभेदोऽस्तीति मत्वाह । एतदिति । कथं तर्हि निमन्त्रणा-  
दपि लिङादिस्मरणं मिथोविरोधादित्याशङ्कोत्सर्गतो वेदे विधिपरा  
लिङादयोऽपवादादन्यथात्वमित्यभिप्रेत्याह । लिङादीति । उद्गीथादि-  
श्रुतीनां स्तुत्यर्थत्वाभावे हेत्वन्तरङ्गकारस्युचितमाह । प्रतीति । फल-  
भेदश्रवणमुपसंहरति । तस्मादिति । पूर्वाक्तापूर्ववत्त्वादिसमुच्चयार्थ-  
मपीत्युक्तं ॥

पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २३ ॥

‘अथ ह याज्ञवल्क्यस्य द्वे भार्ये बभूवतुर्मेत्रेयो च कात्या-  
यनी च’ ‘प्रतर्दनेो ह वै देवोदाभिरिन्द्रस्य प्रियं धामोपज-  
गाम’ ‘जानश्रुतिर्ह पौत्रायणः श्रद्धादेयो वज्रदायो वज्रपाक्य-  
आस’ इत्येवमादिषु वेदान्तपठितेष्व्याख्यानेषु संशयः किमि-  
हानि पारिप्लवप्रयोगार्थान्याहोस्वित् सन्निहितविद्याप्रतिपत्त्य-  
र्थानीति । पारिप्लवार्था इमा आख्यानश्रुतयः, आख्याजसामा-

उद्गीथादिश्रुतेरुपात्तिविषयार्पकत्वं व्यायो रसतमत्वादेरित्युक्तं,  
अधुनाऽऽख्यानानामपि विद्यास्तुतेः सकाशात् पारिप्लवशेषत्वं व्यायोऽनु-  
ष्ठानावसानयोगादित्याशङ्क्य परिहरति । पारिप्लवेति । विषयोक्ति-  
पूर्वकमाख्यानत्वसाभ्यात् विद्यासन्निधेश्च संशयमाह । अथेत्यादि ।  
पारिप्लवप्रयोगो नामाश्वमेधे पुत्रामात्यपरिहृताय राज्ञे पारिप्लवमा-  
चक्षीतेत्यादि नानाविद्याख्यानकथनं विहितं, अत्र चोपनिषद्गताख्या-  
नाना तादार्थ्यनिरासेन तत्र तत्र सन्निहितसतन्त्रपुरुषार्थहेतुविद्या-  
र्थत्वसमर्थनात् पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्रयोगशेषत्वात् आख्यानाना  
वेदान्तगतानामपि तद्भावात् विद्याप्राधान्यासिद्धिः सिद्धान्ते विषे-  
षात् उपनिषदाख्यानानां व्यवच्छेदात् तेषामप्रयोगशेषत्वात् विद्या-  
प्रधानत्वसिद्धिरिति खीकृते पूर्वपक्षयति । पारिप्लवेति । गुरुशिष्य  
समाचारप्रदर्शनेन बुद्धिसौकर्यं प्राप्नुयान् बुद्धिसौकर्यं प्राप्नुयान् बुद्धिसौकर्यं प्राप्नुयान्  
दौ संसिद्धमित्याशङ्क्य पारिप्लवश्रुतिविरोधे लिङ्गमप्रयोजकमित्याह ।  
आख्यानेति । ‘यस्याश्विने शस्यमाने सूर्योऽभ्युदियादपि सर्वा दाशतयो-  
रनुद्रुयात्’ इति सर्वासाम्प्रधामस्मिन् ग्रहशसने पूर्वश्रुत्या विनियु-  
क्तानामपि प्रातिखिकविनियोगवदाख्यानाना पारिप्लवे पारिप्लवमाच-  
क्षीतेति चोदितानामेतेन लिङ्गेन सन्निधेर्वा विद्याया विनियोगः स्यात्  
इत्याशङ्क्य प्रातिखिकविनियोगस्य समुदायविनियोगस्य च श्रौतत्वेन

न्यादाख्यानप्रयोगस्य च पारिप्लवे चोदितत्वात्, ततश्च विद्या-  
प्रधानत्वं वेदान्तानां न स्यात्, मन्त्रवत्प्रयोगशेषत्वादिति चेत्  
तत्र, कस्मात् विशेषितत्वात् । \*तथा हि 'पारिप्लवमाचक्षीत'  
इति हि प्रकृत्य 'मनुर्वैवस्वतो राजा' इत्येवमादीनि कानिचि-  
देवाख्यानानि तत्र विशेष्यन्ते आख्यानसामान्यात् चेत् सर्व-  
गृह्योतिः स्यादनर्थकमेवेदं विशेषणं भवेत्, तस्मान्न पारिप्ल-  
वार्था एता आख्यानश्रुतयः ॥

तुल्यत्वात् प्रकृते च तदभावात् मैवमित्याह । ततश्चेति । आख्यानानां  
प्रयोगसिद्धत्वेऽपि सर्वेषां वेदान्तानां अतश्चेष्टत्वात् युक्तं विद्याप्रधा-  
नत्वमित्याशङ्क्याह । मन्त्रवदिति । 'देवस्य त्वा' इत्यादिमन्त्रे कस्यचि-  
द्देवपदस्य समवेतार्थतया प्रयोगशेषत्वे सिद्धे तदेकवाक्यतया पदान्त-  
राशामपि तश्चेष्टत्वमिष्टं तथाख्यानानां प्रयोगशेषत्वे तदेकवाक्यत्वेन  
सर्वोपनिषदां तश्चेष्टत्वान्न विद्याप्रधानतेत्यर्थः । सामान्यश्रुतेर्विशेषोक्त्या  
तत्परत्वान्न तथा लिङ्गादिवाद्योऽस्तीति सिद्धान्तयति । तत्रेत्यादिना ।  
अश्वमेधे प्रथमेऽहनि 'मनुर्वैवस्वतो राजा' इत्याह, द्वितीयेऽहनि 'यमो  
वैवस्वतः' इति, तृतीयेऽहनि 'वरुण आदित्यः' इत्याद्याख्यानविशेषा  
वाक्यशेषे श्रुतास्तद्भावात् उपक्रमस्य सङ्कोचो युक्तः । न चोपक्रमस्य सर्व-  
शब्दादुपसंहारस्य विशेषोक्तिरुपलक्ष्यार्थेति वाच्यं, आदौ सर्वाण्या-  
ख्यानानि पारिप्लवे शंसतीत्युक्त्वा पारिप्लवमाचक्षीतेति च विधाय  
मनुर्वैवस्वत इत्यादि पठ्यते तत्र पुनर्विधानं वाक्यशेषस्याख्यानमध्यस्य  
कविप्रयोगमात्रेणोपरमं व्यावर्त्तयितुमित्यर्थवानिति मत्वा सिद्धान्तं  
विदुषोति । पारिप्लवमिति । यत्त्वाख्यानसामान्यात् पारिप्लवार्था  
इमा श्रुतय इति तत्राह । आख्यानेति । विशेषणफलं निगमयति ।  
तस्मादिति ॥

\* तथा हीति वर्थ० नास्ति ।

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २४ ॥

असति च पारिप्लवार्थत्वे आख्यानानां सन्निहितविद्या-  
तिपादनोपयोगितैव न्याय्या एकवाक्यतोपबन्धात्, तथा हि  
। च तत्र सन्निहिताभिर्विद्याभिरेकवाक्यता दृश्यते, प्ररोचनो-  
पयोगात् प्रतिपत्तिमौकर्थ्योपयोगाच्च, \*मैत्रेयीब्राह्मणे तावत्  
'आत्मा वा अरे द्रष्टव्य.' इत्याद्यया विद्ययैकवाक्यता दृश्यते,  
प्रातर्हनेऽपि 'प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा' इत्याद्यया, 'जानश्रुतिः'  
इत्यत्रापि 'वायुर्वाव सवर्ग.' इत्याद्यया यथा च 'स आत्मनो  
वपामुदखिदत्' इत्येवमादीनां कर्मश्रुतिगतानामाख्यानानां  
सन्निहितविधिस्तुत्यर्थता तद्वत्, तस्मान्न पारिप्लवार्थत्वं ॥

अत एव चाग्नीन्वनाद्यनपेक्षा ॥ २५ ॥

'पुरुषार्थोऽतःशब्दात्' [वे० सू०३।४।१.] इत्येतद्व्यवहितमपि

तर्हि कुत्राख्यानान्युपयुक्तानीत्याशङ्क्य विशेषणश्रुत्या सर्वश्रुतौ भ-  
माया निर्बाध सन्निधिविद्यास्ववोपनिषदाख्यानानि विनियञ्जीते-  
त्याह । तथा चेति । सूत्रार्थं विट्पाति । असतीति । एकवाक्यतोप-  
सम्बन्ध विभजते । तथा ह्यति । प्ररोचनमनुरागजनन । सन्निहि-  
ताभिर्विद्याभिराख्यानानामेकवाक्यताप्रतीतिमुदाहरति । मैत्रेयाति ।  
आख्यानत्वेऽपि पारिप्लवार्थत्वादर्शनाच्च न तादर्थ्यं प्रकृताख्यानानामि-  
त्याह । यथेति । उदखिदुद्धृतवान् होमायेति यावत् । श्रुतिखिद्व-  
सन्निधिभिर्विद्यार्थत्वे सिद्धं फलितमुपसहरति । तस्मादिति ॥

कथानां विद्याशेषत्वे दर्शिते कमशामपि तर्हि तच्छेषत्व तच्छेषत्वा-  
भावेऽपि स्यादित्याशङ्क्य प्रकृतागत विचार परिसमाप्य पुरुषार्था-  
धिकरणस्य फलमाह । अथ इति । ब्रह्मविद्या मोक्षे कर्माणीति

सम्भवादत इति परामृश्यते, अत एव च विद्यायाः पुरुषार्थ-  
हेतुत्वादग्नीन्धनादीन्याश्रमकर्माणि विद्यया स्वार्थसिद्धौ नापे-  
क्षितयानीत्याद्यस्यैवाधिकरणस्य फलमुपसंहरत्यधिकविवक्षया ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्वत् ॥ २६ ॥

इदमिदानीञ्चिन्त्यते किं विद्याया अत्यन्तमेवानपेक्षाश्रम-  
कर्मणामुतास्ति काचिदपेक्षेति, तत्रात एवाग्नीन्धनादीन्या-

कर्त्तव्यत्वेनापेक्ष्यते न वेति वादिविप्रतिपत्तः सन्देहे 'यज्ञेन' इति विवि-  
दिषायां विनियुक्तयज्ञादीनां विषयसौन्दर्यलभ्यायां तस्यामनन्वयात्  
तद्विषयज्ञानसाध्यमेक्षान्वयस्य युक्तत्वादपेक्ष्यतेति पूर्वपक्षे 'काष्ठैः  
पद्यति' इत्यत्र पाकसाधनज्वालाजनककाष्ठानां पाकहेतुत्वदर्शनात्  
ज्ञानेच्छाजनकान्तःकरणशुद्धिहेतुत्वेन यज्ञादीनां ज्ञानेच्छाहेतुत्वसिद्धेः  
साक्षादेव मोक्षान्वये च यज्ञेनेत्यादिकरणविभक्तिभङ्गात् पारम्पर्यस्यै-  
वापेयत्वात् नापेक्ष्य इति सिद्धान्तः । एतदभिप्रेत्य सन्निरहितस्यातः-  
शब्दपरामर्शयोग्यस्याभावादतः पदानुपपत्तिमाशङ्क्य सूत्राक्षराणि यो-  
जयति । पुरुषार्थ इति । आद्याधिकरणे यथा विद्यायाः स्नातन्त्र्येण  
मुमर्थहेतुत्वमुक्तं तच्च तथैवानुद्यते, तथा चाग्नेयादिष्वदर्शनात् न  
पुरुषार्थहेतुत्वं कर्मापेक्षाविरोधीति निरस्तं । न चात्र पादादिसङ्गति-  
वंक्तव्या, प्रथमाधिकरणस्यैव तत्फलविषयस्य तस्याः समनत्वात्,  
फलमपि पूर्वोत्तरपक्षयोस्तद्वदेवेत्यभिप्रेत्याह । आद्यस्येति । स्वार्थ-  
सिद्धावेवानपेक्षा न तु स्वसिद्धौ तत्र तदपेक्षास्तीत्यनन्तराधिकरणे  
निर्दिष्टमुपसंहार इति तत् फलमाह । अधिकेति ॥

ब्रह्मविद्या स्वफले न कर्मापेक्षा प्रमात्वात् सम्मतवदित्युक्तं, तर्हि त-  
स्योत्पत्तावपि तदपेक्षा प्रमात्वात् तद्वदेवेत्याशङ्क्याह । सर्वेति । अधिक-  
विवक्षयेत्युक्तं यत्कीकुर्वन् ब्रह्मविद्यामधिष्ठत्य पूर्वाधिकरणन्यायात्  
विविदिषाश्रुतेश्च संशयमाह । इदमिति । अत्र च सततमुपसंहारं-

अथकर्माणि विद्यायाः स्वार्थमिद्धौ नापेक्षन्ते इत्येवमत्यन्तमे-  
 वानपेक्षायां प्राप्तायामिदमुच्यते, सर्वापेक्षा चेति । अपेक्षते च  
 विद्या सर्वाण्याथमकर्माणि नात्यन्तमपेक्षेव । ननु विदुः-  
 मिदं वचनमपेक्षते चाथमकर्माणि विद्या नापेक्षते चेति । नेति  
 ब्रूमः । उत्पन्ना हि विद्या फलमिद्धिं प्रति न किञ्चिदन्यदपे-  
 क्षते उत्पत्तिं प्रति लपेक्षते, कुतः यज्ञादिश्रुतेः । तथा हि  
 श्रुतिः 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन  
 दानेन तपसाऽनाश्रुकेन' इति यज्ञादीनां विद्यासाधनभावं  
 दर्शयति, विविदिषासंयोगाच्चैषामुत्पत्तिसाधनभावोऽवसीयते ।  
 'अथ यत् यज्ञ इत्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत्' इत्यत्र च

हेत्वैपनिषदात्मज्ञानोत्पत्तौ यज्ञादीनां श्रमादीनाञ्च विविदिषावा-  
 च्छाय विनियोगोक्तेरस्ति पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे यज्ञादीनां  
 विद्वानान्वये तत्फलेऽपि तत्प्रसङ्गा समुच्चयसिद्धिः, सिद्धान्ते परम्प-  
 रया तेषां ज्ञानान्वयेऽपि तत्फलान्वये हेत्वभावात् तदसिद्ध्या ज्ञान-  
 स्यैव तत्तद्भेदतुतासिद्धिरित्यङ्गीकृत्य पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अपरोक्ष-  
 धियो मानमात्रायतत्वात् प्रामाणिकज्ञानस्य मानहेतुषु सत्सु कर्मा-  
 यभावेनानुदयादर्शनात् केवलव्यतिरेकाभावे च यज्ञादीनां हेतुत्व-  
 कल्पनायोगात् विविदिषाश्रुतेश्च वर्त्तमानापदेशित्वात् विनियोजक-  
 त्वायोगात् ज्ञानस्य फलवदुत्पादावपि नान्वयस्तेषामिति भावः । वि-  
 विदिषावाक्ये वर्त्तमानापदेशेऽपि 'यस्य परमं यी' इत्यादाविवापूर्वत्वात्  
 प्रथमलकारेण ब्रह्मानुभवकामो यज्ञादीनि कुर्यादिति विध्युपगमा-  
 दागमस्य केवलव्यतिरेकानपेक्षत्वात् विषयसौन्दर्यलभ्यायामिच्छायां  
 साक्षादन्वययोगात् तत्फले ज्ञाने यज्ञान्वयसिद्धेर्यज्ञेनेत्यादिकरण-  
 श्रुत्या च तेषामिच्छमाणापरोक्षधीसाधनत्वदृष्टेर्ज्ञानस्य च सान्नायत्त-  
 तया साक्षात् यज्ञाद्यसाध्यत्वेऽपि तेषां चित्तशुद्ध्या प्रत्यक्षप्रवणतामु-

विद्यासाधनभूतस्य ब्रह्मचर्यस्य यज्ञादिभिः संस्तवाद्यज्ञादी-  
नामपि साधनभावः सूच्यते, 'सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति  
तपांसि सर्वाणि च यद्ददन्ति यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति  
तत्ते पदं संग्रहेण ब्रवीम्येम्' इत्येवमाद्या च श्रुतिराश्रमकर्मणां  
विद्यासाधनभावं सूचयति । स्यतिरपि,

‘कषायपक्तिः कर्माणि ज्ञानन्तु परमा गतिः ।

कषाये कर्मभिः पक्ते ततो ज्ञानं प्रवर्तते’ ॥

इत्येवमाद्या । अश्ववदिति योग्यतानिदर्शनं, यया योग्यता-  
वशेनाद्यो न लाङ्गलाकर्षणे युज्यते रथचर्यायान्तु युज्यते

त्पाद्यापरोक्षज्ञाने पर्यवसानात् पारम्पर्येऽपि ‘पचति काष्ठैः’ इतिवत्  
करणविभक्तिसम्भवात् उत्पत्तौ ज्ञानस्य कर्मापेक्षास्तीति सिद्धान्तय-  
ति । इदमिति । आपातेन पूर्वापरविरोधप्रतीति शङ्कते । नन्विति ।  
विभागोक्त्वा प्रत्याह । नेतीति । उक्तव्यवस्थाया प्रश्नपूर्वकं हेतु-  
माह । कुत इति । हेतु विद्येतीति । तथा ह्यति । नन्वत्र विविदिषा-  
सयोगो यज्ञादीना ज्ञायते, यदि तस्या विषयसोन्दर्यलभ्याया तेषामन्व-  
यायोगात् इत्यमाये ज्ञानेऽन्वयोऽभ्युपगम्यते तर्हि ज्ञानस्य मानाधीन-  
त्वात् कर्मणा तत्रान्वयासिद्धेः श्रुतत्यागेन तत्फले मोक्षे किमन्वयो  
नेष्यते तत्राह । विविदिषेति । मोक्षहेतुत्वकल्पनाया ‘नास्त्यकृतः कृतेन’  
इत्यादिविरोधात् परम्परयापि हेतुत्वे बाधाभावात् बुद्धिस्तद्व्या तदु-  
त्पत्तावेवान्वयो यज्ञादीनामित्यर्थः । यज्ञादिश्रुतेरिति चाप्यान्तर-  
मपि यच्चीतमित्याह । प्यथेति । तत्र यज्ञादीना ज्ञानसाधनत्वे  
विज्ञानं निष्कृमाह । अथेति । तत्रैव लिङ्गान्तरमाह । सर्व इति ।  
परम्परया कर्मणा धीहेतुत्वे स्मृतिमपि दर्शयति । स्मृतिरिति । उत्प-  
त्ताविव फलेऽपि ज्ञानस्य कर्मापेक्षा किं न स्यादित्याशङ्क्य दृष्टान्तमा-  
माशय व्याकरोति । अश्ववदित्यादिना ॥

एवमाश्रमकर्माणि विद्यया फलमिदं नापेक्ष्यन्ते उत्पत्तौ  
लपेक्ष्यन्ते इति ॥

श्रमदमाद्युपेतः स्यात्तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया  
तेषामवग्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २७ ॥

यदि कश्चिन्नन्येत न यज्ञादीनां विद्यासाधनभावे न्यायः  
विध्यभावात्, 'यज्ञेन विविदिषन्ति' \* इत्येवमादिका हि श्रुति-  
रनुवादस्वरूपा विद्याश्रुतिपरा न यज्ञादिविधिपरा, इत्यं  
महाभागा विद्या यत् यज्ञादिभिरेवेतामवाप्तुमिच्छन्तीति,  
तथापि तु श्रमदमाद्युपेतः स्याद्विद्यार्थी 'तस्मादेवंविच्छान्तो  
दान्त उपरतस्त्रित्तुः समाहितो भूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्यति'

ज्ञानोत्पत्तौ बहिरङ्गमुक्त्वा तत्रैवान्तरङ्गमुपदिशति । श्रमादीति ।  
तत्र व्यावर्त्त्याशङ्कामाह । यदीति । विद्यास्तावकत्वेनापि सम्भवत्यर्थवत्त्वे  
वर्त्तमानताभङ्गेन विधिकल्पनमयुक्तं वाक्यभेदप्रसङ्गादतः शब्दमात्र-  
लभ्या विद्येति भावः । एव तवाभिप्रायेऽपि हेतुन्तरमवश्यमनुष्ठेयं  
न शब्दमात्रलभ्या विद्येति सूत्रयोजनया परिहरति । तथ.पीति ।  
विविदिषावाक्यतुल्यतया श्रमादिवाक्यस्य नास्ति विधिपरतेति शङ्क-  
ते । नन्विति । यस्मादेवमात्मानं विदित्वा प्रापेन कर्मणा न लिप्यते  
तस्मादेवं विद्यार्थी श्रमाद्युपेतो भूत्वा विचरेदिति शक्यते विधिरित्या-  
ह । नेतीति । विध्यभावे तत्प्रशसावैयर्थ्यादुक्तविधिसिद्धिरित्यर्थः ।  
काण्वपाठे विधिमुक्त्वा माध्यन्दिनपाठे विध्यभावशङ्कापि नास्तीत्याह ।  
पश्येदिति चेति । विधिकल्पमाह । तस्मादिति । यज्ञादीनामसाधनत्व-  
शङ्कामापातवोऽभ्युपेत्य साधनान्तरापेक्षोक्त्येदानीं तदसाधनत्वशङ्कापि  
न युक्तेत्याह । यज्ञादीनीति । उक्तं स्मारयित्वा परिहरति । नन्वि-

\* इत्येवमादीयका हि श्रुतिरर्थवादस्वरूपेति बर्थे० का० ।



इति विद्यासाधनत्वेन शमदमादीनां विधानात्, विहिताना-  
 द्वावशानुष्टेयत्वात् । नन्वत्रापि शमाद्युपेतो भूत्वा पश्यतीति  
 वर्त्तमानापदेशं उपलभ्यते न विधिः । नेति ब्रूमः, तस्मादि-  
 ति प्रकृतप्रशंसापरिग्रहाद्विधित्वप्रतीतिः, पश्येदिति च भाष्य-  
 न्दिना विस्मयमेव विधिमधीयते । तस्माद्यज्ञाद्यनपेक्षायामपि  
 शमादीन्यपेक्षितव्यानि । \*यज्ञादीन्यपि त्वपेक्षितव्यानि यज्ञादि-  
 श्रुतेरेव । ननूक्तं 'यज्ञादिभिर्विदिषन्ति' इत्यत्र न विधिरु-  
 पलभ्यत इति । सत्यमुक्तं, तथापि त्वपूर्वत्वात् संयोगस्य विधिः  
 परिकल्प्यते, न ह्ययं यज्ञादीनां विविदिषामन्वः पूर्वं  
 प्राप्नो येनानूद्येत । 'तस्मात् पूषा प्रपिष्टभागोऽदन्तको हीति'  
 एवमादिषु चाश्रुतविधिकेष्वपि वाक्येष्वपूर्वत्वाद्धिं परिकल्प्य  
 पौष्णं पेपणं विद्यतौ प्रतीयेतेत्यादिविचारः प्रथमे तन्त्रे प्रवर्त्ति-  
 तः । तथा चोक्तं 'विधिवं धारणवत्' इति [जै० सू०] । एतद्विधिषु

त्यादिना । संयोगस्यापूर्वत्वमेव स्पष्टयति । न हीति । इत्यपि  
 महावाक्यैरनुष्ठानयोग्यापूर्वार्थविधिरवान्तरवाक्येन क्रियते न तत्र वा-  
 क्यभेदो दोषः इत्यत्र पूर्वतन्त्रसम्प्रतिमाह । तस्मादिति । दर्शपूर्ण-  
 मासयोः श्रुतं 'तस्मात् पूषा' इत्यादि । तत्र पुण्यः प्रपिष्टत्रयसम्बन्धः  
 सामासिकः । न च पुषा देवता पिष्टभागो द्रव्यं दर्शपूर्णमासयोरस्ति  
 तेन तदेकवाक्यतायोगात् कालत्रयास्पृष्टद्रव्यदेवतासम्बन्धस्याविना-  
 भावेन यागविध्यपस्यापकत्वात् व्यवहारसिद्धये विधिप्रदमध्याह्न्य  
 प्रकरणादुत्कर्षेण पूषोद्देशेन पिष्टभागः कर्त्तव्य इति विद्यतौ सम्बन्धः  
 'पौष्णं पेपणं विद्यतौ प्रतीयेताचोदना प्रकृतौ' [जै० सू०] इत्यत्र विचारित  
 इत्यर्थः । अन्तरवाक्यभेदेन सूत्रकृतापि स्वीकृतो विधिरित्याह । तथा

भगवद्गीताद्यास्तु अनभिमन्थाय फलमनुष्ठितानि यज्ञादीनि  
मुमुक्षोर्ज्ञानसाधनानि भवन्तीति प्रपञ्चितं, तस्माद्यज्ञादीनि  
श्रमादीनि च यथाश्रमं सर्वाण्येवाश्रमकर्माणि विद्योत्पत्ताव-  
पेक्षितव्यानि । तत्राप्येवंविदिति विद्यासंयोगात् प्रत्यामन्त्रानि  
विद्यासाधनानि श्रमादीनि विविदिषासंयोगात्तु वाद्यानीत-  
राणि यज्ञादीनीति विवेकव्यं ॥

सर्वान्नानुमतिश्च प्राणव्यये तद्दर्शनात् ॥ २८ ॥

प्राणसंवादे श्रूयते छन्दोगानां 'न ह वा एवंविदि किञ्चन-  
नन्नं भवति' इति, तथा वाजसनेयिनां 'न ह वा अस्यानन्नं जग्धं  
भवति नानन्नं प्रतिगृह्यते' इति सर्वमन्यादनोयमेव भवतीत्यर्थः ।  
किमिदं सर्वान्नानुज्ञानं श्रमादिविद्ययाङ्गं विधीयते उत

चेति । स्मृत्यनुसारेणाप्यवान्तरवाक्यस्य विधायकत्वं वाच्यमित्याह ।  
स्मृतिष्विति । कर्मणा चानोत्पत्तिहेतुत्वे श्रुतिस्मृतिन्यायसिद्धे फलित-  
माह । तस्मादिति । यज्ञादीनामपि श्रुतिस्मृतिन्यायेभ्योऽनुष्ठेयत्वे श्रमा-  
दीनां तेषोऽविशेषाभावात् यावद्विद्योदयमविशेषेणानुष्ठानं स्यादि-  
त्याशङ्क्याह । तत्रापीति ॥

यज्ञादीनां श्रमादीनाञ्च विद्यासन्निहितानां तच्छेषतोक्ता तत्-  
प्रसङ्गात् विद्यासन्निध्युक्तसर्वान्नाभ्यनुज्ञानस्यापि विद्याशेषतामाशङ्क्य  
प्रत्याह । सर्वान्नेति । प्राणविदः सर्वान्नानुज्ञानं विषयं वक्तुं प्राखाद-  
यस्या श्रुतिमाह । प्राणेति । जग्धं भक्षितं । विषयवाक्यार्थं संगृह्णाति ।  
सर्वमिति । अपूर्वत्वाद्विधिश्रुतेश्च संशयमाह । किमिति । तत्र प्राण-  
विद्यायाः स्वतन्त्रपुरुषार्थज्ञानोपयुक्तायाः स्तुत्यर्थं सर्वान्नानुज्ञानकी-  
र्त्तनमिति कथनात् पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्राणविदो भक्ष्याभक्ष्य-  
विभागासिद्धिः, सिद्धान्ते विदुषोऽविदुषश्चानापदि तत्त्विरिति

स्तुत्यर्थं सङ्कीर्त्यत इति संग्रहे विधिरिति तावत् प्राप्तं, तथा हि प्रवृत्तिविशेषकर उपदेशो भवति, अतः प्राणविद्यासंनिधानात्तदङ्गत्वेनेयं नियमनिवृत्तिरूपदिश्यते । नन्वेवं सति भक्ष्याभक्ष्यविभागशास्त्रव्याघातः स्यात् । नैष दोषः, सामान्यविशेषभावाद्वाधोपपत्तेः । यथा प्राणहिंसाप्रतिषेधस्य पशुसंज्ञपनविधिना वाधः, यथा च 'न काञ्चन परिहरेत्तद्रूपम्' इत्यनेन वामदेव्यविद्याविषयेण सर्वस्य परिहारवचनेन सामान्यविषयं गत्यागम्यविभागशास्त्रं बाध्यते, एवमनेनापि प्राणविद्याविषयेण सर्वान्नभक्षणवचनेन भक्ष्याभक्ष्यविभागशास्त्रं बाध्येतेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, नेदं सर्वान्नानुज्ञानं विधीयत इति, न ह्यत्र विधायकः शब्द उपलभ्यते 'न ह वा एवंविदि किञ्चनानन्नं

मन्वानः संग्रहमनूद्य पूर्वपक्षयति । इतीति । विधिपक्षेऽनुष्ठागविशेषलाभं हेतुमाह । तथा हीति । सर्वान्नानुज्ञान स्वतन्त्रमेव विधीयतामित्याशङ्क्य सन्निधिविरोधान्मेवमित्याह । अत इति । सर्वान्नानुत्तुल्यं प्राणविद्याङ्गं चेत् तर्हि 'न क्लृप्तं भक्षयेत्' इत्यादि शास्त्रं विरुध्येतेति शङ्कते । नन्विति । प्राणविदतिरिक्तविषय तदिति विरोधं परिहरति । नेत्यादिना । उपपत्तिमेव कर्मविषयदृष्टान्तेनोदाहरति । यथेति । तत्रैव विद्याविषयं दृष्टान्तमाह । यथा चेति । 'यदुपमन्वयते स हिन्द्वारः' इत्यादिना याम्यथापारगतचेष्टासु हिङ्गारादिदृष्टिर्विहित्वा, सा वामदेव्यविद्या तत्रोपमन्वयणं सङ्केतकरणं दृष्टान्तयोरर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति । एवमिति । विविदिद्यावाक्ये वर्तमानायदेशेऽप्यपूर्वत्वात् पञ्चमलकाराङ्गीकारेण विधिकल्पनावत् न हेत्यादौ वर्तमानापूर्वत्वात् विधिरिति मतमनूद्य सूत्रादहरेव सिद्धान्तमाह । एवमिति । तत्र हेतुमाह । न हीति । 'यस्य पर्यमयी' इत्यादाविव वर्त्त-

भवति' इति वर्तमानापदेशात्, न चासत्यामपि विधिप्रतीतौ प्रवृत्तिविशेषकरत्वलोभेनैव विधिरभ्युपगन्तुं शक्यते । अपि च श्वादिमर्यादं प्राणस्यान्नमित्युक्तौदमुच्यते 'नैवंविदि किञ्चिदन्नं भवति' इति, न च श्वादिमर्यादमन्नं मनुष्यदेहेनोपभोग्नुं शक्यते, शक्यते तु प्राणस्यान्नमिदं सर्वमिति विचिन्तयितुं, तस्मात् प्राणान्नविज्ञानप्रशंसार्थोऽयमर्थवादो न सर्वान्नानु-  
 ज्ञानविधिः । तद्दर्शयति 'सर्वान्नानुमतिश्च प्राणान्नस्ये' इति । एतदुक्तं भवति प्राणान्नस्य एव हि परस्यामापदि सर्वमन्न-  
 मदनीयत्वेनाभ्यनुज्ञायते तद्दर्शनात्, तथा हि श्रुतिस्याक्रा-  
 यणस्य ऋषेः कृष्टायामवस्थायामभक्ष्यभक्षणे प्रवृत्तिं दर्शयति  
 'मटचोदतेषु कुरुषु' इत्यस्मिन् ब्राह्मणे 'चाक्रायणः किल  
 ऋषिरापद्रुत इभ्येन स्वामिखादितान् कुल्माषांश्चखादानुपानन्तु

मानापदेशेऽपि कस्यो विधिरित्याशङ्काह । न चेति । सामान्यविधि-  
 बाधकत्वं श्रुतविशेषविधेरित्यं विशेषकल्पना सामान्यविधिना बाध्या  
 कल्पनाया विरोधाभावापेक्षत्वादित्यर्थः । इतश्च स्तुत्यर्थमेवेदं वचो  
 न विधिरित्याह । अपि चेति । 'आश्रम्यः आश्रकुनिभ्यः आकोटपत-  
 न्नेभ्यस्तत्तेऽन्नम्' इति अवगादशक्यविषयो विधिर्न सम्भवतीत्याह । न  
 चेति । तर्हि वचनवैयर्थ्यामित्याशङ्का सर्वं प्राणस्यान्नमिति धीस्तुत्यर्थत्वा-  
 न्नैवमित्याह । शक्यते त्विति । उक्तार्थे सूत्रमादत्ते । तदिति । तदक्ष-  
 राणि व्याकरोति । एतदिति । मटचोऽन्नमयः पाषाणवृष्टयो रक्तवर्णा  
 क्षुद्रप्रक्षिपिशेषा वा तैर्हतेषु कुरुषु तद्देशस्यसख्येत्विति यावत् । आख्या-  
 यिकार्थमाह । चाक्रायण इति । स हि दुर्भिक्षे जाते जाययाऽनुपजात-  
 प्रयोधरादिस्त्रीवृद्धनया सह देशान्तरं प्रतिचक्रमे स कदाचित् इभ्य-  
 यामे निवसन् इभ्येन हस्त्यारोहेण स्वामिभोजितानर्द्धभक्षितान्

तदीयमुच्छिष्टदोषात् प्रत्याचचचे, कारणञ्चात्रोवाच 'न वा  
 अजीविष्यमिमानखादन्' इति 'कामो म उदपानम्' इति च  
 पुनश्चोत्तरेद्युस्तानेव स्वपरोच्छिष्टपर्युषितान् कुल्माषान् भक्ष-  
 याम्बभूव' इति । तदेतदुच्छिष्टोच्छिष्टपर्युषितभक्षणं दर्शयन्त्याः  
 श्रुतेराशयातिशयो लक्ष्यते प्राणायामप्रसङ्गे प्राणसम्भारणाया-  
 भक्ष्यमपि भक्षयितव्यमिति, स्वस्यावस्थायान् तत्र कर्त्तव्यं  
 विद्यावतापीत्यनुपानप्रत्याख्यानान्मन्यते, तस्मादर्थवादी 'न ह  
 वा एवंविदि' इत्येवमादिः ॥

अवाधाच्च ॥ २९ ॥

एवञ्च सत्याहारशुद्धौ सत्त्वशुद्धिरित्येवमादि भक्ष्याभक्ष्य-  
 विभागशास्त्रमवाधितं भविष्यति ॥

कुल्माषान् कुत्सितान् माषान् भक्षितवानित्यर्थः । अणुपानं गृह्याणेत्युक्ते  
 सत्युच्छिष्टं मे पीतं स्यादिति प्रतिषिध्य किमेतेऽप्युच्छिष्टा नेति परेणोक्ते  
 कारणञ्चानुपाननिषेधे कथितवान् इत्याह । अणुपानन्विति । कुल्मा-  
 षाश्चेन्न भक्ष्यन्ते जीवन्मेव मे न स्यात् कामः सेच्छातो मे तडागादिषु  
 उदकपानं भविष्यतीत्यर्थः । स्वयं खादित्वा श्लिष्टान् जायार्थमाजहार  
 तथा च भर्त्सस्वभावज्ञया निश्चितानुत्तरदिने प्रातरिव भक्षितवानि-  
 त्याह । पुनश्चेति । कुल्माषभक्षणश्रुतेरभिप्रायमाह । तदिति । अणु-  
 पाननिषेधश्रुतेस्तात्पर्यमाह । स्वस्येति । सर्वान्नभक्षणस्य निरदुःश्लता-  
 भावे फलितमाह । तस्मादिति ॥

तस्यार्थवादत्वे हेत्वन्तरमाह । अवाधाचेति । सामान्यशास्त्रवि-  
 रोधात् न कल्प्ये विशेषविधिरित्युक्तं, अधुना सामान्यशास्त्रं दर्शयन्  
 सूत्रं योजयति । एवञ्चेति । स्वस्यावस्थायां भक्ष्याभक्ष्यभेदे सतीति  
 यावत् ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ३० ॥

अपि च आपदि सर्वान्नभक्षणमपि स्मर्यते विदुषोऽविदु-  
पत्याविशेषेण ।

‘जीवितात्ययमापन्नो योऽन्नमन्ति यतन्नातः ।

लिप्यते न च पापेन पद्मपत्रमिवाममा’ ॥ इति ।

तथा ‘मद्यं नित्यं ब्राह्मणः सुरापस्य ब्राह्मणस्योष्णामामिश्वेयुः  
सुरापस्ये सुरापाः ह्यमयो भवन्त्यभक्ष्यभक्षणात्’ इति च  
स्मर्यते वर्जनमन्नस्य ॥

शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३१ ॥

शब्दश्चानन्नस्य प्रतिषेधकः कामकारनिवृत्तिप्रयोजनः  
कठानां संहितायां श्रूयते ‘तस्माद्ब्राह्मणः सुरां न पिबेत्’ इति,  
सोऽपि ‘न ह वा एवंविदि’ इत्यस्यार्थवादत्वादुपपन्नतरो भवति,  
तस्मादेवंजातीयका अर्थवादा न विधय इति ॥

आपदवस्यायामभक्ष्यभक्षणानुष्ठाने स्मृति संवादयति । अपीति ।  
स्मृतिरपि विद्वदिषयेत्याशङ्क्याह । अपि चेति । सुरापानमवस्थाद्वये-  
ऽपि न कार्यमित्याह । तथेति । ब्राह्मणो वर्जयेदिति शेषः । जीवि-  
तात्ययस्मृत्या सुरामि तदत्यये मातथेत्याशङ्क्याह । सुरापस्येति । उष्णा  
सुरामिति शेषः । उष्णामभितप्तामिति यावत् । मरणान्तिकप्रायश्चित्त-  
दृष्टेस्तत्प्रसङ्गेऽपि सा न पातयेत्यर्थः । इतश्च सा सदा न पेयेत्याह ।  
सुरापा इति । तत्र हेतुरभक्ष्येति । मद्यमित्यादिस्मृतेस्तात्पर्यमाह ।  
वर्जनमिति ॥

स्मृतिप्रामाण्यार्थं तन्मूलश्रुतिमाह । शब्दश्चेति । तस्मात् ब्राह्मणस्य  
सुरापस्य मरणान्तिकप्रायश्चित्तदर्शनादिति यावत् । श्रौतनिषेधस्य  
प्रकृतौपयोगमाह । सोऽपीति । श्रुतिस्मृतिसिद्धमर्थमुपसंहरन् अत-  
शब्दं व्याचष्टे । तस्मादिति ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३२ ॥

‘सर्वापेक्षा च’ [वे०सू०३।४।१६] इत्याश्रमकर्मणां विद्यासाधनत्वमवधारितं, इदानीन्तु किममुमुक्षोरप्याश्रममाचनिष्ठस्य विद्यामकामयमानस्य तान्यनुष्ठेयान्युताहो नेति चिन्द्यते, तत्र ‘तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति’ इत्यादिनाऽऽश्रमकर्मणां विद्यासाधनत्वेन विहितत्वादिद्यामनिच्छतः फलान्तरं कामयमानस्य नित्यान्यननुष्ठेयानि, अथ तस्याप्यनुष्ठेयानि न तर्ह्येषां विद्यासाधनत्वं नित्यानित्यसंयोगविरोधादित्यस्यां प्राप्नोति पठति आश्रममाचनिष्ठस्याप्यमुमुक्षोः कर्त्तव्यान्वेव नित्यानि कर्माणि ‘यावज्जीवमग्निहोत्रं जुह्वति’ इत्यादिना विहितत्वात् । न हि वचनस्थातिभारो नाम

सर्वावलोक्तिः शास्त्रान्तरविरोधे स्तुतिरित्युक्तं, एवं विद्यार्थत्वोक्तिर्यज्ञादीनां स्तुतिर्नित्यत्वश्रुतिविरोधादित्याशङ्काह । विहितत्वाच्चेति । व्यवहितेन सम्बन्धमाह । सर्वापेक्षेति । अग्निहोत्रादिकर्माण्यधिष्ठत्यविहितत्वादिनियुक्तविनियोगायोगाच्च संशयमाह । इदानीन्विति । तत्राग्निहोत्रादीनामुभयथात्वोक्त्या स्वतन्त्रपुमर्थहेतुशास्त्रोक्त्यात्मविद्योपायोपवर्धनात् पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे विद्याहेतुत्वोक्तेः स्तुतित्वात् विविदिषावाक्यस्य विवक्षितार्थत्वात्सिद्धिः, सिद्धान्ते योगपृथक्त्वान्यायात् कर्मणामुभयत्वसम्भवात् तत्सिद्धिरित्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाह । तत्रेति । यावज्जीवश्रुतेरमुमुक्षोरपि तान्यनुष्ठेयानीत्याशङ्काह । अथेति । विविदिषाश्रुतेर्विद्यासंयोगोऽपि तेषामवश्यम्भावीत्याशङ्काह । नित्येति । व्यावश्यकत्वाभावात् विद्याकामनायाः कान्यतया कर्मणामनावश्यकत्वं नित्यतया चावश्यकत्वमित्येकैवावश्यकत्वानावश्यकत्वे विशुद्धे स्थातामतो विद्योपायत्वोक्तिः श्रुतिरेवेत्यर्थः । सिद्धान्तसूत्रमवतार्यं थाकरोति । अस्यामिति । नित्यतया विहितानां विद्यार्थतया

कश्चिदस्ति । अथ यदुक्तं नैवं मति विद्यामाधनत्वमेपां स्था-  
दित्यत उत्तरं पठति ॥

सहकारित्वेन च ॥ ३३ ॥

विद्यासहकारीणि चैतानि स्युः विहितत्वादेव 'तमेतं वेदानु-  
वचनेन ब्राह्मणा विविदिपन्ति' इत्यादिना । तदुक्तं 'मर्वापेक्षा च  
यज्ञादियुतेरश्वत्' इति [वे०सू०३।४।२६] । न चेदं विद्या-  
सहकारित्ववचनमाश्रमकर्मणां प्रयाजादिवत् विद्याफलविषयं  
मन्तव्यं अविधिलक्षणत्वादिद्यायाः असाध्यत्वाच्च विद्याफलस्य ।  
विधिलक्षणं हि साधनं दर्शपूर्णमासादिस्वर्गफलसिपाधयिषया  
सहकारिसाधनान्तरमाकाङ्क्षते नैवं विद्या । तथा चोक्तं 'अत  
एव चाग्नीन्वनाद्यनपेक्षा' इति [वे०सू०३।४।२६] । तस्मादुत्पत्ति-

विधानं गौरवादयुक्तमित्याशङ्काह । न हीति । उक्तमनूद्योत्तरत्वेन  
सूत्रमवतारयति । अथेत्यादिना ॥

नित्यत्वेऽपि विद्यासयुक्तत्वमन्त्रिहोत्रादीनां विधिवशादेष्टव्यमिति  
व्याचष्टे । विद्येति । विविदिषासंयोगमात्रमत्र श्रुतं कुतो विद्यासंयुक्तत्वं  
तत्राह । तदुक्तमिति । सहकारित्वेनाप्यत्र फलं प्रत्येवोपकारित्वमाचार्या-  
भीष्टं कर्मणामित्याशङ्काह । न चेति । शास्त्रोपमन्वयव्यतिरेकसिद्धं चो-  
पकारकत्वं न चात्रोभयमस्तीत्याह । असाध्यत्वादिति । अविधिलक्षणत्वं  
व्यतिरेकोदाहरणेन प्रपञ्चयति । विधीति । अङ्गभावस्य याहकग्रहण-  
पूर्वकत्वादिधेर्याहकत्वात् विहितं दर्शपूर्णमासादि प्रयाजादिभिर्या-  
हकग्रहणैरङ्गैर्युज्यते नाविहिता विद्येत्यर्थं, तथापि कथमसाध्यफ-  
लत्वेन विद्याया कर्मणामन्वयराहित्यं तदाह । तथा चेति । कथं तर्हि  
सहकारित्ववचनं तदाह । तस्मादिति । सह पुत्रैर्भारं वहति गर्द-  
भोतिवत् कर्मसु सखैव विद्या स्वकार्याय व्याप्रियत इत्यभिप्रेत्य सह-



साधनत्व एवैषां सहकारित्ववाचो युक्तिः । न चात्र नित्यानित्य-  
संयोगविरोध आशङ्क्यः, कर्माभेदेऽपि संयोगभेदात् । नित्यो  
द्येकः संयोगो यावज्जीवादिवाक्यकल्पितो न तस्य विद्याफलत्वं,  
अनित्यस्त्वपरः संयोगः 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विवि-  
दिषन्ति' इत्यादिवाक्यकल्पितः, तस्य विद्याफलत्वं यथा एक-  
स्यापि खादिरस्य नित्येन संयोगेन क्रत्वर्थता अनित्येन संयोगेन  
पुरुषार्थता च तद्वत् ॥

सर्वथापि न एवैभयलिङ्गात् ॥ ३४ ॥

सर्वथाप्याश्रमधर्मत्वपक्षे विद्यासहकारित्वपक्षे च त एवा-  
ग्निहोत्रादयो धर्मा अनुष्ठेयाः, न एवेत्यवधारयन्नाचार्यः  
किं निवर्त्तयति, कर्मभेदाशङ्कामिति ब्रूमः । यथा कुण्डपा-

कारित्वोक्तिरित्यर्थः । परोक्तमुद्भाष्य प्रत्याह । न चेति । संयोगभेदं  
विप्रदयति । नित्यो हीति । तुल्यवत्श्रुतिद्वयेन एतद्वैच्यम् सम्बन्धविधिः  
संयोगभेदः तस्मादुभयथात्वमविरुद्धमित्यर्थः । एकस्य तुभयत्वे सं-  
योगएतत्त्वमित्यत्रैतच्चिन्तितमित्युदाहरणेन दर्शयति । यथेति । वैल्यो  
वा खादितो वा मालाशो वा इत्येको नित्यः संयोगस्तेन क्रत्वर्थस्य खा-  
दिरत्वस्य खादिरं वीथ्यं कामस्येत्वपरः संयोगोऽनित्यस्तेन पुरुषार्थतेत्ये-  
कस्य खादिरत्वस्योभयार्थत्वे संयोगएतत्त्वं हेतुत्तथा कर्मसंभेदेऽपि  
संयोगभेदादुभयथात्वमित्यर्थः ॥

ननु प्रकरणान्तरस्थेभ्यो नित्यकर्मभ्यो भिन्नान्येव कर्माणि विविदिषा-  
वाक्ये विद्यासंयुक्ततया विधीयन्ते प्रकरणभेदस्य भेदकत्वात् तत् कथं  
तस्योभयत्वं तत्राह । सर्वथेति । प्रतिज्ञां व्याचष्टे । सर्वथापीति ।  
एवकारव्यावर्त्तं शङ्कया दर्शयति । त एवेतीति । भेदशङ्कानिवृत्तिं व्य-  
तिरेकदृष्टान्तेन स्पष्टयति । यथेति । कुण्डपायिनामयनगताग्निहोत्रस्य  
प्रकरणभेदात् प्रसिद्धाग्निहोत्रात् कर्मान्तरत्ववत् विविदिषन्तीति

यिनामयगे 'गामगग्निहोत्रं जुहति' इत्यत्र नित्यादग्निहोत्रात्  
 कर्मान्तरमुपदिशते नैवमिह कर्मभेदोऽस्तीत्यर्थः । कुतः उभय-  
 लिङ्गात् श्रुतिलिङ्गात् सृष्टिनिङ्गाच्च । श्रुतिनिङ्गं तावत् 'तमेतं  
 वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिपन्ति' इति मिद्धवदुत्पन्नरूपा-  
 ण्येव यज्ञादीनि विविदिषायां विनियुक्ते न जुहति इत्यादि-  
 वदपूर्वमेतेषां रूपमुत्पादयतीति । सृष्टिलिङ्गमपि 'अनाश्रितः  
 कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः' इति विज्ञातकर्तव्यताकमेव  
 कर्म विद्योत्पत्त्यर्थं दर्शयति । यस्यैते अष्टाचत्वारिंशत्संस्कारा  
 इत्याद्या च संस्कारप्रसिद्धिर्वैदिकेषु कर्मसु तत्संस्कृतस्य विद्यो-  
 त्पत्तिमभिप्रेत्य सृष्टौ भवति, तस्मात् साध्विदमभेदावधारणं ॥

विद्यासंयुक्ततया विहितानामपि कर्मणा प्रकरणाभेदादेव कर्मान्तर-  
 त्वशङ्काया दृष्टान्ते जुहतीति होमविधिश्रुतेर्भासाख्यकालस्य धानु-  
 पादेयत्वेनाविधेयत्वादग्निहोत्रशब्दस्य चाख्यातपारतन्त्र्यादाख्यातस्य च  
 जुहोतेः सन्निहितरूपवत् कर्म हित्वा व्यवहितनैयमिकाग्निहोत्रपराम-  
 र्शित्वायोगादाख्यातार्थवाचिनोऽग्निहोत्रशब्दस्यापि कर्मान्तरविधयत्व-  
 मेवेति युक्तं । विविदिषायामेव विधिअवगणात् प्रसिद्धानामेव यज्ञा-  
 दीना यज्ञादिशब्दैरनुवादात् विद्यासंयोगमात्रं विधीयते तेषामिति न  
 कर्मान्तरतेत्यर्थं । उक्तमेवार्थं प्रश्नद्वारा हेतुमवतार्थं स्फोरयति । कुत  
 इत्यादीना । प्रसिद्धकर्मसु संस्कारत्वप्रसिद्धिरपि तेषां चित्तमलनि-  
 रासेन ज्ञानोत्पत्तानुपकारकत्वमावेदयन्ती कर्माभेदं सूचयतीत्याह ।  
 अथेति । गर्भाधानादय सहधर्मचारिणीसयोगान्ता चतुर्दश, पञ्च  
 महायज्ञाः, सप्त सोमसस्थाः, सप्त इवि सस्थाः, सप्त पाकसस्थाः, व्यन-  
 अन् संहितार्थयनं, प्रायणं कर्म, जपः, उत्क्रमण, दैहिकं, भस्मरमूहन,  
 अस्थिसहयनं, आद्यानीत्येतेष्वेवमष्टाचत्वारिंशत्संस्कारा । कर्मभेदा  
 शङ्कायोगे कलितमाह । तस्मादिति ॥

अनभिभवञ्च दर्शयति ॥ ३५ ॥

सहकारित्वस्यैतदुपोद्बलकं लिङ्गदर्शनं अनभिभवञ्च दर्शयति श्रुतिर्ब्रह्मचर्यादिसाधनसम्पन्नस्य रागादिभिः क्लेशैः 'एष ह्यात्मा न नश्यति यं ब्रह्मचर्येणानुविन्दते' इत्यादिना, तस्माद्यज्ञादीन्याश्रमकर्माणि च भवन्ति विद्यासहकारीणि चेति स्थितं ॥

अन्तरा चापि तु तद्दुष्टेः ॥ ३६ ॥

विधुरादीनां द्रव्यादिसम्पद्रहितानाञ्चान्यतमाश्रमप्रतिपत्तिद्वीनानामन्तरालवर्तिनां किं विद्यायामधिकारोऽस्ति किं वा नास्तीति संशये नास्तीति तावत् प्राप्तं, आश्रमकर्मणां विद्याहेतुत्वावधारणात् आश्रमकर्मासम्भवाच्चेतेषामित्येवं प्राप्ते

नित्यानि कर्माणि स्वतः मुख्यलोकावाप्तिकालान्यपि ज्ञानकामेनानुष्ठितानि ज्ञानार्थानीत्युक्तं इदानीं ब्रह्मचर्यादीनामाश्रमकर्मणां श्लेषतनुकरणेन विद्योदये हेतुतेत्यत्र लिङ्गमाह । अनभिभवञ्चेति । सूत्रस्य तात्पर्योक्तिपूर्वकमक्षरार्थं कथयति । सहकारित्वस्येति । उभयविध्वयोनमर्थमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

आश्रमकर्मणां विद्योपायत्वे सत्यनाश्रमकर्मणां नैवमिति मन्वानं प्रत्याह । अन्तरेति । अनाश्रमिणो विधुरादीन् विषयोक्तव्य तेषां कर्मित्वप्रसिद्धेर्निन्दाप्रसिद्धेश्च संशयमाह । विधुरेति । अत्रानाश्रमकर्मणामुक्तविद्याहेतुत्वात्तथा पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे यथा विधुरकर्मणां विद्याहेतुत्वासिद्धिः तथैवाश्रमकर्मणामपि विद्याहेतुत्वासिद्धिः । सिद्धान्ते त्वाश्रमित्वस्य ज्यायस्वात् कर्मणां तत्सिद्धिरिति मन्वानः संशयमनूय पूर्वपक्षमाह । नास्तीत्यादिना । विविदिषावाक्ये यज्ञा-

इदमाह, अनरा चापि तु, अनाश्रमित्वेनान्तराले वर्तमानोऽपि  
विद्यायामधिक्रियते, कुतः तदृष्टेः, \*रैक्त्वाचक्रवीप्रभृतीनामे-  
वभूतानामपि ब्रह्मवित्त्वश्रुत्पलभ्येः ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ३७ ॥

संवर्तप्रभृतीनाञ्च नमश्चर्यादियोगादनपेक्षिताश्रमकर्मणा-  
मपि मद्यायोगित्वं स्मर्यते इतिहासे । ननु लिङ्गमिदं श्रुति-  
स्मृतिदर्शनमुपन्यस्तं का गु खलु प्राप्तिरिति साऽभिधीयते ॥

विशेषानुग्रहश्च ॥ ३८ ॥

तेषामपि विधुरादीनामविरुद्धैः पुरुषमात्रसम्बन्धिभिर्ज-

दिषु प्रत्येकं करणविभक्तिश्रुतेराश्रमकर्माभावेऽपि वर्णमात्रधर्माणां  
दानादीना सम्भवात् विधुरादीनामपि विद्याधिकारः स्यादित्याशङ्क्य  
केवलवर्णधर्माणां विद्यासाधनत्वे सत्याश्रमकर्मणा वैयर्थ्यादनाश्रमि-  
यामनधिकारो विद्यायामित्याह । आश्रमेति । अनाश्रमकर्मणा न  
विद्याहेतुतेति पूर्वपक्षमनूद्य सिद्धान्तयति । एवमिति । प्रतिज्ञा व्या-  
करोति । अनाश्रमित्वेनेति । तदृष्टेरिति व्याचष्टे । रैक्तेति ॥

श्रौतो दृष्टिं शिष्टा स्मार्तामपि दर्शयति । अपोति । श्रुति-  
स्मृतिभ्या सिद्धे सिद्धान्तेऽनन्तरस्त्वन्निरस्यञ्चोद्यमाह । नन्विति ।  
जन्मान्तरकृतादपि कर्मणो रैक्तादीनां विद्यासम्भवात् वर्णोपाधावुक्त्वात्  
कर्मणो विद्येत्यत्र श्रुतिस्मृत्योरनियामकत्वात् नियामकान्तरं वक्तव्य-  
मित्यर्थः । आश्रमधर्माभावेऽपि वर्णधर्मविशेषैरनुष्ठेयता विद्योदेय-  
तीति सूत्रेण समाधत्ते । सेति ॥

अविरुद्धैरनाश्रमिवाविरोधिभिरिति यावत् । अत एव पुरुषमात्र-  
सम्बन्धिभिरित्युक्तं । आश्रमधर्मशून्यानां जपादिष्वपि शूद्रादिवन्नाधि-

पवासदेवताराधनादिभिर्धर्मविशेषैरनुग्रहो विद्यायाः सम्भ-  
ते । तथा च सृतिः—

‘जप्येनैव तु संसिद्धेद्ब्राह्मणो नात्र संग्रयः ।

कुर्यादन्यन्न वा कुर्यान्मैत्रे ब्राह्मण उच्यते’ ॥

यसम्भवादाश्रमकर्मणोऽपि जपेऽधिकारं दर्शयति । जन्मान्त-  
ानुष्ठितैरपि चाश्रमकर्मभिः सम्भवत्येव विद्याया अनुग्रहः ।  
याच सृतिः—

‘अनेकजन्मसंसिद्धस्यतो याति पराङ्गतिं’ ।

ति जन्मान्तरसञ्चितानपि संस्कारविशेषानुग्रहीतृन् विद्याया  
र्शयति । दृष्टार्था च विद्या प्रतिषेधाभावमात्रेणाप्यर्थिनमधि-  
रोति श्रवणादिषु, तस्माद्विधुरादीनामप्यधिकारो न विरु-  
पते ॥

तारोऽस्तीत्याशङ्काह । तथा चेति । मैत्रो मित्रे भवः सर्वभूताहिसंको-  
द्यावानित्यर्थः । किञ्च नैयोगिकफलेषु कर्मस्नानन्तर्यस्यापोदितत्वाद-  
नियतकालत्वे नैयोगिककर्माभावेऽप्यामुष्मिकैरेव कर्मभिर्विद्या भविष्य-  
तीति सूत्रस्य व्याख्यानंतरमाह । जन्मान्तरेति । जन्मान्तरे सञ्चित-  
कर्मणा विद्यानुग्राहकत्वे मानमाह । तथा चेति । अनेकेषु जन्मसु  
सञ्चितसंस्कारैः सिद्धः सम्यग्धीपरिपाकवानित्यर्थः । यथाऽस्मिन्  
जन्मन्यधोतवेदो धर्मजिज्ञासाधिकारी, तथाऽस्मिन्नेव जन्मन्याश्रम-  
धमरत्नादितविविदिषो विद्याधिकारी स्यादित्याशङ्काह । दृष्टार्थेति ।  
अविद्यानिवृत्तेर्दृष्टफलत्वात् नियमापेक्षाभावात् विघातकनिषेधस्या-  
भावमात्रेण तत्र पुरुषस्य प्रवृत्तिरित्यर्थः । श्रुतिसृतिन्यायसिद्धमर्थ-  
मुपसंहरति । तस्मादिति ॥

अतस्त्वितरज्ज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ६९ ॥

अतस्त्वनरानवर्तितादितरदाश्रमवर्तितं ज्यायो विद्या-  
साधनं श्रुतिस्रुतिमंदृशत्वात् श्रुतिनिङ्गाच्च 'तेनेति ब्रह्मवित्  
पुण्यकृत् तैजसश्च' इति । 'अनाश्रमी न तिष्ठेत दिग्भेकमपि  
द्विजः संवत्सरमनाश्रमी ग्यत्वा कृच्छ्रमेकश्चरेत्' इति च स्रुति-  
लिङ्गात् ॥

तद्गतस्य तु नातङ्गावो जैमिनेरपि नियमात्द्रुपा-  
भावेभ्यः ॥ ४० ॥

सन्तुष्टरेतस आश्रमाः इति स्यापितं, तांस्तु प्राप्तस्य कथञ्चि-  
त्ततः प्रच्युतिरस्ति नास्ति वेति संशयः, पूर्वधर्मस्वनुष्ठानचिकी-  
र्षया रागादिवशेन वा प्रच्युतोऽपि स्यात् विशेषाभावादित्येवं

वर्णोपाधावुक्तधर्ममात्रादपि विद्योत्पद्यते चेदाश्रमित्वमनर्थकमि-  
त्याशङ्काह । अतस्त्विति । विद्यायाश्चिराचिरव्यक्तिहेतुतयाश्रमि-  
त्वानाश्रमित्वयोर्विशेषात्न वैयर्थ्यमिति मत्वा थाचष्टे । अत इति ।  
साधनोपचयादचिरेण विद्याहेतुत्वं ज्यायस्त्व । आश्रमित्वस्य व्या-  
यस्त्वे श्रुतिस्रुत्यनुष्ठहीतत्वं हेतुमाह । श्रुतीति । श्रुतौ पुण्यकृत्त्ववि-  
शेषणलिङ्गाच्च श्रेष्ठमाश्रमित्वमित्याह । श्रुतीति । तेन ज्ञानमार्गेण  
ब्रह्मविदेति गच्छति ब्रह्म प्राप्नोति, स च पुण्यं स्वाश्रमोक्तं कर्म करो-  
तीति पुण्यकृदुच्यते । तेजसि परमात्मन्यात्मत्वेन वर्तत इति तैजसस्तत्र  
पुण्यकृत्त्वविशेषणादाश्रमित्वं ब्रह्मप्राप्तिहेतुतया श्रेष्ठं सिद्धमित्यर्थः ।  
आश्रमित्वस्य श्रेष्ठत्वे स्मार्तमपि लिङ्गमनुकूलयति । अनाश्रमीति ॥

अनाश्रमिणा कर्मापि विद्याहेतुश्चेदाख्ययति, तस्य पूर्वाश्रमप्राप्तस्य  
धीपूर्वकं प्रच्युतस्य कर्म किमु वाच्यमित्याशङ्काह । तद्गतस्येति । वृत्ता-  
नुवादेन विषयं सूचयति । सन्तीति । तानाश्रमान् प्राप्तस्य धीपूर्व

प्राप्ते उच्यते । तद्भूतस्य तु प्रतिपन्नोद्धरेतोभावस्य न कथञ्चि-  
दप्यतद्भावो न ततः प्रच्युतिः स्यात्, कुतः, नियमात्तद्रूपाभा-  
वेभ्यः । तथा हि अत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन्निति  
अरण्यमिद्यादिति पदन्ततो न पुनरेयादित्युपनिषदिति—

‘आचार्येणाभ्यनुज्ञातश्चतुर्णामेकमाश्रमं ।

आविमोचात् शरीरस्य सोऽनुतिष्ठेद्यथाविधि’ ॥

इति चैवजातीयको नियमः प्रच्युत्यभावं दर्शयति । यथा  
च ‘ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत् ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्’  
इति चैवमादीन्यारोहरूपाणि वचांस्युपलभ्यन्ते नैव प्रत्य-  
वरोहरूपाणि, न चैवमाचाराः शिष्टा विद्यन्ते । यत्तु  
पूर्वधर्मस्वनुष्ठानचिकीर्षया प्रत्यवरोहणमिति, तदसत्, ‘श्रेयान्

प्रच्युत्य कर्मविययस्तत् किं विद्याहेतुर्न वेति सशय सिद्धवत्कृत्य तद्धे-  
तुमाह । तास्त्विति । कथञ्चिद्वागादुद्वेकादित्यर्थः । सा मानवती न  
वेति विमर्शार्थः । ऊद्धरेतसा बुद्धिपूर्वप्रच्युतानां कर्म यथोक्तविद्या-  
हेतुर्नेत्युक्त्वा पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे पूर्वाक्ताश्रमत्वश्रैष्ठासिद्धिः, सि-  
द्धान्ते प्रच्युतेरप्रामाणिकत्वात् तस्मिद्धिरिति स्वीकृत्य पूर्वपक्षयति ।  
पूर्वेति । पूर्वाश्रमोक्तयागादिधर्मं सुखेन शक्योऽनुष्ठातुमिति तच्चि-  
कीर्षया रागद्वेषवशेन च प्रत्यवरोहोऽपि प्रामाणिकः स्यात्, तथा  
चानाश्रमि कर्म निन्दितमपि यथा विद्यासाधनमुक्तं, तथा प्रत्यवरूढ-  
स्यामि कर्म विद्याहेतुराश्रमावरोहोऽनुष्ठेयस्तदरोहावरोहयोरेव-  
तरत्वात् तदारोहवदित्यवरोहस्य प्रामाणिकत्वादित्यर्थः । सिद्धान्त-  
सूत्रमवतार्य व्याकरोति । एवमिति । उत्तराश्रम प्राप्तस्य पूर्वाश्रम-  
प्राप्तिरप्रामाणिकीत्यत्र प्रश्नपूर्वकं हेतुत्रयमाह । कुत इति । तत्र नि-  
यमं थाचष्टे । तथा हीति । अरण्यमित्येकान्तोपलक्षितमूद्धरेतस्त्व  
तदिषात् गच्छेदिति, पदं शास्त्रमार्गस्तत्तस्मात् अरण्यात् पुनरियात्  
पुनर्नागच्छेत् न प्रत्यवरोहेदित्युपनिषद्ब्रह्मस्यमित्यर्थः । स्मार्तमपि नि-

स्वधर्मो विगुणः परधर्मात् स्वनुष्ठितात् इति कारणान्, न्यायाच्च  
 यो हि यं प्रति विधीयते न तस्य धर्मो न तु यो येन स्वनुष्ठार्थं  
 शक्यते, सोऽनासन्नघणत्वाद्गुर्मस्य । न च रागादिवशात् प्रच्युतिः,  
 नियमशास्त्रस्य बन्धोयस्त्वात् । जैमिनेरपीत्यपिशब्देन जैमिनि-  
 वादराचणयोरत्र संप्रतिपत्तिं शास्त्रि प्रतिपत्तिदाढ्याय ॥

न चाधिकारिकमपि पतनानुमानान्तदयोगात् ॥ ४१ ॥

यदि नैष्ठिको ब्रह्मचारी प्रमादादवकीर्येत किं तस्य 'ब्रह्म-  
 चार्यवकीर्णो नैर्ऋतं गर्दभमालभेत' इत्येतत् प्रायश्चित्तं स्या-  
 द्दुत नेति । नेत्युच्यते, यदप्यधिकारलक्षणे निर्णीतं प्रायश्चित्तं

यमं कथयति । आचार्येणेति । उक्तनियमतात्पर्यमाह । एवमिति ।  
 अतद्रूपमप्रत्यवरोह व्याकरोति । यथा चेति । अभावं शिष्टाचारा-  
 भावं व्याचष्टे । न चेति । परोक्तमनुमानमनूद्य स्मृतिविरोधेन दूष-  
 यति । यत्त्विति । इतश्चानुमानमयुक्तमित्याह । न्यायाच्चेति । यत्तु  
 रागादिवशान् प्रत्यवरोहणमिति तत्राह । न चेति । ततो न पुनरि-  
 त्यादि नियमशास्त्रं । अवशिष्टं सूत्रावयवं व्याचष्टे । जैमिनेरिति ।  
 अत्रेति प्रागाधिकप्रच्युत्यभावोक्तिः । उभयसम्प्रतिपत्तिफलमाह ।  
 प्रतिपत्तीति ॥

प्रत्यवरोहणमशास्त्रीयमित्युक्तं, सम्प्रति प्रमादात् प्रत्यवरोहे प्राय-  
 श्चित्तमस्तीति वक्तुं पूर्वपक्षमाह । न चेति । ऊर्द्धरेतसो धीपूर्वच्युत-  
 ब्रह्मचर्यं विधयस्तेषां किं नास्ति प्रायश्चित्तं उतास्तीति प्रायश्चित्ता-  
 भावस्मृतेर्महापातकेष्वनुक्तेषु सशयमाह । यदीति । प्रमादादित्यधी-  
 पूर्वच्युतब्रह्मचर्याणामेवोर्द्धरेतसा प्रायश्चित्तचिन्तयेमिति द्योतयति ।  
 अवकीर्येत योनौ रेत सिद्धेदवकीर्ये योनौ क्षिप्त रेतो यस्यास्तीत्यव-  
 कीर्णो । प्रमादाच्च्युतब्रह्मचर्याणामूर्द्धरेतसा कृतप्रायश्चित्तानां कर्म वि-



अवकीर्णपशुश्च तददाधानस्याप्राप्तकालत्वादिति तदपि न  
नैष्ठिकस्य भवितुमर्हति । किं कारणं,

‘आरूढो नैष्ठिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः ।

प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुभ्येत् स आत्महा’ ॥

इत्यप्रतिसमाधेयपतनस्मरणात् किन्नशिरस इव प्रतिक्रिया-  
नुपपत्तेः । उपकुर्वाणस्य तु तादृक्पतनस्मरणाभावादुपपद्यते  
तत् प्रायश्चित्तं ॥

द्याहेतुरित्युक्त्या पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्रमादिनामूर्द्धरेतसामात्य-  
न्तिकादधःपातात् पुमर्थासिद्धिः, सिद्धान्ते तेषामपि प्रायश्चित्तेन  
पतनसमाधानात् तत्सिद्धिरित्युपेत्य पूर्वपक्षसूत्रमवतार्य योजयति ।  
उच्यते इति । तदेव षष्ठाध्याये निर्धारितं प्रायश्चित्तमुदाहरति । अव-  
कीर्णीति । ब्रह्मचार्यवकीर्णीत्यत्र पशुहोमार्थमाधानं कर्तव्यं, किं वा  
लौकिकोखेवाग्निषु तत्कर्मेति सन्देहे पूर्वाधिकरणे यदाहवनीये जुहोति  
तेन सूर्योऽस्याभीष्टः प्रीतो भवतीत्याहवनीयस्य सर्वहोमार्थत्वादाहव-  
नीये तावदुपनयनहोमा कार्या इति प्राप्य जातधुत्रोऽग्निनादधीतेति  
कृतदारस्याग्न्याधानविधानादुपनयनकाले दाराभावादाधानस्याप्राप्त-  
कालत्वात् आहवनीयाभावात् लौकिकाग्निषु उपनयनहोमा इति रा-  
द्धान्तिने, ब्रह्मचारी यथाऽवकीर्णी सैव तस्य भार्या स्यात् ततोऽग्न्या-  
धानमित्यधिकशङ्कां निराकर्तुमतिदेशाधिकरणमवकीर्णपशुश्चेति ।  
यद्युपनयनकाले लौकिकाग्नौ होमस्तथावकीर्णपशुश्च तत्रैव होतव्यः ।  
आधानस्य पत्नीपरिग्रहोत्तरकालतया पूर्वप्रायश्चित्तभावादितरस्याश्च पर-  
परिग्रहभूताया भार्यात्वकल्पनयाऽऽधाने मानाभावादित्यर्थः । यद-  
धिकारलक्षणे निर्णयितमधिकारिकं प्रायश्चित्तं तदपि नैष्ठिकस्य भवितुं  
नार्हतीति सम्बन्धः । प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह । किमित्यादिना । किंवि-  
षयं तर्हि प्रायश्चित्तवचनं ब्रह्मचारित्वाविशेषादुपकुर्वाणस्यापि तद-  
योगात् तत्राह । उपेति । तादृगित्यप्रतिसमाधेयत्वात्तिः ।

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तं ॥ ४२ ॥

अपि त्वेके आचार्या उपपातकमेवैतदिति मन्यन्ते यन्नैष्ठिकस्य गुरुदारादिभ्योऽन्यत्र ब्रह्मचर्यं विगौर्यते न तन्महापातकं भवति गुरुतन्यादिषु महापातकेष्वपरिगणनात् । तस्मादुपकुर्वाणवन्नैष्ठिकस्यापि प्रायश्चित्तभावमिच्छन्ति ब्रह्मचारित्वाविशेषादवकीर्णित्वाविशेषाच्च अशनवत्, यथा ब्रह्मचारिणो मधुमांसाशने व्रतलोपः पुनः मस्कारस्यैवमिति । ये हि प्रायश्चित्ताभावमिच्छन्ति न तेषां मूलमुपलभ्यते, ये तु भावमिच्छन्ति तेषां ब्रह्मचार्यवकीर्णित्येतदविशेषश्रवणं मूलं । तस्माद्भावो युक्ततरः । तदुक्तं प्रमाणलक्षणे, 'समा विप्रतिपत्तिः स्यात् शास्त्रस्या वा तन्निमित्तत्वात्' इति । प्रायश्चित्ताभावस्मरणन्वेवं

सिद्धान्तयति । उपपूर्वमिति । उपपदं पूर्वं यस्य पतनस्य तदुपपूर्वमिति व्याकरोति । अपि त्विति । प्रायश्चित्ताभाव व्यावर्त्तयितुमपीति प्रत्युक्तं । एवकारार्थमाह । नेति । नैष्ठिकव्रतलोपस्योपपातकत्वेऽपि प्रायश्चित्तसत्त्वे किञ्जातमित्याशङ्क्य उपपातकसामान्यप्रायश्चित्तं स्यादिति सूत्रावयव व्याकुर्वन्नाह । तस्मादिति । उक्तमर्थं दृष्टान्तमवतार्य स्पष्टयति । अशनवदिति । प्रायश्चित्तं न पश्यामीति श्रवणात् कथं तद्भावधीरित्याशङ्क्याह । ये हीति । प्रायश्चित्तं नास्तीति स्मरणाभावात् न पश्यामीति दर्शनाभावमात्रस्मरणादित्यर्थं । भाववादिनामपि तुल्या मूलानुपलब्धिरित्याशङ्क्याह । ये त्विति । ननु न पश्यामीति स्मरणस्य प्रायश्चित्तनिषेधार्थत्वमनुमाय तदर्थश्रुतिकल्पनात् तद्विरोधे सामान्यश्रुत्या प्रायश्चित्तसत्ता नाभ्युपगम्यते तत्राह । तस्मादिति । यावद्दर्शनाभावस्मरणस्य प्रायश्चित्तनिषेधार्थत्वकल्पनया तदर्थश्रुतिरनुमीयते तावदतिशेषवृत्त्या प्रायश्चित्तं श्रुतिर्गमयतीति न स्मृत्या

सति यत्नगौरवोत्पादनार्थमिति व्याख्यातव्यं । एवं भिक्षुत्रै-  
खानसयोरपि वानप्रस्थो दीक्षाभेदे कृच्छ्रं द्वादशरात्रश्चरित्वा

प्रायश्चित्ताभावधीरिति भावः । उक्तोऽर्थे यववराह्याधिकरणसम्पत्ति-  
माह । तदुक्तमिति । यवमयश्चरुर्वाराही उपानहावित्यत्र यववराह-  
शब्दाभ्यां प्रियङ्गुवृष्णशकुनियज्ञो वा दीर्घश्रुकश्रुकरयज्ञो वेति सन्दे-  
हे पूर्वपक्षमाह । समेति । केचिद्दीर्घश्रुके यवशब्दं प्रयुज्यते, प्रियङ्गुपु-  
चापरे, वराहशब्दमपि श्रुकरे केचिदाहुः, वृष्णशकुनौ चान्ये, तेन  
प्रयोगसाम्यात् समा तुल्या विकल्पेन प्रतिपत्तिः स्यादित्यर्थः । सिद्धा-  
न्तमाह । शास्त्रस्या वेति । वाशब्दः पक्षव्याप्यत्वर्थः । या शास्त्रमूला  
धीः सैव याज्ञा शास्त्रनिमित्तत्वात् तद्धर्मादिज्ञानस्य, शास्त्रञ्च 'यदा च  
धन्या घोषधयो स्नायन्ति अथैते मोदमानास्तिष्ठन्ति वराहं यातो-  
ऽनुधावन्ति' इति च यववराहशब्दयोर्दीर्घश्रुकश्रुकरविधयत्वं, तस्मात्  
धीसाम्याभावात् विकल्पासिद्धेर्या शास्त्रमूला प्रसिद्धिः सैव याज्ञेति  
प्रथमेऽध्याये सिद्धं, तथात्रापि शास्त्रमूलत्वात् प्रायश्चित्ताभावसिद्धे-  
स्तत्सत्त्वं युक्तमित्यर्थः, प्रायश्चित्तं न पश्यामि इति स्मृतेः, तर्हि का  
गतिस्तत्राह । प्रायश्चित्तेति । एवं सति सामान्यश्रुत्या प्रायश्चित्तसत्त्वे  
निश्चिते सतीत्यर्थः । यदि कथञ्चिन्नैष्ठिकस्य ब्रह्मचर्यं लुप्येत तदा न  
प्रायश्चित्तं दृश्यते, तेन नैष्ठिकेन ब्रह्मचर्ये यत्नयता भाव्यमिति तद्वि-  
षयस्य यत्नस्याप्रमादेन सदा कार्यतारूपं गौरवमुत्पादयितुं प्रायश्चित्ता-  
भावस्मरणमित्यर्थः । नैष्ठिके हि दर्शितन्यायमितरयोरतिदिशति ।  
एवमिति । विशेषतोऽपि प्रायश्चित्तविधेस्तयोरस्ति प्रामादिके व्रतलोपे  
प्रायश्चित्तमित्याह । वानप्रस्था इति । दीक्षाभेदे व्रतलोपे प्रमादतो  
ब्रह्मचर्यभङ्गे कृच्छ्रं चरित्वा महाकच्छं वज्रदण्डकाष्ठं देशं वज्रयेदिति  
सम्बन्धः । कृच्छ्रं विशिनष्टि । द्वादशेति । दिनत्रयमेकवारभोजनं,  
दिनत्रयं रात्रिभोजनं, दिनत्रयमयाचितं, दिनत्रयमुपवासकरणमित्येवं-  
रूपमित्यर्थः । पारिव्राजकेऽपि प्रमादतो व्रतलोपे तुल्यं कृच्छ्रानुष्ठान-  
मित्याह । भिक्षुरिति । सोमस्य यज्ञाङ्गत्वात् तदभितृष्टिमनादव्य  
महाकच्छं वज्रयेदित्याह । सोमेति ।

महाकचं वर्द्धयेत्, भिक्षुर्वानप्रच्यवत् सोमवृद्धिर्वर्जं स्वशास्त्र-  
मंस्कारश्चेत्येवमादिप्रायश्चित्तगारणमनुमर्तव्यं ॥

वह्निस्तृभयथापि क्षृतेराचाराच्च ॥ ४३ ॥

यस्यूर्द्धरेतमां स्वात्रमेभ्यः प्रच्यवनं महापातकं, यदि वोप-  
पातकमुभयथापि शिष्टैस्ते वह्निः कर्तव्याः ।

‘आरूढो नैष्ठिक धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः ।

प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुद्ध्येत् स आत्मघा’ ॥ इति

‘सर्वपापप्रसक्तोऽपि ध्यायन्निमित्तमच्युत ।

पुन स पूतो भवति मङ्गिपावन एव च ॥

मनोवाक्कायजान् दोषान् ज्ञानोत्यास्य प्रमादजान् ।

सर्वान् दहति योगाग्निस्तूलराग्निमिवानल ॥

उपपातेषु सर्वेषु पातकेषु महत्सु च ।

प्रविश्य रजनीपाद ब्रह्मस्थान समाचरेत् ॥

नित्यमेव तु कुर्वीत प्राणायामास्तु षोडश ।

अपि भ्रूणहन मासात् पुनन्त्यहरहृ कृता’ ॥

इत्यादि परिव्राजकविषय शास्त्र । तेनाभिहित सस्कारो ध्यानादि  
स च कर्तव्यो भिक्षुणेश्चाह । स्वशास्त्रेति । ऊर्द्धरेतसा प्रमादच्युत-  
ब्रह्मचर्याणा कृतप्रायश्चित्ताना अधिकारोऽस्ति विद्यायामिति भाव ॥

कृतप्रायश्चित्तानामपि तेषा शिष्टाव्यवहार्यत्वमाह । वह्निस्त्विति ।  
कृतप्रायश्चित्तै सह शिष्टाचाररूप कर्म विषयस्तत् किं विद्याङ्गं किं वा  
नेति सशये प्रागुक्तप्रायश्चित्तैरेव तेषा व्यवहार्यतासिद्धेरङ्गमिति प्राप्ते  
सिद्धान्तमाह । यदीति । प्रतिघार्थमुक्त्वा हेतुद्वयं व्याकरोति । आ-  
रूढ इत्यादिना । दुश्चरिताचरणकृतमेवो लोकद्वयेऽपि कर्तुरस्युद्धिमा-  
दधाति, तत्र प्रायश्चित्तेन लोकद्वयेऽपि कस्यचिदसुद्धिरपनीयते कस्य-  
चित्तु पारलौकिकासुद्धिरपक्रियते ऐहिकासुद्धिरनुवर्तते । उक्तं हि

‘आरूढपतितं विप्रं मण्डलाच्च विनिःसृतं ।

उद्धृष्टं क्वमिदृष्ट्य स्पृष्ट्वा चान्द्रायणं चरेत् ॥ इति

चैवमादिनिन्दातिशयस्यतिभ्यः शिष्टाचाराच्च । न हि यज्ञा-  
ध्ययनविवाहादीनि तैः सदाचरन्ति शिष्टाः ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४४ ॥

अङ्गेषूपसनेषु संशयः किन्तानि यजमानकर्माणि आहो-  
स्विदृत्विक्कर्माणि, किन्तावत् प्राप्तं यजमानकर्माणीति, कुतः

‘बालघ्नान्श्च कृतघ्नान्श्च विशुद्धानपि धर्मतः ।

शरणागतहन्तृश्च स्त्रीहन्तृश्च न संवदेत् ॥ इति ।

तथेहाप्यारूढो नैष्ठिकमित्यादिसृतिशिङ्गादाचाराच्च परलोकाशुद्धे-  
रपनीतत्वेऽपि अथव्यवहार्यत्वावगमात्त तैर्यवहाररूपाचारस्य विद्या-  
ङ्गत्वं, तदेवमुक्त्वाचारस्योक्तविद्यानङ्गत्वाभिधानात् प्रासङ्गिकी मादादि-  
गङ्गतिः । पूर्वपक्षे बालघ्नानित्यादिसृतिविरोधः, सिद्धान्ते तदानुगुण्य-  
मिति भावः ॥

अन्यस्मिन् पापकारिणि तेन व्यवहारादन्यस्य त्वपकारवदन्यस्मिन्  
उपास्तिकर्तृरिति तेन व्यवहारात् फललक्ष्योपकारमन्ययजमानस्य द-  
र्शयन् पूर्वपक्षयति । स्वामिन इति । कर्माङ्गसङ्गान्युपासनानि वि-  
षयास्तेषुभयकर्तृत्वधिया संशयमाह । अङ्गेष्विति । शास्त्रीयाङ्गाश्चि-  
तोपास्तीनां स्वतन्त्रफलानामृत्विक्कर्तृत्वेऽपि यजमानगामिफल-  
त्वात्तेरस्ति पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरैकाधिकर-  
ण्यासिद्धिः, सिद्धान्ते प्रकृतस्य कर्तुरस्वातन्त्र्यात् तस्य यजमानाधीन-  
त्वात्तत्कर्तृत्वमपि तदधीनमित्यैकाधिकरणस्याविरुद्धतेति सिद्धवत्-  
कृत्य प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षमाह । किमिति । तच्च हेतुं प्रश्नद्वारा दर्श-

फलश्रुतेः । फलं हि श्रूयते 'वर्षति घासौ वर्षयति ह एतदेवं-  
 विद्वान् दृष्टौ पञ्चविधं मामोपास्ते' इत्यादि [का०उ०] । तच्च  
 स्वामिगामि न्यायं तस्य साङ्गे प्रयोगे, अधिकृतत्वादधिकृताधि-  
 कारत्वाच्चैवंजातीयकस्य । फलञ्च कर्तर्युपासनानां श्रूयते 'वर्ष-  
 त्यसौ य उपास्ते' इत्यादि [का०उ०] । ननु अत्विजोऽपि फलं  
 दृष्टं आत्मने वा यजमानाय वाऽयं कामं कामयते तमागा-  
 यतीति । न, तस्य वाचनिकत्वात् । तस्मात् स्वामिन एव  
 फलवत्सुपासनेषु कर्तृत्वमित्याचेय आचार्यो भन्यते ॥

आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिकीयते ॥ ४५ ॥

नैतदस्ति स्वामिकर्माण्युपासनानीति, चद्वलिक्कर्माण्येतानि

यति । कुत इति । फलश्रुतिमेव विशदयति । फलं हीति । श्रुतमपि  
 फलमृत्विग्गतं किञ्च स्यात्तत्राह । तचेति । तत्र हेतुः । तस्येति ।  
 उद्गीघास्युपास्तिविधीना प्राप्तेद्देशनत्वात् क्रत्वधिकारिण एव प्राप्ते-  
 स्तस्यैवोद्देशनयोगात् तदाश्रितोपास्तीनां गोदोहनवदधिकृताधिका-  
 रित्वात् क्रत्वधिकारिण एव गोदोहनफलवतः विद्याफलेन सङ्गति-  
 रित्याह । अधिकृतेति । तथापि कथं उपास्तीनां याजमानत्वं तत्राह ।  
 फलञ्चेति । अकर्तृत्वे फलितत्वमपि यजमानस्य न स्यात् कर्तृत्वभोक्तृ-  
 त्वयोरैकाधिकारस्यादित्यर्थः । यजमानगामि फलमित्यत्र व्यभिचारं  
 शङ्कते । नन्विति । उत्सर्गतो याजमानं फलं वचनात् क्वचिदपवादः  
 स्यादित्याह । न, तस्येति । वाचनिकापवादाभावे तूत्सर्गस्थितिरित्युप-  
 संहरति । तस्मादिति ॥

अङ्गोपास्तीनां याजमानत्वात् न स्वतन्त्रफलतेति प्राप्ते सिद्धान्त-  
 यति । आर्त्विज्यमिति । तत्र प्रतिज्ञा विभजते । नैतदिति । अन्य-

विज्ञानस्य यजमानगामि फलं दर्शयति, तस्माद्ब्रह्मोपासनाना-  
मृत्तिकर्मत्वसिद्धिः ॥

सच्चकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तदतो विधा-  
दिवत् ॥ ४७ ॥

‘तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य वाल्येन तिष्ठासेत् वाल्यञ्च  
पाण्डित्यञ्च निर्विद्याथ मुनिरमौनञ्च मौनञ्च निर्विद्याथ ब्रा-  
ह्मणः’ इति वृद्धदारण्यके श्रूयते, तत्र संशयः मौनं विधीयते न  
वेति । न विधीयत इति तावत् प्राप्तं, वाल्येन तिष्ठासेदित्यत्रैव

सिद्धे चोपास्तीनां ऋत्विक्कृत्वा तन्निर्धारणानियमन्यायेन स्वतन्त्र-  
फलत्वसिद्धिरिति भावः ॥

विदुरप्रभृतीनां मन्दाधिकारिणां धीसाधनोक्तिप्रसङ्गेनाङ्गोपासन-  
मधमधीसाधनमेवं निर्धार्य पुनरुत्तममध्यमधीसाधनं वक्तुमारभते ।  
सच्च कार्यन्तरेति । विषयवाक्यमुदाहरति । तस्मादिति । यस्मात् पूर्वं  
ब्राह्मणा विदित्वाऽऽत्मनमेव श्रद्धयाभ्यो व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति  
स तस्मात् अधुनातनोऽपि ब्राह्मणः पाण्डित्यं पण्ड्याऽध्ययनज्ञा ब्रह्मबुद्धि-  
स्तद्दानं यद्विदित, तस्य ह्ययं पाण्डित्यं अवयवं तन्निर्विद्य निश्चयेन लब्ध्वा  
वाल्येन ज्ञानबलभावेन युक्तितोऽसम्भावनानिरासरूपमननेन शुद्धधी-  
त्वेन वा तिष्ठासेत् स्थातुमिच्छेत् । उक्तदाह्योर्थं वाल्यं चेत्यादिरनुवादः,  
अवयवमननानन्तरं मुनिर्मननशीलो निदिध्यासनपरः स्यान्मौनात् ध्वन्-  
त्वात् पाण्डित्यं चामौनं च निदिध्यासनं निश्चयेन लब्ध्वा उक्तहेतु-  
चयस्य ब्रह्मधीहेतुत्वात् ब्रह्माहमित्यवगच्छतीति ब्राह्मणः साक्षात्कृत-  
ब्रह्म भवतीत्यर्थः । तत्र श्रुतं मौनं विषयोक्त्य मौनशब्दस्य सिद्धे  
पारिव्राज्ये साध्ये च ज्ञानाभ्यासे प्रयोगसिद्धेः संशयमाह । तत्रेति ।  
निरुपाधिविद्यान्तरङ्गसाधनमौनविधिसाधनात् पादादिसिद्धतिः । सर्व-

विधेरवसितत्वात् । न ह्यथ मुनिरित्यत्र विधायिका विभक्तिरुप-  
लभ्यते, तस्मादथमनुवादो युक्तः । कुतः प्राप्तिरिति चेत् मुनि-  
पण्डितशब्दयोर्ज्ञानार्थत्वात्, पाण्डित्यं निर्विद्येत्येव प्राप्तं मौनं ।  
अपि च श्रमौनञ्च मौनञ्च निर्विद्याय ब्राह्मण इत्यत्र तावद् ब्रा-  
ह्मणत्वं न विधीयते, प्रागेव प्राप्तत्वात्, तस्मादथ ब्राह्मण इति  
प्रशंसावादः, तथैवाथ मुनिरित्यपि भवितुमर्हति समाननिर्दे-  
शत्वादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, सहकार्यन्तरविधिरिति । विद्यासह-  
कारिणो मौनस्य बाल्यपाण्डित्यवद्विधिरेवाश्रयितव्यः अपूर्व-

पक्षे मौनस्यानुष्ठेयत्वात्सिद्धिः, सिद्धान्ते तस्यानुष्ठेयत्वसिद्धिरिति मत्वा  
तं हेत्यादिवाक्यशेषादङ्गोपासनमृत्तिकर्मैतिवत् अथ ब्राह्मण्य इति  
विधिहीनवाक्यशेषादथ मुनिरित्येषोऽपि न विधिरिति पूर्वपक्षय-  
ति । नेत्यादिना । ननु बाल्येनेत्युपक्रमे विधिश्चुतेमौनेऽपि विधिरस्तु  
नेत्याह । बाल्येनेति । तदेवोपपादयति । न हीति । यद्यत्रापि विधे-  
यत्वं तर्हि विधिः श्रूयते बाल्यवन्न च श्रूयते अतः श्रोतव्यत्वे सत्यश्रवणा-  
द्विध्यभावसिद्धिरित्यर्थः । तर्हि मौनवाक्यस्य का गतिरस्ति तत्राह ।  
तस्मादिति । अनधिगतस्यानुवादायोगादन्यत्र विध्यनुपलब्ध्येर्विधिरे-  
वायमिति शङ्कते । कुत इति । पाण्डित्यविधानादेव मौनमपि सिद्धं  
तस्यैव मौनत्वादित्याह । मुनीति । मुनिशब्दस्य भिक्षुवचनत्वेऽपि तस्या-  
न्यत्र विधानादत्रानुवाद इवेति मत्वा मौनस्य अविधेयत्वे हेतुन्तरमा-  
ह । अपि चेति । एकवाक्यतानुरोधत् मौनवाक्येऽपि न विधिरित्यर्थः ।  
यदा पाण्डित्येन मौनस्य प्राप्तिस्तदा विधीयमानबाल्यस्येत्वं प्रशंसा, न हि  
पाण्डित्यं स्वरूपेण ज्ञानं किन्तु बाल्येऽनुष्ठितेऽनन्तरं मननापरपर्यायं  
पाण्डित्यं कृतं स्यात्, तस्मात् बाल्यं प्रशस्तं, यदा मौनस्योक्तमाश्रमस्य वि-  
ध्यन्तरप्राप्तस्य अनुवादस्तदा बाल्यमात्रानुष्ठानवानुत्तमाश्रमित्वेन स्तूय-  
त इति व्यक्ता स्मृतिरिति मत्वाह । तस्मादिति । बाल्यपाण्डित्यातिरि-  
क्तस्य मौनस्याविधेयत्वात् न तत् मुमुक्षोरनुष्ठेयमिति प्राप्तं पक्षमनूय



विधेरवसितत्वात् । न ह्ययं मुनिरित्यत्र विधायिका विभक्तिरुप-  
लभ्यते, तस्मादयमनुवादो युक्तः । कुतः प्राप्तिरिति चेत् मुनि-  
पण्डितशब्दयोर्ज्ञानार्थत्वात्, पाण्डित्यं निर्विद्येत्येव प्राप्तं मौनं ।  
अपि च अमौनञ्च मौनञ्च निर्विद्याय ब्राह्मण इत्यत्र तावद् ब्रा-  
ह्मणत्वं न विधीयते, प्रागेव प्राप्तत्वात्, तस्मादयं ब्राह्मण इति  
प्रशंसावादः, तथैवायं मुनिरित्यपि भवितुमर्हति समाननिर्दे-  
शत्वादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, सहकार्यन्तरविधिरिति । विद्यासह-  
कारिणो मौनस्य बाल्यपाण्डित्यवद्विधिरेवाश्रयितव्यः अपूर्व-

पक्षे मौनस्यानुष्ठेयत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते तस्यानुष्ठेयत्वसिद्धिरिति मत्वा  
तं हेत्यादिवाक्यशेषादङ्गोपासनमृत्विक्कर्मैतिवत् अथ ब्राह्मण इति  
विधिहीनवाक्यशेषादथ मुनिरित्येषोऽपि न विधिरिति पूर्वपक्षय-  
ति । नेत्यादिना । ननु बाल्येनेत्युपक्रमे विधिश्रुतेर्मौनेऽपि विधिरस्तु  
नेत्याह । बाल्येनेति । तदेवोपपादयति । न हीति । यद्यत्रापि विधे-  
यत्वं तर्हि विधिः श्रूयते बाल्यवन्न च श्रूयते अतः श्रोतव्यत्वे सत्यश्रवणा-  
दिध्यभावसिद्धिरित्यर्थः । तर्हि मौनवाक्यस्य का गतिरस्ति तत्राह ।  
तस्मादिति । अनधिगतस्यानुवादायोगादन्यत्र विध्यनुपलब्धेर्विधिरे-  
वायमिति प्रश्नते । कुत इति । पाण्डित्यविधानादेव मौनमपि सिद्धं  
तस्यैव मौनत्वादित्याह । मुनीति । मुनिशब्दस्य भिक्षुवचनत्वेऽपि तस्या-  
न्यत्र विधानादत्रानुवाद एवेति मत्वा मौनस्य अविधेयत्वे हेत्वन्तरमा-  
ह । अपि चेति । एकवाक्यतानुरोधात् मौनवाक्येऽपि न विधिरित्यर्थः ।  
यदा पाण्डित्येन मौनस्य प्राप्तिस्तदा विधीयमानबाल्यस्येत्यं प्रशंसा, न हि  
पाण्डित्यं स्वरूपेण ज्ञानं किन्तु बाल्येऽनुष्ठितेऽनन्तरं मननांपरपर्यायं  
पाण्डित्यं कृतं स्यात्, तस्मात् बाल्यं प्रशस्तं, यदा मौनस्योत्तमाश्रमस्य वि-  
ध्यन्तरप्राप्तस्य अनुवादस्तदा बाल्यमात्रानुष्ठानवानुत्तमाश्रमित्वेन स्तूय-  
त इति व्यक्ता स्तुतिरिति मत्वाह । तस्मादिति । बाल्यपाण्डित्यातिरि-  
क्तस्य मौनस्याविधेयत्वात् न तत् मुमुक्षोरनुष्ठेयमिति प्राप्तं पक्षमनूय

त्वात् । ननु पाण्डित्यशब्देनैव मौनस्यावगतत्वमुक्तं, नैव दोषः,  
 मुनिशब्दस्य ज्ञानातिशयार्थत्वान्मननान्मुनिरिति च व्युत्पत्ति-  
 सम्भवात् 'मुनीनामप्यहं व्यासः' इति च प्रयोगदर्शनात् । ननु  
 मुनिशब्द उत्तमाश्रमवचनोऽपि दृश्यते 'गार्हस्थ्यमाचार्यकुलं  
 मौनं वानप्रस्थ्यम्' इत्यत्र । न, 'वाक्तीकिर्मुनिपुङ्गवः' इत्यादिपु  
 व्यभिचारदर्शनात्, इतराश्रमसन्निधानाच्च, पारिशेष्यात् तत्रो-  
 त्तमाश्रमोपादानं, ज्ञानप्रधानत्वादुत्तमाश्रमस्य । तस्माद्वाक्य-  
 पाण्डित्यापेक्षया तृतीयमिदं मौनं ज्ञानातिशयरूपं विधीयते ।  
 यत्तु वाक्य एव विधेः पर्यवसानमिति, तथाप्यपूर्वत्वान्मुनित्वस्य  
 विधेयत्वमाश्रीयते, मुनिः स्यादिति निर्वेदनीयत्वनिर्देशादपि  
 मौनस्य वाक्यपाण्डित्यवधिधेयत्वाश्रयण, तद्वतो विद्यावतः सत्या-

सिद्धान्तमाह । एवमिति । अपूर्वत्वमसिद्धमिति शङ्कते । नन्विति ।  
 पण्डितशब्दस्य ज्ञानमात्रार्थत्वात् मुनिशब्दस्य तदतिशयगामित्वात्  
 अर्थभेदान्न पाण्डित्यशब्देन मुनिशब्दस्य प्राप्त्यर्थतेत्याह । न्येत्यादिना ।  
 वृद्धप्रयोगाभावे कथं तदर्थत्वं तत्राह । मुनीनामिति । आश्रमेऽपि  
 योगदर्शनात् अनियतज्ञानातिशयवाचित्वं, तस्य चात्राविधानादनु-  
 वादत्वमेवेति शङ्कते । नन्विति । उत्तमाश्रमे मुनिशब्दोऽसाधारण  
 साधारणो वेति विकल्पार्थं प्रत्याह । नेति । असाधारणत्वं त्वेकस्या-  
 नेकार्थत्वयोगात् अयुक्तमित्यभिप्रेत्य प्रयोगस्य अन्यथासिद्धिमाह ।  
 इतरिति । मौनस्यापूर्वत्वमुपपाद्य तृतीयमिति पदं व्याकुर्वन् फलित-  
 माह । तस्मादिति । वाक्यभेदप्रसङ्गात् एकत्रैव विधिरित्युक्तं तत्राह ।  
 यत्त्विति । उपरिधारणवत् मौनं वाक्यभेदेन विधेयमित्यत्रैव हेत्व-  
 न्तरमाह । निर्वेदनीये त्विति । कस्येद मौनं विद्यासहकारितया  
 विधीयते तत्राह । तद्वत इति । विशेषणप्रापकं पृच्छति । कथमिति ।

मिनः । कथं विद्यावतः सञ्ज्ञामिन इत्यवगम्यते तदधिकारात्  
 'आत्मानं विदित्वा पुत्राद्येपणाभो व्युत्पायाथ भिक्षाचर्यं चर-  
 न्ति' इति । ननु सति विद्यावत्त्वे प्राप्नोत्येव तत्र विद्यातिशयः किं  
 मौनविधिना इत्यत आह । पक्षेणेति । एतदुक्तं भवति यस्मिन्  
 पक्षे भेददर्शनप्रावल्यान्न प्राप्नोति तस्मिन्नेव विधिरिति ।  
 विद्यादिवत् यथा 'दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत' इत्येवंजा-  
 तीयके विध्यादौ सहकारित्वेना\*ऽग्न्याधानादिकमङ्गजातं विधी-  
 यते एवमविधिप्रधानेऽप्यस्मिन् विद्यावाक्ये मौनविधिरित्यर्थः ।  
 एवं बाल्यादिविशिष्टे कैवल्याश्रमे श्रुतिमिद्धे विद्यमाने कस्मा-

प्रकरणं तथेत्याह । तदिति । पक्षेणेति पदं शङ्कोत्तरत्वेनावतारयति ।  
 नन्वित्यादिना । ब्रह्मैव प्रत्यगद्वयं वस्तु द्वैतं सर्वमविद्यामयमिति शा-  
 स्त्रयुक्तिभ्या सिद्धे तस्मात्तत्कारसाधनाभ्यासे स्वयं एव पुरुषस्यैवमु-  
 ख्यादनर्थको विधिरिति चेदिते सञ्ज्ञासप्रकरणात् तद्धर्मस्य अवगादः  
 सान्नात्कारहेतुभावस्यापूर्वत्वादेष्टव्यस्तद्विधिरिति समाधिः । विद्या-  
 वन्तमधिकारिविशेषं प्रति विधेरानर्थक्यमयुक्तमित्याशङ्क्य विद्यावत  
 इति विद्यातिशययुक्तो नोच्यते किन्तु विद्योदयाय तदुपायाभ्यासे प्रष्ट-  
 साः, तेनास्य पक्षे कदाचिद्धेददर्शनं प्राप्नोत्यतो विधेरर्थवत्तेति सूत्र-  
 पदार्थं विवक्ष्येति । एतदिति । अतन्निष्ठवाक्यस्य तद्विधायकत्वे दृष्टा-  
 न्तमाह । विद्यादिवदिति । तदेव व्याचष्टे । यथेति । आदिमुख्यं  
 प्रधानं, विधेरादिर्विध्यादिर्दर्शपूर्णमासविधिः, समिदादिस्तु विध्यन्तस्त-  
 प्राश्रुतविधिकेऽपि विधिरास्त्योयते इत्यर्थः । दृष्टान्तस्यमर्थं दार्ष्टान्तिके  
 योजयति । एवमिति । बाल्यादिप्रधानसञ्ज्ञासो यद्यनुष्ठेयस्तर्हि क-  
 स्मात् गार्हस्थ्येनोपसंहरति । श्रुतिरिति । अनन्तरसूत्रव्यावर्त्यमाह ।  
 एवमिति । गृह्येणोपसंहारेऽपि कैवल्याश्रमस्य किञ्जातमित्याशङ्काना-

च्छान्दोग्ये गृहिणोपसंहारः 'अभिममावृत्य कुटम्बे' इत्यत्र,  
तेन ह्युपसंहारन् तद्विषयमादरं दर्शयतीत्यत उत्तरं पठति ॥

कृत्स्नभावात् तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४८ ॥

तुशब्दे विशेषणार्थः, कृत्स्नभावोऽस्य विशिष्यते, ब्रह्मला-  
यासानि हि ब्रह्मन्यायमकर्माणि यज्ञादीनि तं प्रति कर्तव्य-  
तयोपदिष्टानि आश्रमान्तरकर्माणि च यथासम्भवमहिमेन्द्रि-  
यसंयमादीनि तस्याऽपि विद्यन्ते, तस्मात् गृहमेधिनापसंहारो  
न विरुध्यते ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४९ ॥

यथा मौनं गार्हस्थ्यश्चैतावाश्रमौ श्रुतिमन्मतावेवमितरा-  
वपि वानप्रस्थगुरुकुलवासौ । दर्शिता हि पुरस्तात् श्रुतिः  
'तप एव द्वितीयो ब्रह्मचार्याचार्यकुलवासी तृतीयः' इत्याद्या ।

स्थाविषयत्वं प्राप्तमित्याह । तेनेति । ब्रह्मलायाससाध्यकर्मबाहुल्यात्  
तेनोपसंहारो न तेनैव समापनादित्याह । अत इति ॥

सूत्रं व्याचष्टे । तुशब्द इति । ननु यथा गृहिणो यज्ञादीनि कर्तव्य-  
त्वेन उक्तानि तथाऽऽश्रमान्तराणामपि करणसयमादीनि कर्मान्तराण्यु-  
च्यन्ते, तथा च कोऽस्य विशेषस्तत्राह । आश्रमान्तरेति । गृहमेधि-  
नि विशेषे सिद्धे फलितमाह । तस्मादिति ॥

मौनं गार्हस्थ्यमित्याश्रमदयोक्तोरितराश्रमाभावशङ्का कस्यचिद्भवेत्  
तन्निरासार्थमाह । मौनवदिति । अथ तयोः श्रुतिमत्त्वं तत्राह । दर्शि-  
तेति । श्रुतिमत्त्वाविशेषे फलितमाह । तस्मादिति । इतरेषामिति  
ब्रह्मण्या गार्हस्थ्यस्यापि परामर्शा न तु सिद्धवत् उपन्यास इत्याश-  
ङ्गाह । इतरेषामिति । गायत्रः, ब्राह्म, प्राजापत्य, ब्रह्मन् इति ब्रह्म-  
चारी षतुर्विध । गृहस्थोऽपि वार्तावृत्ति, शालीनवृत्ति, यायावरः,

तस्माच्चतुर्णामप्याश्रमाणामुपदेशाविशेषात् तुल्यवत् विकल्प-  
ममुच्चयाभ्यां प्रतिपत्तिः, इतरेषामिति द्वयोरश्रमयोर्वज्रव-  
चनं वृत्तिभेदापेक्षयानुष्ठानभेदापेक्षया वेति द्रष्टव्यम् ॥

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ५० ॥

‘तस्मात् ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठासेत्’ इति  
बाल्यमनुष्ठेयतया श्रूयते। तत्र बालस्य भावः कर्म वा बाल्यमिति  
तद्भित्ते सति बालभावस्य वयोविशेषस्येच्छया सम्पादयितु-  
मशक्यत्वात् यद्योपपादमूत्रपुरीषत्वादिबालचरितमन्तर्गता वा

घोरसन्न्यासी इति चतुर्विधः। वानप्रस्थस्य वैखानसोदुम्बरबालखिल्य-  
फेनपप्रभेदैश्चतुर्विधः। तथा परित्राडपि कुटीचकबद्धकहंसपरम-  
हंसप्रभेदैश्चतुर्विध इति षोडश प्रभेदास्तावदाश्रमास्तत्तद्वर्गविशेषयुक्ताः  
श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धास्ततो ब्रह्मचारिणि वानप्रस्थे पानुष्ठादभेदमनु-  
ष्ठानभेदं वाऽपेक्ष्य बद्धक्तिर्न गार्हस्थ्यमपेक्ष्य, तस्य प्रागेवासन्दिग्धत्वे-  
नोक्तत्वादित्यर्थः ॥

बाल्यस्य विधेयत्वमुपेत्यावान्तरवाक्यभेदेन मौनमपि विधेयत्वात्  
मुमुक्षुणा कार्यमित्युक्तमिदानीं किन्तत् बाल्यमिति वीक्षायामाह ।  
अनाविष्कुर्वन्निति । अनुष्ठेयत्वेन श्रुतं बाल्यं विधेयत्वेनोदाहरति ।  
तस्मादिति । तत्र बाल्ये विधये संशय इति सम्बन्धः । संशयकारण-  
माह । बाल्येति । तर्हि बालभावो वयोविशेषोऽपि कल्पतामित्या-  
शङ्क्य तदयच्चे हेतुमाह । बालेति । तद्विद्युत्पत्त्या परिशिष्टं बाल्यमा-  
श्रित्य संशयमभिनयति । यथेति । बाल्यशब्दार्थविवेचनेन स्वतन्त्र-  
पुमर्थहेतुविद्यान्तरगतस्यैवात्रापि निरूपणात् यादादिसङ्गतिः । पूर्व-  
पक्षे तिष्ठन्मूत्रत्वाद्यपि विदुषोऽनुष्ठेयं सिध्यति, सिद्धान्ते बाल्यस्या-  
प्रकृतेन्द्रियत्वादिरूपभावशुद्धेरनुष्ठेयत्वात् न विदुषो यद्येष्टचेष्टा-  
सिद्धिरिति मत्वा प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षमाह । किन्तावदिति । चरणं

भावविशुद्धिर्दम्भदर्पप्रच्छेन्द्रियत्वादिरक्षितता वा बाल्यं स्या-  
दिति संशयः, किं तावत् प्राप्तं कामचारवादभक्तता यथोप-  
पादमूत्रपुरीषत्वञ्च प्रसिद्धतरं लोके बाल्यमिति तद्वृष्टं युक्तं ।  
ननु पतितत्वादिदोषप्राप्तेर्न युक्तं कामचारताद्याचरणं न  
विद्यावतः सञ्चामिनो वचनसामर्थ्याद्दोषनिवृत्तेः पशुद्विंसा-  
दिविधित्वेवं प्राप्तेऽभिधीयते । न, वचनस्य गत्यन्तरमन्भवात् ।  
अविरुद्धे ह्यन्यस्मिन् बाल्यशब्दाभिलष्ये लभ्यमाने न विध्यन्तर-  
व्याघातकल्पना युक्ता । प्रधानोपकाराय चाङ्गं विधीयते ज्ञा-  
नाभ्यासश्च प्रधानमिह यतीनामनुष्ठेयं, न च सकलायां बाल-

चारी वदन् वादो भक्त्यं भक्त्ये कामतो यस्य स तथा तस्य भाव-  
क्तता । यथोपपादं यथासम्भवं, यत्र क्वापि मूत्रं पुरीषं चास्येति यथो-  
क्तस्य भावकत्वं । तत्र लोकाप्रसिद्ध हेतुमाह । प्रसिद्धेति । शास्त्रा-  
न्तरविरोधाद्युक्तमुक्तविधेयत्वस्य विधेयत्वमिति शङ्कते । नन्विति ।  
आदिशब्देन शिष्टगर्हा गृह्यते । सामान्यशास्त्रसङ्कोचो विशेषविधेः  
स्यादित्याह । नेत्यादिना । समानविधेर्विशेषविधिना सङ्कोचे दृष्टान्त-  
माह । पश्चिति । विदुषो यथेष्टचेष्टायामपि न दोषोऽस्तीति प्राप्त-  
मन्य सिद्धान्तमाह । एवमिति । विदुषो यथेष्टचेष्टा न विधेया  
शास्त्रान्तरविरोधादिति प्रतिजानीते । नेति । सामान्यशास्त्रस्योक्तः  
सङ्कोचो ब ल्येन तिष्ठासेदिति वचनादित्याशङ्क्याह । वचनस्येति ।  
सामान्यप्रवृत्तविधिशास्त्राविरुद्धेऽर्थे सम्भवति तद्विरुद्धार्थकल्पनायो-  
गात् न कामचारादि विधेयमित्युक्तमेव व्यनक्ति । अविरुद्धे हीति ।  
इतश्च कामचारादि न विधेयमित्याह । प्रधानेति । किन्तत् प्रधानं  
यदङ्गत्वेन बाल्यादि विधीयते तदाह । ज्ञानेति । उक्तप्रधानोपकारि-  
त्वाभावात् न कामचारादि विधेयमित्युक्तं तद्विरोधित्वाच्च तद्विधेय-  
मित्याह । न चेति । किन्तर्हि विधेयं बाल्यं तदाह । तस्मादिति ।

चर्चायामङ्गीक्रियमाणायां ज्ञानाभ्यासः सम्भाव्यते, तस्मादान्तरो भावविशेषो बालस्याप्ररूढेन्द्रियत्वादिरिह बाल्यमाश्रीयते । तदाह अनाविष्कुर्वन्निति । ज्ञानाध्ययनधार्मिकत्वादिभिरात्मानमविख्यापयन् दम्भदर्पादिरहितो भवेत् यथा बालोऽप्ररूढेन्द्रियतया न परेष्व्वात्मानमाविष्कर्तुमीहते तद्वत् । एवं ह्यस्य वाक्यस्य \*प्रधानोपकार्यर्थानुगम उपपद्यते । तथा चेत्कं स्रतिकारैः ।

‘यन्न सन्तं न चासन्तं नाश्रुतं न वज्रश्रुतं ।

न सुष्टुतं न दुष्टुतं वेद कश्चित् स ब्राह्मणः ॥

गूढधर्माश्रितो विद्वान्, अज्ञातचरित चरेत् ।

अन्यवत् जडवच्चाऽपि मूकवच्च महीच्चरेत्’ ॥

‘अथक्तलिङ्गोऽव्यक्तचरः’ इति चैवमादि ॥

इहेति प्रकृतवाक्योक्ति । उक्तोऽर्थे सूत्रमादाय योजयति । तदाहेति । कथं यथोक्तोऽर्थे बाल्यशब्द प्रयुज्यते तत्राह । यथेति । अन्वयादिति पदं व्याकरोति । एव हीति । अप्ररूढेन्द्रियत्वादिरूपभावशुद्धिलक्षण बाल्यस्य प्रधानोपकारित्वे मानमाह । तथा चेति । कुलीनत्वप्रकटनं सत्त्व, तद्वैपरीत्यमसत्त्व, शस्त्रार्थज्ञानराहित्यमश्रुतत्व, तद्वैपरीत्य वज्रश्रुतत्व, सदाचारनिरतत्व सुष्टुतत्व, दुराचारनिरतत्व दुष्टुतत्व इति भेदः । तत्किमिदानीं ब्रह्मयोग्यस्य मुमुक्षोर्नास्त्येव किञ्चित् अनुष्ठेयं तत्राह । गूढेति । चक्षुरिन्द्रियपारवश्यं निरसितुं अन्यवदित्युक्तं । रसनादिपारवश्यं निरस्यति । जडवदिति । ज्ञानेन्द्रियपारवश्यं परिहृत्य धर्मेन्द्रियपारवश्यं परिहरति । मूकवदिति । धर्मध्वजित्वाप्रकटनमथक्तलिङ्गत्व, तदेव ममुक्षोरुपरतत्सर्वेन्द्रियस्य अवगादिपरस्य मोक्षसाधन तत्त्वज्ञान अवश्यम्भावीति भावः ॥

ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५१ ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरित्यत आरम्भोच्चावचं विद्यामा-  
धनमवधारितं तत्फलं विद्या मिध्यन्ती किमिदंैव जन्मनि मि-  
ध्यति उत कदाचिदमूत्रापीति चिन्त्यते, किं तावत् प्राप्तं  
इहैवेति । किं कारणं, श्रवणादिपूर्विका हि विद्या न च कश्चिद-  
मूत्र विद्या मे जायतामित्यभिमन्याय श्रवणादिषु प्रवर्तते, समान  
एव तु जन्मनि विद्याजन्माभिमन्याय तेषु प्रवर्तमानो दृश्यते ।  
यज्ञादीन्यपि श्रवणादिद्वारेणैव विद्यां जनयन्ति प्रमाणजन्य-

वाल्यान्तमूत्रावचं विद्याहेतुमुक्त्वा तत्फलं विद्याजन्मकालं निरू-  
पयति । ऐहिकमिति । उक्तहेत्वधीनधीजन्मविषये कारीर्यादिफले  
चित्रादिफले चोभयोपलब्धेरुक्तानुवादपूर्वक संशयमाह । सर्वेति ।  
श्रवणादिसामग्रीप्रतिबन्धशून्या विशिष्टधीप्रसवभूमिरित्युक्तेरत्र पादा-  
दिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे श्रवणादीना विद्योपायत्वनियमासिद्धिः, सि-  
द्धान्ते प्रतिबन्धाभावापेक्षया तेषा तन्नियमसिद्धिरित्युपेत्य प्रथमपूर्वक-  
मैहिकत्वनियमं पूर्वपक्षमाह । किमिति । फलत्रैविध्योपलब्धौ तन्नि-  
यमे नास्ति हेतुरिति शङ्कते । किमिति । तत्र कारणमाह । श्रवणा-  
दीति । चित्रादिवदमूत्रापि धीहेतुत्वं श्रवणादेः स्यादित्याशङ्क्याह ।  
न चेति । कथं तर्हि तेषु प्रवृत्तिरित्याशङ्क्य तेषा कारीर्यादितुल्यत्व-  
माह । समान इति । श्रवणादीना चक्षुरादिवत्तद्धीसाधनत्वात् का-  
लान्तरीयकुम्भोपलम्भाय चक्षुरन्मीलनाभाववत् जन्मान्तरीयविद्यायै  
श्रवणादिषु प्रवृत्त्ययोगात् उपलभ्यमानसंसारदुःखनिवृत्तये च वि-  
द्यासाधनत्वात् कारीर्यादिवत्तुल्यजन्मन्धेव विद्याजन्मेत्यर्थः । यज्ञा-  
दीना जन्मान्तरीयफलाना धीहेतुत्वस्य विविदिषावाक्यीयत्वाज्जन्मा-  
न्तरे धीजन्मेत्याशङ्क्याह । यज्ञेति । तेषा धीशुद्ध्या श्रवणादिघटकलात्



त्वादिद्यायाः । तस्मादैहिकमेव विद्याजन्मेत्येवं प्राप्ते वदामः,  
 ऐहिकं विद्याजन्म भवति अस्मिन् प्रसृतप्रतिबन्धे इति । एत-  
 दुक्तं भवति यदा प्रक्रान्तस्य विद्यासाधनस्य कश्चित् प्रतिबन्धो  
 न क्रियते उपस्थितविपाकेन कर्मान्तरेण तदेहैव विद्या  
 \*उपपद्यते, यदा तु खलु प्रतिबन्धः क्रियते तदाऽमूत्रेति । उप-  
 स्थितविपाकत्वञ्च कर्मणा देशकालनिमित्तोपनिपाताङ्गवति ।  
 यानि चैकस्य कर्मणा विपाचकानि देशकालनिमित्तानि न  
 तान्येवान्यस्यापीति नियन्तुं शक्यते यतो विरुद्धफलान्यपि  
 कर्मणि भवन्ति, शास्त्रमप्यस्य कर्मण इदं फलमित्येतावति  
 पर्यवसितं न देशकालनिमित्तविशेषमपि सङ्कीर्तयति । साध-

घटितेषु धियावश्यम्भास्यमित्यैहिकत्वनियम इत्यर्थः । अवस्थादीनां  
 कारीर्यादितुल्यत्वे फलितमाह । तस्मादिति । अवस्थादिषु कृतेष्वपि न  
 चेदत्र धीः स्यात् तेषामतदुपायतैवेति प्राप्तमनूद्य चिन्नावदनियत-  
 फलधीसाधनमिति सिद्धान्तमाह । एवमिति । कृतेष्वपि अवस्थादिषु  
 कदाचिद्विद्या नोत्पद्यते चेत्तर्हि तेषां तदुपायत्वमनियतं स्यादित्याश-  
 ङ्गाह । एतदिति । कृतेष्वपि अवस्थादिषु अत्र विद्यानुदये कारीर्या-  
 दाविव प्रतिबन्धो वा पौष्कल्याभावो वा तेषां कल्पनीयः, प्रतिबन्ध-  
 चीना हि सामग्री कार्ये हेतुर्न चैतावता तद्धेतुत्वहतिरित्यर्थः । उप-  
 स्थितविपाकअवस्थादिविरोधात् कर्मण्य एव प्रतिबन्धमाशङ्गाह ।  
 उपस्थितेति । तदेव देशादिभिर्विद्यार्थमेव अवस्थादिकर्म किमिति न  
 विप्रच्यते तत्राह । यानीति । भोगार्थस्य कर्मणो ज्ञानार्थस्य च अव-  
 स्थादेर्देशकालनिमित्तैकरूप्याभावे हेतुमाह । यत इति । कर्मणा अव-  
 स्थादीनां प्रतिबन्धे तेषो विद्योत्पत्तेरादिशास्त्रं व्याहृत्येत्याशङ्गाह ।  
 शास्त्रमिति । तथापि कर्मण्य एव प्रतिबन्धकत्वं न अवस्थादीनामिति  
 कुतो नियमस्तत्राह । साधनेति । यत्त्वह विद्याभावे कारीर्यादिवत्

नवीर्यविग्रेपात्त्वतीन्द्रिया हि कस्यचित् गृन्तिराविर्भवतीति तत्-  
 प्रतिबद्धा परस्य तिष्ठति । न चाविग्रेषेण विद्यायामभिसन्धि-  
 र्नात्पद्येत इहामूत्र वा मे विद्या जायतामित्यभिसन्धेर्निरुद्धान-  
 तात् । श्रवणादिद्वारेणापि विद्योत्पद्यमाना प्रतिबन्धसथापे-  
 क्षचैवोत्पद्यते । तथा च श्रुतिः दुर्बोधत्वमात्मनो दर्शयति—

‘श्रवणायापि बद्धभिर्यो न लभ्यः

गृह्णन्तोऽपि बद्धवो यन्न विदुः ।

आश्चर्यो वक्ता कुशलोऽस्य लब्धा

आश्चर्यो ज्ञाता कुशलानुशिष्टः’ ॥ इति ।

गर्भस्य एव च वामदेवः प्रतिपेदे ब्रह्मभावमिति वदन्ती

प्रतिबन्धादिसत्त्वकल्पनेन धिय ध्यामुष्णिकत्वकल्पनमयुक्तमिहैव मे  
 विद्या स्यादित्यभिसन्धिदृष्टेरिति तत्राह । न चेति । दृश्यमानससार-  
 दु खस्यानेकजन्मगामित्वं जानतो यदा कदाचिदनर्थनिवृत्तिः स्यादि-  
 त्यभिसन्धे साधनसामर्थ्यानुसारेण सम्भावितत्वादित्याह । अभिस-  
 न्धेरिति । यत्तु श्रवणादीना चक्षुरादिवद्दृष्टफलत्वमिति तत्राह । श्रव-  
 णादीति । तेषां विधानाददृष्टद्वारापि साधनत्वमवघातवदवगत यच्चा-  
 दीनामनियतफलानां न साधनत्वविधेस्य विद्यात्पत्तेरनियतत्वमित्यर्थः ।  
 यत्तु ज्ञानादीना घटकत्वात् घटितेषु श्रवणादिषु विद्याऽवश्यम्भावि-  
 नीति, तत्र प्रतिबन्धसत्त्वस्य श्रौतलिङ्गसिद्धत्वान्मैवमित्याह । तथा  
 चेति । ध्यात्मन श्रवणमपि दुष्कारं बह्वनामित्याह । श्रवणार्थेति ।  
 कथञ्चन श्रवणेऽपि तत्फलज्ञान दुर्लभमित्याह । प्रह्वन्त इति । तत्र  
 हेतु । आश्चर्यं इति । यथावदस्यात्मनो वक्ताऽऽश्चर्योऽङ्गुतवत् कश्चिदेव  
 सम्भवति सम्यगाचार्यसिद्धावपि तच्छ्रुत्वा लब्धा साक्षात्कर्ताऽस्याश्चर्य-  
 क्षियतु साक्षात्कार कुशलेनाचार्येणानुशिष्टोऽपि शास्त्रात् परोक्षतो  
 ज्ञाताऽप्याश्चर्यं यवेत्यर्थः । सम्प्रत्यामुष्णिकत्वे धियो लिङ्गमाह । गर्भस्य

जन्मान्तरसञ्चितात् साधनादपि जन्मान्तरे विद्योत्पत्तिं दर्शयति ।  
 न हि गर्भस्यस्यैवैदिकं किञ्चित् साधनं सम्भाव्यते । सतावपि  
 'अप्राप्य योगसंसिद्धिं कां गतिं कृण्वन् गच्छति' इत्यर्जुनेन पृष्टो  
 भगवान् वासुदेवः 'न हि कल्याणकृत् कश्चित् दुर्गतिं तात  
 गच्छति' इत्युक्त्वा पुनस्तस्य पुण्यलोकप्राप्तिं साधुकुले सम्भूति-  
 ज्ञाभिधाय, अनन्तरं 'तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पूर्वदैहिकम्'  
 इत्यादिना 'अनेकजन्मसंसिद्धस्ततोयाति परां गतिम्' इत्यन्ते-  
 नैतदेव दर्शयति । तस्मादैहिकमामुष्मिकं वाविद्याजन्म प्रति-  
 वन्धयथापेक्षयेति स्थितं ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदव-  
 स्थावधृतेः ॥ ५२ ॥

यथा मुमुक्षोर्विद्यासाधनावलम्बिनः साधनवीर्यविशेषात्  
 विद्यालक्षणे फले ऐहिकामुष्मिकफलत्वकृतो विशेषप्रतिनियमो  
 दृष्टः, एवं मुक्तिलक्षणेऽप्युत्कर्षापकर्षकृतः कश्चिद्विशेषप्रतिनि-

इति । कयानुपपत्त्या श्रुतिरिममर्थं दर्शयति तत्राह । न हीति ।  
 जन्मान्तरसञ्चितं साधनं जन्मान्तरेऽपि धियं साधयतीत्यत्र स्मृतिमाह ।  
 स्मृताविति । श्रवणादीनां यौक्त्वल्येऽपि श्रुतिस्मृतिलिङ्गात् पञ्चादिकल-  
 चिन्नादिवदनियतकालत्वसिद्धेर्नानैकान्तिकफलत्व तेषामित्युपसहरति ।  
 तस्मादिति ॥

विद्यारूपे फले कालोत्कर्षापकर्षकृतो विशेषनियमो दर्शितः, सम्यक्  
 विद्याफलमोक्षे कस्यचिदपि विशेषनियमस्याभाव दर्शयति । एवमिति ।  
 विद्याफल मक्तिर्विधय, सा किं विद्यावदुत्कर्षापकर्षकृतविशेषवती

यमः स्यादित्याशङ्काह । एवं मुक्तिफलानियम इति । न खलु मुक्तिफले कश्चिदेवम्भूतो विशेषप्रतिनियम आशङ्कितव्यः, कुतः, तदवस्थावधृतेः । मुक्त्यवस्था हि सर्ववेदान्तेष्वेकरूपैवावधार्यते, ब्रह्मैव हि मुक्त्यवस्था, न च ब्रह्मणोऽनेकाकारयोगोऽस्ति एकलिङ्गत्वावधारणात् 'असूक्तमनसु' 'स एष नेति नेत्यात्मा' 'यत्र नान्यत् पश्यति ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात् इदं सर्वं यदयमात्मा' 'स वा एष महानज आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽमयो ब्रह्म यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कम्पयेत्' इत्यादि

किं वा नेति फलस्योभयथादृष्टेः संशये प्रकृतविद्याफलस्य प्रसङ्गतो निरतिशयतोक्त्या पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे मोक्षस्य कर्मसाध्यतया पुरुषार्थाधिकरणासिद्धिः, सिद्धान्ते तस्य ज्ञानैकसाध्यत्वात् तत्सिद्धिरित्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाह । यथेति । मुक्तिरपचयापचयवती फलत्वात् विद्यावदित्यनुमानात् तस्याः कर्मसाध्यत्वाधिगमात् पुरुषार्थाधिकरणत्वमयुक्तमित्याशङ्क्य सिद्धान्तमवतार्य प्रतिज्ञां विभजते । न खन्विति । उक्तोऽनुमाने जायति कथमाशङ्का निरवकाशेति शङ्कते । कुत इति । मुक्तिस्वरूपप्रक्षैकरूप्यावधारणशास्त्रविरोधात् नानुमेति मत्वा सूत्रावयवमादाय व्याचष्टे । तदवस्येति । मुक्तिर्नाम काचिदवस्था विद्यते चेत् अद्वितीयत्वविरोधादवस्थात्वात् जायदवस्थावत् असावपि निवृत्तिमती स्यादित्याशङ्काह । ब्रह्मैवेति । कथमेतावता मुक्तैरुत्कर्षकृतविशेषराहित्यमित्याशङ्काह । न चेति ; न स्थानतोऽपीत्यधिकरण्ये निर्विशेषत्वमस्युत्पादित्युत्पादात् ब्रह्मणो गिरूपितमिति स्मारयति । शक्येति । इतश्च मुक्तोर्निरतिशयत्वमित्याह । अपि चेति । काष्ठोपचयापचयाभ्यां ज्वालोपचयापचयदृष्टेरन्तरङ्गवहिरङ्गतदभ्यासादिसाधनोपचयापचयाभ्यां विद्योपचयापचयसम्भवात् तत्फले मुक्तावपि तां ग्यातामित्याशङ्क्य चेतन्तरं स्मारयति । न विद्येति । विद्यैव सातिशया ससाधेऽपि कचिदतिशयमादध्यादित्याशङ्काह । तद्धीति ।

श्रुतिभ्यः । अपि च विद्यासाधनं स्ववीर्यविशेषात् स्वफल एव  
 विद्यायां कश्चिदतिशयमासञ्जयेत् न विद्याफले मुक्तौ तद्वि-  
 साध्यं नित्यसिद्धस्वभावभूतमेव विद्ययाधिगम्यत इत्यमलद-  
 वादिश । न च तस्यामप्युत्कर्षनिकर्षात्मकोऽतिशय उपपद्यते,  
 निरुपद्रवा विद्यात्वाभावात्, उक्त्यैव हि विद्या भवति, तस्मात्  
 तस्याच्चिराचिरोत्पत्तिस्वरूपो विशेषो भवेत् न तु मुक्तौ कश्चि-  
 दतिशयसम्भवोऽस्ति । विद्याभेदाभावाद्दपि तत्फलभेदनियमा-  
 भावः कर्मफलवत्, न हि मुक्तिसाधनभूताया विद्यायाः कर्म-  
 णामिव भेदोऽस्ति । सगुणासु तु विद्यासु 'मनोमयः प्राणश-  
 रीरः' इत्याद्यासु गुणावापोद्वापवशात् भेदोपपत्तौ सत्यामुप-  
 पद्यते यथास्वं फलभेदनियमः कर्मफलवत् । तथा च लिङ्ग-  
 दर्शनं 'तं यथा यथोपासते तदेव भवति' इति नैवं निर्गुणायां

तर्हि समुच्छ्रया विद्यार्थिना प्रवृत्त्यानर्थक्यं तत्राह । विद्ययेति ।  
 तस्यामतिशयमाश्रित्य मुक्तौ नातिशयोऽस्त्युक्तमिदानीं विद्यापि मो-  
 क्षहेतुतत्त्वसाक्षात्कारलक्षणाऽतिशयवतीत्याह । न चेति । कथं तर्हि  
 पूर्वाधिकरण्ये विद्याया विशेषो दर्शितस्तत्राह । तस्मादिति । मुक्तावपि  
 तर्हि तादृशोऽतिशयो भविष्यति तत्राह । न त्विति । विद्योत्पत्तिर्ना-  
 न्तरीयदत्वेनाविद्यानिवृत्तिरूपाया मुक्तेरावश्यकत्वादित्यर्थः । मुक्ते-  
 र्निर्विशेषत्वे हेत्वन्तरमाह । विद्येति । एकरूपत्वादात्मनस्तदाकारवि-  
 द्यायां विशेषाभावादनैकरूपे फलोत्पादकत्वायोगात् तत्फले विशेषा-  
 सिद्धिरित्यर्थः । विद्याया भेदाभावं प्रपञ्चयति । न हीति । स्वगुण-  
 विद्यावत् विद्यात्वादात्मविद्याया भेदः स्यादित्याशङ्क्य विषयभेदात् तत्र  
 भेदेऽपि नात्र विषयभेदोऽस्तीत्याह । सगुणास्त्विति । तत्र फलभेदे मा-  
 नमाह । तथा चेति । दार्ष्टान्तिके विशेषमाह । नैवमिति । तत्त्व-  
 विद्याविशेषे गुणाभावे स्मृतिमाह । तथा चेति । कस्यचित् निर्गुणवि-

विद्यायां, गुणाभावात् । तथा च स्मृतिः । 'न हि गतिरधि-  
कास्ति कस्यचित् सति हि गुणे प्रवदन्यतुम्भ्रताम्' इति ।  
तदवस्थावधतेस्तदवस्थावधतेरिति पदाभ्यासोऽध्यायपरिसमाप्तिं  
चोत्तयति ॥

इति श्रीशारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पाद-  
छतौ द्वतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

द्वतीयाध्यायः समाप्तः ।

द्यावतः पुरुषस्य गतिः फलमिति यावत् । तत्र नूनाधिकभावा-  
भावे हेतुमाह । सति हीति । पुनरुक्तेरर्थवज्जमाह । तदवस्थेति ।  
तदेवं मुक्तेर्निरतिशयत्वात् न कर्मसाध्यतेति युक्तं पुरुषार्थाधिकरण-  
मिति भावः ॥

इति श्रीशुद्धानन्दशिष्यभगवदानन्दज्ञानछतौ शारीरकभाष्यथा-  
ख्याने द्वतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

अध्यायश्च समाप्तः ।

ॐ परमात्मने नमः ।



आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ॥ १ ॥

तृतीयेऽध्याये परापरासु विद्यासु साधनाश्रयो विचारः प्रा-  
येणात्यगात्, अथेह चतुर्थेऽध्याये फलाश्रय आगमिय्यति, प्रस-  
ङ्गागतञ्चान्यदपि किञ्चित् चिन्तयिष्यते, प्रथमं तावत् कति-  
भिस्त्रिदधिकरणैः साधनाश्रयविचारविशेषमेवागुसरामः । 'आ-  
त्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' 'तमेव  
धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत' 'सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः' इति  
चैवमादिश्रवणेषु संशयः, किं सकृत्प्रत्ययः कर्तव्य आहोस्त्रिदा-

ॐ रामचन्द्राय नमः ।

यज्ज्ञानाल्लोचतो मुक्तिरुत्क्रान्तिगतिवर्जिता ।  
लभ्यते तत्परं ब्रह्म रामनामास्मि निर्भयं ॥ १ ॥

ॐ । आवृत्तिरसकृदुपदेशात् । साधनं निरूप्य फलं निरूप्यत इत्य-  
ध्याययोर्हेतुफलभावं सकृत्तिमाह । तृतीय इति । फलप्रसङ्गेनोत्क्रान्ति-  
रर्चिरादिमार्गस्य विचारार्थं इत्याह । प्रसङ्गेति । पूर्वं साक्षादेव  
श्रुत्युक्तं सत्यासादि साधनं चिन्तितं, सम्प्रति फलार्थापत्तिगम्यभावव्या-  
दिकं मघाश्लेषाधिकरणात् प्राक् चिन्त्यते, तदारभ्य जीवन्मुक्तिस्ततो दि-

वृत्त्येति, किं तावत् प्राप्तं सकृत्प्रत्ययः स्यात् प्रयाजादिवत्, ता-  
 वता शास्त्रस्य कृतार्थत्वात्, अश्रूयमाणायां द्वावृत्तौ क्रियमा-  
 णायामशास्त्रार्थः कृतो भवेत् । नन्वसकृदुपदेशा उदाहृताः  
 'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्यादयः । एवमपि याव-  
 च्छब्दमावर्तयेत् सकृच्छ्रवणं सकृन्मननं सकृन्निदिध्यासनञ्चेति  
 नातिरिक्तं, सकृदुपदेशेषु तु वेद उपासीतेत्यादिष्वनावृत्ति-  
 रित्येव प्राप्ते ब्रूमः, प्रत्ययावृत्तिः कर्तव्या । कुतः, असकृदु-  
 पदेशात् । 'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्येवंजातीयको  
 द्व्यसकृदुपदेशः प्रत्ययावृत्तिं सूचयति । ननूक्तं यावच्छब्दमे-

हीयपादे उत्क्रान्तिस्तृतीये अर्धिरादिमार्गस्य गन्तव्यस्य च निर्णय-  
 चतुर्थे ध्यानोपासनया. फलनिर्णय इति पादार्थविवेकः । आद्या-  
 धिकरणस्य अवगादिसाधनं विषयमनूय हेधानुष्ठानदर्शनात् संशय-  
 माह । आत्मा वा इति । श्रोतात्मधीसाधनफलविचारालम्बत्वात्  
 सर्वाधिकरणानां श्रुतिशास्त्राध्यायसङ्गतय उक्तास्तत्पादार्थसम्बन्धात्  
 तत्तत्पादसङ्गति, मोक्षे विशेषाभाववत् अवगादावावृत्तिविशेषो ना-  
 स्तीति दृष्टान्तलक्षणावान्तरसङ्गत्या पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति ।  
 अत्र पूर्वपक्षे अवगादे प्रयाजवददृष्टार्थत्वात् सकृदनुष्ठानफल, सिद्धान्ते  
 त्ववघातवत् दृष्टार्थत्वात् यावत्फलमावृत्तिरिति भेद । अथसकृदुप-  
 देशान्यथानुपपत्त्या साधनवृत्तौ शास्त्रस्य तात्पर्यमिति शङ्कते । नन्वस-  
 कृदिति । अवगादीनां समुच्चयसिद्धार्थत्वेनासकृदुक्तेरन्यार्थापपत्तेर्ना-  
 वृत्तौ तात्पर्यमित्याह । एवमपीति । सगुणसाक्षात्कारसाधनेष्वप्य-  
 नावृत्तिमाह । सकृदिति । यदप्यसकृदुपदेश आवृत्तिसमुच्चययो-  
 रन्यतरसूचकत्वेनान्यथासिद्ध, तथापि दृष्टे सम्भवत्यदृष्टमात्रकल्प-  
 नानुपपत्ते अवगादेरावृत्तिद्वारा साक्षात्कारफलस्य घटजादौ दृष्ट-  
 त्वादसकृदुक्तेरावृत्तिं सूचयति । दृष्टार्थत्वादिति । न्यायानुयहादि-



वावर्तयेनाधिकमिति । न, दर्शनपर्यवसानत्वादेयां । दर्शनपर्य-  
वसानानि हि श्रवणादीन्यावर्त्यमानानि दृष्टार्यानि भवन्ति,  
यथाऽवघातादीनि तण्डुलादिनिष्प्रतिपर्ववसानानि तद्वत् अपि  
चोपासनं निदिध्यासनं चेत्यन्तर्णीतावृत्तिगुणैव क्रियाऽभिधी-  
यते । तथा हि लोके गुरुमुपास्ते राजानमुपास्त इति च  
यस्तात्पर्येण गुर्वादीननुवर्तते स एवमुच्यते । तथा ध्यायति  
प्रापितनाथा पतिमिति या निरन्तरस्मरणा पतिं प्रति सोत्कण्ठा  
सैवमभिधीयते । विद्युपास्त्योश्च वेदान्तेषु व्यतिकरेण प्रयोगो  
दृश्यते, क्वचिद्विदिनोपक्रम्योपास्तिनोपसंहरति, यथा 'यस्तद्देद  
यत् स वेद स मयैतदुक्तः' इत्यत्र 'अनुम एतां भगवो देवतां  
शाधि यां देवतामुपास्ते' इति । क्वचिचोपास्तिनोपक्रम्य विदि-  
नोपसंहरति 'यथा मनो ब्रह्मेत्युपासीत' इत्यत्र 'भाति च तपति

त्याह । न दर्शनपर्यवसानत्वादिति । ध्यानस्य त्वावृत्तेर्वेदोपासीतेति  
शब्दे श्रुतत्वात् न केष्वनार्थिकत्वमित्याह । अपि चेति । अस्युपास्ति-  
शब्दस्यावृत्तिवाचित्वं तथापि वेदेतिशब्दोक्तवेदनेष्वहंशेषु कथमा-  
वृत्तिसिद्धिरित्यत आह । विद्युपास्त्योश्चेति । शब्दयोरेकार्थत्वमुदा-  
हरति । क्वचिदिति । स रैको यद्देद तत् प्राणतत्त्वं रैकादन्योऽपि यः  
क्वचिद्देद तत्फले सर्वोऽन्तभवतोत्येतदुक्ते इत्यं मयोत्कृतत्वेन स रैक  
उक्तः इति हंसं प्रति हंसान्तरवचनं, तच्छ्रुत्वा रैक गत्वोवाच जानश्रुतिः,  
हे भगव एतां रैकविदितां देवतां मेऽनुशाधि मन्मामुपदिशेत्पर्यः । एव  
सगुणनिर्गुणसाक्षात्कारसाधनस्यावृत्तिः श्रौती चार्थसिद्धा च दृष्टा-  
र्यत्वात्, श्रवणमननयोस्त्वसद्गुणपदशार्थसिद्धैवावृत्तिरिति विशेषः ।  
आदित्यस्यैकस्यैवोद्गीये सम्पाद्योपासनात् मम त्वमेक एव पुत्रोऽसीति

च कीर्त्या यशसा ब्रह्मवर्चसेन य एवं वेद' इति । तस्मात् सङ्घ-  
दुपदेशेऽप्यव्यावृत्तिसिद्धिः । असङ्घदुपदेशस्यावृत्तेः सूचकः ॥

लिङ्गाच्च ॥ २ ॥

लिङ्गमपि प्रत्ययावृत्तिं प्रत्याययति । तथा हि उद्गीथवि-  
ज्ञानं प्रस्तुत्य 'आदित्य उद्गीथः' [छा०उ०] इत्येतदेकपुत्रतादो-  
षेणापोद्य 'रग्नींस्त्वं पर्यावर्तयात्' इति [छा०उ०] रग्निवज्जत्व-  
विज्ञानं बह्वपुत्रतायै विदधत् सिद्धवत् प्रत्ययावृत्तिं दर्शयति ।  
तस्मात् तस्मान्मान्यात् सर्वप्रत्ययेऽप्यव्यावृत्तिसिद्धिः । अत्राह भवतु  
नाम साध्यफलैषु प्रत्ययेऽप्यव्यावृत्तिः तेऽप्यवृत्तिमाध्यस्थानि शयस्य  
सम्भवात् । यस्तु परब्रह्मविषयः प्रत्ययो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्व-  
भावमेवात्मभूतं परं ब्रह्म \*समर्थयति तत्र किमर्थावृत्तिरिति ।  
सङ्घच्छ्रुतौ ब्रह्मात्मत्वप्रतीत्यनुपपत्तेरावृत्त्यभ्युपगम इति चेत्, न

कौपीतिकः पुत्रमुवाच अतस्त्वं तथा माकथ्याः किन्तु बह्वन् रग्नीनादि-  
त्यच्च पर्यावर्तय तान् एधगावर्तयस्त्वर्थः । तलोप्रश्चान्दसः ॥

अत्र पर्यावृत्तिशब्दात् सिद्धवदुद्गीथध्यानस्यावृत्तिरुक्ता ततो  
ध्यानत्वसामान्यात् फलपर्यन्तत्वसामान्यात् वा लिङ्गात् सर्वत्र श्रवण-  
मननध्यानेऽप्यवृत्तिसिद्धिरित्याह । लिङ्गाच्चेति । एवं तावत् गुण-  
निर्गुणसाक्षात्कारसाधनेऽप्यवृत्तिरुक्ता तत्र सगुणध्यानादेरावृत्तिम-  
ङ्गीकृत्य निर्गुणश्रवणादिव्यावृत्तिमाक्षिपति । अत्राहेत्यादिना । वाक्यं  
निर्गुणसाक्षात्कारजनने शक्तं न वा, आद्ये सङ्घत्श्रुतवाक्यात् सा-  
क्षात्कारसिद्धेरावृत्तिर्ह्येत्युक्ता द्वितीयं शङ्कते । सङ्घदिति । अशक्त-  
स्यावृत्तावपि फलानुपपत्तिरित्याह । नेति । तथापीति स्वतोऽशक्तस्य  
शक्तिसाहित्यात् शक्तावपीत्यर्थः । वाक्यशक्तिभ्या परोक्षज्ञाने जाते-

आवृत्तावपि तदनुपपत्तेः । यदि हि 'तत्त्वमसि' इत्येवंजा-  
 तीयकं वाक्यं सहस्रच्छ्रूयमाणं ब्रह्मात्मचप्रतीतिं नेत्यादयेत्  
 ततस्तदेव चावर्तमानमुत्पादयिष्यति इति का प्रत्याशा स्यात् ।  
 अथोच्येत न केवलं वाक्यं कश्चिदर्थं साक्षात्कर्तुं शक्नोत्यतो  
 युक्त्यपेक्षं वाक्यमनुभावयिष्यति ब्रह्मात्मत्वमिति, तथाप्यावृत्त्या-  
 नर्थक्यमेव, साऽपि हि युक्तिः सहस्रप्रवृत्तैव स्वमर्थमनुभाव-  
 यिष्यति । अथापि स्यात् युक्त्या वाक्येन च सामान्यविषयमेव  
 विज्ञानं क्रियते न विशेषविषयं, यथाऽस्ति मे हृदये शूल-  
 मित्यतो वाक्यात् गात्रकम्पादिलिङ्गाच्च शूलसङ्गावसामान्य-  
 मेव परः प्रतिपद्यते न विशेषमनुभवति, यथा स एव शूली  
 विशेषानुभवस्याविद्याया निवर्तकः तदर्थ्यावृत्तिरिति चेत्, न,  
 असहस्रदपि तावन्मात्रे क्रियमाणे विशेषविज्ञानोत्पत्त्यसम्भवात्,  
 न हि सहस्रप्रयुक्ताभ्यां शास्त्रयुक्तिभ्यामनवगतो विशेषः शत-  
 क्लोऽपि प्रयुज्यमानाभ्यामवगन्तुं शक्यते, तस्मात् यदि शास्त्र-  
 युक्तिभ्यां विशेषः प्रतिपाद्येत यदि वा सामान्यमेवोभयथापि

ऽप्यपरोक्षज्ञानार्थमावृत्तिरिति शङ्कते । अथापि स्यादिति । तयोः परोक्ष-  
 ज्ञानहेतुत्वखाभाव्यात् आवृत्तावपि न साक्षात्कारः स्यादिति परिहर-  
 ति । नासहस्रपीति । यदि तयोः साक्षात्कारसामर्थ्यं यदि वा परोक्ष-  
 ज्ञानसामर्थ्यं उभयथा चावृत्त्यनपेक्षेत्याह । तस्मादिति । प्रमादवैचित्र-  
 त्वादप्यावृत्त्यनियम इत्याह । न चेति । प्रमेयस्थानंशत्वाच्च तथेत्याह ।  
 अपि चेति । द्विविधो ह्यधिकारी स्यात् कश्चित् जन्मान्तराभ्यासात् नि-  
 रस्तसमस्तसम्भावनादिप्रतिबन्धः कश्चित् प्रतिबन्धवानिति । अत्रार्थं

महत्प्रवृत्ते एव ते स्वकार्यं कुरुत इत्यावृत्त्यनुपयोगः । न च महत्प्रथुमे शास्त्रयुक्ती कस्यचिदप्यनुभवं नोत्पादयत इति शक्यते नियन्तुं, विचित्रप्रज्ञतात् प्रतिपत्तृणां । अपि चानेकां-  
 शोपेते लौकिके पदार्थे सामान्यविशेषवति एकेनावधानेनै-  
 कमशमवधारचत्यपरेणापरमिति \*स्यादप्यभ्यासोपयोगो यथा दीर्घप्रपाठकयक्षणादिषु न तु निर्विशेषे ब्रह्मणि सामान्यर-  
 हिते चैतन्यमात्रात्मके प्रमोत्पत्तावभ्यासापेक्षा युक्तेति । अत्रो-  
 च्यते, भवेदावृत्त्यानर्थक्यं तं प्रति यस्तत्त्वमसि इति सकृदुक्तमेव ब्रह्मात्मत्वमनुभवितुं शक्नुयात् यस्तु न शक्नोति तं प्रत्युपयु-  
 ज्यत एवावृत्तिः, तथा हि छान्दोग्ये 'तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्युप-  
 दिश्य 'भूय एव मा भगवान् विज्ञापयतु' इति पुनः पुनः परि-  
 चोद्यमानस्तदाशङ्काकारणं निराकृत्य तत्त्वमसि इत्येवासकृ-  
 दुपदिशति । तथा च 'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्यादि दर्शितं । ननुक्तं एकच्छ्रुतं चेत् तत्त्वमसिवाक्यं स्वमर्थमनु-  
 भावयितुं न शक्नोति ततः श्रावत्यमानमपि नैव शक्यतीति ।

प्रत्यावृत्तेरानर्थक्यमिष्टं, द्वितीयस्य तु प्रतिबन्धनिरासाय तदपेक्षेति समाधत्ते । अत्रोच्यते इति । आवृत्ते' प्रतिबन्धनिरासार्थत्वे लिङ्ग-  
 माह । तथा हीति । यथा घड्जादिस्वरभेदसाक्षात्कारशक्तमपि श्रोत्रमभ्यासमपेक्षते तथा ब्रह्मात्मसाक्षात्कारशक्तं वाक्यं तदपेक्ष-  
 मित्यनुभवमाश्रित्याह । न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति । तत्त्वंपद-  
 लक्ष्यार्थस्य दुर्बाधत्वादज्ञानप्रयुक्तसंशयादिप्रतिबन्धसम्भवात् तद्धसाय  
 आवृत्तिरेष्टयेति वाच्यलक्ष्यविवेकपूर्वकमाह । अपि चेत्यादिना ।

नैष दोषः, न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम, दृश्यन्ते हि सकृच्छ्रुतात्  
वाक्यात् मन्दप्रतीतं वाक्यार्थमावर्तयन्तस्तदाभामयुदासेन  
सन्त्यक् प्रतिपद्यमानाः । अपि च तत्त्वमसीत्येतद्वाक्यं त्वंपदार्थस्य  
तत्पदार्थभावमाचष्टे, तत्पदेन च प्रकृतं सत् ब्रह्मोचितं जगतो  
जन्मादिकारणमभिधीयते, 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'विज्ञान-  
मानन्दं ब्रह्म' 'अद्रष्टं द्रष्टुं अविज्ञातं विज्ञातं अजं अजर-  
ममरमस्यूलमनखह्रस्वमदीर्घम्' इत्यादिशास्त्रप्रसिद्धं । तत्रा-  
जादिशब्दैर्जन्यादयो भावविकाराः निवर्तिताः, अम्यूनादि-  
शब्दैश्च स्यौल्यादयो द्रव्यधर्माः, विज्ञानादिशब्दैश्च चैतन्यप्र-  
काशात्मकत्वमुक्तं, एष व्यावृत्तसर्वसंसारधर्मकोऽनुभवात्मको  
ब्रह्मसंज्ञकस्तत्पदार्था वेदान्ताभियुक्तानां प्रसिद्धस्तथा त्वंपदा-  
र्थाऽपि प्रत्यगात्मा द्रष्टा श्रोता देहादारभ्य प्रत्यगात्मतया  
समाव्यमानस्यैतन्वपर्यन्तत्वेनावधारितः । तत्र येषामेतौ पदा-  
र्थावज्ञानसंशयविपर्ययप्रतिबद्धौ तेषां तत्त्वमसीत्येतद्वाक्यं स्वार्थं  
प्रमां नोत्पादयितुं शक्नोति पदार्थज्ञानपूर्वकत्वात् वाक्यार्थ-  
ज्ञानस्येत्यतस्तान् प्रत्येष्टव्यः पदार्थविवेकप्रयोजनः शास्त्रयुक्त-  
भ्यासः । यद्यपि च प्रतिपत्तव्य आत्मा निरंशस्तथापि अध्या-

---

यदुक्तमनंशत्वात् प्रमेयस्यावृत्त्यानर्थक्यमिति तत्राह । यद्यपीति ।  
आरोपिताशनिरासाय न मे देहे नेन्द्रियं इत्यभ्यासो युक्त इत्यर्थः ।  
वाक्यार्थज्ञाने सति कथमभ्यासनियमः प्रमाणज्ञानस्याभ्यासायोगात्  
ज्ञानिनः श्रवणादिनियमायोगाच्च इत्यत आह । तत्त्विति । ज्ञानात्  
प्रागेव श्रवणादिव्यापारनियमनं क्रियेत इत्यर्थः । अधिकं शब्दितुमुक्त-

रोपितं तस्मिन् यज्ञशतं देहेन्द्रियमनोबुद्धिविषयदेदनादि-  
 लक्षणं तत्रैकेनावधानेनैकमंगमपोद्यति अपरेणापरमिति यु-  
 ज्यते तत्र क्रमवती प्रतिपत्तिः, तत्तु पूर्वभूपमेवात्मप्रतिपत्तेः ।  
 येषां पुनर्निपुणमतीनां नाज्ञानमंगयविपर्ययलक्षणः पदार्थवि-  
 पयः प्रतिबन्धोऽस्ति ते शक्नुवन्ति सकृदुक्तमेव तत्त्वममिवाकार्य-  
 मनुभवितुमिति तान् प्रत्यावृत्त्यानर्थक्यमिष्टमेव, सकृदुत्पन्नैव  
 ह्यात्मप्रतिपत्तिरविद्यां निवर्तयति इति नात्र कश्चिदपि क्रमो-  
 ऽभ्युपगम्यते । सत्यमेवं युज्येत यदि कस्यचिदेव प्रतिपत्तिर्भवेत्,  
 वल्लवती ह्यात्मनो दुःखित्वादिप्रतिपत्तिः, अतो न दुःखि-  
 त्वाद्यभावं कश्चित् प्रतिपद्यत इति चेत् । न, देहाद्यभिमान-  
 वत् दुःखित्वाद्यभिमानस्य मिथ्याभिमानलोपपत्तेः । प्रत्यक्षं  
 हि देहे क्विचमाने दक्ष्यमाने चाऽहं क्विद्ये दह्ये इति च मिथ्या-  
 भिमानो दृष्टः, तथा बाह्यतरेष्वपि पुत्रमित्रादिषु सन्तप्यमा-  
 नेषु अहमेव सन्तप्ये इत्यध्यारोपो दृष्टः, तथा दुःखित्वाद्यभिमा-  
 नोऽपि स्यात् देहादिवदेव चैतन्याद्वहिरूपलभ्यमानत्वात् दुःखि-  
 त्वादीनां, सुषुप्तादिषु चाननुवृत्तेः, चैतन्यस्य तु सुषुप्तेऽप्यनुवृत्ति-

मनुवदति । येषामिति । अधिक शङ्कते । सत्यमिति । दुःखित्वप्रत्यक्ष-  
 विरोधात् वाक्यादैक्यधीर्नोदेति इत्यर्थः । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वादवि-  
 रोध इत्याह । नेत्यादिना । दुःखादयो नात्मधर्मा दृश्यत्वात् देहादि-  
 यत्, नाप्यात्मस्वरूपा आत्मनि सत्यप्यननुवृत्तित्वात् व्यतिरेकेण चैतन्य-  
 वदित्यर्थः । निर्दुःखचिदात्मनि दुःखादिधयो भ्रान्तित्वात् वाक्यार्था-  
 नुभवो न विरुध्यत इत्याह । तस्मादिति । अनुभवे जातेऽप्यावृत्त्याद्य-  
 ऽकारणं किं न स्यादित्यत आह । न चैवमिति । रतिः काम आत्मकाम-

भामनन्ति 'यद्वै तन्न पश्यति पश्यन् वै तन्न पश्यति' इत्यादिना ।  
तस्मात् सर्वदुःखविमुक्तैकचैतन्यात्मकोऽहमित्येष आत्मानुभवः ।  
न चैवमात्मानमनुभवतः किञ्चिदन्यत् कृत्यमवशिष्यते । तथा  
च श्रुतिः 'किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोकः'  
इत्यात्मविदः कर्तव्याभावं दर्शयति । सृतिरपि—

‘यस्त्वात्मरतिरेव स्यादात्मदृष्टश्च मानवः ।

‘आत्मन्येव च सन्तुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते’ ॥ इति ।

यस्य तु नैषोऽनुभवो द्रागिव जायते तं प्रत्यनुभवार्थं एवा-  
वृत्त्यभ्युपगमः । तत्रापि न तत्त्वमसिवाक्यार्थात् प्रच्याव्यावृत्तौ  
प्रवर्तयेत्, न हि वरघाताय कन्यामुदाहयन्ति । नियुक्तस्य  
चास्मिन्नधिकृतोऽहं कर्ता मयेदं कर्तव्यमित्यवश्यं ब्रह्मप्रत्यय-  
विपरीतप्रत्यय उत्पद्यते । यस्तु स्वयमेव मन्दमतिरप्रतिभा-  
नात् वाक्यार्थं जिहामेत् तस्यैतस्मिन्नेव वाक्यार्थं स्थिरीकार  
आवृत्त्यादिवाचेन युक्त्याऽभ्युपेयते, तस्मात् परब्रह्मविषयेऽपि  
प्रत्यये तदुपायोपदेशेष्वावृत्तिमिद्धिः ॥

तथा ह्यतिर्विषयः दृष्टान्तयः-तेन सन्नोद्ये आत्मानन्दानुभवः इति  
भेदः । नन्यावृत्तौ नियोगात् प्रवृत्तिर्वाच्या तथा च नियुक्तत्वबुद्धे-  
रकर्त्रात्मधीर्न स्यादित्यत आह । तत्रापीति । आवृत्त्यभ्युपगमेऽप्यकर्ता-  
हमित्यनुभवात् प्रच्याव्य गुरुरन्तो वा नियोगात् न प्रवर्तयेदुक्तदेवा-  
दित्यर्थः । कथं तर्हि प्रवृत्तिरित्यत आह । यस्त्विति । अप्रतिभाना-  
दसम्भावनादिनेत्यर्थः । शिष्यबुद्धानुसारेण श्रोतव्यादिष्वेवाभि प्र-  
धानसिद्धयर्थमावृत्त्यादौ प्रवर्तयेदित्यर्थः ॥

आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ ३ ॥

यः शास्त्रोक्तविशेषणः परमात्मा स किं अहमिति गृही-  
तव्यः किं वा मदन्व इति तावद्विचारयति । कथं पुनरात्मगच्छे  
प्रत्यगात्मविषये श्रूयमाणे संशय इति । उच्यते, अयमात्मगच्छे  
मुख्यः शक्यतेऽभ्युपगन्तुं सति जीवेश्वरयोरभेदसम्भवे, इतरथा तु  
गौणोऽयमभ्युपगन्तव्य इति-मन्यते । किं तावत् प्राप्तं नाहमिति  
ग्राह्यः, न ह्यपहतपाप्मत्वादिगुणो विपरीतगुणत्वेन शक्यते  
गृहीतुं, विपरीतगुणो वाऽपहतपाप्मत्वादिगुणत्वेन, अपहत-  
पाप्मत्वादिगुणश्च परमेश्वरः, तद्विपरीतगुणस्तु शारीरः, ईश्व-  
रस्य च संसार्थात्मत्वे ईश्वराभावप्रसङ्गः, ततः शास्त्रानर्थक्यं ।  
संसारिणोऽपीश्वरात्मत्वेऽधिकार्यभावात् शास्त्रानर्थक्यमेव प्र-  
त्यक्षादिविरोधश्च । अन्यत्वेऽपि तादात्म्यदर्शनं शास्त्रात् कर्तव्यं,  
प्रतिमादिष्विव विण्णादिदर्शनमिति चेत्, काममेवं भवतु न  
तु संसारिणो मुख्य \*आत्मेश्वरभाव इत्येतावन्नः प्रापयितव्य-  
मित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आत्मैत्येव परमेश्वरः प्रतिपत्तव्यः, तथा

आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च । पूर्वत्र ध्यानादेरावृत्तिरुक्ता  
तामुपजीय तच्चक्षानार्थं ध्यानावृत्तिकाले किमहं ब्रह्मेति ध्यातव्यं  
उत मत्स्वामीश्वर इत्येकभेदमानाभ्यां संशयमाह । य इति । शब्दा-  
देरुपमित इत्यादावयमात्मा ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभिरैक्यनिर्णयात् संशयमा-  
क्षिपति । कथमिति । भेदश्रुत्यनुग्रहात् भेदप्रत्यक्षादिप्राधान्यमालम्ब्य  
संशय इत्याह । उच्यते इति । अभेदश्रुतीनां गौणत्वमुख्यत्वे उभयत्र  
फलं, यद्यप्ययं प्रत्यक्षादिविरोधाद्यभेदपरिहारो द्वितीयाध्यायसङ्गत-



हि परमेश्वरप्रक्रियायां जावाला आत्मत्वेनैवै नमुपगच्छन्ति 'त्वं वा अहमस्मि' भगवो देवते अहं वै त्वमसि देवते' इति । तथाऽन्येऽपि 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्येवमादय आत्मत्वोपगमा द्रष्टव्याः । ग्राह्यं चिन्ति चात्मत्वेनैवैश्वरं वेदान्तवाक्यानि 'एष त आत्मा सर्वान्तर एष त आत्मान्तर्याम्यमृतस्य सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि' इत्येवमादीनि । यदुक्तं प्रतीकदर्शनमिदं विष्णुप्रतिमान्यायेन भविष्यति इति । तदयुक्तं, गौणत्वप्रसङ्गात् वाक्यवैरूप्याच्च । यच्च हि प्रतीकदृष्टिरभिप्रेयते सकृदेव तत्र वचनं भवति 'यथा मनो ब्रह्मेत्यादित्यो ब्रह्म' इत्यादि । इह पुनस्त्वमहमस्यहञ्च त्वमसीत्याह, अतः प्रतीकश्रुतिवैरूप्यादभेदप्रतिपत्तिर्भेददृष्ट्यपवादाच्च । तथा हि 'अथ योऽन्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽभावन्योऽहमस्मि' इति 'न स वेद मृत्योः स मृत्युमाप्नोति च इह नानेव पश्यति सर्वन्तं परादाद्योऽन्यचात्मनः सर्वं वेद' इत्येवमाद्या भूयसी श्रुतिर्भेददर्शनमपवदति । यत्तूक्तं न विरुद्धगुणघोरन्योन्यात्मत्वमभाव इति । नायं दोषः, विरुद्धगुण-

स्तथाप्यैकश्रुतेरविरुद्धत्वनिश्चयस्य समाधानन्तरङ्गत्वादिह सङ्गतिः । विरुद्धयोरैकदृष्टिरसिद्धेत्याह । नाहमिति । किञ्च किमेश्वरस्य जीवमात्रत्वमैक्यं जीवस्येश्वरमात्रत्वं वेति विकल्पकमेण दृश्यति । ईश्वरस्य चेत्यादिना । एकत्वश्रुतिप्रामाण्यायैकध्यानं कार्यमिति शङ्कते । अन्यत्वेऽपीति । एकत्वध्यानमस्मत्द्रष्टव्यमेव । एकत्वन्तु नास्तीत्याह । काममिति । अभेदश्रुतीनां फलवदपूर्वार्थतात्पर्येण गौणत्वायोगाद् भेदश्रुतीनां कल्पितभेदानुवादित्वात् प्रत्यक्षादेरपि तद्विधयत्वात् विन्मप्रतिविम्बयोरिव विरुद्धधर्माणां मिथ्यात्वात् मुख्यमैकमिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । ईश्वरस्य जीवत्वं न प्रतिपाद्यं येनेश्वराभाव

ताया मिथ्यात्वापपत्तेः । यत्पुनरुक्तं ईश्वराभावप्रसङ्ग इति ।  
 तदसत्, शास्त्रप्रामाण्यादनभ्युपगमाच्च । न हीश्वरस्य संमार्यात्मत्वं  
 प्रतिपाद्यते इत्यभ्युपगच्छामः किं तर्हि संमारिणः 'संमारि-'  
 त्वापोहेनेश्वरात्मत्वं प्रतिपिपादयिषितमिति, एवं च सत्यद्वैते-  
 श्वरस्यापद्यतपात्रत्वादिगुणता, विपरीतगुणता तु ईश्वरस्य मिथ्ये-  
 ति व्यवतिष्ठते । यदप्युक्तमधिकार्यभावः प्रत्यक्षादिविरोधस्येति ।  
 तदप्यसत्, प्राक् प्रबोधोत्संमारित्वाभ्युपगमात् तद्विषयत्वाच्च  
 प्रत्यक्षादिव्यवहारस्य । यत्र तस्य 'सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कल्प-  
 श्येत्' इत्यादिना हि प्रबोधे प्रत्यक्षाद्यभाव दर्शयति, प्रत्यक्षाद्य-  
 भावे श्रुतेरप्यभावप्रसङ्ग इति चेत्, न, इष्टत्वात्, अत्र 'पिताऽपिता  
 भवति' इति ह्युपक्रम्य 'वेदा अवेदा.' इति वचनादियत् एवा-  
 स्माभि श्रुतेरप्यभाव. प्रबोधे । कस्य पुनरयमप्रबोध इति चेद्यस्त्वं  
 पृच्छसि तस्य ते इति वदामः । नन्वहमीश्वर एवोक्त. गुत्या यद्येवं  
 प्रतिबुद्धोऽसि न्नास्ति कस्यचिदप्रबोधः । योऽपि दोषश्चोद्यते

स्यात् किन्तु जीवेश्वरत्व । न चैवमधिकार्यभाव एकत्वप्रबोधोत् प्राग-  
 धिकारिभेदाङ्गीकारादित्याह । यत्पुनरुक्तमिथ्यादिना । वेदसत्यत्वश्र-  
 द्धालु शङ्कते । प्रत्यक्षाद्यभाव इति । वर्णेषु क्रमस्वरथोरभावादुपलब्धश्र-  
 निस्थयोरवापो वाच्यस्तथा चोरोपितक्रमस्वरविश्लेषवर्णात्मकवेदस्य  
 मिथ्यात्व दुर्वार, वादिना सत्यत्वाग्रहस्त्वविद्याविष्टमित इति वेद-  
 सत्यत्वाभावो न शेष इत्याह । नेति । अविद्यामात्तिपरिणामेति । कस्येति ।  
 प्रश्लिङ्गेन त्वय्येव तस्या सिद्धत्वादाक्षेपानुपपत्तिरित्याह । यस्त्विति ।  
 अज्ञानमूलत्वात् प्रश्लिङ्गेति भाव । सर्वज्ञाभिन्ने नयि कथम-  
 ज्ञानमिति शङ्कते । नन्निति । अज्ञानज्ञानात् प्राक् चिन्मात्रस्य नवैवा-

कैश्चिदविद्यया किलात्मनः सद्वितीयत्वादद्वैतानुपपत्तिरिति  
 सोऽप्येतेन प्रत्युक्तस्तस्मादात्मन्येवेश्वरे मनो दधीत ॥

न प्रतीकेन हि सः ॥ ४ ॥

‘मनो ब्रह्मेत्युपासीतेत्यध्यात्ममयाधिदैवतमाकाशो ब्रह्म’  
 [छा०।३।१८] इति, तथा ‘आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः’ [छा०  
 ।३।१९] ‘स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते’ [छा०।७।५] इत्येवमा-  
 दिषु प्रतीकोपासनेषु संशयः, किन्तेष्वप्यात्मग्रहः कर्तव्यो न  
 वेति। किं तावत् प्राप्तं तेष्वप्यात्मग्रह एव युक्तः, कस्मात्, ब्रह्मणः  
 श्रुतिश्चात्मत्वेन प्रसिद्धत्वात्। प्रतीकानामपि ब्रह्मविकारत्वात्  
 ब्रह्मत्वे सत्यात्मत्वोपपत्तिरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः। न प्रतीकेष्व्यात्म-  
 मतिं वधीयात्, न हि स उपासकः प्रतीकानि व्यस्तान्यात्मत्वेना-  
 कलयेत्। यत्पुनर्ब्रह्मविकारत्वात् प्रतीकानां ब्रह्मत्वं ततश्चात्म-

ज्ञानाश्रयत्वमनुभवसिद्धाज्ञानस्यापक्वापायोगात्। ज्ञाने त्वनिर्वाच्यस्य  
 तस्य बाधाप्राश्रयापेक्षेत्याह। यद्येवमिति। अनिर्वाच्यत्वे दोषान्तर-  
 मपि निरस्तमित्याह। योऽपीति ॥

न प्रतीकेन हि सः। उभयथा ज्ञानसम्भवात् संशयः, यथा ब्रह्मण्य-  
 भेदसत्त्वादहंग्रह उक्त एव प्रतीकेष्वपि ब्रह्मविकारितया जीवा-  
 भिन्नब्रह्माभिन्नत्वात् जीवाभेदसत्त्वेनाहंयाहः कार्य इति दृष्टान्तेन  
 पूर्वपक्षः। अत्र प्रतीकोपास्तीनामहंग्रहोपास्तिभिरवशिष्यः। सिद्धान्ते  
 तु विशेषसिद्धिरिति फल। एतदारभ्याधिकरणत्रयस्य प्राप्तिक्रमो पाद-  
 सङ्गतिः। ब्रह्मेष्वध्यातप्रसङ्गागतत्वादिति विवेकः। किं प्रतीकेष्व्यात्मत्वा-  
 नुभवबलादहंग्रह उक्त वस्तुतः, जीवाभेदसत्त्वात् नाद्य इत्याह। न हि  
 स इति। ‘नानुभवति इत्यर्थः’। द्वितीयमप्यसिद्ध्या दूषयति। यत्पुन-  
 रित्यादिना विकारस्य ब्रह्मणा स्वरूपव्यायोगात् बाधेनैक्यं बाध्यं  
 प्रतीकबाधे चोपास्तिविधिर्न स्यादित्यर्थः। किञ्च कर्तृत्वाद्यबाधेनो-

त्वमिति । तदसत्, प्रतीकाभावप्रसङ्गात् । विकारस्वरूपोपमर्देन हि नामादिजातस्य ब्रह्मत्वमेवाश्रितं भवति; स्वरूपोपमर्दे च नामादीनां कुतः प्रतीकत्वमात्मग्रहो वा, न च ब्रह्मण आत्मत्वात् ब्रह्मादृष्ट्युपदेशेऽत्मात्मदृष्टिः कल्प्या, कर्तृत्वाद्यनिराकरणत्, कर्तृत्वादि सर्वसंसारधर्मनिराकरणेन हि ब्रह्मण आत्मत्वोपदेशस्तदनिराकरणेन चोपासनाविधानं, अतश्चोपासकस्य प्रतीकैः समत्वादात्मग्रहो नोपपद्यते, न हि सूचकस्त्वस्तिकयोरितरेतरात्मत्वमस्ति, सुवर्णात्मनैव तु ब्रह्मात्मत्वेनैकत्वे प्रतीकाभावप्रसङ्गमवोचाम । अतो न प्रतीकेऽत्मात्मदृष्टिः क्रियते ॥

### ब्रह्मादृष्टिरुत्कर्षात् ॥ ५ ॥

तेष्वेवोदाहरणेषु अन्यः संशयः, किमादित्यादिदृष्टयो ब्रह्मण्यधमितव्याः किं वा ब्रह्मादृष्टिरादित्यादिष्विति । कुतः संशयः, सामानाधिकरण्ये कारणानवधारणात् । अत्र हि ब्रह्मशब्दस्या-

पास्तिविधिप्रवृत्तिर्वाच्यवाधे तदयोगात् । तथा च बाधमूलब्रह्मैक्यज्ञानं द्वारीकृत्य प्रतीकेष्वहंयहोपास्तिकत्वना न युक्ता, बाधविरोधादित्याह । न च ब्रह्मण इति । अतो जीवप्रतीकयोः स्वरूपभेदादहंयहे विध्यश्रवणाश्च नाहंयह इति फलितमाह । अतश्चेति । यथा रथकक्षस्तिकयोः सुवर्णात्मनैकोऽपि मिथोऽनैकं तथा जीवप्रतीकयोः ब्रह्मात्मनैकोऽपि भेदः समः । यदि च धर्मिव्यतिरेकेण तयोरभावनिश्चयात् वस्तैकं तदोपासनाच्छेद उक्त इत्यर्थः ॥

ब्रह्मादृष्टिरुत्कर्षात् । एकविययत्वं सङ्गतिः । प्रश्नपूर्वकं संशयबीजमाह । कुत इत्यादिना । सामानाधिकरण्यं श्रुतं तत्र तावन्मुख्यं, ब्रह्मविकारयोगान्वाश्रयोऽस्त्विवाभेदायोगात्, नापि प्रवृत्तिविकारभावनिव-

दित्यादिशब्दैः सामानाधिकरणमुपलभ्यते, 'आदित्यो ब्रह्म  
 प्राणो ब्रह्म विद्युद्ब्रह्म' इत्यादिसमानविभक्तिनिर्देशात् । न चा-  
 चाञ्जसं सामानाधिकरणमवकल्पते, अर्थान्तरवचनत्वात् ब्रह्मा-  
 दित्यादिशब्दानां, न हि भवति गौरश्च इति सामानाधिकरण्यं ।  
 ननु प्रकृतिविकारभावात् ब्रह्मादित्यादीनां मृच्छरावादिवत्  
 सामानाधिकरण्यं स्यात्, नेत्युच्यते, विकारप्रविलयो ह्येवं प्रकृति-  
 सामानाधिकरण्यात् स्यात्, ततश्च प्रतीकाभावप्रसङ्गमवोचाम,  
 परमात्मवाक्यञ्चेदन्तदानों स्यात्, ततयोपासनाधिकारो वा-  
 ध्येत, परिमितविकारोपादनञ्च व्यर्थं । तस्मात् ब्राह्मणोऽग्निर्वैश्वान-  
 नर इत्यादिवदन्यतरत्रान्यतरदृश्यध्यासे सति क्व किंदृष्टिरध्यस्य-  
 तामिति संशयः, तत्रानियमः, नियमकारिणः शास्त्रस्याभा-  
 वादित्येवं प्राप्तं । अथवाऽऽदित्यादिदृष्टय एव ब्रह्मणि कर्तव्या  
 इत्येवं प्राप्तं । एवं हि आदित्यादिदृष्टिभिर्ब्रह्मोपासनञ्च फल-  
 वदिति शास्त्रमर्यादा । तस्मात् न ब्रह्मदृष्टिरादित्यादिष्वित्येवं  
 प्राप्ते ब्रूमः । ब्रह्मदृष्टिरेवादित्यादिषु स्यादिति । कस्मात्, उत्कर्षात्,  
 एवमुत्कर्षेणादित्यादयो दृष्टा भवन्त्युक्तदृष्टेस्त्वध्यासात् ।

न्धनं, वाक्यस्य विकारबाधेन ब्रह्मपरत्वापासात् । न चेष्टापत्तिर्नाम  
 ब्रह्मेत्युपासीतेति विधिश्चुतिविरोधात्, परिमितनामग्रहणार्थेक्य-  
 पावाच्च । ब्रह्मपरत्वे सर्वे ब्रह्मेति वक्तव्यत्वादत परिशेषादध्यास  
 एव सामानाधिकरण्यकारण, अध्यासे च नियमज्ञाभावात् संशय  
 इत्यर्थं । उत्कृष्टनिर्द्वययोर्निर्द्वयमणुपास्य फलवत्त्वादिति न्यायो नि-  
 यामक इत्यरुचेराह । अथ वेति । अत्र विकारदृष्टिभिर्ब्रह्मोपास्ति-  
 सिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तु विकारदृष्ट्या ब्रह्मण उपास्यत्वे निकर्षप्राप्तौ

तथा च लौकिको न्यायोऽनुगतो भवति, उत्पद्यदृष्टिर्हि निकृष्टे-  
 ऽधमित्येति लौकिको न्यायः । यथा राजदृष्टिः उत्तरि, स  
 चानुगन्तव्यो विपर्यये प्रत्यवायप्रसङ्गात् । न हि चन्द्रदृष्टि-  
 परिगृहीतो राजा निकर्षं नीयमानः श्रेयसे स्यात् । ननु शा-  
 स्त्रप्रामाण्यादनाशङ्कनीयोऽत्र प्रत्यवायप्रसङ्गः, न च लौकिकेन  
 न्यायेन शास्त्रीया दृष्टिर्नियन्तुं युक्तेति । अत्रोच्यते, निर्द्धारिते  
 शास्त्रार्थे एतदेव स्यात्, सन्दिग्धे तु तस्मिन् तन्निर्णयं प्रति  
 लौकिकोऽपि न्याय आश्रीयमाणो न विरुध्यते, तेन चोत्पद्यदृष्ट्य-  
 ध्यासे शास्त्रार्थेऽवधार्यमाणे निकृष्टदृष्टिमध्यस्य प्रत्यवेयादिति नि-  
 श्च्यते । प्राथम्याच्चादित्यादिशब्दानां मुख्यार्थत्वमविरोधात् यची-  
 तव्यं । तैः स्वार्थवृत्तिभिरवरुद्धायां बुद्धौ पश्चादवतरतो ब्रह्म-  
 शब्दस्य मुख्यवृत्त्या सामानाधिकरण्यासम्भवात् ब्रह्मदृष्टि-  
 विधानार्थतैवावतिष्ठते । \*इतिपरत्वादपि ब्रह्मशब्दस्यैव एवार्थो  
 न्यायः । तथा हि ब्रह्मेत्यादेशः ब्रह्मेत्युपासीत ब्रह्मेत्युपास्त  
 इति च सर्वत्रेतिपर ब्रह्मशब्दमुच्चारयति शुद्धांस्त्वादित्यादि-  
 शब्दान् । ततश्च यथा शुक्तिकां रजतमिति प्रत्येतीत्यत्र शुक्ति-

सत्या फलवत्त्वासिद्धेर्विकारा एवेत्कृष्टब्रह्मदृष्ट्योपास्या इति फल ।  
 किञ्च लौकिकन्यायाविरुद्धार्थसम्भवे विरुद्धार्थो न ग्राह्य, प्रत्यवायप्रस-  
 ङ्गात्, किञ्च प्रथमश्रुतानामादित्यादिपदानामसंज्ञातविरोधितया मु-  
 ख्यार्थत्वग्रही न्यायः, ब्रह्मशब्दे च दृष्टिलक्षणाग्रह, तथा चादि-  
 त्यादयो ब्रह्मदृष्ट्योपास्या इत्येव वाक्यार्थ इत्याह । प्राथम्याच्चेति ।  
 ब्रह्मशब्दस्यैव दृष्ट्यर्थत्वे हेतुन्तरमाह । इतिपरत्वादिति । इतिशब्द-  
 शिरस्क शब्द समभिव्याहृतक्रियालक्षक इति लोके प्रसिद्धमित्यर्थं ।

वचन एव शुक्तिकाशब्दः, रजतशब्दस्तु रजतप्रतीतिलक्षणार्थः प्रत्येत्येव हि केवलं रजतमिति न तु तत्र रजतमस्ति, एवमत्राद्यादित्यादीन् ब्रह्मेति प्रतीयादिति गम्यते । वाक्यशेषोऽपि च द्वितीयानिर्देशेनादित्यादीनेवोपास्तिक्रियया व्यापमानान् दर्शयति 'स य एतदेवं विद्वानादित्यं ब्रह्मेत्युपास्ते' [छा०।१।१६] 'यो वाचं ब्रह्मेत्युपास्ते' [छा०] 'यः सङ्कल्पं ब्रह्मेत्युपास्ते' [छा०] इति । यत्तूक्तं ब्रह्मोपासनमेवात्रादरण्यं फलवत्त्वायेति, तदयुक्तं, उक्तेन न्यायेनादित्यादीनामेवोपास्यत्वावगमात् । फलन्त्वित्याद्युपासन इवादित्याद्युपासनेऽपि ब्रह्मैव दास्यति सर्वाश्वत्त्वात् । वर्णितञ्चैतत्, 'फलं अत उपपत्तेः' इत्यत्र [वे०सू०।३।१।३८] । ईदृशञ्चात्र ब्रह्मण उपोपास्यत्वं यत्प्रतीकेषु तद्व्यवहारोपणं प्रतिमादिष्विव विष्णवादीनां ॥

आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ॥ ६ ॥

'य एवाभौ तपति तमुद्गोथमुपासीत' [छा०।१।१२] 'लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत' [छा०।१।१२] 'वाचि सप्तविधं सामोपा-

द्वितीयाश्रुतेऽदित्यादीनामेवोपास्तिकर्मत्वमित्याह । वाक्यशेषोऽपीति । उक्तृत्वेवोपास्यमिति न्यायमुक्तमनुवदति । यत्तूक्तमिति । द्वितीयेति श्रुतिभ्यां लौकिकन्यायाच्चोक्तन्यायबाध इत्याह । तदिति । ब्रह्मणोऽनुपास्यत्वे कथं फलदाढत्वं तत्राह । फलन्त्विति । किञ्च यत् दृष्ट्या विकारस्योत्कर्षः तस्य ब्रह्मणोऽप्युपासनाविशेषणत्वेऽप्युपास्यत्वं चास्तीत्याह । ईदृशञ्चेति ॥

आदित्यादि । पृथिव्यग्न्यन्तरीक्षादित्यद्युसङ्गेषु लोकेषु हिंकारप्रस्ता-  
वोद्गीथप्रतीहारनिधनेरंशैः पञ्चांशं साम, तैरेवादिरिति उपद्रव

मीत' [छा०।१।५] 'इयमेवर्गग्निः साम' [छा०।६।१] इत्ये-  
 वमादिष्वङ्गावरुद्धेषूपामनेषु संग्रहः, किमादित्यादिषु उद्गी-  
 थादिदृष्टयो विधीयन्ते किं वेद्गीथादिष्व्यादित्यादिदृष्टय  
 इति, तत्रानियमः नियमकारणाभावादिति प्राप्तं । न ह्यत्र  
 ब्रह्मण इव कस्यचिदुत्कर्षविशेषोऽवधार्यते । ब्रह्म हि समस्त-  
 जगत्कारणत्वादपहतप्राप्तत्वादिगुणयोगाच्चादित्यादिभ्य उत्क-  
 ष्णमिति शक्यतेऽवधारयितुं, न त्वादित्योद्गीथादीनां विकार-  
 त्वाविशेषात् किञ्चिदुत्कर्षविशेषावधारणमस्ति । अथवा निय-  
 मेनैवेद्गीथादिमतय आदित्यादिष्वधस्येरन् । कस्मात्, कर्मा-  
 त्मकत्वादुद्गीथादीनां, कर्मणश्च फलप्राप्तिप्रसिद्धेरुद्गीथादिम-  
 तिभिरुपास्यमाना आदित्यादयः कर्मात्मकाः सन्तः फलहेतवो  
 भविष्यन्ति । तथा च 'इयमेवर्गग्निः साम' इत्यत्र 'तदेतदतस्या-  
 मृच्यधूढं साम' [छा०।६।१] इत्यृक्शब्देन पृथिवीं निर्दिशति,  
 सामशब्देनाग्निं, तच्च पृथिव्यग्न्योर्ऋक्सामदृष्टिचिकीर्षायामवक-

इति च भक्तिद्वयाधिकैः सप्ताश सामेति भेदः । अत्र विशेषज्ञानात्  
 संग्रहः । पूर्ववदुत्कर्षानवधारणादनियम इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्ष-  
 माह । तत्रेति । सिद्धरूपादित्यादिभ्य कर्मरूपोद्गीथादीनां फल-  
 सन्निकर्षेणोत्कर्षात् ब्रह्मविशेषणत्वनियम इति दृष्टान्तेन मुख्यं  
 पूर्वपक्षमाह । अथ वेति । तत्रत्यक्षसिद्धिरेव पूर्वात्तरपक्षफलं मन्तव्यं ।  
 किञ्चानङ्गेष्वेवाङ्गदृष्टिरित्यत्र तेष्वङ्गवाचिपदप्रयोगं लिङ्गमाह । तथा  
 चेत्येवेति । तदेतदग्न्याख्यं साम एतस्या पृथिवीरूपायामृच्यधूढ-  
 सुपरिस्थितमित्यर्थं, ऋचि सामवत् पृथिव्यामग्निर्दृश्यते, अतः सा-  
 म्यात् पृथिव्येवर्गग्नि सामेति ध्यानं विहितं, तत्र यदि ऋक्सामा-  
 मकयो कर्माङ्गयोः पृथिव्यग्निदृष्टिः स्यात्, तदा पृथिव्यग्न्युक्सा-



ल्पते, न ऋक्सामयोः पृथिव्यग्निदृष्टिचिकीर्षायां । चत्तरि रा-  
जदृष्टिकरणाद्राजशब्दमुपचर्यते न राजनि चत्तृशब्दः । अपि च  
'लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत' [छा०।२।२] इत्यधिकरणनि-  
र्देशाहोकेषु सामाध्यसितव्यं इति प्रतीयते । 'एतद्गायत्रं प्राणेषु  
प्रातम्' [छा०।२।७] इति चैतद्दर्शयति । प्रथमनिर्दिष्टेषु  
चादित्यादिषु चरमनिर्दिष्टं ब्रह्माध्यस्तं 'आदित्यो ब्रह्मेत्या-  
देशः' [छा०।२।१६] इत्यादिषु । प्रथमनिर्दिष्टाश्च पृथिव्या-  
दथश्चरमनिर्दिष्टा हिंकारादयः 'पृथिवी हिंकारः' [छा०  
।२।२] इत्यादिश्रुतिषु । अतोऽनङ्गेष्व्यादित्यादिषु अङ्गमति-  
त्वेप इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आदित्यादिमतय एवाङ्गेषूद्गी-  
थादिषु प्रतिचिषेरन् । कुतः, उपपत्तेः । उपपद्यते ह्येव-  
मपूर्वसन्निकर्षादादित्यादिमतिभिः संस्क्रियमाणेषूद्गीथादिषु  
कर्मसमृद्धिः । 'यदेव विद्यया करोति अद्भ्योपनिपदा तदेव  
वीर्यवत्तरं भवति' [छा०७०] इति च विद्यायाः कर्मसमृद्धि-

मपदप्रयोगो न स्यादित्यत्र दृष्टान्तमाह । चत्तरीति । अतः प्रयो-  
गान्यथानुपपत्त्या पृथिव्यग्नेयोः ऋक्सामदृष्टिरित्यर्थः । विषयसप्तम्या  
चैवमेवेत्याह । अपि चेति । गायत्रसञ्च साम । किञ्च पूर्वाधिकरण-  
सिद्धान्तन्यायेनाप्येवमित्याह । प्रथमेति । अतङ्गमुद्गाङ्गान्युपास्यानीति  
सिद्धान्तयति । एवमिति । उपास्तीनां हि कर्मसमृद्धिः फलं श्रूयते,  
सा च ताभिरङ्गेषु संस्क्रियमाणेषु उपपद्यते, अङ्गानां समृद्धानुकूलप्रकृत-  
कर्मापूर्वजनकत्वादित्यर्थः । ननु यत्रोपास्तीनां प्रकृतकर्मापूर्वसन्नि-  
ह्यङ्गाङ्गद्वारापेक्षं फलं श्रुतं, तत्र फलोपपत्तये अङ्गानानुपास्यत्वं भवतु  
तदनपेक्षलोकादिफलेषु तृपासनेषु कथमुपास्यविवेक इति शङ्कते ।  
भवत्विति । यथा स्वतन्त्रपशुफलस्यापि गोदोहनस्य अङ्गद्वारापेक्षयैव

हेतुतां दर्शयति । भवतु कर्ममद्विफलस्यैवं, स्वतन्त्रफलेषु तु कथं 'य एतदेवं विद्वान् शोकेषु पञ्चविधं मामोपास्ते' [छा०३०] इत्यादिषु, तेष्वप्यधिकृताधिकारात् प्रकृतापूर्वमन्निकर्षणैव फलकल्पना युक्ता, गोदोहनादिनियमवत् फलात्मकत्वाद्यादित्यादीनामुद्गीयादिभ्यः कर्मात्मकेभ्य उल्कर्षोपपत्तिः । आदित्यादिप्राञ्जिलक्षणं कर्मफलं शिष्यते श्रुतिषु । अपि च '७०मित्येतदचरमुद्गीयमुपासीत खल्वेतस्यैवाधरस्योपव्याख्यानं भवति' [छा०११।१] इति चोद्गीयमेवोपास्यत्वेनोपकृत्यादित्यादिमतीर्विदधाति । यत्तूक्तं उद्गीयादिमतिभिरुपास्यमाना आदित्यादयः कर्मभूयंभूत्वा फलं करिष्यन्तीति । तदयुक्तं, स्वयमेवोपासनस्य कर्मत्वात् फलवत्त्वोपपत्तेः, आदित्यादिभावेनापि च दृश्यमानानामुद्गीयादीनां कर्मात्मकत्वात्पायात् । 'तदेतदेतस्यामृच्यधूढं साम' इति तु लाक्षणिक एष पृथिव्यग्न्योर्ऋक्सामशब्दप्रयोगः । लक्षणा च यथा-

फलमित्यं तद्वत् लौकिकादिफलेषुपासनेष्वपि कर्मापूर्वाङ्कद्वारैव फलकल्पना युक्ता । कर्माधिकृतस्यैवाङ्गाश्रितोपासनेष्वधिकारादतोऽङ्गानामेवोपास्यत्वमिति समाधत्ते । तेष्वपीति । उल्कर्षानवधारणादनियम इत्युक्तं निरस्यति । फलात्मेति । उपक्रमबलाच्चाङ्गमुपास्यमित्याह । अपि चेति । रसतमत्वादिगुणानुपसङ्गानमित्यर्थः । द्वितीयं पूर्वपक्षं दूषयति । यत्तूक्तमित्यादिना । कर्मभूयं कर्मात्मकत्व प्राप्येत्यर्थः । सिद्धाऽऽदित्याद्यात्मना कर्मणा दृष्टौ कर्मत्वहानिः स्यादित्यत आह । आदित्यादिभावेनेति । प्रयोगानुपपत्तिमुक्त्वा निरस्यति । तदेतदिति । लक्षणाबीजं सम्बन्धमाह । लक्षणा चेति । शङ्काया घोष इत्यत्र सन्निकृष्टसंयोगसम्बन्धेन तीरलक्षणा, अग्निर्माणवक इत्यत्र अग्निनिष्ठशुचित्वादिगुणवत्त्वरूपपरम्परासम्बन्धेन लक्षणां दृष्टा, तथा चात्र ऋक्सामयोः पृथिव्यग्निदृष्टिपक्षेऽपि ऋक्सामपदाभ्यां सवाचार्ये ऋषयस्तास्यपरम्परा-

सम्बन्धं सन्निकृष्टेन विप्रकृष्टेन वा स्वार्थसम्बन्धेन प्रवर्तते । तत्र यद्यपि ऋक्सामयोः पृथिव्यग्निदृष्टिचिकीर्षा तथापि प्रसिद्धयोर्ऋक्सामयोर्भेदेनानुकीर्तनात् पृथिव्यग्न्योश्च सन्निधानात् तयोरेवैष ऋक्सामशब्दप्रयोगः ऋक्सामसम्बन्धादिति निश्चीयते । चतुशब्देऽपि हि कुतश्चित् क्रारणाद्राजानमुपसर्पन्न निवारयितुं पार्यते । 'इयमेवर्क' इति च यथाचरन्यासमृच एव पृथिवीत्वमवधारयति । पृथिव्या हि ऋक्तेऽवधार्यमाणे इयमृगेवेत्यचरन्यासः स्यात् । 'य एवं विद्वान् साम गायति' [छा०७०] इति चाङ्गाश्रयमेव विज्ञानमुपसंहरति न पृथिव्याद्याश्रयं । तथा 'लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत' [छा०७०] इति यद्यपि सप्तमीनिर्दिष्टा लोकास्तथापि साम्न्येव ते अर्धस्येरन्, द्वितीया-

सम्बन्धेन पृथिव्यग्निलक्षणा युक्ता इत्यर्थः । ननु प्रतीकवाचिपदस्य ध्येये अर्थे लक्षणा न युक्ता, चतुपदस्य राजन्यप्रयोगादिति शङ्कते । तत्र यद्यपीति । तथापि ऋक्सामसम्बन्धात् पृथिव्यग्न्योरेवैतस्यामृचध्यूढं सामेत्येष ऋक्सामपदप्रयोग इत्यन्वयः । ननु मुख्यार्थं एव न कुतो गृह्यते तत्राह । प्रसिद्धयोरिति । तस्मादृचध्यूढं सामेति मुख्ययोः पृथगुक्तेस्तदेतस्यामित्यत्रापि तयोर्ग्रहे पुनरुक्तिः स्यात्, अतः प्रतीकाभेददृष्ट्या पृथिव्यग्न्योः प्रतीकसन्निधानात् तयोरेव प्रतीकपदप्रयोगः कुतस्तदभेददार्ढ्यायैत्यर्थः । तर्हि चतुशब्देऽपि राजनि स्यादित्यत आह । चक्षति । स्थितप्रयोगस्य निमित्त किमपि वाच्यं न तु निमित्तमस्ति इति प्रयोग व्यापद्य इति भावः । चत्ता सूतः, तस्य कार्ये रथचर्यादि यदा राजेव करोति तदा चतुशब्दे राजन्यव्यक्ति इत्यन्तरार्थः । ऋगादावेव पृथिव्यादिदृष्टिः इत्यत्र हेत्वन्तरमाह । इयमिति । सप्तम्या लोकानामुपास्यत्वमुक्तं निरस्यति । तथा लोकेष्विति । सामात्मना लोकानुपासीतेति द्वितीयासप्तम्योर्भङ्गस्त्वया, कार्यस्ततो वरं लाकात्मना सामोपासीतेति सप्तमीभङ्गमात्र इत्यर्थः । एतेनेति एक-

निर्देशेन सास्र उपास्यत्वावगमात् । मामनि हि लोकेष्वथस्यमा-  
नेषु माम लोकात्मनोपामितं भवति, अन्यथा पुनर्लौकाः सा-  
मात्मनोपामिताः स्युः । एतेन 'एतद्गायत्रं प्राणेषु प्रोतम्'  
[छा०।१।११] इत्यादि व्याख्यातं । यत्रापि तुल्यो द्वितीया-  
निर्देशः 'अथ खल्वमुमादित्यं सप्तविधं मामोपामीत' [छा०  
।१।६] इति तत्रापि समस्तस्य खलु माम्न उपासनं साधु,  
'इति तु पञ्चविधस्य' 'अथ सप्तविधस्य' [छा०।१।७] इति च  
माम्न एवोपास्यत्वोपक्रमात् तस्मिन्नेवादित्याध्यामः । एतस्मा-  
देव च साम्न उपास्यत्वावगमात् 'पृथिवी हिङ्कारः' [छा०  
१।७] इत्यादिनिर्देशविपर्ययेऽपि हिङ्कारादिष्वेव पृथिव्या-  
दिदृष्टिः । तस्मादनङ्गाश्रया आदित्यादिमतयोऽङ्गैर्पूज्जोथा-  
दिषु चिष्येरन्निति सिद्धम् ॥

आसीनः सम्भवात् ॥ ७ ॥

कर्माङ्गसम्बन्धिषु तावदुपासनेषु कर्मतन्त्रत्वान्नामनादिचिन्ता  
नापि सम्यग्दर्शने, वस्तुतन्त्रत्वात् ज्ञानस्य । इतरेषु तूपासनेषु

विभक्तिभङ्गलक्षणवेन प्राणात्मनः गायत्रं सामोपास्यमिति व्याख्यातमि-  
त्यर्थः । ननु विभक्तिसाम्ये कथं निर्णयस्तत्राह । यत्रापि । साम्न  
उपासनं साध्वित्युपक्रम्य पृथिवी हिङ्कार इत्यादिना हिङ्कारादियज्ञा-  
वयवस्य साम्न उपासनं उक्ता इति तु पञ्चविधस्योपासनमित्युपसं-  
हृत्य, अर्धेति सप्तविधस्य साम्न उपासनं प्रक्रम्य प्रपञ्चितमतः साम्न  
एवोपास्यत्वमित्यर्थः । यदुक्तं प्राथम्यात् पृथिव्यादेरुपास्यत्वमिति त-  
त्राह । एतस्मादेवेति । यद्यपि हिङ्कारोद्देशेन, पृथिवीत्वविधेरुद्देश्यस्य  
प्रथमनिर्देशो वाच्यस्तथा न्यायवलात् प्रत्ययो ग्राह्य इत्यर्थः ॥

कर्मस्य उत्थितेनोपविष्टेन वानेकधानुष्ठानदर्शनात् संशयः, कर्माङ्गा-

किमनियमेन तिष्ठन्नामीनः शयानो वा प्रवर्तेतोत नियमेनामीन  
एवेति चिन्तयति । तत्र मानसत्वादुपासनस्थानियमः शरीर-  
स्थितेरित्येवं प्राप्ते ब्रवीति, आमीन एवोपासीतेति । कुतः, सम्भ-  
वात् । उपासनं नाम समानप्रत्ययप्रवाहकरणं, न च तद्गच्छतो  
धावतो वा सम्भवति, गत्यादीनां चित्तविक्षेपकरत्वात् । तिष्ठतो-  
ऽपि देहधारणे व्यापृतं मनो न सूक्ष्मवस्तुनिरीक्षणसम्भवति ।  
शयानश्चाप्यकस्मादेव निद्रयाऽभिभूयते, आमीनस्य त्वेवंजाती-  
यको भूयान्दोषः सुपरिहर इति सम्भवति तस्योपासनम् ॥

ध्यानाच्च ॥ ८ ॥

अपि च ध्यायत्यर्थ एष यत् समानप्रत्ययप्रवाहकरणं,  
ध्यायतिश्च प्रशिक्षितान्गच्छेषु प्रतिष्ठितदृष्टिव्येकविषयाक्षिप्तचि-  
त्तेषूपचर्यमाणो दृश्यते, ध्यायति वको ध्यायति प्रोपितवन्धुरि-  
त्यामीनस्थानायासो भवति । \*तस्मादर्थ्यादामीनकर्म उपासनम् ॥

अचलत्वञ्चापेक्ष्य ॥ ९ ॥

अपि च 'ध्यायतीत्र पृथिवी' इत्यत्र पृथिव्यादिष्वचलत्वमेवापेक्ष्य  
ध्यायतिवादेो भवति, तच्च लिङ्गमुपासनस्थामीनकर्मत्वे ॥

श्रितोपासनानामासननियमानपेक्षणागामनुष्ठानप्रकार उक्तस्तद-  
ङ्गानाश्रितोपासनेष्वप्यनियम इति पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अत्रासना-  
भ्यासासिद्धिः, सिद्धान्ते तु मनोदेहयोर्भिन्नत्वेऽपि देहचाञ्चल्ये मनसो-  
ऽनवस्थानस्य अनुभवसिद्धत्वात् मनोव्यापारेषूपासनेषु देहस्यैर्यार्थमा-  
सननियमापेक्षेति फलभेदः । तिष्ठत उच्यते ॥

किञ्च ध्यातार व्यासीना एव स्युः ध्यायतिशब्दाहत्वात् वकादिव-  
दित्याह । ध्यानाच्चेति ।

\* तस्मादव्यामीनेति मु० ।

स्मरन्ति च ॥ १० ॥

स्मरन्त्यपि च शिष्टा उपामनाङ्गत्वेनामनं 'शुचौ देशे प्रति-  
ष्ठाप्य स्थिरनामनमात्मनः' इत्यादिना । अत एव च पद्मकादी-  
नामासनविशेषाणामुपदेशो योगशास्त्रे ॥

यत्रैकाग्रतां तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥

दिग्देशकालेषु मगयः, किमस्ति कश्चिन्नियमो नास्ति वेति ।  
प्रायेण वैदिकेख्यारभेषु दिशादिनियमदर्शनात् स्यादिहापि  
कश्चिन्नियम इति यस्य नतिसं प्रत्याह । दिग्देशकालेष्वर्थल-  
क्षण एव नियमः, यत्रैवास्य दिशि देशे काले वा मनसः सौ-  
कर्यैकैकाग्रता भवति तत्रैवोपासीत, प्राचीदिक्पूर्वाङ्गप्राचीन-  
प्रवणादिवत् विशेषाश्रवणादेकाग्रताया इष्टायाः सर्वत्रावि-  
शेषात् । ननु विशेषमपि केचिदामनन्ति—

'समे शुचौ शर्करावन्निवालुका-

विवर्जिते शब्दजलाश्रयादिभिः ।

अत्रैव श्रौतं दृष्टान्तमाह । अचलत्वेति ॥

वाह्यस्य शरीरस्य वाऽऽसनस्य स्मरणात् नियम इत्याह । स्मरन्ति  
चेति ॥

यत्रैकाग्रता तत्र विशेषात् लेखेवाङ्गानाश्रितोपासनेषु प्राच्यादि-  
दिशि तीर्थादिदेशे प्रदीप्तादिकाले नियमोऽस्ति न वेत्युभयथासम्भ-  
वात् मगय, एकविषयत्व सङ्कतिरुपासीना विहितत्वात् यागादि-  
वदस्ति दिशादिनियम इति पूर्वपक्ष । अत्र दिशादिध्वादर फल, सि-  
द्धान्ते त्वनादर । थ्ये चित्तैकाग्र्यस्य प्राधान्यात् प्रधानात्तत्प्रदेशादिय-  
श्चस्योचितत्वादिविवेक अर्थलक्षण एवेति ऐकाग्र्यफललिङ्गक रवे-  
त्यर्थ । प्राचीनप्रवणे प्राग्देशे निम्नस्थाने वैश्वदेव<sup>१</sup> कुर्यादिति वदत्र  
दिगादिविशेषो न श्रूयते अतोऽनुमानमप्रयोजकमिति भाव । विशेषे-

मनोऽनुकूले न तु चक्षुःपीडने

\* गुहानिवाताश्रयणे प्रयोजयेत्' इति ।

† सत्यमख्येवंजातीयको नियमः, सति त्वेतस्मिंस्तद्गतेषु विशेषेषु अनियम इति सुहृद्भूत्वा आचार्य आचष्टे । 'मनोऽनुकूले' इति चैषा श्रुतिर्यत्रैकाग्रता ‡ तत्रैवेत्येतदेव दर्शयति ॥

आप्रायणात् तत्रापि हि दृष्टम् ॥ १२ ॥

आवृत्तिः सर्वापासनेखादर्थव्येति स्थितमाद्येऽधिकरणे, तत्र यानि तावत् सम्यग्दर्शनार्थान्युपासनानि तान्यवघातादिवत् कार्यपर्यवसानानीति ज्ञातमेवैषामावृत्तिपरिमाणं, न हि सम्यग्दर्शने कार्ये निष्पन्ने यद्बान्तरं किञ्चिच्छामितुं शक्यं, अनियोज्यब्रह्मात्मत्वप्रतीतेः शास्त्रस्याविषयत्वात्, यानि पुनरभ्युदयफलानि तेख्येषा चिन्ता, किं कियन्तश्चित्कालं प्रत्ययमावर्त्योपरमेदुत यावज्जीवमावर्तयेदिति । किं तावत् प्राप्तं कियन्तश्चित्कालं प्रत्ययमभ्यस्योत्सृजेत्, आवृत्तिविशिष्टस्योपासन-

याश्रयणमसिद्धमिति शङ्कते । ननु विशेषमपीति । शर्कराः सूक्ष्मपायाणाः । जलाश्रयवर्जनं शीतनिवृत्त्यर्थं । चक्षुःपीडनो मशरुः । वाचनिकं समदेशादिनियममङ्गीकृत्य चित्तैकाग्ररूपेषु देशादिगतेषु प्राचीनप्रवणत्वादिव्यनादर इति सुहृद्भावेन सूत्रकृदुपदिशति ॥

देशाद्याग्रहे चित्तविक्षेपात् समाधिभङ्गः स्यात् स माभूदिति व्याप्रायणात् व्यवहितेनास्य सम्बन्धमाह । आवृत्तिरिति । अनियोज्ये ब्रह्मण्यात्मत्वप्रतिपत्तिर्यस्य तस्य विदुष इत्यर्थः । अहंयज्ञोपासनेख्यनुष्ठानस्योभययादृष्टेः संशयमाह । यानि पुनरिति । यथा दिगादिनियमस्य विधेरनादरस्तद्ददामरणमुपास्यावृत्तेः अविधानाद-

\* गुहानिवाताश्रयणेन योजयेदिति वर्थः ।

† उच्यते सत्यमिति सु० ।

‡ तत्रैवेत्यावदेवेति वर्थः ।

शब्दार्थस्य कृतत्वादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आप्रायाणादेवावर्तयेत्  
 प्रत्ययं, अन्वप्रत्ययवशाद्दृष्टफलप्राप्तेः । कर्माण्यपि हि जन्मा-  
 न्तरोपभोग्यं फलमारभमाणानि तदनुरूपं भावनाविज्ञानं  
 प्रायणकाले आक्षिपन्ति, 'सविज्ञानो भवति सविज्ञानमेवा-  
 न्ववक्रामति यच्चित्तस्तेनैव प्राणमायाति प्राणस्तेजसा युक्तः सहा-  
 त्मना यथामङ्गल्यितं लोकं नयति' इति चैवमादिश्रुतिभ्यः,  
 त्वणजलायूकानिदर्शनाच्च । प्रत्ययास्त्वेते स्वरूपावृत्तिं मुक्त्वा कि-  
 मन्यत् प्रायणकाले भावनाविज्ञानमपेक्षेरन् । तस्माद्ये प्रतिप-  
 त्तव्यफलभावनात्मकाः प्रत्ययास्तेष्वप्रायणादावृत्तिः । तथा  
 च श्रुतिः \*स यावत्क्रतुरस्मासोकात् प्रैति' इति प्रायणका-  
 लोऽपि प्रत्ययानुवृत्तिं दर्शयति । सतिरपि-

‘यं यं वापि स्मरन् भावं त्यजत्यन्ते कलेवरम् ।

तं तमेवैति कौन्तेय सदा तद्भावभावितः' ॥ इति

नियम इति पूर्वपक्षः । मरणपर्यन्तमावृत्तिरिति सिद्धान्तयति ।  
 एवमिति । उपास्तीना कर्मणाश्चान्यकाले प्राप्तव्यफलमूर्तिद्वारा फल-  
 हेतुत्वे मानमाह । सविज्ञान इति । भावनामयं विज्ञानं फलस्फुरण-  
 न्तेन सहितः सविज्ञानो विज्ञानं स्फुरितफल सविज्ञानमित्यर्थः ।  
 यस्मिन् लोके चित्तं सङ्गह्योऽस्येति यच्चित्तस्तेन सङ्गल्यितेन सह फल-  
 स्फूर्त्यनन्तरं मनः प्राये लीयते इति यावत् । तेज उपादानं, आत्मा जीवः ।  
 जलौकादृष्टान्तश्रुतेषु भाविफलस्फूर्तिरस्ति इत्यर्थः । अस्तिदमन्य-  
 फलविज्ञानं कर्मणामिवादृष्टदारेऽपास्तीना ततः कुत आमरणमा-  
 वृत्तिरित्यत आह । प्रत्ययास्त्विति । उपास्तिप्रत्ययानान्धारावाहिक-  
 तया स्वरूपानिवृत्तिरेवान्य विज्ञानं, नत्वदृष्टद्वारकमन्यदपेक्षितं  
 सर्वभावानामेव स्वसमानजातीयद्वारानपेक्षतया प्रत्ययाणां प्रत्यया-



‘प्रयाणकाले मनसाऽचलेन’ [भ०गी०] इति ब्र । ‘साऽन्तवे-  
लायामेतत् त्रयं प्रतिपद्येत’ इति च मरणवेलायां कर्तव्यशेषं  
श्रावयति ॥

तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ  
तद्व्यपदेशात् ॥ १३ ॥

गतसूतीयशेषः, अथेदानीं ब्रह्मविद्याफलं प्रति चिन्ता  
प्रजायते, ब्रह्माधिगमे सति तद्विपरीतफलं दुरितं चीयते  
न वा चीयते इति संशयः। किं तावत् प्राप्तं फलार्थत्वात् कर्मणः  
फलमदत्त्वा न सम्भाव्यते त्रयः । फलदायिनी ह्यस्य शक्तिः श्रुत्या  
समधिगता । यदि तदन्तरेणैव फलोपभोगमुपमृद्येत श्रुतिः कद-  
र्थिता स्यात् । स्मरन्ति च ‘न हि कर्माणि चीयन्ते’ [म०भा०] इति ।  
नन्वेवं सति प्रायश्चित्तोपदेशोऽनर्थकः प्राप्नोति । नैष दोषः,  
प्रायश्चित्तानां नैमित्तिकलोपपत्तेर्गृहदाहेष्यादिवत् । अपि च  
प्रायश्चित्तानां दोषसंयोगेन विधानात् भवेदपि दोषचपणार्थता,  
नन्वेवं ब्रह्मविद्याया विधानमस्ति । नन्वनभ्युपगम्यमाने ब्रह्मविदः  
कर्मक्षये तत्फलस्यावश्यभोक्तव्यत्वादनिर्मोचः स्यात् । नेत्युच्यते,  
देशकालनिमित्तापेक्षो मोक्षः कर्मफलवद्भवित्यनि । तस्मात् न

न्तरापेक्षायोगात्, कर्मणान्तु दृष्टद्वाराऽन्वधीफलत्वानुपपत्ते व्यदृष्ट-  
द्वारकल्पनेति भावः । क्रतुर्ध्यानं उपासक एतत्त्रय । अक्षितमसि, अक्षु-  
तमसि, प्राणसंसितमसि, इति मन्त्रत्रय मरणकालेऽपि स्मरेदित्यर्थः ॥

यथोपासकानां यावज्जीवं कर्तव्यमस्ति न तथात्मविदारमिति कर्म-  
क्षयलक्षणा जीवन्मुक्तिमाह । तदधिगम इति । ज्ञानसाधनेषु फला-  
धिकार्यं फलाध्यायेऽपि साधनविचारः कृतः, सम्प्रति फलाध्यायस्था

ब्रह्मविद्याधिगमे दुरितनिवृत्तिरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तदधिगमे ।  
 ब्रह्माधिगमे सत्युत्तरपूर्वाघयोरक्षेपविनाशो भवतः, उत्तरस्या-  
 क्षेपः, पूर्वस्य विनाशः । कस्मात्, तद्व्यपदेशात् । तथा हि ब्रह्म-  
 विद्याप्रक्रियायां सम्भाव्यमानसम्बन्धस्यागामिनो दुरितस्यानभि-  
 सम्बन्ध विदुषो व्यपदिशति 'यथा पुष्करपलाश आपो न स्नि-  
 यन्त एवमेवविदि पाप कर्म न स्निध्यते' इति । तथा विनाश-  
 मपि पूर्वापचितस्य दुरितस्य व्यपदिशति 'तद्यथेपीकात्फलमग्नौ  
 प्रोत प्रदूयेतैवं हास्य सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्ते' इति । अयमपरः  
 कर्मक्षयव्यपदेशो भवति ।

‘भिक्षते हृदयमन्यश्चिद्यन्ते सर्वसंशया ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे' इति ।

यदुक्तमनुपभुक्तफलस्य कर्मणः क्षयकल्पनायां शास्त्रकदर्थनं  
 स्यादिति । नैप दोषः, न हि वयं कर्मणः फलदायिनी शक्ति-  
 मवजानीमहे, विद्यत एव सा, सा तु विद्यादिना कारणान्तरेण  
 प्रतिवध्यत इति वदामः । शक्तिमद्भावमात्रे च शास्त्रं व्याप्रियेत,  
 न प्रतिबन्धाप्रतिबन्धयोरपि । न हि कर्म क्षीयत इत्येतदपि

फलचिन्ता क्रियत इत्याह । गत इति । कर्मणा फलान्तत्वशास्त्रात् ज्ञा-  
 ननाश्रयत्वशास्त्राच्च सशयः, पूर्वपक्षे ज्ञानिनेऽपि सञ्चितपापभोगा-  
 नन्तर मुक्तिः, सिद्धान्ते तु ज्ञानसमकाल पापनाशाज्जावन्मुक्तिरिति  
 फल । न हि स्यादित्यादिनिषेधश्रुत्या दुरितादृष्टस्य दुःखदायिनी  
 शक्तिर्धमिता 'नाभुक्त क्षीयते कर्म' इति च स्मरन्ति । फलान्तमेव प्राप  
 न मध्ये नश्यतीति पूर्वपक्षः । ननु तर्हि तन्नाशार्थं प्रायश्चित्तविधिर्न  
 स्यादिति चेत् । न, यथा व्याहृताभर्तृहृदाहे निमित्ते सति 'व्यग्रये  
 क्षामयते पुरोडाशमष्टाक्षपाक निर्वपेत्' इति इष्टिविधिक्षदोषे नि-

स्मरणमौत्सर्गिकं न हि भोगादृते कर्म चीयते तदर्थत्वादिति, इत्यत एव प्रायश्चित्तादिना दुरितस्य घयः। 'सर्वं पाप्मानं तरति तरति ब्रह्महत्यां योऽश्वमेधेन यजते य उ चैनमेवं वेद' इत्यादि श्रुति-स्यतिभ्यः । यत्तूक्तं नैमित्तिकानि प्रायश्चित्तानि भविष्यन्ति इति । तदसत्, दोषसंयोगेन चोद्यमानानामेषां दोष\*निन्दुति-फलसम्भवे फलान्तरकल्पनानुपपत्तेः । यत्पुनरेतदुक्तं न प्रायश्चित्तवद्दोषत्रयोद्देशेन विद्याविधानमस्तीति । अत्र ब्रूमः । सगुणासु तावद्विद्यासु विद्यत एव विधानं, तासु च वाक्यशेषे ऐश्वर्यप्राप्तिः पापनिवृत्तिश्च विद्यावत उच्यते, तयोश्चाविवक्षाकारणं नास्तीत्यतः पापप्रहाणपूर्वकैश्वर्यप्राप्तिस्त्वासां फलमिति निश्चीयते । निर्गुणायान्तु विद्यायां यद्यपि विधानं नास्ति तथाप्यकर्त्रात्मत्वबोधात् कर्मप्रदाहसिद्धिः । अश्लेष इति चागामिषु

मित्तमात्रे सति प्रायश्चित्तविधेर्दोषनाशार्थत्वासिद्धेः । ननु विषम उप-  
न्यासः, युक्तं गृहदाहस्य सिद्धत्वादयोग्यत्वाच्च फलतया निमित्तमात्रत्वं  
दोषवान् प्रायश्चित्तं कुर्यादित्यत्र तु मलिनः स्वायादितिवद्दोषपदस्य  
निवृत्तिद्वारा फलकारत्वसम्भवात् 'तरति ब्रह्महत्यां योऽश्वमेधेन यजते'  
इति प्रायश्चित्तात् पापनिवृत्तिश्रुतेश्चायुक्तं प्रायश्चित्तस्य नैमित्तिकत्व-  
मित्याह । अपि चेति । ज्ञानस्य दोषनाशार्थतया विधानं नास्ति 'चीय-  
न्ते चास्य कर्माणि' इत्यादेर्ज्ञानस्तावकमात्रत्वादित्यर्थः । कर्मभोगानन्तरं  
देशकालान्तरे मोक्षो भविष्यति शास्त्रप्रामाण्यादित्याह । नेत्युच्यत  
इति । ज्ञानात् कर्मक्षयस्यापूर्वत्वान्मानान्तराविरुद्धत्वाच्च तत्परा-  
नेकवाक्यानां स्तावकत्वायोगात् तस्यास्तित्वमिति सिद्धान्तयति । एवं  
मित्यादिना । पापक्रियातो पूर्वानुत्पत्तिरश्लेषः । सगुणब्रह्मविद्यायां  
व्यपदेशमुक्त्वा निर्गुणायान्तमाह । अयमपर इति । पूर्वोक्तं दूषयति ।

कर्मसु कर्तृत्वमेव न प्रतिपद्यते ब्रह्मविदिति दर्शयति । अति-  
 क्रान्तेषु तु यद्यपि मिथ्याज्ञानात् कर्तृत्वं प्रतिपेद इव तथापि  
 विद्यासामर्थ्यात् मिथ्याज्ञाननिवृत्तैस्तान्यपि प्रलीयन्त इत्याह,  
 विनाश इति । पूर्वप्रसिद्धकर्तृत्वभोक्तृत्वस्वरूपविपरोतं हि त्रिव्य-  
 पि कालेष्वकर्तृत्वाभोक्तृत्वस्वरूपं ब्रह्माहमस्मि नेतः पूर्वमपि कर्ता  
 भोक्ता वाऽहमाहं नेदानो नापि भविष्यति काले इति ब्रह्म-  
 विदवगच्छति । एवमेव च मोक्ष उपपद्यते, अन्यथा ह्यनादि-  
 कालप्रवृत्तानां कर्मणां चयाभावे मोक्षाभावः स्यात् । न च  
 देशकालनिमित्तापेक्षो मोक्षः कर्मफलवत् भवितुमर्हति, अनि-  
 त्यत्वप्रसङ्गात् परोक्षत्वानुपपत्तेश्च ज्ञानफलस्य । तस्मात् ब्रह्मा-  
 धिगमे दुरितक्षय इति स्थितम् ॥

इतरस्याप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ १४ ॥

पूर्वस्मिन्नधिकरणे बन्धहेतोरघस्य स्वाभाविकस्याश्लेषविनाशौ

यदुक्तमिथ्यादिना । विधिनिषेधशास्त्रं 'नाभुक्तं क्षीयते' इत्यादि, स्मृतिश्च  
 कर्मण्य फलशक्तौ प्रमाणात् शक्तस्याऽपि कुतश्चित् नाशाङ्गीकारेण  
 शास्त्रविरोध इत्यर्थः । तत्त्वज्ञानमात्मन्यश्लेषदुरितनाशकं तन्मूलाध्या-  
 सबाधकत्वात् स्वप्रदुरितमूलकर्तृत्वाध्यासबाधकजाग्रद्वोधवदित्याह ।  
 तथाप्यकर्षात्मबोधादिति । श्रुतार्थमेव युक्त्या द्रष्टव्यं । अश्लेष इति ।  
 मूलाध्यासानुत्पत्तेः पापस्याश्लेष, तन्नाशात् तद्दिनाश इत्यर्थः । अध्यासा-  
 भावे विद्वदनुभवमाह । पूर्वैति । मोक्षशास्त्रबलाच्च ज्ञानात् कर्म-  
 क्षयसिद्धिरित्याह । एवमेवेति । ज्ञानात् कर्मक्षये सत्येवेत्यर्थः ।  
 मोक्षस्य कर्मफलसाम्यमुक्तं निरस्यति । न चेति ॥

इतरस्याऽपि तु । अतिदेशत्वात् न सक्रत्याद्यपेक्षा, ज्ञानात् पुण्यं

ज्ञाननिमित्तौ शास्त्रव्यपदेशान्निरूपितौ, धर्मस्य पुनः शास्त्री-  
यत्वात् शास्त्रीयेण ज्ञानेनाविरोध इत्याशङ्क्य तन्निराकरणाय  
पूर्वाधिकरणन्यायातिदेशः क्रियते । इतरस्याऽपि पुण्यस्य कर्मण  
एवमघवदसंश्लेषो विनाशश्च ज्ञानवतो भवतः । कुतः, तस्याऽपि  
स्वफलहेतुत्वेन ज्ञानफलप्रतिबन्धित्वप्रसङ्गात् । 'उभे उ हैवैष  
एतेन तरति' इत्यादिश्रुतिषु दुष्कृतवत्सु कृतस्याऽपि प्रणा-  
शव्यपदेशात् अकर्त्रात्मबोधनिमित्तस्य च कर्मचयस्य सुकृत-  
दुष्कृतयोस्तुल्यत्वात् 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि' इति चाविशेष-  
श्रुतेः । यत्रापि केवल एव पापशब्दः पश्यते तत्रापि तेनैव  
पुण्यमप्याकलितमिति द्रष्टव्यं, ज्ञानापेक्षया निकृष्टफलत्वात् ।  
अस्ति च श्रुतौ पुण्येऽपि पापशब्दः 'नैनं सेतुमहोरात्रे तरतः'  
इत्यत्र सह दुष्कृतेन सुकृतमप्यनुक्रम्य सर्वे पापानोऽतो निवर्तन्त  
इत्यविशेषेणैव प्रकृतेषु पापशब्दप्रयोगात् । पाते त्विति । तुश-  
ब्दोऽवधारणार्थः । एवं धर्माधर्मयोर्बन्धहेत्वोर्विद्यासामर्थ्यादश्लेष-  
विनाशसिद्धेरवश्यम्भाविनी विदूषः शरीरपाते मुक्तिरित्यव-  
धारयति ॥

क्षीयन्ते न वेति पूर्ववत् सन्देहे ज्ञानं न पुण्यनाशकं शास्त्रीयत्वात्  
पुण्यवदित्यधिकाशङ्कामुक्तातिदेशं व्याचष्टे । धर्मस्येत्यादिना । ज्ञानं  
पुण्यनाशकं तन्मूलाविद्याघातित्वादिति न्यायोपेतागमबाधितं व्यनु-  
मानमिति भावः । ननु क्षीयन्ते चेत्यविशेषश्रुतिः पापविषया सर्व-  
पापानं तरति इति विशेषश्रुतेरित्यत आह । यत्रापि केवल इति ।  
पापपुण्यद्वयपराधिकरणद्वयस्य फलमाह । पाते त्विति ॥

अनारब्धकार्ये एव तु पूव तदवधेः ॥ १५ ॥

पूर्वयोरधिकरणयोर्ज्ञाननिमित्तः सुकृतदुष्कृतयोर्विनाशो-  
 ऽवधारित , स किमविशेषेणारब्धकार्ययोरनारब्धकार्ययोश्च भव-  
 त्युत विशेषेणानारब्धकार्ययोरेवेति विचार्यते । तत्र 'उभे उ हैवैष  
 एतेन तरति' इत्येवमादिश्रुतिष्वविशेषश्रवणादविशेषेणैव चय  
 इत्येवं प्राप्ते प्रत्याह । अनारब्धकार्ये एव त्विति । अप्रवृत्ते फले  
 एव पूर्वे जन्मान्तरसञ्चिते अस्मिन्नपि च जन्मनि प्राक् ज्ञानो-  
 त्पत्ते सञ्चिते सुकृतदुष्कृते ज्ञानाधिगमात् लोभ्येते नत्वा-  
 रब्धकार्ये सामिभुक्तफले याभ्यामेतत् ब्रह्मज्ञानायतन जन्म नि-  
 र्मित । कुत एतत्, 'तस्य तावदेव चिर यावन्न विमोक्ष्ये' इति  
 शरीरपातावधिकरणात् चेमप्राप्ते, इतरथा हि ज्ञानाद-  
 शेषकर्मचये सति स्थितिहेत्वभावात् ज्ञानप्राप्त्यनन्तरमेव  
 चेममश्रुवीत तत्र शरीरपातप्रतीक्षां नाचक्षीत । ननु वस्तु-  
 बलेनैवायमकर्मात्मबोधः, कर्माणि लपयन् कथ कानिचित्  
 लपयेत् कानिचिच्छोषेचेत, न हि समानेऽग्निवोजसम्पर्के केषा-  
 ञ्चिद्दीजशक्तिः लोभ्यते केषाञ्चिन्न लोभ्यते इति शक्यमङ्गीकर्तु-

अनारब्धकार्ये एव तु । उक्तकर्मलक्ष्य विषयीकृत्य लोभ्यन्ते चेत्य-  
 विशेषश्रुतेस्तस्य तावदेव चिरमिति श्रुतेश्च सशयमाह । पूर्वयो-  
 रिति । जीवन्मुक्तपक्षिद्विस्तत्सिद्धिश्चेत्युभयत्र फल, पूर्वसिद्धान्तन्या-  
 येन पूर्वपक्षप्राप्तेः उक्तीत्तरगत कर्मक्षति प्रारब्धान्यकर्मविषयेत्यप-  
 यार्द सिद्धान्तयति । एवमिति । सामिशब्देऽर्जुवाचक, प्रारब्धा-  
 यावन्न विमुच्यते तावानेव विलम्ब, तन्मोक्षे ब्रह्म सम्पद्यत इति श्रु-  
 त्तर्यं । देहपातावधिकरणात् तत्त्वविदां याश्चवक्त्रादीनां देहधारण

मिति । उच्यते, न तावदनाश्रित्यारम्भकार्यं कर्माशयं ज्ञानो-  
त्पत्तिरूपपद्यते, आश्रिते च तस्मिन् कुलालचक्रवत् प्रवृत्तवेग-  
स्थाऽन्तराले प्रतिबन्धामम्भवाद्भवति वेगक्षयप्रतिपालनं, अक-  
र्त्तात्मत्वबोधोऽपि हि मिथ्याज्ञानबाधनेन कर्माण्युच्छिनत्ति,  
बाधितमपि मिथ्याज्ञानं द्विचन्द्रादिज्ञानवत् संस्कारवशात्  
कश्चित्कालमनुवर्तत एव । अपि च नैवाच विवदित्यं ब्रह्मविदः  
कश्चित्कालं शरीरं ध्रियते न ध्रियत इति । कथं ह्येकस्य स्व-  
हृदयप्रत्ययं ब्रह्मवेदनं देहधारणञ्चापरेण प्रतिक्षेप्तुं शक्येत ।  
श्रुतिस्मृतिषु च स्थितप्रज्ञलक्षणनिर्देशेनैतदेव निरुच्यते । त-  
स्मादनारम्भकार्ययोरेव सुकृतदुष्कृतयोर्विद्यासामर्थ्यात् चय इति  
निर्णयः ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥

पुण्यस्याप्यश्लेषविनाशयोरघन्यायोऽतिदिष्टः, सोऽतिदेशः स-  
र्वपुण्यविषय इत्याशङ्क्य प्रतिवक्ति, अग्निहोत्रादि त्विति । तु-  
शब्द आशङ्कामपनुदति । यन्नित्यं कर्म वैदिकमग्निहोत्रादि

श्रुतिस्मृतिलिङ्गाच्च प्रारब्धकर्मणस्तत्त्वज्ञानं प्रति हेतुत्वेनोपजीयत्वाच्च  
प्राबल्यसिद्धेस्तत्प्रतिबद्धं तत्त्वज्ञानं तत्सिद्धार्थं अविद्याशं विक्षेपप्रत्यूह्यं  
विद्यायावरकाविद्याशं नाशयतीत्याह । उच्यते न तावदिति । विक्षे-  
पकाविद्यालेश एव तत्संस्कारः । शिष्यान् प्रति जीवन्मुक्तौ खानुभव-  
माह । अपि च नैवेति ॥

अग्निहोत्रादि तु । नित्यं नैमित्तिकं कर्म ज्ञानात् नश्यति न वेति  
सन्देहे उभे पुण्यपापे तदिति इत्यविशेषश्रुतेर्नश्यतीत्याशङ्कितरस्याऽ-  
पीत्युक्तातिदेशस्य नित्याद्यतिरिक्तकाम्यपुण्यविषयत्वेनात्रापवादं सि-

तत्तत्कार्यायैव भवति ज्ञानस्य यत्कार्यन्तदेवास्य कार्यमित्यर्थः ।  
 कुतः, 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा त्रिविदिषन्ति यज्ञेन  
 दानेन' इत्यादिदर्शनात् । ननु ज्ञानकर्मणोर्विलक्षणकार्यत्वात्  
 कार्यैकत्वानुपपत्तिः । नैष दोषः, ज्वरमरणकार्ययोरपि दधि-  
 विषयोगुंडमन्त्रसंयुक्तयोस्तृप्तिपुष्टिकार्यदर्शनात्, तद्वत् कर्मणो-  
 ऽपि ज्ञानसंयुक्तस्य मोक्षकार्यत्वोपपत्तेः । नन्वनारभ्यो मोक्षः  
 कथमस्य कर्मकार्यत्वमुच्यते । नैष दोषः, आरादुपकारकत्वात्  
 कर्मणः । ज्ञानस्यैव हि प्रापकं सत्कर्म प्रणाद्या मोक्षकारणमि-  
 त्युपचर्यते । अत एव चातिक्रान्तविषयमेतत् कार्यैकत्वाभिधानं ।  
 न हि ब्रह्मविद आगाम्यग्निहोत्रादि सम्भवति, अनियोज्य-  
 ब्रह्मात्मत्वप्रतिपत्तेः शास्त्रस्याविषयत्वात् । सगुणासु तु विद्यासु  
 कर्तृत्वानतिवृत्तेः सम्भवत्यागाम्यग्निहोत्रादि । तस्याऽपि निर-  
 भिसन्धिनः कार्यान्तराभावात् वेदविद्यासङ्गत्युपपत्तिः । किं-  
 विषयं पुनरिदमक्षेपविनाशवचनं किंविषयं वा वेदविनियोग-  
 वचनमेकेषां शाखिनां 'तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधु-  
 कृत्यां द्विषन्तः पापहत्याम्' इत्यत उत्तरं पठति ॥

ज्ञान्तयति । मुख्यस्येत्यादिना । अत्र पूर्वपक्षे ज्ञानार्थं नित्याद्यगुष्ठाना-  
 सिद्धिं यद्ब्रह्मज्ञानन्यायात्, सिद्धान्ते तु ज्ञानोत्पत्त्यर्थत्वात् तत्त्व-  
 द्विरिति विवेकः । अत्र भाष्ये ज्ञानकर्मणोः साक्षादेककार्यत्व परमते-  
 नोक्त्वा साक्षात्पारम्पर्याभ्यां मोक्षहेतुत्व स्वमतमुक्तमिति मन्तव्यम् ।  
 क्वत एवेति ज्ञानाद्ब्रह्म कर्माभावात् पूर्वकर्मविषयमित्यर्थः । नि-  
 गुणविद्यायां कर्मसाहित्यं त्वमि प्रति भोजनस्य खाद्गलेनेव दर्शितं,  
 सम्पत्तिं सगुणविद्यापरत्वेन सूत्रस्याङ्गस्यमाह । सगुणास्त्विति । उत्तर-  
 यथार्थं गच्छति । किमित्यादिना ॥



अतोऽन्याऽपि ह्येकेषामुभयोः ॥ १७ ॥

अतोऽग्निहोत्रादेर्नित्यात् कर्मणोऽन्यापि ह्यस्ति साधुकृत्या  
या फलमभिसन्धाय क्रियते, तस्या एष विनियोग उक्त एकेषां  
शाखिनां 'सुहृदः साधुकृत्यामुपयन्ति' इति । तस्या एव चेद-  
मघवदहोषविनाशनिरूपणम्, इतरस्याप्येवमसंश्लेषः इति । तथा  
एवंजातीयकस्य काम्यस्य कर्मणो विद्यां प्रत्यनुपकारकत्वे स-  
म्प्रतिपत्तिरुभयोरपि जैमिनिवादरायणयोराराचार्ययोः ॥

यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥

सुसंमधिगतमेतदनन्तराधिकरणे नित्यमग्निहोत्रादिकं कर्म  
मुमुक्षुणा मोक्षप्रयोजनोद्देशेन कृतमुपात्तदुरितक्षयहेतुत्वद्वा-  
रेण सत्त्वशुद्धिकारणतां प्रतिपद्यमानं मोक्षप्रयोजनब्रह्माधि-  
गमनिमित्तत्वेन ब्रह्मविद्यया सहैककार्यं भवति इति । तत्रा-  
ऽग्निहोत्रादि कर्माङ्गव्यपारयविद्यासंयुक्तं केवलञ्चास्ति । 'य एवं  
विद्वान् यजति य एवं विद्वान् जुहोति य एवं विद्वाञ्छंसति य  
एवं विद्वानुद्गायति तस्मादेवंविदमेव ब्रह्माणं कुर्वीत तेनाभौ  
कुरुतः यश्चेतदेवं वेद यश्च न वेद' [छा०] इत्यादिवचनेभ्यो  
विद्यासंयुक्तं केवलमप्यस्ति । तत्रेदं विचार्यते किं विद्यासंयुक्तमे-  
वाग्निहोत्रादिकं कर्म मुमुक्षोर्विद्याहेतुत्वेन तथा सहैककार्यत्वं  
प्रतिपद्यते न केवलं उक्त विद्यासंयुक्तं केवलञ्चाविशेषेणेति ।

यत्पारब्धादन्यत् काम्यं पुण्यं पापञ्च तदेव विद्वत्सुहृद्विद्यतोः स्वस-  
मानजातीयं कर्म जनयति स्वयञ्च ज्ञानान्नश्यति इति भावः ॥

यदेव विद्ययेति हि । उक्तनित्यादिकं विषयमुपजीय्य सबीजं संशय-  
मुक्त्वा पूर्वपक्षमाह । विद्यासंयुक्तमेवेति । अत्र पूर्वपक्षे कर्माङ्गोपास्ति-

कृतः संशयः, 'तमेतमात्मानं यज्ञेन विविदिषन्ति' इति यज्ञा-  
दीनामविशेषेणात्मवेदनाङ्गत्वेन श्रवणात्, विद्यासंयुक्तस्य चाग्नि-  
होत्रादेर्विशिष्टत्वावगमात् । \*किं तावत् प्राप्ते, विद्यासंयुक्तमेव  
कर्माग्निहोत्राद्यात्मविद्याशेषत्वं प्रतिपद्यते न विद्याविहीनं वि-  
द्योपेतस्य विशिष्टत्वावगमात् विद्याविहीनात्, 'यदहरेव जुहोति  
तदहः पुनर्मृत्युमपजयति एवंविद्वान्' इत्यादिश्रुतिभ्यः,

'बुद्ध्यां युक्तो यथा पार्थ कर्मबन्धं प्रहास्यसि ।

दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगाद्भ्रूयते' ॥ [भ० गी०]

इत्यादिस्यतिभ्यश्च । इत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते । यदेव विद्यथेति  
हि सत्यमेतत् विद्यासंयुक्तं कर्माग्निहोत्रादिकं विद्याविहीनात्  
कर्मणोऽग्निहोत्रादेर्विशिष्टं विद्वानिव ब्राह्मणो विद्याविहीनात्  
ब्राह्मणात्, तथापि नात्यन्तमनपेक्षं विद्यारहितं कर्माऽग्नि-  
होत्रादिकं, कस्मात् तमेतमात्मानं यज्ञेन विविदिषन्ति इत्य-  
त्राविशेषेणाग्निहोत्रादेर्विद्याहेतुत्वेन श्रुतत्वात् । ननु विद्यासंयु-  
क्तस्याऽग्निहोत्रादेर्विद्याविहीनात् विशिष्टत्वावगमात् विद्यावि-  
हीनमग्निहोत्राद्यात्मविद्याहेतुत्वेनानपेक्षमेवेति युक्तं । नैतदेवं,  
विद्यासहायस्याग्निहोत्रादेर्विद्यानिमित्तेन सामर्थ्यातिशयेन यो-  
गादात्मज्ञानं प्रति कश्चित् कारणत्वातिशयो भविष्यति न तथा

धीनकर्मणो आनार्थत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति भेदः । भवतु  
विद्याविशिष्टस्य कर्मणो आनं प्रति शीघ्रकारित्वाख्यः कश्चिदतिशयो  
विद्यासामर्थ्यात् । नैतावता केवलस्य वैशर्ष्यं विविदिषाश्रुतिविरोधात् ।

\* किं तावदित्यादि विशिष्टत्वावगमादित्यक्तं मुद्रितादशेषुलकयोर्धर्मपतितम् ।

विद्याविहीनस्येति युक्तं कल्पयितुं, न तु 'यज्ञेन विविदिषन्ति'  
इत्यविशेषेणात्मज्ञानाङ्गत्वेन श्रुतस्याग्निहोत्रादेरनङ्गत्वं शक्यम-  
भ्युपगन्तुं । तथा हि श्रुतिः 'यदेव विद्यया करोति अद्भ्योप-  
निषदा तदेव वीर्यवत्तरं भवति' इति विद्यासंयुक्तस्य कर्मणा-  
ऽग्निहोत्रादेर्वीर्यवत्तरत्वाभिधानेन स्वकार्यं प्रति कञ्चिदतिशयं  
ब्रुवाणा विद्याविहीनस्य तस्यैव तत्प्रयोजनं प्रति वीर्यवत्त्वं  
दर्शयति । कर्मणश्च वीर्यवत्त्वं तत् यत् सप्रयोजनसाधन-  
सहत्वं । तस्मात् विद्यासंयुक्तं नित्यमग्निहोत्रादि विद्याविहीन-  
होत्रभयमपि मुमुक्षुणा मोक्षप्रयोजनोद्देशेन इह जन्मनि जन्मा-  
न्तरे च प्राक् 'ज्ञानौत्पत्तेः कृतं यत् तत् यथासामर्थ्यं ब्रह्मा-  
धिगमप्रतिबन्धकारणोपात्तदुरितक्षयहेतुद्वारेण ब्रह्माधिगम-  
कारणत्वं प्रतिपद्यमानं श्रवणमननश्रद्धाध्यानतात्पर्याद्यन्तरङ्ग-  
कारणापेक्षं ब्रह्मविद्यया सहैककार्यं भवतीति स्थितं ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्पद्यते ॥ १८ ॥

अनारब्धकार्ययोः पुण्यपापयोर्विद्यासामर्थ्यात् क्षय उक्तः,  
इतरे त्वारब्धकार्ये पुण्यपापे उपभोगेन क्षपयित्वा ब्रह्म सम्प-

न च तत्र श्रुतौ यज्ञादिशब्दानां विद्योपेतकर्मपरतया सङ्कोचो युक्तः ।  
हि यतः । 'यदेव विद्यया' इति श्रुतिः कौवणस्याऽपि वीर्यवत्त्वं गमयति  
इति सिद्धान्तपर्यायः ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्पद्यते । तत्त्वविदत्र विषयः, स किं प्रार-  
ब्धक्षयानन्तरं संमरत्युत नेति निमित्तभावाभावाभ्यां सशये सिद्धान्त-  
मुपक्रमते । अनारब्धेति । अनारब्धकर्मण क्षयोक्त्वावारब्धस्य कथं क्षय

एते, 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये अथ सम्पश्ये' इति  
 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्स्येति' इति चैवमादिश्रुतिभ्यः । ननु सत्यपि सम्य-  
 ग्दर्शने यथा प्राग्देहपाताद्देहदर्शनं द्विचन्द्रदर्शनन्यायेनानु-  
 वृत्तमेवं पद्यादणुवर्तेत । न, निमित्ताभावात् । उपभोग-  
 शेषघपणं हि तत्रानुवृत्तिनिमित्तं, न च तादृशमत्र किञ्चि-  
 दस्ति । नचपरः कर्माशयोऽभिनवमुपभोगमारभ्यते । न, तस्य  
 दग्धबीजत्वात् । मित्याजानावष्टम्भं हि कर्मान्तरं देहपाते  
 उपभोगान्तरमारभते, तद्य मित्याज्ञानं 'सम्यग्ज्ञानेन दग्ध-  
 मित्यतः साधेतदारब्धकार्यवये विदुषः कैवल्यमवश्यम्भावीति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छंकरभगवत्पा-  
 दकृतौ चतुर्थ्याध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ \* ॥

इत्याकाङ्क्षायामस्योत्थानात् सङ्गतिः । पूर्वपक्षे विदेहकैवल्यासिद्धिः  
 सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति भेदः । देहपातोत्तरमपि तत्रवित्तससरति  
 संसारयोग्यत्वात् यथा देहपातात् पूर्वमित्यनारब्धाधिकरणदृष्टान्तेन  
 पूर्वपक्षमाह । नन्विति । भोगनिमित्तकर्माभावाद्देवसिद्धिः । यत्तु  
 सञ्चितं कर्मान्तरं तत्र निमित्तफलस्य, दग्धमूलत्वात् । अविद्यादयो हि  
 श्लेशाः कर्मणस्तत्फलस्य च मूलं । तदुक्तं योगशास्त्रे 'श्लेशमूलं कर्माशय-  
 सति मूले तद्विपाक' इति तच्च, मूलज्ञानाग्निना दग्धमिति कुतः पुनः  
 संसारः तस्माद्देहपाते कैवल्यमिति सिद्धम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिब्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-  
 कृतौ भाष्यरत्नप्रभाया चतुर्थस्याध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ❀ ॥

ॐ परमात्मने नमः ।



वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥

अथापरासु विद्यासु फलप्राप्तये देवयानं पन्थानमवतारयिष्यन् प्रथमं तावत् यथाशास्त्रमुक्त्वान्तिक्रममाचष्टे, समाना हि विद्वद्विदुषोरुक्त्वान्तिरिति वक्ष्यति । अस्ति प्रायणविषया श्रुतिः 'अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि सम्पद्यते मनः प्राणै प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायां' इति । किमिह वाच एव वृत्तिमत्या मनसि सम्पत्तिरुच्यते, उत वाग्वृत्तेरिति विषयः । तत्र वागेव तावन्मनसि सम्पद्यत इति प्राप्तं, तथा हि श्रुतिरनुगृहीता भवति, इतरथा लक्षणा स्यात्, श्रुतिलक्षणाविशये च श्रुतिर्न्याया न लक्षणा, तस्माद्वाच

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

वाङ्मनसि दर्शनात् शब्दाच्च । ज्ञानफलोक्त्यनन्तरमुपासनफलं ब्रह्मलोकस्यं वक्तव्यं तन्वाचिरादिमार्गप्राप्यं, मार्गप्राप्तिसौत्क्रान्ति-साध्या, तस्मादुपासिफलाच्चिप्तात्क्रान्तिपादस्यास्यध्यायसङ्गतिः । युक्तं चास्य पूर्वपादानन्तरं ज्ञानफलोक्त्यनन्तरं वक्तव्योपासिफलेनाच्चिप्तत्वात् इत्याह । अथेति । ज्ञानिन इवोपासकस्याप्युत्क्रान्तिर्नेत्यत आह । समानेति । विद्वानुपासकः, तस्यानुपासकवदुत्क्रान्तिरस्ति, अज्ञत्वादिति वक्ष्यत इत्यर्थः । प्रयतो न्प्रियमाणस्येत्यर्थः । वाक्पदस्य करणभाव-

एवायं मनसि प्रविलय इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, वाग्दृत्तिर्मनसि सम्पद्यत इति । कथं वाग्दृत्तिरिति व्याख्यायते, चावता वाङ्मन-  
 सीत्येवमाचार्यः पठति । सत्यमेतत्, पठिष्यति तु परस्तात् 'अवि-  
 भागो वचनात्' [वे०सू०।४।२।१६।] इति । तस्माद् च दृत्त्युपसम-  
 माचं विवक्षितमिति गम्यते । तत्त्वप्रलयविवक्षायान्तु सर्वत्रैवावि-  
 भागमास्यात् किं परत्रैव विशिष्यादविभाग इति । तस्माद् च  
 दृत्त्युपसंहारविवक्षायां वाग्दृत्तिः पूर्वमुपसंह्रियते, मनोदृत्ता-  
 ववस्थितायामित्यर्थः । कस्मात् दर्शनात्, दृश्यते हि वाग्-  
 दृत्तेः पूर्वमुपसंहारो मनोदृत्तौ विद्यमानायां न तु वाच  
 एव दृत्तिमत्या मनस्युपसंहारः केनचिदपि द्रष्टुं शक्यते ।  
 ननु श्रुतिसामर्थ्याद्वाच एवाय मनस्यप्ययो युक्त इत्युक्त । नेत्याह,  
 अतत्प्रकृतित्वात् । यस्य हि यत उत्पत्तिस्तस्य तत्र लयो न्यायो  
 मृदीव शरावस्य । न च मनसो वागुत्पद्यत इति किञ्चन  
 प्रमाणमस्ति । दृत्त्युद्भवाभिभवौ तत्प्रकृतिसमाश्रयावपि दृ-  
 श्येते । पार्थिवेभ्यो हीन्धनेभ्यस्तैजसस्याग्नेर्दृत्तिरुद्भवति अणु

युत्पत्तिभ्यां करणतद्बुद्ध्योर्लयमानात् सशयः, पूर्वपक्षे करणाना स्वरूप-  
 लयात् मृतमात्रस्य मुक्ति, सिद्धान्ते तु ससारसिद्धि । अनुपादाने  
 मनसि वाचस्तत्त्वलयायोगेन व्यापारमात्रोपशमादिति विवेक । सूत्रे-  
 दृत्तिपदाध्याहार कथमिति शङ्कते । कथमिति । उत्तरत्र हि सूत्रेण  
 तत्त्वविद इन्द्रियाणा स्वरूपलयं वक्ष्यति तद्भलादिहाध्याहार उचित-  
 यथाऽपि इन्द्रियलयसाम्भवे वक्ष्यमाणविशेषोक्तययोगादिति समा-  
 ध्यर्थं । प्रपञ्चैव विकारलय इति न्यायविरुद्धार्थं श्रुतिरपि न द्रूते  
 इति सिद्धान्तयति । अतत्प्रकृतित्वादिति । न्यायस्य निरवकाशत्वा-

चोपशाम्यति । कथं तर्ह्यस्मिन् पक्षे शब्दो वाङ्मनसि सम्पद्यत इत्यत आह, शब्दाच्चेति । शब्दोऽप्यस्मिन् पक्षेऽवकल्पते, वृत्ति-वृत्तिमतोरभेदोपचारादित्यर्थः ॥

अत एव च सर्वाण्यनु ॥ २ ॥

‘तस्मादुपशान्ततेजाः पुनर्भवमिन्द्रियैर्मनसि सम्पद्यमानैः’ इत्यत्राविशेषेण सर्वेषामेवेन्द्रियाणां मनसि सम्पत्तिः श्रूयते, तत्राप्यत एव वाच इव चक्षुरादीनामपि सवृत्तिके मनस्यवस्थिते वृत्तिलोपदर्शनात् तत्त्वप्रलयासम्भवाच्छब्दोपपत्तेश्च वृत्तिद्वारेणैव सर्वाणोन्द्रियाणि मनोऽनुवर्तन्ते । सर्वेषां करणानां मनस्युपसंहाराविशेषे सति वाचः पृथक्पृथक् वाङ्मनसि सम्पद्यत इत्युदाहरणानुरोधेन ॥

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ ३ ॥

समधिगतमेतत् ‘वाङ्मनसि सम्पद्यते’ इत्यत्र वृत्तिसम्पत्तिविवचेति । अथ यदुत्तरं वाक्यं ‘मनः प्राणः’ इति किम-

द्वितीयस्त्वं शब्दस्य तूक्तिर्वागिति व्युत्पत्त्या लक्षणया वा सावकाशत्वमिति चोत्तरयितुं शब्दाच्चैत्युक्तम् ॥

वाच्युक्तं न्यायं चक्षुरादिव्यतिदिशति, अत एवेति । उपशान्तदेहोऽप्यस्तस्मादुत्क्रमणादूर्ध्वं पुनर्भवं प्रतिपद्यत इति श्रुत्यर्थः । इन्द्रियशब्दस्य श्रुतिस्थस्य वृत्तिपरतयोपपत्तेः सर्वेन्द्रियवृत्तिलयस्येदियस्तर्हि वाङ्मनसि इति पृथक् सूत्रं किमर्थमित्यत आह । सर्वेषां करणाभिमिति ॥

तन्मनः प्राण उत्तरात् । वाच्यक्रमादर्थक्रमाच्चाधिकरणक्रमः श्रुति-

आपि वृत्तिसम्पत्तिरेव विवक्षिता उत वृत्तिमत्त्वम्पत्तिरिति  
 विचिकित्सायां वृत्तिमत्त्वम्पत्तिरेवाचेति प्राप्तं, श्रुत्यनुग्रहात्  
 तत्प्रकृतित्वोपपत्तेश्च । तथा हि 'अन्नमयं हि सोम्य मन आपो-  
 मयः प्राण इत्यन्नयोनि मन आमनन्ति अव्योनिञ्च प्राण-  
 मापश्चान्नमसृजन्त' इति श्रुतिः । अतश्च यन्मनः प्राणे प्र-  
 लीयते अन्नमेव तदप्यु प्रलीयते अन्नं हि मन आपश्च प्राणः  
 प्रकृतिविकाराभेदादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तदप्यात्मगृहीतवा-  
 ह्येन्द्रियवृत्ति मनो वृत्तिद्वारेणैव प्राणे प्रलीयत इत्युत्तराद्  
 वाक्यादवगन्तव्यं । तथा हि सुषुप्तोर्मुमुक्षोश्च प्राणवृत्तौ परि-  
 स्पन्दात्मिकायामवस्थितायां मनोवृत्तीनामुपशमो दृश्यते ।  
 न च मनसः स्वरूपाण्ययः प्राणे सम्भवति, अतत्प्रकृतित्वात् ।  
 ननु दर्शितं मनसः प्राणप्रकृतित्वं । नैतत् सारं, नहीदृशेन  
 प्रणालिकेन तत्प्रकृतित्वेन मनः प्राणे सम्पत्तुमर्हति । एवमपि  
 ह्यन्ने मनः सम्पद्येत अप्सु चाक्षं अप्स्वेव च प्राणः । न ह्येतस्मि-  
 न्नपि पक्षे प्राणभावपरिणताभ्याऽऽज्ञो मनो जायत इति कि-  
 ञ्चन प्रमाणमस्ति । तस्मान्न मनसः प्राणे स्वरूपाण्ययः । वृ-

न्यायाभ्यां संशयपूर्वं प्रबलन्यायविरोधाद्द्वामिति श्रुतेर्बाधः कृतः, इह  
 त्वात्मकप्राणस्य ध्येत्तात्मकमनःप्रकृतित्वेन प्रकृतौ विकारलय इति न्या-  
 यानुग्रहात् मननश्रुतिर्बाधेति पूर्वपक्षफलं पूर्ववत्, सिद्धान्तस्त्वय-  
 मयोः प्रकृतिविकृतिभावेऽपि न तद्विकारयोः प्राणमनसोऽस्तद्भावो  
 हिमषट्ठयोरपि तद्भावप्रसङ्गादतो न्यायविरोधात् पूर्ववत् श्रुतिर्बा-  
 धेति विवेकः । आत्मगृहीता बाह्येन्द्रियवृत्तयो येन तत्तथा लीनेन्द्रिय-  
 वृत्तिकं मनोऽपि वृत्तिलघेनैव प्राये लीयत इत्यर्थः । एवमपीति । प्रा-



त्यप्ययेऽपि शब्दोऽवकल्पते वृत्तिवृत्तिमतोरभेदोपचारादिति दर्शितं ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥

स्थितमेतद्यस्य यतो नात्पत्तिस्तस्य तस्मिन् वृत्तिलयो न स्वरूपलय इति, इदमिदानीं प्राणस्तेजसीत्यत्र चिन्त्यते, किं यथाश्रुतिं प्राणस्य तेजस्येव वृत्त्युपसंहारः किं वा 'देहेन्द्रिय-पञ्चराध्यक्षे जीवे इति । तत्र श्रुतेरनतिशङ्कत्वात् प्राणस्य तेजस्येव सम्पत्तिः स्यात् अश्रुतकल्पनाया अन्यायत्वादित्येव प्राप्ते प्रतिपद्यते, सोऽध्यक्ष इति । स प्रकृतः प्राणोऽध्यक्षेऽविद्याकर्म-पूर्वप्रज्ञोपाधिके विज्ञानात्मन्यवतिष्ठते तत्प्रधाना प्राणवृत्ति-र्भवति इत्यर्थः । क्लृप्तः तदुपगमादिभ्यः । एवमेवेममात्मान-मन्तकाले सर्वे प्राणा अभिसमायन्ति यच्चैतदूर्द्ध्वोच्छ्वासी भवति इति हि श्रुत्यन्तरमध्यक्षोपगामिनः सर्वान् प्राणानविशेषेण दर्शयति । विशेषेण च 'तमुक्त्वा मन्त प्राणोऽनूक्त्वा मति' इति पञ्च-

णस्याव्विकारत्वपक्षेऽपि इत्यर्थः । तस्मादिति प्राणस्य साक्षान्मग प्रकृतिकत्वाभावान्मग शब्दो वृत्ति लक्षयतीत्यर्थः ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः । उक्तन्यायसिद्ध प्राणस्याऽपि वृत्तिलयमुप-जीव्य 'प्राणस्तेजसि' इति श्रुतेरुपगमादिश्रुतेश्च सशयमुक्त्वा जीवे लय विनापि उपगमादिसम्भव इति पूर्वपक्षयति । स्थितमित्यादिना । अत्र तेजःशब्दस्य मुख्यत्व, सिद्धान्ते तु भूतोपहितजीवलक्षकत्वमिति मत्वा-सूत्रं योजयति । स प्रकृत इत्यादिना । ज्ञानकर्मवासनोपाधिक इत्यर्थः । तं जीवं प्रति प्राणानामुपगमनानुगमनावस्थानश्रुतिभ्य इति हेत्वर्थः । यथा यात्रेच्छावन्ते राजान भूत्या उपगच्छन्त्येवमेव परलोक जिग-

वृत्तेः प्राणस्याध्यक्षानुगामितां दर्शयति, तदनुवृत्तितां चेत-  
रेषां प्राणमनूक्तामन्त सर्वे प्राणा अनूक्तामन्ति इति । 'सवि-  
ज्ञानो भवति' इति चाध्यक्षस्यान्तर्विज्ञानवत्त्वप्रदर्शनेन तस्मि-  
न्नपीतकरणग्रामस्य प्राणस्यावस्थान गमयति । ननु 'प्राण-  
स्तेजसि' इति श्रूयते कथं प्राणोऽध्यक्ष इत्यधिकावाप. क्रियते ।  
नैष दोषः । अध्यक्षप्रधानत्वादुत्क्रमणादिव्यवहारस्य श्रुत्यन्तर-  
गतस्यापि च विशेषस्यापेक्षणीयत्वात् । कथं तर्हि प्राणस्तेजसि  
इति श्रुतिरित्यत आह ॥

\*भूतेष्वतः श्रुतेः ॥ ५ ॥

स प्राणसंयुक्तोऽध्यक्ष तेज सहचरितेषु भूतेषु देहबीजभूतेषु  
सूक्ष्मेष्ववतिष्ठते इत्यवगन्तव्य 'प्राणस्तेजसि' इत्यतः श्रुतेः । ननु  
चेय श्रुतिः प्राणस्य तेजसि स्थिति दर्शयति न प्राणसंयुक्तस्या-

निधु जीवं सर्वे प्राणा आभिमुखेनायान्तीत्युपगम श्रुत, तमुत्क्रान्तिमि-  
त्यनुगमन श्रुत । जीवे प्राणावस्थानश्रुतिमाह । सविज्ञान इति । जी-  
वस्य प्राप्त्यफलावगमाय हि विज्ञानसाहित्यश्रुत्या मुख्यप्राणसाहित-  
करणानां जीवे स्थितिर्भातीत्यर्थ । यद्यपि प्राणस्य तेजस्यवधानेन  
स्य श्रुतस्तथाप्युभयश्रुत्यनुग्रहाय प्राणो जीवे लीयते, जीवद्वारा  
य तदुपाधिषु तेजसादिभूतेषु इति श्रुत्यर्थ । स्फुटीकरणार्थसूत्र  
गृह्णाति । कथं तर्हि इति । न च स्य विनापि जीव प्रयुगमादिसम्भ-  
वात् तेज श्रुतिमुत्साऽस्त्विति वाच्य, जीव प्रत्यागत्य प्राणस्य निर्यापार-  
त्वेन स्थितेरेवात्र लयत्वादिति भाव ॥

भूतेषु । जीवस्थिति किबन्नाद्याख्यायत इत्याशङ्क्य 'सोऽध्यक्षे' [दे०  
य० १२।४] इति सूत्रोदाहृतश्रुतिवत्त्वादित्याह । नन्यत्वादिना ।

ध्यक्ष्य । नैष दोषः । सोऽध्यक्ष इत्यध्यक्षस्याप्यन्तराल उपसङ्घा-  
तत्वात् । योऽपि हि शुभ्रान्मधुरां गत्वा मधुराद्याः पाटलि-  
पुत्रं व्रजति सोऽपि शुभ्रान् पाटलिपुत्रं यातीति शक्यते वदितुं ।  
तस्मात् प्राणस्तेजसि इति प्राणसंयुक्तस्याऽध्यक्षैवैतत्तेजःसह-  
चरितेषु भूतेष्ववस्थानं । कथं तेजःसहचरितेषु भूतेष्वित्युच्यते ।  
यावतैकमेव तेजः श्रूयते प्राणस्तेजसि इत्यत आह ॥

नैकस्मिन् दर्शयतो हि ॥ ६ ॥

नैकस्मिन्नेव तेजसि शरीरान्तरप्रेक्षावेलायां जीवोऽवति-  
ष्ठते कार्यस्य शरीरस्थानेकात्मकत्वदर्शनात् । दर्शयतश्चैतमर्थं  
प्रश्नप्रतिवचने 'आपः पुरुषवचसः' इति । तज्ज्ञाख्यातं 'व्यात्मक-  
त्वान्तु भूयस्त्वात्' इत्यत्र [वि०सू०] । श्रुतिस्मृती चैतमर्थं दर्शयतः ।  
श्रुतिः 'पृथिवीमथ आपोमयो वायुमथ आकाशमयस्तेजोमयः'  
इत्याद्या । स्मृतिरपि-

'अण्यो मात्रा विनाशिन्यो दशार्धानान्तु याः स्मृताः ।

ताभिः सार्धमिदं सर्वं सम्भवत्यनुपूर्वशः' ॥ [मनु०१।२७]

इत्याद्या । ननु चोपसंहृतेषु वागादिषु करणेषु शरीरान्तर-

प्राणस्य जीवद्वारा भूतधातौ दृष्टान्तमाह । योऽपि हीति । स्थूलदेहा  
रम्भाय मक्षीकृतभूतान्यावश्यकानीति रंहत्यधिकरणे व्याख्यातं ॥

अथः सूक्ष्माः, मीयन्त इति मात्राः परिच्छिन्नाः, प्राज्ञोऽद्यादि  
नाशिन्यः, दशार्धानां पञ्चानां भूतानां सूक्ष्मभागा इति यावत् ।  
जीवस्य भूताश्रयत्वं कर्माश्रयत्वश्रुतिविरुद्धमित्याशङ्क्य कर्मनिमित्त-  
त्वेनाश्रयः, भूतानि तु देहोपादानत्वेनेत्यभयमविरुद्धमित्याह । ननु  
चेत्यादिना । ता याज्ञवल्क्योक्तभागा यज्जीवाधारमूचुस्तत्कर्मति

प्रेषावेलायां 'कायन्तदा पुद्गो भवति' इत्युपक्रम्य श्रुत्यन्तरं कर्माश्रयतां निरूपयति 'तौ ह यदूचतुः कर्म हैव तदूचतुः अथ ह घत् प्रशशंसतुः कर्म हैव तत् प्रशशंसतुः' इति । तत्रोच्यते । तत्र कर्मप्रयुक्तस्य यदातिग्रहमंजकस्येन्द्रियविषयात्मकस्य बन्धनस्य प्रवृत्तिरिति कर्माश्रयतोक्ता, इह पुनर्भूतोपादानाद्देहान्तरोत्पत्तिरिति भूताश्रयत्वमुक्तम् । प्रशंसाशब्दादपि तत्र प्राधान्यमात्रं कर्मणः प्रदर्शितं नत्वाश्रयान्तरं निवारितं तस्मादविरोधः ॥

समाना चाहृत्युपक्रमादमृतत्वञ्चानुपोष्य ॥ ७ ॥

सेयमुक्तान्तिः किं विद्वद्विदुषोः समाना किं वा विशेषवति इति । विशयानानां विशेषवति इति तावत् शाश्वतं । भूताश्रयविशिष्टा, ह्येषा पुनर्भवाय च भूतान्याश्रीयन्ते, न च विदुषः पुनर्भवः सम्भवति, 'अमृतत्वं हि विद्वानभ्यश्रुते' इति श्रुतिः । तस्माद्विदुष एवैषोक्तान्तिः । ननु विद्याप्रकरणे समानानात् विदुष एवैषा भवेत् । न, स्थापादिवत् यथा-

श्रुतेर्वचनं, एवं वाछेन्द्रियाणां मनसि प्रथमं वृत्तिलयलाभात् ततो मनोरुत्तेः प्रागे लयः प्राणवृत्तेर्भूतोपहितजीवे लयः इत्युक्तान्तिव्यवस्थोक्ता ॥

सा च सर्वप्राणिषु तुल्येत्याह । समाना चानुपोष्य । पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि इत्यविशेषश्रुतेर्विद्ययाऽमृतमश्रुत इति श्रुतेश्च संशयमाह । सेयमिति । विशयानाना सन्दिहानानानित्यर्थ । पूर्वपक्षे सागुणप्रक्षविदसम्बन्धित्वमूक्तान्तेर्विशेषः साध्यते । ततोऽनुत्क्रान्त

प्राप्तानुकीर्तनात् । यथाहि 'यत्रैतत्पुरुषः स्वपिति नाम अग्नि-  
 शिषति नाम पिपासति नाम' इति च सर्वप्राणिमाधारणा  
 एव स्वापादयोऽनुकीर्त्यन्ते, विद्याप्रकरणेऽपि प्रतिपिपाद-  
 धिषितवस्तुप्रतिपादनानुगुण्येन, न तु विदुषो विशेषवन्तो  
 विधित्यन्ते, एवमियमप्युक्तान्तिर्महाजनगतैवानुकीर्त्यन्ते, यस्यां  
 परस्यां देवतायां पुरुषस्य प्रयतस्तेजः सम्पद्यते स आत्मा  
 तत्त्वमसि इति प्रतिपादयितुं, प्रतिपिद्धा चैषा विदुषः ।  
 तस्मादविदुष एवैषेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । समाना चैषोक्तान्तिः  
 वाङ्मनसि इत्याद्या विददविदुषोरासृत्युपक्रमात् भवितुमर्हति,  
 अविशेषश्रवणात् । अविद्वान् देहबीजभूतानि भूतस्रज्जाणा-  
 श्रित्य कर्मप्रयुक्तो देहग्रहणमनुभवितुं संसरति, विद्वांसु ज्ञान-  
 प्रकाशितं मोक्षं नाडीद्वारमाश्रयते तदेतदासृत्युपक्रमादित्यु-  
 क्तम् । नन्वसृत्तत्वं विदुषा प्राप्त्यं न च तद्देशान्तरायत्तं तत्र  
 कुतो भूताश्रयत्वं सृत्युपक्रमो वेति । अत्रोच्यते, अनुणेष्य चेदम्,  
 अदग्ध्वाऽत्यन्तमविद्यादीन् क्लेशानऽपरविद्यासामर्थ्यादापेक्षिक-

उपासको मुक्तिमश्रुत इति फलं, सिद्धान्ते वृत्तान्तो ब्रह्मलोकभागेति  
 फलभेदः । पूर्वपक्षमाक्षिप्य समाधत्ते । ननु विद्येत्यादिना । विद्यया-  
 ऽमृतमिति श्रुतिर्निर्गुणविद्यया परा न तस्य प्राणा उत्क्रामन्तीति प्रति-  
 घेधोऽपि तद्विषयः । अतः सगुणविदोऽप्यस्रस्यैवोक्तान्तिरिति सिद्धान्त-  
 न्तयति । श्वमिति । सृतिर्मार्गस्तस्योपक्रमोऽर्चिःप्राप्तिसूतः प्राक्तना  
 उत्क्रान्तिसुल्या ततः उपासको मूर्द्धन्यनाडीद्वाराऽर्चिरादिमार्गं प्रा-  
 प्रेति नान्य इति विशेषः । यच्च दहरोपासकस्यासृत्तत्वं श्रुतं 'तयोर्द्धमा-  
 यन्नसृत्तत्वमेति' इति तदापेक्षिकमेव न मुख्यं 'यं कामं कामयते सोऽमृत-

मन्तव्यं प्रेष्यते, समावति तत्र सृष्ट्युपक्रमो भूताश्रयत्वञ्च । न  
हि निराश्रयाणां प्राणानां गतिरूपपद्यते । तस्माददोषः ॥

तदापीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥

‘तेजः परस्यां देवतायाम्’ इत्यत्र प्रकरणसामर्थ्यात्, ‘तद्यथा  
प्रकृतं तेजः साध्यत्वं सप्राणं सकरणयामं भूतान्तरसहितं  
प्रयतः पुंसः परस्यां देवतायां सम्पद्यत’ इत्येतदुक्तं भवति ।  
कीदृशी पुनरियं सम्पत्तिः स्यादिति चिन्त्यते । तत्रात्यन्तिक  
एव तावत् स्वरूपप्रविलय इति प्राप्ते, तत्प्रकृतिलोपपत्तेः । सर्वस्य  
हि जनिमतो वस्तुजातस्य प्रकृतिः परा देवतेति प्रतिष्ठापितं,  
तस्मादात्यन्तिकीयमविभागापत्तिरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तत्तेज-  
आदि भूतसूक्ष्मं आत्रादिकरणाश्रयभूतमापीतेरासंसारमोक्षात्  
सम्यग्ज्ञाननिमित्तादवतिष्ठते ।

‘द्योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।

स्याणुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म तथाश्रुतं’ ॥ [भग०]

इत्यादि संसारव्यपदेशात् । अन्यथा हि सर्वः प्रायणसमय एवो-  
पाधिप्रत्यस्त्वमयादत्यन्तं ब्रह्म सम्पद्येत, तत्र विधिशास्त्र चान-

गङ्गात्वादेव समुत्तिष्ठति’ इति भोगश्रवणादित्याह । अनुपोष्य चेद-  
मिति । उद्यदाद्य इति धातोर्दिदं रूपम् ॥

तदापीतेः । पूर्वादाद्यतोत्क्रान्तिवाक्यशेषं व्याख्याय लिङ्गाश्रयपक्ष-  
भुताणां किमात्यन्तिको प्रपद्यन्ति जयः उतानात्यन्तिक इति, जयस्यो-  
भाषया दर्शनात् शशयमाह । कीदृशी पुनरियमिति । चैत्तिकं  
आश्रयत्वमित्युक्तं तदयुक्तं

र्थकं स्यात्, विद्याशास्त्रञ्च । नित्याज्ञाननिमित्तञ्च बन्धो न  
सम्यग्ज्ञानादृते विश्वंसितुमर्हति । तस्मात् तद्व्यक्तित्वेऽपि सुपु-  
प्तिप्रलयवत् वीजभावावशेषैवैषा सत्सम्पत्तिः ॥

सूक्ष्मं \*प्रमाणतश्च तथोपलभ्ये ॥ ८ ॥

तच्चेतरभूतसहितं तेजो जीवस्यास्माच्छरीरात् प्रवसत  
आश्रयभूतं स्वरूपतः परिमाणतश्च सूक्ष्मं भवितुमर्हति । तथा  
हि नाडीनिक्रमणश्रवणादिभ्योऽस्य सौक्ष्म्यमुपलभ्यते । तत्र  
तनुत्वात् षड्धारोपपत्तिः स्वच्छत्वाच्चाप्रतीघातोपपत्तिः । अत  
एव च देहान्निर्गच्छन् पार्श्वसैर्नोपलभ्यते ॥

नोपमर्देनातः ॥ १० ॥

अत एव च सूक्ष्मत्वान्नास्य स्थूलशरीरस्योपमर्देन दाहादि-  
निमित्तेनेतरत् सूक्ष्मशरीरमुपमृद्यते ॥

अस्यैव चोपपत्तेरेष उभ्या ॥ ११ ॥

अस्यैव च सूक्ष्मशरीरस्यैष उभ्या यमेतस्मिन् जीवच्छरीरे  
संस्पर्शेनोष्णमानं विजानन्ति । तथाहि मृतावस्थायामवस्थि-

मुक्तिसिद्धिः, सिद्धान्ते तु कर्मविद्याशास्त्रबलात् सावशेषणयसिद्धि-  
रिति विवेकः ॥

ननु लिङ्गात्मकस्य तेजसः कथं सूक्ष्मतमनाडोदारा गतिः कुतो  
वा केनचिन्मूर्त्तेन प्रतिघातो नास्ति कुतो वा न दृश्यत इत्यत आह ।  
सूक्ष्ममिति ।

प्रमाणसौक्ष्म्याद्गतिरनुद्भूतस्पर्शरूपवच्चाख्यस्वास्थ्यत्वादप्रतिघातानुप-  
लब्धिरित्यर्थः ॥

तेऽपि देहे विद्यमानेष्वपि च रूपादिषु देहगुणेषु नोपलभ्यते  
 जीवदवस्थायामेव तूपलभ्यते इत्यत उपपद्यते प्रसिद्धशरीरव्य-  
 तिरिक्तव्यपाश्रय एवैव उभेति । तथा च श्रुतिः 'उष्ण एव जी-  
 विष्यञ्जीतो मरिष्यन्' इति ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् ॥ १२ ॥

'अमृतत्वञ्चानुपोष्य' इत्यतो विशेषणादात्यन्तिकेऽमृतत्वे गत्यु-  
 क्तान्त्योरभावोऽभ्युपगतः, तत्राऽपि केनचित्कारणेनोक्तान्तिमा-  
 शङ्क्य प्रतिषेधति 'अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आ-  
 त्मकाम आत्मकामो न तस्य प्राणा उत्कामन्ति ब्रह्मैव सन्  
 ब्रह्माप्येति' इति । अतः परविद्याविषयात् प्रतिषेधात् न पर-  
 ब्रह्मविदो देहात् प्राणानामुक्तान्तिरस्ति इति चेन्नैत्युच्यते ।  
 यतः शरीरादात्मन एष उत्कान्तिप्रतिषेधः प्राणानां न  
 शरीरात्, कथमवगम्यते 'न तस्मात् प्राणा उत्कामन्ति'  
 इति, शाखान्तरे पञ्चमीप्रयोगात् । सम्बन्धसामान्यविषया हि  
 षष्ठी शाखान्तरगतया पञ्चम्या सम्बन्धविशेषे व्यवस्थाप्यते । तस्मा-

लिङ्गसद्भावे चोष्णलिङ्गकानुमागमाह । अस्त्येव चेति ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् । पूर्वमनुपोष्येतिपदेन दग्धाशेष-  
 क्षेपस्य निर्गुणज्ञानिन उक्तान्त्याद्यभावः सूचितस्तस्यान्तिलिप्य समा-  
 यानाद्यवहितेनास्य सङ्गतिरित्याह । अमृतत्वं चेति । सकामस्य संसा-  
 रोक्त्यनन्तरं निष्कामस्य मुक्तिप्रकरणार्थेऽयमशब्दः, आत्मज्ञानत्वात् ।  
 पूर्वागन्दात्मविश्वादात्मकामः प्राप्तपरमानन्दः अतो निष्कामः अत-  
 भित्यहाभतरवासनात्मककामशून्यस्तस्मादकामः अतवतिरिक्तव्यपाश्रय-



दिति च प्राधान्यादभ्युदयनिःश्रेयसाधिकृतो देही सम्बध्यते न  
 देहः । 'न तस्मादुच्चिक्रमिणोर्जीवात् प्राणा उत्क्रामन्ति सदैव  
 तेन भवन्ति' इत्यर्थः । सप्राणस्य च प्रवसतो भवत्युत्क्रान्तिर्दे-  
 हादित्येवं प्राप्ते प्रत्युच्यते ॥

स्पष्टो ह्येवेषां ॥ १३ ॥

नैतदस्ति यदुक्तं परब्रह्मविदोऽपि देहादस्युत्क्रान्तिः प्रति-  
 पेधस्य देहपादानत्वादिति । यतो देहापादान एवोत्क्रान्ति-  
 प्रतिषेध एकेषां समाघातृणां स्पष्ट उपलभ्यते । तथा ह्यार्त-  
 भागप्रश्ने 'यत्राद्यं पुरुषो म्रियते तदस्मात् प्राणाः उत्क्रामन्त्या-  
 होस्त्रिनेति' इत्यत्र 'नेति होत्राच याज्ञवल्क्यः' इत्युत्क्रान्तिपक्षं  
 परिगृह्य न तर्ह्ययमनुत्क्रान्तेषु प्राणेषु मृत इत्यस्याभाशङ्काया-  
 मत्रैव समवलीयन्त इति प्रविलयं प्राणानां प्रतिज्ञाय तस्मि-  
 न्दुये 'म उच्छ्रयत्याभायत्याभातो मृतः श्रुते' इति सशब्दपरा-  
 मृष्टस्य प्रकृतस्योत्क्रान्त्यवधेरुच्छ्रयनादीनि समासनन्ति । देहस्य

इदंशो योऽकामयमानस्तस्येत्यन्वयः । ज्ञानिन उत्क्रान्तिरस्ति न वेति  
 पञ्चमीषलीश्रुतिभ्या सन्देहे सिद्धान्तिशङ्कानिरासपूर्वकं पूर्वपक्ष-  
 यति । नेत्यादिना ॥

काण्वश्रुतौ तावत् तस्येति सर्वनाम्ना प्रकृतं ज्ञानिनं परामृत्यु सम्ब-  
 न्धत्तान्मान्यमुक्तं तत्र माध्यन्दिनशाखाया तस्मादित्यपादानत्वरूपवि-  
 शेष उक्तो याह्यस्तथा च जीवात् प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेधो भाति न देहात्  
 तच्छब्देन देहस्यानुक्तेस्तस्मात् ज्ञानिनोऽप्युत्क्रान्तिरस्ति इति ज्ञान-  
 वैयर्थ्यमिति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तत्पार्थक्यमाह । स्पष्टो हीति ।  
 यत्र पुरुषशब्दवाचे देह एवास्मादित्युत्क्रान्त्यवधिरुच्यते । सशब्द-  
 परामृत्युस्य प्रकृतस्य पुरुषस्योच्छ्रयनादिधर्मकस्य जीवत्वायोगादि-

चैतानि स्युर्न देहिनः, तस्मान्मान्यात् 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रान्त्यत्रैव समवलीयन्ते' इत्यत्राप्यभेदोपचारेण देहापादानस्यैवोत्क्रमणस्य प्रतिषेधो यद्यपि प्राधान्यं देहिन इति व्याख्येयं येषां पञ्चमीपाठः । येषान्तु षष्ठीपाठस्तेषां विद्वत्सम्बन्धिन्युत्क्रान्तिः प्रतिषिध्यत इति प्राप्नोत्क्रान्तिप्रतिषेधार्थत्वादस्य वाक्यस्य देहापादानैव सा प्रतिषिद्धा भवति देहादुत्क्रान्तिः प्राप्ता न देहिनः । अपि च 'चक्षुष्टो वा मूर्द्धो वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यस्तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति' इत्येवमविद्वद्विषयेषु सप्रपञ्चमुत्क्रमणं संसारगमनञ्च दर्शयित्वा 'इति नु कामयमानः' इत्युपसंहृत्याऽविद्वत्कथां 'अथाकामयमानः' इति व्यपदिश्य विदांसं यदि तद्विषयेऽप्युत्क्रान्तिमेव प्रापयेदसमञ्जस एव व्यवदेशः स्यात् । तस्मादविद्वद्विषये प्राप्तयोर्गत्युत्क्रान्त्योर्विद्वद्विषये प्रति-

त्यर्थः । उच्यति बाह्यवायुपूरणादङ्गते, आध्नायति चार्द्रभेरीवच्छब्दं करोतीत्यर्थः । येषां पञ्चमीपाठस्तेषां यद्यपि देहिनः प्राधान्यं तथापि देहदेहिनोरभेदात् तस्मादिति देहं पराम्यस्य तदपादानस्यैवोत्क्रान्तिप्रतिषेध इति व्याख्येयं । तस्मान्मान्यादुक्तश्रुत्यास्य पाठस्यैकार्थत्वादिति योजना । इदानीं काण्वपाठस्यानुगुणमाह । येषान्तु षष्ठीपाठ इति सम्बन्धविशेषाकाङ्क्षायां भोक्ता प्राणानां भोगोपकरणत्वविशेषोऽत्रैव प्राणमयो मनोमय इति पूर्वश्रुत्युक्तौ याद्यः न प्राखान्तरस्य मपादानत्वं याद्यः जीवादुत्क्रान्तेरप्राप्तयोः प्रतिषेधाद्योगादतो विद्वत्सम्बन्धिप्राणानां उत्क्रान्त्यपादानापेक्षायाश्चक्षुष्टो वा मूर्द्धो वेत्युक्तदृष्टप्रदेशा एव याद्याः तथाचायमर्थं तस्य विद्वदो भोगोपकरणात्मकाः प्राणा देहप्रदेशेभ्यो गोरत्नमन्ति इति, एवञ्च प्राप्नोत्क्रान्तिः

षेध इत्येवमेव व्याख्येयं व्यपदेशार्थवत्त्वात् । न च ब्रह्मविदः  
सर्वगतब्रह्मात्मभूतस्य प्रचीणकामकर्मण उत्क्रान्तिर्गतिर्वैवापपद्यते  
निमित्ताभावात् । 'अत्र ब्रह्म समश्रुते' इति चैवंजातीयकाः  
श्रुतयो गत्युत्क्रान्त्योरभावं सूचयन्ति ॥

स्मर्यते च ॥ १४ ॥

स्मर्यतेऽपि च महाभारते गत्युत्क्रान्त्योरभावः ।

'सर्वभूतात्मभूतस्य सम्यग्भूतानि पश्यतः ।

देवा अपि मार्गं मुह्यन्त्यपदस्य पदैषिणः' ॥ इति ।

ननु गतिरपि ब्रह्मविदः स्मर्यते 'शुकः किल वैयासकिर्मुमु-  
क्षुरादित्यमण्डलमभिप्रतस्ते पित्रा चानुगम्याहृतो भो इति  
प्रतिशुश्राव' इति । न, सशरीरस्यैवायं योगबलेन विशिष्टदेशप्रा-  
प्तिपूर्वकः शरीरोत्सर्ग इति द्रष्टव्यं, सर्वभूतदृशत्वादुपन्यासात्,  
न ह्यशरीरं गच्छन्तं सर्वभूतानि द्रष्टुं शक्नुयुः । तथा च तत्रै-  
वापसंहतम् ।

'शुकस्तु मारुताच्छीघ्रां गतिं कृत्वाऽन्तरिचगः ।

दर्शयित्वा प्रभावं स्वं सर्वभूतगतोऽभवत्' ॥ इति ।

वाच्यस्येति सर्वं चतुरस्रं । अपि चेति स्पष्टार्थः । सम्यगात्मभावेन  
भूतानि पश्यतः अपदस्य प्राप्यपदरहितस्य पदैषिणो देवा अपि मार्गं  
मुह्यन्ति मार्गं न जानन्ति तदभावादिति स्मृतियोजना । स्मृत्यन्तर-  
विरोधं शङ्कते । ननु गतिरपीति । सगुणविद्याबलेनैषा गतिरिति  
परिहरति । सशरीरस्येति । ननु तर्हि 'तयोर्द्धमायन्नमृतत्वमेति', 'स  
एवैनान् ब्रह्म गमयति' इत्यादिश्रुतीनां का गतिरत्राह । गतीति ॥

तस्मादभावः परब्रह्मविदो गत्युत्क्रान्त्योः । गतिश्रुतीनानु वि-  
षयमुपरिष्ठाद्वाख्यास्यामः ॥

तानि परे तथा ह्याह ॥ १५ ॥

तानि पुनः प्राणशब्दोदितानीन्द्रियाणि भूतानि च पर-  
ब्रह्मविदस्त्वस्मिन्नेव परस्मिन्नात्मनि प्रलीयन्ते । कस्मात्, तथा  
ह्याह श्रुतिः, 'एवमेवास्य परिद्रष्टुरिमाः षोडश कलाः पुरु-  
षायणाः पुरुषं प्राप्याऽसं गच्छन्ति' इति । ननु 'गताः कलाः  
पञ्चदश प्रतिष्ठाः' इति विद्वद्विषयैवापरा श्रुतिः परस्मादा-  
त्मनोऽन्यथाऽपि कलानां प्रलयमाह स्म । न, सा खलु व्यवहा-  
रापेक्षा पार्थिवाद्याः कलाः पृथिव्यादीरेव स्वप्रकृतीरपि-  
यन्ति इति । इतरा तु विद्वत्प्रतिपत्त्यपेक्षा कृत्स्नं कलाजानं  
परब्रह्मविदो ब्रह्मैव सम्पद्यत इति । तस्माददोषः ॥

तानि परे तथा ह्याह । पूर्वत्र गतिनिधेधेन विद्वत्कलानां  
प्राणादीनामत्रैव लय उक्तं तमुपजीव्य स किं तत्तत्कलाप्रकृतिषु पृथि-  
व्यादिषु स्यादुत परमात्मनीति श्रुतिद्वयदर्शनात् सशयः कार्यः । तत्र  
नाह्यात् प्रकृतौ विकारलय इति न्यायानुगृहीतया 'गताः कलाः'  
इति श्रुत्या पूर्वप्रक्षमये वदन्नादौ सिद्धान्तमाह । तानीति । यथा  
नद्यः समुद्रं प्राप्य लीयन्ते एवमेवास्य परितः सर्वत्र ब्रह्मद्रष्टुरिमाः  
प्राणशब्दाद्याः पुरुषायणाः पुरुषे कल्पिताः पुरुषमेव ज्ञेयं प्राप्य लयं  
गच्छन्ति इत्यर्थः । मनःप्राणयोरेकीकरणेन कलानां पञ्चदशत्वं ।  
प्रतिष्ठा इति द्वितीयावकवचनं । स्वस्य प्रकृतीः पृथिव्याद्याः इत्यर्थः ।  
वस्तुगत्या विद्वत्पृथ्या परमात्मनि कलालयेऽपि लोकदृष्ट्या प्रतिष्ठासु  
शयोक्तिरविद्वदा, तथा च कलास्वप्रकृतिषु विलाप्य ताभिः सह  
पुरुषे लीयन्ते इति श्रुतिद्वयतात्पर्यं ।

## अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥

स पुनर्विदुषः कलाप्रलयः किमितरेषामिव सावशेषो भवत्याहोस्त्रिन्निरवशेष इति । तत्र प्रलयसामान्याच्छक्त्यवशेषताप्रसक्तौ ब्रवीति अविभागापत्तिरेवेति । कुतः, वचनात् । तथा हि कलाप्रलयमुक्त्वा वक्ति 'भिद्येते तामां नामरूपे पुरुष इत्येवं प्रोच्यते स एषोऽकलोऽमृतो भवति' इति । अविद्यानिमित्तानाञ्च कलानां न विद्यानिमित्ते प्रलये सावशेषतोपपत्तिः । तस्मादविभाग एवेति ॥

तदोकोऽग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात्

तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च हार्दानुगृहीतः

शताधिकया ॥ १७ ॥

समाप्ता प्रासङ्गिकी परविद्यागता चिन्ता, सम्प्रति त्वपरविद्याविषयमेव चिन्तामनुवर्तयति । समाना चासृष्ट्युपक्रमोद्दिदविदुषोस्तत्क्रान्तिरित्युक्तं तमिदानीं सृष्ट्युपक्रमं दर्शयति ।

अविभागो वचनात् । उक्तलयमुपजीय लयस्य देधादर्शनात् संशयमाह । स पुनरिति । मुक्त्यसिद्धिस्तत्सिद्धिश्चेत्यभयत्र फलं, अवशेषो मूलकारणे शक्त्यात्मना स्थिति पुनर्जन्मयोग्यतेति यावत् । विमतः कलाप्रलयः सावशेषः कलाप्रलयत्वात् सपुत्तिवदिति पूर्वपक्षः । विमतो निरवशेषः विद्याकृतत्वात् रज्ज्वां विद्यया सर्पलयवदिति युक्त्युपेतश्रुत्या सिद्धान्तयति । ब्रवीतीति । नामरूपे शक्त्यात्मके अपि भिद्येते इत्यर्थः ॥

तदोकोऽग्रज्वलनं । सृष्टेर्मार्गस्योपक्रमो नाडीप्रवेशनियमस्तं वक्तुं सूत्रभागव्याख्याद्वारा अधिकारणविषयमाह । तस्येति । स मुमूर्धु-

तस्मादभावः परब्रह्मविदो गत्युत्क्रान्त्योः । गतिश्रुतीनान्तु वि-  
षयमुपरिष्टाद्वाख्यास्यामः ॥

तानि परे तथा ह्याह ॥ १५ ॥

तानि पुनः प्राणशब्देदितानोन्द्रियाणि भूतानि च पर-  
ब्रह्मविदस्मिन्नेव परस्मिन्नात्मनि प्रलीयन्ते । कस्मात्, तथा  
ह्याह श्रुतिः, 'एवमेवास्य परिद्रष्टुरिमाः षोडश कलाः पुरु-  
षायणाः पुरुषं प्राप्याऽसं गच्छन्ति' इति । ननु 'गताः कलाः  
पञ्चदश प्रतिष्ठाः' इति विद्वद्विषयैवापरा श्रुतिः परस्मादा-  
त्मनोऽन्यत्राऽपि कलानां प्रलयमाह स्म । न, सा खलु व्यवहा-  
रापेक्षा पार्थिव्याद्याः कलाः पृथिव्यादीरेव स्वप्रकृतीरपि-  
यन्ति इति । इतरा तु विद्वत्प्रतिपत्त्यपेक्षा कृत्स्नं कलाजातं  
परब्रह्मविदो ब्रह्मैव सम्यद्यत इति । तस्माददोषः ॥

तानि परे तथा ह्याह । पूर्वत्र गतिनिधेयेन विद्वत्कलानां  
प्राणादीनामत्रैव लय उक्तं तमुपजीय स किं तत्कलाप्रकृतिषु पृथि-  
व्यादिषु स्यादुत परमात्मनोति श्रुतिद्वयदर्शनात् संशयः कार्यः । तत्र  
मात्तात् प्रकृतौ विकारलय इति न्यायानुगृहीतया 'गताः कलाः'  
इति श्रुत्या पूर्वपक्षमये वदन्नादौ सिद्धान्तमाह । तानीति । यथा  
नद्यः समुद्रं प्राप्य लीयन्ते एवमेवास्य परितः सर्वत्र ब्रह्मद्रष्टुरिमाः  
प्राणशब्दाद्याः पुरुषायणाः पुरुषे कल्पिताः पुरुषमेव ज्ञेयं प्राप्य लयं  
गच्छन्ति इत्यर्थः । मनप्राणयोरेकीकरणेन कालानां पञ्चदशत्वं ।  
प्रतिष्ठा इति द्वितीयावडवचनं । स्वस्य प्रकृतीः पृथिव्याद्याः इत्यर्थः ।  
वस्तुगत्या विद्वत्पृष्ट्या परमात्मनि कलालयेऽपि लोकदृष्ट्या प्रतिष्ठासु  
लयोक्तिरविशब्दा, तथा च कलास्वप्रकृतिषु विलाप्य ताभिः सह  
पुरुषे लीयन्ते इति श्रुतिद्वयतात्पर्यं ।

### अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥

स पुनर्विदुषः कलाप्रलयः किमितरेषामिव सावशेषो भवत्याहोस्त्रिन्निरवशेष इति । तत्र प्रलयसामान्याच्छक्यवशेषताप्रसक्तौ ब्रवीति अविभागापत्तिरेवेति । कुतः, वचनात् । तथा हि कलाप्रलयमुक्त्वा वक्ति 'भिद्येते तामां नामरूपे पुरुष इत्येवं प्रोच्यते स एषोऽकलोऽमृतो भवति' इति । अविद्यानिमित्तानाञ्च कलानां न विद्यानिमित्ते प्रलये सावशेषतोपपत्तिः । तस्मादविभाग एवेति ॥

तदोक्तोऽग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात्

तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च हार्दानुगृहीतः

शनाधिकया ॥ १७ ॥

समाप्ता प्रासङ्गिकी परविद्यागता चिन्ता, सम्पत्ति त्वपरविद्याविषयामेव चिन्तामनुवर्तयति । समाना चासृत्युपक्रमादिद्वदविदुषोरुत्क्रान्तिरित्युक्तं तस्मिदानीं सृत्युपक्रमं दर्शयति ।

अविभागो वचनात् । उक्तलयमुपजीय लयस्य द्वेषादर्शनात् संश्रयमाह । स पुनरिति । मुख्यसिद्धिस्तत्सिद्धिश्चेत्युभयत्र फलं, अवशेषो मूलकारणे शक्त्यात्मना स्थितिः पुनर्जन्मयोग्यतेति यावत् । विमतः कलालयः सावशेषः कलालयत्वात् सपुनित्वेति पूर्वपक्षः । विमतो निरवशेषः विद्यास्तत्वात् रज्ज्वां विद्यथा सर्पलयवदिति युक्त्यपेतश्रुत्या सिद्धान्तयति । ब्रवीतीति । नामरूपे शक्त्यात्मके अपि भिद्येते इत्यर्थः ॥

तदोक्तोऽग्रज्वलनं । सृतेर्मार्गस्योपक्रमो नाडीप्रवेशनियमस्तं वक्तुं सूत्रभागव्याख्याद्वारा अधिकरणविषयमाह । तस्येति । स समूर्ध्व-

‘तस्योपसंहृतवागादिकलापस्योच्चिक्रमिषतो विज्ञानात्मन आक  
 आयतनं हृदयं स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवा-  
 न्ववक्रामति’ [कौ०उ०] इति श्रुतेः। तदग्रज्वलनं, तत्पूर्विका चक्षु-  
 रादिस्थानापादाना चोत्क्रान्तिः श्रूयते ‘तस्य हैतस्य हृदयस्याग्रं  
 प्रद्योतते तेन प्रद्योतेनैव आत्मा निष्क्रामति चक्षुष्टो वा मूर्द्धा  
 वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः’ इति । सा किमनिघमेनैव विद्व-  
 दविदुषोर्भवति अथास्ति कश्चिद्विदुषो विशेषनियम इति  
 विचिकित्सायां श्रुत्यविशेषादनियमप्राप्तावाचष्टे । समानेऽपि  
 हि विद्वदविदुषोर्हृदयाग्रप्रद्योतने तत्प्रकाशितद्वारत्वे च मूर्द्ध-  
 स्थानादेव विद्वान् निष्क्रामति स्थानान्तरेभ्यस्वितरे । कुतः  
 विद्यासामर्थ्यात् । यदि विद्वानपीतरवद्यतः कुतश्चिद्देहदेशा-  
 दुत्क्रामेन्नैवोत्कृष्टं लोकं लभेत तत्रानर्थिकैव विद्या स्यात्,  
 तच्छेषगत्यनुसृतियोगाच्च । विद्याशेषभृता च मूर्द्धन्यनाडी-  
 सम्वद्धा गतिरनुशीलयितव्या विद्याविशेषेषु विहितता तामभ्य-  
 संस्यैव प्रतिष्ठते इति युक्तम् । तस्माद्भृदयालयेन ब्रह्मणा

स्तेजोमात्रा इन्द्रियाणि तस्य हृदयस्याग्रं नाडीमुखं तस्य ज्वलनं  
 भाविफलस्फुरणं प्रद्योतनाख्यचक्षुष्टो वेद्यनिमयश्रुतेस्तयोर्द्विमायन्निति  
 विशेषश्रुतेः संशयः, किमुपासकोऽप्यनुपासकवत् येन क्षेत्रचिद्द्वारेण  
 निर्गच्छति उत मूर्द्धन्यनाडीवेति, अथ पूर्वपक्षे विद्याकृतातिशया-  
 सिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति विवेकः । वचनादविभागवदनियम  
 इति प्राप्ते सिद्धान्तयति । आचष्ट इति । येन क्षेत्रचिन्मार्गेण निर्ग-  
 तस्याऽपि ब्रह्मलोकप्राप्तिं विद्याशेषत्वेन मार्गानुगृहीतिविधेः केवला-  
 दृष्टार्थत्वं स्यादतोऽन्यच्च स्मृतेनैव मार्गेण गमनं युक्तमिति भावः ।  
 एतद् ब्रह्म विन्दन् नानाविधा अन्या नाशो अन्येयानित्यर्थः । उपमा-



समुपासितेनानुगृहीतस्तद्भावमापन्नो विद्वान् मूर्द्धन्यैव शता-  
धिकया शतादतिरिक्तया एकशततमया नाद्या निष्क्रामति  
इतराभिरितरे । तथा हि हार्दविद्यां प्रकृत्य समामनन्ति,  
'शतश्रैका च हृदयस्य नाद्यस्तासां मूर्द्धानमभिनिःसृतेका ।  
तयोर्द्धमायन्नऽमृतत्वमेति विष्वङ्मुन्या उत्क्रमणे भवन्ति' ॥ इति ।

### रश्मिनुसारी ॥ १८ ॥

अस्ति \* 'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश' इति हार्दविद्या 'अथ यदि-  
दमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेश्म' इत्युपक्रम्य विहिता ।  
तत्प्रक्रियायां 'अथ या एता हृदयस्य नाद्यः' इत्युपक्रम्य सप्रपञ्चं  
नाडीरश्मिसम्बन्धमुक्तोक्तं 'अथ यत्रैतदस्माच्छरीरादुत्क्राम-  
त्यथैतैरेव रश्मिभिरूर्द्धमाक्रमते' इति । पुनश्चोक्तं 'तयोर्द्ध-  
मायन्नऽमृतत्वमेति' इति । तस्मात् शताधिकया नाद्या निष्क्राम-  
न् रश्मिनुसारी निष्क्रामतीति गम्यते, तत् किमविशेषेणैवाह-  
नि रात्रौ वा म्रियमाणस्य रश्मिनुसारित्वमाहोस्विदहन्त्येवेति

ख्या नाडी हृदयात् निर्गता दक्षिणतालुकगडाक्षस्तननासिकामध्यभि-  
त्तिद्वारा ब्रह्मरन्ध्रं प्राप्ता सूर्यरश्मिभिरैकीकृता ब्रह्मलोकमार्गं उपा-  
सकस्येति स्थितम् ॥

रश्मिनुसारी । प्रकरणशोधनपूर्वकमुपासकस्य रश्मिनुसारित्वं वि-  
षयमाह । अस्तीत्यादिना । अथ प्रारब्धान्ते एतदुत्क्रमणं यथा स्यादथ  
तदा एतैरेव नाडीसम्बन्धैर्रश्मिभिरुत्क्रामतीत्यर्थः । अत्र सम्बन्धस्य  
कालविशेषाश्रयणाद्वात्रौ रश्मिभावाच्च संशयमाह । तत्किमिति ॥  
पूर्वोक्तनाडीसम्बन्धरश्मिनामत्रोपजीव्यत्वात् सङ्गतिः । पूर्वपक्षे रात्रौ

\* दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशे इति वर्ध० नास्ति ।

संशये सत्यविशेषश्रवणादविशेषेणैव तावद्भ्रमनुमारीति प्रति-  
ज्ञायते ॥

निशि नेति चेन्न सम्बन्धस्य यावद्देहभावित्वात्  
दर्शयति च ॥ १९ ॥

अस्यहनि नाडीरश्मिसम्बन्ध इत्यहनि मृतस्य स्याद्भ्रमनु-  
मारित्वं रात्रौ तु प्रेतस्य न स्यात्, नाडीरश्मिसम्बन्धविच्छेदा-  
दिति चेत्, न, नाडीरश्मिसम्बन्धस्य यावद्देहभावित्वात्, याव-  
द्देहभावो हि शिराकिरणसम्पर्कः । दर्शयति चैतमर्थं श्रुतिः  
'अमुष्मादादित्यात् प्रतायन्ते ता आसु नाडीषु सृप्ता आम्भो  
नाडीभ्यः प्रतायन्ते ता अमुष्मिन्नादित्ये सृप्ता.' इति । निदाघ-  
समये च निशास्त्रपि किरणानुवृत्तिरूपलभ्यते, प्रतापादिकार्य-  
दर्शनात् । श्लोकानुवृत्तेस्तु दुर्लभ्यत्वमृतत्वन्तररजनीषु शैशिरे-  
ष्विव दुर्दिनेषु । 'अहरैवैतद्रात्रौ विदधाति' इति चैतदेव  
दर्शयति । यदि च रात्रौ प्रेतो विनैव रश्मनुसारेणोर्द्धं आ-

मृतस्य रश्मिप्रात्यर्थं सूर्योदयप्रतीक्षाऽस्ति, सिद्धान्ते नास्तीति मत्वा  
सिद्धान्तं प्रतिजानीते । अविशेषेणेति ॥

पूर्वपक्षबीजमुपन्यस्य दूषयति । निशीत्यादिना । शिरा नाड्य-  
प्रजायन्ते विस्तृता भवन्ति सृप्ता सम्बद्धा । श्रुतसम्बन्धस्य रात्रौ  
सत्त्वे युक्तिमाह । निदाघेति । तर्हि हेमन्तादिरात्रिष्वोष्णोपलब्धि-  
स्यादित्यत आह । श्लोकेति । सविता राजावप्यहर्दधातीति धार-  
णाभिधानं श्लोकरश्म्यनुवृत्त्यभिप्रायमेवेत्यर्थः । किञ्च यदि रात्रौ  
मृतस्य रश्मियोगं विनैवोर्द्धमिति स्यात् तदा रश्मिश्रुतेर्दिवाभ्य-  
विययतया सङ्कोच स्याद्भ्रमण्यभावे च विद्यायामप्रवृत्ति स्यात् ।

क्रमेण रश्मिनुसारानर्थक्यं भवेत् । न ह्येतद्विशिष्याधीयते यो  
 'दिवा प्रैति स रश्मिो न पेक्ष्योर्द्धमाक्रमते यस्तु रात्रौ सोऽनपेक्ष्यै  
 वेति । अथ तु विद्वानपि रात्रिप्रायणाऽपराधमात्रेण नोर्द्धं  
 आक्रमेण पाचिकफला विद्येति अप्रवृत्तिरेव तस्यां स्यात्, मृत्यु-  
 कालानियमात् । अथापि रात्रावुपरतोऽहरागममुदीचेत् ।  
 अहरागमेऽप्यस्य कदाचिदरश्मिमन्वाहं शरीरं स्यात्, पाव-  
 कादिसम्पर्कात् । 'स यावत् चिष्येन्मनस्तावदादित्यं गच्छति'  
 इति च श्रुतिरनुदीचां दर्शयति । तस्मादविशेषेणैवेदं रात्रि-  
 न्दिवं रश्मिनुसारित्वं ॥

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥

\*अत एवोदीचानुपपत्तेः, अपाचिकफलत्वाच्च विद्याया \*  
 अनियतकालत्वाच्च मृत्योर्दक्षिणायनेऽपि म्रियमाणो वि-  
 द्वान् प्राप्नोत्येव विद्याफलम् । उत्तरायणमरणप्राशस्त्यप्रसि-  
 द्धेर्भीमस्य च प्रतीचादर्शनात् 'आपूर्यमाणपचाद्यान् षडुदङ्ग-  
 तिमामान्तान्' इति च श्रुतेरपेक्षित्यमुत्तरायणमितीमामा-

न च प्रतीक्षयोर्द्धमतिरिति वाच्यं, रश्मिदयात् प्राग्देहदाहे प्रतीक्षा-  
 वैयर्थ्यापातादप्रतीक्षाश्रुतिविरोधाच्च । तस्मात् यदा कदाचित् मृतस्य  
 रश्मिप्राप्या भट्टिति ब्रह्मलोकप्राप्तिरिति सिद्धम् ॥

एवं दक्षिणायणे मृतो विद्वान् विद्याफलमाप्नोति न चेति  
 विद्याया नित्यवत्फलश्रुतेरुत्तरायणप्राशस्त्यशास्त्राच्च सन्देहे पूर्वोक्त-  
 हेतून्तिदिशति । अतश्चायनेऽपि दक्षिणे । पूर्वपक्षमाशङ्क्यापनुदति ।

शङ्कामनेन सूत्रेणापनुदति । प्राशस्त्वप्रसिद्धिरविद्वद्विषया ।  
भीष्मस्य त्त्तरायणप्रतिपालनमाचारपरिपालनार्थं पितृप्रसा-  
दलक्ष्यस्वच्छन्दमृत्युताख्यापनार्थञ्च । श्रुतेस्त्वर्थं वक्ष्यति 'आति-  
वाहिकास्तन्निज्ञात्' इति । ननु च-

‘यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिञ्चैव योगिनः ।

प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ' ॥ इति-  
प्राधान्येनोपक्रम्याऽहरादिकालविशेषः स्मृतावनावृत्तये निय-  
तः, कथं रात्रौ दक्षिणायने वा प्रयातोऽनावृत्तिं याया-  
दिति । अत्रोच्यते ॥

योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मार्ते चैते ॥ २१ ॥

योगिनः प्रति चायमहरादिकालविनियोगोऽनावृत्तये  
स्मर्यते । स्मार्ते चैते योगसाह्यो न श्रौते । अतो विषयभेदात्  
प्रमादविशेषाच्च नास्य स्मार्तस्य कालविनियोगस्य श्रौतेषु वि-  
ज्ञानेष्ववतारः । ननु-

उत्तरायणेत्यादिना । व्यञ्जानामुत्तरायणे दैवान्मरणञ्चेत् प्रशस्तमित्यभि-  
ज्ञाभिवन्दनरूपमाचारपरिपालनार्थं भीष्मस्य प्रतीक्ष्यान् घण्टासानिति  
श्रुतिसूत्ररायणदेवतापरेति वक्ष्यते । तथा च देवताया सदा सत्त्वात्  
विद्यया दक्षिणायनकालेऽपि सत्प्राप्तिरविरुद्धेति भावः । स्मृतिवशात्  
कालप्राधान्यं शङ्कते । ननु चेति ॥

श्रौतदहराद्युपासकस्यास्माभिः कालानपेक्षीत्ता, स्मार्तयोगिनान्तु  
कालापेक्षा 'स्मृता बुध्यत इत्यविरोधमाह । योगिन इति । योगा  
दहराद्युपासक एव स्मृत्यक्तं किं न स्यादित्यत आह । स्मार्ते चेति ।  
भगवदारोधनबुद्ध्याऽनुष्ठितं कर्म योग 'घनाश्रित' कर्मफलं कार्यं  
कर्म करोति यः । स सद्ग्यासी च योगी च' इति स्मृतेर्घोर्यापूर्वकोऽकाल-

‘अग्निर्ज्योतिरहः शुक्लः पण्मासा उत्तरायनं ।

धूमो रात्रिस्तथा कृष्णः पण्मासा दक्षिणायनं’ ॥ [मनु०] इति च  
 श्रौतावेव देवयानपिटयाणौ प्रत्यभिज्ञायेते स्यतावपीति ।  
 उच्यते । ‘तं कालं वक्ष्यामि’ इति स्यतौ कालप्रतिज्ञानात्  
 विरोधमाशङ्कायं परिहार उक्तः । यदा पुनः स्मृतावपि  
 अग्न्याद्या देवता एवातिवाहिक्यो गृह्यन्ते तदा न कश्चिद्विरोध  
 इति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्-  
 पादकृतौ चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

त्वानुभवः साह्यं, ‘इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति धारयन्’ इति स्मृतेः ।  
 ननु श्रुतिस्मृत्याभिन्नार्थत्वमुक्तं प्रत्यभिज्ञाविरोधादिति शङ्कते ।  
 नन्वग्निरिति । कालाग्रहियं प्रति भिन्नार्थत्वमुक्तं । यदि तु श्रौतार्थ-  
 प्रत्यभिज्ञया कालशब्दे देवतापरस्तर्ह्यैकार्थमेवेति समाध्यर्थः । तस्मात्  
 विद्यासामर्थ्यात् सर्वदेव दिष्टंगतस्य उपासकस्य फलप्राप्तिरिति  
 सिद्धम् ॥ \* ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिब्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दकृतौ श्रीम-  
 च्छारीरकमीमांसाभाष्याया भाष्यरत्नप्रभाया चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः  
 पादः ॥ ० ॥

श्रीम् परमात्मने नमः ।



अर्चिरादिना तत्प्रथितेः ॥ १ ॥

आसत्युपक्रमत् समानोत्प्लान्तिरित्युक्तं । सतिस्तु श्रुत्यन्तरे-  
 ख्यनेकधा श्रूयते । नाडी रश्मिमन्धनेनैका 'अथैतैरेव रश्मिभिर्हृद्  
 आक्रमते' इति । 'अर्चिरादिकैका \*तेऽर्चिपमभिसम्भवन्त्यर्चिपो-  
 ऽहः' इति । 'स एतं देवयानं पन्थानमापद्याग्निशोकमागच्छति'  
 इत्यन्या । 'यदा वै पुरुषोऽसृष्टासोकात् प्रैति स वायुमागच्छति'  
 इत्यपरा । 'सूर्यदारेण ते विरजाः प्रयान्ति' इति चापरा । तत्र सं-  
 शयः, किं परस्परं भिन्ना एताः सतयः किंवैकैवानेकविशेषणेति ।  
 तत्र प्राप्तं तावद्भिन्ना एवैताः सतय इति, भिन्नप्रकरणस्थित-

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

एवं उत्क्रान्तिं निरूप्य तत्साध्यं मार्गं गन्तव्यञ्च निरूपयितुं पाद-  
 मारभते । अर्चिरादिना तत्प्रथितेः । उक्तानुवादपूर्वकमाद्याधिकरणस्य  
 विषयं मार्गमाह । आहतीति । विरजा विरजसः निष्पापा इत्यर्थः ।  
 श्रुतिविप्रतिपत्त्या संशयः । पूर्वं यदा कदाचिन्मृतस्याऽपि फलप्राप्तिरुक्ता  
 तद्वत् येन केनचिन्मार्गेण गतिरिति पूर्वपक्षफलं विकल्पः, सिद्धान्ते  
 मार्गैक्यमिति विवेकः । उपासनाभेदात् तच्छेषत्वेन ध्येयाना मार्गाणा  
 भेदः, एवकाराच्च । किञ्च मार्गभेदे सत्यसोदयं मार्गस्त्वेत्या प्रापक

\* तेऽर्चिरभौति वधे० का० ।

त्वाङ्गिज्ञोपासनशेषत्वाच्च । अपि च 'अथैतैरेव रश्मिभिः' इत्यवधारणमर्चिराद्यपेक्षाचामुपरुध्येत, त्वरावचनञ्च पीड्येत 'स यावत् क्षिप्येन्मनस्तावदादित्यङ्गच्छति' इति । तस्मादन्यान्यभिन्ना एवैते पन्थान इत्येवं प्राप्तेऽभिदध्महे । अर्चिरादिनेति । सर्वा ब्रह्म प्रेक्षुरर्चिरादिनैवाध्वना रंद्धतीति प्रतिजानीमहे । कुतः, तत्प्रथितेः । प्रथितो ह्येष मार्गः सर्वेषां विदुषां । तथाहि पञ्चाग्निविद्याप्रकरणे 'ये चामी अरण्ये अद्भुतां सत्यमुपासते' इति विद्यान्तर्शीलिनामप्यर्चिरादिका सृतिः आव्यते । स्यादेतत् यासु विद्यासु न काचिद्गतिरुच्यते तास्त्रेवेचमर्चिरादिकोपतिष्ठतां, यासु त्वन्यान्या आव्यते तासु किमर्चिराद्याश्रयणमिति । अत्रोच्यते, भवेदेतदेवं चद्यत्यन्तभिन्ना एवैताः सतय. स्युः, एकैव तेषा सतिरनेकविशेषणा ब्रह्मलोकप्रतिपादनो क्वचित् केनचिद्विशेषणेनोपलक्षितेति वदामः, 'सर्वत्रैकदेशप्रत्यभिज्ञानादितरेतरविशेषणविशेष्यभावोपपत्तेः । प्रकरणभेदेऽपि तु विशैकत्वे भवतीतरेतरविशेषणोपसंहारवद्गतिविशेषणानामप्युपसंहारः ।

इति युक्तं न मार्गैक्य इत्यर्थः । उपासनाभेदेऽप्युपास्यब्रह्मैक्यवत् मार्गैक्यं अविबुद्धमिति सिद्धान्तयति । एवमिति । तस्य मार्गस्य प्रसिद्धत्वादिति हेत्वर्थः । ये चेत्यविशेष्यश्रुतिरश्रुतगतिविद्याविषयेति मार्गभेदं शङ्कते । स्यादेतदिति । एकस्मैव मार्गस्यानेकान्यग्न्यादीनि विशेषणानित्युक्ते लाघवात् न मार्गभेदः प्रत्यभिज्ञानाच्चेति समाध्यर्थः । गन्तव्यैक्यं विदुषोति । तथाहीति । परावतो दीर्घायुषो हिरण्यगर्भस्य, परा दीर्घाः समाः सवत्सरा वसन्ति कार्ये ब्रह्मणो या जितिः सर्वत्र जयः व्यष्टिर्याप्तिः ता लभत इत्यर्थः । एवं गन्तव्यैक्यवत् प्रत्यभिज्ञाया मार्गैक्य-

विद्याभेदेऽपि गत्येकदेशप्रत्यभिज्ञानाद्गन्तव्याभेदाच्च गत्यभेद  
 एव । तथाहि 'ते तेपु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो वसन्ति तस्मिन्  
 वसति शाश्वतोः समा, सा या ब्रह्मणे जितिर्या व्यष्टिस्तां जितिं  
 जयति तां व्यष्टिं व्यश्रुते, तद्य एवैत ब्रह्मलोकं ब्रह्मचर्येणानुविन्द-  
 ति' इति [कौ०उ०] च तत्र तत्र तदेवैकं फलं ब्रह्मलोकप्राप्तिल-  
 च्छणं प्रदर्शते । यत्चेतैरेवेत्यवधारणमर्चिराद्याश्रयणेन स्यादिति ।  
 नैष दोषः, रश्मिप्राप्तिपरत्वादस्य । न ह्येक एव शब्दो रश्मोश्च  
 प्रापयितुमर्हति, अर्चिरादीश्च व्यावर्त्तयितु । तस्माद्रश्मिमन्व  
 एवाद्यमवधार्यते इति द्रष्टव्य । त्वरावचनं त्वर्चिराद्यपेक्षाया-  
 मपि चैष्यार्थत्वान्नोपसृध्यते यथा निमिषमात्रेणात्रागम्यत इति ।  
 अपिच 'अथैतयोः पद्योर्न कतरेण च नेति मार्गद्वयभयानां  
 कष्टं तृतीयं स्थानमाचक्षाणा, पितृयाणश्चतिरिक्तमेकमेव देव-  
 यानमर्चिरादिपर्वाण पन्थान प्रथयति । भूयासि चार्चिरा-  
 दिश्रुतौ मार्गपर्वाणि, अन्वीयांसि तन्त्र, भूयसाञ्चानुगुणे-  
 नान्वीयसाश्च नयन, न्याय्यमित्यतोऽपि अर्चिरादिना तत्-  
 प्रथितेरित्युक्त ॥

त्रिष्वयात् प्रकरणभेदेऽप्रयोजक इत्युक्त सम्प्रत्येवकारे त्वरावचनयो  
 गतिमाह । यन्त्वित्यादिना । रात्रौ स्पष्टरश्म्यभावात् विदुषो रश्म्ययो-  
 गप्राप्तौ तन्निरासार्थ एवकारो नान्यथावृत्त्यर्थ । यथा लौकिकमार्गे  
 विलम्बस्तथा, अर्चिरादौ नेति त्वरावचनोपपत्तिरित्यर्थ । मार्गैक्ये  
 लिङ्गमाह । अपि चेति । शुभमार्गवाङ्मले तृतीयस्थानोक्तिर्न स्या-  
 दिति भाव । उत्तरमार्गैक्येऽप्यर्चिरादिनेति विशेषणे को हेतुरित्यत  
 आह । भूयासीत् ॥



## वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्यां ॥ २ ॥

केन पुनः सन्निवेशविशेषेण गतिविशेषाणामितरेतरविशेषविशेष्यभाव इति तदेतत् सुदृढत्वाऽऽचार्यो यथयति । 'स एतं देवयानं पन्यानमापद्याग्नि-लोकमागच्छति स वायुलोकं स वरुणलोकं स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोकं' इति [१।१] कौषितकिनां देवयानः पन्याः पथते । तत्रार्चिरग्नि-लोकशब्दौ तावदेकार्यौ ज्वलनवचनत्वादिति नात्र सन्निवेशक्रमः कश्चिदन्वेष्टव्यः, वायुस्त्वर्चिरादिवर्त्मन्यश्रुतः कतमस्मिन् स्थाने सन्निवेशयितव्य इति । उच्यते, 'तेऽर्चिषमभिषद्भवन्ति अर्चिषोऽहरत्त आपूर्यमाणपक्षमापूर्यमाणपक्षाद्यान् षडुदङ्केति मासां-स्थान् मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यम्'[कौ०उ०]इत्यत्र संवत्सरात् पराञ्चमादित्यादर्वाञ्चं वायुमभिसम्भवन्ति, कस्मात् अविशेषविशेषाभ्यां । तथाहि 'स वायुलोकम्' इत्यत्राविशेषोपदिष्टस्य वायोः श्रुत्यन्तरे विशेषोपदेशो दृश्यते 'यदा वै पुरुषोऽस्मांस्तो-

उक्तं मार्गस्तैकमुपजीव्य पूर्वक्रममाह । वायुमब्दात् । अर्चिरादि-  
व्यस्मादयमनन्तर इति क्रमेण विशेष्यभाव उच्यते इत्यधिकरणस्य  
सात्पर्यमुक्त्वा विशेषणमाह । स एतमिति । अत्राग्न्यनन्तरं पठितो वायु-  
र्विषयः । स किं अर्चिरात्मकाग्नेरनन्तर उत संवत्सरात् पर इति  
पाठाद्वक्ष्यमाणविशेषश्रुतेश्च संग्रहे सिद्धान्तमेवोपक्रमते । उच्यत इति ।  
पुरुषः उपासकोऽस्मांस्तोकाद्देहात् प्रैति निर्गच्छति तस्मै प्राप्ताय पुरु-  
षाय स वायुस्तत्र स्वात्मनि विजिहीते छिद्रं करोति, तेन वायुदत्तेन  
रथचक्रच्छिद्रतुल्येन द्वारेणोर्ध्वमादित्यं गच्छति इति श्रुत्यर्थः । इदानीं

कात् प्रैति स वायुमागच्छति तस्यै स तत्र विजिहीते यथा रथ-  
चक्रस्य खाण्डेन स ऊर्ध्वं आक्रमते स आदित्यमागच्छति' इति  
[कौ०उ०]। एतस्मादादित्याद्वायो पूर्वत्वदर्शनाद्विशेषादद्वादित्य-  
नयोरन्तराले वायुर्निवेशयितव्यः । कस्मात् पुनरग्नेः परत्वदर्श-  
नाद्विशेषादधिषोऽनन्तर वायुर्न निवेश्यते । नैषोऽस्ति विशेष इति  
वदामः । ननूदाहता श्रुति 'स एत देवयान पन्थानमापद्या-  
ग्निलोकमागच्छति स वायुलोकम्' इति । उच्यते, केवलोऽत्र  
पाठ पौर्वापर्येणावस्थितो नात्र क्रमवचन कश्चिच्छब्दोऽस्ति ।  
पदार्थापदर्शनमात्रं ह्यत्र क्रियते 'एतश्चैतद्य स गच्छति' इति ।  
इतरत्र पुनर्वायुप्रप्तेन रथचक्रमात्रेण छिद्रेणोर्ध्वं आक्रम्यादि-  
त्यमागच्छतीत्यवगम्यते क्रमः । तस्मात् सूक्तनविशेषविशेषाभ्या-  
मिति । वाजसनेयिनस्तु 'मासेभ्यो देवलोक देवलोकादादित्य'  
इति समामनन्ति, तत्रादित्यानन्तर्याय देवलोकाद्वायुमभि-  
सम्भवेयुः । वायुमब्दादिति तु छान्दोग्यश्रुत्यपेक्षयात् । छा-  
न्दोग्यवाजसनेयकयोस्त्वेकत्र देवलोको न विद्यते परत्र सवत्सरः ,

पूर्वपक्षमाह । कस्मात् पुनरिति । पाठबलादधिषोऽनन्तरो वायुरित्यर्थः ।  
कौषीतकिना पाठमात्रं, न क्रमविशेषवाचो कश्चिच्छब्दोऽस्ति । कारखान-  
ान्तु तेनेत्यूर्ध्वं इति च शब्दाभ्यां ब्रह्मनिश्चयात् पाठबाध इति सिद्धा-  
न्तार्थः । अथर्वचिरादिमार्गे छान्दोग्यस्ये सवत्सरपाठयोरब्दात् परत्व,  
वाजिश्रुतिस्थे तु सवत्सरस्याश्रुते कथमब्दात् परो वायुरित्यत आह ।  
वाजिति । तच्चि देवलोकाद्वायुमिति सूत्रं स्यादित्यत आह । वायुम-  
ब्दादिति त्विति । सवत्सरस्य मासावयवित्वात् मासानन्तर्यं सवत्सरात्  
परो देवलोकात्तत परो वायुर्वायो पर आदित्य इति श्रुतिद्वये क्रमो

तत्र श्रुतिद्वयप्रत्ययादुभावप्युभयत्र ग्रथितयौ, तत्रापि माससम्बन्धात् संवत्सरः पूर्वः पश्चिमो देवलोक इति विवेक्यं ॥

तडितोऽधिवरुणः सम्बन्धात् ॥ ३ ॥

‘आदित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं’ इत्यस्या विद्युत उपरि-  
ष्टात् वरुणलोकमित्यर्थं वरुणः सम्बन्धते । अस्ति हि सम्बन्धो  
विद्युद्वरुणयोः । ‘यदा हि विशाला विद्युतस्तीव्रस्तनितनिर्घोषाः  
जीमूतोदरेषु प्रनृत्यन्ति अथापः प्रपतन्ति विद्योतते स्तन-  
यति वर्षिष्यति वा’ इति च ब्राह्मणं । अपाञ्चाधिपतिर्वरुण  
इति श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धिः । वरुणाच्चाधीन्द्रप्रजापती स्थानान्त-  
राभावात् पाठसामर्थ्याच्चागन्तुकत्वादपि वरुणादीनामन्त एव  
निवेशः । विशेषिकस्थानाभावात् विद्युच्चान्त्वाऽर्चिरादौ वर्त्मनि ॥

निष्पन्नः । तेनेति तृतीयाश्रुत्या वायोरादित्यपूर्वत्वावगमादिति, सूत्रे तु  
वायुपदं देवलोकपूर्वकवायुपरमिति स्थितं ॥

एवं कौषीतकिभिरग्न्यनन्तरं पठितस्य वायोः स्थानमुक्त्वा वाय्वन-  
न्तरं पठितस्य वरुणस्यार्चिरादिमार्गे स्थानमाह । तडितोऽधिवरुण-  
सम्बन्धात् । पठितो वरुणादिमार्गपर्वत्वेन सम्बन्धते न वेति सन्देहेऽर्चि-  
योऽहृदित्यादि पञ्चम्याऽर्चिरादीनां क्रमेण मार्गपर्वतया विरुद्धत्वाद्वा-  
योरिव स्थानविशेषश्रुत्यभावादलक्ष्यस्थानो वरुणादिर्न सम्बन्धत इति  
सिद्धान्तमाह । आदित्यादिति । अपां विद्युत्कार्यत्वेन सम्बन्धे मान-  
माह । विद्योतते इति । वरुणस्याव्दारा विद्युत्सम्बन्धादागन्तुकाना-  
मन्ते निवेश इति न्यायाच्च विद्युदानन्तर्ये सति यथापाठमिन्द्रप्रजा-  
पत्योः क्रम इत्यर्थः ॥

## आतिवाहिकस्तस्मिन्नात् ॥ ४ ॥

तेष्वेवार्चिरादिषु मंशयः, किमेतानि मार्गचिह्नान्युत भोग-  
भूमयोऽथवा नेतारो गन्तुणामिति । तत्र मार्गलक्षणभूता  
अर्चिरादय इति तावत् प्राप्तं, तत्स्वरूपत्वादुपदेशस्य । यथा  
हि कश्चिन्नोके ग्रामं नगरं वा प्रतिष्ठासमानोऽनुश्रियते गच्छेत्-  
स्वममुं गिरिं ततो न्ययोधं ततो नदी ततो ग्रामं ततो नगरं  
वा प्राप्स्यसि इति । एवमिहाप्यर्चिषोऽहरद्ग आपूर्यमाणपक्ष-  
मित्याह । अथ वा भोगभूमय एता इति प्राप्तं । तथा हि  
लोकशब्देनाग्न्यादीनुपवध्नाति 'अग्निलोकमागच्छति' इत्यादि ।  
लोकशब्दश्च प्राणिनां भोगाद्यतनेषु भाष्यते 'मनुष्यलोकः पि-  
तृलोको देवलोकः' इति च । तथा च ब्राह्मणं 'अक्षरात्रेषु तेषु  
लोकेषु सृज्यन्ते' इत्यादि । तस्मान्नातिवाहिका अर्चिराद-  
यः । अचेतनत्वादपि एतेषामातिवाहिकत्वानुपपत्तिः । चेत-  
ना हि लोके राजनियुक्ताः पुरुषाः दुर्गेषु मार्गैर्घृतिवाह्या-  
नतिवाहयन्ति इत्येव प्राप्ते ब्रूमः । आतिवाहिका एवैते भवि-

एवमर्चिरादीनां ब्रूम निरूप्य स्वरूपं निरूपयति । आतिवाहिकस्त-  
स्मिन्नात् । चिह्ननिर्देशसाभ्यात् लोकशब्दान्नेटत्वलिङ्गाच्च सशय । आद्य-  
पक्षद्वय पूर्वपक्ष अर्चिरादयो विद्युदन्ताश्चेतना नेतारस्वामानवपुरुषेण  
नेत्रा सह पठितत्वादिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । यथा-  
श्रुत्यमानवस्यास्तु नेटत्व नार्चिरादीनामिति शङ्कते । तद्वचनमिति ।  
पुरुषस्यामानवत्व नेटत्वसेव्यभयपरत्वे वाक्यभेद स्यादतोऽर्चिरादिपदै-  
नेतार एव मानवा प्रकृता प्रकरणावजात विद्युदन्तर मानवस्य नेतु-

तुमर्हन्ति । कुतः तस्मिन्नात् । तथा हि 'चन्द्रमसो विद्युतं तत्  
 पुरुषोऽमानवः स एतान् ब्रह्म गमयति' इति सिद्धवद्गमयित्वं  
 दर्शयति । \*यावद्वचनं वाचनिकमिति न्यायात्, तद्वचनं तद्वि-  
 षयमेवोपचीणमिति चेत्, न, प्राप्तमानवत्वनिवृत्तिमात्रपरत्वा-  
 द्विशेषणस्य । यद्यर्चिरादिषु पुरुषा गमयितारः प्राप्तास्ते च  
 मानवास्ततो युक्तं तन्निवृत्त्यर्थं पुरुषविशेषणममानव इति ।  
 ननु लिङ्गमात्रगमकं न्यायाभावात् । नैष दोषः ॥

उभयव्यामोहात् तस्मिद्धेः ॥ ५ ॥

ये तावद्वर्चिरादिमार्गमास्ते देहवियोगात् संपिण्डितकर-  
 णग्रामा इत्यस्वतन्त्राः अर्चिरादीनामप्यचेतनत्वादस्वातन्त्र्यं  
 इत्यतोऽर्चिराद्यभिमानिनश्चेतनादेवताविवधा अतियात्रायां  
 नियुक्ता इति गम्यते । लोकेऽपि हि मन्तमूर्च्छितादयः संपि-  
 ण्डितकरणग्रामाः परप्रयुक्तवर्तमानो भवन्ति । अनवस्थित-  
 त्वादप्यर्चिरादीनां न मार्गलक्षणत्वोपपत्तिः । न हि रात्रौ  
 प्रेतस्याहःस्वरूपाभिसम्भव उपपद्यते । न च प्रतिपालनमस्ति  
 इत्युक्तमधस्तात् । भ्रुवत्वात् देवतात्मनां नायं दोषो भवति ।

प्राप्तौ प्रकरणप्राप्तनेहत्वानुवादेनामानवत्वमनेकमेव प्रतिपाद्यत इति  
 वक्तव्यमित्याह । नेति । नेहप्रकरणानङ्गीकारे मानवः पुरुषो गमय-  
 तोति वाक्यं भिद्येत अमानवत्व नेहत्वस्याप्यप्राप्तेरिति भावः । नेहत्वा-  
 नुवादलिङ्गस्थानुयाहकन्यायपरं सूत्रं गृह्णाति । नन्विति ॥

यद्यनेतारोऽचेतना एवार्चिरादयः तर्हि मार्गतद्गन्तोखभयोरपि  
 व्यामोहाद्ब्रह्मत्वाद्ब्रह्मगतिर्न स्यादतः स्वयं प्रलयशून्यश्चेतनान्तरेण नैव

अर्चिरादिशब्दता चैपामर्चिराद्यभिमानादुपपद्यते । 'अर्चिषो-  
ऽहः' इत्यादिनिर्देशस्त्वातिवाहिकत्वेऽपि न विरुध्यते । अर्चिषा  
हेतुनाऽहरभिसम्भवन्ति अज्ञा हेतुनाऽऽपूर्यमाणपक्षमिति । तथा  
च लोकप्रसिद्धे ख्यातियात्रिकेष्वेवजातीयक उपदेशो दृश्यते  
गच्छत्वमितो बलवर्माण ततो जयसिंह तत ह्यण्गुप्तं इति ।  
अपि चोपक्रमे 'तेऽर्चिषमभिसम्भवन्ति' इति सम्वन्धमात्रमुक्तं न  
सम्बन्धविशेष कश्चित् । उपसहारे तु 'स एतान् ब्रह्म गमयति'  
इति सम्बन्धविशेषोऽतिवाह्यातिवाहकसत्त्वेण उक्तं, तेन स  
एवोपक्रमेऽपीति निर्धार्यते । मपिण्डितकरणयामत्वादेव च  
गन्तृणां न तत्र भोगसम्भव । लोकशब्दस्तु अनुपभुञ्जानेष्वपि  
गन्तृषु गमयितुं शक्यते अन्येषां तल्लोकवासिना भोगभूमि-  
त्वात् । अतोऽग्निस्वामिक लोक प्राप्नोऽग्निनाऽतिवाह्यते वायु-  
स्वामिक लोकं प्राप्नो वायुनेति योजयितव्यं । कथं पुनराति  
वाहिकत्वपक्षे वरुणादिषु तत्सम्भव, विद्युतो ह्यधिवरुणादय  
उपचिन्ता । विद्युतश्चानन्तरमात्रह्यप्राप्तेरमानवस्यैव पुरुषस्य  
गमयित्वल श्रुतमित्यत उत्तर पठति ॥

इति लौकिकन्यायानुग्रहानुसिद्धेर्नेदत्वसिद्धेस्तत्तल्लिङ्गन्यायोपेतमिति  
सूत्रार्थं । पूर्वपक्षद्वय दूषयति । अनर्वास्त्यत्वादित्यादिना । अर्चिर-  
हरादीनामस्तिरत्वाद्वाद्यादौ मृतस्य प्रतीक्षा नास्तीत्युक्तत्वाच्च न मार्गं  
चिह्नत्व भोग्यत्व वा, दयतात्वे त्वस्तिरत्वदोषो नास्तीत्यर्थं । यत्पूर्व-  
देशस्वारस्याच्चिह्नत्व भातीति तत्राह । अर्चिषोऽहरिति । चिह्नत्व-  
नेदत्वसशयाच्च वाक्यशेषास्मिर्णय इत्याह । अपि चेति । यदुक्तं लोक-  
शब्दाद्भोग्यत्वमिति तन्नेत्याह । मपिण्डितेति । सूत्रात्तरं गृह्णाति ।  
कथं पुनरिति ॥

वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः ॥ ६ ॥

ततो विद्युदभिमम्भवनादूर्ध्वं, विद्युदनन्तरवर्तिनैवामानवेन पुरुषेण वरुणलोकादिष्वतिवाह्यमाना ब्रह्मलोकं गच्छन्ति इत्यवगन्तव्यं, 'तान् वैद्युतान् पुरुषोऽमानवः' 'स एतान् ब्रह्मलोकं गमयति' इति तस्यैव गमयित्वश्रुतेः । वरुणादयस्तु तस्यैवाप्रतिबन्धकरणेन साहाय्यानुष्ठानेन वा केनचिदनुयाहकाः इत्यवगन्तव्यम् । तस्मात् सूक्तमातिवाहिका देवतात्मानोऽर्चि-रादयः इति ॥

कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ७ ॥

'स एतान् ब्रह्म गमयति' इत्यत्र विचिकित्सते, किं कार्यमपरं ब्रह्म गमयति आहोस्वित् परमेवाविद्यतं मुख्यं ब्रह्मेति । कुतः संशयः, ब्रह्मशब्दप्रयोगात् गतिश्रुतेश्च । तत्र कार्यमेव सगुणमपरं ब्रह्म नयत्येतानमानवः पुरुषः इति वादरिराचार्या मन्यते । कुतः अस्य गत्युपपत्तेः । अस्य हि कार्यब्रह्मणो गन्तव्यत्वमुपपद्यते प्रदेशत्वात्, न तु परस्मिन् ब्रह्मणि गन्तृत्वं

धमानवो विद्युल्लोकमागतो वैद्युतस्तेनेत्वर्थः । श्रुतौ तु वैद्युताल्लोकादित्यर्थः । श्रुत्या वरुणादीनां नेष्टत्वाभावेऽप्यनुयाहकत्वेन मार्गान्तर्भाव इति भावः ॥

एवं मार्गं निरूप्य गन्तव्यं चिन्तयति । कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः । परब्रह्म गन्तव्यमिति पूर्वपक्षे मार्गस्य मुक्त्यर्थता कार्यब्रह्मेति सिद्धान्ते भोगार्थतेति मत्वा प्रथमं सिद्धान्तमाह । तत्र कार्यमेवेति । सर्वगत-

गन्तव्यत्वं गतिर्वाऽवकल्पते सर्वगतत्वात् प्रत्यगात्मत्वाच्च ग-  
न्तव्यत्वं ॥

विशेषितत्वाच्च ॥ ८ ॥

'ब्रह्मलोकान् गमयति ते तेपु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो  
वसन्ति' इति श्रुत्यन्तरे विशेषितत्वात् कार्यब्रह्मविषयैव गति-  
रित्यवगम्यते । न हि ब्रह्मवचनेन विशेषणं परस्मिन् ब्रह्मण्यव-  
कल्पते । कार्ये त्ववस्थाभेदोपपत्तेः सम्भवति ब्रह्मवचनं । लोक-  
श्रुतिरपि विकारगोचरायामेव सन्निवेशविशिष्टायां भोगभू-  
मावाञ्जसो, गौणी त्वन्यत्र 'ब्रह्मैव लोक एष सप्ताट्' इत्यादिषु ।  
अधिकरणाधिकर्तव्यनिर्देशोऽपि परस्मिन् ब्रह्मणि नाञ्जसः  
स्यात्, तस्मात् कार्यविषयमेवेदं नयनम् । ननु कार्यविषयेऽपि  
ब्रह्मशब्देनोपपद्यते समस्तस्य हि जगतो जन्मादिकारणं ब्रह्मेति  
प्रतिष्ठापितमित्यत्रोच्यते ॥

\* सामीप्यात्तु तद्व्यपदेशः ॥ ९ ॥

स्थापि प्रदेशान्तरविशिष्टत्वेनाकाशस्य गन्तव्यत्वं दृश्यं, ब्रह्मणस्तु प्रत्य-  
क्षात् कथमपि गन्तव्यतेत्यर्थं ॥

ब्रह्मलोकेष्विति ब्रह्मवचनलोकशब्दधारसप्तमीश्रुतिभिर्गन्तव्यस्य  
परस्माद्भाषितत्वाच्च न परं गन्तव्यमित्याह । विशेषितत्वाच्चेति । पर-  
ब्रह्मणि भोगत्वापचारादौशी लोकश्रुतिरित्यर्थं । नपुंसकब्रह्मशब्देन  
कारणवाचिना कार्यं लक्ष्यते गन्तव्यत्वन्यायोभेदब्रह्मवचनाद्यनेकश्रुत्य  
नुपपत्तय न घानावृत्तिलिङ्गात् परस्य गन्तव्यता, क्रममुक्त्या लिङ्ग-  
स्यान्यथासिद्धेरिति भावः ॥

[\* सामीप्यादिति, कार्यव्यय इति च न ब्रह्मण्यवकाशः —



तुशब्द आशङ्कायावृत्त्यर्थः । परब्रह्मसाक्षीयादपरस्य  
ब्रह्मणस्तस्मिन्नपि ब्रह्मशब्दप्रयोगो न विरुध्यते । परमेव हि  
ब्रह्म विशुद्धोपाधिसम्बन्धात् क्वचित् कैश्चिद्विकारधर्मैर्मनोमय-  
त्वादिभिरुपासनायोपदिश्यमानमपरमिति स्थितिः । ननु का-  
र्यप्राप्तावनावृत्तिश्रवणं लभ्यते । न हि परस्मात् ब्रह्मणोऽन्यत्र  
क्वचित् नित्यता सम्भवति । दर्शयति च देवयानेन पथा प्रस्थि-  
तानामनावृत्तिं 'एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नाव-  
र्तन्ते' इति । 'तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्ति तयोर्द्धमायन्नमृत-  
त्वमेतीति' चेति । अत्र ब्रूमः ॥

कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहातः परमभि-  
धानात् ॥ १० ॥

कार्यब्रह्मलोकप्रलयप्रत्युपस्थाने सति तत्रैवोत्पन्नमन्यग्-  
दर्शनाः सन्तस्तदध्यक्षेण हिरण्यगर्भेण सहातः परं परिशुद्धं  
विष्णोः परं पदं प्रतिपद्यन्त इति । इत्थं क्रममुक्तिरनावृत्त्या-  
दिश्रुत्याभिधानेभ्योऽभ्युपगन्तव्या । न ह्यङ्गस्यैव गतिपूर्विका पर-  
प्राप्तिः सम्भवति इत्युपपादितम् ॥

सृतेश्च ॥ ११ ॥

सृतिरप्येतमर्थमनुजानाति-

प्रतिसञ्चरो महाप्रलयः, तस्मिन् प्राप्ते परस्य हिरण्यगर्भस्यान्ते स-  
मष्टिलिङ्गशरीररूपविकारावसाने ब्रह्मलोकनिवासिनः कृतात्मानः

‘ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिसञ्चरे ।

परस्थान्ते छतात्मानः प्रविशन्ति परं पदं ॥ इति ।

तस्मात् कार्यब्रह्मविषया गतिः श्रूयत इति सिद्धान्तः । कः

पुनः पूर्वपक्षमाशङ्कायं सिद्धान्तः प्रतिष्ठापितः ‘कार्यं वादरिः’

इत्यादिनेति, स इदानीं सूत्रैरेवोपप्रदर्शयते ।

परं जैमिनिमुख्यत्वात् ॥ १२ ॥

जैमिनिर्ह्याचार्यः ‘स एतान् ब्रह्म गमयति’ इत्यत्र परमेव  
ब्रह्म प्रापयति इति मन्यते । कुतः मुख्यत्वात् । परं हि ब्रह्म  
ब्रह्मशब्दस्य मुख्यमालम्बनं गौणमपरं । मुख्यगौणयोश्च मुखे  
संप्रत्यये भवति ॥

दर्शनाच्च ॥ १३ ॥

‘तयोर्द्धमायन्नऽमृतत्वमेति’ इति च गतिपूर्वकं अमृतत्वं  
दर्शयति । अमृतत्वञ्च परस्मिन् ब्रह्मण्युपपद्यते न कार्यं, विना-  
शित्वात् कार्यस्य । ‘अथ यन्नान्यत् पश्यति तदल्पं तन्मर्त्यम्’ इति  
वचनात् । परविषयैव चैषा गतिः कठवस्त्रोपु पद्यते, न हि

शुद्धधियस्तत्रोत्पन्नसम्यग्धिषः सर्वे ब्रह्मणा मुख्यमानेन सह परं पदं  
प्रविशन्तीति योजना । एवं सिद्धान्तमुक्त्वा तेन निरुक्तपूर्वपक्षमाह ।  
कः मुनरित्यादिना ॥

दहरविद्याया कठवस्त्रोपु परब्रह्मप्रकरणे च तयोर्द्धमायन्निति  
गतिर्दर्शिता ।

एवं ब्रह्मश्रुत्यमृतत्वसिद्धाभ्या प्रकरणात् परविषया गतिर्निर्णयः

तत्र विद्यान्तरप्रक्रमोऽस्ति 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्' इति परस्यैव ब्रह्मण प्रक्रान्तत्वात् ॥

न च कार्ये प्रतिपत्त्यभिसन्धि ॥ १४ ॥

अपि च 'प्रजापते सभा वेश्म प्रपद्ये' इति, नाय कार्यविषय प्रतिपत्त्यभिसन्धि । 'नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म' इति कार्यविलक्षणस्य परस्यैव ब्रह्मण प्रकृतत्वात् 'यशोऽह भवामि ब्राह्मणानाम्' इति च सर्वात्मत्वेनोपक्रमात् 'न तस्य प्रतिमास्ति यस्य नाम महद्यज्ञ' इति च परस्यैव ब्रह्मणे यशो-नामत्वप्रसिद्धे । सा चेय वेश्मप्रतिपत्तिर्गतिपूर्विका या हार्दविद्यायामुदिता 'तदपराजिता पूर्णब्रह्मण प्रभुविमित हिरण्यमयम्' इत्यत्र । पदेरपि च गत्यर्थत्वान्मार्गापेक्षताऽवसीयते । तस्मात् परब्रह्मविषया गतिश्रुतय इति पचान्तर । तावेतौ द्वौ पचा-वाचार्येण सूत्रितौ । गत्युपपत्त्यादिभिरेक, मुख्यत्वादिभिर-पर । तत्र गत्युपपत्त्यादय प्रभवन्ति मुख्यत्वादीनाभासयितु

सप्रति प्रजापते सभा वेश्म प्राप्नुयामिति उपासकस्य मरणकाले कार्यप्राप्तिसङ्कल्पश्रुतेर्न पर गन्तव्यमिति शङ्का निरस्यति । न च कार्य इति । परस्य प्रकृतत्वात् यज्ञ पदस्य परमात्मनामत्वप्रसिद्धा यज्ञ पदेनात्मोक्तिर्यज्ञ च्यात्मा ब्राह्मणानामह भवामि, तथा राज्ञा यशो विशा यज्ञ इति सार्वान्वयलिङ्गाच्च परप्राप्तिसङ्कल्प एवाय मित्यर्थ । अस्तु वेश्मप्रतिपत्तीच्छा परब्रह्मविषया तथापि सा कथ गतिपूर्विका स्यादित्यत आह । सा चेति । तत्र ब्रह्मत्वाके विद्याविहीनैव पराजिता पूरस्ति ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य तेनैव प्रभना विमित निर्मित हिरण्यमय वेश्मास्ति तत प्रतिपद्यते ।

न तु मुख्यत्वादयो गत्युपपत्त्यादीन् इत्याद्य एव सिद्धान्तो  
 व्याख्यातः, द्वितीयस्तु पूर्वः पक्षः । न ह्यसत्यपि सम्भवे मुख्यस्यै-  
 वार्थस्य ग्रहणमिति कश्चिदाज्ञापयिता विद्यते । परविद्याप्रक-  
 रणेषुऽपि च तत्सुत्यर्थं विद्यान्तराश्रयगत्यनुकीर्तनमुपपद्यते 'वि-  
 श्वदुन्या उत्क्रमणे भवन्ति' इतिवत् । 'प्रजापतेः सभां वेष्ट प्रतिपद्ये'  
 इति तु पूर्ववाक्यविच्छेदेन कार्येऽपि प्रतिपत्त्यभिसन्धिर्न विरु-  
 द्ध्यते । सगुणेषुऽपि ब्रह्मणि च सर्वात्मत्वकीर्तनं 'सर्वकर्मा सर्वकामः'  
 इत्यादिवत् कल्पते । तस्मादपरविषया एव गतिश्रुतयः ।  
 केचित् पुनः पूर्वाणि पूर्वपक्षसूत्राणि भवन्ति उत्तराणि सि-  
 द्धान्तसूत्राणीत्येतां व्यवस्थामनुरुध्यमानाः परविषया एव गति-  
 श्रुतीः प्रतिष्ठापयन्ति । तदनुपपन्नं, गन्तव्यत्वानुपपत्तेर्ब्रह्मणः,  
 'यत् सर्वगतं सर्वान्तरं सर्वात्मकञ्च परं ब्रह्म' / 'आकाशवत् सर्व-

विद्वानिति दहरविद्यायां गतिपूर्विका वेष्टप्रतिपत्त्या तेन पर-  
 ब्रह्मण्यपि वेष्टप्रतिपत्तिशब्दसामान्याद्गतिपूर्वकत्वं तस्याः सिध्यती-  
 त्यर्थः । किञ्च पद गताविति धातुपाठात् वेष्ट प्रपद्ये इत्यत्र मार्गा-  
 पेक्षा भावीत्याह । पदेरपीति । पूर्वपक्षमुपसंहरति । तस्मादिति ।  
 आद्य एव सिद्धान्तपक्ष इति द्रष्टव्यमुपक्रमते । ताविति । ब्रह्मण्य-  
 मुख्यत्वादिहेतुनामाभासत्वं स्फुटयति । न हीति । गन्तव्यत्वस्य ब्रह्म-  
 लोकेऽपि बहवचनान्तेः सङ्ख्यादेव गन्धादिदित्यभोगश्रुतेषु पर-  
 ब्रह्मण्यसम्भवान्मुख्यार्थत्वात् इत्यर्थः । यद्यप्येतद्वै सत्यकाम परब्रह्म-  
 परब्रह्मण्यस्यैव तथ्यापि पूर्वं परस्मिन्नवयवार्थनिरतिशयमहत्त्वस्य जामाद-  
 परब्रह्मण्यमुख्य इत्यङ्गीकृतमिति मन्तव्यं । यदुक्तं षष्ठवक्ष्येषु प्रकरण-  
 बलादिति परविषयेति तत्राह । परेति । यथा विद्यासंज्ञकमवस्था

गतंश्चानित्यः । 'यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म' 'यथात्माः सर्वान्तरोः'  
 'आत्मैवेदं सर्वं ब्रह्मैवेदं विश्वं वैरिष्ठम्' इत्यादिश्रुतिनिर्धारित-  
 विशेषं, तस्यै गन्तव्यता न कदाचिदप्युपपद्यते । न हि गतमेव  
 गम्येत, अन्यैश्चान्यद्गच्छेति इति प्रसिद्धं लोके । ननु लोके  
 गतस्याऽपि गन्तव्यता देशान्तरविशिष्टस्य दृष्टा, यथा पृथिवीस्य  
 एव पृथिवी देशान्तरदारेण गच्छति इति तथाऽनित्यत्वेऽपि बा-  
 लस्यै कालान्तरविशिष्टं बोद्धव्यं स्वात्मभूतमेव गन्तव्यं दृष्टं,  
 तदत् ब्रह्मणोऽपि सर्वशक्त्युपेतत्वात् कथञ्चित् गन्तव्यता स्या-  
 दिति । न, प्रतिषिद्धसर्वविशेषत्वाद्ब्रह्मणः । 'निष्कलं निष्क्रियं  
 शान्तं अनिरवद्यं अनिरञ्जनम्' 'अस्यूलमनखद्वलमजमदीर्घं'  
 'मवाह्योभ्यन्तरो ह्यजः' 'म एष महानज आत्माऽजरोऽ-  
 मरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म' 'म एष नेति नेति' इत्यादिश्रुतिस्मृति-  
 न्यायेभ्यो न देशकालादिविशेषयोगः परमात्मनः कल्पयितुं

शक्यते, येन भूप्रदेशवयोऽवस्थान्यायेनास्य गन्तव्यता स्यात् ।  
 भूवयसोस्तु प्रदेशवस्थादिविशेषयोगादुपपद्यते । देशकाल-  
 विशेषात् । तदसम्बन्धेनाद्यन्तरकीर्तनं । अतथाऽपरविद्यास्तु त्वर्थः त्वत्प्रकार-  
 णोऽप्यपरविद्यास्येति इति कीर्तनं युज्यते, गतिं विनापि हि परविद्या  
 निरतिशयप्राप्ता तस्यान्वपरविद्याफलो गतिसाध्यमन्तर्भवति इति श्रुति-  
 लोभादित्यर्थः । न यदप्युक्तं प्राप्तिं सर्वत्रोऽपि प्रयेत् परविद्यया इति  
 तत्रैवाहो प्रजापतेरिति । प्रजापतिः सभावेष्टे श्रुतिभिस्तत्सङ्घातक-  
 वाक्ये नीचप्रकारणं वाच्यं, यथाऽहमिति सार्वभौम्यं तेषु पावनार्थमपर-  
 मन्मत्तं दूषयति । केचिदि-  
 त्यादिनाः सर्वगतस्यै सात्त्विकभूतस्योपि ब्रह्मणः संसारदेशात् देशा-

'विश्रियताः गन्तव्यता । जगदुत्पत्तिस्थितिप्रलयहेतुत्वश्रुतेरनेक-  
 शक्तित्वं ब्रह्मण इति चेत् । न, विशेषनिराकरणश्रुतीनामनन्यार्थ-  
 त्वात् । उत्पत्त्यादिश्रुतीनामपि समानमनन्यार्थत्वमिति चेत् । न,  
 तासामेकत्वप्रतिपादनपरत्वात् । सदादिदृष्टान्तैर्हि सतो ब्रह्मण  
 एकस्योक्तत्वं विकारस्थानानृतत्वं प्रतिपादयच्छास्त्रं । नेत्य-  
 त्वादिपरं भवितुमर्हति । कस्मात्-पुनरुत्पत्त्यादिश्रुतीनां वि-  
 शेषनिराकरणश्रुतिशेषत्वं न पुनरितरशेषत्वमितरासामिति ।  
 उच्यते, विशेषनिराकरणश्रुतीनां निराकाङ्क्षार्थत्वात् । न ह्या-  
 त्मनो एकत्वमित्यत्र शुद्धलाघवगतौ सत्यां भूयः कचिदाका-  
 ङ्क्षोपे जायते । पुरुषार्थसमाप्तिबुद्ध्युत्पत्तेः । अतत्र कोऽभोहः । कः  
 शोक एकत्वमनुपश्यतः- 'अभयं वै जनक प्राप्नोऽसि' । 'विद्वान् न  
 विभेति' कुतश्च न ? 'एतं ह वाक् न तपति किमहं साधु नाकरवं  
 प्रकीर्तयन्' इति ।

नन्तरेण तत्कालात् कालान्तरेण विश्रियतया गन्तव्य स्यादिति पृथिवी-  
 वयोदृष्टान्ताभ्यां शङ्कते । निवृत्ति । 'येन विनैव प्राप्तत्वमनन्यत्व' अ-  
 वस्थातदतो रभेदात् स्वात्मभूतत्व । ननु युक्तं भूवयसो प्राप्तयोरपि  
 देशान्तरकालान्तरविश्रियत्वेन गन्तव्यं तयोर्गन्तुभिन्नत्वात्, ब्रह्मणस्तु  
 गन्तुभिन्नस्य कर्तृ-गन्तव्यत्वं तत्राह । सर्वशक्ति इति । । या प्राप्ता भूः  
 सा गन्तव्यो येन गन्तव्यं देशान्तरं तत्त्वप्राप्तिं इति । कुत प्राप्तस्य  
 गन्तव्यता वयसोऽपि । कालान्तरेऽभित्यक्तिमात्रं । गगन्तव्यत्वमिति वस्तु-  
 गतिः, अज्ञोक्तय विश्रियभूवयसोर्गन्तव्यता परब्रह्मणो देशकालवैशि-  
 ष्याभावात् कथंश्चिदपि गन्तव्यतेत्याह । नेत्यादिना । अथादिमत् परं  
 ब्रह्म इत्याद्या स्मृतिर्दृग्गविशेषस्य दृशि कल्पितत्वाद् दृगात्मने निर्विशे-  
 यितेति न्यायः । संगुणमिव ब्रह्म स्वप्नात्मापेक्षया परं गन्तव्यं, निर्विशेषस्तु  
 नाप्येवेति शङ्कते । जगदुत्पत्तीति । किं निर्विशेषस्यासत्त्वं माना-

किमहं पापमकरवम्' इत्यादिश्रुतिभ्यः । तथैव च विदुषां तुष्य-  
 नुभवादिदर्शनात् । विकारानृताभिसन्ध्यपर्वादाच्च । 'मृत्योः' 'सं  
 मृत्युमाप्नोति' य इह नानेव पश्यति' इति । अतो न विशेष-  
 निराकरणश्रुतीनामन्यशेषत्वमवगन्तुं शक्यं । नैवमुत्पत्त्यादिश्रु-  
 तीनां निराकाङ्क्षार्थत्वप्रतिपादनसामर्थ्यमस्ति, प्रत्यक्षन्तु तासां-  
 मन्यार्थत्वं समनुगम्यते । तथा हि, 'तत्रैतच्छुद्धमुत्पतितं सोम्य  
 विजानीहि नेदममूलं भविष्यति' इत्युपन्यस्योदके सत एव एकस्य  
 जगन्मूलस्य विज्ञेयत्वं दर्शयति । 'यतो वा इमानि भूतानि  
 जायन्ते येन जातानि जीवन्ति यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्ति तदि-  
 जिज्ञासस्व तद्ब्रह्म' इति च । एवमुत्पत्त्यादिश्रुतीनामैकात्म्याव-  
 गमपरत्वात् नानेकशक्तियोगो ब्रह्मणः, अतश्च गन्तव्यत्वानुप-  
 पत्तिः । 'न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति'  
 इति च परस्मिन् ब्रह्मणि गतिं निवारयति । तद्ब्रह्माख्यातं  
 'सद्यो ह्येकेषाम्' इत्यत्र । गतिकल्पनायाश्च गन्ता जीवा गन्त-  
 व्यस्य ब्रह्मणोऽवयवो विकारोऽन्यो वा ततः स्यात् अत्यन्ततादा-  
 त्व्ये गमनानुपपत्तेः । यद्येवं ततः किं स्यात् । उच्यते यद्येक-  
 देशस्तेनैकदेशिनो नित्यप्राप्तत्वात् न पुनर्ब्रह्मगमनमुपपद्यते ।

भावात् सविशेषश्रुतिविरोधाद्वा नाद्य इत्याह । नेति । द्वितीयं शङ्कते ।  
 उत्पत्त्यादिति । सविशेषश्रुतीनां निर्विशेषश्रुतिशेषत्वात् न विरोध  
 इत्याह । नेति । निर्विशेषश्रुतीनामेव सविशेषत्वं किं न स्यादित्याह ।  
 कस्मादिति । तासां स्वार्थे फलवत्त्वेन निराकाङ्क्षत्वात् श्रेयिता विशेष-  
 श्रुतीनां फलत्वत्वात् निषेध विशेषसमर्पणादिद्वारेण श्रेयत्वं फलवत्  
 सन्निधावफलं तदङ्गमिति न्यायादित्याह । उच्यते इत्यादिना । न

एकदेशैकदेशित्वकल्पना, च, ब्रह्मण्यनुपपन्ना; निरवयवत्वप्र-  
 सिद्धेः।। विकारपक्षेऽप्येतत्तुल्यं, विकारेणापि विकारिणोः नि-  
 त्यप्राप्तत्वात्; न हि घटोऽव्यदात्मतां परित्यज्यावतिष्ठते, परि-  
 त्यागेऽभावप्राप्तेः।। विकारावयवपक्षयोश्च तद्वतः स्थिरत्वात्  
 ब्रह्मणः संसारगमनमयंनवकृपं । अथान्य एव जीवो ब्रह्मणः  
 सोऽणुर्व्यापी मध्यमपरिमाणो वा भवितुमर्हति । व्यापित्वे गम-  
 नानुपपत्तिः । मध्यमपरिमाणत्वे चानित्यत्वप्रसङ्गः । अणुत्वेऽपि  
 कृत्स्नशरीरवेदनानुपपत्तिः । प्रतिषिद्धे चाणुत्वमध्यमपरिमा-  
 णत्वे विस्तरेण पुरस्तात् । परस्माच्चान्यत्वे जीवस्य 'तत्त्वमसि'  
 इत्यादिशास्त्रबाधुप्रसङ्गः । विकारावयवपक्षयोरपि समानो  
 दोषः । विकारावयवयोस्त्वदतोऽनन्यत्वाददोष इति चेत् । न,  
 मुख्यैकत्वानुपपत्तेः । सर्वेषु चैतेषु पक्षेष्वनिर्मात्रप्रसङ्गः । संसा-  
 र्यात्मत्वानिवृत्तेः । निवृत्तौ वा स्वरूपनाशप्रसङ्गः ब्रह्मात्म-  
 त्वानभ्युपगमात् । यत्तु, कैश्चिज्जल्प्यते नित्यनैमित्तिकानि  
 कर्माण्यनुष्ठीयन्ते प्रत्यवायानुत्पत्तये, काम्यानि प्रतिषिद्धानि  
 च परिह्रियन्ते स्वर्गनरकानवाप्तये, सांप्रतदेहोपभोग्यानि च

केवलं न्यायात् श्रेयता किन्तु अत्याऽपीत्याह । प्रत्यक्षनिवृत्ति । तत्र मूल-  
 कारणे ब्रह्मण्येतत् शुद्धं जगदात्मकं कार्यमुत्पन्नमित्युपक्रम्य तेन शुद्धेन  
 समूलमन्विष्येत्युपसंहारे सत एव श्रेयत्वमुक्तं छान्दोग्ये तथा तैत्ति-  
 रीयकेऽपि अग्न्यन्माद्यनुवादेन ब्रह्मण्य एव श्रेयत्वं दर्शितमतः स्पष्टि-  
 श्रुतीनां श्रुत्यैव निर्विशेषधीश्रेयता भासोत्यर्थः । एयं ब्रह्मणो निर्वि-  
 श्रेयत्वात् न गन्तव्यमिति मलितमाह । एवमिति । स्पष्टनियेधात्  
 परस्य न गन्तव्यतयाह । न तस्येति । एवं गन्तव्यालोचनया गतिं निरस्य



कर्माण्युपभोगेनैव क्षयन्ते इति, अतो वर्तमानदेहपातादूर्द्ध्वं दे-  
हान्तरप्रतिसम्भानकारणाभावात् स्वरूपावस्थानलक्षणं कैवल्यं  
विनापि ब्रह्मात्मतयैवंवृत्तस्य सेत्स्यति इति । तदसत्, प्रमा-  
णाभावात् । न ह्येतत् शास्त्रेण केनचित् प्रतिपादितं, मोक्षार्थं  
इत्थं समाचरेत् इति । स्वमनीषया त्वेतत् तर्कितं यस्मात्  
कर्मनिमित्तः संसारस्तस्मात् निमित्ताभावात् न भवियति  
इति । न चैतत् तर्कयितुं शक्यते निमित्ताभावस्य दुर्ज्ञान-  
त्वात् । बहूनि कर्माणि जात्यन्तरसञ्चितानि इष्टानिष्टविपा-  
कान्येकैकस्य जन्तोः सम्भाव्यन्ते तेषां विरुद्धफलानां युगप-  
दुपभोगासम्भवात् कानिचिद्ब्रह्मावसराणीदं जन्म निर्मिते  
कानिचित्तु देशकालनिमित्तप्रतीक्षासत इत्थतस्तेषामव-  
शिष्टानां सांप्रतेनापभोगेन क्षयणासम्भवात् न यथावर्णित-  
चरितस्यापि वर्तमानदेहपाते देहान्तरनिमित्ताभावः शक्यते  
निश्चेतुं कर्मशेषसद्भावसिद्धिश्च । 'तद्य इह रमणीयचरणाः ततः  
शेषेण' इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यः । स्यादेतत् नित्यनैमित्तिकानि

गन्तालोचनयापि निरस्यति । गतिकल्पनायां चेत्यादिना । भेदाभेदेन  
द्वौ कल्पावत्यन्तभेदस्तृतीयः कल्पः । नन्वत्यन्ताभेदकल्प किमिति नोक्त-  
स्तत्राह । अत्यन्तेति । कल्पत्रये किं द्रव्यमिति पृच्छति । यद्येवमिति ।  
कल्पद्वयेऽपि दोषान्तरमाह । विकारावयवपक्षयोश्चेति । विकाराव-  
यवरूपजीवविशिष्टस्य ब्रह्मणः स्थितत्वात् जीवानां गत्यामती न स्यात् ।  
न ह्यक्षणातिस्मूलप्रायाणस्योर्मण्डूकपाषाण्यावयवयोश्चजनमस्ति इत्यर्थः ।  
अस्माकन्वज्ञानात् कल्पितोपाधिभिर्गत्यागतिविभ्रम इति भावः । तृ-  
तीयकल्पमनूद्य विकल्प्य द्रव्ययति । अथेत्यादिना । अन्वभेदश्रुतिविरोध-

तेषां चेपकाणि भविष्यन्ति इति । तत्र, विरोधाभावात् ।  
 सति हि विरोधे चेपचेपकभावो भवति न च जन्मान्तरसञ्चि-  
 तानां सुकृतानां नित्यनैमित्तिकैरस्ति विरोधः, शुद्धिरूपत्वा-  
 विशेषात् । दुरितानां त्वशुद्धिरूपत्वात् सति हि विरोधे  
 भवतु चेपणं । न तु तावता देहान्तरनिमित्ताभावसिद्धिः ।  
 सुकृतनिमित्तत्वोपपत्तेः दुश्चरितस्याप्यशेषक्षपणानवगमात् ।  
 न च नित्यनैमित्तिकानुष्ठानात् प्रत्यवायानुत्पत्तिमात्रं न  
 पुनः फलान्तरोत्पत्तिरिति प्रमाणमस्ति फलान्तरस्याप्यनु-  
 निष्पादिनः सम्भवात् । स्मरति ह्यापस्तम्बः । तद्यथा 'आद्ये  
 फलार्थे निर्मिते ह्यायागन्धावनुत्पद्येते एवं धर्मश्च चर्यमाण-  
 मर्था अनुत्पद्यन्ते' इति । न चासति सम्यग्दर्शने सर्वात्मना काम्य-  
 प्रतिषिद्धवर्जनं जन्मप्रायणान्तराले केनचित् प्रतिज्ञातुं शक्यं,  
 सुनिपुणानामपि सूक्ष्मापराधदर्शनात् । संशयितव्यं तु भवति  
 तथापि निमित्ताभावस्य दुर्ज्ञानत्वमेव । न चानभ्युपगम्यमाने  
 ज्ञानगम्ये ब्रह्मात्मत्वे कर्तृत्वभोक्तृत्वस्वभावस्यात्मनः कैवल्यमा-  
 काङ्क्षयितुं शक्यं अग्नौऽप्यवत् स्वभावस्यापरिहार्यत्वात् । स्या-

रूपो दीघो मम नास्ति इति भेदवाद्याह । विकारावयवयोरिति । भि-  
 त्तयोरभेदो मुख्यो न युक्तो विरोधादिति परिहरति । नेति । किञ्च  
 पक्षत्रयमप्ययुक्तं ससारित्वस्य तात्त्विकजीवभावस्य नाशः जीवस्वरूप-  
 नाशप्रसङ्गात् । न चास्माभिरिव त्वया ब्रह्मात्मत्वं जीवस्य तात्त्विकरूप-  
 मङ्गीकृतं यदस्य ससारनाशोऽपि न स्यादित्याह । सर्वेय्यिति । ननु किं  
 ब्रह्मत्वेन ससाराभावः किञ्च मोक्षः स च कर्माभावमात्रेण सेत्स्यति  
 इति कर्मजडानां मतमुद्धाय निरस्यति । यत्त्वित्यादिना । तदिति

देतत्, कर्तृत्वभोक्तृत्व कार्यमनर्थो न तच्छक्ति तेन शक्त्यवस्थाने-  
 ऽपि कार्यपरिहारादुपपन्नो मोक्ष इति । तच्च न शक्ति, \*तद्भावे  
 कार्यप्रसवस्य दुर्निवारत्वात् । तथापि स्यात् न केवला शक्तिः  
 कार्यमारभतेऽनपेक्ष्यान्यानि निमित्तान्यत एकाकिनो सा स्थि-  
 तापि नापराध्यति इति । तच्च न, निमित्तानामपि, शक्ति-  
 लक्षणेन सम्बन्धेन नित्यसम्बद्धत्वात् । तस्मात् कर्तृत्वभोक्तृत्वस्व-  
 भावे सत्यात्मन्यसत्यां विद्यागम्यायां ब्रह्मात्मतायां न कथञ्चन  
 मोक्षप्रत्याशाऽस्ति । श्रुतिश्च 'नान्य पन्था विद्यतेऽयनाय' इति  
 ज्ञानादन्य मोक्षमार्गं वारयति । परस्मादनन्यत्वेऽपि जीवस्य  
 सर्वव्यवहारलोपप्रसङ्गः, प्रत्यक्षादिप्रमाणाप्रवृत्तेरिति चेत् । न,  
 प्राक्प्रबोधात्, स्वप्रव्यवहारवत् तदुपपत्तेः । शास्त्रञ्च 'यत्र हि  
 द्वैतमिव भवति तदितर इतर पश्यति' इत्यादिनाऽप्रबुद्धविषये  
 प्रत्यक्षादिव्यवहारमुक्त्वा पुनः प्रबुद्धविषये 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मै-  
 वाभूत् तत् केन क पश्येत्' इत्यादिना तदभाव दर्शयति । तदेव  
 परब्रह्मविदो गन्तव्यादिविज्ञानस्य बाधितत्वात् न कथञ्चन  
 गतिरुपपादयितुं शक्या । किंविषया पुनर्गतिश्रुतय इति ।

एव वृत्त, मोक्षहेतुरित्यस्मिन् अर्थे मानाभावादित्यर्थः । तर्क, एव  
 मानमित्यत आह । न चैतत् तर्कयितुमिति, ननु तत्राप्येतत् तर्क  
 मात्रमेकस्मिन् जन्मन्यनेकविषयफलानां कर्मणा भोगायोगादस्वव-  
 शिष्ठं कर्म जन्मान्तरस्य निमित्तमित्याशङ्क्य तन्मानमाह । कर्मशेष-  
 सङ्गावसिद्धिश्चेति । सत्त्वगन्तव्यफलानि पुण्यपापानि तेषां नित्या-  
 यनुष्ठानेन क्षयात् न जन्मान्तरमिति शङ्कते । स्यादेतदिति । मुख्येन  
 पुण्यस्य न नाश अविरोधादन्यथाऽतिप्रसङ्गात् पापस्यापि, सर्वतन्ना

उच्यते । सगुणविद्याविषया भविष्यन्ति । तथा हि कश्चित्  
 पञ्चाग्निविद्यां प्रकृत्य गतिरुच्यते कश्चित् पर्यङ्कविद्यां कश्चित्  
 वैश्वानरविद्यां । यत्रापि ब्रह्म प्रकृत्य गतिरुच्यते 'यथा प्राणो  
 ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म' इति 'अथ यदिदमग्निं ब्रह्मपुरे देहरं  
 पुण्डरीकं वेणु' इति 'तत्रापि च । वामनीत्वादिभिः । सत्यकामा-  
 दिभिश्च गुणैः सगुणस्यैवोपास्यत्वान् सम्भवति गतिः, न कश्चित्  
 परब्रह्मविषया गतिः श्राव्यते । तद्यथा गतिप्रतिषेधः श्रावितः 'न  
 तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति' । इति 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्या-  
 दिषु तु सेव्यप्राप्नोतिगत्यर्थत्वे वर्णिते न न्यायेन देशान्तरप्राप्त्य  
 सम्भवात् स्वरूपप्रतिपत्तिरेवेयमेविद्याधारोपितनामिरूपप्रपञ्च-  
 प्रविलयापेक्षयाऽभिधीयते । न 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इत्या-  
 दिश्च द्रष्टव्यम् । अपि च । परविषया । गतिर्योख्यायमेना  
 प्ररोचनाय वा स्वादनुचिन्तेनाय वा, तत्र प्ररोचनं तावत् ब्रह्म-  
 इति ।

पुण्यनाश्रयत्वे मानं नास्तीति सञ्चितपुण्यप्राप्या जन्मान्तरं दुर्वारमि-  
 त्याह । तमेत्यादिना । क्रियमाणमित्यादिनापि जन्म स्यात्, कर्मणो पि-  
 तृलोक इत्यविशेषश्रुतेः, स्मृतेस्वेत्याह । न च नित्येति । प्रत्यवायनिरासार्थं  
 नित्याद्योचारे सत्यनुपस्थात् फलान्तरं निष्पद्यत इत्यत्र दृष्टान्तं । तत्  
 यथेति निमित्ते आरोपिते सति इत्यर्थः । तथापि काम्यादिकर्मसत्ता-  
 निश्चयो नास्त्वत आह । संशयितव्यन्विति । ज्ञानं विना देहपाते मोक्ष  
 एवेति निश्चयालाभात् त्वत्पक्षे क्षतिरिति भावः । ब्रह्मभिन्नस्य जीवस्य  
 कष्टत्वादिसंभवस्य मोक्षस्यापि न युक्त्याह । न चेति । कष्टत्वा-  
 दिरूपं कार्यं न स्वभाव किन्तु तच्छक्तिरिति शङ्कते । स्यादेतेदिति ।  
 कार्यग्रन्थायां शक्ते कार्यस्यासत्त्वतानुत्पादे सत्यमयुक्तं च्यतः शक्तिसत्त्वं  
 तद्विषयस्य कार्यस्यादृष्टदेशकालादिनिमित्तानाश्चात्मना शक्तिद्वारा नि-

विदो न गत्युत्था क्रियते स्वसंवेद्येनैवाव्यवहितेन विद्यासम-  
 र्पितेन स्वास्थेन तत्सिद्धेः । न च नित्यसिद्धनिःश्रेयसनिवेदन-  
 स्यासाध्यफलस्य विज्ञानस्य गत्यनुचिन्तने काचिदप्यपेक्षोपपद्यते,  
 तस्मादपरविषयैव गतिः । तत्र परापरब्रह्मविवेकानुधारणे-  
 नापरस्मिन् ब्रह्मणि प्रवर्तमाना गतिश्रुतयः परस्मिन्नधारोप्यन्ते ।  
 किं हे ब्रह्मणी परमपरश्चेति । वाढ दे । 'एतद्वै सत्यक्ताम पर-  
 द्वापरश्च ब्रह्म यदोङ्कारः' इत्यादिदर्शनात् । किं पुनः परं ब्रह्म  
 किमपरं इति । उच्यते । यत्राविद्याकृतनामरूपादिविशेष-  
 प्रतिषेधेनास्तूलादिशब्दैर्ब्रह्म व्यपदिश्यते तत्परं । तदेव यत्र ना-  
 मरूपादिविशेषेण केनचित् विशिष्टमुपासनायोपदिश्यते 'मनो-  
 मयः प्राणशरीरो भारूपः' इत्यादिशब्दैस्तदपरं । नन्वेवं सत्यद्वि-  
 तीयश्रुतिरुपसृध्यते । न, अविद्याकृतनामरूपोपाधिकतया परि-  
 हृतत्वात् । तस्य त्वपरब्रह्मोपासनस्य तत्सन्निधौ श्रूयमाण 'स  
 यदि पिहलोककामो भवति' इत्यादिजगदैश्वर्यलक्षण ससार-  
 गोचरमेव फलं भवति, अनिवर्तितत्वाद् विद्यायाः । तस्य च देश-

त्यसम्बन्धत्वान्मोक्षो न स्यादिति परिहरति । तच्चेत्यादिना । मोक्षसि-  
 द्ध्यर्थं जीवस्य ब्रह्मत्वाङ्गीकारे ससारानुपपत्तिमाशङ्क्याज्ञानादुपप-  
 त्तिमसकृदुक्ता स्मारयति । परस्मादित्यादिना । प्राप्तिकं परिहृत्य  
 परमं प्रकृतमुपसहरति । तदेवमिति । ननु परविद्यायामप्याप्रोत्ति-  
 पदेन गति श्रुतेत्यत आह । ब्रह्मविदाप्रोत्तीति । वैषाल्याच्च गतेर्न  
 परविषयत्वमित्याह । अपि चेति । अनुचिन्तनपक्षं प्रत्याह । न च  
 नित्यसिद्धेति । कथं तर्हि कैश्चित् परविषयत्व गतेरुक्तमित्याशङ्क्या  
 आन्येत्याह । तत्र परापरेति । प्रश्नपूर्वकं \*निवेदनस्यासाध्यफलस्य

\* निवेदनस्येत्यादिः यत्रनधारणेनेत्यन्त पाठ च० पु० नास्ति ।

विशेषावबद्धत्वात् तत्राप्यर्थं गमनमविरुद्धम् । सर्वगतत्वेऽपि चा-  
त्मन आकाशस्यैव घटादिगमने बुद्ध्याशुपाधिगमने गमनप्रति-  
द्विगित्यवादिषु 'तद्गुणसारत्वात्'(प्र०सू०) इत्यत्र । तस्मात् 'कार्यं  
वादरिः' इत्येव एव पक्षः स्यितः । 'परं जैमिनिः'(त्र०सू०) इति च  
पक्षान्तरं प्रतिपादनमात्रप्रदर्शनं प्रज्ञाविकाशनायेति द्रष्टव्यम् ॥

अप्रतीकालम्बनान्नयतीति वादरायण उभय-  
थाऽदोषात् तत्कृतुश्च ॥ १५ ॥

स्थितमेतत् कार्यविषया गतिर्न परविषयेति । इदमिदानीं  
सन्दिह्यते, किं सर्वान् विकारालम्बनान् विषेषेणैवामानवः पु-  
रुषः प्रापयति ब्रह्मलोकमुत कांश्चिदेवेति । किं तावत् प्राप्तं  
सर्वेषामेवैषां विदुषामन्यत्र परस्मात् ब्रह्मणो गतिः स्यात् ।  
तथा हि 'अनियमः सर्वेषाम्' इत्यत्राविशेषेणैवैषां विद्यान्तरे-  
ष्ववतारितेत्येव प्राप्ते प्रत्याह । अप्रतीकालम्बनानिति । प्रती-

गत्यनुचिन्तने काचिदपेक्षोपपद्येत तस्मादपरविषया गतिः । तत्र  
परापरब्रह्मविवेकानवधारणे परापरब्रह्मविभाग वदन्नपरब्रह्मणि  
गतेरर्थवत्त्वमाह । किं हे इत्यादिना । व्यापिनो जीवस्य कथं गति-  
स्तत्राह । सर्वगतत्वेऽपीति ॥

एवं गन्तव्यं निरूप्य गन्तुर्निर्धारयति । अप्रतीकेति ॥ 'स एवै-  
नान् ब्रह्म गमयति' इत्यविशेषश्रुते तत्कृतुन्यायाच्च सशय  
माह । इदमिति । अनियमाधिकरणे तत्त्वविदोऽन्यत्र सर्वोपास-  
कानां मार्गोपसंहार उक्तः, इदानीमप्रतीकोपासकानामेव मार्गो  
न सर्वथा विकारोपासकानामित्युभयथा भावोक्तौ पूर्वोक्तविरोध  
स्यात्, तस्मादुपासकमात्रस्योत्तरमार्गसिद्धिरिति पूर्वपक्षफल, सि-

कालम्वनान् वर्जयित्वा सर्वानन्यान् विकारालम्वनान्नयति  
 ब्रह्मलोकमिति वादरायणाचार्यो मन्यते । न ह्येवमुभयथा-  
 भावाभ्युपगमे कश्चित् दोषोऽस्ति । अनियमन्यायस्य प्रतीकव्य-  
 तिरिक्तेष्वप्युपासनेषूपपत्तेः । तत्क्रतुश्चास्योभयथाभावस्य सम-  
 र्थको हेतुर्द्रष्टव्यः । यो हि ब्रह्मक्रतुः स ब्राह्ममैश्वर्यमासीदे-  
 दिति स्मिष्यते 'तं यथा यथोपासते तदेव भवन्ति' इति श्रुतेः ।  
 न तु प्रतीकेषु ब्रह्मक्रतुत्वमस्ति प्रतीकप्रधानत्वादुपासनस्य ।  
 नन्वब्रह्मक्रतुमानपि ब्रह्म गच्छतीति श्रूयते, यथा पञ्चान्नि-  
 विद्यायां 'स एनान् ब्रह्म गमयति' इति । भवतु यत्रैवमाहृत्य-  
 वाद उपलभ्यते तदभावे त्वात्मर्गिकेन तत्क्रतुन्यायेन ब्रह्म-  
 क्रतुनामेव तत्प्राप्तिर्नैतरेषामिति मन्यते ॥

विशेषञ्च दर्शयति ॥ १६ ॥

नामादिषु प्रतीकोपासनेषु पूर्वस्मात् पूर्वस्मात् फलविशेषमु-  
 त्तरस्मिन्नुत्तरस्मिन्नुपासने दर्शयति 'यावन्नाद्यो गतं तत्रास्य यथा-

ज्ञान्ते तूभयथाभावसिद्धिः । अदोषादिति सूत्रे पदच्छेदः, अवि-  
 रोधादित्यर्थः । अनियमः सर्वेषामिति सूत्रे सर्वशब्दस्य प्रतीकोपास-  
 कान्यपरत्वादिति भावः । यद्यपि प्रतीकध्यायिना मिट्याखण्डतीय-  
 स्थानयोरप्रवेशादर्चिरादिमार्गो वाच्यस्तथापि तेषां विद्युत्पर्यन्तमेव  
 गमनमस्तु न ब्रह्मप्राप्तिर्ब्रह्मक्रतुत्वाभावात् । यो यत् ध्यायति स तत्रा-  
 प्राप्ति इति हि तत्क्रतुन्यायः श्रुतिमूलः, प्रतीकेषु च नामादिषु  
 ध्येयेषु ब्रह्मणो गुणत्वात्, न ब्रह्मध्यायित्वमस्ति । अस्य च न्यायस्य  
 पञ्चान्निविद्यायामाहृत्यवादात् प्रत्यक्षवचनाद्वाहं इष्ट इति सूत्र-  
 भाष्यार्थः ॥

कामचारो भवति वाग्वाध नाम्नो भूयसी चावद्वाचो गतं तत्राम्ब  
 यथाकामचारो भवति मनो वाव वाचो भूयः' इत्यादिना ।  
 स चायं फलविशेषः प्रतीकतन्त्रत्वादुपासनानामुपपद्यते, ब्रह्म  
 तन्त्रत्वे तु ब्रह्मणोऽविशिष्टत्वात् कथं फलविशेषः स्यात् । तस्मान्न  
 प्रतीकालम्बनानामितरैस्तुल्यफलत्वमिति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छंकरभगवत्पा-  
 दकृतौ चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ \* ॥

---

किञ्च प्रतीकतारतम्येन फलतारतम्यश्रुतेर्न प्रतीकध्यायिनां ब्रह्म-  
 प्राप्तिरित्याह । विशेषश्चेति । तस्मादसति वचने ब्रह्मध्यायिन एव ब्रह्म-  
 गन्तार इति सिद्धम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-  
 कृतौ भाष्यरत्नप्रभाया चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ❀ ॥



ॐ परमात्मने नमः ।



सम्प्राद्याविर्भावः खेनशब्दात् ॥ १ ॥

‘एवमेवैष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरुपसम्पद्य खेन रूपेणाभिनिष्पद्यते’ इति श्रूयते । तत्र संशयः, किं देवलोकाद्युपभोगस्थानेष्विवागन्तुकेन केनचिद्विशेषेणाभिनिष्पद्यते आहोस्विदात्ममात्रेणेति । किन्तावत् प्राप्तं स्थानान्तरेष्विवागन्तुकेन केनचिद्रूपेणाभिनिष्पत्तिः स्यात्, मोक्षस्यापि फलत्वप्रसिद्धेः, अभिनिष्पद्यत इति चोत्पत्तिपर्यायत्वात् । स्वरूपमात्रेण चेदभिनिष्पत्तिः पूर्वास्ववस्यासु स्वरूपानपायाद्विभायेत । तस्माद्विशेषेण केनचिदभिनिष्पद्यत इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, केवलेनैवात्मनाविर्भवति न धर्मान्तरेणेति ।

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

पूर्वपादे ब्रह्मोपासकानां कार्यब्रह्मप्राप्तिरुक्ता, सम्प्रति तेषामैश्वर्यविशेषं ब्राह्मणलौकिकं पादस्तोत्रराज्येन प्रपञ्चयिष्यन्नादावभर्हितपरविद्याप्राप्तं निर्विशेषब्रह्मभावमाह । सम्प्राद्याविर्भावः खेनशब्दात् । निर्गुणविद्याफलवाक्यमुदाहृत्य स्वशब्दस्य स्वीयागन्तुकरूपस्वात्मरूपवाचित्वाभ्यां संशयमाह । एवमिति । पूर्वपक्षे मोक्षस्य स्वर्गाद्विशेषः, सिद्धान्ते विशेष इति फलं, तत्र मोक्षं ध्यागन्तुकः फलत्वात् स्वर्गवदिति

कुतः खेग रूपेणाभिनिष्पद्यते इति, स्वशब्दात्, अन्यथा हि स्वशब्देन विशेषणमनवकृतं स्यात् । नन्वात्मीयाभिप्रायः स्वशब्दे भविष्यति । न, तस्यावचनीयत्वात् । येनैव हि केनचिद्रूपेणाभिनिष्पद्यते तस्यैवात्मीयत्वापत्तेः खेनेति विशेषणमनर्थकं स्यात् । आत्मवचनतायान्तु अर्थवत् केवलेनैवात्मारूपेणाभिनिष्पद्यते नागन्तुकेनापररूपेणापीति । कः पुनर्विशेषः पूर्वास्ववस्यास्विद्ध च स्वरूपानपायमाद्ये सति इत्यत आह ॥

मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥

योऽत्राभिनिष्पद्यत इत्युक्तः स पूर्वबन्धविनिर्मुक्तः शुद्धेनैवात्मनाऽवतिष्ठते पूर्वबन्धो भवत्यपि रोदितोऽपि विनाशमेवापीतो भवतीति च अवस्थात्रयकल्पितेनात्मना इत्ययं विशेषः, कथं पुनरवगम्यते मुक्तोऽयमिदानीं भवतीति । प्रतिज्ञानादित्याह । तथाहि 'एतन्नेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि' इत्यवस्थात्रयदोषविहीनमात्मानं व्याख्येयत्वेन प्रतिज्ञाय 'अ-

न्यायोपेतयाऽभिनिष्पत्तिश्च्युत्या पूर्वपक्षमाह । किमित्यादिना । स्वशब्द-  
श्रुतिबाधितो न्याय्य अभिनिष्पत्तिश्च साक्षात्काररूप्यभिप्रायो बन्धध्वंस  
जन्मन्यौपचारिक्येवेति मत्वा सिद्धान्तयति । एवमिति । मोक्षस्य  
फलत्वेन प्राप्तागन्तुकत्वनिरासार्थः सशब्द इति युक्तं स्वीयवाचित्वेऽन-  
र्थकानुवाद स्यादित्यर्थः । सूत्रान्तरं गृह्णाति । कः पुनरिति ॥

जागरिते ह्यान्धादिदेष्टुधर्मवान् भवति स्वप्ने तु इव इव केन चित् ।  
अपि च मुक्तादिनाशाद्रोदितोऽपि भवति, सुप्तौ तु विशेषाच्चाणादि

शरीरं वाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृगतः' इति चोपन्यस्य 'स्वेन  
रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुषः' इति चोपसंहरति ।  
तथाऽऽख्यायिकोपक्रमेऽपि 'य आत्माऽपहतपाप्मा' इत्यादिमु-  
क्तात्मविषयमेव प्रतिज्ञानं । फलत्वमिद्धिरपि मोक्षस्य बन्धन-  
निवृत्तिमात्रापेक्षा नापूर्वापजनापेक्षा । यदप्यभिनिष्पद्यत इति  
उत्पत्तिपर्यायत्वं तदपि पूर्ववस्थापेक्षं, यथा रोगनिवृत्ताव-  
रोगोऽभिनिष्पद्यत इति तद्वत् । तस्माद्दोषः ॥

### आत्मा प्रकरणात् ॥ ३ ॥

कथं पुनर्मुक्त इत्युच्यते 'यावता परं ज्योतिरूपसम्पद्य' इति  
कार्यगोचरमेवैनं आवयति । ज्योतिःशब्दस्य भौतिकज्योति-  
षि रूढत्वात् । न चानतिवृत्तो विकारविपद्यात् कश्चिदिमुक्तो  
भवितुमर्हति विकारस्वार्तत्वप्रसिद्धेरिति । नैष दोषः । यत  
आत्मैवात्र ज्योतिःशब्देनावेद्यते प्रकरणात् । 'य आत्माऽपहत-  
पाप्मा विरजो विमृत्त्युः' इति प्रकृते परस्मिन्नात्मनि नाकस्मात्  
भौतिकं ज्योतिः शक्यं ग्रहीतुं, प्रकृतहान्यप्रकृतप्रक्रियाप्रसङ्गात् ।  
ज्योतिःशब्दस्वात्मन्यपि दृश्यते 'तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिः' इति ।  
प्रपञ्चितश्चेतत् 'ज्योतिर्दर्शनात्' (ब्र०सू०) इत्यत्र ॥

नष्ट इवेति, बन्धदशायां कलुषितात्मना तिष्ठति, मोक्षे तु विगलिता-  
खिलदुःखः परितः प्रयोतमानपूर्णात्मभावतिष्ठत इति महान्  
विशेष इत्यर्थः । कार्यगोचरमिति कार्यप्राप्तमित्यर्थः ।  
कार्यं प्राप्तोऽपि मुक्तः किं न स्यादित्यत आह । न चानति-  
वृत्त इति ॥

## अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥

परं ज्योतिरूपसम्पद्य खेन रूपेणाभिनिष्पद्यते यः स किं परस्मादात्मनः पृथगेव भवति उताविभागेनैवावतिष्ठत इति वीक्षायां 'स तत्र पर्येति' इत्यधिकरणाधिकर्तव्यनिर्देशात् 'ज्योतिरूपसम्पद्य' इति च कर्तृकर्मनिर्देशाद्भेदेनैवावम्यानमिति यस्य मतिस्तु व्युत्पादयति । अविभक्त एव परेणात्मना मुक्तोऽवतिष्ठते । कुतः दृष्टत्वात् । तथा हि 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' 'यत्र नान्यत् पश्यति' 'न तु तत् द्वितीयमस्मि' 'ततोऽन्यद्विभक्तं यत् पश्येत्' इत्येवमादीनि वाक्यान्यविभागेनैव परमात्मानं दर्शयन्ति । यथादर्शनमेव च फलं युक्तं तत्क्रतुन्यायात् । 'यथोदकं शुद्धे शुद्धमासितं तादृगेव भवति' 'एवं मुनेर्विजानतः' 'आत्मा भवति गौतम' इति चैवमादीनि \*मुक्तस्वरूपनिरूपणपराणि वाक्यान्यविभागमेव दर्शयन्ति नदीसमुद्रादिनिदर्शनानि च । भेदनिर्देशस्त्वभेदेऽप्युपचर्यते । 'स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठितः' इति 'खे महिम्नि' इति 'आत्मरतिरात्मक्रीडः' इति चैवमादिदर्शनात् ॥

अविभागेन दृष्टत्वात् । स्वरूपस्थितमुक्तमुपजीव्य वादिविवादात् ब्रह्मभेदाभेदसंशये सत्यत्यन्तभेद पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तमाह । यः स्येति ॥

## ब्राह्मेण जैमिनिरूपन्यासा-

दिभ्यः ॥ ५ ॥

स्थितमेतत् 'स्वेन रूपेण' इत्यत्रात्ममात्रस्वरूपेणाभिनिव्ययते  
नागन्तुकेनापररूपेणेति । अधुना तु तद्विशेषबुभुक्षायाम-  
भिधीयते । स्वमस्य रूपं ब्राह्ममपहनपापत्वादि सत्यसङ्कल्प-  
त्वावसानं तथा सर्वज्ञत्वं सर्वेश्वरत्वञ्च तेन स्वेन रूपेणाभिनि-  
व्ययत इति जैमिनिराचार्या मन्यते । कुत, उपन्यासादिभ्य-  
स्वयात्वावगमात् । तथा हि 'एष आत्मापहनपाप्मा' इत्यादिना  
'सत्यकामः सत्यसङ्कल्पः' इत्येवमन्तेनोपन्यासेनैवमात्मकतामा-  
त्मनो बोधयति । तथा 'स तत्र पर्येति जघन् क्रीडन् रममाणः'  
इत्यैश्वर्यरूपमावेदयति । 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति'  
इति च 'सर्वज्ञः सर्वेश्वरः' इत्यादिव्यपदेशाश्चैवमुपपन्ना भवि-  
ष्यन्ति इति ॥

ब्राह्मेण जैमिनि । उक्तं ब्रह्मस्वरूपमुपजीव्य स किं सत्येन  
सर्वज्ञत्वादिधर्मेण युक्तस्तिष्ठति उत धर्मस्य शशशृङ्गवदत्यन्तासत्त्वात्  
चिन्मात्रात्मना तिष्ठति किं वा वस्तुतश्चिन्मात्रोऽपि जीवान्तरव्यव-  
हारदृष्ट्या कल्पितसर्वज्ञत्वादिमानिति मुनिविप्रतिपत्तेः सशये सत्याद्य-  
पूर्वपक्षमाह । अधुनेत्यादिना । तत्तत्पक्षसिद्धिरेव फल द्रष्टव्यं ।  
सोऽन्वेष्टव्य इति विध्यर्थं उद्देशः, य आत्मेत्यादिरूपन्यासश-  
ब्दार्थः । आदिपदात् विधिव्यपदेशग्रहः । तत्राद्यातत्रापको विधि-  
स्तमाह । तथा स तत्रेति । सर्वज्ञ इत्यादिस्तु व्यपदेशोऽयं हि  
नेद्देश विध्यभावान्नापि विधि सिद्धवन्निर्देशादित्यर्थः ॥

## चिति तन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौ- दुल्लोमिः ॥ ६ ।

यद्यप्यपहतपाप्मतादयो भेदेनैव धर्मा निर्दिश्यन्ते तथापि शब्दविकल्पजा एवैते, पाप्मादिनिवृत्तिमात्रं हि तत्र गम्यते, चैतन्यमेव तस्यात्मानः स्वरूपमिति तन्मात्रेण स्वरूपेणाभिनि-  
प्यन्तिर्युक्ता । तथा च श्रुतिः 'एवं वा अरेऽयमात्माऽनन्तरोऽ-  
वाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघनः' इत्येवशातीयकानुगृहीता भवियति ।  
सत्यकामत्वादयस्तु यद्यपि वस्तुस्वरूपेणैव धर्मा उच्यन्ते सत्याः  
कामा अस्वेति तथाप्युपाधिगमन्वाधीनत्वात् तेषां न चैतन्य-  
वत् स्वरूपत्वसम्भवः अनेकाकारत्वप्रतिषेधात् । प्रतिपिद्धं हि  
ब्रह्मणोऽनेकाकारत्वं 'न स्थानतोऽपि परस्योभयखिङ्गम्' [ब०सू०]  
इत्यत्र । अत एव च जज्ञणादिसङ्कीर्तनमपि दुःखाभावमात्राभि-  
प्रायं स्तुत्यर्थमात्मरतिरित्यादिवत् । न हि मुख्यान्नेव रतिक्री-  
डामिथुनान्यात्मनिमित्तानि शक्यन्ते वर्णयितुं, द्वितीयविषय-  
त्वात् तेषां । तस्मात् निरस्त्राशेषप्रपञ्चेन प्रसन्नेनाव्यपदेश्येन  
बोधात्मनाऽभिनिप्यद्यते इत्यौदुल्लोमिराचार्यो मन्यते ॥

सत्यत्वादिधर्माणां सत्यत्वं द्रव्ययत्न्यन्तासत्यपक्षमाह । चिति  
तन्मात्रेणेति । चित्तिसचैतन्यं, शब्दघानात् यो विकल्पोऽसनप्रत्ययस्तज्जा-  
प्यत्यन्तमसन्त इति यावत् । अस्त्वभावधर्माणामसत्त्व भावधर्माणान्तु  
सत्त्वमित्याशङ्क्य तेषामयोपाधिकत्वात् असत्त्वमि याह । सत्यका  
मेति । चिन्मात्रे मुक्ते जज्ञणादिश्रुति कथं तत्राह । अत एव चेति ।  
सर्वधर्मनिषेधादेवेत्यर्थं ॥

## एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादविरोधं वादरायणः ॥ ७ ॥

एवमपि पारमार्थिकचैतन्यमात्रस्वरूपाभ्युपगमेऽपि व्यव-  
हारापेक्षया पूर्वस्वाप्युपन्यासादिभ्योऽवगतस्य ब्राह्मणस्यैश्वर्यरूप-  
स्थाप्रत्याख्यानादविरोधं वादरायण आचार्यो मन्यते ॥

सङ्कल्पादेव तु तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥

हार्दविद्यायां श्रूयते 'स यदि पितृलोककामो भवति  
सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यादि । तत्र संशयः-  
किं सङ्कल्प एव केवलः पित्रादिसमुत्थानहेतुरेत निमित्ता-

धर्माणां सत्यत्वमन्यन्तासत्यत्वञ्चेति पक्षद्वयमुक्तम् । अद्वैतश्रुतीनां  
सर्वज्ञत्वादिश्रुतिव्यवहारयोश्च बाधापातादतस्तृतीयपक्षः श्रेयानिति  
सिद्धान्तयति । एवमपीति । अत्र केचित् मुह्यन्ति अखण्डचिन्मात्र-  
ज्ञानात् मुक्तस्याज्ञानाभावात् कुत आज्ञानिकधर्मयोग इति, ते इत्थं  
बोधनीयाः, ये ईश्वरधर्मास्त एव चिदात्मनि मुक्ते जीवान्तरैर्व्यवह्रि-  
यन्ते इति । न च मूलाविद्यैक्यात् तन्नाशे कुतो जीवान्तरमिति वाच्यं,  
न वयं तन्नाशे जीवान्तरे व्यवहारं ब्रूमः किन्तु तदज्ञानाशेनाशारब्धा-  
ध्यात्मिकशरीरद्वयाभिमानिनो मुक्तावशात्तरोपाधिका जीवा व्यवह-  
र्तार इति वदामः । तर्हि नानाविद्यापक्ष एव कुतो नाप्नीयते जीवभे-  
दस्यावश्यकत्वादिति चेत्, न । प्रकृतिनानात्वं प्रतिजीवं प्रपञ्चभेद इत्या-  
द्यग्रामाणिकानेकार्थगौरवादिति सर्वदृढसम्मत एकविद्यापक्ष एव  
श्रेयान्, अंशभेदेन च बन्धमुक्तिर्यवस्थितेति सङ्क्षेपः ॥

एवं परविद्याफलमुक्तिमिदानीं अपरविद्याफलं प्रपञ्चयति । सङ्क-  
ल्पादेव तु तच्छ्रुतेः । एवकारस्वाभावान्ययोग्यवच्छेदसाधारण्यात्

न्तरसहित इति । तत्र सत्यपि सङ्कल्पादेवेति श्रवणे लोकावत्  
 निमित्तान्तरापेक्षा युक्ता । यथा लोकेऽस्मदादीनां सङ्कल्पात्  
 गमनादिभ्यश्च हेतुभ्यः पित्रादिषुत्तिर्भवत्येवं मुक्तस्याऽपि  
 स्यात् एवं दृष्टविपरीतं न कल्पितं भवियति । सङ्कल्पा-  
 देवेति तु राज्ञ इव सङ्कल्पितार्थमिद्विकरीं साधनान्तरसा-  
 मर्थीं सुलभामपेक्ष्योच्यते । न च सङ्कल्पमात्रसमुत्थानाः पि-  
 त्वादयो मनोरथविजृम्भितवच्चञ्चलत्वात् पुष्कलं भोगं समर्प-  
 यितुं पर्याप्तुरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । सङ्कल्पादेव तु केवलात्  
 पित्रादिसमुत्थानमिति । कुतः, तच्छ्रुतेः । 'सङ्कल्पादेवाख्य पि-  
 तरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यादिका हि श्रुतिर्निमित्तान्तरापेक्षायां  
 पीड्यते । निमित्तान्तरमपि तु यदि सङ्कल्पानुविधायैव स्यात्,  
 भवतु, न तु प्रयत्नान्तरसम्पाद्यं निमित्तान्तरमिष्यते । प्राक्  
 तत्सम्पत्तेर्वन्ध्यसङ्कल्पत्वप्रसङ्गात् । न च श्रुतिगम्येऽर्थे लोकवदिति  
 सामान्यतो दृष्टं क्रमते । सङ्कल्पवलादेव तेषां यावत् प्रयोजनं  
 स्वैर्योपपत्तिः प्राकृतसङ्कल्पविलक्षणत्वान्मुक्तसङ्कल्पस्य ॥

इत्यर्थः, ब्रह्मलोकं गतस्योपासकस्य सङ्कल्पो यत्नान्तरसापेक्ष', भोगसा-  
 मर्थीसङ्कल्पत्वादस्मदादिसङ्कल्पवत् । न चैवकारविरोधः सङ्कल्पेन सा-  
 मग्राद्ययोग्यवच्छेदेन सोलभ्यार्थत्वात्, यत्नानङ्गीकारे भोगमुच्छ्र-  
 सिद्धिश्चेति पूर्वपक्षार्थः । अत्र लोकावत्तानुसरणं फलं, सिद्धान्ते तु  
 विद्याबलेन सङ्कल्पस्यैव भोगमुच्छ्रिकरत्वसिद्धिरिति भेदः । किञ्च यदि  
 भोगसङ्कल्पानन्तरमपि यत्नान्तरसाध्यनिमित्तापेक्षा स्यात् तर्हि नि-  
 मित्तप्राप्ते प्राक् जातसङ्कल्पस्य बन्ध्यत्वं स्यात् भोगविलम्बात् तत-  
 सायसङ्कल्पश्रुतेर्न यत्नान्तरापेक्षेत्याह । निमित्तान्तरमपि त्विति ॥



अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ९ ॥

अत एव चावन्ध्यसङ्कल्पत्वादनन्याधिपतिर्विद्वान् भवति, नास्यान्योऽधिपतिर्भवति इत्यर्थः । न हि प्राकृतोऽपि सङ्कल्प-  
यन्नन्यस्वामिकत्वमात्मनः सत्यां गतौ सङ्कल्पयति । श्रुतिश्चै-  
तत् दर्शयति 'अथ य इह आत्मानमनुविद्य ब्रजन्तेतांश्च सत्यान्  
कामान् तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' इति ॥

अभावं वादरिराह ह्येवं ॥ १० ॥

'सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यतः श्रुतेर्मनस्त्वा-  
वत् सङ्कल्पसाधनं सिद्धं, शरीरेन्द्रियाणि पुनः प्राप्तिश्चर्यस्य  
विदुषः सन्ति न सन्तीति समीक्ष्यते । तत्र वादरिस्त्वावदाचार्यः  
शरीरस्येन्द्रियाणाञ्चाभावं महीयमानस्य विदुषो मन्यते ।  
कस्मात्, एवं ह्याहाम्नायः 'मनसैतान् कामान् पश्यन् रमते  
ब्रह्मलोके' इति । यदि मनसा शरीरेन्द्रियैश्च विहरेत् मनसेति  
विशेषणं न स्यात् । तस्मादभावः शरीरेन्द्रियाणां मोक्षे ॥

भावं जैमिनिर्विकल्पामननात् ॥ ११ ॥

जैमिनिराचार्यो मनोवच्छरीरस्यापि सेन्द्रियस्य भावं मुक्तं

नन्वीश्वराधीनस्य विदुषः कथं सङ्कल्पमात्रात् भोगसिद्धिस्तत्राह ।  
अत एवेति । ईश्वरधर्म एव विदुषाविर्भूत इति न सङ्कल्पभङ्ग  
इति भावः ॥

एवकारवत् मनसेतिविशेषणेनान्ययोगव्यवच्छेदात् देहाद्यभाव  
इति पूर्वपक्षयति । अभावं वादरिराह ह्येवं । अत्रापि वादिविवादात्

प्रति मन्यते, यतः 'स एकधा भवति त्रिधा भवति' इत्यादिना-  
ऽनेकधाभावविकल्पमामनन्ति । न ह्यनेकविधता विना शरीरभे-  
देनाञ्जली स्यात् । यद्यपि निर्मुखायां भूमविद्यायामयमनेकधा-  
भावे विकल्पः पश्यते तथापि विद्यमानभेदेऽसंगुणावस्यायामैश्वर्यं  
भूमविद्यास्तुतये सङ्कीर्त्यत इत्यतः संगुणविद्याफलभावेनो-  
पतिष्ठत इत्युच्यते ॥

द्वादशाहवदुभयविधं वादरायणोऽतः ॥ १२ ॥

वादरायणः पुनराचार्योऽत एवोभयलिङ्गश्रुतिदर्शनादु-  
भयविधत्वं साधु मन्यते, यदा सशरीरतां सङ्कल्पयति तदा  
सशरीरो भवति यदि त्वशरीरतान्तदा अशरीरः इति । सत्य-  
सङ्कल्पत्वात् सङ्कल्पवैचित्र्याच्च । द्वादशाहवत्, यथा द्वादशाहः  
सत्रमहीनस्य भवति उभयलिङ्गश्रुतिदर्शनात् एवमिद-  
मपीति ॥

तन्वभावे सन्ध्यवदुपपद्यते ॥ १३ ॥

यदा तु सेन्द्रियस्य शरीरस्याभावस्तदा यथा सन्ध्ये स्थाने

सशय, तत्र देहादयो न सन्त्येव सदा सन्त्येवेति च पक्षद्वयं पूर्वपक्ष,  
कालभेदेनेच्छया सन्ति न सन्ति चेति सिद्धान्तपक्षो द्रष्टव्य, फलन्त  
तत्तच्छ्रुतेमुख्यत्वमिति विवेकः ॥ १० ॥ ११ ॥

द्वादशाहवदिति । य एव विद्वांस एवमुपयन्ति इत्युपायिचोदनाग-  
म्यत्वश्रुतेर्द्वादशाहस्य सत्रत्व, त य्वासतेति चोपयन्तीति वाचोदितत्वं

शरीरेन्द्रियविषयेष्वविद्यमानेष्वप्युपलब्धिमात्रा एव पित्रादिका-  
कामा भवन्त्येवं मोक्षेऽपि स्युः, एवं तदुपपद्यते ॥

भावे जाग्रदत् ॥ १४ ॥

भावे पुनस्तनोर्द्यथा जागरिते विद्यमाना एव पित्रादिका-  
मा भवन्त्येवं मुक्तस्याप्युपपद्यन्ते ॥

प्रदीपवदावेशस्तथा हि दर्शयति ॥ १५ ॥

‘भावं जैमिनिर्विकल्पामगनात्’ [ब्र०सू०] इत्यत्र सशरीरत्वं  
मुक्तस्योक्तं तत्र त्रिधाभावादिव्यनेकशरीरसर्गे किं निरात्मकानि  
शरीराणि दारुयन्त्ववत् सृज्यन्ते किंवा सात्मकानि अस्मदादि  
शरीरवदिति भवति वीक्षा । तत्रात्ममनसोर्भेदानुपपत्तरेकेण  
शरीरेण योगादितराणि निरात्मकानोत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते,  
प्रदीपवदावेश इति । यथा प्रदीप एकोऽनेकप्रदीपभावनापद्यते

सत्त्वलक्षणमिति स्थितं, तथा द्वादशाहेन प्रजाकामं याजयेदिति यज-  
तिचोदनादर्शनात् नियतकर्तृकंत्वावगमेन द्विरात्रादिवदक्षीनत्वञ्चे-  
त्यर्थः ॥ १२ ॥ १२ ॥ १४ ॥

प्रदीपवदावेशः । सङ्ख्यमात्रात् निर्मितदेहानुपजीव्य तेषु भयथादर्श-  
नात् संशयमाह । भावमिति । अनादिलिङ्गशरीरस्यैकस्मिन्नेव शरीरे  
भावात् निर्मितानेकदेहेषु भोगान्तिद्धिः पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तत्त्व-  
द्धिरिति मत्वा सूत्रं व्याचष्टे । यथेत्यादिना । स एकधा त्रिधा  
पञ्चधेत्यादिश्रुत्या विदुष एवानेकधाभाव उक्तः विदांसु नादेहे नापि  
चिन्मात्रः लिङ्गोपहितत्वात् न च तस्य लिङ्गभेदं विनाऽनेकत्वं सम्भवति ।  
अतः श्रुतिबलादेकस्यैवानादिलिङ्गस्य लोकदेहेषु प्रवेशेन भेद एष्टव्यः ।

विकारशक्तियोगात् एवमेकोऽपि सन् विद्वानैश्वर्ययोगादनेक-  
 भावमापद्य सर्वाणि शरीराण्याविशति । कुतः, तथाहि दर्श-  
 यति शास्त्रमेकस्थानेकभाव, 'स एकधा भवति त्रिधा भवति  
 पञ्चधा सप्तधा' इत्यादि । नैतद्धारयन्तोपमाभ्युपगमेऽवकल्पते  
 नापि जीवान्तरावेगे । न च निरात्मकानां शरीराणां प्रवृत्तिः  
 सम्भवति । यच्चात्ममनसोर्भेदानुपपत्तेरनेकशरीरयोगाभभाव  
 इति । नैप दोष, एकमनोऽनुवृत्तीनि समनस्कान्येवापराणि  
 शरीराणि सत्यसङ्कल्पत्वात् सूच्यति, सृष्टेषु च तेषूपाधिभे-  
 दादात्मनोऽपि भेदेनाधिष्ठातृत्वोच्यते । एषैव च योगशा-  
 स्त्रेषु योगिनामनेकशरीरयोगप्रक्रिया, कथं पुनर्मुक्तस्थानेकश-

यद्यपि मूलप्रदीपस्य वर्त्यन्तरेषूत्पन्नदीपानां चात्यन्तभेदोऽस्ति लि-  
 ङ्गस्य तु देहभेदकतो भेदो न खत, खतो लिङ्गभेदेन तदुपहितजीव-  
 भेदात् अनुसन्धानानुपपत्तेः, आगन्तुकानेकसृष्ट्यावसत्कार्यवादापाताच्च,  
 तथापि प्रदीपत्वजात्यैकोन व्यक्तिस्वैक्यारोमात् दृष्टान्तदार्यान्तिकयो-  
 सान्धं द्रष्टव्यं तथा च यथा प्रदीपोऽनेकवर्तिषु प्रविशति एव विद्यायो-  
 गबलात् विद्या तु लिङ्गस्य व्यापित्वादनेकदेहेषु युगपदावेश इति  
 सूत्रार्थः । विदुषोऽनेकधात्व श्रुतमन्यथा न घटते इत्याह । नैतदिति ।  
 इतश्च सात्मकत्वमित्याह । न च निरात्मकानामिति । यदनादि मन-  
 एकदेहस्य तदनुसारीणि देहान्तरस्थानि मनासि भवन्ति तदव-  
 स्थाना तन्नियन्तवसम्भवादित्यत्र योगशास्त्रसम्प्रतिमाह । एषैवेति ।  
 निर्माणचित्तान्यस्मितामात्रात् प्रवृत्तिभेदे प्रयोजक चित्तमेकमनेकी-  
 यामिति भगवत्पतञ्जलिना सूत्रित । योगिनोऽभिमानमात्रान्निर्माण-  
 चित्तानि निर्माणदेहेषु भवन्ति, तेषां नियामकमनादिचित्तमित्यर्थः ।  
 उत्तरसूत्रव्यावर्त्यंशप्रामाह । कथं पुनरिति । सलिलवत् सलिल,  
 सूक्ष्म इत्यर्थः ॥

रीरावेशादिलक्षणमैश्वर्यमभ्युपगम्यते यावता 'तत् केन कं  
विजानीयात् न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यद्विजानीयात्  
सलिल एको द्रष्टा द्वैतो भवति' इत्येवंजातीयका श्रुतिविशेष-  
विज्ञानं वारयतीत्यत उत्तरं पठति ॥

स्वाप्ययसंपत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥

स्वाप्ययः सुपुत्रं, 'स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपितीत्याच-  
चते' इति श्रुतेः । सम्पत्तिः कैवल्यं, 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति  
श्रुतेः । तयोरन्यतरामवस्थामपेक्ष्यैतद्विशेषसंज्ञाभाववचनं क्वचित्  
सुपुत्रावस्थामपेक्ष्योच्यते क्वचित् कैवल्यावस्थां । कथमवगम्यते,  
यतस्तत्रैव तदधिकारवशादाविष्कृतं, 'एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय  
तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्ति यत्र तस्य सर्वमात्मैवाभूत्  
यत्र सुप्तो न कञ्चन कामं कामयते न कञ्चन स्वप्नं पश्यति'  
इत्यादि श्रुतिभ्यः । सगुणविद्याविपाकस्थानन्वेतत् स्वर्गादिवद-  
वस्थान्तरं यत्रैतदैश्वर्यमुपवर्ण्यते तस्माददोषः ॥

न तु तद्वितीयमस्तीति क्वचित् सुपुत्रिमधिकृत्योक्तं 'तत् केन कम्' इत्या-  
दि क्वचिन्मुक्तिं प्रकृत्योक्तं, एवं विशेषज्ञानाभाववचनं सुपुत्रिमुक्त्यन्यत-  
मापेक्षं सगुणोपासकस्य भोगोक्तौ न विरुध्यते भिन्नविषयत्वादित्याह ।  
स्वाप्ययेति । तत्रैव श्रुतौ, तदधिकारवशात् सुपुत्रादिप्रकरणवशात्,  
उक्तवचनानामन्यतरापेक्षत्वमाविष्कृतं, हि यतः स्वतोऽवगम्यत इत्यर्थः ।  
अत्र समुत्थानादिकां मुक्तिविषयं यत्र सुप्त इति सुप्तिविषयमिति  
विभागः ॥

विकारशक्तियोगात् एवमेकोऽपि सन् विद्वानैश्वर्ययोगादनेक-  
 भावमापद्य सर्वाणि शरीराण्याविशति । कुतः, तथाहि दर्श-  
 यति शास्त्रमेकस्थानेकभाव, 'स एकधा भवति त्रिधा भवति  
 पञ्चधा सप्तधा' इत्यादि । नैतद्द्वारुयन्त्रोपमाभ्युपगमेऽवकल्पते  
 नापि जीवान्तरावेशे । न च निरात्मकानां शरीराणां प्रवृत्तिः  
 सम्भवति । यत्त्वात्ममनसोर्भेदानुपपत्तेरनेकशरीरयोगाभस्य  
 इति । नैष दोषः, एकमनोऽनुवृत्तीनि समनस्कान्येवापराणि  
 शरीराणि सत्यसङ्कल्पत्वात् स्रक्ष्यति, सृष्टेषु च तेषूपाधिभे-  
 दादात्मनोऽपि भेदेनाधिष्ठातृत्व योच्यते । एषैव च योगशा-  
 स्त्रेषु योगिनामनेकशरीरयोगप्रक्रिया, कथं पुनर्मुक्तस्थानेकश-

यद्यपि मूलप्रदीपस्य वर्त्यन्तरेषूत्पन्नदीपानां चात्यन्तभेदोऽस्ति लि-  
 ङ्गस्य तु देहभेदकतो भेदो न स्वतः, स्वतो लिङ्गभेदेन तदुपहितजीव-  
 भेदात् चनुसन्धानानुपपत्तेः, आगन्तुकानेकदृष्ट्यावसत्कार्यवादापाताच्च,  
 तथापि प्रदीपत्वजात्यैक्येन व्यक्तिवैक्यारोपात् दृष्टान्तदार्यान्तिकयो-  
 साम्य इत्यथ तथा च यथा प्रदीपोऽनेकवर्तिषु प्रविशति एव विद्यायो-  
 गवत्तान् विद्या तु लिङ्गस्य व्यापित्वादनेकदेशेषु युगपदावेश इति  
 सूत्रार्थः । विद्युयोऽनेकधात्व श्रुतमन्यथा न घटते इत्याह । नैतदिति ।  
 इत्यथ सात्मकत्वमित्याह । न च निरात्मकानामिति । यद्नादि मन-  
 एकदेशस्य तदनुसारीणि देहान्तरस्थानि मनासि भवन्ति तदव-  
 स्थाना तन्निगम्यत्वसम्भवादित्यथ योगशास्त्रसम्मतमाह । एषैवेति ।  
 निर्माणचित्तान्यस्मितामात्रात् प्रवृत्तिभेदे प्रयोजक चित्तमेकमनेक-  
 यामिति भगवत्पतञ्जलिना सूत्रितं । योगिनोऽभिमानमात्रास्मिन्निर्माण-  
 चित्तानि निर्माणदेशेषु भवन्ति, तेया नियामकमनादिचित्तमित्यर्थः ।  
 उत्तररूपव्याप्यंशश्चाह । कथं पुनरिति । सञ्चितवत् सञ्चितः,  
 सङ्घ इत्यर्थः ।

रीरावेशादिलक्षणमैश्वर्यमभ्युपगम्यते यावता 'तत् केन कं  
विजानीयात् न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यद्विजानीयात्  
सलिल एको द्रष्टा द्वैतो भवति' इत्येवंजातीयका श्रुतिविशेष-  
विज्ञानं वारयतीत्यत उत्तरं पठति ॥

स्वाप्ययसंपत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥

स्वाप्ययः सुपुत्रं, 'स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपितृत्याच-  
चते' इति श्रुतेः । सम्पत्तिः कैवल्यं, 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति  
श्रुतेः । तयोरन्यतरामवस्थामपेक्ष्यैतद्विशेषसंज्ञाभाववचनं क्वचित्  
सुपुत्रावस्थामपेक्ष्योच्यते क्वचित् कैवल्यावस्थां । कथमवगम्यते,  
यतस्तत्रैव तदधिकारवशादाविष्कृतं, 'एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय  
तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्ति यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्  
यत्र सुप्ते न कश्चन कामं कामयते न कश्चन स्वप्नं पश्यति'  
इत्यादि श्रुतिभ्यः । सगुणविद्याविपाकस्थानन्वेतत् स्वर्गादिवद-  
वस्थान्तरं यत्रैतदैश्वर्यमुपवर्णते तस्माददोषः ॥

न तु तद्वितीयमस्तीति क्वचित् सुपुत्रिमधिकृत्योक्तं 'तत् केन कम्' इत्या-  
दि क्वचिन्मुक्तिं प्रकृत्योक्तं, एवं विशेषज्ञानाभाववचनं सुपुत्रिसुप्तयन्यत-  
मापेक्षं समुत्थोपासकस्य भोगोक्तौ न विवक्ष्यते भिन्नविषयत्वादित्याह ।  
स्वाप्ययेति । तत्रैव श्रुतौ, तदधिकारवशात् सुपुत्र्यादिप्रकरणबलात्,  
उक्तवचनानामन्यतरापेक्षत्वमाविष्कृतं, हि यतः स्वतोऽवगम्यत इत्यर्थः ।  
यत्र समुत्थानादवाक्यं मुक्तिविषयं यत्र सुप्त इति सुप्तिविषयमिति  
विभागः ॥

## जगद्ध्यापारवर्जं प्रकरणादसन्निहितत्वाच्च ॥ १७ ॥

ये सगुणब्रह्मोपासनात् सदैव मनसेश्वरसायुज्यं ब्रजन्ति कि-  
न्तेषां निरवग्रहमैश्वर्यं भवत्याहोस्वित् सावग्रहमिति संशयः ।  
किन्तावत् प्राप्तं निरङ्कुशमेवैषामैश्वर्यं भवितुमर्हति, 'आप्नोति  
स्वाराज्यं' 'सर्वेऽसौ देवा वलिमावहन्ति' 'तेषां सर्वेषु लोकेषु  
कामचारो भवति' इत्यादिश्रुतिभ्यः । इत्येवं प्राप्ते पठति ।  
जगद्ध्यापारवर्जमिति । जगदुत्पत्त्यादिव्यापारं वर्जयित्वाऽन्यद-  
णिमाद्यात्मकमैश्वर्यं मुक्तानाम्भवितुमर्हति, जगद्ध्यापारस्तु नि-  
त्यसिद्धस्यैश्वरस्य । कुतः, तस्य तत्र प्रकृतत्वादसन्निहितत्वाच्चेत-  
रेषां । पर एव हीश्वरो जगद्ध्यापारेऽधिष्ठितः तमेव प्रकृत्योत्-  
पत्त्याद्युपदेशान्नित्यशब्दनिबन्धनत्वाच्च । तदन्वेषणविजिज्ञासन-  
पूर्वकमितरेषामादिमदैश्वर्यं श्रूयते, तेनासन्निहितास्ते जगद्ध्या-  
पारे । समनस्कृत्वादेव चैषामनैकमत्ये कस्यचित् स्थित्यभि-  
प्रायः कस्यचित् संहाराभिप्राय इत्येवंविरोधोऽपि कदा-

जगद्ध्यापारवर्जं । सङ्ख्यादेवेत्यादिनोक्तैश्वर्यस्य जगत्कृष्ट्यादि-  
व्यतिरिक्तविययत्वेनाप्रापवादात् सङ्कतिः, उभयथा दर्शनात् संशयः ।  
ईश्वरनानात्वं सर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तु विद्यायोगिनामीश्वरनियम्य-  
त्वादेकस्य नित्यसिद्धस्यैश्वरस्यैव जगत्कृष्टत्वसिद्धिरिति विवेकः ।  
प्रलयात् सर्गसमये यस्येक्षणपूर्वं कर्तृत्वं श्रुतौ प्रकृतं तस्यैव नियन्तृत्वा-  
दिर्जगद्ध्यापारः । नष्टप्रासकारां देहं विनेक्षणं सम्भवति । किञ्चेश्वरस्य  
नित्यसिद्धत्वात् शब्दकथमधिगम्यत्वाज्जगत्सृष्ट्यं युक्तं, न तु तत्प्रसा-  
दशब्दसिद्धीनां जीवानामित्याह । नित्यशब्दनिबन्धनत्वाच्चेति । किञ्च



चित् स्यात् । अथ कस्यचित् सङ्कल्पमन्वन्यस्य सङ्कल्प  
इत्यविरोधः समर्थत, ततः परमेश्वराहततन्त्रलमेवेतरेषामिति  
व्यवतिष्ठते ॥

प्रत्यक्षोपदेशादिति चेन्नाधिकारिकमण्ड-  
लस्योक्तेः ॥ १८ ॥

अथ यदुक्तं 'आप्नोति स्वाराज्यम्' इत्यादिप्रत्यक्षोपदे-  
शान्निरवग्रहमैश्वर्यं विदुषां न्याय्यमिति तत् परिहर्त्तव्यं,  
अत्रोच्यते । नायं दोषः, आधिकारिकमण्डलस्योक्तेः । आधि-  
कारिको यः सविहमण्डलादिषु विशेषायतनेषु व्यवस्थितः  
परमेश्वरस्तदायत्तैवेयं स्वाराज्यप्राप्तिरुच्यते यत् कारणम-  
नन्तरं आप्नोति मनसस्पतिमित्याह । यो हि सर्वमनसा-  
स्पतिः पूर्वसिद्ध ईश्वरस्तं प्राप्नोति । एतदुक्तं भवति, तदनुसा-  
रेण चानन्तरं वाक्पतिश्चक्षुष्पतिः श्रोत्रपतिर्विज्ञानपति-  
श्च भवतीत्याह । एवमन्यत्रापि यथासम्भवं नित्यसिद्धेश्वरा-  
यत्तमेवेतरेषामैश्वर्यं योजयितव्यं ॥

विदुषां समप्राधान्ये मियो विरोधः, एकं प्रत्यक्षेण गुणत्वे त्वेक एवेश्वर  
इत्याह । समनखात्वादिति ॥

अधिकारे नियोजयत्यादित्यादीनित्याधिकारिकः, स चासौ मण्ड-  
लस्यश्च तस्य प्राप्यत्वोक्तेरित्यर्थः । मनसस्पतिः सूर्यमण्डलान्तस्य पर-  
मात्मा 'तत् सवितुर्वरेण्यं धियो यो न प्रचोदयात्' इति श्रुतेः । तथा  
च यदि पूर्वं निरङ्कुशं स्वाराज्यमुक्तं स्यात् तर्हि ईश्वरस्याप्ये प्राप्यता  
न त्रूयादतो भोगे स्वाराज्यं न जगज्जन्मादिष्विति भावः । वाक्-  
पतित्वादिकमपीश्वराधीनमित्याह । तदनुसारेणेति । उक्तन्यायं काम-  
चारादिवाक्येष्वितिदिशति । एवमिति ॥

विकारावर्त्ति च तथाहि स्थितिमाह ॥ १९ ॥

विकारावर्त्यपि च नित्यमुक्तं पारमेश्वरं रूपं न केवलं विकारमात्रगोचरं सविदमण्डलाद्यधिष्ठानं । तथा ह्यस्य द्विरूपं स्थितिमाहान्नायः 'तावानस्य महिमा ततो ज्यायांश्च पुरुषः । पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि' इत्येवमादिः । न च तन्निर्तिकारं रूपमितरालम्बनाः प्राप्नुवन्तीति शक्यं वक्तुं, अतत्कतुत्वान्तेषां । अतश्च यथैव द्विरूपे परमेश्वरे निर्गुणं रूपमनवाप्य सगुण एवावतिष्ठते एवं सगुणेऽपि निरवयवमैश्वर्यमनवाप्य सावयव एवावतिष्ठत इति द्रष्टव्यं ॥

दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥

दर्शयतश्च विकारावर्त्तित्वं परस्य ज्योतिषः श्रुतिस्मृतौ 'न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः' इति, 'न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः' इति च । तदेवं विकारावर्त्तित्वं परस्य ज्योतिषः प्रसिद्धमित्यभिप्रायः ॥

जगद्धापार उपासकप्राप्य तदुपास्यनिष्ठत्वात् सद्रूपसिद्धादिवदित्याशङ्कोपास्यस्यनिर्गुणस्वरूपे यमिधारमाह । विकारावर्त्ति चेति ॥ निर्गुणस्वरूपे प्रमाद्यमाह । दर्शयतश्चेति । यथा ज्ञानाभावात्निर्गुणं न प्राप्तं तथा ध्यानाभावात्प्रमत्तच्छृत्वादि न प्राप्यते । ध्यानाभावश्च विध्यभावादिति भावः ।

## भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्च ॥ २१ ॥

इतश्च न निरङ्कुशं विकारालम्बनानामैश्वर्यं यस्माद्भोगमात्रमेवामनादिषिद्धेनेश्वरेण समानमिति श्रूयते 'तमाद्यापो वै खलु मीयन्ते लोकोऽसौ' इति, 'स यथैतां देवतां सर्वाणि भूतान्यवन्ति एवं हैवविद सर्वाणि भूतान्यवन्ति तेनो एतस्यै देवतायै सायुज्यं सलोकताञ्जयति' इत्यादिभेदव्यपदेशलिङ्गेभ्यः । नन्वेवं सति सातिशयत्वादान्तवत्त्वमैश्वर्यस्य स्यात्तत्र चैषामावृत्तिः प्रसज्येतेत्यत उत्तरं भगवान् वादरायणार्थाचार्यः पठति ॥

## अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ २२ ॥

नाडीरश्मिसमन्वितेनार्चिरादिपर्वणा देवधानेन पथा ये ब्रह्मलोकं शास्त्रोक्तविशेषण गच्छन्ति, यस्मिन्नऽरश्मि ह वै एषश्चार्ण-

तमुपासक ब्रह्मलोकगतमाह हिरण्यगर्भ 'मया खल्विमा व्यापित्वा अमृतरूपा मीयन्ते भुज्यन्ते न चाप्यसौ लोकोऽमृतोदकलक्षण' इत्यर्थः । श्रुत्यन्तरमाह । स यथेति । भोगसाम्ये स दृष्टान्तो यथेत्यर्थः । तेनो इत्युपशब्दोऽप्यर्थः । सलोकतामपीत्यन्वयः । सायुज्यं समानदेहत्वं क्रमेण मुक्तिर्वा । शास्त्रसमाप्तिं सूत्रयन् सूत्रकार पूजयति । भगवानिति । भगवत्त्व सर्वज्ञत्व । सूत्रद्वारा शिष्याणामाचारे स्थापनात् व्याचार्यत्व । वादरायणपदेन वदरिकाश्रमवासोक्त्या नित्यसर्वज्ञस्य परमगुरोर्नारायणस्य प्रसादद्योतनात्तत्प्रणीतशास्त्रं निरवद्यतामुद्योतयति ॥

सगुणविद्याया सातिशयफलत्वेऽपि ततो निगुणविद्ययाऽनावृत्तिरित्याह । अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् । ये ब्रह्मलोकं गच्छन्ति ते त

र्वा ब्रह्मलोके तृतीयस्यामितो दिवि यस्मिन्नैरम्दीयं सरो  
 यस्मिन्नश्वत्यः सोमसवनो यस्मिन्नपराजिता पूर्त्रह्मणो यस्मिंश्च  
 प्रभुविमितं हिरण्मयं वेश्म यज्ञानेकधामन्त्रार्थवादादिप्रदे-  
 शेषु प्रपञ्चते तं ते प्राप्य न चन्द्रलोकादिवत् वियुक्तभोगा  
 आवर्तन्ते । कुतः, 'तयोर्द्धमायन्नऽमृतत्व' इति, 'तेषां न पुन-  
 रावृत्तिः' 'एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त्तं नावर्तन्ते'  
 'ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते न च पुनरावर्त्तते' इत्यादिशब्देभ्यः ।  
 अन्तवत्त्वेऽपि तैश्वर्यस्य यथाऽनावृत्तिस्तथा वर्णितं 'कार्यात्यये  
 तदध्यक्षेण सहातः परम्' [ब्र० सू०] इत्यत्र । सम्यग्दर्शनविध्वस्त-  
 तमसान्तु नित्यसिद्धनिर्वाणपरायणानां सिद्धैवानावृत्तिः । त-

प्राप्य नावर्तन्ते इति सम्बन्धः । लोकां विशिनष्टि । यस्मिन्निति । इतोऽस्मात्  
 पृथिवीलोकात् तृतीयस्या दिवि यो ब्रह्मलोकस्तस्मिन्नर इति ख्य इति  
 चार्णवतुल्यौ सुधाऋदावित्यर्थः । ऐरमन्नमयं, मदीयं मदकरं सरः,  
 सोमसवनं अमृतवर्षी, यद्यपि तेषामिह न पुनरावृत्तिरिमं मान-  
 वमिति च श्रुतिश्चिह्नमिति विशेषणादस्मिन् कल्पे ब्रह्मलोकगताना  
 कल्पान्तरे व्यावृत्तिर्भाति, तथापीश्वरोपास्तिं विना पद्मानिविद्याश्वमे-  
 धदृष्टब्रह्मचर्यादिसाधनैर्ये गतास्तेषा तत्त्वज्ञाननियमाभावादावृत्ति-  
 स्यात्, ये तु दक्षरादीश्वरोपास्त्या गतास्तेषा सगुणविद्यापक्षक्षेपेऽपि  
 निरवयवहेत्वरानुयक्षात्तत्त्वज्ञानान्मुक्तिरिति नियम इत्यभिप्रेत्याह ।  
 अन्तवत्त्वेऽपि त्विति । नन्वत्र सूत्रज्ञता सगुणविदामेवाणावृत्तिक्रम उत्तोर  
 न निर्गुणविदा तत्र को हेतुरित्याशङ्क्य तेषामावृत्तिशङ्काभावादित्याह ।  
 सम्यगिति । तदाश्रयणेनेति गुणविदामावृत्तिप्राप्तौ सम्यग्दर्शनाश्रयणे-  
 नैवानावृत्ति साधिता, अतः खत एव सम्यग्दर्शनामावृत्तिशङ्का नेति  
 किमु वाध्यमित्यर्थः । यत्राध्यायसमाप्तिस्तत्र पदमात्रस्याभ्यासो दर्शितः,  
 इह सूत्रस्यैवाभ्यासात् शास्त्रसमाप्तिर्दोष्यत इत्याह । अनावृत्तिः शब्दा-  
 दिति । एवं समन्वयोपपा दप्राप्तात्मेक्यस्य वेदान्तप्रमाणकत्वमवधारयितुं

दाश्रयणेनैव हि सगुणशरणानामप्यनावृत्तिमिद्धिरिति । अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दादिति सूत्राभ्यासः शास्त्रपरिसमाप्तिं दर्शयति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यं . श्रीमद्भोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्य श्रीमच्छङ्करभगवत्पूज्यपादकृतौ चतुर्थ्याध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ।

समाप्तमिदं ब्रह्ममीमांसाशास्त्रं शङ्करभाष्ययुतम् ।

वाक्यार्थज्ञाने स्मृतितर्कादिसर्वप्रकारविरोधः परिहृतः, साधनसम्पत्तिश्च दर्शिता, तस्माद्विवेकादिसाधनसम्पन्नस्य अवशादावृत्तिनिरस्तसमस्तप्रतिबन्धस्याखण्डात्मसंबोधात् समूलबन्धध्वंसे सत्याविर्भूतनिष्कलङ्कानन्तस्वप्रकाशचिदानन्दात्मनावस्थानमिति सिद्धं ।

नानाविधयत्यजातं वीक्ष्य सम्यग्यथामति ।

शारीरकस्य भाष्यस्य कृता व्याख्या सतां मुदे ॥

अन्तर्यामी जगत्साक्षी सर्वकर्ता रघूद्वहः ।

अतोऽत्र दोषोऽशङ्क्यः स्यादेव ह्येवेतिशासनात् ॥

वक्षस्यक्षोश्च पार्श्वे करतलयुगले कौस्तुभाभां दद्याच्च,

सीतां कोदण्डदीप्त्यामभयवरयुतां वीक्ष्य रामाङ्गसङ्गः ।

स्वस्याः क्व स्यादित्थं हृदि कृतमनना भाष्यरत्नप्रभाऽऽर्या,

स्वात्मानन्दैकलुब्धा रघुवरचरणाम्भोजयुग्मं प्रपन्ना ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यं श्रीमद्भोपालसरस्वतीपूज्यपादशिष्य श्रीभोविन्दानन्दभगवत्कृतौ शारीरकमीमांसाशाखाख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थ्याध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ॥

समाप्तश्चायं ग्रन्थः ।

ॐ तत्सत् ।

## व्यासाधिकरणमाला ।

भारतीतीर्थकृता ।



प्रथमाध्याये प्रथमपादः—अनुक्रमणिका ।

प्रणम्य परमात्मानं श्रीविद्यातीर्थरूपिणं ।

वैद्याधिकन्यायमाला श्लोकैः संगृह्यते स्फुटं ॥ १ ॥

॥ ॐ ॥

वागीशाद्याः समनसः सर्वार्थानामुपक्रमे ।

यं नत्वा हतहत्याः स्युस्तं नमामि गजाननं ॥

प्रारिक्षितस्य ग्रन्थस्याविघ्नेन परिसमाप्तये, प्रचयगमनाय शिष्टाचारपरिपालनाय च विशिष्टदेवतातत्त्वं गुरुमूर्त्युमाधियुक्तं नमस्कृत्य ग्रन्थं प्रतिजानीते, प्रणम्येत्यादिना । व्यासेनोक्ता वैद्याधिकी, वेदान्तवाक्यार्थनिर्णायकान्याधिकरणानि न्यायाः, तेषामनुक्रमेण ग्रथनं माला । यद्यप्येषा सूत्रभाष्यकारादिभिः प्रपञ्चिता तथापि सूत्रादीनामतिप्रचरविषयत्वात् मन्दबुद्धानुग्रहाय श्लोकैरेषा माला स्फुटं संगृह्यते । अत्रैकमधिकरणं पञ्चावयवं, विषयः सन्देहः सङ्गतिः पूर्वपक्षः सिद्धान्तश्चेति पञ्चावयवाः ॥ १ ॥

एको विषयसन्देहपूर्वपञ्चावभासकः ।

श्लोकोऽपरस्य सिद्धान्तवादी, सङ्गतयः स्फुटाः ॥ २ ॥

तेषामवयवानां संग्रहप्रकारं दर्शयति, एक इति । एकस्याधिकरणस्य संग्राहकौ द्वौ श्लोकौ, तयोराद्यश्लोकस्य पूर्वार्द्धेन दावयवौ संगृह्यते, उत्तरार्द्धेनैकः, द्वितीयश्लोकेन द्वैकः । यद्यपि सङ्गत्याख्य एकोऽवयवः शिष्यते तथापि प्रत्यधिकरणं न एतत् संगृहीतयो भवति, सङ्गृह्यत्पन्नस्य पुरुषस्य सयमेवोचितुं शक्यत्वात् ॥ २ ॥

शास्त्रेऽध्याये तथा पादे न्यायसङ्गतयस्त्रिधा ।

शास्त्रादिविषये ज्ञाते तत्तत्सङ्गतिरुद्घातं ॥ २ ॥

सङ्गतिं विभव्य युत्पादयति, शास्त्र इति । शास्त्रप्रतिपाद्यं अध्याय-  
प्रतिपाद्यं पादप्रतिपाद्यश्चार्थमवगम्य शास्त्रसङ्गतिरध्यायसङ्गतिः पाद-  
सङ्गतिश्चेति तिस्रः सङ्गतय ऊहितुं शक्यन्ते ॥ २ ॥

शास्त्रं ब्रह्मविचाराख्यमध्यायाः स्युद्यतुर्विधाः ।

समन्वयाविरोधौ द्वौ साधनञ्च फलं तथा ॥ ४ ॥

शास्त्रप्रतिपाद्यं अध्यायप्रतिपाद्यञ्च दर्शयति, शास्त्रमिति । सर्वेषां  
वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मणि तात्पर्येण पर्यवसानं प्रथमेनाध्यायेन प्रतिपाद्यते,  
द्वितीयेन सम्भावितविरोधः परिङ्गियते, तृतीयेन विद्यासाधननिर्णयः,  
चतुर्थेन विद्याफलनिर्णय इत्येते अध्यायानामर्था इति ॥ ४ ॥

समन्वये स्पष्टलिङ्गमस्पष्टत्वेऽप्युपास्यगं ।

ज्ञेयगं पदमात्रञ्च चिन्त्यं पादेऽध्वनुक्रमात् ॥ ५ ॥

तत्र प्रथमाध्यायगतपादार्थान् विभजते, समन्वय इति । स्पष्टब्रह्म-  
लिङ्गयुक्तं वाक्यजातं प्रथमपादे चिन्त्यं, तद्यथा 'अन्तस्तद्धर्मोपादेःशात्'  
इत्यत्र सार्वज्ञ्यसार्वान्यसर्वपापहरत्वादिकं ब्रह्मणोऽसाधारणतया स्पष्ट-  
लिङ्गं । अस्पष्टब्रह्मलिङ्गत्वे सति उपास्यविषयं वाक्यजातं द्वितीय-  
पादे चिन्त्यं, तद्यथा प्रथमाधिकरणविषयशाखिल्योपास्तिवाक्ये मनो-  
मयत्वप्राणशरीरत्वादिकं सोपाधिकं ब्रह्मणो जीवस्य च साधारणत्वा-  
दस्पष्टं ब्रह्मलिङ्गं । तृतीयपादे तु अस्पष्टलिङ्गत्वे सति ज्ञेयब्रह्मविषयं  
वाक्यजातं चिन्त्यं, तद्यथा प्रथमाधिकरणे मुखकगतब्रह्मात्मत्ववाक्ये  
युष्टयिव्यन्तरीक्षाद्योतत्वं सूत्रात्मनः परब्रह्मणश्च साधारणत्वादस्पष्टं  
ब्रह्मलिङ्गं । यद्यपि द्वितीयपादे कठब्रह्मादिगतब्रह्मतत्त्ववाक्यानि  
विचारितानि, तृतीयपादे तु दहरोपासनवाक्यं विचारितं, तथा-  
प्यवान्तरसङ्गतिलाभेन तद्विचारस्य प्रासङ्गिकत्वात् न पादार्थयोः  
साङ्घर्षोपपत्तिः, इत्थं पादत्रयेण वाक्यविचारः समापितः । चतुर्थपादे-  
नाथ्यतयदमजापदश्चेत्येवमादि सन्दिग्धं पदं चिन्त्यं ॥ ५ ॥

द्वितीये स्मृतितर्काभ्यामविरोधोऽन्यदुष्टता ।

भूतभोक्तृश्रुतेर्लिङ्गश्रुतेरप्यविरुद्धता ॥ ६ ॥

द्वितीयाध्यायगतपादार्थान् विभजते, द्वितीय इति । प्रथमपादे साह्ययोगकाणादादिस्मृतिभिः साह्यादिप्रयुक्ततर्कैश्च विरोधो वेदान्त-समन्वयस्य परिहृतः । द्वितीयपादे साह्यादिमतानां दुष्टत्वं दर्शितं । तृतीयपादे पूर्वभागेण पञ्चमहाभूतश्रुतीनां परस्परविरोधः परिहृतः, उत्तरभागेण जीवश्रुतीनां । चतुर्थपादे लिङ्गशरीरश्रुतीनां विरोध-परिहारः । ६ ॥

तृतीये विरतिस्तत्त्वम्यदार्थपरिशोधनं ।

गुणोपसंहृतिज्ञाने वह्निरङ्गादिसाधनं ॥ ७ ॥

तृतीयाध्यायगतपादार्थान् विभजते, तृतीय इति । प्रथमपादे जी-वस्य परलोकगमनागमने विचार्य वैराग्यं निरूपितं । द्वितीयपादे पूर्वभागेण त्वंपदार्थः शोधितः, उत्तरभागेण तु तत्त्वदार्थः । तृतीयपादे सगुणविद्यासु गुणोपसंहारो निरूपितः, निर्गुणे ब्रह्मणि चमूनरुक्त-पदोपसंहारश्च । चतुर्थपादे च निर्गुणज्ञानस्य वह्निरङ्गसाधनभूता-न्याश्रमयज्ञादीनि चत्तरङ्गसाधनभूतानि शमदमश्रवणमनननिदि-ध्यासनादीनि च निरूपितानि ॥ ७ ॥

चतुर्थे जीवतो मुक्तिरुत्क्रान्तिर्गतिरुत्तरा ।

ब्रह्मप्राप्तिब्रह्मलोकाविति पादार्थसंग्रहः ॥ ८ ॥

चतुर्थाध्यायगतपादार्थान् विभजते, चतुर्थ इति । प्रथमपादे श्रवणा-द्याख्या निर्गुणं उपासनया सगुणं वा ब्रह्म सच्चात्कृत्य जीवतः पाय-पुण्यलेपविनाशलक्षणा मुक्तिरभिहित्वा । द्वितीयपादे त्रियमाणस्यो-त्क्रान्तिप्रकारो दर्शितः । तृतीयपादे सगुणब्रह्मविदो मृतस्योत्तर-मार्गोऽभिहितः । चतुर्थपादे पूर्वभागेण निर्गुणब्रह्मविदो विदेहकैव-ल्यमुक्तिरुक्ता, उत्तरभागेण सगुणब्रह्मविदो ब्रह्मलोकावितिर्निरूपि-त्वा । एवं पादार्थः संगृहीतः ॥ ८ ॥



ऊहित्वा मङ्गतीस्त्रिस्रस्रथाऽवान्तरमङ्गतिं ।

ऊहेदाक्षेपदृष्टान्तप्रत्युदाहरणादिकां ॥ ६ ॥

सन्त्वेवं शास्त्राध्यायपादप्रतिपाद्या, अर्थाः, किं तत इत्यत आह,  
ऊहित्वेति । तद्व्यथा ईक्षत्यधिकरणे 'तदैक्षत' इति वाक्यं प्रधानपरं  
ब्रह्मपरं वेति विचार्यते, तस्य विचारस्य ब्रह्मसम्बन्धित्वात् ब्रह्मविचार-  
शास्त्रसङ्गतिः । वाक्यं ब्रह्मणि तात्पर्यवदिति निर्णयात् समन्वयाध्याय-  
सङ्गतिः । ईक्षणस्य चेतनब्रह्मणोऽसाधारणत्वेन स्पष्टलिङ्गत्वात् प्रथ-  
मपादे सङ्गतिः, एवं सर्वेष्वप्यधिकरणेषु यथायोग्यं सङ्गतिचितयं  
ऊहनीयं । अवान्तरसङ्गतिस्तु अनेकधा विभज्यते, आक्षेपसङ्गतिः  
दृष्टान्तसङ्गतिः प्रत्युदाहरणसङ्गतिः प्रासङ्गिकी सङ्गतिरित्येवमादिः ।  
सैयं अवान्तरसङ्गतिः व्युत्पन्नेनोचितं शक्यते ॥ ६ ॥

पूर्वन्यायस्य सिद्धान्तयुक्तिं वीक्ष्य परे नये ।

पूर्वपक्षस्य युक्तिञ्च तत्राक्षेपादि योजयेत् ॥ १० ॥

ताः व्युत्पादयति, पूर्वन्यायस्येति । तद्व्यथा प्रथमाधिकरणे ब्रह्मविचा-  
रशास्त्रमारम्भणीयमिति सिद्धान्तः, तत्र युक्तिः ब्रह्मणः सन्दिग्धत्वा-  
दिति । द्वितीयाधिकरणस्य जगज्जन्मादि ब्रह्मलक्षणं न भवतीति पूर्व-  
पक्षः, तत्र युक्तिः जन्मादेर्जगन्निरुत्वादिति । तदुभयमवलोक्य तयोरा-  
क्षेपसङ्गतिं योजयेत् । सन्दिग्धत्वात् ब्रह्म विचार्यमित्युक्तं, जन्मादेरन्य-  
निरुत्वेन ब्रह्मणो लक्षणभावे सति ब्रह्मैव नास्ति कुतस्तस्य सन्दिग्धत्वं  
विचार्यत्वञ्चेत्याक्षेपसङ्गतिः । दृष्टान्तप्रत्युदाहरणसङ्गतौ चात्र योज-  
यितुं शक्यते, यथा सन्दिग्धत्वेन हेतुना ब्रह्मणो विचार्यत्वं तथा जन्मा-  
देरन्यनिरुत्वेन हेतुना ब्रह्मणो लक्षणं नास्तीति दृष्टान्तसङ्गतिः ।  
यथा विचार्यत्वे हेतुरस्ति न तथा लक्षणसङ्गावे हेतुं पश्यामः इति  
प्रत्युदाहरणसङ्गतिः । ते एते दृष्टान्तप्रत्युदाहरणसङ्गती सर्वत्र सुलभे,  
पूर्वाधिकरणसिद्धान्ते तदुत्तराधिकरणपूर्वपक्षहेतुमन्वसान्यस्योत्त-  
राधिकरणसिद्धान्ते हेतुगून्यत्ववैलक्षण्यस्य च मन्दैरप्युत्प्रेक्षितुं शक्य-  
त्वात् । आक्षेपसङ्गतिर्यथायोग्यमुद्देशा । प्रासङ्गिकी सङ्गतिरुदाह्रि-

यते, देवताधिकरणस्याधिकारविचारपरत्वात् समन्वयाध्याये ज्ञेय-  
ब्रह्मवाक्यविषये तृतीयपादे च सङ्गतभावेऽपि बुद्धिस्थावान्तरसङ्गति-  
रेवास्ति, तथाहि पूर्वधिकरणे अङ्गुष्ठमात्रवाक्यस्य ब्रह्मपरवाक्यत्वात्  
अङ्गुष्ठमात्रत्वं ब्रह्मणो मनूय्यहृदयापेक्षं मनूय्याधिकारत्वात् शास्त्रस्य  
इत्युक्तं, तत्रसङ्गेन देवताधिकारो बुद्धिस्य, सेयं प्रासङ्गिकी सङ्गतिः ।  
तदेवं न्यायसङ्गतिर्युत्पादिता, इदानीं प्रत्यधिकरणमवयवचतुष्टयं श्लो-  
काभ्यां संगृह्यते ॥ १० ॥

अथातो ब्रह्मजिज्ञासा ॥ १ ॥ ब्रह्मसूत्रं ।  
प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

अविचार्यं विचार्यं वा ब्रह्माऽध्यासानिरूपणात् ? ।  
असन्देहाफलत्वाभ्यां न विचारं तदर्हति ॥  
अध्यासोऽहंबुद्धिसिद्धोऽसङ्गं ब्रह्म श्रुतीरितम् ।  
सन्देहान्मुक्तिभावाच्च विचार्यं ब्रह्म वेदतः ॥ १ ॥

जन्माद्यस्य यतः ॥ २ ॥ सूत्रं ।  
प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

लक्षणं ब्रह्मणो नास्ति किं वास्ति ? नहि विद्यते ।  
जन्मादेरन्यनिष्ठत्वात्, सत्यादेश्याप्रसिद्धितः ॥  
ब्रह्मनिष्ठं कारणत्वं स्यान्नक्ष्यं स्वर्गभुजङ्गवत् ।  
लौकिकानीव सत्यादीन्यखण्डं लक्षयन्ति हि ॥ २ ॥

शास्त्रयोनित्वात् ॥ ३ ॥ सूत्रं ।  
प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
तृतीयाधिकरणस्य प्रथमवर्णकमारचयति ।

न कर्तं ब्रह्म वेदस्य किं वा कर्तं ? न कर्तं तत् ।  
 'विरूपनित्यया वाचे'त्येवं नित्यत्वकीर्तनात् ॥  
 कर्तं, निश्चयितात् युक्तेर्नित्यत्वं पूर्वमाम्यतः ।  
 सर्वावभासि वेदस्य कर्तृत्वात् सर्वविद्भवेत् ॥ ३ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
 द्वितीयाधिकरणस्य द्वितीयं वर्णकमाह ।

अन्यन्यमेयताऽप्यस्य किं वा वेदैकमेयता ? ।  
 घटवत्सिद्धवस्तुत्वात् ब्रह्मान्येनापि मीयते ॥  
 रूपसिद्धादिराहित्यान्नास्य मान्तरयोग्यता ।  
 'तन्वौपनिषदे'त्यादौ प्रोक्ता वेदैकमेयता ॥ ३ ॥

तच्च समन्वयात् ॥ ४ ॥ सूत्रं ।  
 प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
 चतुर्थाधिकरणस्य प्रथमवर्णकमाह ।

वेदान्ताः कर्तृदेवादिपरा ब्रह्मपरा उत ? ।  
 अनुष्ठानोपयोगित्वात् कर्त्रादिप्रतिपादिकाः ॥  
 भिन्नप्रकरणसिद्धषट्काच्च ब्रह्मबोधकाः ।  
 सति प्रयोजनेऽनर्थहानेऽनुष्ठानतोऽत्र किं ॥ ४ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
 चतुर्थाधिकरणस्य द्वितीयं वर्णकमाह ।

प्रतिपत्तिं विधित्सन्ति ब्रह्मण्यवसिता उत ? ।  
 शास्त्रत्वात् ते विधातारो मननादेश्च कीर्तनात् ॥

नाकर्तन्तन्नेऽस्ति विधिः, शास्त्रत्वं शंसनादपि ।

मननादेः पुरावोधात् ब्रह्मण्यवसितास्ततः ॥ ४ ॥

ईक्षतेर्नाशब्दं ॥ ५ ॥ गौणश्चेन्नात्मशब्दात् ॥ ६ ॥ तन्निष्ठस्य मेक्षोपदे-  
शात् ॥ ७ ॥ हेयत्वावचनाच्च ॥ ८ ॥ स्वाप्ययात् ॥ ९ ॥ गतिसामान्यात्  
॥ १० ॥ श्रुतत्वाच्च ॥ ११ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

‘तदैक्षतेति’ वाक्येन प्रधानं ब्रह्म वाच्यते ? ।

ज्ञानक्रियाशक्तिमत्त्वात् प्रधानं सर्वकारणं ॥

ईक्षणाच्चेतनं ब्रह्म, क्रियाज्ञाने तु मायया ।

आत्मशब्दात्प्रतादात्म्ये प्रधानस्य विरोधिनी ॥ ५ ॥

आनन्दमयोऽभ्यासात् ॥ १२ ॥ विकारशब्दान्नेति चेन्न प्राचुर्यात् ॥ १३ ॥  
तज्जेतुष्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥ नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १५ ॥ मान्त्ववर्णिकमेव च  
गीयते ॥ १६ ॥ भेदव्यपदेशाच्च ॥ १७ ॥ कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ १८ ॥  
तस्मिन्नस्य च तद्द्वयोर्योगं शक्तिः ॥ १९ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
षष्ठाधिकरणमेकदेशमतमारचयति ।

संसारि ब्रह्म वाऽऽनन्दमयः ? संसार्ययं भवेत् ।

विकारार्थमयट्शब्दात्, प्रियाद्यवयवोक्तिः ॥

अभ्यासोपक्रमादिभ्यो ब्रह्माऽऽनन्दमयो भवेत् ।

प्राचुर्यार्थी मयट्शब्दः, प्रियाद्याः स्वरूपाधिगाः ॥ ६ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
सप्ततानुसादेण षष्ठाधिकरणमारचयति ।

अन्याङ्गं सप्रधानं वा ? 'ब्रह्मपुच्छमिति' श्रुतं ।

स्यादानन्दमयस्याङ्गं, पुच्छेऽङ्गत्वप्रमिद्धितः ॥

साङ्गूलासम्भवादत्र पुच्छेनाधारलक्षणा ।

आनन्दमयजीवोऽस्मिन्नाश्रितोऽतः प्रधानता ॥ ६ ॥

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ २० ॥ भेदव्यपदेशाद्यान्य ॥ २१ ॥ सूत्र ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

हिरण्यस्यो देवतात्मा किं वाऽसौ परमेश्वरः ? ।

मर्यादाधाररूपोक्तेर्देवतात्मैव, नेश्वरः ॥

मार्वात्त्वात् सर्वदुरितराहित्याच्चेत्श्वरो मतः ।

मर्यादाद्या उपास्यर्थमीशेऽपि स्युरूपाधिगाः ॥ ७ ॥

आकाशस्त्वङ्गिज्ञात् ॥ २२ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
अष्टमाधिकरणमारचयति ।

'आकाश इति होवाचे'त्यत्र ख ब्रह्म वा?ऽत्र खं ।

शब्दस्य तत्र रूढत्वात्, वाख्यादेः सर्जनादपि ॥

साकाशजगदुत्पत्तिहेतुत्वात् औत्तरूढित ।

एवकारादिना चात्र ब्रह्मैवाकाशशब्दित ॥ ८ ॥

अतएव प्राण । २३ । सूत्र ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
नवमाधिकरणमारचयति ।

मुखस्यो वायुरीशो वा प्राण, प्रस्तावदेवता ? ।

वायुर्भवेत्, तत्र सुप्तौ भूतकारेन्द्रियक्षयात् ॥

सङ्कोचोऽचपरत्वे स्यात् सर्वभूतलयश्रुतेः ।

आकाशशब्दवत् प्राणशब्दस्तेनेशवाचकः ॥ ८ ॥

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ २४ ॥ कन्दोऽभिधानान्नेति चेन्न तथा  
चेतोऽर्पणनिगदात्तथाहि दर्शनं ॥ २५ ॥ भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवं  
॥ २६ ॥ उपदेशमेदान्नेति चेतोभयस्मिन्नविरोधात् ॥ २७ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
दशमाधिकरणमारचयति ।

कार्यं ज्योतिरुत ब्रह्म 'ज्योतिर्दीप्यत' इत्यदः ? ।

ब्रह्मणोऽसन्निधेः कार्यं, तेजोलिङ्गबलादपि ॥

चतुष्पात् प्रकृतं ब्रह्म यच्छब्देनानुवर्तते ।

ज्योतिः स्यात् भासकं ब्रह्म, लिङ्गन्तुपाधिद्योगतः ॥ १० ॥

शास्त्रस्तथागमात् ॥ २८ ॥ न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्मसम्ब-  
न्धभूमा ह्यस्मिन् ॥ २९ ॥ शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत् ॥ ३० ॥ जीव-  
मुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेतोपासात्रैविध्यादाश्रितत्वादिह तद्योगात् ॥ ३१ ॥  
सूत्रं ।

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ❀ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
एकादशाधिकरणमारचयति ।

'प्राणोऽस्मी'त्यत्र वाञ्छिन्द्रजीवब्रह्मसु संशयः ।

चतुर्णां लिङ्गमद्भावात् पूर्वपक्षस्वनिर्णयः ॥

ब्रह्मणोऽनेकलिङ्गानि तानि सिद्धान्यनन्यथा ।

अन्येषामन्यथासिद्धैर्व्युत्पाद्यं ब्रह्म, नेतरत् ॥ ११ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ❀ ॥

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ १ ॥ विवक्षितगुणोपपत्तेश्च ॥ २ ॥ धनुष-  
पत्तेश्च न शारीरः ॥ ३ ॥ कर्मकर्तव्यपदेशाच्च ॥ ४ ॥ शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥  
स्मृतेश्च ॥ ६ ॥ धर्मकौकस्वात्तद्व्यपदेशाच्च नेति चेन्न निघायत्वादेवं यो-  
मवच ॥ ७ ॥ सम्भोगप्राप्तिरिति चेन्न वेशेय्यात् ॥ ८ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

मनोमयोऽयं शारीर ईशो वा? प्राणमानसे ।

हृदयस्थित्यणीयस्त्वे जीवे ह्यस्तेन जीवगाः ॥

शमवाक्यगतं ब्रह्म तद्धितादिरपेक्षते ।

प्राणादियोगश्चिन्तार्थश्चिन्त्यं ब्रह्म प्रसिद्धितः ॥ १ ॥

यत्ता चराचरग्रहणात् ॥ ६ ॥ प्रकरणाच्च ॥ १० ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

जीवोऽग्निरीशो वाऽन्ताम्याद्? श्रोदने जीव इत्यतां ।

'स्वादत्तीति' श्रुतेर्वक्त्रिर्वाग्निरन्नाद् इत्यदः ॥

ब्रह्मचरादिजगतो भोज्यत्वात् स्यादिहेश्वरः ।

ईशप्रश्नोत्तरत्वाच्च संहारस्तस्य चात्तृता ॥ १ ॥

गुह्याम्यविद्यावात्मनौ हि तद्दर्शनात् ॥ ११ ॥ विशेषणाच्च ॥ १२ ॥  
सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे  
तृतीयाधिकरणमारचयति ।

गुह्याम्यविद्यौ धीजीवौ जीवेशौ वा हृदिस्थितौ ? ।

छायातपाख्यदृष्टान्तात् धीजीवौ स्तो विलक्षणे ॥

‘पिवन्नाविति’ चैतन्यद्वयं जीवेश्वरौ ततः ।

द्वन्द्वस्यानमुपलब्धौ स्याद्वैलक्षण्यमुपाधितः ॥ ३ ॥

अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥ स्थानादिव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥ सखविशि-  
ष्टाभिधानादेव च ॥ १५ ॥ श्रुतोपनिषत्काम्यभिधानाच्च ॥ १६ ॥ अन-  
वस्थितेरसम्भवाच्च नेतरः ॥ १७ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे  
चतुर्थ्याधिकरणमारचयति ।

ह्यायाजीवौ, देवतेष्वौ वा? ‘ऽसौ योऽच्छिणि दृश्यते’ ।

आधारदृश्यतोत्प्रेषादन्येषु त्रिषु कञ्चन ॥

कं खं ब्रह्म चदुक्तं प्राक् तदेवाच्छिणुपास्यते ।

वामनीत्वादिनाऽन्येषु नामृतत्वादिसम्भवः ॥ ४ ॥

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्वर्मव्यपदेशात् ॥ १८ ॥ नच स्मार्त्तमतद्व-  
र्माभिलाषात् ॥ १९ ॥ शारीरसोभयेऽपि हि भेदेनैवमधीयते ॥ २० ॥  
सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

प्रधानं जीव ईशो वा कोऽन्तर्यामी जगत् प्रति? ।

कारणत्वात् प्रधानं स्याज्जीवो वा कर्मणो मुखात् ।

जीवैकत्वामृतत्वादेरन्तर्यामी य ईश्वरः ।

द्रष्टृत्वादेर्न प्रधानं न जीवोऽपि नियम्यतः ॥ ५ ॥

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तिः ॥ २१ ॥ विशेषणभेदव्यपदेशाभ्याञ्च ने-  
तरौ ॥ २२ ॥ रूपोपन्यासाच्च ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।



प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे  
यथाधिकरणमारुचयति ।

भूतयोनिः प्रधानं वा जीवो वा यदि वैश्वरः ? ।  
आद्यौ पञ्चावुपादाननिमित्तत्वाभिधानतः ॥  
ईश्वरो भूतयोनिः स्यात्, सर्वज्ञत्वादिकीर्तनात् ॥  
दिव्याद्युक्तेर्न जीवः स्यात्, न प्रधानं भिदोक्तिः ॥ ६ ॥

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥ स्वर्यमाणमनुमानं स्या-  
दिति ॥ २५ ॥ शब्दादिभ्योऽन्त प्रतिष्ठानान्नेति चेन्न तथा दृष्ट्युपदेशाद-  
सम्भवात् पुरुषमपि चैनमधीयते ॥ २६ ॥ अत एव न देवताभूतञ्च ॥ २७ ॥  
साक्षादप्यविरोधं जैमिनि ॥ २८ ॥ अभिव्यक्तेरित्याश्रय ॥ २९ ॥  
अनुस्मृतेर्वादिति ॥ ३० ॥ सम्पत्तेरिति जैमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ३१ ॥  
आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ ३२ ॥ सूत्रम् ।

इति प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ \* ॥

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे  
सप्तमाधिकरणमारुचयति ।

वैश्वानरः कौचभूतदेवजीवेश्वरेषु कः ? ।  
वैश्वानरात्मशब्दाभ्यामीश्वरान्येषु कश्चन ॥  
मूर्च्छलादिश्रवात् ब्रह्मशब्दाच्चेश्वर ईयते ।  
वैश्वानरात्मशब्दौ ताविश्वरस्याऽपि वाचकौ ॥ ७ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ \* ॥

द्युभाद्यायतनं स्वशब्दात् ॥ १ ॥ मुक्तोपख्ययपदेशात् ॥ २ ॥ नानु-  
मानमतच्छब्दात् ॥ ३ ॥ प्राणभृच्च ॥ ४ ॥ भेदयपदेशात् ॥ ५ ॥ प्रकरणात् ॥  
॥ ६ ॥ स्थित्यदनाभ्याश्च ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

सूत्रं प्रधानं भोक्तेशो द्युभाद्यायतनं भवेत् ।  
श्रुतिस्यतिप्रसिद्धिभ्यां भोक्तृत्वाच्चेत्तरेतरः ॥  
नाद्यौ पचावात्मशब्दात् न भोक्ता मुक्तगम्यतः ।  
ब्रह्मप्रकरणादीशः सर्वज्ञत्वादितस्तथा ॥ १ ॥

भूमा सम्प्रसादादध्यपदेशात् ॥ ८ ॥ धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

भूमा प्राणः परेशो वा ? प्रअप्रत्युक्तिवर्जनात् ।  
अनुवर्त्यातिवादित्वं भूमोक्तैर्वायुरेव सः ॥  
विच्छिद्यैष त्विति प्राणं सत्यस्रोपक्रमात्तथा ।  
महोपक्रम आत्मोक्तैरीशोऽयं, द्वैतवारणात् ॥ १ ॥

चक्षुरमस्वरान्तघृतेः ॥ १० ॥ सा च प्रशासनात् ॥ ११ ॥ अन्यभाव-  
याश्चेत्तेषु ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
तृतीयाधिकरणमारचयति ।

अचरं प्रणवः किं वा ब्रह्म ? लोकेऽचराभिधा ।  
वर्णे प्रसिद्धा, तेनात्र प्रणवः स्यादुपास्तये ॥

अव्याहताधारतोक्तेः सर्वधर्मनिषेधतः ।  
शासनात् द्रष्टृतादेश्च ब्रह्मैवांचरमुच्यते ॥ ३ ॥

इच्छतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

त्रिमात्रप्रणवे ध्येयमपरं ब्रह्म वा परम् ? ।  
ब्रह्मलोकफलाप्यादेरपरं ब्रह्म गम्यते ॥  
इच्छितव्यो जीवघनात् परस्तात्प्रत्यभिज्ञया ।  
भवेत् ध्येयं परं ब्रह्म, क्रममुक्तिः फलिय्यति ॥ ४ ॥

दहर उत्तरेभ्यः ॥ १४ ॥ गतिशब्दाभ्या तथा हि दृष्टं लिङ्गञ्च ॥ १५ ॥  
दृष्टेश्च महिम्नोऽस्यास्मिन्नुपलब्धे ॥ १६ ॥ प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥ इतरपराम-  
र्शात् स इति चेन्नसम्भवात् ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

दहरः को विद्यञ्जीवो ब्रह्म वा?ऽऽकाशशब्दतः ।  
विद्यत् स्यादद्यवाऽल्पलश्रुतेर्जीवो भविष्यति ॥  
यत्क्याकाशोपमानेन द्युमृग्यादिसमाहितः ।  
आत्माऽपहतपाप्मत्वात् सेतुत्वाच्च परेश्वरः ॥ ५ ॥

उत्तराक्षिदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥ अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ २० ॥ अल्प-  
श्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

यः प्रजापतिविद्यायां स किं जीवोऽथवेश्वरः? ।

जायत्स्वप्रसुप्तोक्तेस्तद्वान् जीव इहोचितः ॥

‘आत्मापहतप्राप्तेति’ प्रक्रम्यान्ते स उत्तमः ।

पुमानित्युक्त ईशोऽत्र जायदाद्यनवद्वये ॥ ६ ॥

अनुद्यतेस्तस्य च ॥ २२ ॥ अपि च स्मर्यते ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे

सप्तसाधिकरणमारचयति ।

‘न तत्र सूर्यो भातीति’ तेजोऽन्तरमुतापि चित्? ।

तेजोऽभिभावकत्वेन तेजोऽन्तरमिदं महत् ॥

चित् स्यात्, सूर्याद्यभास्यत्वात् तादृक्तेजोऽप्रसिद्धितः ।

सर्वस्मात् पुरतोभानात् तद्भासा चान्यभासनात् ॥ ७ ॥

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥ हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥

द्वचम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे

अष्टसाधिकरणमारचयति ।

‘अद्भुष्टमात्रो’ जीवः स्यादीशो वा?ऽल्पप्रमाणतः ।

देहमध्ये स्थितेशैव जीवो भवितुमर्हति ॥

भूतमध्येऽपि जीवे नास्त्यतोऽसाविहेश्वरः ।

स्थितिप्रमाणे ईशोऽपि सौ हृद्यस्योपलब्धितः ॥ ८ ॥

तदुपर्यपि वादरायणः सम्भवात् ॥ २६ ॥ विरोधः कर्मणोति चित्रा-

नेकप्रतिपक्षदर्शनात् ॥ २७ ॥ शब्द इति चित्रावः प्रभवत् प्रत्यक्षानु-

मानाभ्यां ॥ २८ ॥ अतएव च नित्यत्वं ॥ २९ ॥ समाननामरूपत्वाच्चा-  
 वृत्तावप्यविरोधो दर्शनात् स्मृतेश्च ॥ ३० ॥ मध्वादिष्वसम्भवादनाधिकारं  
 जैमिनिः ॥ ३१ ॥ ज्योतिषि भावाच्च ॥ ३२ ॥ भावस्तु वादरायणोऽस्त्विति ॥  
 ॥ ३३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
 नवमाधिकरणमारचयति ।

नाधिक्रियन्ते विद्यायां देवाः किंवाऽधिकारिणः ? ।  
 विदेहत्वेन सामर्थ्यहानेनैषामधिक्रिया ॥  
 अविर्द्धार्यवादादिमन्त्रादेर्देहसत्त्वतः ।  
 अर्थित्वादेश्च सौलभ्याद्देवाद्या अधिकारिणः ॥ ६ ॥

शुभाग्य तदनादरश्रवणात् तदा ब्रवणात् सूच्यते हि ॥ ३४ ॥ अत्रि-  
 यत्वगतेश्चात्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥ संस्कारपरामर्शात् तद-  
 भावाभिलाषाच्च ॥ ३६ ॥ तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥ श्रवणा-  
 ध्ययनार्थप्रतिषेधात् स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
 दशमाधिकरणमारचयति ।

शूद्रोऽधिक्रियते वेदविद्यायामथवा न हि ? ।  
 अत्रैवर्णिकदेवाद्या इव शूद्रोऽधिकारवान् ॥  
 देवाः स्वयंभातवेदाः, शूद्रोऽध्ययनवर्जनात् ।  
 नाधिकारी श्रुतौ, स्मार्ते लधिकारो न वार्यते ॥ १० ॥

कम्पनात् ॥ ३९ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
 एकादशाधिकरणमारचयति ।

जगत्कम्पनकृत् प्राणोऽशनिर्वायुस्तेश्वरः? ।  
 अशनिर्भयहेतुत्वात्, वायुर्वा देहचालनात् ॥  
 वेदनादमृतलोक्तेरीशोऽन्तर्यामिरूपतः ।  
 भयहेतुश्चालनन्तु सर्वशक्तियुतत्वतः ॥ ११ ॥

ज्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
 द्वादशाधिकरणमारचयति ।

परं ज्योतिस्तु सूर्यस्य मण्डलं ब्रह्म वा भवेत्? ।  
 'समुत्पायोपसम्पद्ये'त्युक्त्वा स्याद्रविमण्डलम् ॥  
 समुत्पानं तस्यदार्थशुद्धिर्वाक्यार्थबोधनम् ।  
 सम्पत्तिरुत्तमलोक्तेर्ब्रह्म स्यादक्षिसाक्षितः ॥ १२ ॥

आकाशोऽर्थान्तरत्वादित्यपदेशात् ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
 त्रयोदशाधिकरणमारचयति ।

वियद्वा ब्रह्म वा 'ऽऽकाशो वै नामेति' श्रुतं, वियत् ।  
 अवकाशप्रधानेन सर्वनिर्वाहकत्वतः ॥  
 निर्वाहृत्वं नियन्तृत्वं चैतन्यस्यैव तत् ततः ।  
 ब्रह्म स्यादाक्यशेषे च 'ब्रह्मात्मैत्यादि'शब्दतः ॥ १३ ॥

सप्तसुक्त्रान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥ मत्वादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥ सूत्रम् ।

इति प्रथमाध्यायस्य तृतीयपाद ॥ ० ॥

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
चतुर्दशाधिकरणमारचयति ।

स्याद्विज्ञानमयो जीवो ब्रह्म वा? जीव इत्यते ।  
आदिमधावमानेषु संसारप्रतिपादनात् ॥  
विविच्य लोकसंसिद्धं जीवं प्राणायुपाधितः ।  
ब्रह्मत्वमन्यतोऽप्राप्तं बोध्यते ब्रह्म नेतरत् ॥ १४ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ० ॥

ध्यानुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकविन्यस्तद्विहीतेर्दर्श-  
यति ॥ १ ॥ सूक्ष्मन्तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥ तदधीनत्वादर्थवत् ॥ ३ ॥ ज्ञेय-  
त्वावचनाच्च ॥ ४ ॥ वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥ त्रयाणा-  
मेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥ महद्वच्च ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

‘महत्तः परमव्यक्तं’ प्रधानमथवा वपुः ।  
प्रधानं साङ्ख्यशास्त्रोक्ततत्त्वानां प्रत्यभिज्ञया ॥  
श्रुतार्थप्रत्यभिज्ञानात् परिशेषाच्च तद्वपुः ।  
सूक्ष्मत्वात् कारणावस्थामव्यक्ताख्यां तदर्हति ॥ १ ॥

‘यमसवदविशेषात् ॥ ८ ॥ ज्यातिरूपक्रमा तु तथा ह्यधीयत एके  
॥ ९ ॥ कल्पनोपदेशाच्च मधादिवदविरोधः ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

अजा हि साह्यप्रकृतिस्तेजोऽवन्नात्मिकाऽथवा ? ।  
 रजश्राद्धौ लोहितादिलक्ष्येऽसौ साह्यशास्त्रगा ॥  
 लोहितादिप्रत्यभिज्ञा तेजोऽवन्नात्मलक्षणाम् ।  
 प्रकृतिं गमयेत् श्रौतीमजाऋत्निर्मधुत्ववत् ॥ ९ ॥

न सङ्क्षोपसंग्रहादपि नानाभावादतिरेकाच्च ॥ ११ ॥ प्राणादयो वा-  
 च्यशेषात् ॥ १२ ॥ ज्योतिषैकेषामसत्यन्ने ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
 तृतीयाधिकरणमारचयति ।

पञ्च पञ्चजनाः साह्यतत्त्वान्याहो श्रुतीरिताः ।  
 प्राणाद्याः ? साह्यतत्त्वानि, पञ्चविंशतिभासनात् ॥  
 न पञ्चविंशतेर्भानमात्माकाशातिरेकतः ।  
 संज्ञा 'पञ्चजने'त्विषा प्राणाद्याः संज्ञिनः श्रुताः ॥ १ ॥

कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टैः ॥ १४ ॥ समाकर्षात्-  
 ॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
 चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

समन्वयो जगद्द्योनौ न युक्तो युज्यतेऽथवा ? ।  
 न युक्तो, वेदवाक्येषु परस्परविरोधतः ॥  
 सर्गक्रमविवादेऽपि नासौ सृष्टरि विद्यते ।  
 अथाकृतमसत् प्रोक्तं युक्तोऽसौ कारणे ततः ॥ ४ ॥

\* जगदाचित्वात् ॥ १६ ॥ जीवमुखप्राणलिङ्गान्नेति धेत्तद्याख्यातं ॥ १७ ॥  
 यन्मार्थन्तु जैमिनिः प्रश्नथाख्यानाभ्यामपि चैवमेके ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।



प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

पुरुषाणान्तु कः कर्ता प्राणजीवपरात्मसु ? ।  
'कर्मेति' चलने प्राणो, जीवोऽपूर्वं विवक्षिते ॥  
जगद्धात्री कर्मशब्दः पुमान्विनिवृत्तये ।  
तत्कर्ता परमात्मैव न मृपावादिता ततः ॥ ५ ॥

वाक्यान्वयात् ॥ १६ ॥ प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाश्रय्य ॥ २० ॥ उक्त  
मिथ्यत एवभावादित्यौडुलोमिः ॥ २१ ॥ अवस्थितैरिति काश्र्छात्  
॥ २२ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

'आत्मा द्रष्टव्य' इत्युक्तः समारी वा परेश्वरः ? ।  
समारी, पतिजायादिभोगप्रोत्याऽस्य सूचनात् ॥  
अमृतत्वमुपक्रम्य तदन्तेऽप्युपसहृतम् ।  
समारिणमनूयात परेशत्व विधीयते ॥ ६ ॥

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टानुरोधात् ॥ २३ ॥ अभिधोपदेशाच्च ॥ २४ ॥  
साक्षात्सोभयान्नानात् ॥ २५ ॥ आत्मकते मणिगामात् ॥ २६ ॥ योनिश्च  
हि गीयते ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

निमित्तमेव ब्रह्म स्यादुपादानञ्च वेक्षणात् ? ।  
कुलालवन्निमित्त तत्, नेपादान मृदादिवत् ॥

‘वञ्ज स्याम्’ इत्युपादानभावोऽपि श्रुत ईचिंतुः ।  
एकवृद्धा सर्वधीश्च तस्मात् ब्रह्मोभयात्मकं ॥ ७ ॥

एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ २८ ॥ सूत्रम् ।

इति प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ० ॥

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
अष्टमाधिकरणमारचयति ।

अण्णादेरपि हेतुत्वं श्रुतं ब्रह्मण एव वा ? ।  
वटधानादिदृष्टान्तादण्णादेरपि तत् श्रुतं ॥  
शून्याणादिव्वेकवृद्धा सर्वबुद्धिर्न चुञ्चते ।  
सुब्रह्मण्यपि धानाद्यास्ततो ब्रह्मैव कारणम् ॥ ८ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ० ॥

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥  
इतरैयाश्चानुपलब्धेः ॥ २ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
अष्टमाधिकरणमारचयति ।

साह्यस्यत्याऽस्ति सङ्कोचो न वा वेदसमन्वये ? ।  
धर्मे वेदः सावकाशः सङ्कोचोऽनवकाशया ॥  
प्रत्यक्षश्रुतिमूलाभिर्मन्वादिस्थितिभिः स्थितिः ।  
श्रमूला कापिली वाध्या न सङ्कोचोऽनया ततः ॥ १ ॥

एतेन योगः प्रत्युक्त ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
द्वितीयाधिकार्यमारचयति ।

योगस्तत्याऽस्ति सङ्कोचो न वा ? योगो हि वैदिकः ।  
तत्त्वज्ञानोपयुक्तश्च ततः सङ्कुच्यते तथा ॥  
प्रमाऽपि योगे तात्पर्यादतात्पर्यान्न सा प्रमा ।  
अवैदिके प्रधानादावसङ्कोचस्तयाऽप्यतः ॥ २ ॥

न विस्मयत्वात् तदात्वञ्च शब्दात् ॥ ४ ॥ अविमानिव्यपदेशस्तु  
विशेषानुगतिभ्या ॥ ५ ॥ दृश्यते तु ॥ ६ ॥ असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्र-  
त्वात् ॥ ७ ॥ अपीतौ तद्वत् प्रसङ्गादसमञ्जसं ॥ ८ ॥ न तु दृष्टान्तभा-  
वात् ॥ ९ ॥ स्वप्नदोषाच्च ॥ १० ॥ तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति  
चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
प्रथमाधिकार्यमारचयति ।

वैलक्षण्याख्यतर्केण बाध्यतेऽथ न बाध्यते ? ।  
बाध्यते, साम्यनिचमात् कार्यकारणवस्तुनोः ॥  
मृद्घटादौ समत्वेऽपि दृष्टं दृष्टिककेशयोः ।  
स्वकारणेन वैषम्यं तर्काभासो न बाधकः ॥ ३ ॥  
एतेन शिष्टापत्त्यिहा अपि व्याख्याता ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
चतुर्थाधिकार्यमारचयति ।

बाधोऽस्ति परमाण्वादिमतैर्ना वा ? यतः पटः ।  
न्यूनतन्तुभिरारब्धो दृष्टोऽतो बाध्यते मतैः ॥

श्रियेष्टाऽपि स्रतिस्त्वक्ता श्रियुत्यक्तमतं किमु ।  
नातो वाधो विवर्त्ते तु न्यूनत्वनिघमो नहि ॥ ४ ॥

भोक्तापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

अद्वैतं बाध्यते नो वा? भोक्तृभोग्यविभेदतः ।  
प्रत्यक्षादिप्रमासिद्धौ भेदोऽभावन्वबाधकः ॥  
तरङ्गफेणभेदेऽपि समुद्रेऽभेद इव्यते ।  
भोक्तृभोग्यविभेदेऽपि ब्रह्माद्वैतं तथाऽस्तु तत् ॥ ५ ॥

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥  
सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥ असद्यपदेशान्नेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात्  
॥ १७ ॥ युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥ पठवच्च ॥ १९ ॥ यथाच प्राणा-  
दि ॥ २० ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
यथाधिकरणमारचयति ।

भेदाभेदौ तात्त्विकौ स्तो यदि वा व्यवहारिकौ? ।  
समुद्रादाविव तयोर्बाधाभावेन तात्त्विकौ ॥  
बाधितौ श्रुतियुक्तिभ्यां तावेतौ व्यवहारिकौ ।  
कार्यस्य कारणाभेदादद्वैतं ब्रह्म तात्त्विक ॥ ६ ॥

इतरव्यपदेशाद्विजाकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ अधिकन्तु भेद-  
निर्देशात् ॥ २२ ॥ अज्ञादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

द्विताक्रियादिः स्यान्मो वा? जीवाभेदं प्रपश्यतः ।

जीवाहितक्रिया स्वार्था स्यादेषा नहि युज्यते ॥

अवस्तुजीवसंमारस्तेन नास्ति मम चतिः ।

इति पश्यत ईशस्य न द्विताहितभागिता ॥ ७ ॥

उपसंहारदर्शनान्नेति चेन्न क्षौरवज्जि ॥ २४ ॥ देवादिवदपि लोके  
॥ २५ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपदे  
ष्यष्टमाधिकरणमारचयति ।

न सम्भवेत् सम्भवेद्वा सृष्टिरेका द्वितीयतः? ।

नानाजातीयकार्याणां क्रमाज्जन्म न सम्भवि ॥

अद्वैतं तत्त्वतो ब्रह्म, तच्चाविद्यासहायवत् ।

नानाकार्यकरं, कार्यक्रमोऽविद्यास्त्रशक्तिभिः ॥ ८ ॥

सूत्रप्रसक्तिर्निर्वयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥ श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्  
॥ २७ ॥ व्याख्यानं चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥ स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥  
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
नवमाधिकरणमारचयति ।

न युक्तो युज्यते वास्य परिणामो? न युज्यते ।

कार्त्वर्याद्ब्रह्मनित्यतात्परंशात् सावयव भवेत् ।

मायाभिर्बहुपल न कार्त्वर्यान्नापि भागतः ।

युक्तोऽनवयवस्यापि परिणामोऽत्र मायिकः ॥ ९ ॥

सर्वोपेता च तदर्शनात् ॥ ३० ॥ विकारणत्वान्नेति चेत्तदुक्तं ॥ ३१ ॥  
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
दशमाधिकरणमारचयति ।

नाशरीरस्य मायाऽस्ति यदिवाऽस्ति? न विद्यते ।  
ये हि मायाविनो लोके ते सर्वेऽपि शरीरिणः ॥  
वाह्यहेतुमृते यद्वन् मायया कार्थकारिता ।  
अतेऽपि देहं मायैव ब्रह्मण्यस्तु प्रमाणतः ॥ १० ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ १२ ॥ लोकवत्तु लीलाकैवल्यं ॥ १३ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
एकादशाधिकरणमारचयति ।

द्वेषोऽस्रयाऽथवा स्रष्टा? न स्रष्टा, फलवाञ्छने ।  
अद्वेषः स्याद्, ऽवाञ्छायामुन्मत्तनरतुल्यता ॥  
लीलाश्रावणवृथाचेष्टा अनुद्दिश्य फलं यतः ।  
अनुन्मत्तैर्विरच्यन्ते, तस्मात् द्वेषस्तथा सृजेत् ॥ ११ ॥

वैषम्यनैर्घृण्येन सामेक्षत्वात् तथा हि दर्शयति ॥ १४ ॥ न कर्म-  
विभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ १५ ॥ उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥  
॥ १६ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
द्वादशाधिकरणमारचयति ।

वैषम्याद्यापतेन्नो वा? सुखदुःखे नृभेदतः ।  
सृजन् विषम ईशः स्यान् निर्घृण्यश्लेषमहरन् ॥  
प्राणनुष्ठितधर्मादिमपेक्ष्येणः प्रवर्तते ।  
नातो वैषम्यनैर्घृण्ये, मसारस्तु न चादिमान् ॥ १२ ॥

सर्वधर्मापपत्तेश्च ॥ ३७ ॥ सूत्रं

इति द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ❀ ॥

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
त्रयोदशाधिकरणमारचयति ।

नास्ति प्रकृतिता यद्वा निर्गुणस्याऽस्ति? नास्ति सा ।  
मृदादेः सगुणस्यैवं प्रकृतित्वोपलम्बनात् ॥  
भ्रमाधिष्ठानताऽस्माभिः प्रकृतित्वमुपेयते ।  
निर्गुणेऽप्यस्ति जात्यादौ स्याद्ब्रह्म प्रकृतिस्ततः ॥ १३ ॥  
इति द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ❀ ॥

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानं ॥ १ ॥ प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥ पयोऽमुवचेत्तत्रा-  
ऽपि ॥ ३ ॥ व्यतिरेकानवस्थितेश्चानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥ अन्यत्राभावाच्च  
न तदद्यादिवत् ॥ ५ ॥ अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥ पुरुषाप्रवदिति  
चेत्तथापि ॥ ७ ॥ अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥ अन्यथानुमितौ च च्छक्ति-  
वियोगात् ॥ ९ ॥ विप्रतिषेधाच्चासमङ्गसं ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

प्रधानं जगतोहेतुर्न वा? सर्वे घटादयः ।  
अन्विताः सुखदुःखाद्यैर्यतो हेतुरतो भवेत् ॥  
न हेतुर्, योग्यरचनाप्रवृत्त्यादेरसम्भवात् ।  
सुखाद्या आन्तरा बाह्या घटाद्यास्तु, कुतोऽन्वयः ॥ १ ॥

महद्दीर्घवद्वा ऋक्षपरिमण्डलाभ्यां ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

नास्ति काणाददृष्टान्तः किं वास्यसदृशोऽङ्गवे ? ।

नास्ति, शुक्लः पटः शुक्लात् तन्नोरेव हि जायते ॥

अणु द्यणुकमुत्पन्नमनणोः परिमण्डलात् ।

अदोर्घात् द्यणुकाद्दीर्घं अणुकं तन्निदर्शनम् ॥ १ ॥

उभयथापि न कर्मात्कृतभावः ॥ १२ ॥ समवायाभ्युपगमाच्च सा-  
न्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥ नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥ रूपादिमत्त्वाच्च  
विपर्ययो दर्शनात् ॥ १५ ॥ उभयथा च दोषात् ॥ १६ ॥ अपरिग्रहाच्चा-  
त्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

जनयन्ति जगन्नो वा संयुक्ताः परमाणवः ? ।

आद्यकर्मजसंयोगात् द्यणुकादिक्रमाञ्जनिः ॥

सनिमित्तानिमित्तादिविकल्पेष्व्वाद्यकर्मणः ।

असम्भवादसंयोगे जनयन्ति न ते जगत् ॥ २ ॥

समुदाय उभयश्चेतुकेऽपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥ इतरेतरप्रत्ययत्वादिति  
चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥ उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात्  
॥ २० ॥ असति प्रतिज्ञोपरोधो योगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥ प्रतिसंख्याऽप्र-  
तिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥ उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥  
आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥ अनुसृतेषु ॥ २५ ॥ नासतोऽदृष्टत्वात्  
॥ २६ ॥ उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।



द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

समुदायावुभौ युक्तावयुक्तौ वा?ऽणुहेतुकः ।  
एकोऽपरः स्कन्धहेतुरित्येवं युज्यते द्वयं ॥  
स्विरचेतनराहित्यात् स्वयञ्चाचेतनत्वतः ।  
न स्कन्धानामणूनां वा समुदायोऽत्र युज्यते ॥ ४ ॥

• नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥ वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥ न भा-  
वोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥ क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥ सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥  
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

विज्ञानस्कन्धमात्रत्वं युज्यते वा न युज्यते ।  
युज्यते, स्वप्नदृष्टान्तात्, बुद्धैव व्यवहारतः ॥  
श्रवाधात् स्वप्नवैषम्यं याद्धार्यस्वरूपलभ्यते ।  
'बहिर्वद्' इति तेऽपुक्तिर्नाऽतो धीरर्थरूपभाक् ॥ ५ ॥

नैकस्मिन्नसम्भवात् ॥ ३३ ॥ शयञ्चात्माकातरन् ॥ ३४ ॥ न च पर्या-  
यादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥ अन्यथावस्थितेश्चैवमयनित्यत्वाद-  
विशेष ॥ ३६ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

सिद्धिः सप्तपदार्थानां सप्तभङ्गीनयान्नवा? ।  
साधकन्यायमङ्गावात् तेषां सिद्धौ किमहुतं ॥

एकस्मिन् मदसत्त्वादिविरुद्धप्रतिपादनात् ।

अपन्यायः सप्तमङ्गी, न च जीवस्य सांशता ॥ ६ ॥

पत्न्युरसामङ्गस्यात् ॥ ३७ ॥ सम्बन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥ अघिष्ठाना-  
नुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥ करणवच्चेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥ अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता  
वा ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

तटस्थेश्वरवादो यः स युक्तोऽथ न युज्यते ? ।

युक्तः, कुलालदृष्टान्तान् नियन्तृत्वस्य सम्भवात् ॥

न युक्तो, विषमत्वादिदोषाद्वैदिक ईश्वरे ।

अभ्युपेते तटस्थत्वं त्याज्यं श्रुतिविरोधतः ॥ ७ ॥

उत्पत्त्यसम्भवात् ॥ ४२ ॥ न च कर्तुः करणं ॥ ४३ ॥ विज्ञानादि-  
भावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥ विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥ सूत्रम् ।

इति द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ \* ॥

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
अष्टमाधिकरणमारचयति ।

जीवोत्पत्त्यादिकं पाञ्चरात्रोक्तं युज्यते न वा ? ।

युक्तं, नारायणव्यूहतत्समाराधनादिवत् ॥

युज्यतामविरुद्धेऽंशो जीवोत्पत्तिर्न युज्यते ।

उत्पन्नस्य विनाशित्वे कृतनाशादिदोषतः ॥ ८ ॥

इति द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ \* ॥

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥ अस्ति तु ॥ २ ॥ गौण्यसम्भवात् ॥ ३ ॥ प्र-  
 व्दास ॥ ४ ॥ स्यात्सैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥ प्रतिष्ठाहानिरव्यति-  
 रेकाशब्देभ्य ॥ ६ ॥ यावद्विकारन्तु विभागो लोकावत् ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
 प्रथमाधिकरणमारचयति ।

व्योम नित्यं जायते वा? हेतुत्रयविवर्जनात् ।  
 जनिश्रुतेश्च गौणत्वात् नित्यं व्योम, न जायते ॥  
 एकज्ञानात् सर्वबुद्धेर्विभक्तलाज्जनिश्रुतेः ।  
 विवर्ते कार्त्तैकत्वात् ब्रह्मणो व्योम जायते ॥ १ ॥

स्तेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
 द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

वायुर्नित्यो जायते वा? छान्दोग्येऽजन्मकीर्तनात् ।  
 'सैषाऽनस्रमिता देवते'त्युक्तेर्न च जायते ॥  
 श्रुत्यन्तरोपसंहारात् गौण्यनस्रमयश्रुतिः ।  
 वियदज्जायते वायुः, खरूपं ब्रह्म कारणम् ॥ २ ॥

असम्भवात् सतोऽनुपपत्ते ॥ ९ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
 तृतीयाधिकरणमारचयति ।

सद्ब्रह्म जायते नो वा? कारणत्वेन जायते ।  
 चत्कारण जायते तत् विद्यदाय्यादयो यथा ॥  
 असतोऽकारणत्वेन खादीनां सत उद्भवात् ।  
 याज्ञेयजादिवाक्येन बाधात् सन्नैव जायते ॥ ३ ॥

तेजोऽतस्तथाह्याह ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
घतुर्थाधिकरणमारचयति ।

ब्रह्मणो जायते वङ्गिर्वायोर्वा ब्रह्मसंयुतात् ।

‘तन्तेजोऽसृजते’त्युक्तेर्ब्रह्मणो जायतेऽनलः ॥

‘वायोरग्निर्’ इति श्रुत्या पूर्वश्रुत्येकवाक्यतः ।

ब्रह्मणो वायुरूपत्वमापन्नादग्निसम्भवः ॥ ४ ॥

ध्यापः ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

ब्रह्मणोऽपां जन्म किं वा वङ्गेरु? नाम्नेर्जलोद्भवः ।

विरुद्धत्वात्, नीरजन्म ब्रह्मणः सर्वकारणात् ॥

‘अग्नेराप’ इति श्रुत्या ब्रह्मणो वङ्गुपाधिकात् ।

अपां जनिर्विरोधस्तु सूक्ष्मयोर्नाग्निनीरयोः ॥ ५ ॥

एधियधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

‘ता अन्नमसृजन्ते’ति श्रुतमन्नं यवादिकम् ।

पृथिवी वा? यवाद्येव, लोकोऽन्नत्वप्रसिद्धितः ॥

भूताधिकारात् कृष्णस्य रूपस्य श्रवणादपि ।

तथाऽऽज्ञः पृथिवी’त्युक्तेरन्नं पृथ्व्यऽन्नहेतुतः ॥ ६ ॥

तदभिधानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

योमाद्याः कार्यकर्तारो ब्रह्म वा तदुपाधिकं ? ।

‘व्योम्नो वायुर्वायुतोऽग्निर्’ इत्युक्तेः खादिकर्तृता ॥

‘ईश्वरोऽन्तर्यमयती’त्युक्तेर्व्योमाद्युपाधिकं ।

• ब्रह्म वाख्यादिहेतुः स्यात् तेजश्चादीचणादपि ॥ ७ ॥

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते च ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
अष्टमाधिकरणमारचयति ।

सृष्टिक्रमो लये ज्ञेयो विपरीतक्रमोऽथ वा ? ।

कृपं कल्प्याद्वरं तेन लये सृष्टिक्रमो भवेत् ॥

हेतावसति कार्यस्य न सत्त्वं युज्यते ततः ।

‘पृथिव्यस्थिति’ चोक्तत्वात् विपरीतक्रमो लये ॥ ८ ॥

अन्तरा विज्ञानमनसो क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥  
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
नवमाधिकरणमारचयति ।

किमुक्तक्रमभङ्गोऽस्ति प्राणार्थैर्नास्ति वा ? ऽस्ति हि ।

प्राणाचमनसां ब्रह्मवियतोर्मध्य ईरणात् ॥

प्राणाद्या भौतिका भूतेष्वन्तर्भूताः पृथक् क्रमं ।

नेच्छन्त्यतो न भङ्गोऽस्ति, प्राणादौ न क्रमः श्रुतः ॥ ९ ॥

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तद्व्यपदेशो भाक्तकृद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥  
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
दशमाधिकरणमारचयति ।

जीवस्य जन्ममरणे वपुषो वा?ऽऽत्मनो हि ते ।

‘जातो मे पुत्र’ इत्युक्तेर्जातकर्मादितस्तथा ॥

मुख्ये ते वपुषो, भाक्ते जीवस्यैते अपेक्ष्य हि ।

‘जातकर्म च लोकोक्तिर्जीवापेतेति’ शास्त्रतः ॥ १७ ॥

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
एकादशाधिकरणमारचयति ।

कल्पादौ ब्रह्मणो जीवो वियद्वत् जायते न वा? ।

सृष्टेः प्रागदयत्वोक्तेर्जायते विष्फुलिङ्गवत् ॥

ब्रह्माद्वयं जातबुद्धौ जीवत्वेन विशेत् स्वयं ।

श्रीपाधिकं जीवजन्म, नित्यत्वं वस्तुतः श्रुतं ॥ ११ ॥

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
द्वादशाधिकरणमारचयति ।

अचिद्रूपोऽथ चिद्रूपो जीवो?ऽचिद्रूप इत्यते ।

चिदभावात् सुषुप्त्यादौ जायच्चिन्मनसा कृता ॥

ब्रह्मत्वादेव चिद्रूपश्चित् सुषुप्तौ न लुप्यते ।

द्वैतादृष्टिर्द्वैतलोपात् ‘न हि द्रष्टुर’ इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीमा ॥ १९ ॥ स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥ नायुर-  
 तच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥ खशब्दोन्मानाभ्याश्च ॥ २२ ॥  
 अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥ अस्थितिविश्लेषादिति चेन्नाभ्युपगमाद्भू-  
 दि हि ॥ २४ ॥ गुणादा लोकावत् ॥ २५ ॥ व्यक्तिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥  
 तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥ अथगुपदेशात् ॥ २८ ॥ तद्गुणसारत्वात्  
 तु तद्गुपदेशः प्राञ्चवत् ॥ २९ ॥ यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्श-  
 नात् ॥ ३० ॥ पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥ नित्योप-  
 लब्धमुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
 अयोदशाधिकरणमारचयति ।

जीवोऽणुः सर्वगो वा स्याद्,? 'एषोऽणुर्' इति वाक्यतः ।  
 उत्क्रान्तिगत्यागमनश्रवणाच्चाणुरेव सः ॥  
 साभासबुद्ध्यणुत्वेन तदुपाधित्वतोऽणुता ।  
 जीवस्य सर्वगतन्तु स्रतो ब्रह्मत्वतः श्रुतम् ॥ १३ ॥

कर्ता शस्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥ विद्यारोपदेशात् ॥ ३४ ॥ उपादा-  
 नात् ॥ ३५ ॥ अथपदेशाच्च क्रियाया न चेन्निदंशविपर्यय ॥ ३६ ॥ उप-  
 लब्धिवदनियम ॥ ३७ ॥ शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥ समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥  
 सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
 चतुर्दशाधिकरणमारचयति ।

जीवोऽकर्ताऽथवा कर्ता? 'धिय कर्तृत्वसम्भवात् ।  
 जीवकर्तृतया किं स्याद्' इत्याहुः साह्यमानिनः ॥  
 करणत्वान्न धीः कर्त्री, यागश्रवणलौकिकाः ।  
 व्यापारा न विना कर्त्ता, तस्मात् जीवस्य कर्त्तता ॥ १४ ॥

यथाच तच्चोभयथा ॥ ४० ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षडशधिकरणमारचयति ।

कर्तृत्वं वास्तवं किं वा कल्पितं? वास्तवं भवेत् ।  
'यजेते'त्यादिशास्त्रेण सिद्धस्यावाधितत्ततः ॥  
'असङ्गो ही'ति तद्वाधात् स्फटिके रक्ततेव तत् ।  
अध्यस्तं धोचचुरादिकरणोपाधिसन्निधेः ॥ १५ ॥

यरात्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥ हतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्या-  
दिभ्यः ॥ ४२ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षोडशधिकरणमारचयति ।

प्रवर्तकोऽस्य रागादिरीशो वा? रागतः कृषौ ।  
दृष्टा प्रवृत्तिर्, वैषम्यमीशस्य प्रेरणे भवेत् ॥  
शस्त्रेषु वृष्टिवज्जीवेष्वीशस्याविषयत्वतः ।  
रागोऽन्तर्याम्यधीनोऽत ईश्वरोऽस्य प्रवर्तकः ॥ १६ ॥

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दासकितवादित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥  
मन्त्रवर्गाश्च ॥ ४४ ॥ अपि च स्मर्यते ॥ ४५ ॥ प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥  
स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥ अनुष्णापरिहारो देहसम्बन्धात् ज्योतिरादिवत्  
॥ ४८ ॥ असन्तते स्वायतिकारः ॥ ४९ ॥ आभास एव च ॥ ५० ॥ अदृ-  
ष्टानियमात् ॥ ५१ ॥ अभिसन्धादिष्वपि चैवं ॥ ५२ ॥ प्रदेशादिति  
चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥ सूत्रं ।

इति द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ \* ॥



द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
सप्तदशाधिकरणमारचयति ।

किं जीवेश्वरमाह्वयं व्यवस्था वा? श्रुतिद्वयात् ।  
अभेदभेदविषयात् साह्वयं न निवार्यते ॥  
'अंशोऽवच्छिन्न आभास' इत्याद्याधिककल्पनेः ।  
जीवेश्वोर्यावस्था स्यात् जीवानाञ्च परस्परं ॥ १७ ॥

इति द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ \* ॥

तथा प्राणा ॥ १ ॥ गौण्यसम्भवात् ॥ २ ॥ तत्राक्षुतेषु ॥ ३ ॥  
तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

किमिन्द्रियाण्यनादीनि सृज्यन्ते वा परात्मना ? ।

सृष्टेः प्राग्विनाशेषां सङ्गावोक्तेरनादिता ॥

एकबुद्ध्या सर्वबुद्धे भौतिकत्वाज्जनिश्रुतेः ।

उत्पद्यन्ते, ऽथ सङ्गावः प्रागवान्तरसृष्टितः ॥ १ ॥ \*

सप्तमतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥ इत्यादयस्तु स्थितेऽतो नैवं ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

सप्तैकादश वाचाणि 'सप्त प्राणा' इति श्रुतेः ।

सप्त सुर्भूद्वनिष्ठेषु छिद्रेषु च विशेषणात् ॥

अशीर्षणस्य हस्तादेरपि वेदे समोरणात् ।  
ज्ञेयान्नेकादशाख्यानि तत्तत्कार्यानुसारतः ॥ १ ॥

अथवच ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
तृतीयाधिकरणमारचयति ।

व्यापीन्यणूनि वाचाणि ? साङ्ख्या व्यापित्वमूचिरे ।  
वृत्तिसाभस्तत्र तत्र देहे कर्मवशाद्भवेत् ॥  
देहस्यवृत्तिमङ्गागेष्वेवाक्षत्वं समाप्यतां ।  
उत्क्रान्त्यादिश्रुतेस्तानि ह्यणूनि स्युरदर्शनात् ॥ ३ ॥

अथवच ॥ ८ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

मुख्यः प्राणः स्यादनादिर्जायते वा ? न जायते ।  
'अानीद्' इति प्राणचेष्टा प्राक् सृष्टेः श्रूयते यतः ॥  
अनीदिति ब्रह्मसत्त्वं प्रोक्तं वातनिषेधनात् ।  
'एतस्माज्जायते प्राण' इत्युक्तेरेष जायते ॥ ४ ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ६ ॥ चक्षुरादिवस्तु-तत्सहशिष्ट्या-  
दिभ्यः ॥ १० ॥ अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥ पञ्च-  
वृत्तिर्मनेवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

वायुर्वाऽचक्रिया वाऽन्यो वा प्राणः ? श्रुतितोऽनिलः ।  
सामान्येन्द्रियवृत्तिर्वा साङ्ख्यैरेवमुदीरणात् ॥

‘भाति प्राणो वायुने’ति भेदोक्तेरेकताश्रुतिः ।  
वायुतत्त्वेन सामान्यवृत्तिर्वाचेष्वतोऽन्यता ॥ ५ ॥

अणुश्च ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

प्राणोऽयं विभुरल्पो वा ? विभुः स्यात्, भुव्युपक्रमे ।  
द्विरण्यगर्भपर्यन्ते सर्वदेहे समोक्तितः ॥  
समष्टिव्यष्टिरूपेण विभूतैवाधिदैविकी ।  
आध्यात्मिकोऽल्पः प्राणः स्याद्दृश्यश्च यथेन्द्रियं ॥ ६ ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानन्तु तदामर्शनात् ॥ १० ॥ प्राणवता शब्दात्  
॥ १५ ॥ तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

स्वतन्त्रा देवतन्त्रा वा वागाद्याः स्युः ? स्वतन्त्रता ।  
नो चेद्वागादिजो भोगो देवानां स्यान्न चात्मनः ॥  
श्रुतमग्न्यादितन्त्रत्वं भोगोऽग्न्यादेस्तु नोचितः ।  
देवदेहेषु सिद्धत्वात् जीवो भुङ्क्ते स्वकर्मणा ॥ ७ ॥

त इन्द्रियाणि तद्वापदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥ भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥  
वैकल्यात् ॥ १९ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
अष्टमाधिकरणमारचयति ।

प्राणस्य वृत्तयोऽद्याणि प्राणात् तत्त्वान्तराणि वा ? ।

तद्रूपत्वश्रुतेः प्राणनाम्नोक्तत्वाच्च वृत्तयः ॥

अमाश्रमादिभेदोक्तैर्गौणे तद्रूपनामनी ।

आलोचकत्वेनान्यानि प्राणो नेताऽचदेहयोः ॥ ८ ॥

संघामूर्त्तिकृत्तिस्तु विवृतकुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥ मांसादि भौमं  
यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥ वैशेष्यास्तु तदादस्तदादः ॥ २२ ॥  
सूत्रम् ।

इति द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादः ॥ \* ॥

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
नवमाधिकरणमारचयति ।

नामरूपव्याकरणे जीवः कर्ताऽथवेश्वरः ? ॥

‘अनेन जीवने’त्युक्तेर्व्याकर्त्ता जीव इत्यते ॥

जीवान्वयः प्रवेशेन सन्निधेः सर्वसर्जने ।

जीवोऽशक्तः, शक्त ईश, उत्तमोक्तिस्त्ववेचितुः ॥ ९ ॥

इति द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादः ॥ \* ॥

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिख्यक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्यां ॥ १ ॥  
व्यात्मकत्वात् तु भूयस्त्वात् ॥ २ ॥ प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥ अग्न्यादिगति-  
श्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥ प्रथमेऽश्रयणादिति चेन्न सा एव ह्य-  
पपत्तेः ॥ ५ ॥ चांशतत्त्वादिति चेन्नेत्यादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥ भाक्तां  
वाऽनात्मविन्वात् तथा हि दर्शयति ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

अवेष्टितो वेष्टितो वा भूतसूक्ष्मैः पुमान् व्रजेत् ? ।

भूतानां सुलभत्वेन यात्यवेष्टित एव सः ॥

बीजानां दुर्लभत्वेन निराधारेन्द्रियागतेः ।

पञ्चमाहुतियुक्तेश्च जीवसौर्याति वेष्टितः ॥ १ ॥

ह्यतात्ययेऽनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्या यथेदमनेवच ॥ ८ ॥ चरणा-  
दिति चेन्नोयलक्ष्यार्थेति कार्याजिनिः ॥ ९ ॥ च्यानर्घक्यमिति चेन्न  
तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥ सङ्गतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥ सूत्रं ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे

द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

स्वर्गावरोही क्षीणानुशयः सानुशयोऽथवा ? ।

‘यावत्सम्पात’वचनात् क्षीणानुशय इव्यते ॥

जातमात्रस्य भोगित्वादकभये विरोधतः ।

चरणश्रुतितः सानुशयः कर्मान्तरैरयं ॥ २ ॥

अनिरादिकारिणामपि च श्रुतं ॥ १२ ॥ संयमने त्वनुभूयतेरेषा-  
माहोहावरोहौ तद्गतिदर्शनात् ॥ १३ ॥ स्मरन्ति च ॥ १४ ॥ अपि च  
सप्त ॥ १५ ॥ तत्रापि च तक्षापारादविरोध १६ ॥ विद्याकर्मशोरिति  
तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥ न तृतीये तयोपलब्धे ॥ १८ ॥ स्मर्यतेऽपि च  
लोके ॥ १९ ॥ दर्शनाच्च ॥ २० ॥ तृतीयशब्दावरोध सशोकजस्य ॥  
॥ २१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे

तृतीयाधिकरणमारचयति ।

चन्द्रं याति नवा पापी? ‘ते सर्व’ इति वाक्यतः ।

• पञ्चमाहुतिलाभार्थं भोगाभावेऽपि यात्यसौ ॥

भोगार्थमेव गमनमाहुतिर्यमिचारिणी ।

सर्वश्रुतिः सुकृतिनां याम्ये पापिगतिः श्रुता ॥ २ ॥

साभाव्यापत्तिरप्यत्तेः ॥ २२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

वियदादिस्वरूपत्वं तत्साम्यं वा? ऽवरोहिणः ।  
'वायुर्भूले'त्यादिवाक्यात्तत्तद्भावं प्रपद्यते ॥  
खवत् सूक्ष्मो वायुवशो युक्तो धूमादिभिर्भवेत् ।  
अन्यस्यान्यस्वरूपत्वं न मुख्यमुपपद्यते ॥ ४ ॥

नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

ब्रीह्यादेः प्राग्विलम्बेन त्वरया वा? ऽवरोहति ।  
तत्रानियम एव स्यात्, निचामकविवर्जनात् ॥  
दुःखं ब्रीह्यादिनिर्घाणमिति तत्र विशेषितं ।  
विलम्बस्तेन पूर्वत्र त्वरार्थादवसोचते ॥ ५ ॥

अन्याधिष्ठिते पूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥ अशुद्धमिति चेन्न शब्दात्  
॥ २५ ॥ रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥ योनेः शरीरं ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

इति तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ❀ ॥

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

ब्रीह्यादौ जन्म तेषां स्यात् संश्लेषो वा? जनिर्भवेत् ।  
'जायन्त' इति मुख्यत्वात् पशुहिंसादिपापतः ॥

वैधान्न पापसंश्लेष, कर्मव्यापृत्यनुक्ति ।

श्रुतिप्रादौ मुखजनौ चरणव्यापृति. श्रुतौ ॥ ६ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ \* ॥

सन्ध्ये हृष्टिराह हि ॥ १ ॥ निर्मातार चैके युक्तादयश्च ॥ २ ॥ मा-  
यामात्रन्तु कार्त्स्न्येगानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥ सूत्रकश्च हि श्रुतेरा-  
चक्षते च तद्विद ॥ ४ ॥ पराभिधानात्तु निरोद्धित ततो ह्यस्य  
बन्धविपर्ययो ॥ ५ ॥ देहयोगाद्वा सोऽपि ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

सत्या मिथ्याऽथवा स्वप्नसृष्टि ? सत्या, श्रुतीरणात् ।

जाग्रदेशाविशिष्टत्वादीश्वरेणैव निर्मिता ॥

देशकालाद्यनैचित्यात् बाधितत्वाच्च सा मृषा ।

अभावोक्तेर्द्वैतमात्रसाम्याज्जीवानुवादतः ॥ १ ॥

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥ अतः प्रबोधाऽस्मात् ॥ ८ ॥  
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

नाडीपुरीतद्रुक्षाणि विकल्पन्ते सुषुप्तये ।

ममुच्चितानि वैकार्यात् विकल्पन्ते यदादिवत् ॥

ममुच्चितानि नाडीभिरुपसृष्य पुरीतति ।

इत्यस्यप्रक्षणाणि यात्यैक्य, विकल्पे तददोषता ॥ १ ॥

स एव तु कर्मानुसृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
तृतीयाधिकरणमारचयति ।

यः कोऽप्यनियमेनात्र बुध्यते सुप्र एव वा ? ।

उदबिन्दुरिवाशक्तेर्नियन्तुं कोऽपि बुध्यते ॥

कर्माविद्यापरिच्छेदादुदबिन्दुविलक्षणः ।

‘स एव बुध्यते’ शास्त्रात्तदुपाधेः पुनर्भवात् ॥ ३ ॥

मुग्धेऽर्द्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

किंमूर्च्छैका जाग्रदादौ किं वाऽवस्थान्तरो भवेत् ? ।

अन्यावस्था न प्रसिद्धा तेनैका जाग्रदादिषु ॥

न जाग्रत्प्रयारेका, द्वैताभानाच्च सुप्रता ।

मुखादिविक्रतेस्तेनावस्थाऽन्या लोकसम्भता ॥ ४ ॥

न स्थानतोऽपि परस्थोभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥ न भेदादिति  
चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥ अपि चैवमेके ॥ १३ ॥ अरूपवदेव हि  
तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥ प्रकाशवच्चवैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥ आह च तन्मात्रं  
॥ १६ ॥ दर्शयति चाथो अपि स्मर्यते ॥ १७ ॥ अत एव चोपमा सूर्य-  
कादिवत् ॥ १८ ॥ अम्बुवदग्रहणात् तु न तथात्वं ॥ १९ ॥ वृद्धिज्ञास-  
भाक्कमन्तर्भावादुभयसामञ्जस्यादेवं ॥ २० ॥ दर्शनाच्च ॥ २१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

ब्रह्म किंरूपि वाऽरूपि भवेन्नोरूपमेव वा ? ।

द्विविधश्रुतिसद्भावाद्ब्रह्म स्यादुभयात्मकं ॥



नोरूपमेव वेदान्तिः प्रतिपाद्यमपूर्वतः ।

रूपं त्वनूद्यते भ्रान्तमुभयत्वं विद्ध्यते ॥ ५ ॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो द्रव्येति च भूयः ॥ २२ ॥ तदर्थ-  
त्तमाह हि ॥ २३ ॥ अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्यां ॥ २४ ॥ प्रका-  
शादिवन्नाविशेष्यं प्रकाशश्च कर्मग्रन्थासात् ॥ २५ ॥ व्यतीऽनन्तेन तथा  
हि सिद्धं ॥ २६ ॥ उभयव्यपदेशात्त्वद्विकुण्डलवत् ॥ २७ ॥ प्रकाशाश्र-  
यवदा तेजस्वात् ॥ २८ ॥ पूर्ववदा ॥ २९ ॥ प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥  
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे

यथमधिकरणमारचयति ।

ब्रह्माऽपि 'नेति नेती'ति निषिद्धमथवा नहि ? ।

द्विस्तथा ब्रह्मजगती निषिध्येते उभे अपि ॥

वीषोयमितिशब्दोक्ता सर्वदृश्यनिषिद्धये ।

अनिदं सत्यसत्यञ्च ब्रह्मैकं शिष्यतेऽवधिः ॥ ६ ॥

परमतः सेतुन्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥ सामान्यात् तु  
॥ ३२ ॥ बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥ स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥  
उपपत्तेः ॥ ३५ ॥ तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥ अनेन सर्वगतत्वमाया-  
शब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे

सप्तमाधिकरणमारचयति ।

अस्यन्यद्ब्रह्मणो नो वा विद्यते? ब्रह्मणोऽधिकं ।

सेतुलोन्मानवत्त्वाच्च सम्बन्धाद्भेदवत्त्वतः ॥

धारणात् सेतुतोन्मानमुपास्त्यै भेदसङ्गती ।

उपाध्युद्भवनाशाभ्यां नान्यदन्यनिषेधतः ॥ ७ ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥ श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥ धर्मं जैमिनिरत एव  
॥ ४० ॥ पूर्वं तु वादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

इति तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ❀ ॥

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

कर्मैव फलदं यद्वा कर्मावाधित ईश्वरः ।  
अपूर्वावान्तरद्वारा कर्मणः फलदाहता ॥  
अचेतनात् फलासृतेः शास्त्रीयात् पूजितेश्वरात् ।  
कालान्तरे फलोत्पत्तेर्नापूर्वपरिकल्पना ॥ ८ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ \* ॥

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चादनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥ भेदान्नेति चेन्नैकस्यामपि  
॥ २ ॥ स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचारेऽधिकाराच्च सरवच्च तन्नि-  
यमः ॥ ३ ॥ दर्शयति च ॥ ४ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

सर्ववेदेष्वनेकत्वमुपास्तेरथवैकता ? ।  
अनेकत्वं, कौथुमादिनामधर्मविभेदतः ॥  
विधिरूपफलैकत्वादेकत्वं नाम न श्रुतं ।  
शिरोब्रताख्यधर्मस्तु स्वाध्याये स्यान्न वेदने ॥ १ ॥

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत् समाने च ॥ ५ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

एकोपास्तावनाहारा आहारा वा गुणाः श्रुतौ ।  
अनुक्तत्वाद्नाहारा उपकारः श्रुतेर्गुणैः ॥  
श्रुतत्वादन्यशाखायानाहारा अग्निहोत्रवत् ।  
विशिष्टविधोपकारः स्वशाखोक्तगुणैः समः ॥ ९ ॥

अन्यथात्वं शब्दादिति चैत्राविशेषात् ॥ ६ ॥ नवा प्रकरणभेदात्  
परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥ संज्ञातश्चेत् तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥  
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

एका भिन्नाऽथवोद्गीयविद्या कन्दोग्यकाण्डयोः ? ।  
एका स्थानामसामान्यात् संग्रामादिसमत्वतः ॥  
उद्गीथावयवोद्धार उद्गातेत्युभयोर्भिदा ।  
वेद्यभेदेऽर्थवादादि साम्यमात्राप्रयोजकं ॥ ३ ॥

यामेच्च समञ्जसं ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

किमध्यासोऽथवा बाध ऐक्यं वाऽथ विशेष्यता ? ।  
अक्षरस्यात्र नास्त्यैक्यं नियतं चेत्यभावतः ॥  
वेदेषु व्याप्त ओद्धार उद्गीथेन विशिष्यते ।  
अध्यासादौ फलं कर्त्तव्यं सन्निकृष्टांशुलक्षणा ॥ ४ ॥  
सर्वाभेदादन्यत्रमे ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

वशिष्टत्वाद्यनाहार्यमाहार्यं \*वैवमित्यतः ।  
उक्तस्यैव परामर्शादनाहार्यमनुक्तिः ॥  
प्राणद्वारेण बुद्धिसं वशिष्टत्वादि नेतरत् ।  
'एवं'शब्दपरामर्शयोग्यमाहार्यमिष्यते ॥ ५ ॥

व्यानन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥ प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरूपचयापचयै  
हि भेदे ॥ १२ ॥ इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

नाऽहार्या उत वा हार्या आनन्दाद्या अनाद्यतिः ।  
वामनीमत्यकामादेरिवैतेषां व्यवस्थितेः ॥  
विधीयमानधर्मणां व्यवस्था स्याद् यथाविधि ।  
प्रतिपत्तिफलानान्तु सर्वशाखासु संहतिः ॥ ६ ॥

चाध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥ आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥ सूत्रं ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

सर्वा परम्पराऽज्ञादेर्ज्ञेया पुरुष एव वा ।  
ज्ञेया, सर्वाश्रुतत्वेन वाक्यानि सुबुद्धिनि हि ॥  
पुमर्थः पुरुषज्ञानं तत्प्रयत्नः श्रुतौ महान् ।  
तद्दोषाय श्रुताऽच्चादिर्वेद्य एकः पुमांस्ततः ॥ ७ ॥

आत्माऽहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥ अन्वयादिति चेत् स्यादव-  
धारयात् ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
दशमाधिकरणमारचयति ।

‘आत्मा वा इदम्’ इत्यत्र विराट् स्यादयवेश्वरः? ।  
भूतासृष्टेर्नेश्वरः स्यात्, गवाद्यानयनाद्विराट् ॥  
भूतोपसंक्षतेरीशः स्यादद्वैतावधारणात् ।  
अर्थवादो गवाद्युक्तिर्ब्रह्मात्मत्वं विवक्षितं ॥ ८ ॥

कार्याख्यानादपूर्वं ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
नवमाधिकरणमारचयति ।

द्वयोर्वस्त्वन्यदेकं वा काण्च्छान्दोग्यपठयोः? ।  
उभयत्र पृथग्वस्तु, सदात्मभ्यामुपक्रमात् ॥  
साधारणोऽयं सच्छब्दः ‘स आत्मा तत्त्वम्’ इत्यतः ।  
वाक्यशेषादात्मवाची तस्मादस्त्वेकमेतयोः ॥ ९ ॥

समान एवञ्चाभेदात् ॥ १९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
दशमाधिकरणमारचयति ।

अनग्रवुद्ध्याचमने विधेये बुद्धिरेव वा? ।  
उभे अपि विधेयेते, द्वयोरत्र श्रुतत्वतः ॥  
सूतेराचमनं प्राप्तं, प्रायत्पर्यमनूद्य तत् ।  
अनग्रतामतिः प्राणविदोऽपूर्वा विधीयते ॥ १० ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥ न वा विशेषात् ॥ २१ ॥ दर्शयति च  
॥ २२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
एकादशाधिकरणमारचयति ।

शाण्डिल्यविद्याकाण्डानां द्विविधैकविधाऽयवा ? ।  
द्विरुक्तेरेकशाखायां द्वैविध्यमिति गम्यते ॥  
एका मनोमयत्वादिप्रत्यभिज्ञानतो भवेत् ।  
विद्याया विधिरेकत्र स्यादन्यत्र गुणे विधिः ॥ ११ ॥

सम्भृतिद्युयात्यपि चातः ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
द्वादशाधिकरणमारचयति ।

संहारः स्याद्भवस्या वा नाम्नोरहरहस्त्विति ? ।  
विक्रैकत्वेन संहारः स्याद,ऽध्यात्माधिदैवयोः ॥  
'तस्योपनिषद्' इत्येवंभिन्नस्यानत्वकोर्त्तनात् ।  
स्थितामीनगुरुपास्योरिव नाम्नोर्यवस्थितिः ॥ १२ ॥

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
त्रयोदशाधिकरणमारचयति ।

आचार्या वा नवा तत्र संमृत्यादिविभूतयः ? ।  
आचार्या, ब्रह्मधर्मत्वात् शाण्डिल्यादाववारणात् ॥  
असाधारणधर्माणां प्रत्यभिज्ञाऽत्र नास्त्यतः ।  
अनाचार्या ब्रह्ममात्रसम्बन्धोऽतिप्रसञ्जकः ॥ १३ ॥  
वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २५ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
चतुर्दशाधिकरणमारचयति ।

पुंविधैका विभिन्ना वा तैत्तिरीयकताण्डिनो? ।  
मरणवमृथत्वादि साम्यादेकोति गम्यते ॥  
वज्रना रूपभेदेन किञ्चित् साम्यस्य बाधनात् ।  
न विधैक्य, तैत्तिरीये ब्रह्मविद्याप्रशसनात् ॥ १४ ॥

दानौ तृपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्द स्तुत्युपगानवत् तदुक्त  
॥ २६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
पञ्चदशाधिकरणमारचयति ।

वेश्मन्त्रप्रवर्ग्यादि विद्याङ्गमथवा नतु? ।  
विद्यासन्निधिपाठेन विद्याङ्गे मन्त्रकर्मणी ॥  
लिङ्गेनान्यत्र मन्त्राणां वाक्येनापि च कर्मणां ।  
विनियोगात् सन्निधिस्तु बाधोऽतो नाङ्गता तयो ॥१५॥

साम्पराये तर्तव्याभावात् तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥ छन्दत उभयाविदो-  
धात् ॥ २८ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षोडशाधिकरणमारचयति ।

उपायनमनाचार्य दानाव् आह्वियतेऽथवा? ।  
अयुतत्वाद्नाक्षेपाद्विद्याभेदाच्च नाहति ॥  
विद्याभेदेऽप्यर्थवाद आचार्य स्तुति साम्यत ।  
दानस्य प्रत्यभिज्ञानादेकविशादिवादवत् ॥ १६ ॥

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षोडशाधिकरणस्य द्वितीयवर्णकमाह ।

विधूननं चालनं स्याद्भ्रानं वा चालनं भवेत् ? ।  
'दोधूयन्ते ध्वजायाणी'त्यादौ चालनदर्शनात् ॥  
ज्ञानमेव भवेद्वाक्यशेषेऽन्योपायनश्रवात् ।  
कर्त्ता न ह्यपरित्यक्तमन्यं स्वीकर्तुमर्हति ॥ १६ ॥

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षोडशाधिकरणस्य तृतीयवर्णकमाह ।

कर्मत्यागो मार्गमध्ये यदि वा मरणात्पुरा ।  
उत्तीर्य विरजां त्यागम् ? तथा कौपीतकिश्रुतेः ॥  
कर्मप्राप्त्यफलाभावात् मध्ये साधनवर्जनात् ।  
ताण्डिश्रुतेः पुरा त्यागो, बाध्यः कौपीतकिक्रमः ॥ १६ ॥

गतेरर्थवत्त्वमुभयथाऽन्यथा हि विरोधः ॥ १६ ॥ उपपन्नस्तद्वत्त्वगता-  
र्थोपलब्ध्वैर्कोक्तवत् ॥ ३० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
सप्तदशाधिकरणमारचयति ।

उपास्तिबोधयोर्मार्गः समो यद्वा व्यवस्थितः ? ।  
सम एवात्तरो मार्ग एतयोः कर्मज्ञानवत् ॥  
देशान्तरफलप्राप्त्यै युक्तो मार्ग उपास्तिपु ।  
आरोग्यवद्बोधफलं तेन मार्गो व्यवस्थितः ॥ १७ ॥

अनियमः सर्वास्तामविरोधः शब्दानुमानाभ्यां ॥ ३१ ॥ सूत्रम् ।



तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
अष्टाविंशाधिकरणमारचयति ।

मार्गः श्रुतस्यलेख्येव सर्वोपास्तिषु वा भवेत् ? ।  
श्रुतेष्वेव प्रकरणान्, द्विःपाठोऽस्य वृथाऽन्यथा ॥  
प्रोक्तो विद्यान्तरे मार्गो 'ये चेम' इति वाक्यतः ।  
तेन बाधं प्रकरणं, द्विःपाठश्चिन्तनाय हि ॥ १८ ॥

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणा ॥ १९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
ऊनविंशाधिकरणमारचयति ।

ब्रह्मतत्त्वविदां मुक्तिः पाक्षिकी नियताऽथवा ? ।  
पाक्षिक्यऽपान्तरतमप्रभृतेर्जन्मकीर्तनात् ॥  
नानादेशोपभोक्तव्यमोशोपास्तिफल बुधाः ।  
मुक्ताधिकारपुरुषा मुच्यन्ते नियता ततः ॥ १९ ॥

अक्षरधिया त्ववरोध सामान्यतद्भावाभ्यामौपसदवत् तदुक्तम्  
॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
विंशाधिकरणमारचयति ।

निषेधानामसंहार संहारो वा ? न सद्दतिः ।  
आनन्दादिवदात्मत्व नैषां सम्भाव्यते यतः ॥  
श्रुतानामश्रुतानाञ्च निषेधानां समा यतः ।  
आत्मलक्षणता तस्माद् दार्ढ्यायास्वरूपसद्दतिः ॥ २० ॥

इयदामन नत् ॥ २४ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
एकविंशाधिकरणमारचयति ।

‘पिबन्तौ द्वा सुपर्णे’ति द्वे विद्ये अथवैकधीः ? ।  
भोक्तारौ, भोक्तभोक्ताराविति विद्ये उभे इमे ॥  
पिबन्तौ भोक्तभोक्तारावित्युक्तं हि समन्वये ।  
इयता प्रत्यभिज्ञानात् विद्यैका मन्तयोर्द्वयोः ॥ २१ ॥

अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ २५ ॥ अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति  
चेन्नापदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
द्वाविंशाधिकरणमारचयति ।

विद्याभेदोऽथ विद्यैक्यं स्यादुपसृक्तहोलयोः ? ।  
समानस्य द्विराद्यानाद्विद्याभेदः प्रतीयते ।  
सर्वान्तरत्वमुमयोर्नास्ति विद्यैकता ततः ।  
शङ्काविशेषमुल्ले द्विःपाठम् ‘तत्त्वमसी’तिवत् ॥ २२ ॥

अतिहारे विशिंघन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
त्रयोविंशाधिकरणमारचयति ।

अतिहारे स्वात्मरव्योरेकधा धोरुत द्विधा ।  
वस्त्वैक्यादेकधैक्यस्य दाढ्याय अतिहारगोः ॥  
ऐक्येऽपि अतिहारोत्था धीर्द्विधेशस्य जीवता ।  
युक्तोपाख्ये वाचनिकी मूर्त्तिर्वद्दार्ढ्यमार्षिकं ॥ २३ ॥

सैव हि सत्यादयः ॥ ३० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
चतुर्विंशाधिकरणमारचयति ।

द्वे सत्यविद्ये एका वा यच्चरव्यादिवाक्ययोः ? ।  
फलभेदादुभे लोकजयात् पापहतेः पृथक् ॥  
प्रकृताकर्षणादेका पापघातोऽङ्गधीफलं ।  
अर्थवादोऽथवा मुखो युक्तोऽधिकृतिकल्पकः ॥ २४ ॥

कामादीतरच तत्र चायतनादिभ्यः ॥ ३६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
पञ्चविंशाधिकरणमारचयति ।

असंहतिः संहतिर्वा व्योम्नोर्दहरच्चादयोः ? ।  
उपास्यज्ञेयभेदेन तद्गुणानामसंहतिः ॥  
उपास्यै क्वचिदन्यत्र स्तुतये वाऽस्तु संहतिः ।  
दहराकाश आत्मैव हृदाकाशोऽपि नेतरः ॥ २५ ॥

ष्यादरादलोप ॥ ४० ॥ उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षड्विंशाधिकरणमारचयति ।

न लुप्यते लुप्यते वा प्राणाङ्गतिरभोजने ।  
न लुप्यते,ऽतियेः पूर्वं भुञ्जीतेत्यादरोक्तिः ॥  
भुञ्ज्यर्थान्नोपजीवित्वात्तलोपे लोप इत्यन्ते ।  
भुक्तिपक्षे पूर्वमुक्त्वावादरोऽप्युपपद्यते ॥ २६ ॥

तन्निर्धारणानियमस्तदृष्टेः पृथग्यप्रतिबन्धः कलं ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
सप्तविंशाधिकरणमारचयति ।

नित्या अङ्गावबद्धाः स्युः कर्मस्वनियता उत ? ।

‘पर्णवत् क्रतुसम्बन्धो वाक्यान्नित्यास्ततो मताः ॥

पृथक्फलश्रुतेर्नैता नित्या गोदोहनादिवत् ।

‘उभौ कुरुत’ इत्युक्तं कर्मोपास्यनुपासिनोः ॥ २७ ॥

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
अष्टाविंशाधिकरणमारचयति ।

एकीकृत्य पृथग् वा स्याद् वायुप्राणानुचिन्तनं ? ।

तत्त्वाभेदान्तयोरेकीकरणेनानुचिन्तनं ॥

अवस्थाभेदतोऽध्यात्ममधिदैवं पृथक्श्रुतेः ।

प्रयोगभेदो राजादिगुणकेन्द्रप्रदानवत् ॥ २८ ॥

लिङ्गभूयस्त्वात् तद्धि बलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥ पूर्वविकल्पः प्रकृरणात्  
स्यात् क्रिया मानसवत् ॥ ४५ ॥ अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥ विद्यैव तु निर्धार-  
रणात् ॥ ४७ ॥ दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥ श्रुत्यादिबलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥  
अनुबन्धादिभ्यः प्रश्नान्तरपृथक्त्ववत् दृष्टञ्च तदुक्तं ॥ ५० ॥ न सामान्या-  
दप्युपलब्धैर्मृत्युवत् न हि लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥ परेण च शब्दस्य तादृशं  
भूयस्त्वात्त्वनुबन्धः ॥ ५२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
एकीनत्रिंशाधिकरणमारचयति ।

कर्मशेषाः स्वतन्त्रा वा मनश्चित्तमुखाग्रयः ।

कर्मशेषाः, प्रकरणात् लिङ्गन्वन्यार्थदर्शनं ॥

उन्नेयं विधिगासिद्धादेव श्रुत्या च वाक्यतः ।

वाध्यं प्रकरण तस्मात् स्वतन्त्रं वक्रिचिन्तनं ॥ २८ ॥

एक घात्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥ यतिरेकस्तद्भावाभावित्वात्  
रूपलब्धिवत् ॥ ५४ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
त्रिंशाधिकरणमारचयति ।

आत्मा देहस्तदन्यो वा? चैतन्यं मदशक्तिवत् ।

भूतमेलनजं देहे नान्यत्रात्मा वपुस्ततः ॥

भूतोपलब्धिर्भूतेभ्यो विभिन्नाविषयित्वतः ।

सैवात्मा भौतिकाद्देहादन्योऽसौ परलोकभाक् ॥ ३० ॥

अज्ञानवद्भास्तु न शाखास्तु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥ मन्त्रादिवद्भावि-  
रोध ॥ ५६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
एकत्रिंशाधिकरणमारचयति ।

उक्त्यादिधीः स्वशाखाङ्गेष्वेवान्यत्रापि वा भवेत्? ।

सन्निध्यात् स्वस्वशाखाङ्गेष्वेवासौ व्यवतिष्ठते ।

उक्त्योद्गीथादिषामान्यं तत्तच्छब्दैः प्रतीयते ।

श्रुत्या च सन्निधेर्वाधस्ततोऽन्यत्रापि चात्यसौ ॥ ३१ ॥

भूम्न क्रतुवत् व्यायस्व तथा हि दर्शयति ॥ ५७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
द्वात्रिंशाधिकरणमारचयति ।

ध्येयो वैश्वानरांशोऽपि ध्यातव्यः कृत्स्न एव वा? ।

अङ्गोपास्तिफलयो रूकोरस्यंशधीरपि ॥

उपक्रमावसानाभ्यां समस्तस्यैव चिन्तनं ।

अङ्गोपास्तिफले सत्यै प्रत्येकोपास्तिनिन्दनात् ॥ ३२ ॥

नानाशब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे

चयस्त्रिंशाधिकरणमारचयति ।

न भिन्ना उत भिद्यन्ते शाण्डिल्यदहरादयः? ।

समस्तोपासनश्रेष्ठ्यात् ब्रह्मैक्यादप्यभिन्नता ॥

कृत्स्नोपास्तेरशक्यत्वाद् गुणैर्ब्रह्मपृथक्त्वतः ।

दहरादीनि भिद्यन्ते पृथक् पृथगुपक्रमात् ॥ ३३ ॥

विकल्पोऽविश्लेषकत्वात् ॥ ५९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे

चतुस्त्रिंशाधिकरणमारचयति ।

अहंशहेष्वनियमो विकल्पे नियमोऽथवा ।

नियामकस्याभावेन याथाकाम्यं प्रतीयतां ॥

ईशमात्तात्सत्येकविद्ययैव प्रसिद्धितः ।

अन्यानर्थक्यविशेषौ विकल्पस्य नियामकौ ॥ ३४ ॥

काम्यास्तु यथाकामं समुचीयेरन्न वा पूर्वहेत्वभावात् ॥ ६० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे

पञ्चत्रिंशाधिकरणमारचयति ।

प्रतीकेषु विकल्पः स्याद् याथाकाम्येन वा मितिः ? ।  
 अहंयद्देवित्वेतेषु साक्षात्कृत्यै विकल्पनं ॥  
 'देवो भूत्वे'तिवन्नात्र काचित् साक्षात्कृतौ मितिः ।  
 याथाकाम्यमतोऽमीषां समुच्चयविकल्पयोः ॥ १५ ॥

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥ शिष्टेषु ॥ ६२ ॥ समाहारात् ॥ ६३ ॥  
 गुणसाधारणश्रुतेषु ॥ ६४ ॥ न वा तत् सहभावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥  
 दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥ सूत्रम् ।

इति तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ❀ ॥

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
 षट्त्रिंशाधिकरणमारचयति ।

समुच्चयोऽङ्गवद्भेदेषु याथाकाम्येन वा मितिः ? ।  
 समुचितत्वादज्ञानां तद्वद्भेदेषु समुच्चयः ॥  
 'यद्देव गृहीत्वा स्तोत्रस्यारम्भ' इत्यादिवन्नहि ।  
 श्रूयते सहभावोऽत्र याथाकाम्य ततो भवेत् ॥ ६६ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ❀ ॥

पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति वादरायण ॥ १ ॥ शेषत्वात् पुरुषार्थवा-  
 दो यथाऽन्येऽस्त्विति जैमिनि ॥ २ ॥ आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥ तच्छ्रुतेः  
 ॥ ४ ॥ समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥ तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥ नियमाच्च  
 ॥ ७ ॥ अधिकोपदेशान्तु वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥ तुल्यन्तु  
 दर्शनं ॥ ९ ॥ असावंप्रिकी ॥ १० ॥ विभाग प्रतवत् ॥ ११ ॥ अथय-  
 नमात्रवत् ॥ १२ ॥ नाविशेषात् ॥ १३ ॥ स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥ उपमहंस ॥ १६ ॥ उर्द्धरेतःस च ण्ये हि  
॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

कलथमात्मविज्ञानं स्वतन्त्रं वा?ऽऽत्मनो यतः ।  
देहातिरेकमज्ञात्वा न कुर्यात् क्रतुगं ततः ॥  
नाद्वैतधीः कर्महेतुर्हन्ति प्रत्युत कर्म सा ।  
आचारो लोकसंग्राही स्वतन्त्रा ब्रह्मधीस्ततः ॥ १ ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥ अनुष्ठेयं वाद-  
रायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥ विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

नास्त्यूर्द्धरेताः किं वास्ति ? नास्त्यभावविधानतः ।  
वीरघाते विधेः कृष्णावन्धपाङ्गादिगा स्मृतिः ॥  
अस्त्यपूर्वविधेः कृप्तिर्वीरघाऽनशिको गृहो ।  
अन्धादेः पृथगुक्तात् स्वस्थानां श्रूयते विधिः ॥ २ ॥

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
द्वितीयाधिकरणस्य द्वितीयं वर्णकमारचयति ।

लोककाम्याश्रमो ब्रह्मनिष्ठामर्हति वा नवा ? ।  
यथावकाशं ब्रह्मैव ज्ञातुमर्हत्यवारणात् ॥  
अनन्यचित्तता ब्रह्मनिष्ठाऽसौ कर्मठे कथं ।  
कर्मत्यागी ततो ब्रह्मनिष्ठामर्हति नेतरः ॥ २ ॥



स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥ भावशब्दाच्च ॥ २२ ॥  
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
तृतीयाधिकरणमारचयति ।

स्रोत्रं रसतमत्वादि ध्येयं वा गुणवर्णनात् ? ।  
'जुहुरादित्य' इत्यादाविव कर्माङ्गसंस्कृतिः ॥  
भिन्नप्रकरणस्यत्वान्नाङ्गविधेकवाक्यता ।  
'उपासीतेति' विध्युक्तेर्ध्येयं रसतमादिकं ॥ ३ ॥

पारिष्ववार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २३ ॥ तथा चैकवाक्यतोप-  
बन्धात् ॥ २४ ॥ सूत्रं ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

पारिष्ववार्थमाख्यानं किं वा विद्यास्तुतिः ? स्तुतेः ।  
व्याघोऽनुष्ठानशेषत्वं तेन पारिष्ववार्थता ॥  
'मनुर्वैवस्वतो राजे'त्येवं तत्र विशेषणात् ।  
अत्र विद्यैकवाक्यत्वभावाद्विद्यास्तुतिर्भवेत् ॥ ४ ॥

अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २५ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

आत्मबोधः फले कर्मानपेक्षो नो वा ह्यपेक्षते ? ।  
अङ्गिनोऽङ्गेष्वपेक्षायाः प्रयाजादिषु दर्शनात् ॥  
अविद्यातमसोर्ध्वसौ दृष्टं हि ज्ञानदीपयोः ।  
नैरपेक्ष्यं ततोऽत्रापि विद्या कर्मानपेक्षिणी ॥ ५ ॥

सर्वापेक्षा च यद्वादिश्रुतेरश्ववत् ॥ २६ ॥ श्रमदमाद्युपेतः स्या  
थापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
घटाधिकरणमारचयति ।

उत्पन्तावनपेक्षेयमुत कर्माण्यपेक्षते ? ।

फले यथाऽनपेक्षैवमुत्पन्तावनपेक्षता ॥

यज्ञशान्त्यादिसापेक्षं विद्याजन्म श्रुतिद्वयात् ।

द्वलेऽनपेक्षितोऽप्यग्नौ रथे यद्ददपेक्ष्यते ॥ ६ ॥

सर्वान्नानुमतिश्च प्राणान्यये तद्दर्शनात् ॥ २८ ॥ अवाधाच्च ॥ २९ ॥  
अपि च स्मर्यते ॥ ३० ॥ शब्दस्वातोऽकामकारे ॥ ३१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
सप्तमाधिकरणमारचयति

सर्वाशनविधिः प्राणविदोऽनुज्ञाऽथवाऽऽपदि ? ।

अपूर्वत्वेन सर्वान्नशुक्तिर्ध्यातुर्विधीयते ॥

श्याद्यन्नभोजनाशक्तेः शास्त्राच्च भोज्यवारणं ।

आपदि प्राणरक्षार्थमेवानुज्ञायतेऽखिलं ॥ ७ ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३२ ॥ सहकारित्वेन च ॥ ३३ ॥ सर्व-  
थापि त एवोभयनिष्णात् ॥ ३४ ॥ अन्नभिभक्तश्च दर्शयति ॥ ३५ ॥  
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
अष्टमाधिकरणमारचयति

विद्यार्थमाश्रमार्थञ्च द्विःप्रयोगोऽथवा सकृत् ? ।

प्रयोजनविभेदेन प्रयोगोऽपि विभिद्यते ॥

आङ्गान्नभुक्त्वा तप्तिः स्याद्विद्यार्थेनाश्रमस्तथा ।

अनित्यनित्यसंयोग उक्तिभ्यां खादिरे मतः ॥ ८ ॥

अन्तरा घापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३६ ॥ अपि च स्मर्यते ॥ ३७ ॥ विशेषे-  
षानुग्रहस्य ॥ ३८ ॥ अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाद्य ॥ ३९ ॥ सूत्रं ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
नवमाधिकरणमारचयति

नास्यनाश्रमिणो ज्ञानमस्ति वा ? नैव विद्यते ।

धीशुद्ध्यर्थाश्रमित्यस्य ज्ञानहेतोरभावतः ॥

अस्यैव, सर्वसम्बन्धिजपादेश्चिन्तशुद्धितः ।

श्रुता हि विद्या रैकादेराश्रमे त्वतिशुद्धता ॥ ९ ॥

तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियमात्तद्रूपभावेभ्य ॥ ४० ॥  
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
दशमाधिकरणमारचयति ।

अवरोहोऽस्याश्रमिणां नवा ? रागात्, स विद्यते ।

पुर्वधर्मशुद्ध्या वा यथारोहस्तथैच्छिकः ॥

रागस्यातिनिषिद्धत्वाद्विहितस्यैव धर्मतः ।

आरोहनियमोक्त्यादेर्नावरोहोऽस्यशास्त्रतः ॥ १० ॥

न घाधिकारिकमपि यतनानुमानात्तदयोगात् ॥ ४१ ॥ उपपूर्वमपि  
त्वके भावमशनवत्तदुक्त ॥ ४२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
एकादशाधिकरणमारचयति ।

अष्टोद्धरेतसो नास्ति प्रायश्चित्तमयास्ति वा ? ।

अदर्शनात्तेनास्त्येवं प्रतिनो गर्दभः पशुः ॥

उपपातकमेवैतत् प्रतिनो मधुर्मांसवत् ।

प्रायश्चित्ताच्च संस्कारात् शुद्धिर्द्यत्परं वचः ॥ ११ ॥

बहिस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
द्वादशाधिकार्यमारचयति ।

शुद्धः शिष्टैरुपादेयस्त्वाज्यो वा दोषहानितः ? ।

उपादेयोऽन्यथा शुद्धिः प्रायश्चित्तकृता वृथा ॥

आमुष्णिके च शुद्धिः स्यात्ततः शिष्टास्त्यजन्ति तं ।

प्रायश्चित्तादृष्टिवाक्त्वादशुद्धिस्त्वैदिकीयते ॥ १२ ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४४ ॥ चार्त्विज्यमित्यौडुलोमित्तस्यै  
हि परिक्रियते ॥ ४५ ॥ अतश्च ॥ ४६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
त्रयोदशाधिकार्यमारचयति ।

अङ्गधानं याजमानमार्त्विज्यं वा ? यतः फलं ।

धातुरेव श्रुतं, तस्माद् याजमानमुपासनं ॥

‘त्रूयादेवंविदुग्दाते’त्यार्त्विज्यत्वं स्फुष्टं श्रुतं ।

क्रीतत्वाद्दृत्वजस्तेन कृतं स्वामिकृतं भवेत् ॥ १३ ॥

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत् ॥ ४७ ॥ क-  
त्स्नभावात् तु गृह्योपसंहारः ॥ ४८ ॥ मौनवदितरेषामप्युपदेशात्  
॥ ४९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
षट्दशाधिकरणमारचयति ।

अविधेयं विधेयं वा मौनं? तन्न विधीयते ।  
प्राप्तं पाण्डित्यतो मौनं, ज्ञानवाच्युभयं यतः ॥  
निरन्तरज्ञाननिष्ठा मौनं पाण्डित्यतः पृथक् ।  
विधेयं तद्भेददृष्टिप्रावस्ये तन्नित्यत्तये ॥ १४ ॥

अनाविष्कृर्वन्नन्वयात् ॥ ५० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
षट्दशाधिकरणमारचयति ।

बाल्यं वयः कामचारो धीशुद्धिर्वा? प्रसिद्धितः ।  
वयस्त्वस्याविधेयत्वे कामचारोऽस्तु नेतरत् ॥  
मननस्योपयुक्तत्वाद्भावशुद्धिर्विवक्षिता ।  
अत्यन्तानुपयोगित्वाद्विरुद्धत्वाच्च न द्वयं ॥ १५ ॥

ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
षट्दशाधिकरणमारचयति ।

इहैव नियतं ज्ञानं पालिकं वा? नियम्यते ।  
तथाभिसन्धेर्यज्ञादिः शोणो विविदिषाजनौ ॥  
असति प्रतिबन्धेऽत्र ज्ञानं जन्मान्तरेऽन्यथा ।  
'अवणाये'त्यादिशास्त्राद्दामदेवोद्भवादपि ॥ १६ ॥

एवं भुक्तिफलानियमकतदवस्थावृत्तेस्तदवस्थावृत्ते ॥ ५२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
सप्तदशाधिकरणमार्चयति ।

मुक्तिः सातिशया नो वा? फलत्वाद्ब्रह्मलोकवत् ।  
स्वर्गवत् फलभेदेन मुक्तिः सातिशयैव हि ॥  
ब्रह्मैव मुक्तिर्न ब्रह्म क्वचित् सातिशयं श्रुतं ।  
अत एकविधा मुक्तिर्वेधसो मनुजस्य वा ॥ १७ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादः ॥ ❀ ॥

षाष्टत्तिरसकदुपदेशात् ॥ १ ॥ लिङ्गाच्च ॥ २ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
प्रथमाधिकरणमार्चयति ।

श्रवणाद्याः सकृत्कार्या आवर्त्या वा? सकृद्, यतः ।  
शास्त्रार्थस्त्वावता सिध्येत् प्रयाजादौ सकृत्कृते ॥  
आवर्त्या दर्शनान्तास्ते तण्डुलान्तावघातवत् ।  
दृष्टेऽत्र सम्भवत्यर्थे नादृष्टं कल्प्यते बुधैः ॥ १ ॥  
आत्मेति तूपगच्छन्ति याहयन्ति च ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
द्वितीयाधिकरणमार्चयति ।

ज्ञात्रा स्वात्मतया ब्रह्म ग्राह्यमात्मतयाऽथवा? ।  
अन्यत्वेन विजानीयाद्दुःखदुःखिविरोधतः ॥  
त्रैयाधिको विरोधोऽत आत्मत्वेनैव गृह्यतां ।  
गृह्यन्त्येव महावाक्यैः स्वशिष्यान् याहयन्ति च ॥ २ ॥

न प्रतीकेन हि सः ॥ ४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
तृतीयाधिकरणमारचयति ।

प्रतीकेऽहन्दृष्टिरस्ति न वा ? ब्रह्माविभेदतः ।  
जीवप्रतीकयोर्ब्रह्मद्वाराहन्दृष्टिरिष्यते ॥  
प्रतीकत्वोपाधकत्वहानिर्ब्रह्मैक्यकीचणे ।  
अवीचणे तु भिन्नत्वान्नास्यहन्दृष्टियोग्यता ॥ ३ ॥

ब्रह्मदृष्टिरत्कर्षात् ॥ ५ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

किमन्यधीर्ब्रह्मणि स्यादन्यस्मिन् ब्रह्मधीरुत ? ।  
अन्यदृष्टोपामनीयं ब्रह्मात्र फलदत्वतः ॥  
उत्कर्षेतिपरत्वाभ्यां ब्रह्मदृष्ट्याऽन्यचिन्तनं ।  
अन्योपाख्या फलं दत्ते ब्रह्म तिव्याद्युपास्तिवत् ॥ ४ ॥

आदित्यादिमतयस्वाङ्ग उपपत्तेश्च ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

आदित्यादावङ्गदृष्टिरङ्गे रव्यादिधीरुत ? ।  
नोत्कर्षो ब्रह्मजत्वेन द्वयोस्तेनैच्छिकी मतिः ॥  
आदित्यादिधियाऽङ्गानां सकारे कर्मणः फले ।  
सुष्यतेऽतिशयस्वस्मादङ्गेष्वर्कादिदृष्टयः ॥ ५ ॥

घासीनः सम्भवात् ॥ ७ ॥ ध्यानाद्य ॥ ८ ॥ अचलत्वसापेक्षं ॥ ९ ॥  
स्मरन्ति च ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थ्याध्यायस्य प्रथमपादे  
यथाधिकरणमारचयति ।

नास्त्यासनस्य नियम उपास्त्रावुत विद्यते? ।  
न देहस्थितिसापेक्षं मनोऽतो नियमो न हि ॥  
ग्रथनोत्थानगमनैर्विच्छेपस्थानिवारणात् ।  
धीममाधानहेतुत्वात् परिशिष्यत आसनं ॥ ६ ॥

यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थ्याध्यायस्य प्रथमपादे  
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

दिग्देशकालनियमो विद्यते ऽथ न विद्यते? ।  
विद्यते, वैदिकत्वेन कर्मस्वतस्य दर्शनात् ॥  
एकाग्रस्याविशेषेण दिग्दिर्न नियम्यते ।  
'मनोऽनुकूल' इत्युक्तेर्दृष्टार्थं देशभाषणं ॥ ७ ॥

आप्रयाणान्तत्रांपि हि दृष्टं ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थ्याध्यायस्य प्रथमपादे  
अष्टमाधिकरणमारचयति ।

उपासीनां यावदिच्छमावृत्तिः स्यादुताऽऽवृत्तिः? ।  
उपास्यर्थाभिनिष्यन्तेर्यावदिच्छं न त्वपरि ॥  
अन्त्यप्रत्ययतो जन्म भाव्यतस्तत्प्रसिद्धये ।  
आमृत्यावर्त्तनं न्याय्यं सदा तद्भाववाक्यतः ॥ ८ ॥



तदभिगम उत्तरपूर्वाघयोस्त्रेयविनाशौ तद्यपदेशात् ॥ १९ ॥ सूत्रं ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
नवमाधिकरणमारचयति ।

ज्ञानिनः पापलेपोऽस्ति नास्ति वाऽनुपभोगतः ? ।  
'अनाश' इति शास्त्रेषु घोषामोषोऽस्य विद्यते ॥  
अकर्त्तात्मधिया वस्तुमहिम्नैव न लिप्यते ।  
अज्ञेयनाशावण्यक्तावङ्गे घोषस्तु सार्थकः ॥ ९ ॥

इतरस्याद्येवमसङ्क्षेप पाते तु ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
दशमाधिकरणमारचयति ।

पुण्येन लिप्यते नो वा ? लिप्यते, ऽस्य श्रुतत्वत ।  
न हि श्रौतेन पुण्येन श्रौत ज्ञान विरुध्यते ॥  
अलेपो वस्तुसामर्थ्यात् समान पुण्यपापयो ।  
श्रुत पुण्य पापतया तरणञ्च सम श्रुत ॥ १० ॥  
चनारब्धकार्ये एव तु पूर्वे तदवधे ॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
एकादशाधिकरणमारचयति ।

आरब्धे नश्यतो नो वा ? सञ्चिते इव नश्यत ।  
उभयत्राप्यकर्तृत्वतद्दोषो सदृशो खलु ॥  
आदेहपात समारश्रुतेरनुभवाद्दपि ।  
इपुचकादिदृष्टान्तात् नैवारब्धे विनश्यत ॥ १९ ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥ अतोऽन्यापि छेके-  
षामुभयोः ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
द्वादशाधिकरणमारचयति ।

नश्चेन्नोवाऽग्निहोत्रादि नित्यं कर्म ? विनश्यति, ।  
यतोऽयं वस्तुमहिमा न कश्चित् प्रतिहन्यते ॥  
अनुपकृत्वांशस्य नाशोऽप्यन्यो न नश्यति ।  
विद्यायानुपयुक्तत्वाद्भाव्यक्षेपस्तु काम्यवत् ॥ १२ ॥

यदेव विद्ययेति हि ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
त्रयोदशाधिकरणमारचयति ।

किमङ्गोपास्तिमंयुक्तमेव विद्योपयोग्यत ? ।  
केवलञ्च प्रशस्तत्वात् सोपास्त्वेत्रोपयुज्यते ॥  
'केवलं वीर्य्यवद्विद्यासंयुक्तं वीर्य्यवत्तरं' ।  
इति श्रुतेस्सारतस्यादुभयं ज्ञानसाधनं ॥ १३ ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्पद्यते ॥ १६ ॥ सूत्रम् ।

इति चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ❀ ॥

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
चतुर्दशाधिकरणमारचयति ।

वज्रजन्मप्रदारव्ययुक्तानां नास्तुतास्ति मुक् ? ।  
विद्यालोपे कृतं कर्म फलदं, तेन नास्ति मुक् ॥

आरब्धं भोजयेदेव न तु विद्यां विलोपयेत् ।

सुप्तवद्धवदक्लेशतादवस्थ्यात् कुतो न मुक् ॥ १४ ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ❀ ॥

वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥ अथएव च सर्वाण्यनु ॥ २ ॥ सूत्रं ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

वागादीनां स्वरूपेण वृत्त्या वा मानसे लयः ।

श्रुति'र्वाङ्मनसी'त्याह स्वरूपे विलयस्ततः ॥

न' लीयते ऽनुपादाने कार्यं वृत्तिस्तु लीयते ।

वह्निवृत्तेर्जले शान्तेर्वाक्शब्दे वृत्तिलयकः ॥ १ ॥

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

मनः प्राणे स्वयं वृत्त्या वा लीयेत स्वयं ततः ? ।

कारणान्नादकद्वारा प्राणो हेतुर्भनः प्रति ॥

साक्षात् स्वहेतौ लीयेत कार्यं प्राणादिके न तु ।

गौणः प्राणादिको हेतुस्ततो वृत्तिलयो धियः ॥ १ ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥ भूतेषु तच्छ्रुतेः ॥ ५ ॥ नैकस्मिन्  
दर्शयतो हि ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
तृतीयाधिकरणमारचयति ।

असोर्भूतेषु जीवे वा लघो ? भूतेषु, तच्छ्रुतेः ।

‘स प्राणस्तेजसी’त्याह न तु जीव इति क्वचित् ॥

‘एवमेवेममात्मानं प्राणा यन्ती’ति च श्रुतेः ।

जीवे लीत्वा स हैतेन पुनर्भूतेषु लीयते ॥ ३ ॥

समाना चास्त्यूपक्रमादमृतत्वधानुषेण्य ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे

चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

ज्ञान्यज्ञोत्क्रान्तिरसमा समा वा ? नहि सा समा ।

मोक्षसंसाररूपस्य फलस्य विषमत्वतः ॥

आमृत्यूपक्रमं जन्म वर्त्तमानमतः समा ।

पश्चात्तु फलवैषम्यादसमोत्क्रान्तिरेतयोः ॥ ४ ॥

तदापीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥ सूत्रं प्रमाणञ्च तद्योपलब्धेः  
॥ ९ ॥ नोपमर्देनातः ॥ १० ॥ अस्मैव चोपमत्तरेष उपा ॥ ११ ॥ सूत्रं ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे

पञ्चदशाधिकरणमारचयति ।

स्वरूपेणाय वृत्त्या वा भूतानां विलयः परे ? ।

स्वरूपेण लघो युक्तः स्तोपादाने परात्मनि ॥

आत्मज्ञस्य तथात्वेऽपि वृत्त्यैवान्यस्य तल्लयः ।

न चेत् कस्यापि जीवस्य न स्वाज्जन्मान्तरं क्वचित् ॥ ५ ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शारोरात् ॥ १२ ॥ स्पष्टो ह्येकेषां ॥ १३ ॥ स्मर्यते  
च ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे

षष्ठाधिकरणमारचयति ।

किं जीवादथवा देहात् प्राणोत्क्रान्तिर्निवार्यते ? ।  
 जीवान्निवारणं युक्तं, जीवेद्देहोऽन्यथा सदा ॥  
 तन्नाम्नजलवद्देहे प्राणानां विलयः सततः ।  
 उच्छ्रयत्यत्र देहोऽतो देहात् सा विनिवार्यते ॥ ६ ॥

तानि परे तथाह्याह ॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
 सप्तदशाधिकरणमारचयति ।

ज्ञस्य वागादयः स्वस्वहेतो लीनाः परेऽथवा ? ।  
 'गताः कला' इति श्रुत्या स्वस्वहेतुषु तल्लयः ॥  
 नद्यभिलयसाम्योर्नैर्विद्वद्दृष्ट्या लयः परे ।  
 अन्यदृष्टिपरं शास्त्रं गता इत्याद्युदाहृतं ॥ ७ ॥

अविभागे वचनात् ॥ १६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
 अष्टमाधिकरणमारचयति ।

तल्लयः शक्तिशेषेण निःशेषेणाथवाऽऽत्मनि ? ।  
 शक्तिशेषेण युक्तोऽसावज्ञानिव्येतदोक्षणात् ॥  
 नामरूपविभेदोक्तोर्निःशेषेणैव संल्लयः ।  
 अजे जन्मान्तरार्थन्तु शक्तिशेषत्वमिथ्यते ॥ ८ ॥

तदोक्तोऽग्रज्वलनं तत्रकाशितद्वारे विद्यासामर्थ्यात् तच्छेषगतानुसृ-  
 त्तियोगाच्च ह्यर्दानुगृहीत. प्रताधिकया ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
 नवमाधिकरणमारचयति ।

अविशेषो विशेषो वा स्यादुत्क्रान्तेरुपासितुः ? ।  
 ह्यप्रद्योतनसाम्योक्तेरविशेषोऽन्यनिर्गमात् ॥  
 मूर्द्धन्यैव नाद्याऽसौ व्रजेन्नाडीविचिन्तनात् ।  
 विद्यासामर्थ्यतश्चापि विशेषोऽस्यन्यदर्शनात् ॥ ९ ॥

रश्म्यनुसारी ॥ १८ ॥ निशि नेति चेन्न सम्बन्धस्य यावद्देहभावित्यात्  
 दर्शयति च ॥ १९ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
 दशसाधिकरणमारचयति ।

अहन्येव मृतो रश्मिं याति निश्यपिवा निशि ? ।  
 सूर्यरश्मेरभावेन मृतोऽहन्येव याति तं ॥  
 यावद्देहं रश्मिनाद्योर्थुक्तो शीघ्रे क्षपास्वपि ।  
 देहदाहात् श्रूतत्वाच्च रश्मीन्निश्चपि यात्यसौ ॥ १० ॥

अतस्त्रायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥ योगिनः प्रति च स्मरन्ते स्मार्ते चैते  
 ॥ २१ ॥ सूत्रम् ।

इति चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ \* ॥

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
 एकादशाधिकरणमारचयति ।

अयने दक्षिणे मृत्वा धीफलं नैत्यथैति वा ? ।  
 नैत्युत्तरायणाध्वोक्तेर्भास्त्रिस्त्रापि प्रतीचणात् ॥  
 आतिवाहिकदेवोक्तेर्वरख्यात्यै प्रतीचणात् ।  
 फलैकान्धाच्च विद्यायाः फलं प्राप्नोत्युपासकः ॥ ११ ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ \* ॥

अर्चिरादिना तत्प्रथिते ॥ १ ॥ सूत्रम् ।  
चतुर्थाध्यायस्य तृतीयपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

नानाविधो ब्रह्मलोकमार्गो यदार्चिरादिकः ? ।  
नानाविधः स्याद्विद्यासु वर्णनादन्यथान्यथा ॥  
एक एवार्चिरादिः स्यान्नानाश्रुत्युक्तपूर्वकः ।  
यतः पञ्चाग्निविद्यायां विद्यान्तरवतां श्रुतः ॥ १ ॥

वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्या ॥ २ ॥ सूत्रम् ।  
चतुर्थाध्यायस्य तृतीयपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

सन्निवेशयितु वायुरत्राशक्योऽथ शक्यते ? ।  
न शक्यो वायुलोकस्य श्रुतक्रमविवर्जनात् ॥  
वायुमिन्द्राद्विनिष्क्रम्य स आदित्य प्रजेदिति ।  
श्रुतेरर्वाग्रवेर्वायुर्देवलोकस्ततोऽप्यथ ॥ २ ॥

तडितोऽधिवरुण सम्बन्धात् ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।  
चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
तृतीयाधिकरणमारचयति ।

वरुणादेः सन्निवेशो नास्ति तत्रापि विद्यते ? ।  
नास्ति, वायोऽरिवैतस्य व्यवस्थाश्रुत्यभावात् ॥  
विद्युत्सम्बन्धित्विन्द्रादीनामिन्द्राधिपतित्वत् ।  
वरुणो विद्युत्संख्ये तत इन्द्रप्रजापती ॥ ३ ॥

आतिवाहिकस्तस्मिन्नात् ॥ ४ ॥ उभययामोऽहान् तत्सिद्धे ॥ ५ ॥  
वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुते ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य तृतीयपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

मार्गचिह्नं भोगभूर्वा नेतारो वार्धिरादयः ? ।

आद्यौ स्यातां, मार्गचिह्नसारूप्याभोक्तशब्दतः ।

‘अन्ते गमयती’त्युक्तेर्नेतारस्तेषु चेदृशः ।

निर्देशोऽस्यत्र लोकाख्या तन्निवासिजनान् प्रति ॥ ४ ॥

कार्यं वादरिहस्य गत्युपपत्तेः ॥ ७ ॥ विशेषितत्वाच्च ॥ ८ ॥ सामो-  
प्यात्तु तद्व्यपदेशः ॥ ९ ॥ कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहातः परमभिधानात्  
॥ १० ॥ स्मृतेश्च ॥ ११ ॥ परं जैमिनिर्मुख्यत्वात् ॥ १२ ॥ दर्शनाच्च ॥ १३ ॥  
न च कार्यं प्रतिपत्त्यभिसन्धिः ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य तृतीयपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

परं ब्रह्माथ वा कार्यमुद्व्याग्रेण गम्यते ।

मुख्यत्वाद्भ्रूतत्वोक्तेर्गम्यते परमेव तत् ॥

कार्यं स्यात्, गतियोग्यत्वात् परस्मिंस्तदसम्भवात् ।

सामीप्याद्ब्रह्मशब्देतिरभ्रूतत्वं क्रमाद्भवेत् ॥ ५ ॥

अप्रतीकालम्बनान्नयतीति वादरायण उभयथाऽदेयात् तत्क्रतुश्च  
॥ १५ ॥ विशेषश्च दर्शयति ॥ १६ ॥ सूत्रम् ।

इति चतुर्थाध्यायस्य तृतीय पादः ॥ ❀ ॥

चतुर्थाध्यायस्य तृतीयपादे  
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

प्रतीकोपासकान् ब्रह्मलोकं नयति वा नवा ।

अविशेषश्चतेरेतान् ब्रह्मोपासकवन्नयेत् ॥



ब्रह्मकतेरभावेन प्रतीकार्धफलश्रवात् ।

न तन्नयति पद्माम्निविदो नयति तच्छ्रुतेः ॥ ६ ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ \* ॥

सम्पाद्याविर्भाव स्नेनशब्दात् ॥ १ ॥ मुक्ता प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥ प्या-  
त्मा प्रकरणात् ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

नाकवन्नूतनं मुक्तिरूपं यदा पुरातनं ? ।

अभिनिष्यत्तिवचनात् फलत्वादपि नूतनं ॥

‘स्नेन रूपेणेति’ वाक्ये स्नेशब्दात्तत् पुरातनं ।

आविर्भावो ऽभिनिष्यत्तिः फलज्ञानज्ञानानितः ॥१॥

अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

मुक्तरूपाद्ब्रह्म भिन्नमभिन्न वाऽयं भिद्यते ? ।

‘सम्पद्य ज्योतिरि’त्येवं कर्मकर्तृभिदोक्तिः ॥

अभिनिष्यन्नरूपस्य ‘स उत्तम. पुमानिति’ ।

ब्रह्मत्वोक्तेरभिन्न तद् भेदोक्तिरूपचारतः ॥ २ ॥

ब्राह्मेण जैमिनिरूपन्यासादिभ्यः ॥ ५ ॥ चित्ति तन्मात्रेण तदात्मक  
त्वादित्यौडुलोमि ॥ ६ ॥ एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादविरोध वादरा-  
यण ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे  
तृतीयाधिकरणमारचयति ।

क्रमेण युगपद्वाऽस्य सविशेषाविशेषकौ ? ।

विरुद्धत्वात् कालभेदाद्भवत्या श्रुतयोस्तयोः ॥

मुक्तामुक्तदृशोर्भेदाद्भवत्यस्य सम्भवे सति ।

अविरुद्धं यौगपद्यमश्रुतं क्रमकल्पनं ॥ ३ ॥

सङ्ख्यादेव तु तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥ अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ९ ॥

सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे  
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

भोग्यसृष्ट्यावस्ति वा ह्यो हेतुः संकल्प एव वा ? ।

आशामोदकवैषम्याद्धेतुर्वा ह्योऽस्ति लोकवत् ॥

‘सङ्ख्यादेव पितर’ इति श्रुत्यावधारणात् ।

संकल्प एव हेतुः साद्वैषम्याच्चानुचिन्तनात् ॥ ४ ॥

अभावं वादरिराह ह्येवं ॥ १० ॥ भावं जैमिनिर्विकल्पामगनात्  
॥ ११ ॥ द्वादशाहवदुभयविधं वादरायणोऽतः ॥ १२ ॥ तन्वभावे स-  
न्धवदुपपद्यते ॥ १३ ॥ भावे जायदत् ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

व्यवस्थितवैच्छिकौ वा भायाभायो तनोर्यतः ? ।

विरुद्धौ तेन पुंभेदादुभौ स्यातां व्यवस्थितौ ॥

एकस्मिन्नपि पुंस्थितवैच्छिकौ कालभेदतः ।

अविरोधात् स्वप्नजायज्ञेयवद् युज्यते द्विधा ॥ ५ ॥

प्रदीपवदावेशस्तथाहि दर्शयति ॥ १५ ॥ साध्यसप्तत्योरन्यतः  
पेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे  
यथाधिकरणमारुपयति ।

निरात्मनोऽनेकदेशा मात्मका वा ? निरात्मका ।

अभेदादात्ममगसोरेकस्मिन्नेव वर्तनात् ॥

एकस्मान्मगसोऽन्यानि भवन्ति स्युः प्रदीपवत् ।

आत्मभिस्त्वदवच्छिन्नैः मात्मका स्युस्त्रिधेत्यत ॥ ६ ॥

जगद्धापारवर्जं प्रकरणादसन्निहितत्वाच्च ॥ १७ ॥ प्रत्यक्षोपदेशादि  
ति चेन्नाधिकारिकमण्डलस्योक्ते ॥ १८ ॥ विकारावर्तिं च तथाहि  
स्थितिमाह ॥ १९ ॥ दर्शयतश्चैव प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥ भोगमात्र  
साम्यलिङ्गाच्च ॥ २१ ॥ घनावृत्तिं शब्दादेनावृत्तिं शब्दात् ॥ २२ ॥  
सूत्रम् ।

इति चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपाद ॥ ❀ ॥

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे  
सप्तमाधिकरणमारुपयति ।

जगत्स्रष्टृत्वमस्त्येषां योगिनामथ नास्ति वा ? ।

‘अस्ति स्वाराज्यमाप्नोती’ त्युक्तैश्चर्यानवयहात् ॥

स्रष्टृत्वप्रकृतत्वेन स्रष्टृता नास्ति योगिना ।

‘स्वाराज्यभोगे भोगाय इहे भुक्तिश्च विद्यया ॥ ७ ॥’

इति चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे ॥ • ॥

चतुर्थाध्याय समाप्त ।  
समाप्तश्चायं ग्रन्थः ।